

اصْحَحْ الْكِتَابَ بِعَدِّ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى تَحْتَ أَدْيُ السَّمَاءِ

# صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

لِلْإِمَامِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً

مَعَ حَوَاشِي

الْحَافِظِ الشَّيْخِ الْمُحَدِّثِ حَسَنٍ عَلِيِّ بْنِ إِسْهَارَاقُوفِي رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً  
وَمَعَ حَوَاشِي الْإِمَامِ السَّنْدِيِّ

تَرْجُومَ ابْنِ ابْنِ الْبُخَارِيِّ

لِلشَّيْخِ الْمُحَدِّثِ الشَّاهِدِ إِلَى اللَّهِ الرَّفْعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ



مَكْتَبَةُ رَحْمَنِ

إفرا سنٹر عرق سٹریٹ، اردو بازار، لاہور  
فون: 042-7224228-7355743



قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِلْبُحَارَى بِهِ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَنَا لَطَبْعِ هَذَا الْكِتَابِ الْمُسْتَجَابِ

# صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ

الجزء الاول

وَوَفَّقَنَا لَسَجِيئَتِهِ فِي آدَاءِ حُقُوقِهِ مِنْ صَعَةِ الْكِتَابَةِ وَالطَّبَاعَةِ وَالتَّحْقِيقِ وَالتَّحْقِيقِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى نَبِيِّهِ الْمُخْتَارِ الَّذِي قَدْ أُعْطِيَ  
جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَوَفَّقَ أَتْبَاعَهُ الْمُخْتَارِينَ لِيَجْمَعَ أَحَادِيثُهُ الْمُبَارَكَةَ مِنْهُمْ

مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ الْبُخَارِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً

الَّذِي جَمَعَهَا وَأَحْسَنَ فِي جَمْعِهَا حَتَّى اتَّفَقَ عُلَمَاءُ الْأَرْضِ بِأَن تَضَيَّفَ الْمَثْنِ هَوَاصِخُ الْكُتُبِ بَعْدَ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ وَأَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ  
عَلَى تَوْثِيقِهِ وَأَمَانَتِهِ وَضَبْطِهِ وَصِيَابَتِهِ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى آلِهِ وَوَفَّقَنَا لَطَبْعِهِ الصَّحِيحِ مَعَ

## حَوَاشِي

الْحَافِظُ الشَّيْخُ الْحَدِيثُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَلَى الشَّهَادَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً وَمَعَ حَوَاشِي الْأَمَامِ أَبِي الْحَسَنِ السَّنْدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً  
الشَّهِيدَةُ الْقَبِيلَةُ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ الصَّالِحِينَ وَالثَّبْعَاءِ الْعَارِفِينَ وَأَنَا صَوِّفُهَا مَثْنَةً وَحَوَاشِيهَا وَفَقَ الشَّيْخُ الصَّحِيحَةَ  
وَقَدْ بَدَلْنَا جُمْلَةً بِلَيْغًا وَصَرَفْنَا كَثِيرًا فِي تَصْحِيحِهِ وَتَدْقِيقِهِ ثُمَّ الْحَقَّقْنَا بِهِ حَلَّ اللُّغَاتِ وَفَقَ كُلَّ صَفْحَةٍ لَكِنِّي يَسْهَلُ عَلَى الطَّالِبِ  
الْمُطَالَعَةِ عَلَيْهِ، ثُمَّ الْحَقَّقْنَا مَعَ مُقَدِّمَةِ الْمُجَلِّدِ الْأَوَّلِ كِتَابًا

## لِتَرَاوِجُ أَبْوَابِ الْبُخَارِيِّ

لِلشَّيْخِ الْحَدِيثِ الشَّاهِدِ وَلِيِّ اللَّهِ الدِّهْلَوِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ رَحْمَةً وَاسِعَةً لَكِنِّي يَصِلُ الطَّالِبُ إِلَى مُرَادِ الْبُخَارِيِّ مِنْ تَرَاوِجِهِ لِأَنَّهُ قِيلَ:  
فَقَهَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّرَاوِجِ وَقَدْ كَثُرَ كَلَامُ الْعُلَمَاءِ فِيهَا،

## وَالْإِكْمَالُ لِلْمُصَوِّرِ مِنَ التَّرَاوِجِ

وَالْمِيزَةُ الْخَاصَّةُ لِهَذِهِ الطَّبْعَةِ بِأَنَّا جَعَلْنَا حَوَاشِي كُلِّ صَفْحَةٍ وَفَقَ مَثْنِيهِ لِاسْتِيفَةِ حَاشِيَةِ السَّنْدِيِّ لَكِنِّي يَسْهَلُ عَلَى الطَّالِبِ  
الْحُصُولُ عَلَيْهَا، وَذَكَرْنَا أَسْمَاءَ الرِّجَالِ مَعَ تَرَاوِجِهِمْ وَقَدْ أَضْفَيْنَا تَرْقِيمَ الْأَحَادِيثِ وَالْأَبْوَابِ الْأَوَّلِ مَرَّةً فَشَكَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ  
وَتَعَالَى عِلْمُهُ الطَّبْعُ الْقَدِيرُ بِالذِّكْرِ وَنُصَحِي وَنُسْلِي عَلَى حَبِيبِهِ الْجَدِيدِ بِالذِّكْرِ وَعَلَى إِلَهٍ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ  
خَادِمُ الْعِلْمِ وَالْعُلَمَاءِ الْعَبْدُ الْفَقِيرُ إِلَى رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ مُقْبُولُ الرَّحْمَلِ عَفَا اللَّهُ عَنْهُ

مكتبة رحمانية



اقرأ سنن غزني سنن أبي داود وباران لاهور  
فون: 042-7224228-7355743



## جملہ حقوق کتابت بحق ناشر محفوظ ہیں

احباب مکتبہ رحمانیہ تشنگان علوم نبویہ کی خدمت میں ذخیرہ شدہ کی ایک ایسی کتاب پیش کر رہے ہیں جسے اصح الکتب بعد کتاب اللہ تحت ادیم السماء کا اعزاز حاصل ہے اس نسخے کو منصفہ ہو کر لانے میں ہم ان علماء طلبہ کی دعاؤں کے محتاج رہے جو روز و شب ہمیں مشغول رہے ہمیں اُمید ہے کہ وہ ماضی کی طرح مستقبل میں بھی ہمیں اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں گے۔

چنانچہ اپنے کرم فرماؤں کے شدید اصرار پر ادارے نے فیصلہ کیا کہ بخاری شریف کو ایک تہ انداز سے زیور کتابت مرصع کیا جائے۔ تاکہ تشنگان علوم نبویہ کو ایک ایسا تحفہ پیش کیا جائے جو ان کیلئے اس کتاب کے مطالعے کو آسان اور سہل بنا دے۔ چنانچہ بخاری شریف کے اس نسخے کی کتابت مشیر نسخوں کو سامنے رکھ کر کی گئی ہے پھر حدیثہ العلماء کی زیر نگرانی اس کی پڑو ریڈنگ کروائی گئی تاکہ شاعت کے دوران حفاظت کے پہلو کو خوب سامنے رکھا جائے صحت و تحسین کے ساتھ ساتھ اس نسخے کی اہم خصوصیات یہ ہیں۔

۱۔ کتاب کے آغاز میں مولانا احمد علی سہارنپوری رحمہ اللہ کا علمی مقدمہ لگایا گیا ہے جس میں ۲۷ فصلوں میں مختلف موضوعات کو زیر بحث لایا گیا ہے۔  
۲۔ مقدمے کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے قلم مبارک سے نکلی ہوئی تراجم بخاری کی تشریحات کو ایک رسالے کی صورت میں زینتِ نسخہ بنایا گیا ہے۔

۳۔ حضرت مولانا محمد سہارنپوری کے حواشی کا اضافہ کیا گیا ہے۔

۴۔ امام ابوالحسن السندی کے حواشی بھی دُج کیے گئے ہیں۔

۵۔ ہر صفحے پر آئینو الے مشکل الفاظ کے حل کیلئے مل لغات ترتیب دی گئی ہیں۔

۶۔ ہر صفحے پر جن رجال حدیث کا تذکرہ آ رہا ہے ان کے تراجم کا ذکر کیا گیا ہے۔

۷۔ متن اور حواشی میں تمیز کے لئے ایسا خط استعمال کیا گیا ہے کہ جس سے واضح فرق ہو جاتا ہے۔

۸۔ ہر صفحے سے متعلقہ حواشی کو اسی صفحے پر ذکر کیا گیا ہے تاکہ طالب علم کو مطالعہ میں کسی قسم کی دشواری اور دقت کا سامنا نہ ہو۔

۹۔ اس نسخے میں آحاد اور ابواب پر نمبر لگا دیئے گئے ہیں۔

۱۰۔ جلد دوم کے شروع میں بعض الناس فی دفع الوسواس نامی رسالے کو آراستہ کیا گیا ہے تاکہ دوران مطالعہ طالب علم ان مقامات سے

بھر پور فائدہ اٹھا سکے۔ تک عشرة کاملہ

## استدعا

اللہ کے فضل و کرم سے ہم نے اپنی طاقت اور بساط طے مطابق کتاب کی تصحیح میں حتی الامکان اپنی سی جہد سرانجام دی ہے، تاہم انسان خطا کا پتلا ہے چنانچہ ہم علمائے دین متین، طلبہ علم دین کی

خدمت میں انتہائی عاجزانہ طور پر درخواست کرتے ہیں کہ انہیں جہاں کہیں کوئی غلطی دکھائی دے اسے ہم تک ضرور پہنچائیں آپ کی یہ اطلاع ہمارے لئے انتہائی مسرت کا باعث ہوگی، ہم پر احسان عظیم ہوگا اور اس غلطی کا جلد از جلد سد باب کیا جائے گا۔ آپ کی معزز آراء کی بدولت ہی ہم اشتیاق و محنت کے ساتھ ساتھ حفاظت دین کا فریضہ سرانجام دینے کے قابل ہوں گے۔

احباب مکتبہ رحمانیہ



وَقَدْ لُحِقَ فِي خِزْيَةِ كِتَابِ التَّرَاجِمِ لِأَبْوَابِ الْبُخَارِيِّ لِلشَّيْخِ الْمُتَّقِنِ الْمَوْلَانَا الْمَوْلَوِيِّ شَاهُ وَلِيِّ اللَّهِ الْمُحَدِّثِ الدَّهْلَوِيِّ  
هُوَ حَاضِرٌ عَلَى فَوَائِدِ أَبْوَابِ الْبُخَارِيِّ وَأَعْرَاضِ مُصَنَّفِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْفَوَائِدِ الْكَثِيرَةِ فِي فَنِّ الْحَادِيثِ

الحمد لله الذي وفقنا بهذه احوال النبي واهل بيته صلى الله عليه وسلم على آله واصحابه ويجعل فيقول العبد الضعيف الخادم للحديث النبوي احمد على السهارنفوري توطناً والاسحاق تلمذاً والجحفي مذهباً لما كان من توفيق الله اياي وحسن كرامته علي اني قد صرفت عدة سنين من عمري في تصحيح الصحيح للامام الهام امير المؤمنين في الحديث الى عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري وعلقت عليه من التعليقات التي تغني عن حل الكتاب وما به وربط تراجمه بما في ابوابه فاروت ان الحق في اوله مقدمة مشتملة على الامور التي يحتاج اليها من يشتغل بهذا الكتاب فرتبت على فصول :

**الفصل الاول** في احوال المؤلف هو امام الدنيا في الحديث شيخ الاسلام ابو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة بن بردزبة بفهم موجزة فنكون اء ذوال مهلة فسورة فراى ساكنة فموجدة فهاء كلمة فارسية معناها الزراع وبروزية محوس مات عليها وابنت المغيرة اسلم على يد اليان البخاري الجحفي الى بخارا ويتمان هذا هو ابو عبد الله بن محمد بن جعفر بن يمان المسندي بفهم النون شيخ البخاري واما قيل للبخاري جعفة لانه مولد بيمان الجحفي لاء اسلام وكان البخاري نحيف الجسم ليس بالطويل ولا بالقصير وكان زاهداً في الدنيا ومتوصباً وورث من ابيه ما لا كثيراً فكان يتصدق به وكان قليل الاكل جداً الكثير الاحسان الى الطلبة مفراً في الجود والكرم والتفوقوا على ان البخاري ولد بعد صلوة الجمعة لثلث عشر خلت من شوال سنة اربع وتسعين مائة وأنه توفي ليلة السبت عند صلوة العشاء ليلة عيد الفطر ودفن يوم الفطر بعد الظهر سنة ست وخمسين ومائتين وله اثنتان وستون سنة الاثلاثة عشر يوماً وقد دفن بجرتك قرية على فرسخين من سمرقند ولم يعقب ولداً ذكر او لمأ صلي عليه ووضع في حفرته فاحر من تراب قبره رائحة طيبة كالسك وجعل الناس يختلفون الى قبره مدة يأخذون من تراب قبره ويتعجبون من ذلك ونعم ما قيل به جمال هشتين درهم اشركوه ولكن من هناك احاكم كه هشته قال بعضهم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ومع جماعة من الصحابة وهو واقف فسلمت عليه فرد علي السلام فقلت ما وقوفك هنا يا رسول الله قال انظر محمد بن اسماعيل قال فلما كان بعد ايام بلغني موته فنظرت فاذا هو قد مات في الساعة التي رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فيها ورؤي عن جعفر بن اعين المروزي انه قال لو قادت على ان ازيد من عمري في عمر البخاري لفضلته لان موتي موت احد من الناس وموت البخاري ذهاب العلم وموت العالم ونعم ما قيل به اذا مات ذو علم وفوتي فقد وقعت من الاسلام ثمة كم وقد جمع البعض تاريخ ولادته ومدة حياته ووفاته في بيت وقال له كان البخاري حافظاً ومحدثاً، جمع الصحيح مكمل التحرير، ميلاده صدق ومدة عمره، فيها حديث في نور، قال الفريري رأيت محمد بن اسماعيل البخاري في النوم خلف النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يمشي كلما رفع قدمه وضع البخاري قدمه في ذلك الموضع وعن محمد بن سعد بن دية قال سمعت محمد بن اسماعيل البخاري يقول احفظ مائة الف حديث صحيح ومائتي الف حديث غير صحيح وعن محمد بن بشر شيخ البخاري ومسلم قال حفظ الدنيا اربعة ابوزرة بالري ومسلم بن الحجاج بنيسابور وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي بسمرقند ومحمد بن اسماعيل بخارا قال علي بن حجر اخرجت خراسان ثلاثة ابا زرعة بالري ومحمد بن اسماعيل بخارا والدارمي بسمرقند قال والبخاري اعلمهم وابصرهم وافضهم قال الامام احمد بن حنبل ما اخرجت خراسان مثلاً محمد بن اسماعيل قال اسحق بن راهويه يا معشر اصحاب الحديث انظروا الى هذا الشاب واكتبوا عنه فانه لو كان في زمن الحسن البصري لاحترج اليه لمعرفة الحديث وفقهه قال ابو عيسى الترمذي له اربالعراق ولا بخراسان في معنى العلل التاريخ ومعرفة الاسانيد اعلم من محمد بن اسماعيل وروي عن الامام مسلم بن الحجاج انه قال للبخاري لا يبغضك الاحاسد واشهد انه ليس في الدنيا مثلك وروي الحاكم ابو عبد الله في تاريخه نيسابور باسناد عن احمد بن محمد بن حمدون قال جاء مسلم بن الحجاج الى البخاري فقابل بين عينيه وقال دعني اقابل رجلك يا استاذ الاستاذين وبأسيد الحديث وباطبيب الحديث في علله قال الامام محمد بن اسحق بن خزيمة ما رأيت تحت اديم السماء اعلم بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد بن اسماعيل البخاري قال الحافظ ابو الفضل محمد بن طاهر المقدسي وحسبك بامام الائمة ابن خزيمة يقول فيه هذا القول مع لقية الائمة والمشافعة شرقاً وغرباً وفي التهذيب قال لحاكم ابو عبد الله في تاريخه نيسابور ممن سمع منه البخاري بمكة ابو الوليد احمد بن محمد الارزقي وعبد الله بن يزيد المقرئ اسماعيل ابن سالم الصائغ وابوبكر عبد الله بن الزبير الحميدي واقراهم بالمدينة ابراهيم بن المنذر الحزامي ومطرف بن عبد الله وابراهيم بن حمزة وابوثابت محمد بن عبد الله وعبدالعزيز بن عبد الله الاويسى واقراهم وبالثام محمد بن يوسف الفريابي وابوالنضر اسحق بن ابراهيم وادم بن ابي اياس وابواليان الحكم بن نافع وحيوة بن شرح واقراهم وطخيارا محمد بن سلام البيهقي وعبد الله بن محمد بن المسندي وهرون بن الاشعث واقراهم وبثرو على بن الحسن بن شقيق وعبدان ومحمد بن مقاتل واقراهم وطخيارا محمد بن ابراهيم ويحيى بن بشر ومحمد بن ابان والحسن بن شعاع ويحيى بن موسى وقتيبة واقراهم وقدا كثيرهما ومطهر احمد بن ابي الوليد الحنفي وبنيسابور يحيى بن يحيى وبشر بن الحكم واسحق بن راهويه ومحمد بن رافع ومحمد بن يحيى الذهلي واقراهم وبثرو على بن ابراهيم بن موسى وبطلان محمد بن عيسى الطباع ومحمد بن سابق وشريح بالسین المهمله والجيم ابن النعمان واحمد بن حنبل واقراهم وبثرو على حسن بن حسان وعبد الله وسعيد بن سليمان واقراهم وبثرو بالبصرة ابو عاصم النبيل وصفوان بن عيسى وبذل بن الحارث بفهم الحاء المهمله والباء الموحدة وخريز بن عمارة وعقان بن مسلم ومحمد بن غزوة وسليمان بن حرب ابو الوليد الطيالسي وعامر بن سنان واقراهم وبثرو الكوفة عبيد الله بن موسى وابونعيم احمد بن يعقوب واسماعيل بن ابان والحسن بن الربيع وخالد بن مخلد وسعد بن حفص طلق بن عثمان بالجمة وعمربن حفص وفروة وثيبة بن عتبة وابوعثمان واقراهم وبثرو عثمان بن صالح وسعيد بن ابي هريرة وعبد الله بن صالح واحمد بن



**الفصل الثاني في احوال الجامع الصحيح** اما اسمه فسماه مؤلفه رحمه الله تعالى الجامع المسند الصحيح المختصر من امور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وايامه واما محله فهو اول مصنف صنف في الصحيح المجرد واتفق العلماء على ان اصم الكتب المصنفة صحيح البخاري ومسلم واتفق الجمهور على ان صحيح البخاري اصحهما صحيحا واكثرهما فوائد قال الحافظ ابو علي النيسابوري وبعض علماء المغرب صحيح مسلم اصم وانكر العلماء ذلك عليهم والصواب ترجيح صحيح البخاري وقال النسائي اجمود هذه الكتب كتاب البخاري واجمعت الامة على صحة هذين الكتابين ووجوب العمل باحاديثهما واما سبب تصنيفه وكيفية تأليفه فقال البخاري رحمه الله تعالى كنت عند اسحق بن راهويه فقال لنا بعض اصحابنا لوجهتم كتابا مختصرا في الصحيح لئن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقم ذلك في قلبي واخذت في جمع هذا الكتاب وروى من جهات عن البخاري قال صنف كتاب الصحيح لست عشر سنة خرجته من ستمائة الف حديث وجعلته حجة بيني وبين الله وروى عنه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وكأني واقف بين يديه ويبدى مروحة اذب عنك فاسألت بعض المعبرين فقال انت تدب عنه الكذب فهو الذي حكى على اخراج الصحيح وروى عنه قال ما ادخلت في كتاب الجامع الا ما صح وتكرت كثيرا من الصحاح لحال الطول وروى عن الفريزي قال البخاري ما وضعت في كتاب الصحيح حديثا الا اغسلت قبل ذلك وصليت ركعتين وروى عن عبد القدوس بن همام قال سمعت عدة من المشائخ يقولون سأل البخاري تراجم جامع بين قبر النبي صلى الله عليه وسلم ومنبره وكان يصلي لكل ترجمة ركعتين وقال اخرون منهم ابو الفضل محمد بن طاهر المقداسي صنفه ببخارا وقيل بمكة وقيل بالبصرة وكل هذا صحيح ومعناه انه كان يضيف فيه في كل بلد من هذه البلدان فانه بقي في تصنيفه ست عشرة سنة قال الحاكم حدثنا ابو عمرو واسماعيل ثنا ابو عبد الله محمد بن علي قال سمعت البخاري يقول اقمنا بالبصرة خمس سنين معي كتيبت اصف واج في كل سنة وارجع من مكة الى البصرة قال البخاري وانا ارجوان يبارك الله تعالى لل مسلمين في هذا المصنفات وجملة ما في صحيح البخاري من الاحاديث المسندة سبعة الاف ثمان مائة وخمسة وسبعون حديثا بالاحاديث المكررة وبحد ف المكررة نحو اربعة الاف كذا ذكر النووي في التهذيب والحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري قال الحافظ ابن حجر في الفصل الثاني في مقدمة فتح الباري قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر فيما قرأت على الثقة ابي الفرج بن حماد ان يونس بن ابراهيم بن عبد القوي اخبره عن ابي الحسن بن المقبري عن ابي المعتمر المبارك بن احمد عن شرط البخاري ان يخرج الحديث المتفق على ثقة نقلته الى الصحابي المشهور من غير اختلاف بين الثقات الاثبات ويكون اسناده متصلا غير مقطوع وان كان راويان فحسن والا لم يكن الا راويا ولما وصح الطريق اليه كفي قال وما ادعاه الحاكم ابو عبد الله ان شرط البخاري ومسلم ان يكون للصحابي راويان فصاعدا ثم يكون للتابعي المشهور راويان ثقتان الى اخر كلامه فمنتقضا بانها اخرج احاديث جماعة من الصحابة ليس لهم الا راو واحد انتهى والشرط الذي ذكره الحاكم وان كان منتقضا في حق بعض الصحابة الذين اخرج لهم فانه معتبر في حق من بعدهم فليس في الكتاب حديث احد من رواه ليس له الا راو واحد قط وقال الحافظ ابو بكر الحازمي رحمه الله تعالى هذا الذي قاله الحاكم قول من لم يجمع الغوص في خبايا الصحيح ولو استقرأ الكتاب حق استقرأه لوجد جملة من الكتاب ناقضة دعواه ثم قال ما حاصله ان شرط الصحيح ان يكون اسناده متصلا وان يكون راويه مسلما صادقا غير مدلس ولا مختلط متصفا بصفات العدالة ضابطا متحفظا سليم الذهن قليل الوهم سليم الاعتقاد قال ومذهب من يخرج الصحيح ان يعتبر حال الراوي في مشائخ العدل فبعضهم حديثه ثابت صحيح وبعضهم حديثه مدخول قال وهذا باب فيه غموض وطريقة ايضا معرفة طبقات الرواة عن راوي الاصل ومراتب مداركهم فلنوضح ذلك بمثال وهو ان تعلم ان اصحاب الزهري مثلنا على خمس طبقات ولكل طبقة منها مزيد على التي تليها فمن كان في الطبقة الاولى فهو الغاية في الصحة وهو مقصد البخاري والطبقة الثانية شاركت الاولى في الثبوت الا ان الاولى جمعت من الحفظ والاتقان ومن طول الملازمة للزهري حتى كان فيهم من يزامله في السفر ويلازمه في الحضرة والطبقة الثانية لم تلازم الزهري الامدة يسيرة فلم يارس حديثه فكانوا في الاتقان دون الاولى وهم شرط مسلم ثم مثل الطبقة الاولى بيونس بن يزيد وعقيل بن خالد الازلي ومالك بن انس وسفيان بن عيينة وشعيب بن ابي حمزة والثانية بالاوزاعي واليث بن سعد وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر ابن ابي ذئب قال والطبقة الثالثة نحو جعفر بن برقان وسفيان بن حسين واسحق بن عيسى الكلبى والرابعة نحو زمعة



ابن صالح ومعاوية بن يحيى الصدفي والمثنى بن الصباح والخامسة نحو عبد القدوس بن حبيب والحكم بن عبد الله الايلي ومحمد بن سعيد المصلوب  
فاما الطبقة الاولى فهم شرط البخاري وقد يخرج من حديث اهل الطبقة الثانية ما يعتمد من غير استيعاب واما مسلم فيخرج احاديث الطبقتين  
على سبيل الاستيعاب ويخرج احاديث الطبقة الثالثة على النحو الذي يصنع البخاري في الثانية واما الرابعة والخامسة فلا يعرجان عليها قلت واكثر ما يخرج  
البخاري حديث الطبقة الثانية تحليفاً وانما اخرج السير من حديث الطبقة الثالثة ايضاً وهذا المثال الذي ذكره هو في حق الكثيرين فيقاس على هذا الصواب  
نافع واصحاب الاعمش واصحاب قتادة وغيرهم فاما غير الكثيرين فانما اعتمد الشيوخ في تخرج احاديثهم على الثقة والعدالة وقلة الخطأ لكن منهم من قوى  
الاعتماد عليه فاجزأ ما انفرد به كيمي بن سعيد الانصاري ومنهم من لم يقو الاعتماد عليه فاجزأ له ما شاركه فيه غيره وهو الاكثر.

**الفصل الثالث** في ما يتعلق بالترجم ومنه يعلم وجه كثرة نسخ البخاري روى عبد الرزاق البخاري انه قال قلت للبخاري جميع الاحاديث التي اوردتها في مصنفك هل  
هل تحفظها فقال لا يخفى عليّ شيء منها فاني قد صنفت ثلث مرات وكأني اريد بالتركيب التبيين واصل كثرة نسخ البخاري من هذه الجهة ورواية انه جعل تراجمه  
في الروضة الشريفة محاولة على نقلها من المسودة الى البياض كذا قيل ويمكن حمله على حقيقة قال الشيخ الحافظ ابن حجر المصنف في مقدمة الفتح قد تقرانه  
الترم في الصحة وانه لا يورده الا حديثاً صحيحاً هذا اصل موضوعه وهو مستفاد من تسميته اياه الى اعم الصحيح المسند من حديث رسول الله صلى الله عليه  
وسننه واما ما نقلناه عنه من رواية الائمة عنه صريحاً ثم رأى ان لا يخلي من الفوائد الفقهية والنكت الحكيمة فاستخرج بفهمه من المتن معاً في  
كثيرة فزقها في ابواب الكتاب بحسب تناسبها واعتنى فيه بآيات الاحكام فانترز منها الدلالات البديعة وسلك في الاشارة الى تفسيرها السبيل الواسعة قال  
الشيخ محي الدين ليس مقصود البخاري الاقتصار على الاحاديث فقط بل مرادة الاستنباط منها والاستدلال لابلواب ارادها ولهذا المعنى اخلى كثير من الابواب  
عن اسناد الحديث واقصر فيه على قوله فيه فلان عن النبي صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك وقد يذكر المتن بغير اسناد وقد يورد معلقاً وانما يفعل هذا لانه اراد  
الاحتجاج للسئلة التي ترجم لها واشار الى الحديث لانه كان معلوماً وقد يكون مما تقدم وربما تقدم قريباً ويقع في كثير من ابوابه الاحاديث الكثيرة وفي بعضها  
ما فيه الحديث واحد وفي بعضها ما فيه الآية من كتاب الله تعالى وفي بعضها لا شيء فيه البتة وقد ادعى بعضهم انه صنع ذلك عمداً وغرضه ان  
يبين انه لم يثبت عنده حديث بشرط في المعنى الذي ترجم عليه ومن ثم وقع في بعض نسخ الكتاب ضم باب لم يذكر فيه حديث الى حديث لم يذكر  
فيه باب فاشكل فهمه على الناظر فيه وقد اوضح السبب في ذلك الامام ابو الوليد الباجي المالكي في مقدمة كتابه في اسماء رجال البخاري فقال اخبرني  
الحافظ ابو ذر عبد بن احمد المروزي قال ثنا الحافظ ابو اسحق ابراهيم بن احمد المستملي قال انتخبت كتاب البخاري من اصله الذي كان عند صاحب  
محمد بن يوسف الفريبري فرأيت فيه اشياء لم تتم واشياء مبيضة منها تراجم لم يثبت بعدها شيئاً ومنها احاديث لم يترجم لها فأضفنا بعض ذلك الى  
بعض قال ابو الوليد الباجي وقمنا يد على صحة هذا القول ان رواية ابى اسحق المستملي رواية ابى محمد السرخسي ورواية ابى الهيثم الكشميري ورواية ابى  
زيد المروزي مختلفه بالتقديم والتأخير مع انهم انتسخوا من اصل واحد فاما ذلك فيما قد ركل واحد منهما ما كان في طرقة او رقعة مضافة انه من موضع ما  
فأضاف اليه ويبين ذلك انك تجد ترجمتين واكثر من ذلك متصلة ليس بينهما احاديث قال الباجي وانما اوردت هذا لما عني به اهل بلدنا من طلب معنى جمع  
بين الترجمة والحديث الذي يليها وتكلفهم في ذلك من تعسف التأويل لا يسوغ انتهى قلت وهذه قاعدة حسنة يفرض اليها حيث يتعسر وجه الجمع  
بين الترجمة والحديث وهي مواضع قليلة جداً ثم ظهر لي ان البخاري مع ذلك فيما يورده من تراجم الابواب ان وجد حديثاً يناسب ذلك الباب ولو على  
وجه خفي ووافق شرطه اوردته بالصيغة التي جعلها مصطلحة لموضوع كتابه وهي حدثنا او ما قام مقام ذلك والعنونة بشرطه عند وان لم يجد فيها  
الحديث لا يوافق شرطه مع صلاحية الحجة كتبه في الباب معاً اثر الصيغة التي يسوق بها ما هو من شرطه ومن ثم اورد التعاليق وان لم يجد فيه صحيحاً  
لا على شرطه ولا على شرط غيره وكان مما يستأنس به ويقدمه قوم على لقياس استعمال لفظ ذلك الحديث او معناه ترجمة باب ثم اورد بعد ذلك اما آية من كتاب الله تعالى  
تشهد له او حديثاً يؤيد عموم ما دل عليه ذلك الخبر ولكن كرضاً بطأ يشتمل على بيان انواع التراجم فيه وهي ظاهرة وخفية اما الظاهرة فليس ذكرها من غرضنا  
وهي ان يكون الترجمة دالة بالمطابقة لما يورد في مضمونها وانما فائدتها الاعلام بما ورد في ذلك الباب من غير اعتبار مقدار تلك الفائدة كانه يقول هذا الباب  
الذي فيه كيت كيت او باب ذكر الدليل على الحكم الفلاني مثلاً وقد يكون الترجمة بلفظ المترجم له او بعضها او بعضها وهذا في الغالب قديماً في من ذلك ما يكون  
في معنى لفظ الترجمة احتمال لاكثر من معنى واحد فيعين احد الاحتمالين بما يذكر تحتها من الحديث وقد يوجد فيه ما هو بالعكس من ذلك بان يكون الاحتمال  
في الحديث والتعيين في الترجمة والترجمة حينئذ بيان لتأويل ذلك الحديث نائبة من باب قول الفقيه مثلاً المراد بهذا الحديث العام بخصوص او بهذا الحديث  
الخاص الخوتم اشعاراً بالقياس لوجود العلة الجامعة وان ذلك الخاص المراد به ما هو اعم مما يدل عليه ظاهرة بطريق الاعلى والادنى ويأتي في المطلق والمقيد  
نظير ما ذكرنا في العام والخاص وكذا في شرح المشكل وتفسير الغامض وتأويل الظاهر وتفصيل الجمل وهذا الموضوع هو معظم ما يشكك فيه هذا اشتهر من قول جمع  
من الفضلاء فقه البخاري في تراجمه واكثر ما يفعل البخاري ذلك اذا لم يجد حديثاً على شرطه في الباب ظاهر المعنى في المقصد الذي ترجم به فيستنبط الفقه منه  
وقد يفعل ذلك لغرض تشييد الاذهان في اظهار مضمره واستخراج حقيقته وكثير ما يفعل هذا الاخير حيث يذكر الحديث المُفسَّر لذلك في موضع اخر متقدماً او متأخراً  
فكانه يحيل عليه يؤمى بالرمز والاشارة اليه وكثير ما يترجم بلفظ الاستفهام كقوله باب هل يكون كذا او من قال كذا او نحو ذلك وذلك حيث لا يتجمل له الجزم  
باحداً لاحتمالين وغرضه من ذلك بيان هل ثبت ذلك الحكم او لم يثبت فيترجم على الحكم ومراده ما يتفسر بعد من اثباته او نفيه او انه محتمل لهما وربما كان  
احداً محتملين اظهر وغرضه ان يبقى للنظر محالاً ونبته ان هناك احتمالاً وتعارضاً يوجب التوقف حيث يعتقد ان فيه اجمالاً او يكون المدرك مختلفاً في الاستدلال  
به وكثير ما يترجم بأمراً ظاهرة قليل الجدوى لكنه اذا حققه المتأمل اجدى كقوله باب قول الرجل ما صلينا فانه اشار به الى الرد على من كره ذلك ومنه قوله باب  
قول الرجل فالتنا الصلوة وأشار بذلك الى الرد على من كره اطلاق هذا اللفظ وكثير ما يترجم بأمراً يختص ببعض الوقائع لا يظهر في بادى الرأي كقوله باب استياك  
الامام بمضرة رعية ذلك ان الاستياك قد يظن انه من افعال المهنة فلعل متوهماً يتوهم ان اخفاءه اولى مراعاة للسروة فلما وقع في الحديث انه صلى الله عليه وسلم  
استاك بمضرة الناس دل على انه من باب التلطيف لا من الباب الاخرية على ذلك ابن دقيق العيد وكثير ما يترجم بلفظ يؤمى الى معنى حديث لم يصح على شرطه  
او يأتي بلفظ الحديث الذي لم يصح على شرطه صريحاً في الترجمة ويورد في الباب ما يؤدى معناه تأراً بأمراً ظاهرة وتارة بأمراً خفياً من ذلك قوله باب الامراء من قريش  
وهذا اللفظ حديث يروى عن علي رضي الله عنه وليس على شرط البخاري واورد فيه حديث لا يزال وال من قريش ومنها قوله باب اثنان فما فوقهما جماعة وهذا حديث  
يروى عن ابى موسى الاشعري رضي الله عنه وليس على شرط البخاري واورد فيه فاذنا واقما ويؤمكما احداً كما وربما كتف احياً بلفظ الترجمة التي لم يصح على شرطه  
واورد معها اثراً دالة فكانه يقول لم يصح في الباب شيء على شرطى وللغفلة عن هذه المقاصد الدقيقة اعتقد من لم يعين النظر انه ترك الكتاب بلا تبيين من



تأمل ظفر من جد وجد انتهي ما في مقدمة الفتح ويناسبه ما افادته الشيخ الاجل قدوة المحدثين ولي الله بن عبد الرحيم في مقدمة شرحه على تراجم البخاري عبارة سجلة تراجم ابوابه تنقسم اقساماً منها انه يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه وينكر في الباب حديثاً شأهلاً له على شرطه ومنها انه يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه لمسألة استنبطها من الحديث بخوم الاستنباط من نصه او اشارته او عمومها او ايماناً او فحواً ومنها انه يترجم مذهب ذهب اليه ذهاب قليل يذكر في الباب ما يدل عليه بخوم الدلالة او يكون شأهلاً له في الجملة من غير قطع بترجيح ذلك المذهب فيقول باب من قال كذا ومنها انه يترجم بمسألة اختلف فيها الاحاديث فيتأني بتلك الاحاديث على اختلافها ليقرب الى الفقيه من بعد امرها مثاله باب خروج النساء الى البراز جمع فيه حديثين مختلفين ومنها انه قد يتعارض الادلة ويكون عند البخاري وجه تطبيق بينهما يحصل كل واحد على محمل فيترجم بذلك المحمل اشارة الى التطبيق مثاله باب خوف المؤمن ان يحبط عمله وما يحذر من الاصرار على التقاطل العصيان ذكر فيه حديث سبأ لمسلم فسوق وقتاله كفر ومنها انه قد يجمع في باب واحد احاديث كثيرة كل واحد منها يدل على الترجمة ثم يظهر له في حديث واحد فائدة اخرى سوى الفائدة المترجم عليها فيعلم على ذلك الحديث بعلامة الباب وليس غرضه ان الباب الاول قد انقضى بما فيه وجاء الباب الاخر برأسه ولكن قوله باب هنالك بمنزلة ما يكتب اهل العلم على الفائدة المهمة لفظ تنبيه او لفظ فائدة او لفظ وقف مثاله قوله في كتاب بدء الخلق باب قول الله تعالى وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ثُمَّ قَالَ بَعْدَ اسطر باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال واخرج هذا الحديث بسنده ثم ذكر حديث والفخر الخيل في اهل الخيل ثم وثم ما ليس من ذكر الغنم فكانه اعلم على هذا الحديث بانه مع دخوله في الباب فيه فائدة اخرى من منقبة للغنم ومنها انه قد يكتب لفظ باب مكان قول المحدثين وبهذا الاسناد وذلك حيث جاء حديثان باسناد واحد كما يكتب حيث جاء حديث واحد باسنادين مثاله باب ذكر الملايكة اطال فيه الكلام حتى اخرج حديث الملايكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار برواية شيب عن ابى الزناد عن الاعمش عن ابى هريرة ثم كتب باب اذا قال احدكم امين والملائكة في السماء امين فوافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه ثم اخرج حديث ان الملايكة لا تدخل بيتاً فيه صورة ثم وثم ما ليس فيه ذكر امين الا بعد كثير قال الاسماعيل في موضع الباب وبهذا الاسناد كانه يشير الى ان لفظ باب علامة لقوله بهذا الاسناد ومنها انه قد يترجم بمذهب بعض الناس وبما كاد يذهب اليه بعضهم او يحدث لم يثبت عنده ثم يأتي بحديث يستدل به على خلاف ذلك المذهب والحديث اما بعمومه او غير ذلك ومنها انه يذهب في كثير من التراجم الى طريقة اهل السير في استنباطهم خصوصيات الوقائع والاحوال من اشارات طرق الحديث وربما يتعجب الفقيه من ذلك لعدم ممارسته بهذا الفن ولكن اهل السير لهم اعتناء شديد بمعرفة تلك الخصوصيات ومنها انه يقصد التمرن على ذكر الحديث وفق المسألة المطلوبة ويهدي طالب الحديث الى هذا النوع مثاله باب ذكر الصوامع باب ذكر الخياط وقد فرق البخاري في تراجم الابواب علماء كثير من شرح غريب القرآن وذكر اثار الصحابة والتابعين والاحاديث المتعلقة وفيه يذكر حديثاً لا يدل هو بنفسه على الترجمة اصلاً لكن له طرقاً وبعض طرق يدل عليها اشارة او عمومًا وقد اشار بذلك الحديث الى ان فيه اصلاً صحيحاً يتكديه ذلك الطريق ومثل هذا لا ينتفع به الا المهرة من اهل الحديث وكثيراً ما يترجم لمرظاه قليل الجدوى لكنه اذا تحققه متأمل اجدى كقوله باب قول الرجل ما صلياً فانه اشار الى الرد على من كره ذلك قلت واكثر ذلك تعقبات وتنكبات على عبد الرزاق وابن ابي شيبة في تراجم مصنفيهما او شواهد الاثار يرويان عن الصحابة والتابعين في مصنفيهما ومثل هذا لا ينتفع به الا من مارس الكتابين واطلع على ما فيهما وكثيراً ما يخرج الاداب المفهومة بالقول من الكتاب والسنة بخوم الاستدلال والاحاديث الكائنة في زمانه عليه السلام ومثل هذا لا يدرك حسنه الا من مارس كتب الاداب واجال عقله في ميدان اداب قومه ثم طلب لها اصلاً من السنة وكثيراً ما يأتي بشواهد الحديث من الآيات وبشواهد الآيات من الاحاديث تظاهراً او لتعيين بعض المحتملات دون البعض فيكون المراد بهذا العام الخصوص او بهذا الخاص العموم ونحو ذلك ومثل هذا لا يدرك الا بفهم ثاقب وقلب حاضر انتهى .

**الفصل الرابع في شرح رموز النسب لهذا الصحيح وعلاماتها العلامة للقري في ف : وللكشميه في ه : وللحموي في س :**  
 ولا بن عساكر : ع : وكريمة بنت احمد بن محمد بن حاتم المروزي : م : والسرخسي : خ : ولاصلي في ص : وللقاسبي : ق : وللمرزي : م :  
 ولا بن ذر : ذ : ولشليم بن حجر : ش : ولا بن الوقت : ق : وللسفي : س : ولصغاني : ص : وعلامة الاكثر : ك : ولا بن السكن : ن :

كن : ولا بن احمد المجرجاني : ج : ولا بن شيبويه : ب :  
**الفصل الخامس في بيان حدثنا واخبرنا وانبأنا وغيرها** قال العيني في شرحه على الصحيح قال القاضي عياض لا خلاف انه يجوز في السماع من لفظ الشيخ ان يقول السامع فيه حدثنا واخبرنا وانبأنا وسمعت يقول وقال لنا فلان وذكر لنا فلان انتهى قال النووي كان من مذهب مسلم رحمه الله الفرق بين حدثنا واخبرنا ان حدثنا لا يجوز اطلاقه الا لسماعه من لفظ الشيخ خاصة واخبرنا لما قرئ على الشيخ وهذا الفرق هو مذهب الشافعي واصحابه وجمهور اهل العلم بالمشرق قال محمد بن الحسن الجوهري المصري وهو مذهب اكثر اصحاب الحديث الذين لا يحصيهم احد وروى هذا المذهب ايضا عن ابن جريج والاوزاعي وابن وهب قلت وهو مذهب النسائي وصار هو الشائكة الغالب على اهل الحديث وذهب جماعات الى انه يجوز ان يقول فيما قرئ على الشيخ حدثنا واخبرنا وهو مذهب الزهري ومالك وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان واخرين من المتقدمين وهو مذهب البخاري وجماعة من المحدثين وهو مذهب معظم الجازيين والكوفيين وذهب طائفة الى انه لا يجوز اطلاق حدثنا ولا خبرنا في القراءة وهو مذهب ابن المبارك ويحيى ابن يحيى واسحق بن حنبل والمشهور عن النسائي والله اعلم وقال النووي في موضع اخرجت العادة بالاقصا على الرمز في حدثنا واخبرنا واستمر الاصطلاح عليه من قديم الاعصار الى زماننا واشتهر ذلك بحيث لا يخفى فيكتبون من حدثنا وهي الشاء والنون والالف وربما حذف الشاء ويكتبون من اخبرنا انا ولا يحسن زيادة الباء قبلنا واذا كان للحديث اسناد ان او اكثر كتبوا عند الانتقال من اسناد الى اسناد وهي حاء مهملة مفردة والخيار انها مأخوذة من التحول لقوله من اسناد الى اسناد وانه يقول القاري اذا انتهى اليها ح ويستم في قراءة ما بعدها وقيل انها من حال بين الشيئين اذا اجمعا فكيف كانت بين الاسنادين وانه لا يلفظ عند الانتهاء اليها بشئ وليست من الرواية وقيل انها ماز الى قوله الحديث وان اهل المغرب كلهم يقولون اذا وصلوا اليها الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صم فيشعرباً ثم صم وحسنت لهما كتابت ثلاثيهم انه سقط من الاسناد الاول ثم هذه الحاء توجد في كتب المتأخرين كثيراً وهي كثيرة في صحيح مسلم قليلة في صحيح البخاري وجرت عادة اهل الحديث بحذف قال نحوه فيما بين رجال الاسناد في الخط وينبغي للقاري ان يلفظ بها واذا كان في الكتاب قرئ على فلان اخبرك فلان فليقل القاري قرئ على فلان قيل له اخبرك فلان واذا كان فيه قرئ على فلان اخبرنا فلان فليقل قرئ على فلان قيل له قلت اخبرنا فلان واذا تكررت كلمة قال كقوله حدثنا صالح قال قال الشعبي فانه يحذفون احدهما في الخط فيلفظ بهما القاري فلو ترك القاري لفظة قال في هذا كله فقد اخطأ والسماع صحيح للعلم بالمقصود ويكون هذا من الحذف لدلالة الحال عليه قال النووي

في موضع آخر ان لفظ الابن اذا وقع بين العلمين ويكون صفة للاول يقرأ العلم الاول بلا تنوين وايضاً اذا كان كذلك فرسم خطه ان يكتب بن بدون الالف في اوله الا ان يقع في اول السطر فيكتب هنا وفي باقي المواضع بالالف .

**الفصل السادس في الاسناد المعنعن** قال النووي هو فلان عن فلان قال بعض العلماء هو مرسل والصحيح الذي عليه العمل وقال الجاهل من اصحاب الحديث والفقه والاصول انه متصل بشرط ان يكون المعنعن غير مدلس وبشرط امكان لقاء من اضيفت العنونة اليهم بعضهم بعضاً وفي اشتراط اللقاء وطول الصحبة ومعرفته بالرواية عنه خلاف منهم من لم يشترط شيئاً من ذلك وهو مذاهب مسلم ومنهم من شرط ثبوت اللقاء وحده وهو مذهب علي بن المديني والبخاري وابي بكر بن الصيرفي الشافعي والمحققين وهو الصحيح ومنهم من شرط طول الصحبة وهو قول ابني المظفر السمعاني الفقيه الشافعي ومنهم من شرط ان يكون معروفاً بالرواية عنه وبه قال ابو عمرو المقرئ اما اذا قال حدثنا الزهري ان ابن المسيب قال كذا او حدث بكذا او فعل او ذكر اورو او نحو ذلك فقال الامام احمد بن حنبل وجماعة لا يلتحق ذلك بعن بل يكون منقطعاً حتى يتبين السماع وقال الجاهل هو كعن محمول على السماع بالشرط المتقدم وهذا هو الصحيح .

**الفصل السابع في بيان طبقات رواية البخاري** جملة من حدث عنه البخاري في صحيحه خمس طبقات الاولى لم يقع حديثهم الا كما وقع من طريقه اليهم منهم محمد بن عبدالله الانصاري حدث عنه عن حميد عن انس ومنهم مكى بن ابراهيم وابو عاصم النبيل حدثت عنهما عن يزيد بن ابني عبيد عن سلمة بن الاكوع ومنهم عبيد الله بن موسى حدث عنه عن معروف عن ابني الطفيل عن علي وحدث عنه عن هشام بن عروة واسماعيل بن ابني خالد وهما تابعيان ومنهم ابو نعيم حدث عنه عن الاعمش والاعمش تابعي ومنهم علي بن عياش حدث عنه عن جرير بن عثمان عن عبد الله بن بشر الصماني هؤلاء واشباههم الطبقة الاولى وكان البخاري سمع مالكاً والثوري وشعبة وغيرهم فانهم حدثوا عن هؤلاء وطبقهم الثانية من مشايخه قوم حدثوا عن ائمة حدثوا عن التابعين وهم شيوخه الذين روى عنهم عن ابن جريج ومالك وابني ذئب وابني عيينة بالبحر وشعيب الاوزاعي وطبقتهما بالشام والثوري وشعبة وحماد وابي عوانة وهما بالبحر والعراق والليث ويعقوب بن عبد الرحمن بمصر وفي هذه الطبقة كثرة الثالثة قوم حدثوا عن قوم ادرك زمانهم وامكنة لقيهم لكن لم يسمع منهم كيزيد بن هارون وعبد الرزاق الرابعة قوم في طبقتهم حدث عنهم عن مشايخه كابي حاتم محمد بن ادريس الرازي حدث عنه في صحيحه ولم يشبهه عن يحيى بن صالح الخامسة قوم حدث عنهم وهم اصغر منه في الاسناد والسن والوفاء والمعرفة منهم عبد الله بن حماد الاملي وحسين القباقي وغيرهما ولا بد من الوقوف على هذا الان من المعرفة له يظن ان البخاري اذا حدث عن مكى بن يزيد بن ابني عبيد عن سلمة ثم حدث في موضع اخر عن بكر بن مضر عن عمر بن الحارث عن بكير بن عبد الله بن الاشيم عن يزيد بن ابني عبيد عن سلمة ان الاسناد الاول سقط منه شيء وانما يحدث في موضع عالياً وفي موضع نازل فقد حدث في مواضع كثيرة جداً عن رجل عن مالك وفي موضع عن عبد الله بن محمد المسندي عن مغوية بن عمر عن ابني اسحق الفزاري عن مالك وحدث في مواضع عن رجل عن شعبة وحدث في مواضع عن ثلثة عن شعبة منها حديثه عن حماد بن حميد عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة وحدث في مواضع عن رجل عن الثوري وحدث في مواضع عن ثلثة عنه فحدث عن احمد بن عمر عن ابني النضر عن عبيد الله الاشجعي عن الثوري واجيب من هذا كله ان عبد الله بن المبارك اصغر من مالك وسفيان وشعبة ومتأخر الوفاة وحدث البخاري عن جماعة من اصحابه عنه وتأخرت وفاتهم ثم حدث عن سعيد بن مزوان عن محمد بن عبد العزيز ابني رزمة عن ابني صالح سلموية عن عبد الله بن المبارك فقص على هذا امثاله وقد حدث البخاري عن قوم خارجي الصحيح وحدث عن رجل عنهم في الصحيح منهم احمد بن منيع وداود بن رشيد وحدث عن قوم في الصحيح وحدث عن آخرين عنهم منهم ابو نعيم وابو عاصم والانصاري واحمد بن صالح واحمد بن حنبل ويحيى بن معين فاذا رأيت مثل هذا فاصله ما ذكرنا وقد روى عن البخاري لا يكون الحديث محدثاً حتى يكتب عن هو فقه وعمن هو مثله وعمن هو دونه هذا كله من العيني .

**الفصل الثامن في الجواب اجمالاً عن الطعن في الرواية** قال الحافظ ابن حجر ينبغي لكل منصف ان يعلم ان تحرير صاحب الصحيح لا يراو كان مقتض لحد الله عنده وصحة ضبطه وعدم غفلته ولا سيما ما انضاف الى ذلك من اطلاق جمهور الامة على تسمية الكتابين بالصحيح وهذا معنى لم يحصل لغير من خرح عنه في الصحيحين فهو غلبة اطلاق الجمهور على تعديل من ذكر فيها هذا اذا اخرج له في الاصول فاما ان اخرج له في المتابعات والشواهد والتعليق فهذا يتفاوت درجات من اخرج له في الضبط وغيره مع حصول اسم الصدق لهم وحينئذ اذا وجدنا لغيره في احد منهم طعناً فذلك الطعن مقابل للتعديل لهذا الامام فلا يقبل الامين السبب مقتضاً بقادر يقدر في عدالة هذا الراوي وفي ضبطه مطلقاً او في ضبط الخبر بعينه لان الاسباب الحاملة للائمة على الجرح متفاوتة منها ما يقدر ومنها ما لا يقدر وقد كان الشيخ ابو الحسن المقدسي يقول في الرجل الذي يخرج عنه في الصحيح هذا اجاز القنطرة يعني بذلك انه لا يلتفت الى ما قيل فيه قال الشيخ ابو الفتح القشيري في مختصره وهكذا انعتقد وبه نقول ولا يخرج عنه الاجحة ظاهرة وبيان شاف يزيد في غلبة الظن على المعنى الذي قد مناه من اتفاق الناس بعد الشيخين على تسمية كتابيهما بالصحيحين ومن لوازم ذلك تعديل روايتهم فلا يقبل الطعن في احدهما الا بقادر واضح لان اسباب الجرح مختلفة ومدارها كلها على خمسة اشياء البدعة والخالفه والغلط او جهالة الحال او دعوى الانقطاع في السند بان يدعى في الراوي انه كان يدلس او يرسل فاما جهالة الحال فمدفوعة عن جميع من اخرج لهم في الصحيح لان شرط الصحيح ان يكون راويه معروفاً بالعدالة فمن زعم ان احداً منهم مجهول العدالة فكانه نازع المصنف في دعواه انه معروف ولا شك ان المدعى لمعرفته مقدم على من يدعى عدم معرفته لما مع المثبت من زيادة العلم ومع ذلك فلا تجد في رجال الصحيح احداً ممن يسوغ اطلاق اسم الجهالة عليه اصلاً واما الغلط فتارة يكثر من الراوي وتارة يقل فحيث يوصف بكونه كثير الغلط نظرياً اخرج له ان وجد مروياً عنده او عند غيره من شرطه غير هذا الموصوف بالغلط علم ان المعتمد اصل الحديث لا خصوص هذا الطريق وان لم يوجد الا من طريقه فهذا قادر يوجب التوقف عن الحكم بصحة ما هذا سبيل وليس في الصحيح مجمل الله من ذلك شيء وحيث يوصف بقلة الغلط كما يقال سيئ الحفظ اوله او هام اوله مناكير وغير ذلك عن عبارات فالحكم فيه بالحكم في الذي قبله الا ان الرواية عن هؤلاء في المتابعات اكثر منها عند المصنف من الرواية عن اولئك واما الخالفه وينشأ عنها الشذوذ والكاره فاذا روى الضابط او الصدق شيئاً فرواه من هو احفظ منه او اكثر عدداً بخلاف ما روى بحيث يتعين الجمع على قواعد الحديثين فهذا شاذ وقد يشذ الخالفه او يضعف الحفظ فيحكم على ما يخالفه فيه بكونه منكراً وهذا ليس في الصحيح سوى نزويير محمد بن الله واما دعوى الانقطاع فمدفوعة عمن اخرج لهم البخاري لما علم من شرط ومع ذلك فحكم من ذكر من رجاله بتدليس او ارسال ان تيسر احاديثهم الموجودة عند العنونة فان وجدنا التصريح بالسماع فيها اندفع الاعتراض



وأما البدعة فالموصوف بها أما أن يكون ممن يكفر بها أو يفسق فالمكفر بها لا بد أن يكون ذلك التكفير متفقاً عليهم من قواعد جميع الأئمة كما في غلاة الروافض من دعوى بعضهم حلول الألوهية في علي رضي الله عنه أو في غيره أو الإيمان برجوعه إلى الدنيا قبل يوم القيامة أو غير ذلك وليس في الصحيح من حديث هؤلاء شيء البتة والمفسق بها كبدع الخوارج والروافض الذين لا يغفلون ذلك الغلو وغيره من الطوائف الخالفين لأصول السنة خلافاً ظاهر الكثرة مستنداً إلى تأويل ظاهر شائهم فقد اختلف أهل السنة في قبول حديث من هذا سبيله إذا كان معروفاً بالتخبر من الكذب مشهوراً بالسلامة من خواص المروءة موصوفاً بالديانة والعبادة فقبل يقبل مطلقاً وقيل يرد مطلقاً والثالث التفصيل بين أن يكون داعية لبدعة أو غير داعية فيقبل غير الداعية ويرد حديث الداعية وهذا المذهب هو الأصل وصار إليه طوائف من الأئمة وادعى ابن حبان إجماع أهل النقل عليه لكن في دعوى ذلك نظر ثم اختلف القائلون بهذا التفصيل فبعضهم أطلق ذلك وبعضهم زاد تفصيلاً فقال إن اشتهرت رواية غير الداعية على ما ينشئ بدعته ويزينه ويحسه فلا يقبل وإن لم يشتمل فيقبل وطرد بعضهم هذا التفصيل بعينه في عكسه حق الداعية فقال إن اشتهرت روايته على ما يرويه بدعته قبل الأفلأ وعلى هذا إذا اشتهرت رواية المبتدع سواء كانت داعية أم لم تكن على ما لا يتعلق له بدعته أصلاً هل يقبل مطلقاً أو يرد مطلقاً مال أبو الفتح القشيري إلى تفصيل الخرفيه فقال إن وافقه غيره فلا يلتفت إليه اتحاد البدعة واطفاء النار وإن لم يوافقه أحد ولم يوجد ذلك الحديث إلا عند من وصفنا من صدقه وتخبره عن الكذب واشتهره بالتدين وعدم تغلق ذلك الحديث بدعته فينبغي أن يقدم مصالحة تقديم ذلك الحديث ونشر تلك السنة على مصالحة أهائمه واطفاء بدعته والله أعلم وأعلم أنه قد وقع من جماعة الطعن في جماعة بسبب اختلافهم في الحقائق فينبغي التنبيه لذلك وعدم الاعتدال به الإجماع وكذا عاب جماعة من الورعين جماعة دخلوا في أمر الدنيا فضعفهم لذلك ولا اثر لذلك التضعيف مع الصدق والضبط والله الموفق وابعث ذلك كله عن الاعتبار تضعيف من ضعف بعض الرواة بأمر يكون الحمل فيه على غيره والتعامل بين الأقران واشد من ذلك تضعيف من هو أوثق منه أو على قدر أو اعرف بالحديث فكل هذا لا يعتبر به هذا ما ذكره الحافظ ابن حجر في مقدمة فتح الباري في أول الفصل التاسع ثم سرد أسماء من طعن فيهم من رواية الصحيح وأجاب عن الاعتراضات عليهم لكن لما كان بناء هذه الفصول على الاختصار تركنا التفصيل ورأينا أن نذكر على سبيل التمثيل من رواية الصحيح المخرجين عمران بن حطان وروان بن الحكم فننقل ما حكاه الحافظ من الاعتراض عليهما وما أجاب به عنه عبارته عمران بن حطان السدوسي الشاعر المشهور كان يرى رأي الخوارج قال أبو العباس المبرد كان عمران رأس القعدية من الصفرية وخطيبهم وشاعرهم انتهى والقعدية قوم من الخوارج كانوا يقولون بقولهم ولا يرون بالخروج بل يزينونه وكان عمران داعية إلى مذهبه وهو الذي رثى عبد الرحمن بن ملجم قاتل علي رضي الله عنه وقد وثقه العجلي قال قتادة كان لا يتم في الحديث وقال ابوداؤد ليس في أهل الأهواء أصح حديثاً من الخوارج ثم ذكر عمران هذا وغيره وقال يعقوب بن شيبة أدرك جماعة من الصحابة وصار في آخر أمره إلى أن رأى الخوارج وقال العقيلي حدث عن عائشة ولم يبين سماعة منها قلت لم يخرج البخاري سوى حديث واحد من رواية يحيى بن أبي كثير عنه قال سألت عائشة عن الحرير فقالت أتت ابن عباس فسأله فقالت أتت ابن عمر فسأله فقال حدثني أبو حفص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما يلبس الحرير في الدنيا من لا خلاق له في الآخرة انتهى وهذا الحديث إنما أخرجه البخاري في المتابعات فللمحدث عنه طرق غير هذه من رواية عمر وغيره وقد رواه مسلم من طريق آخر عن ابن عمر نحوه ورأيت بعض الأئمة يزعم أن البخاري إنما أخرجه له ما حمل عنه قبل أن يرى رأي الخوارج وليس ذلك الاعتذار بقوى لأن يحيى بن أبي كثير إنما سمع منه باليامة في حال هروبه من الحجاج وكان الحجاج يطلبه ليقبضه لرأيه وقصته في ذلك مشهورة مبسطة في الكامل للمبرد وفي غيره على أن أبا زكريا الموصلي حكى في تاريخه الموصول عن غيره أن عمران هذا رجع في آخر عمره عن رأي الخوارج فان صم ذلك كان عذراً جليلاً والأفلا يضرب التخرج عن هذا سبيله في المتابعات والله أعلم مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية ابن عم عثمان بن عفان يقال له رؤية فإن ثبتت فلا يعرج على من تكلم فيه وقد قال عروة بن الزبير كان مروان لا يتم في الحديث وقد روى عنه سهل بن سعد الساعدي الصحابي اعتماداً على صدقه وإنما هو لا نه روى طلحة يوم الجمل بهم فقتله ثم شهز السيف في طلب الخلافة حتى جرى ما جرى فأما قتل طلحة فكان متاولاً فيه كما قرره الأسطعيلي وغيره وأما ما بعد ذلك فأنما حمل عنه سهل بن سعد عروة وعلى بن الحسن وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وهؤلاء أخرج البخاري أحاديثهم عنه في صحيحه لما كان أميراً عندهم بالمدينة قبل أن يبدؤ منه في الخلاف على ابن الزبير وأبى الله أعلم وقد اعتمد مالك على حديثه ورأيه والباقون سوى مسلم انتهى ما في مقدمة فتح الباري وقال ابن عبد البر روى عنه جماعة من التابعين وروى عنه من الصحابة سهل بن سعد فيما ذكرنا من كيسان وعبد الرحمن بن الحنفى عن ابن شهاب عن سهل بن سعد عن مروان عن زيد بن ثابت في قول الله عز وجل لا يتوكل القاعدون من المؤمنين الآية ورواه معمر بن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت ومن روى عنه من التابعين عروة بن الزبير وعلى بن الحسين قال عروة كان مروان لا يتم في الحديث انتهى

**الفصل التاسع في ضبط الأسماء المتكررة المختلفة في الصحيحين** إلى كل بهضم الهمزة وفتح الباء الموحدة وتشديد الباء الآخر المحرف إلا أبي الحمزة فإنه همزة ممدودة مفتوحة ثم باء مكسورة ثم ياء مخففة لأنه كان لا ياء كله وقيل لا ياء كل ما ذبح لصنم البراءة كله بتخفيف الراء إلا أبا معشر البراءة بالعالية البراءة فبالتشديد وكله ممدود وقيل إن المخفف يجوز قصرة حكاك النوى والبراءة هو الذي يبرى العود يزيد كله بالمشناة من تحت الزاي الثلاثة بريد بن عبد الله بن أبي بردة يروي غالباً عن أبي بردة بضم الباء الموحدة وبالراء والثاني محمد بن عروة بن البرند بموحدة وراء مكسورتين وقيل بفتحهما ثم نون والثالث علي بن هاشم بن البريد بموحدة مفتوحة ثم راء مكسورة ثم مشناة تحت يسار كله بالياء الآخر المحرف والسين المهملة الأعجمي بن بشار شيخنا بموحدة ثم معجمة وفيها سيار بن سلامة وسيار بن أبي سيار بمهملة ثم مشناة يشترطه بموحدة ثم مشين معجمة الأربعة فبالضم ثم مهملة عبد الله بن بسر الصحابي وبسر بن سعيد وبسر بن عبد الله الحضرمي وبسر بن محجن وقيل هذا بالهمزة كالاول بشير كله بفتح الموحدة وكسر المعجمة الاثنين فبالضم وفتح الشين هما بشير بن كعب وبشير بن يسار والاثالثا فبضم المشناة وفتح المهملة وهو يسير بن عمرو ويقال أسير ورباعاً فبضم النون وفتح المهملة قطن بن سيار حارثة كله بالحاء المهملة والمثلثة الأجرية بن قدامة ويزيد بن جارية فبالجيم والمثلثة من تحت ولم يذكر غيرهما ابن الصلاح وذكر الجياني عمرو بن أبي سفيان بن أسيد ابن جارية الثقفي حليف بن زهرة قال حديثه مخبر في الصحيحين والاسود بن العلاء بن جارية حديثه في مسلم جبرير كله بالجيم وراء مكسورة الأحرز بن عثمان وأبا حريز بن عبد الله بن الحسين الراوى عن عكرمة فبالحاء والزاي أخرا ويقاربه حدير بالحاء والدال والد عمران والد زباد وزيد حارز كله بالحاء المهملة إلا أبا معاوية محمد بن خازم فبالهمزة كذا اقتصر عليه ابن الصلاح وتبعه النوفى وأهلاً بشير بن أبي خازم الامام الواسطي أخرجه له محمد بن بشر العبدي كنية أبا حازم بالمهملة قال أبو علي الجياني والحفوظ أنه بالهمزة كذا أكتاه أبو أسامة في روايته عنه قاله الدارقطني حبيب كله بفتح المهملة الأخيب بن عدى خبيب ابن عبد الرحمن وهو خبيب غير منسوب عن حفص بن عاصم وخبيباً كنية ابن الزبير فبضم المعجمة حياب كله بالفتح والمثلثة الاحباب بن منقذ والد اسم بن حبان

وجد محمد بن يحيى بن حبان وجد حبان بن واسم بن حبان والاحبان بن هلال منسوب عن شعبة ودهيب وهام وغيرهم فبالموحدة وفتح الحاء والاحبان بن العرفة وحبان بن عطية وحبان بن موسى منسوب وغيره منسوب عن عبد الله هو ابن المبارك فبكر الحاء وبالموحدة وذكر الجاني احمد بن سنان بن اسد بن حبان روى له البخاري في الحج ومسلم في الفضائل واهله ابن الصلاح والنووي حراش كله بالحاء المعجمة الا والدريجي فبالهملة حزام بالزاي في قريش وبالراء في الانصار وفي المختلف والمتلف لابن جيب في جذام حرام بن جذام وفي تميم بن ميمون حرام بن كعب وفي خزاعة حرام بن حبشة بن كعب ابن سلول بن كعب وفي عذرة حرام بن صنته واما حزام بالزاي فجماعة في غير قريش منهم حزام بن هشام الخزاعي وحزام بن ربيعة تشاعرو عروة بن حزام الشاعرا الحدوي حصين كله بضم الحاء وفتح الصاد المهملة الا ابا حصين عثمان بن عاصم فبالفتح و كسر الصاد والا باسا سان حصين فبالضم وضاد معجمة حكيم كله بفتح الحاء وكسر الكاف الحكيم بن عبد الله ورزين بن حكيم فبالضم وفتح الكاف رباح كله بالموحدة الا زياد بن رباح عن ابي هريرة في اشراط الساعة فبالثناة عند الاكثرين وقال البخاري بالوجهين بالثناة والموحدة وذكر ابو علي الجاني محمد بن ابي بكر بن عوف بن رباح الثقفي سمع ابا رباح عن ابي رباح بن عبيدة من ولد عمر بن عبد الوهاب الرياسي روى له مسلم ورباح في نسب عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقيل بالموحدة زييد بضم الزاي هو ابن الحارث ليس فيما غيره واما زييد بن الصلت فبعد الزاي باء اخر الحروف مكررة وهو في الموطأ الزبير بضم الزاي ابي بكر بن ابن الزبير الذي تزوج امرأة رفاعة فبالفتح وكسر الباء زياد كله بالياء اخر الحروف الا ابا الزناد فبالنون سألهم كله بالالف ويقاربه سلم بن زبير بفتح الزاي سلم ابن قتيبة وسلم بن ابي الذبال سلم بن عبد الرحمن جند فبالضمة سلم بن ابي حبان فبالفتح شريح كله بالمعجمة والحاء المهملة الا ابن يوشن ابن النعمان احمد بن ابي سريح فبالهملة والجيم سلمة بفتح اللام الاعرجون سلمة امام قومه وبني سلمة القبيلة من الانصار فبكرها وفي عبد الحاق بن سلمة وجهان سليمان كله بالياء الاسلام الفارسي ابن عامر والاغر وعبد الرحمن بن سالم فبفتحها وابو حاتم الاشجعي وابو حاتم مولى ابي قلابة كل منهما اسم سلمان بغير ياء ولكنه ذكر بالكنية سلام كله بالتشديد لا عبد الله بن سلام الصحابي محمد بن سلام شيخ البخاري وشدة جماعة شيخ البخاري وادعي صاحب المطالع ان الاكثر عليه واخطأ نعم المشد محمد بن سلام بن السكن البيكندي الصغير وهو من اقاربه وفي غير الصحيحين جماعة بالتخفيف شيبان كله بالشين المعجمة ثم الياء اخر الحروف ثم الباء موحدة ويقاربه سنان بن ابي سنان وابن ربيعة واسم بن سنان سنان بن سلمة وابو سنان ضرار بن مرة بالهملة والنون عباد كله بالفتح والتشديد لا قيس بن عباد فبالضم والتخفيف عباد كله بالضم الا محمد بن عباد شيخ البخاري فبالفتح عباد كله باسكان الباء الا عامر بن عبد وجمالة بن عبد ففيم الفتح والسكان والفتح اشهر وعند بعض رواة مسلم عامر بن عبد بلهاء ولا يصح عبيد كله بضم العين عبيدة كله بالضم الا السمانى وابن سفيان وابن حميد عامر بن عبيدة فبالفتح وذكر الجاني عامر بن عبيدة قاضي البصرة ذكره البخاري في كتاب الاحكام عقيل كله بالفتح الا عقيل بن خالد الايلي ويأتي كثيرا عن الزهري غير منسوب ولا يحيى بن عقيل بن عقيل بن عقيل للقبيلة فبالضم عمار كله بضم العين واقد كله بالفتح يسيرة بفتح الياء اخر الحروف والسين المهملة وهو يسيرة بن صفوان شيخ البخاري واما يسيرة بنت صفوان فليس ذكرها في الصحيحين الا نسب الايلي كله بفتح المهملة وسكون الياء اخر الحروف نسبة الى ايلة قرية من قري مصر ولا يرو شيبان بن فروخ الا بلى بضم الهمزة والموحدة شيخ مسلم لانه لم يقع في صحيح مسلم منسوب وهو نسبة الى ايلة مدينة قديمة وهي مدينة كوردجلة وكانت السطة والمدينة العامرة قبل ان تحتط البصرة البصري كله بالياء الموحدة المفتوحة والمكسورة نسبة الى بصرة مثلثة الباء الامالك بن اوس بن الحد ثان النصري وعبد الواحد النصري وسالم مولى النضرين فبالنون البزاز بن ابي معجمتين محمد بن الصباح وغيره الا خلف بن هشام البزاز والحسن بن الصباح فالخاء راء مهملة ذكرها ابن الصلاح واهل يحيى بن محمد بن السكن بن حبيب وبشر بن ثابت فالخاء مهملة ايضا فالاول حدث عنه البخاري في صدقة الفطر والدعوات والثاني استشهد به في صلاة الجمعة الثوري كله بالمثلثة الا ابا يعلى محمد بن الصلت التوزي بفتح المثناة من فوق وتشديد الواو المفتوحة وبالزاي ذكره البخاري الجعفي بضم الجيم وفتح الراء الا يحيى بن بشر الحريري شيخنا على ما ذكره ابن الصلاح ولم يعلم له المزى العلامة مسلم فقط فبالحاء المهملة المفتوحة وعاد بن الصلاح من الاول ثلثة فقر قال هذا ما فهم بالجيم المضمومة واهل رابعا وهو عباس بن فروخ روى له مسلم في الاستسقاء وخامسا وهو ابان بن تغلب روى له مسلم ايضا البخاري كله بالحاء بالمثلثة ويقاربه سعد البخاري بالجيم وبعد لراياء مشددة نسبة الى البخاري مرقى السفن بساحل المدينة الحراحي كله بالحاء والزاي وقوله في صحيح مسلم في حديث ابي اليسر كان لي على فلان الحراحي قيل بالزاي بالرائ قبل الجذامى بالجيم والذال المعجمة الحراحي بالمهملة في الصحيحين جماعة منهم جابر بن عبد الله السلم في الانصار بفتح اللام وحكى كرها وفي بنى سليم بضمها وفتح اللام الهذلي في كله باسكان الميم ودال مهملة قال الجاني ابو احمد بن المرزبان حموية الهذلي بفتح الميم والذال معجمة يقال ان البخاري حدث عنه في الشروط هذا كله من العيني .

الفصل العاشر في بيان نسب بعض شيوخ البخاري اعلم ان كل ما كان في البخاري انا محمد انا عبد الله فهو ابن مقاتل المروزي عن ابن المبارك وما كان انا محمد عن اهل العراق كابي مغوية وعبد ويزيد بن هرون والفزاري فهو ابن سلام البيكندي وما كان فيه عبد الله غير منسوب فهو عبد الله ابن محمد الجعفي المستند مولى محمد بن اسمعيل البخاري ما كان انا يحيى غير منسوب فهو ابن موسى الجعفي واسحق غير منسوب هو ابن راهويه فافهم كذا في العيني .

الفصل الحادي عشر في بيان فائدة لفظ هو او يعني الزائد بعد اسم الراوي قال النووي في مقدمة شرحه على صحيح مسلم ليس للراوي ان يزيد في نسب غير شيخه ولا يفتنه على ما سمعه من شيخه لئلا يكون كاذبا على شيخه فان اراد تحريفه وايضا حذره زوال اللبس المتطرق اليه لمشابهة غيره فطريقة ان يقول قال حدثني فلان يعني ابن فلان او الفلاني او هو ابن فلان او نحو ذلك فهذا جائز حسن قد استعمله الامة وقد اكثر البخاري مسلم منه في الصحيحين غاية الاكثر وهذا الفصل نفيس يعظم الانتفاع به فان من لا يعانى هذا الفن قد يتوهم ان قوله يعني وقوله هو زيادة لاحاجة اليها وان الاول حذرها وهذا جهل قبيح والله اعلم انتهى .

الفصل الثاني عشر في بيان ان الرواية بالاسانيد المتصلة في زماننا ليس المقصود بها اثبات ما يروى قال النووي قال الشيخ ابو عمرو عثمان بن الصلاح رحمه الله اعلم ان الرواية بالاسانيد المتصلة ليس المقصود بها في عصرنا وكثير من الاعصار قبله اثبات ما يروى اذ لا يخلو اسناد ومنها عن شيخ لا يدرى ما يرويه ولا يضبط في كتابه ضبطا يصلح ان يعتمد عليه في ثبوته وانما المقصود بقاء سلسلة الاسناد التي خصت بها هذه الامة زادها الله كرامة واذا كان كذلك فببطل من اراد الاحتجاج بحديث من صحيح مسلم واشباهه ان ينقله من اصل به مقابل على يدي ثقتين باصول صحيحة متعددة مؤيدة بروايات متنوعة ليحصل له بذلك مع اشتهار هذه الكتب وبعدها عن ان تقصد بالتبديل والتحريف الثقة بصحة ما اتفقت عليه تلك الاصول فقد تكثرت تلك الاصول المقابلة كثرة تنزل منزلة التواتر ومنزلة الاستفاضة هذا كلام الشيخ وهذا الذي قاله محمول على الاستحباب في الاستظهار والا فلا يشترط تعدد الاصول والروايات فان الاصل الصحيح المعتمد يكفي وتكفي المقابلة انتهى .



**الفصل الثالث عشر في معرفة الصحابي والتابعي** وهذا الفصل مما يتأكد لا غناء به وتمس الحاجة اليه وفيه يحرف المتصل من المرسل فاما الصحابي فكل مسلم راي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو لحظة هذا هو الصحيح في حده وهو مذهب احمد بن حنبل وابي عبد الله البخاري في صحيحه والمحدثين كافة وذهب اكثر اصحاب الفقه والاصول الى انه من طالت صحبته له صلى الله عليه وسلم قال القاضي الامام ابو بكر بن الطيب لبا قلا في اخلاف بين اهل اللغة ان الصحابي مشتق من الصحبة جار على كل من صحب غيره قليلا وكثيرا يقال صحبته شهرا ويوما وساعة قال هذا يوجب في حكم اللغة اجراء هذا على من صحب النبي صلى الله عليه وسلم ولو ساعة هذا هو الاصل قال مع هذا فقد تقرر للأمة عرف في انهم لا يستعملونه الا فيمن كثرت صحبته الفصل لقائه ولا يجري ذلك على من لقي المرء ساعة وحشي معه خطوات وسمع منه حديثا فوجب ان لا يجري في الاستعمال الاعلى من هذا حاله هذا كلام القاضي المجمع على اما متروكته وجلالته وفيه تقرير للمذهبين ويستدل به على ترجيح مذهب المحدثين فان هذا الامام قد نقل عن اهل اللغة ان الاسم تناول صحبة ساعة واكثر واهل الحديث قد نقلوا الاستعمال في الشرع والعرف على وفق اللغة فوجب المصير اليه والله اعلم واما التابعي ويقال فيه التابع فهو من لقي الصحابي وقيل من صحبه كالخلاف في الصحابي والاكتفاء هنا بمجرى اللقاء اولى نظرا الى مقتضى اللفظين كذا في النوى :

**الفصل الرابع عشر في معرفة الحديث الصحيح** وبيان اقسامه وبيان الحسن الضعيف وانواعها قال النووي قال العلماء الحديث ثلاثة اقسام صحيح وحسن وضعيف ولكل قسم انواع فاما الصحيح فهو ما اتصل بسند صحيح بالعدل الضابطين من غير شذوذ ولا علة فهذا متفق على انه صحيح وان اختلف بعض هذه الشروط ففيه خلاف وتفصيل وقال احمد بن محمد بن ابراهيم بن الخطابي الخطابي الفقيه الشافعي المتقن الحديث عند اهل هذه الثلاثة اقسام صحيح وحسن وسقيم والصحيح ما اتصل بسنده وعدلت نقلته والحسن ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه مدار اكثر الحديث وهو الذي نقله اكثر العلماء ويستعمله عامة الفقهاء والسقيم على طبقات شريها الموضوع ثم المقلوب ثم المجهول وقال الحاكم ابو عبد الله النيسابوري في كتابه المدخل الى كتاب الاكلیل الصحيح الحديث عشرة اقسام خمسة متفق عليه وخمسة مختلف فيها فالاول من المتفق عليه اختيار البخاري مسلم وهو الدرجة الاولى من الصحيح وهو ان لا يذكر الاماراة صحابي مشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم له راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه تابعي مشهور بالرواية عن الصحابة له ايضا راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه من اتباع الاتباع المتقن المشهور على ذلك الشرط ثم كذلك قال الحاكم والحديث المروية بهذه الشريطة لا يبلغ عددها عشرة الاف حديث القسم الثاني مثل الاول لكن ليس لروايته من الصحابي الا راوا واحد القسم الثالث مثل الاول الا ان روايته من التابعين ليس لالا راوا واحد القسم الرابع الاحاديث الافراد والغرائب التي رواها الثقات العدل القسم الخامس احاديث جماعة من الائمة عن ابايهم عن اجدادهم ولم يتواتر الرواية عن ابايهم عن اجدادهم بها الا عنهم كصيفة عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده واياس بن معوية بن قرة عن ابيه عن جده واجدادهم صحابيون واحفادهم ثقات قال الحاكم فهذه الاقسام الخمسة مخرجة في كتب الائمة يحتج بها وان لم يخرج منها في الصحيحين حديث يعنى غير القسم الاول قال الخمسة المختلف فيها المرسل احاديث المدلسين اذ المدين كروا سمعهم وما اسنده ثقة وارسله جماعة من الثقات وروايات الثقات غير الحفاظ العارفين وشرايات المتبدعة اذ كانوا صادقين فهذا اخر كلام الحاكم وقال ابو علي الغساني الجبائي الناقول سبع طبقات ثلاث مقبولة وثلاث متروكة والسابعة مختلف فيها فالاول ائمة الحديث وحفاظه وهم المجتة على من خالفهم ويقبل افرادهم الثانية دونهم في الحفظ والضبط لحقهم في بعض روايتهم وهم غلط والغالب على حديثهم الصحة ويصح ما هو اوفيه من رواية الاولى وهم لاحقون بهم الثالثة جفت الى مذهب من الالهواء غير غالية والادعية وصحة حديثها وثبت صدقها وقل وهماء فهذه الطبقات احتمل اهل الحديث الرواية عنهم وعلى هذه الطبقات يدور نقل الحديث وثلاث طبقات اسقطهم اهل المعرفة الاولى من وهم بالكذب وضع الحديث الثانية من غلب عليهم الوهم والغلط الثالثة طائفة غلت في البدعة ودعت اليها وحزفت الروايات وزادت فيها ليحجبوا بها والرابعة قوم مجهولون افراد وبرايات لم يتابعوا عليها قبلهم قوم وقفهم اخرون هذا كلام الغساني فاما قوله ان اهل البدع والالهواء الذين لا يدعون اليها ولا يخلون فيها يقبلون بلا خلاف فليس كما قال بل فيهم خلاف وكذلك في الدعاة خلاف مشهور واما قوله في المجهولين خلاف فهو كما قال وقد اتخذ الحاكم بهذا النوع من المختلف فيه ثم المجهول اقسام مجهول العدالة ظاهرا وباطنا ومجهولها باطنا مع وجوها ظاهرا وهو المستور ومجهول العين فاما الاول فالمجهول على انه لا يحتج به واما الاخران فاحتج بهما كثيرون من المحققين واما قول الحاكم ان من لم يرو عنه الا راوا واحد فليس هو من شرط البخاري مسلم فردود غلط الائمة فيه باخراجهما حديث المسيب بن حزن والد سعيد بن المسيب وفاة ابي طالب لم يرو عنه غير ابنه سعيد وباخراجه البخاري حديث عمرو بن تغلب اني لاعطى الرجل والذي ادع احب الى لم يرو عنه غير الحسن وحديث قيس بن ابي حازم عن مرداس الاسلمي يذهب الصالحون لم يرو عنه غير قيس وباخراجه مسلم حديث رافع بن عمرو الغفاري لم يرو عنه غير عبد الله بن الصامت وحديث ربيعة بن كعب الاسلمي لم يرو عنه غير ابي سلمة والنظائر في الصحيحين لهذا كثيرة والله اعلم هذا ما يتعلق بالصحيح واما الحسن فقد تقدم قول الخطابي رحمه الله تعالى انه ما عرف مخرجه واشتهر رجاله وقال ابو عيسى الترمذي الحسن ما ليس في اسناده من يتهم وليس بشاذوردي من غير وجه وضبط الشيخ ابو عمرو بن الصلاح الحسن فقال هو قسما احدهما الذي لا يخلو اسناده من مستور لم يتحقق اهليته وليس كثير الخطأ فيما يرويه ولا ظهر منه تعمد الكذب ولا سبب اخر مفسق ويكون متن الحديث قد عرف بان يروي مثله او نحوه من وجه اخر القسم الثاني ان يكون راويه من المشهورين بالصدق والامانة ولم يبلغ درجة رجال الصحيح لقصوره عنهم في الحفظ والاتقان الا انه مرتفع عن حال من يعد تفرقة منكرا قال وعلى القسم الاول ينزل كلام الترمذي وعلى الثاني كلام الخطابي فاقصر كل واحد منهما على قسم رآه خفيا ولا يد في القسمين من سلامته من الشذوذ والعلة ثم الحسن وان كان دون الصحيح فهو الصحيح في جواز الاحتجاج به والله اعلم واما الضعيف فهو ما لم يوجد فيه شروط الصحة ولا شروط الحسن واما انواعه فكثيرة منها الموضوع والشاذ والمنكرو والمعلل والمضطرب وغير ذلك ولهذه الانواع حدود واحكام وتفرجات معرفة عند اهل هذه الصنعة :

**الفصل الخامس عشر في الفاظ يتداولها اهل الحديث** الرُفوع ما اضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لا يقع مطلقة على غيره سواء كان متصلا او منقطعا واما الموقوف فما اضيف الى الصحابي قول له او فعلا او نحوه متصلا كان او منقطعا ويستعمل في غيره مقيدا فيقال حديث كذا وقعه فلان على عطاء مثلا واما المقطوع فهو الموقوف على التابعي قول له او فعلا متصلا كان او منقطعا واما المنقطع فهو ما لم يتصل اسناده على اي وجه كان انقطاعه فان كان الساقط رجلين فاكثر سمي ايضا معضلا بفتح المضاد الجملة واما المرسل فهو عند الفقهاء واصحاب الاصول والخطيب الحفاظ اني بكر البغدادى جماعة من المحدثين ما انقطع اسناده على اي وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع وقال جماعة من المحدثين او اكثرهم لا يسمى مرسل الا ما اخبر فيه التابعي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مذهب الشافعي والمحدثين اوجههم وجماعة من الفقهاء انه لا يحتج بالمرسل مذهب مالك وابي حنيفة واحمد

وأكثر الفقهاء أنه يحتج به ومذهب الشافعي أنه إذا انضم إلى المرسل ما يعضده احتج به وذلك بأن يروى أيضاً مسنداً أو مرسل من طريق أخرى أو يعمل به بعض الصحابة أو أكثر العلماء وأما مرسل الصحابي وهو روايته ما لم يدركه أو يحضره كقول عائشة رضي الله عنها أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فذهب الشافعي والجمهور أنه يحتج به وقال الاستاذ الامام ابواسحق الاسفرائني الشافعي أنه لا يحتج به الا ان يقول انه لا يروى الا عن صحابي والصواب الاول هكذا في النووى :

**الفصل السادس عشر** إذا قال الصحابي كذا نقول او نفعل او يقولون او يفعلون كذا وكذا لا نرى اولاً يرون بأساً بكذا اختلفوا فيه فقال الامام ابو بكر الاسمعيلى لا يكون مرفوعاً وهو موقوف وقال الجمهور من المحدثين واصحاب الفقه والاصول ان لم يصفه الى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بمرفوع بل هو موقوف وأن اضافه فقال كذا نفعل في حيلة النبي صلى الله عليه وسلم او في وقته او هو فينا او في اظهرنا او نحو ذلك فهو مرفوع وهذا هو المذهب الصحيح الظاهر فانه اذا قل في زمنه صلى الله عليه وسلم فالظاهر اطلاعه عليه وتقريره اياه صلى الله عليه وسلم وذلك مرفوع وقال اخرون ان كان ذلك الفعل مما لا يخفى غالباً كان مرفوعاً والا كان موقوفاً بهذا قطع الشيخ ابواسحق الشيرازي الشافعي والله اعلم وأما اذا قال الصحابي أمراً بكذا أو نهياً عن كذا او من السنة كذا فكله مرفوع على المذهب الصحيح الذي قاله الجمهور من اصحاب الفتوى وقيل موقوف وأما اذا قال التابعي من السنة كذا فالحكيم انه موقوف وقال بعض اصحابنا الشافعيين انه مرفوع مرسل وأما اذا قيل عند ذكر الصحابي يرفعه او يمينه او يبلغ به او يرويه فكله مرفوع متصل بلا خلاف أما اذا قال التابعي كانوا يفعلون فلا يدل على فعل جميع الامة بل على البعض فلا حجة فيه الا ان يصرح بنقله عن اهل الاجماع فيكون نقلًا للاجماع وفي ثبوته بخبر الواحد خلاف كذا في النووى :

**الفصل السابع عشر في الفرق بين الاعتبار والمتابعة والشاهد** قد أكثر البخاري من ذكر المتابعة فاذا روى حماد مثلاً حديثاً عن ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نظرنا هل تابعه ثقة فرواه عن ايوب فان لم نجد ثقة غير ايوب عن ابن سيرين والافتحة غير ابن سيرين عن ابي هريرة والا فصحابي غير ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فاي ذلك وجد علم ان له اصلاً يرجع اليه والا فلا فهذا النظر هو الاعتبار وأما المتابعة فان يرويه عن ايوب غير حماد وعن ابن سيرين غير ايوب او عن ابي هريرة غير ابن سيرين او عن النبي صلى الله عليه وسلم غير ابي هريرة فكل نوع من هذه يسمى متابعة وأما الشاهد فان يروى حديث اخر معناه ويسمى المتابعة شاكها ولا ينكس فاذا قالوا في مثل هذا تفرد به ابو هريرة وابن سيرين او ايوب او حماد كان مشعراً بانفاء وجوه المتابعات ويدخل في المتابعة والاستشهاد رواية بعض الضعفاء وفي الصحيح جماعة منهم ذكر وفي المتابعات والشواهد ولا يصلح لذلك كل ضعيف ولهذا يقول الدارقطني وغيره فلان يعتبر به وفلان لا يعتبر به مثال المتابع والشاهد حديث سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما انه عليه السلام قال لو اخذواها بجمها قد بغوه فانتفعوا به ورواه ابن جريج عن عمرو بن عطية بن الدباغ تابع عمراً أسامة بن زيد فرواه عن عطاء عن ابن عباس انه عليه السلام قال ألا نزعتم جلدها فندبتموه فانتفعتم به وشاهد حديث عبد الرحمن بن وعله عن ابن عباس رفعه ايماً اهاب دبغ فقد طهر البخاري قد ياتي بالمتابعة ظاهراً كقوله في مثل هذه تابعه مالك عن ايوب اي تابع مالك حماد افرواه عن ايوب كرواية حماد في الضمير في تابعه يعود الى حماد وتارة يقول تابعه مالك ولا يزيد فيحتاج اذن الى معرفة خلفات الرواة وما بهم هكذا في العيني **الفصل الثامن عشر في بيان مثله ونحوه** قال النووى اذا روى الشيخ الحديث باسناد ثم اتبعه اسناد اخر فقال عند انتهاء هذا الاسناد مثله او نحوه فاراد السامع ان يروى المتن بالاسناد الثاني مقتصر عليه فالظاهر منعه وهو قول شعبة وقال سفين الثوري يجوز بشرط ان يكون الشيخ الحديث ضابطاً متحفظاً ميزابين الالفاظ وقال عيني بن معين يجوز ذلك في قوله مثله ولا يجوز في نحوه قال الخطيب البغدادي وهذا الذي قاله ابن معين بنام علي منع الرواية بالمعنى فاما على جوازها فلا فرق وكان جماعة من العلماء يحتاطون في مثل هذا فاذا اردوا رواية مثل هذا اورد احدهم الاسناد الثاني ثم يقول مثل حديث قبله مثله كذا ثم يوقه واختار الخطيب هذا ولا شك في حسنه :

**الفصل التاسع عشر في بيان ما اورد البخاري بغير اسناد** قال العيني قد أكثر البخاري من الاحاديث واقوال الصحابة وغيرهم بغير اسناد فان كان بصيغة جزم كقال وروى ونحوها فهو حكم منه بصحته وما كان بصيغة التريض كروى ونحوه فليس فيه حكم بصحته ولكن ليس هو واهياً اذ لو كان واهياً لما ادخله في صحيحه فان قلت قد قال ما دخل في الجامع الا ما صح يحدش فيه ذكر ما كان بصيغة التريض قلت معناه ما ذكرت فيه مسنداً الا ما صح وقال القرطبي لا يعلق في كتابه الا ما كان مسنداً لكنه لم يسنده ليفرق بين ما كان على شرطه في اصل كتابه وبين ما ليس كذلك :

**الفصل العشرون في بيان الكتب التي استتمت منها في حل مطالب كشف ما ربه** فمن شروح البخاري فتم الباري ومقدمة فتم الباري للحافظ ابن حجر العسقلاني وعمدة القاري لابي محمد بن احمد العيني وارشاد الساري للقسطاني والوكايب الدارقي للكرمانى والمختار البخاري للشيخ يعقوب البهاني والتنقيح للشيخ بد الدين الزركشي والتوشيح للشيخ جلال الدين السيوطي والعثماني وفيض الباري واعلم اني وجدت حواشي في المنقول عنه مرقوماً في خاتمتها صورة نقلناها فيما رأينا حاجتها فغالب ظني انها علامة للدأوى للشارح الدأوى ومن شروح المسلم عن نووى ومن شروح المشكوة للكشاف عن حقائق المسنن للطبي والرفقات لعلي القاري واللمعات للشيخ عبد الحق الدهلوي واشعة اللمعات ايضا له وحاشية سيد جمال الدين الحديث ومن كتب الحديث جامع الاصول وتيسير الوصول وحكيم مسلم والترمذي وابوداود والسنائي وابن ماجه وموطأ مالك وشرحه المستوى وموطأ محمد وشرحه للقاري وكتاب الآثار ومخاني الآثار للطحاوي ومشكل الآثار له ومن لغات الحديث مجتمعة البخاري للشيخ محمد طاهر الفطنى وهو مع كونه من كتب اللغة شرح واف للصباح الستة بل غيرها ايضاً والتهذيب لابن الاثير والدرر النثير للسيوطي والمشارك للقاضي عياض ومن كتب اللغة القاموس والصراح ومن كتب اسماء الرجال التقريب وتهذيب الاسماء للنووى والكشاف للذهبي والمغني في ضبط حركات الاسماء ومن كتب اصول الحديث شرح النخبة ووجاهر الاصول وغير ذلك ومن كتب الفقه الدرر المختار وشرحه والهداية وفتح القدير للشيخ ابن الهمام والكفاية وشرح الوقاية والكنز والكنى والبحر الرائق والاستبصار والنظائر ومن كتب اصول الفقه الشاشي والحسامي والتوضيح ومن التفاسير البهية صاوى والجلالين ومجالم التنزيل والمظهرى من كتب النواكفية وشرح الكافية للملا عبد الرحمن الباجي ومن كتب السير سيرة الحلبي والاستيعاب وتاريخ ابن حبان وغير ذلك وأما العلامات التي عبرنا بها عن الكتب التي أكثر الاستخراج منها فلفتم البخاري ف اوفتم ولعمدة القاري ع اوعينى ولارشاد الساري للقسطاني قس او قسطلاني وللكوايب الدارقي ك اوكرمانى وللمختار البخاري خ اوخير والتنقيح ن ن وللتوشيح ت ت وحيث ما ترى علامتين او علامات مجمعة فهو إشارة الى ان هذا التعليق مأخوذ او ملقط كله من كل واحد مما هنا علامته او بعضه من بعضها وبعضه من بعض اخر وحيث ما كان كذا في الفلاني فالمعنى ان العبارة ليست بعين عبارة المرقوم علامته بل تصرف فيها ما ينحو من حذف او اختصار او تقديم او تاخير او غيرها وتمامها يناسبه شرح اشارات تراها



في المتن فأعلم أناساً على بعض الكلمات بصورة خفت ليتبين أن الكلمة ههنا مخففة لاشددة ورسمنا في بعض المواضع على الجار وعلى الظرف بصورة صر  
وعلى كلمة قبله أيضاً بهذه الصورة ليعلم أن اللاحق موصول بالسابق وجعلنا على بعض الكلمات صورة عطر وعلى كلمة قبله أيضاً بهذه الصورة  
ليظهر أن الثاني معطوف على الأول وربما تجد صورة صم مكتوباً بين كلمتين أو على كلمة بخط خفي مائل إلى فوق فالمراد منه أنا وجدنا النسخ من ههنا مختلفة  
بزيادة ونقصان بحيث كان في بعضها لفظ زائد بين كلمتين لكن عامتها بالانقصار عليهما من غير فصل بينهما أو بالعكس أو ما كان الكثرة في جانب بل كانت النسخ  
متساوية في الجانبين لكن شهدت الشروح لزيادة أو نقصان فلما ترجم عندنا من زيادة أو نقصان بنحو ما ذكرنا كتبنا صورة صم أن ترجم الزيادة فعليها والأففين  
الكلمتين اللتين وجدت الزيادة بينهما لكيلا يوههم من لم يتيسر له النظر إلا في نسخة مخالفة لاكثر أحوالها ولم يمس الشرح أن شيئاً سقط من  
هذا الموضع أو زاد :

**الفصل الحادي والعشرون** في بيان اصطلاحات يستعملونها في ضبط الاسماء قال صاحب المغني في مقدمة المغني أعلم أنهم يجازون  
عن باء ذات نقطة تحت بموحدة وعن تاء ذات نقطتين فوق بمثناة فوق وعن ياء ذات نقطتين تحت بمثناة تحت وتحتية وعن ثاء ذات ثلث  
نقط بمثلثة وعن الخاء والذال والشين والضاد والغين ذوات النقط بمعجمة وعن الحائية عنها بمهمله ويعبر عن اليقية بالصورة ويعبر عن الراء بمهزة  
بعد الالف وعن الزاي المعجمة بمثناة تحت بعد همزة والبقية متميزة بالاسم والخفة عدم التشديد لا الاسكان وقد يعبر عنها بالسكون والشدّة وإذا سمعت  
زيداً بزي فإدال بالعطف بالفاء فكل الحروف متصلة وبألو أو اعم وحيث يقال بفتم لام وميم اشتراكه بخلاف بفتم لام وميم أو شدّة ميم

**الفصل الثاني والعشرون** في بيان موضوع علم الحديث ومبادئه ومسائله قال العيني في مقدمة شرحه على البخاري لكل علم موضوع ومبادئ  
ومسائل فالعلم موضوع ما يبحث في ذلك العلم عن اعراضه الذاتية والمبادئ هي الاشياء التي يبنى عليها العلم وهي إما تصورات أو تصديقات  
فالتصورات حداد اشياء تستعمل في ذلك العلم والتصديقات هي المقدمات التي منها يؤلف قياسات العلم والمسائل هي التي يشتمل العلم عليها  
فموضوع علم الحديث هو ذات رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومبادئه هي ما يتوقف عليه المباحث وهو أحوال الحديث  
وصفاته ومسائله هي الاشياء المقصودة منه وقد قيل لا فرق بين المقدمات والمبادئ وقيل المقدمات اعم من المبادئ لأن المبادئ ما يتوقف عليه  
دلائل المسائل بلا وسط والمقدمة ما يتوقف عليه المسائل أو المبادئ بوسط أو بلا وسط وقيل المبادئ ما يبرهن بها وهي المقدمات والمسائل ما يبرهن  
عليها والموضوعات ما يبرهن فيها قلت وجه الحصر أن لا يلبد للعلم أن كان مقصوداً منه فهو المسائل وغير المقصود أن كان متعلق المسائل فهو  
الموضوع والأفني المبادئ وهي حدة وفائدته واستمداده أما حدة فهو علم يعرف به أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأحواله وأما  
فائدة فهي الفوز بسعادة الدارين وأما استمداده فمن أقوال الرسول وأحواله أما أقواله فهو الكلام العربي فمن لم يعرف الكلام العربي بجهلته فهو معجز  
عن هذا العلم وهي كونه حقيقة وعجازاً وكناية وصريحاً وعمماً وخاصاً ومطلقاً ومقيلاً وغذاً وفناً ومضمراً ومنطوقاً ومفهوماً واقتضاءً وإشارةً وعبارةً  
ودلالةً وتنبهاً وإيماءً ونحو ذلك مع كونه على قانون العربية الذي بينه النجاة بتفاصيله وعلى قواعد استعمال العرب وهو المعبر بعلم اللغة وأما أفعاله  
في الأمور الصادرة عنه التي أمرنا باتباعها فيها ما لم يكن طبعاً وانحاصة انتهى :

**الفصل الثالث والعشرون** في رواية الحديث بالمعنى إذا أراد رواية الحديث بالمعنى فإن لم يكن خبيراً بالالفاظ ومقاصدها عالمياً بامتثال معانيها  
لم يجزله الرواية بالمعنى بل بالخلاف بين أهل العلم بل يتعين اللفظ وإن كان عالمياً بذلك فقالت طائفة من أصحاب الحديث والفقه والاصول لا يجوز  
مطلقاً وجوزه بعضهم في غير حديث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجوز فيه وقال جمهور السلف والخلف من الطوائف المذكورة يجوز في الجميع إذا جزم بأنه  
أدى المعنى وهذا هو الصواب الذي يقتضيه أحوال الصحابة فمن بعدهم رضي الله عنهم في روايتهم القضية الواحدة بالالفاظ مختلفة ثم هذا في الذي  
يحمه في غير المصنفات أما المصنفات فلا يجوز تغييرها وإن كان بالمعنى وأما إذا وقع في الرواية أو التصنيف غلط لا شك فيه فالصواب الذي قاله الجاهل  
أنه يرويه على الصواب ولا يغيره في الكتاب بل ينسبه عليه حال الرواية وفي حاشية الكتاب فيقول كذا وقع والصواب كذا :

**الفصل الرابع والعشرون** في حكم تقديم بعض المتن على بعض المتن على بعض المتن على بعض المتن على جواز بناء على جواز  
الرواية بالمعنى فإن جوازها جازوا فلا ينبغي أن يقطع بجوازها أن لم يكن المقدم مرتبطاً بالمؤخر وأما إذا قدم المتن على الاسناد أو ذكر المتن وبعض  
الاسناد ثم ذكر باقي الاسناد متصلاً حتى وصله بما ابتدأ به فهو حديث متصل والسماع صحيح فلو أراد من سمعه هكذا أن يقدم جميع الاسناد  
فالصحيح الذي قاله بعض المتقدمين القطع بجوازها وقيل فيه خلاف كتقديم بعض المتن على بعض المتن انتهى :

**الفصل الخامس والعشرون** في حكم رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم موضع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالعكس قال النووي  
إذا كان في سماعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم أو عكسه فالصحيح الذي قاله حماد بن سلمة و  
أحمد بن حنبل وأبو بكر الخطيب أنه جائز لأنه لا يختلف به هنا معنى وقال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى الظاهر أنه لا يجوز أن جازت  
الرواية بالمعنى لاختلافه وألحق ما قدمته لأنه وإن كان أصل النبي والرسول مختلفاً فلا اختلاف هنا ولا لبس ولا شك والله أعلم  
انتهى :

**الفصل السادس والعشرون** في آداب الكاتب قال النووي يستحب لكاتبه إذا مر بذكر الله عز وجل أن يكتب عز وجل أو تعالى أو  
سبحانه وتعالى أو تبارك وتعالى أو جل ذكره أو تبارك اسمه أو جلّت عظمته أو جلّت قدرته أو ما أشبه ذلك وكذلك يكتب عند ذكر النبي  
صلى الله عليه وسلم بكما لها لآمرها إليها ولا مقتصر إلى أحدها وكذلك يقول في الصحابي رضي الله عنه فإن كان صحبياً ابن صحابي قال رضي الله عنهما  
وكذلك يترحم على سائر العلماء والاختيار ويكتب كل هذا وإن لم يكن مكتوباً في الأصل الذي ينقل منه فإن هذا ليس رواية وإنما  
هو دعاء وينبغي للقارى أن يقرأ كل ما ذكرناه وإن لم يكن مذكوراً في الأصل الذي يقرأ منه ولا يسأم من تكرار ذلك ومن أغفل هذا أحرم  
خير أعظم وفوت فضلاً جسيماً انتهى :

**الفصل السابع والعشرون** في بيان الاسناد مني إلى المؤلف قرأت أكثر هذا الجاهل مع الصحيح للبخاري رحمه الله تعالى على الفاضل الفقيه الأمل  
الشيخ وجيه الدين المحسن الصديقي السهاري نفوري في البلدة السهاري نفور صانها الله تعالى عن الأوقات والشروط وحصل له الإجازة والقراءة عن  
الشيخ العالم الرباني مولانا عبد الحى عن الشيخ الماهر في علم الباطن والظاهر مولانا عبد القادر عن أخيه الشيخ عبد العزيز عن أبيه الشيخ

دلى الله الدهلوى ح ثم قرأت ثانياً بعض الصحيح وسمعت بعضه بقراءة الغير على الشيخ المكرم المشتهر بين الأفاق بالفضل والوفاق مولانا محمد اسحق في البلدة  
 المكرمة مكة المعظمة زادها الله تكريماً وتعظيماً وأجازني به وقال وحصل له الإجازة والقراءة والسماعة من الشيخ الاجل والخبر الاكمل  
 الذي فاق بين الاقران بالتميز اعنى الشيخ عبد العزيز وحصل له الإجازة والقراءة والسماعة من والده الشيخ ولى الله بن الشيخ عبد الرحيم الدهلوى  
 وقال الشيخ ولى الله اخبرنا الشيخ ابوطاهر محمد بن ابراهيم الكردى المدنى قال اخبرنا والدى الشيخ ابراهيم الكردى المدنى قال قرأت على الشيخ  
 احمد الفشتانى قال اخبرنا احمد بن عبد لقداوس ابوالمواهب الشناوى قال اخبرنا الشيخ شمس الدين محمد بن احمد بن محمد الرملى عن الشيخ  
 احمد زكريا بن محمد ابويحيى الانصارى قال قرأت على الشيخ الحافظ ابى الفضل شهاب الدين احمد بن على بن سحر العسقلانى عن ابراهيم بن  
 احمد التمشى عن ابى العباس احمد بن ابى طالب التجار عن السراج الحسين بن المبارك الرُبَيْدِى عن الشيخ ابى الوقت عبد الاول بن عيسى بن شُعَيْب  
 التجزى الهروى عن شيخ ابى الحسن عبد الرحمن بن مظفر الداؤدى عن ابى محمد عبد الله بن احمد السرخسى عن ابى عبد الله محمد بن يوسف بن  
 مطر بن صالح بشر الفريزى عن مؤلفه امير المؤمنين فى الحديث الشيخ ابى عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم البخارى رحمه الله تعالى :  
 اللهم اغفر لكاتبه وللمن سعى فيه واهتم بطبعه وهو

خادم العلماء والمشائخ مقبول الرحمن



# رسالة تشرح تراجم ابواب صحيح البخاري

للعارف الرباني الجامع بين الشريعة والطريقة احمد المعروف بمولانا شاه ولي الله الفقيه المحمدي دهلوي بن مولانا الشيخ عبد الرحيم قدس سره الله عز وجل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين اما بعد فيقول الفقير الى رحمة الله الكريم احمد المدعوي الى الله بن عبد الرحيم كان الله لهما اول ما صنف اهل الحديث في علم الحديث جعلوه مدنا في اربعة فنون فن السنة اعنى الذى يقال له الفقه مثل مؤطا مالك وجامع سفيان وفن التفسير مثل كتاب ابن جرير وفن السير مثل كتاب محمد بن اسحاق وفن الزهد والرقائق مثل كتاب ابن المبارك فاراد البخارى رحمه الله ان يجمع الفنون الاربعة في كتاب ويجرده لما حكم له العلماء بالصحة قبل البخارى وفي زمانه ويجرده للحديث المرفوع المسند وما فيه من الآثار وغيرها انما جاء به تبعاً لا باصالة ولهذا سمي كتابه بالجامع الصحيح المسند اذ اراد ايضا ان يفرغ جهده في الاستنباط من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ويستنبط من كل حديث مسائل كثيرة جدا وهذا امر لم يسبقه اليه غيره غير انه استحسن ان يفرق الاحاديث في الابواب ويودع في تراجم الابواب سرا لا استنباط وجملة تراجم ابوابه تنقسم اقساما منها انه يترجم بحديث مرفوع ليس على شرطه ويذكر في الباب حديثا شاهدا له على شرطه ومنها انه يترجم بمسئلة استنباطها من الحديث بخوم من الاستنباط من نصه او اشارته او عمومته او ايمانه او فحواه ومنها انه يترجم بذهب ذهب اليه قبل فيذكر في الباب ما يدل عليه بخوم من الدلالة شاهدا ويكون له في الجملة (ويكون شاهدا له في الجملة) من غير قطع بترجيح ذلك المذهب فيقول باب من قال كذا ومنها انه يترجم بمسئلة اختلف فيها الاحاديث فيأتى بتلك الاحاديث على اختلافها ليقرب الى الفقيه من بعد امرها مثاله باب خروج النساء الى البراز جمع فيه حديثين مختلفين ومنها انه قد تعارض الأدلة ويكون عند البخارى وجه التطبيق بينهما يحمل كل واحد على محمل فيترجم بذلك المحمل اشارة الى وجه التطبيق مثاله باب خوف المؤمن ان يحبط عمله وما يحذر من الاصرار على لقاءات والعصيان ذكر فيه حديث سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ومنها انه قد يجمع في باب احاديث كثيرة كل واحد منها يدل على الترجمة ثم يظهر له في حديث واحد فائدة اخرى سوى الفائدة المترجم عليها ويعلم على ذلك الحديث بعلامة الباب وليس غرضه ان الباب الاول قد انقضى بما فيه وجاء الباب الاخر برأسه ولكن قوله باب هناك بمنزلة ما يكتب اهل العلم على الفائدة المهمة لفظ تنبيه او لفظ فائدة او لفظ قف مثاله قوله في كتاب بدء الخلق باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة ثم قال بعد سطر باب خير ما للمسلم غنم يتبعها شعث الجبال واخرج هذا الحديث بسند لا نثر ذكر حديث والفخر والخيل في اهل الخيل ثم ما ليس فيه ذكر الغنم فكانه اعلم على هذا الحديث بانه مع دخوله في الباب فيه فائدة اخرى مع منقبة للغنم ومنها انه قد يكتب لفظ باب مكان قول الحديثين وهذا الاسناد وذلك حيث جاء حديثان باسناد واحد كما يكتب (رح) حيث جاء حديث باسنادين مثاله باب ذكر الملائكة اطال فيه الكلام حتى اخرج حديث الملائكة يتعاقبون ملائكة بالليل وملائكة بالنهار برواية شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ثم كتب باب اذا قال احدكم امين والملائكة في السماء امين فوافقت احداها الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه ثم

اخرج حديث ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة ثم ما ليس فيه ذكر امين الا بعد كثير قال الاسما عيسى في موضع الباب وبهذا الاسناد كانه يشير الى ان لفظه باب علامة لقوله وبهذا الاسناد (ومنها) انه قد يترجم بذهب بعض الناس وما كاد يذهب اليه بعضهم او بحديث لم يثبت عندنا ثريا في حديث يستدل به على خلاف ذلك المذهب والحديث اما بعمومه او غير ذلك (ومنها) انه يذهب في كثير من التراجم الى طريقة اهل السير في استنباطهم خصوصيات الوقائع والاحوال من اشارة طرق الحديث وربما يتعجب الفقيه من ذلك لعدم ما رسته لهذا الفن ولكن اهل السير لهم اعتناء شديد بمعرفة تلك الخصوصيات (ومنها) انه يقصد التمرن على ذكر الحديث وفق المسئلة المطلوبة ويهدي طالب الحديث الى هذا النوع مثاله ذكر الصواع في باب ذكر الحنات وقد فرق البخارى في تراجم الابواب علما كثيرا من شرح غريب القرآن وذكر اثار الصحابة والاحاديث المعلقة وقد يترك حديثا لا يدل هو بنفسه على الترجمة اصلا لكن له طرقا وبعض طرقه يدل عليها اشارة او عمدا وقد اشار بذكر الحديث الى ان له اصلا صحيحا كدبه ذلك الطريق ومثل هذا لا يستفح به الا المهرة من اهل الحديث وكثيرا ما يترجم لامر ظاهر قليل الجدى ولكنه اذا تحقق المتامل اجدى كقوله باب قول الرجل ما صلينا فانه اشار به الى الرد على من كره ذلك قلت واكثر ذلك تعقبات وتبكينات على عبد الرزاق وابن ابي شيبة في تراجم مصنفهما اذ شواهد الآثار تروى عن الصحابة والتابعين في مصنفهما ومثل هذا لا ينفع به الا من مارس الكتابين واطلع على ما فيهما وكثيرا ما يستخرج الادب المفهومة بالعقل من الكتاب والسنة بخوم الاستدلال والحدائق الكائنة في زمانه صلى الله عليه وسلم ومثل هذا لا يدرك حسنه الا من مارس كتب الادب اجال عقله في ميدان ادب قومه ثم طلب لها اصلا من السنة وكثيرا ما ياتي بشواهد الحديث من الايات ومن شواهد الالية من الاحاديث تظاهروا لتعين بعض المجلات دون البعض فيكون كقول المحدث المراد بهذا العام المخصوص وبهذا الخاص العموم ونحو ذلك ومثل هذا لا يدرك الا بفهم ثاقب وقلب حاضر فهذه مقدمة لا بد من حفظها لمن اراد ان يفكر البخارى ويفهم المحمد الله اولوا اخره

**باب كيف كان بدء الوحي** (معناه عندي ان هذا الوحي المتلو المحفوظ يعنى القرآن بعبارته وغير المتلو الذى يقال له الحديث مما هو مذکور على السنن المسلمين كيف بدأ ومن اين جاء ومن اى جهة وقع عندنا وجوابه انه وقع عندنا عن ثقات العلماء عن الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابياء الله تعالى اليه وان في الباب احاديث تدل على ان ابياء الله تعالى اليه بهذه الامور امر متواتر بلا شبهة عندنا قوله بدء الوحي من البداية وتخصيصه ان اراد كيف في الترجمة من قبيل ايراد التنبيه في اثناء الباب افادة زيادة فائدة على اصل المقصود من الباب اذ المقصود اثبات اصل الوحي ويمكن ان يقال ان المراد بالوحي الوحي الذى هو نفس الحديث او الكلام وبدءه مبدء الذى صدر منه وهو الله تعالى فعنى كيف كان بدء الوحي اى كيف كان مبدء ما روى عنه صلى الله عليه وسلم فان ثبت باحد حديث الباب انه كان بالوحي و

توسط الملك فكانه اثبت انا اخذنا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عن جبرئيل عليه السلام وهو عن الله تعالى فهذه بين الوجوهين يخل ما يورد فهنا من انه ليس في كثير احاديث الباب اثبات كيفية بدء الوحي بل ذكر اصله وانما هو في حديث واحد فتذكر قوله صلصلة الجرس اعلم ان من تعطلت حاسته من حواسه يظهر له في تلك الحاسة ما لا يتميز فيه مثل من تعطلت حاسته البصرية يرى الواناً مختلفة متكررة ومن تعطلت حاسته السمعية يسمع اصواتاً مترجعة مختلفة غير متميزة فقوله مثل صلصلة الجرس عبارة عن تعطل حاسة السمع عن مسموعات عالم الشهادة لكي يتفرغ لحفظ ما وحى اليه ويحبه كما هو حقه فتذكر قوله يعالج من التنزيل شدة الخ العلاج في الاصل ما يجده الواحد بعد المس باليد او غيرها من الاعضاء من الملابس والخشونة والحرارة والبرودة ثم استعمل في الوجع مطلقاً فمعنى قوله يجد من التنزيل شدة قوله وكان مما يحرك الخ من في هذا الكلام بمعنى رب وقد جاء كثيراً في استعجالهم ويحتمل ان يكون سببية وما مصدرية والضمير للعلاج قوله ما فيها الخ المدة في الاصل الزمان ثم استعمل في الزمان الذي ضرب للصلم بين الفريقين والمراد ههنا نفس الصلم بطريق المجاز قوله الحرب بيننا وبينه سبحانه الخ السجال يجوز ان يكون مصدراً من السجل بمعنى المسجلة يعنى المناوبة ويجوز ان يكون جمع سجل بمعنى دلو كر حل وحال

## كتاب الايمان

اضطرب كلام الشراح في بيان غرض القداماء من الحديثين في مسألة الايمان وذلك انهم حكموا بان من صدق بقلبه واقرلسانه ولم يعمل عملاً فهو مؤمن وحكموا بان الاعمال من الايمان فاشكل عليهم ان الكل لا يوجد بدون الجزء والحق عندى في ذلك ان الايمان ايمانان ايمان انقياد فقط ويتفرع عليه احكام الدنيا وادنيه البخارى عليه في باب اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وايمان حقيقة ومثله كمثل الرجل يقال للرجل الضعيف النحيف انه رجل من غير مجاز وللرجل الجاهل مع الكمالات الانسانية انه رجل من غير مجاز وكذلك يقال لمن له تصديق وقرار فقط انه مؤمن من جمع معهما العمل الصالح انه مؤمن من غير مجاز وذلك ان الايمان عبارة عن درجة من القرب

قوله لا يؤمن

## باب حب الرسول من الايمان

اليه من والده ولده الخ تقديم الوالد للاكثرية لان كل واحدة الدواعى وفي رواية النسائي في حديث ابن تقديم الوالد وذلك لمزيد الشفقة ولم يختلف لرواها في ذلك في حديث ابى هريرة ويمكن ان يقال تقديم الوالد الصق واقرب الى كونه صلى الله عليه وسلم احب لانه في حكم الوالد

سلادة الايمان استلذا الطاعات و

## باب حلاوة الايمان

تحمل المشاق في الدين

## باب قوله وهو احد النقباء الخ

النقباء جمع نقيب وهو الناظر على القوم وصنيعهم اعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض نفسه على القبائل في كل موسم فبينما هو عند العقبة اذ لقي رهطاً من الخزرج فقالوا اتجلسون اكلكم قالوا بلى فجلسوا فدعاهم الى الله عز وجل عرض عليهم الاسلام وتلى عليهم القرآن فاجابوا فلما انصرفوا الى بلادهم وذكره نعيم فشا امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في العام القابل اثنا عشر رجلاً الى الموسم من الانصار احدهم عبادة بن الصامت فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة وهي بيعة العقبة الاولى فبايعوا ثم انصرفوا وخرج في العام القابل الاخر سبعون رجلاً منهم الى الحج فواعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعقبة اوسط ايام التشريق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه العباس لا غير فتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم داعياً الى امر الله موعباً الى الاسلام تالياً للقرآن فاجابناه للايمان فقلنا اسطيدك نبايعك عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجوا الى منكم اثني عشر نقيباً فخرجنا من كل فرقة نقيباً وكان عبادة نقيب بنى عون فبايعوه وهذه هي بيعة العقبة الثانية قوله فلا تقتلوا اولادكم لخص القتل بالاولاد لان فيه مع القتل قطيعة الرحم ولانه كان شائعاً فيهم قوله فمن وثى منكم الخ ثبت على ما يبيع عليه يقال تخفيف الفاء والتشديد قوله فهو الى الله اى حكمه من البغض والعفا مفوض الى الله تعالى

## باب من الدين الفرار من الفتن الخ

لم يقل من الايمان مع ان عقداً لكتا في الايمان لان الدين والايمان عنده واحد كما ان الاسلام والايمان عنده واحد قال الطيبي اصطلاحاً على تروى الايمان الاسلام والدين ولا مشاحة فيه قوله عن ابى سجيلاً الخ هو مالك بن سنان منسوب الى خدة احد جداده او احدى جداته وهو رضى الله عنه من الانصار قوله مواعظ القطر الخ يعنى الاودية والصحارى

## باب قول النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله الخ

فان قيل هذا كتاب الايمان فما وجه تعلق هذه الترجمة بالايمان (قلت) العلم بالله وكذا المعرفة هو التصديق به والايمان اما التصديق فقط او التصديق مع العمل فالمقصود بيان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد ايماناً بهم وبيان ان الايمان هو وبعضه فعل القلب رد على الكرامية قوله فيغضب حتى يعرف الغضب الخ المراد بالمضارع حكاية الحال الماضية واستحضار تلك الصورة الواقعة في اذهان الحاضرين في بعض النسخ فغضب بلفظ الماضي

## باب من كره ان يعوفى الكفر الخ

يجوز في لفظ هذا الباب التنوين الوقف والاضافة الى الجملة وعلى التقادير من كره مبتدأ وخبره من الايمان اى كراهة من كره من الايمان

## باب تفاضل هل الايمان في الاعمال الخ

اي التفاضل الحاصل بسبب الاعمال في التعليل قوله قال هيب الخ ان وهيباً وافق مالكاً في رواية هذا الحديث لكن جزم بقوله

في الحياة ولم يثبت فيه كما شك مالك وايضاً روى يبدل من غير من الايمان قوله حدثنا اسمعيل بن ابي اويس بن عامر الاصمعي وهو ابن اخت الامام مالك بن انس - قوله صفراء بن الاصفر من احسن الوان الرياحين ولهذا السير الناظرين قوله ملتوية اي منعطفة منقلبة وذلك ايضاً يزيد الرياحين حسناً .

**باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى اخرة** | مقصود الباب اثبات الرحلة لاجل تحصيل العلم لانها ما كانت معهودة في زمان الصحابة والتابعين ومن تبعهم رضي الله عنهم بل كانوا يأخذون العلم من علماء بلدانهم فلما ذنت الكتب وانتشرت تلك في البلدان ارتحلوا من بلد الى بلد فصارت تلك عادة فيما بينهم فاثبت المؤلف اصلاً صحيحاً قوياً فافهم .

**باب متى يصح سماع الصبي والصغيرة** | الاختلاف في ان لاء الحديث تبليغه لا يعني الا من العاقل البالغ واما تخلفه فيجوز من الصبي بعد ان يباهز الاحتلام واذا عقل فيميز بين الخير والشر فاثبت المؤلف رحمه الله ذلك .

**باب رفع العلم وظهور الجهل** | اي ان رفع العلم وظهور الجهل مصيبة من الصائب واثبت بقول ربيعة لا ينبغي لاحد عنده شيء من العلم ان يصيب نفسه في يترك رواية الحديث بالاعتزال عن الناس ونحو ذلك كون رفع العلم وظهور الجهل مصيبة لان قول ربيعة لا ينبغي يشعر بأنه يورث ظهور الجهل وهو مذموم .

**باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة او غيرها** | انه جائز ثابت الاصل وان كان الاحوط في هذا الزمان جلوس المفتي للافتاء في مكان من الاطميناء والمشاورة مع اصحاب ولم يثبت الوقوف على الدابة بحديث الباب لكنه اعتقد في ذلك على ثبوت وقوفه عليه لسلام على الدابة بمعنى في حجة الوداع بطريق آخر فاحفظ هذا التقرير فانه سينفعك في مواضع كثيرة من هذا الكتاب .

**باب من اجاب الفتيا بالاشارة باليد والرأس** | اي هو جائز وان كان الاحوط في هذا الزمان خلاف ذلك قوله واذا اتى على قوم فلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً ظاهراً كلمة اذ للجمع لكن المراد ههنا في بعض الاوقات والمعنى ان القوم اذا كانوا كثيرين فاذا دخل عليهم سلم عليهم ثلاثاً اي الى الجوانب الثلاث فجهه الخراج بتوجيهات آخر

**باب الحرص على الحديث اي فضيلته وحسنه** | قوله اسعد الناس بشفاعتي اسم التفضيل ههنا اما بمعنى الصفة او هذا الجواب من قبيل اسلوب الحكيم كذا قال شيخنا قدس سره

**باب من سمع شيئاً فلم يفهم فراجع حتى يعرف** | قوله قالت فقال انما ذلك الخ اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى ان الحساب على نوعين (احدهما) اللغوي وهو الذي وصف في القرآن بكونه يسيراً وثانيهما العرفي وهو المناقشة والمراد في كلامه صلى الله عليه وسلم هو هذا انه صلى الله عليه وسلم ارشادنا في هذا الحديث الى محب عظيم من مباحث الاصول وهو طريق الجمع بين المختلفين من الكتاب السنة

**باب ليس بلغ العلم الشاهد الغائب** | تعلق هذا الباب بالكتاب من حيث ان مطلوب الشارح افادة العلم واشاعته قوله صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى صدق وقع ما امر به وقد جاء هذا ايضاً في استعجالهم والظاهر عند ان هذا الشارح الى تنمة الحديث وهو قوله فرب مبلغ اوعى له من سامع فافهم .

**باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم** | قوله فليعلم النار معناه انه يستحق ولو جه النار فليعلم فيها قوله - لكنه سمعته الخ اعلم ان الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يكن من الصابي لكن في اكثر الرواية مظنة ان يقع شيء من ذلك وما يجب ان يحترز ينبغي ان يحترز عن مظنته ايضاً والمكثرون من الصحابة رضي الله عنهم كانوا واثقين بالحفظ والضبط مأمونين عن وقوع الكذب ومع ذلك قصدوا نشر العلم واشاعته ففهم مجزيون بنيتهم الحسنة احسن الجزاء والمقلون (الاقلون) ايضاً مجزيون بنيتهم الحسنة احسن الجزاء ولكل جهة هو مولها . ولنا في ما يشقون مذاهب قوله من تعد على كذا الخ ففي الاكثر مظنة ان يقع الكذب خطأ فيما يحترز عن تعدا يحترز عن مظنة خطائه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا مواضع التهم قوله بعضهم ان المنهي كان تموا

باسم الخ قال بعض العلماء المنهي الجمع بين الاسم والكنية وكان مخصوصاً بزمان

في الحياة ولم يثبت فيه كما شك مالك وايضاً روى يبدل من غير من الايمان قوله حدثنا اسمعيل بن ابي اويس بن عامر الاصمعي وهو ابن اخت الامام مالك بن انس - قوله صفراء بن الاصفر من احسن الوان الرياحين ولهذا السير الناظرين قوله ملتوية اي منعطفة منقلبة وذلك ايضاً يزيد الرياحين حسناً .

**باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى اخرة** | مقصود الباب اثبات الرحلة لاجل تحصيل العلم لانها ما كانت معهودة في زمان الصحابة والتابعين ومن تبعهم رضي الله عنهم بل كانوا يأخذون العلم من علماء بلدانهم فلما ذنت الكتب وانتشرت تلك في البلدان ارتحلوا من بلد الى بلد فصارت تلك عادة فيما بينهم فاثبت المؤلف اصلاً صحيحاً قوياً فافهم .

**باب متى يصح سماع الصبي والصغيرة** | الاختلاف في ان لاء الحديث تبليغه لا يعني الا من العاقل البالغ واما تخلفه فيجوز من الصبي بعد ان يباهز الاحتلام واذا عقل فيميز بين الخير والشر فاثبت المؤلف رحمه الله ذلك .

**باب رفع العلم وظهور الجهل** | اي ان رفع العلم وظهور الجهل مصيبة من الصائب واثبت بقول ربيعة لا ينبغي لاحد عنده شيء من العلم ان يصيب نفسه في يترك رواية الحديث بالاعتزال عن الناس ونحو ذلك كون رفع العلم وظهور الجهل مصيبة لان قول ربيعة لا ينبغي يشعر بأنه يورث ظهور الجهل وهو مذموم .

**باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة او غيرها** | انه جائز ثابت الاصل وان كان الاحوط في هذا الزمان جلوس المفتي للافتاء في مكان من الاطميناء والمشاورة مع اصحاب ولم يثبت الوقوف على الدابة بحديث الباب لكنه اعتقد في ذلك على ثبوت وقوفه عليه لسلام على الدابة بمعنى في حجة الوداع بطريق آخر فاحفظ هذا التقرير فانه سينفعك في مواضع كثيرة من هذا الكتاب .

**باب من اجاب الفتيا بالاشارة باليد والرأس** | اي هو جائز وان كان الاحوط في هذا الزمان خلاف ذلك قوله واذا اتى على قوم فلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً ظاهراً كلمة اذ للجمع لكن المراد ههنا في بعض الاوقات والمعنى ان القوم اذا كانوا كثيرين فاذا دخل عليهم سلم عليهم ثلاثاً اي الى الجوانب الثلاث فجهه الخراج بتوجيهات آخر

**باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى اخرة** | مقصود الباب اثبات الرحلة لاجل تحصيل العلم لانها ما كانت معهودة في زمان الصحابة والتابعين ومن تبعهم رضي الله عنهم بل كانوا يأخذون العلم من علماء بلدانهم فلما ذنت الكتب وانتشرت تلك في البلدان ارتحلوا من بلد الى بلد فصارت تلك عادة فيما بينهم فاثبت المؤلف اصلاً صحيحاً قوياً فافهم .

**باب متى يصح سماع الصبي والصغيرة** | الاختلاف في ان لاء الحديث تبليغه لا يعني الا من العاقل البالغ واما تخلفه فيجوز من الصبي بعد ان يباهز الاحتلام واذا عقل فيميز بين الخير والشر فاثبت المؤلف رحمه الله ذلك .

**باب رفع العلم وظهور الجهل** | اي ان رفع العلم وظهور الجهل مصيبة من الصائب واثبت بقول ربيعة لا ينبغي لاحد عنده شيء من العلم ان يصيب نفسه في يترك رواية الحديث بالاعتزال عن الناس ونحو ذلك كون رفع العلم وظهور الجهل مصيبة لان قول ربيعة لا ينبغي يشعر بأنه يورث ظهور الجهل وهو مذموم .

**باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة او غيرها** | انه جائز ثابت الاصل وان كان الاحوط في هذا الزمان جلوس المفتي للافتاء في مكان من الاطميناء والمشاورة مع اصحاب ولم يثبت الوقوف على الدابة بحديث الباب لكنه اعتقد في ذلك على ثبوت وقوفه عليه لسلام على الدابة بمعنى في حجة الوداع بطريق آخر فاحفظ هذا التقرير فانه سينفعك في مواضع كثيرة من هذا الكتاب .

**باب من اجاب الفتيا بالاشارة باليد والرأس** | اي هو جائز وان كان الاحوط في هذا الزمان خلاف ذلك قوله واذا اتى على قوم فلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً ظاهراً كلمة اذ للجمع لكن المراد ههنا في بعض الاوقات والمعنى ان القوم اذا كانوا كثيرين فاذا دخل عليهم سلم عليهم ثلاثاً اي الى الجوانب الثلاث فجهه الخراج بتوجيهات آخر

**باب الحرص على الحديث اي فضيلته وحسنه** | قوله اسعد الناس بشفاعتي اسم التفضيل ههنا اما بمعنى الصفة او هذا الجواب من قبيل اسلوب الحكيم كذا قال شيخنا قدس سره

**باب من سمع شيئاً فلم يفهم فراجع حتى يعرف** | قوله قالت فقال انما ذلك الخ اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اشار الى ان الحساب على نوعين (احدهما) اللغوي وهو الذي وصف في القرآن بكونه يسيراً وثانيهما العرفي وهو المناقشة والمراد في كلامه صلى الله عليه وسلم هو هذا انه صلى الله عليه وسلم ارشادنا في هذا الحديث الى محب عظيم من مباحث الاصول وهو طريق الجمع بين المختلفين من الكتاب السنة

**باب ليس بلغ العلم الشاهد الغائب** | تعلق هذا الباب بالكتاب من حيث ان مطلوب الشارح افادة العلم واشاعته قوله صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى صدق وقع ما امر به وقد جاء هذا ايضاً في استعجالهم والظاهر عند ان هذا الشارح الى تنمة الحديث وهو قوله فرب مبلغ اوعى له من سامع فافهم .

**باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم** | قوله فليعلم النار معناه انه يستحق ولو جه النار فليعلم فيها قوله - لكنه سمعته الخ اعلم ان الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يكن من الصابي لكن في اكثر الرواية مظنة ان يقع شيء من ذلك وما يجب ان يحترز ينبغي ان يحترز عن مظنته ايضاً والمكثرون من الصحابة رضي الله عنهم كانوا واثقين بالحفظ والضبط مأمونين عن وقوع الكذب ومع ذلك قصدوا نشر العلم واشاعته ففهم مجزيون بنيتهم الحسنة احسن الجزاء والمقلون (الاقلون) ايضاً مجزيون بنيتهم الحسنة احسن الجزاء ولكل جهة هو مولها . ولنا في ما يشقون مذاهب قوله من تعد على كذا الخ ففي الاكثر مظنة ان يقع الكذب خطأ فيما يحترز عن تعدا يحترز عن مظنة خطائه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا مواضع التهم قوله بعضهم ان المنهي كان تموا

باسم الخ قال بعض العلماء المنهي الجمع بين الاسم والكنية وكان مخصوصاً بزمان

في الحياة ولم يثبت فيه كما شك مالك وايضاً روى يبدل من غير من الايمان قوله حدثنا اسمعيل بن ابي اويس بن عامر الاصمعي وهو ابن اخت الامام مالك بن انس - قوله صفراء بن الاصفر من احسن الوان الرياحين ولهذا السير الناظرين قوله ملتوية اي منعطفة منقلبة وذلك ايضاً يزيد الرياحين حسناً .

**باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر الى اخرة** | مقصود الباب اثبات الرحلة لاجل تحصيل العلم لانها ما كانت معهودة في زمان الصحابة والتابعين ومن تبعهم رضي الله عنهم بل كانوا يأخذون العلم من علماء بلدانهم فلما ذنت الكتب وانتشرت تلك في البلدان ارتحلوا من بلد الى بلد فصارت تلك عادة فيما بينهم فاثبت المؤلف اصلاً صحيحاً قوياً فافهم .

**باب متى يصح سماع الصبي والصغيرة** | الاختلاف في ان لاء الحديث تبليغه لا يعني الا من العاقل البالغ واما تخلفه فيجوز من الصبي بعد ان يباهز الاحتلام واذا عقل فيميز بين الخير والشر فاثبت المؤلف رحمه الله ذلك .

**باب رفع العلم وظهور الجهل** | اي ان رفع العلم وظهور الجهل مصيبة من الصائب واثبت بقول ربيعة لا ينبغي لاحد عنده شيء من العلم ان يصيب نفسه في يترك رواية الحديث بالاعتزال عن الناس ونحو ذلك كون رفع العلم وظهور الجهل مصيبة لان قول ربيعة لا ينبغي يشعر بأنه يورث ظهور الجهل وهو مذموم .

**باب الفتيا وهو واقف على ظهر الدابة او غيرها** | انه جائز ثابت الاصل وان كان الاحوط في هذا الزمان جلوس المفتي للافتاء في مكان من الاطميناء والمشاورة مع اصحاب ولم يثبت الوقوف على الدابة بحديث الباب لكنه اعتقد في ذلك على ثبوت وقوفه عليه لسلام على الدابة بمعنى في حجة الوداع بطريق آخر فاحفظ هذا التقرير فانه سينفعك في مواضع كثيرة من هذا الكتاب .

**باب من اجاب الفتيا بالاشارة باليد والرأس** | اي هو جائز وان كان الاحوط في هذا الزمان خلاف ذلك قوله واذا اتى على قوم فلم عليهم سلم عليهم ثلاثاً ظاهراً كلمة اذ للجمع لكن المراد ههنا في بعض الاوقات والمعنى ان القوم اذا كانوا كثيرين فاذا دخل عليهم سلم عليهم ثلاثاً اي الى الجوانب الثلاث فجهه الخراج بتوجيهات آخر



حياته صلى الله عليه وسلم وأما بعد ذلك فجائز لأبأس به وأخذ ذلك من فعل  
على رضى الله عنه في ابنه محمد بن الحنفية .

**باب كتابة العلم** غرض المؤلف رحمه الله أن كتابة الحديث وإن كانت  
ممنوعة في عهد كليل لا يختلط بالقرآن غيره أو لا يتكلم لئلا يناس على الكتابة من  
الحفظ ثم شاعت التدوين والتأليف فله أصل في الحديث وقصص الصحابة  
كعبد الله بن عمرو بن العاص أدلة عليه وشاهدات قوله وفكاه الأسير معناه  
أيضاً العقل فيحتل أن يكون المراد فكاه الأسير الذي كان في أيدي الكفار بأن  
يفدى له الإمام من بيت المال ويفكه عن أيديهم قوله الرزية كل الرزية الخ  
أعلم أن هذا المقام من مزالق الأقدام كما زلت فيه الأعلام وصغت فيه الأقلام  
وإن قد تحققت بعد تتبع طرق هذا الحديث يعني أمره صلى الله عليه وسلم بالكتابة  
أن قول ابن عباس الرزية كل الرزية إنما كان بطريق الشبهة مثل سائر شبهاته  
رضي الله عنهم لأنه ثبت في الروايات الصحيحة أن كبار الصحابة مثل أبي بكر وعلي  
وغيرهما كانوا حاضرين ففهموا من أمره صلى الله عليه وسلم أن مقصوده  
بالكتابة ليس إلا تأكيد ما جاء في القرآن التوثيق به لو كان شيئاً آخر لأمرهم  
ثانياً وثالثاً لأنه عليه السلام عاش مقيماً بعد ذلك أياماً ومع ذلك روى أنه  
صلى الله عليه وسلم أمر علياً بالحضار القراطس والذات فخاف على فوته بعد أن  
يذهب فقال يا رسول الله اسمع وأعي فبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
أحكام الصدقات وإخراج الكفار من جزيرة العرب وإجازة الوفود بخوما  
كان يجيزهم والاستيلاء بالانصار خير وغير ما بين أكثره قبل ذلك أيضاً  
فبعد ذلك لم يبق مجال في أن يتسكك بشبهة ابن عباس رضي الله عنهما ويقال  
ما يقال في اختيار الصحابة لأنه كان حديث السن مناهز البلوغ والاعتبار بما فهم  
كبار الصحابة رضي الله عنهم أجمعين .

**باب حفظ العلم** قوله أن الناس يقولون الخ أي يقولون في مقام الاستغناء  
والاستبعاد لقلة زمان صحبة أبي هريرة بالنسبة إلى الآخرين قوله يشعب بطنه الخ  
هذا يحتمل بهمين (أحدهما) يشعب بطنه أي يحصل ما يشعب بطنه من القوت  
لأنه رضى الله عنه ما كان له مال يتجر به ولا زرع يشتغل به ويأكل منه فكان يلازم  
النبي صلى الله عليه وسلم فيحصل قوته (وثانيهما) يشعب بطنه أي كان يلازمه ما يريد  
من المدة ولا يقوم من مجلسه حتى يستوفى حظه منه كقولهم فلان يجده  
شعب بطنه ويسافر شعب بطنه فافهم قوله وأما الآخر فلو ثبتته الخ المراد به  
على الصحيح من أقوال العلماء علم الفتن والواقعات التي وقعت بعد فاته  
عليه السلام من شهادة عثمان وشهادة الحسين وغير ذلك وكان يخافه في  
افشائها وتعين أسماء أصحها من علمان بن أمية وقتيائهم .

**باب الانصاف للعلماء** قوله لا ترجعوا بعد كذا الخ يحتمل أن يكون معنى  
قوله لا ترجعوا بعدى كفاراً لا تكونوا على خصمال الكفار فيكون قوله يضرب بعضهم  
تفسيراً وبياناً له ويحتمل أن يكون المراد لا تردوا ومعنى قوله يضرب حينئذ  
ارتدادكم وتكونوا بهذه الصفة كما كنتم في أيام الجاهلية والكفر .

**باب ما يستحب للعالم** قوله من النصيب حتى جاوز المكان الخ إنما لم يجد  
موسى أدراك النصيب والتعب لكونه إلى ذلك المكان مشغولاً بالعبادة الإلهية  
النازلة تهذيبه فلما تجاوز عنه انقطع آثارها فوجد ذلك .

**باب من ترك بعض الاختيار الخ** قوله معاذ رديفه الجملة حالية مقدمة  
على العامل وهو قوله قال إذ ابتكروا (أو رم) عليه أنه صلى الله عليه وسلم لم يقيد  
هذا الكلام بقوله حرمة الله على أنكر فيفيد التحريم ولو بعد العذاب أما أن لم يرق  
خوف الاتكال (واجيب) بأنه صلى الله عليه وسلم كان مأموراً بتبليخ القرآن وكذا  
الحديث الموحى إليه أن ما أوحى إليه من غير تقييد وإطلاق أو نحو ذلك وإن  
كان المراد منه ذلك فبالنظر إلى الإطلاق المتبادر منه كان خوف الاتكال بأقياً .

**باب الحياء في العلم** قوله الحياء في العلم وقال مجاهد لا يتعلم العلم الخ  
ثبت بحديث الباب عدم الحياء في العلم وحسنه أيضاً ثابت بما تقرر في بعض  
طرق الحديث أن أمهات المؤمنين عابن أم سليم لأجل هذا السؤال فمنعهن

رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك .  
**باب من استخبر فأمر غيره بالسؤال الخ** أي هو جائز للحصول أصل لغرض من السؤال

**باب ما جاء في الوضوء** وفي قوله تعالى فاعسلوا فقط بأن المراد منه الغسل مرة .

**باب لا تقبل صلاة بغير طهور** قوله نساء وضراط الخ حصراً بوهيرية  
الحديث بهذا من حصراً أضماً بالنسبة إلى ما زعم السائل إدخاله في الحديث من  
توهم خروج الشيء وكون غير الفساء والضراط فما خرج من السيلين حدثاً ناقضاً  
للوضوء كان معلوماً للسائل ظاهراً عنده ثابتاً بنص القرآن فافهم .

**باب فصل الوضوء والغسل المجليين من آثار الوضوء** أي باب هذا  
القول ومن ههنا سببية .

**باب التخفيف في الوضوء** قوله ثم حدثنا به سفيان الخ روى سفيان حديث  
الباب عن عمر بن مكرم مرة مجازاً مختصراً ومرة مفصلاً والمثبت لترجمة الباب ليس إلا  
الثاني وكان ضم الأجمال عليه لرؤية علي بن عبد الله عن سفيان كذلك فافهم لا  
تغفل قوله وسمعت عبيد بن عمير الخ أي قال عمر بن عمر نعم ما يقوله الناس حق  
لأنى سمعت عبيد بن عمير يقول رؤياً الأنبياء وحى فيجب أن لا ينأى قلوبهم  
ليعوا ما أوحى إليهم كما قال من قال وأجاد في المقال .

**باب أسباغ الوضوء** الأسباغ الأكمال وهو في الوضوء على الإتمام الاستيلاء  
وهو فرض والتثليث وإطالة الغرلة والتعجيل والانقاء أي إزالة الدن بالذلك  
وهذه سنن ومستحبات وأداب

**باب غسل الوجه باليدين** يعني أن الأولى في غسل الوجه ذلك بأن  
يغسل غزفة واحدة باليد اليمنى ويضيف اليسرى إليها من غير أن يغسل بها .

**باب التسمية على كل حال وعند لوقاع الخ** لما لم يكن الحديث الذي روى  
في باب التسمية قبل الوضوء من قوله عليه السلام من لم يسم على الوضوء له على  
شرط المؤلف لكون بعض من رواه نساء مستورة الحال أثبت سنية التسمية للوضوء  
بالحديث الذي أورده في هذا الباب لدلالة على استحباب تسمية الله عند لوقاع  
الذي هو أبعد الأحوال عن ذكر الله فلو الوضوء بالطريق الأولى .

**باب ما يقول عند الخلاء** قوله من الخبث والخبائث الخ الصحيح في الرواية  
الخبث بضم الموحدة جمع خبيث والخبائث جمع خبيثة والمراد ذكر الشياطين  
وأناتهم وأختلف العلماء في أنه متى يقول ذلك والصحيح أنه يقول قبل الدخول  
ومعنى إذا دخل إذا أراد أن يدخل .

**باب قوله لا يستقبل القبلة بغائط الخ** في هذه المسئلة القول معارض  
للفعل فأشار المؤلف بضم الاستثناء إلى الترجمة إلى وجه الجمع بأن القول في  
الصحراء والفعل في الابنية والدور كما هو مذهب الشافعي .

**باب من تبرز على لبنتين الخ** أي هو جائز قوله كما كان يقول الخ كانه لم يصله  
نبيه صلى الله عليه وسلم بطريق صحيح ولهذا كان يكره عليه يمكن أن يكون المراد إبطال  
الإطلاق يعني أن الناس لا يفرقون بين البنية والصحراء بثبوتها كما هو مذهب  
الشافعي ويكون غرضه أن النبي تنزيهه قوله وقال لعلي الخ قاله رضي الله عنه  
في تمة كلامه مع داسع بن حبان حين صلى في المسجد وانصرف بعد الصلاة إلى  
يساره فقال له أصبت في ذلك والناس يزعمون أنه كان ينصرف إلى اليمين أبداً  
وكان في بقية كلامه مع داسع ذلك تعليلاً له هذه المسئلة حتى لا يفعل ما لا يفعلون  
في صلواتهم من اللصق بالأرض في السجود .

**باب من حمل معه الماء لطهوره الخ** قوله وقال أبو الدرداء الخ أي ليس فيكم  
عبد الله بن مسعود الذي كان يلازم الرسول صلى الله عليه وسلم يحمل نظير طهوره وسأله  
**باب حمل العنزة الخ** قوله تابعه النظر الخ أخر المتابعة في حديث الباب لأن  
في أكثر طرق هذا الحديث لم يذكر حمل العنزة إلا في رواية محمد بن جعفر عن  
شعبة وتابع محمد بن جعفر عن شعبة النظر وشاذان في رواية حمل العنزة فقوى

الامام هذه الرواية بأيراد المتابعة المذكورة دفعا لتوهم من عسى ان يتوهم  
تفرده به فافهم :-

**باب الاستنجاء بروت** قولنا حدثنا ابو نعيم حدثنا زهير عن ابي اسحاق  
استدرك الترمذي على البخاري في مواضع ومن جعلها هذا الموضع وهو ان  
البخاري يروي عن ابي نعيم عن زهير عن ابي اسحاق قال اي قال ابو اسحاق السبيعي  
ليس ابو عبيدة ذكره اي ابو عبيدة بن عبد الله بن مسعود ولكن عبد الرحمن فيكون  
الحديث متصلا ولا يشوبه شبهة الانقطاع وذلك لانه لم يثبت رواية ابي عبيدة  
عن ابيه بلا واسطة :- هذا تقرير كلام البخاري اما استدراك الترمذي في اصله  
ان اسرائيل الذي هو اشهر اصحاب ابي اسحق واوثقهم روى هذا الحديث عن  
ابي اسحق عن ابي عبيدة وروايته ارحم من رواية زهير فلا يكون الحديث على شرط البخاري  
لكونه منقطعاً واقول ان معنى قوله قال ليس ابو عبيدة ذكره اي ليس ابو عبيدة  
ذكره فقط بل عبد الرحمن بن الاسود ايضا ذكره بالحديث وان كان منقطعاً من  
طريق ابي عبيدة لكنه متصل من طريق عبد الرحمن فلا تنقض بين رويتي  
زهير واسرائيل ولا استدراك كما توهمه الترمذي وايضا اقول ضمير قال يجوز ان  
يرجع الى زهير اي قال زهير ليس ابو اسحاق ذكره ابي عبيدة بل ذكره ابي عبد الرحمن  
ابن الاسود ويكون في الواقع سمع ابو اسحاق من كل واحد منهما فلا استدراك  
ايضا على ان كون اسرائيل اشهر اصحاب ابي اسحق واوثقهم واكثرهم رواية  
عنه لا تقتضي ان يكون جميع ما رواه راجحا على ما رواه غيره فتدبر :-

**باب الوضوء ثلاثا ثلاثا** قوله لولا آية ما حدثتكموه الا قوله صلى الله عليه  
لانه خاف ان لو سمع الناس بمثل هذه البشارة اجتروا على المعاصي فلو اغفر الله  
لنا بهذا العمل السيرو لنفعل ما نشاء وقال مالك في توجيه مثل هذا الكلام من  
عثمان انه قال ذلك لانه خاف ان الناس يستبعدونه فلا يقبلونه فيقعون في  
الانكار ويكذبون عثمان في رواية الحديث ويا ثمون لكن الآية التي قرأها  
عروة لا تنصق بهذا التوجيه بل الآية التي اومرها عثمان على هذا التوجيه  
قوله ان الحسنات يذهبن السيئات فعني الكلام ان الحديث يؤيده النص  
من القرآن فلم يمكن لكم انكاره وان استبعدتموه مني ولولا هذه الآية لما  
حدثتكموها عن طعنكم في الدين وانكاركم الحديث فافهم هذا المقام فانه ممازل  
فيه اقدام الشراح فخطبو كثيرا والله الهادي واليه الرشاد :-

**باب غسل الاعقاب** الخ قصد بالباب الاول الرد على من زعم ان وظيفة الرجلين  
السم دون الغسل وقصد بهذا الباب اثبات وجوب الاستيعاب اعضاء الوضوء  
وذكر الاعقاب لكونه مذكورا في الحديث فافهم ذلك فانه قد عجز بعض الشراح  
عن الفرق بين البابين واتى بتوجيهات لا يليق ذكرها وقولها وكان ابن  
سيرين الخ يفيدها لفرق الذي قررناه فتدبر :-

**باب غسل الرجلين في التعلين** الخ هذا يحتمل معنيين احدهما ان يكون  
في التعلين متعلقا بغسل اي غسل الرجلين كائنين فيما غير منزعين عنهما  
وهذا جائز اذا وصل الماء الى تمام القدمين (وثانيهما) ان يكون ظرفا مستقرا  
اي لا يسم الرجلان حال كونهما في التعلين كما يسمان في الخفين بل يغسلان  
والصحيح هو هذا المعنى كما يشهد به قصة ابن عمر :-

**باب التيمم في الوضوء والغسل** الخ ثبت بأول حديثي الباب التيمم في  
غسل الميت وغسل الميت اما هو لتشبيهه بالحي في النظافة وان يكون اخره كاوله  
فثبت التيمم في غسل الحي بالطريق الاول لكونه الاصل فافهم :-

**باب التماس الوضوء** الخ قيل في هذا المقام ان الحديث الذي اخرجه  
المؤلف في هذا الباب ليس له تعلق قوي بترجمة الباب بل هو علق بباب معجزة  
صلى الله عليه وسلم ولو كان مذهب البخاري في هذه المسئلة مثل مذهب الشافعي  
رحمه الله من ان التماس الماء واجب اخر سوى الوضوء فثبت هذا المطلب  
بهذا الحديث ايضا بعيدا لانه حكاية فعله وليس فيه امرا بالتماس  
وقال التمسوا الماء :- وعندي ان مقصود البخاري ان عادة الصحابة كان ذلك  
وانهم كانوا يلبسون الماء ويتفحصون عنه ويفتشون في مواضعه وكانوا

لا يكتفون بعدم حضور الماء في جواز التيمم و اظهار المعجزة ايضا فانهم لو اكتفوا  
الماء وكان ذلك تحصيل للماء وتفتيشا له فلو كان عدم الحضور كافا لما اهتم  
الناس بالتماس الوضوء وما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل لعدم الاحتياج فتأمل  
**باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان** الخ مذهب المؤلف في هذه  
المسئلة مثل مذهب ابي حنيفة رحمه الله تعالى من ان شعرا الاذى طاهر الماء  
الذي يغسل فيه ايضا طاهر خلافا للشافعي رحمه الله واثبت بحديثي الباب ذلك  
بالدلالة الالتزامية وقوله وكان عطاء ايضا يفيدة وعطف على الترجمة السابقة  
قوله وسور الكلاب ومهرها في السجدة الخ اي وباب سور الكلاب ومذهب البخاري في ذلك  
مثل مذهب مالك من ان سور الكلاب ليس بنجس وامر الشارح بغسل الاثر سبعا  
بعد ولو غر الكلب وراق الماء تعبدى ليس مبتدئا على النجاسة فاشار في الباب  
الى ان هذا الحديث محمول على التعبد لانه ثبت بالاحاديث عدم نجاسة  
سور الكلب وطريق الجمع ان يقال ان الامر بالغسل سبعا تعبدى :-

**باب من لم ير الوضوء الا من المخرجين** الخ مقصود الباب مركب من امرين  
الاول وجوب الوضوء مما خرج من السيلين مع عموم ما خرج المعتاد وغير  
المعتاد والمنصوص في القرآن وغير المنصوص فيه الثابت بالحديث زيادة عليه  
رو الثاني عدم وجوب الوضوء عن غير ما خرج فثبت ببعض ما ذكر في الباب الاول  
وبعض اخر الثاني والشارح في هذا المقام يطبقون مذهب المؤلف رحمه الله على  
مذهب الشافعي رحمه الله ويقولون معنى ترجمة الباب من لم ير الوضوء من الخارج  
الاجماع من المخرجين حتى يكون من الذكور ومن النساء اللذان هما ناقضان  
عند الشافعي باقيين في النواقض عنده ايضا لكن التحقيق في هذا الباب ان  
مذهب البخاري في هذه المسئلة وراء مذهب الشافعي وكلامه على ظاهره فلا يكون  
عنده في من الذكور ومن النساء وضوء ويدل على ذلك قوله وقال جابر بن  
عبد الله اذا وضوءك الخ فتأمل واثبت ببعض ما ذكر من الآثار في تعاليق الباب  
الجزء الثاني من المدعى قوله فقال رجل اعجبني الخ ثبت به عموم ما خرج للبول او  
الغائط وغيرها من المعتاد فسأه اوضرط زيادة على كتاب واما عموم ما خرج  
للخارج الغير المعتاد فثبت بقوله في تعليق الباب وقال عطاء قوله يتوضأ  
كما يتوضأ للصلاة الخ هذه المسئلة كانت مختلفة فيما بين الصحابة فبعضهم كان  
يقول بوجوب الغسل في الاكسال وبعضهم بوجوب الوضوء وكان هذا مذهب  
عثمان رضي الله عنه وجمهور الفقهاء على ان هذا الحديث منسوخ ويحيل لغسل  
في الاكسال قوله حدثنا شعبه ولم ينقل عنه ويحيى عن شعبه الوضوء الخ  
واقصر على لفظ فعليك فقط وهذا اشارة الى كونه منسوخا :-

**باب قراءة القرآن بعد الحمد** الخ استدلال المؤلف بحديث الباب على  
جواز القراءة للحديث باعتبار انه صلى الله عليه وسلم استيقظ بعد نوم طويل ومضى  
عليه فان طويل فالغالب الاكثر في مثل هذا التحلل حدث من يحرم او غيره وليس  
هذا استدلالا بنقض النوم كما فهم :-

**باب مسح الرأس كله** الخ اي وظيفة الرأس مسحه كله كما هو مذهب مالك قوله  
لقوله تعالى قال ظاهر هذه الآية يستفاد منه مسح كل الرأس قوله يمسح على  
رأسها ولم يقل على بعض رأسها مع ان المقام مقام بيان الفرائض فعلق قول  
ابن المسيب بالباب انها لو لم يجر ذكر المسح فيه ولا تعلق بخصوص الترجمة ومثل  
ذلك في تعاليق البخاري كثير :-

**باب اذا دخل رجله فيهما طاهرتان** الخ اي باب شرط المسح على الخفين  
ان يكون ادخل رجله فيهما طاهرتان :-

**باب من لم يتوضأ من لحم الشاة** الخ الحديث الذي اخرجه المؤلف  
في هذا الباب لا يدل الاعلى عدم التوضي بعد كل لحم الشاة ولم يعقد بالاجل  
هذا الحديث بباب عدم التوضي مما مسته النار كما فعله مالك وغيره من الحديثين  
لانه لا يدخل فيه عدم التوضي بعد كل لحم الابل والحديث لا يدل على ذلك بل  
الثابت بالحديث الاخر من جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالوضوء بعد كل  
لحم الابل والحكمة ابقاء لزوم التوضي بعد كل لحم الابل زمانا ثم نسخته ان

اهل المدينة كانوا قد اخذوا من اليهود حرمة الابل وكانوا عليها وكانت طبائخهم  
اعتادت بها فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكل قومها والبقى حكمه الوضوء بعد كل  
الى زمان استيناساً بهم ودفعاً للوحشة عنهم حتى يقبلوا الاحكام بالتدريج .

**باب من مضمض من السويق** هذا الباب من قبيل الباب في الباب لانه  
يشتمل على ما عقده الباب السابق مع فائدة اخرى وهما كذا لانه ثبت بهذا  
عدم التوضي من اكل السويق الذي عقده الباب السابق واستحباب المضمضة الذي  
علم منه فائدة اخرى وهو حمل الوضوء الوارد في السويق وسائر ما مسّت النار على  
غسل الفم واليدين فاحفظ هذا التقدير فانه ينفك في مواضع من البخاري  
أكثر الشراح في امثال هذا المقام قد ضبطوا كثيراً .

**باب الوضوء من النور** استدلل المؤلف رحمه الله بظاهر الحديث فانه  
صلى الله عليه وسلم لما علل قوله فليرقد بقوله فان احدهم مع قرب التعليقات  
لصبر ورته محدثاً الى الذهن علم ان الحديث لا يتحقق بالنسبة والالتماس التعليل  
الذي هو اقرب ذهاباً الى ما علل به النبي صلى الله عليه وسلم وامثال هذه الاستدلال  
للمؤلف كثيرة فاحفظ فانه ينفك قوله فاذا غس احدكم الخ فانه يدل على وقوع  
النسبة في عين الصلاة ولم يحكم النبي صلى الله عليه وسلم بفناءها بالامر بالركود لعله اخرى  
**باب الوضوء من غير حدث** الخ اي انه ثابت بطريق الاستحباب ليس بواجب  
وباعتباره تضمن ترجمة الباب في الوجوب يظهر مناسبة ثانياً في حديثي الباب بما ذكرنا  
**باب من الكبائر ان لا يستتر من البول** اي ان لا يتحفظ وايراد هذا الباب  
في كتاب الوضوء لمناسبة ان البول من موجباته وكذا ادرج المؤلف المسائل  
المتعلقة بالخلافة في كتاب الوضوء لم يفرد له باباً على حدة قوله وما يعذب ان في  
كبير ثم قال بلى الخ لهذا الكلام ثلاثة معان ر الاول ما يعذب ان في كبير من المعاصي  
ثم ادعى اليه صلى الله عليه وسلم كونه كبيراً تركه عند بعض الاشخاص ثم قال بلى اي  
يعذب ان في كبير اي تركه عند البعض الآخر والثاني ما يعذب ان في كبير اي تركه ثم  
قال بلى اي يعذب ان في كبير المعاصي والثالث ما يعذب ان في كبير من المعاصي  
ادعى اليه صلى الله عليه وسلم كونه كبيراً فقال بلى اي هو كبير في المعصية وميل البخاري  
الى هذه المعاني ومع ذلك الكبير في قوله وما يعذب ان في كبير يمكن ان يكون على  
الاحتمال لكن الثاني محين نظراً الى قصد المؤلف فان مقصوده اثبات كونه من  
الكبائر في المعاصي الكبيرة المصطنعة .

**باب ما جاء في غسل البول** اي حكم بول الانسان الفضل لانه نجس و  
مذهبه في هذه المسئلة مثل مذهب الشافعي ان مطلق البول ليس بنجس بل  
بول الادمي والحيوان الغير المأكول لحمه واما بول ما يؤكل لحمه فطاهر وقد يوجد  
بعد هذا الباب باب اخر وليس في كثير من النسخ والصحيح عدمه قوله  
لا يستتر من بوله وقع في بعض الروايات لا يستتر في وفي بعضها لا يستتر  
فحمل البخاري رحمه الله قوله لا يستتر في معنى لا يتحفظ ولا يتوقى تجوز التوافق  
سائر الروايات واستدل على نجاسة بول الانسان دون غيره قوله اذا تبرأ  
لحاجته الخ التبرؤ وان كان في متفاهم العرف يحمل على لغاظ لكن الصحيح  
لما حكى فحله وهو الذهاب الى الفضاء والذهاب اليه قد يكون للبول ايضاً فبالنظر  
الى هذا العموم استدلل البخاري بالحديث على ثبوت الغسل من البول مثل هذا  
الاستدلال كثير شائع عند المؤلف كما نبهناك مراراً .

**باب ترك النبي صلى الله عليه وسلم والناس الاعرابي** غرض لباب انه  
اذا قبل امران متعارضان في كليهما مفسدة اختياراهما وقد كان في بول  
الاعرابي مفسدة تجنس المسجد وفي النهي عنه تنوير البول حرم البول عليه و  
تضرره به اي تضرر فكان الاهون عند ذلك تركه حتى يفرغ لان تجنس المسجد  
امر قد فرغ عنه فلا يفيد النبي طائلاً الا اضرار الاعرابي واهلاك اياه .  
**باب صب الماء على البول في المسجد** غرضه من هذا الباب اثبات  
الطهارة اما بصب الماء على البول في المسجد كما هو مذهب الشافعي رحمه الله  
وانه لا حاجة الى حفرة المسجد ونقل التراب واما باسالة الماء من الارض اذا  
لم تكن رخوة كما هو مذهب ابي حنيفة رحمه الله .

**باب بول الصبيان** غرضه ان التطهير من بول الصبيان يحصل باتباع  
الماء لنضجه ولا حاجة الى الغسل كما هو مذهب الشافعي رحمه الله .  
**باب البول قائماً وقاعداً** اي هو جازئ ثابت بالحديث الاول والثاني  
بالطريق الاول وهكذا اقرره الشراح وعندى ان غرض المؤلف من عقداً  
ليس الا اثبات جواز البول قائماً ايضاً فانه قال يجوز البول قائماً ايضاً ولا ينحصر  
جوازه في القعود فقط .

**باب البول عند صاحبه** الغرض من عقداً لاياب ان ما نقل عنه صلى الله  
عليه وسلم انه كان اذا تبرأ بعد في المذهب مخصوص بالغائط لاكتشاف العورة من  
كلا الجانبين واما عند البول فيجوز ان يبول مستتراً بالغائط وصاحبه خلفه .  
**باب البول عند سبابة قوم** قصد المؤلف اثبات ان البول على سبابة  
قوم غير محتاج الى الاستينان منهم لان سبابة القوم غالباً يكون محللاً للنجاس  
فلا ضرر لهم بذلك .

**باب غسل الدم** قوله قال اي هشام قال اي عروة ثم توضيى وهذه  
الجملة تختم الارسال بان يروي عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم ويجعل الاتصال  
بان تكون الرواية عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

**باب ابوال ايل** غرضه اثبات طهارة ابوال الذباب المأكولة لحمها كما هو  
مذهب الشافعي رحمه الله ومحمد بن الحسن رحمه الله وفيه ما فيه قوله قال ابو قتادة  
قال ذلك حين استشاره عمر بن عبد العزيز في القصاص بعد لقامة هل هو  
جائز وقال بعضهم لا متمسكاً بحديث لا يحمل دم امرئ مسلم الا باحد ثلاث  
وقال بعضهم يجوز متمسكاً بهذا الحديث فرداه ابو قتادة وقال هذا ليس خارجاً عن  
احدى الثلاث وتام القصة سيحوي في الكتاب في باب القسامة .

**باب ما يقع من النجاسة في الماء والسمن** غرض المؤلف من عقده هذا  
الباب اثبات ان الماء وان كان ذو قلتين لا يتنجس بوقوع النجاسة فيه الا ان  
يتغير طعمه او ريحه كما هو المشهور من مذهب مالك رحمه الله وقوله في تعليق الباب  
قال حماد لاباس برش الميتة اي ان وقع في الماء لا ينجسه فهو موافق لمذهب  
ابي حنيفة لانه ليس في حكم الميتة ويستفاد منه بآد في تأمل ان طهارة الماء  
على عدم تغير طعمه او ريحه لانهم لما حكموا بعدم تجنس الماء بوقوع جزء الميتة  
الذي هو الریش بعد الاجماع على نجاسة الميتة علم ان مدار ذلك على لطعم  
والريح قوله عرف مسك الخ مناسبتة بترجمة الباب من حيث انه يدل على  
طهارة السك فلو وقع في السمن او الماء لم ينجس .

**باب البول في الماء الدائم** لما ثبت في الباب السابق عدم تجنس الماء  
قليلاً كان واكثر اماً لم يتغير طعمه او ريحه فقصد بعقد هذا الباب ان قوله  
عليه السلام لا يبولن احدكم ليس لاجل ان البول فيه يقتضي تغييره بل لانه متى  
بال واحد بال اخر ثم اخر وهكذا الى ان ينجر الى النتن والفناء قوله باسناد الخ  
انما قال باسناد دون ان يوصل هذه الجملة في الاستاد المذكور في هذا الحديث  
لكون الاحوط ذلك في مثل هذا المقام وذلك لان شيخه ابا اليمان عن شبيب  
عن ابي الزناد عن عبد الرحمن عن ابي هريرة قد ذكر في اولها الاسناد ثم بعد ذلك  
اورد فيها الاحاديث وما للاختصار بقوله وباسناد قال كذا وكذا فالاحتياط في  
ذلك هو ان يقول باسناد ذكر كذا الا ان يسرد له الاسناد المذكور ولا لانه يحتمل  
باب اذا القي على ظهر المصلي قد رآه غرض المؤلف من عقداً لاياب ان  
عروض الاشياء التي تمنع انعقاد الصلوة ابتداء في اثباتها لا تقصد الصلوة قوله  
البصاق والمخاط الخ اي لا يتنجس الثوب بهما بل هما طاهران وفي الاستدلال  
بتعليق الباب نظراً لان الراوى هذه القصة ابو سهيل (ابو سهيل) وهو كان كافراً  
في وقت التحمل وفي اخذ اختلاف العلماء .

**باب غسل المرأة اباها الدم الخ** غرض الباب اثبات جواز التوضي من  
يد الغير وللبيعض فيه خلاف وحديث الباب مرسل الصحابي لان سهلاً كان  
صغيراً ما شهد احداً ومرسل الصحابي مقبول يعمل به .

**باب دفع السواك الى الاكبر** مقصوده من هذا الباب اثبات فضيلة السواك

ان يكون له اسناد وادراك الاسناد ومثل هذا كثير في هذا الكتاب والمؤلف فيه اهتمام



ودوجه دلالة الحديث انه كان من عادة صلى الله عليه وسلم اذا اتى بشئ يبرأ به يعطيه من كان صغير السن من الحضار اذا اهدى اليه شئ ذو خطر ان يعطيه الكبير منهم واعطى السواك ولا نظرا الى الظاهر الصغير فقل له كبر منهم فقم منه فضيلة السواك وكونه ذا خطر عند الله قوله وقال عفان اوردته بطريق التعليق لانه ليس بشيخ المؤلف اعتمادا على كثرة الرواية عن عفان قوله قال ابو عبد الله اختصره لغرضه منه ان ما وقع في رواية نعيم من اسقاط لفظ ارا في ليس بناء على انه كان خارج المنام بل هو مختصر مسقط فيه كلمة ارا في اختصارا

**باب فضل من بات على الوضوء** قوله قال لا اله الا الله صلى الله عليه وسلم ذلك اشارة الى ان الفاظ الادعية يجب مراعاة خصوصياتها ولا يبدل لفظ بلفظ وان كان مترادفا في اومتساويين وفيه اسرار ليس هذا موضع ذكرها

**باب غسل الرجل مع امرأته** اي انه جائز وفيه خلاف البعض

**باب الغسل بالصاع ونحوه** ثالث احاديث الباب لم يذكر فيه ذكر الصاع ووجه الاستدلال به ثبوت ذكره فيه بطريق اخر قوله الغسل فيه مرة اي هو جائز ثابت والاستدلال بحديث الباب نظرا الى الظاهر لان الراوي لما قال افاض على جسده ولم يقيد بثلاث او غيره علم من ظاهره انه افاض مرة واحدة ومثل هذا في استدلاله كثير شائع

**باب من بدأ بالحلاب** الحلاب بالماء المهمل قيل له معنيان (الاول) الحلاب بمعنى المحلوب في البذور اي المخرج من عصارة وكان العرب يستعملون محلوب بعض البذور في ابدانهم قبل الاغتسال كما يستعملون الطيب قبل ذلك وميل المؤلف الى هذا المعنى بقريته انضمام قوله او الطيب اليه (والثاني) ان يكون الحلاب بمعنى الأنية التي يحلب فيها لبن الابل وحديث الباب اخرجه البعض بهذا المعنى ايضا فيكون معنى قوله دعابشئ نحو الحلاب اي امران يقرب اليه ذلك الاناء المملوء من الماء ليغتسل منه وقال بعضهم الحلاب بالمحلب بمعنى ماء الورد والعرب يستعملون الطيب ماء الورد قبل الاغتسال و يبقى منه اثره في ابدانهم بعد الاغتسال ايضا وهو ايضا محقق الكتاب

**باب المضمضة والاستنشاق** يعني انهما مطلوبان في الشرع اما على سبيل الوجوب واما على وجه السنية

**باب هل يدخل لجنب يده** غرض الباب جواز ادخال الجنب يده في الاناء قبل الغسل اذا لم يكن على يده قدر غير الجنبية مع سنية الغسل لان الحديث الاول من الباب ثبت منه بطريق الدلالة على جواز الادخال قبل الغسل والحديث الثاني ظاهر في الغسل بطريق الجمع بينهما ان يحمل الاول على الجواز والثاني على السنية واما ثبوت الادخال قبل الغسل بالحديث الاول بطريق الدلالة فلان قول عائشة رضي الله عنها تختلف ايدينا يدل على قوم الغسالة في الاناء طاهرا فلما لم يتنجس الماء لسقوط غسالة الجنب فيه ولم يجتز منه فالظاهر انه لا يجب الاحتراز من ادخال اليد فيه ايضا قبل غسل اذ لا شئ غير الجنبية في اليد فتأمل

**باب تفريق الغسل** اي التفريق في افعال الغسل والوضوء اشارة الى جواز خلافا لمن اشترط الموالاة كما هو المشهور من مذهب مالك رحمه الله ثبت بحديث الباب التفريق بين افعال الوضوء اعني غسل الرجلين وبقيّة الاعضاء فثبت في الغسل ايضا بالمقاسة اذ لافرق بينهما في الاركان والاداب اما هو المشهور وايضا لا قائل بالفصل ولذا ضم قوله والوضوء في الترجمة الى الغسل لان الثابت بالحديث ليس الا التفريق في الوضوء

**باب اذا جامع ثم عاد** مقصوده اثبات جواز ذلك مع سنية ان يتوضأ بين الجماعين وذلك ثابت بالاحاديث الاخر

**باب غسل المذي** غرض الباب ما ذهب اليه بعض العلماء من ان المني يطهر بالفرك مخصوص به وليس في المذي الا الغسل ايضا لا يجب فيه الاغتسال بل الوضوء فقط ويحتمل ان يكون غرض الباب ان جواز الاكتفاء على استعمال (الجماع) ليس في المني الخارج المعتاد اعني البول الغاطس اما في غيره فيجب استعمال الماء والغسل

**باب من تطيب ثم اغتسل** غرضه من الباب انه لو لم يبالغ في ذلك وغيره عند الاغتسال حتى لا يذهب عنه اثر الطيب الذي كان قد استعمله قبل فلا بأس بل هو جائز ثابت الاصل

**باب من توضأ في الجنابة ثم غسل ساكنة جسده** غرض الباب ان اعادة غسل ساكنة اعضاء الوضوء غير لازم والاستدلال بظاهر الحديث

**باب اذا ذكر في المسجد انه جنب** من الذكر بالضم وغرض الباب ان التيمم لم يرد في المسجد لارادة الخروج منه غير لازم بل اللازم الخروج كما هو

**باب نقض اليدين من الغسل** اي انه جائز عندى ان غرضه اثبات طهارة الخالة اذ النقص لا يخلو عن اصابة الرشاء بالبدن فتأمل

**باب من اغتسل عريان** اي انه جائز والاولى الستري في ذلك الوقت ايضا قوله الله احق ان يتنجس منه الخ يمكن حمله على الخلوة مطلقا سواء كانت فيها حاجة الى كشف العورة كما في الاغتسال او لا يمكن حمله على حالة لم تدع حاجة الى الاكتشاف فيها كالسترو وغيره في الخلوة مسا وليس لاحد ما ترجيم على الاخر

ميل المؤلف الى الاول فافهم

**باب التستر في الغسل** اي انه واجب

**باب اذا احتلمت المرأة** اي فعلها الغسل اذا رأت الماء

**باب عرق الجنب** قوله قال سبحانه الله ان المؤمن لا يتنجس بيزاد من مثل هذا الكلام في عرف اهل اللسان انه لا يتنجس نجاسة تمنع مصاحبة وملازمة واصابة العرق منه بمجرد الجنابة ما لم يتعلق بجسده شئ من النجاسة الحقيقية

وبتفاد من حديث الباب طهارة عرق الجنب ايضا لانه صلى الله عليه وسلم لما قال المؤمن لا يتنجس ولم يجتب من الملاقاة والمصافحة والغالب ان

لا يغتسل الانسان من عرق في بدنه علم منه حكمه صلى الله عليه وسلم بطهارة عرقه ومثل هذا الاستدلال كثير في البخاري كما مر غير مرة

**باب اذا التقى الختانان** اي فالغسل عند ذلك احوط اجتهدا وذهب المؤلف في هذه المسئلة هذا كما سيصرح به

**باب غسل ما يصيب من فرج المرأة** اي انه لازم حين الاكسال و عدم الامناء عقدا للباب في ذلك بخلاف البعض فيه قوله ويصل ذكره الخ

كانت الصحابة مختلفين في انه هل يجب الاغتسال في صورة الاكسال او الوضوء ثم انعقد الاجماع على وجوب الغسل عند ذلك وكون هذا الحديث منسوخا

قوله فساكت عن ذلك الخ هذا من مقالة زيد بن خالد الجهني قوله وذلك الخ اي الاحوط من حيث الاجتهاد عند المؤلف هو الغسل الذي عقدا للباب سابق

لاجله وذكر الباب اللاحق انما هو لحض الاحاطة بجوانب ثم ترجيم الراجح

**باب كيف كان بدء الحيض** انه شئ كتبه الله على بنات ادم تغذية لاجتهن خلافا لبعضهم فانهم قالوا كان اول ما ارسل الحيض على نساء بني اسرائيل ابتلاء لهم بالتشديدات التي كانت عندهم في الحيض قوله اكثر اي اشمل واكثر

قوة واكثر رواية او اكثر وقوع الحيض على تقديرة

**باب الامر بالنفساء اذا نفسن** اي الامر باداء مناسك الحج الا الطواف قوله لا نرى الا الحج الخ اي لا نظن الا الحج وانما كانوا يظنونه لان اهل الجاهلية كانوا

لا يجوزون العمرة في اشهر الحج فلما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم حج بعد لم يبين لهم جواز الاعتقاد في اشهر الحج ثم بعد ذلك ظهر لهم انه صلى الله عليه وسلم جوز العمرة في اشهر الحج وفيه دليل على الاحتياط بالاستصحة في بعض المواضع

**باب من سمي النفاس حيضا** حاصل ما ارادة البخاري رحمه الله ان يطلق الحيض على النفاس والنفاس على الحيض شائع فيما بين العرب فكانت ثابت من الاحكام

للحيض ثابتا للنفاس ايضا فلم يصحح الشارح بالتفصيل في النفاس هذا غرضه من حيث القصة فتدبرو تشكرو

**باب مباشرة الحيض** يعني انها جائزة فيما فوق الارزاد اما فيما تحت الارزاد فلا يجوز خلافا لبعض العلماء فانهم يجوزون ذلك مع التوق عن الفرج

ذلك تصدقت فيه والآية دالة على أن قولها مقبول فيه وجميع تعاليق الباب دالة على أنه ليس في الحيض تجديده وإنما هو مفوض إلى قول المرأة لكن فيما يمكن قوله ولكن دعى الصلاة هذا هو محل المناسبة بالترجمة فإنه دليل على أنه فوض الأمر إلى فاطمة :

**باب الصفرة والكدة في غير أيام الحيض** يعني أنها ليست من الحيض ولا تمتنع الصلاة والصوم ويبيض الفقهاء عدد ههنا من الحيض :

**باب عرق الاستحاضة** قوله فكانت تغسل الخ هذا إما كانت بسبب عادتها وإما للنظرة وبهذا التوفيق يطبق بين حديث فاطمة وإمام حبيبة :

**باب الصلاة على النساء** أي صلاة الجنابة عليها قوله وسنها بالجر عطف على الصلاة على النساء أي باب طريقة الصلاة عليها من أنه يقوم الإمام عند وسطها وهذا المطلق المرأة وقيد النساء اتفاقاً وهذا ما ذهب الشافعي رحمه الله في سنة القيام يقوم الإمام للرجل جذاء رأسه وللمرأة عند وسطها :

**كتاب التيمم**  
**باب إذا لم يجد ماء ولا تراباً** أي حكمه أن يصلي بغير وضوء ولا تيمم لإعادة عليه وهذا هو مذهب المؤلف وأشتهر بظاهر الحديث لأنه صلى الله عليه وسلم لما شكوا القوم إليه ما أمرهم بإعادة الصلاة إلا أن فقدوا أن التراب للقوم المذكورين كان حكماً لعدم شريعة التيمم بعد وههنا فقدان حقيق وهو في حكم الحكمي في جواز الصلاة وعدم لزوم الإعادة فافهم :

**باب هل ينفخ في يديه** أي يتحب ذلك إذا تعلق بالأعضاء تراب كثير فتراب المثلة

**باب التيمم للوجه والكفين** مذهب المؤلف في هذه المثلة مثل ما يقوله أصحاب الظواهر وبعض المجتهدين من أن التيمم للوجه والكفين فقط ولا يلزم المسح إلى المرفقين خلافاً للجمهور وهم يقولون إن قوله إنما يكفيها الإحصار أيضاً في بالنسبة إلى نفق التمرغ فقط وليس معناه أثبات الضرورة الواحدة وهم الكفين فقط بدليل ما أورد في الصحيح مرفوعاً أنه صلى الله عليه وسلم ضرب ضربتين أحدهما للوجه والأخرى لليدين إلى المرفقين :

**باب الصعيد الطيب** غرضه من عقد البلبات أن التراب له حكم الماء عند عدم وجدانه فإذا تيمم يصلي به ما شاء من الفراش والنوافل ما لم يحدث كما هو حكم الماء وهذا ما ذهب إلى حنيفة رحمه الله تعالى خلافاً للشافعي وغيره من الأئمة ومحل الاستشهاد في حديث الباب قوله صلى الله عليه وسلم عليك بالصعيد فإنه يكفيك لأن الظاهر المتبادر من الكفاية أن يكون له حكم الماء والأكانت الكفاية ناقصة مع أن المطلق ينصرف إلى الكامل فتأمل :

**باب التيمم ضرباً** غرضه إثبات ما يقوله بعض العلماء خلافاً للجمهور فإنه يجب عند هم ضربتان ويحصلون الحديث على ما قلنا سابقاً فتذكر قوله وأظهر مثاله كلمة أو ما بمعنى الواو واشك من الراوي فكان اقتضاراً على ذكر البعض دون البعض

**باب حدثنا عبد الله بن قال أخبرنا عبد الله** هذا الباب لا ترجمته له ولا يوجد في الشرح الصحيح وهو الصحيح فمناسبة حديث الباب بترجمة الباب السابق باعتبار أن قوله عليه السلام عليك بالصعيد فإنه يكفيك كما أنه عام بالنسبة إلى أنواع الصعيد كذلك له عموم بالنسبة إلى كيفية التيمم فيحتمل أن يكون بضربة أو ضربتين فتأمل :

**كتاب الصلاة**

**باب كيف فرضت الصلاة في الأسراء** أقول حديث الباب من حيث أفادته أنها فرضت أو لا ليلة الأسراء خمسين ثم تقدر الأمر على الخمس يثبت كيفية من كفايته قوله وقال ابن عباس الخ مناسبة مع ترجمة الباب باعتبار أن فرضية الصلاة كانت في أول الإسلام حتى بلغت في أقصى مراتب الاشتغال وشاعت في بعيد لا قطار قوله على يمينه أسودة الخ أسوة بجمع سواد كرامة جمع زمان ومن عادة الناظر إذا أبصر الصور والاشخاص من بعيد ولم يميز صورة عن صورة أن يكون مبصرة شيء مثل السواد وقد تقدر في علم المناظر وهذا كناية عن عدم تميزه صلى الله عليه وسلم بين تفاصيل صيغهم والنكتة في ذلك أن البصائر

وموضع الدم قوله وإيكم يملك أربعة الظاهر من هذا الكلام أن مذهب عائشة رضي الله عنها كراهة المباشرة لغير التوثق بنفسه :

**باب تقصير الخائض المنيك** أورد تعليقات الباب لادنى ملازمة كما لا يخفى ومثل هذا كثير عند المؤلف قوله فيكبرون بتكبيرهم الخ فإذا جاز التكبير في العيد جاز في الحج بالطريق الأولي قوله وقال ابن عباس أخبرني في هذا دليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذكر الله على كل أحيائه حتى في المكاتب إلى الكفار الذين هم مانعون عن ذكر الله ففي المسلمين بالطريق الأولي قوله وقال الله تعالى هذا بمنزلة المقدمة الثانية للدليل يعني أن الذم جازم الجناية مع أنه لا يجوز بدين ذكر الله وحكم الجنابة والحيض سواء بالاجتماع :

**باب الاستحاضة** قوله ذلك عرق قيل معناه أنه ليس دم الرحم حتى يجب ترك الصلاة والصوم بل هو دم العرق فإن قيل وقد تقرّر عند الأطباء أن دم الاستحاضة ينفض من الرحم أيضاً فما معنى قوله إنما ذلك عرق قلت معناه إنما ذلك وجع ومرض فيه وإطلاق العرق والردة المرض والوجع لأن اجتماع الدم وفساده فيه فهو غالباً يكون مسبباً للمرض فعلى هذا المخالفة بين الحديث وبين ما قاله الأطباء على أن الأطباء أيضاً معترفون بأن أكثر الأمراض بل جلها إنما يكون من سوء مزاج في العروق :

**باب اعتكاف المستحاضة** أي أنه جائز ثابت أصلاً قوله ماء العصف الخ يعني أنها رأت بتقريب من التقاريف فتذكرت الواقعة وقالت كان هذا الخ :

**باب هل تصلي المرأة** عرض الباب أثبات جواز ذلك لمكان اعتياد النساء قبل الإسلام بتبديل الثياب بعداً نقطاع الحيض وكن يرين ذلك وإيجاباً قوله فصعته بظفرها أي ثم غسلته ولم يذكر هذا اختصاراً واعتقاداً على الظاهر :

**باب الطيب للمرأة عند غسلها** يعني أنه سنة قوله من كست أظفار الخ في هذا اللفظ إيتان ظفاره أظفار فعلى الأول نسبة إلى الموضع وعلى الثاني جمع ظفرو المراد الطيب الذي يكون على شكل الظفر :

**باب غسل الحيض** يعني أنه واجب ثابت ومناسبة الحديث بالترجمة قول الانصارية كيف اغتسل يدل على أن أصل الغسل مسلم الثبوت والسوال إنما هو عن كيفية :

**باب نقض المرأة شعرها** يعني هل هو واجب أم لا والظاهر من الحديث الوجوب وإنما سقط عن المرأة في غسل الجنابة لكثرة الابتلاء ولزوم المخرج قوله والنقصي رأس الخ قيل هذا الأمر بناء على عادة النساء في غسل الحيض من نقض الشعر وليس هذا إيجاباً عليهن كاعتياد النساء اليوم بذلك بالأمم والصمغ قولاً ولم يكن الخ ظاهر كلام هشام أن ذلك لم يكن قرأنا :

**باب قوله تعالى مخلقة وغير مخلقة** غرضه تفسير هذا اللفظ من القرآن وإيراده في كتاب الحيض لادنى مناسبة كما لا يخفى :

**باب كيف تمهل الخائض بالحج والحرة** قال الشارح القسطلاني ومعناه ليس السرد بالكيفية الصفة بل بيان صحة إهلال الخائض وعندي أنه على ظاهر والغرض إثبات صفة الإهلال إذا أهلت الخائض وهي أن يكون إهلالها مقروناً بالغسل أن كان ذلك الغسل في أثناء الحيض غسل عائشة رضي الله عنها يحتمل ذلك

**باب لا تقضي الخائض الصلوة** معناه أن الخائض تترك الصلوة ولا تقضيها وتعليق الباب للجزء الأول فلما قال القسطلاني أن ترك الصلوة يستلزم عدم قضائها لأن الشارع أمر بتركها والمأمور بتركه لا يجب فعله فلا يجب قضائها إلا حاجة إليه على أنه منتقض بالصوم فتأمل قوله تجزى أحداً الخ

قيل أي تقضي أحداً ويحتمل أن يكون الاستفهام للاستبعاد والتعجب أي يكفي أحداً صلاة أيام الظهر فقط أم ينبغي أن تقضى صلاة أيام الحيض أيضاً :

**باب من اتخذ ثياباً للحيض** الاستدلال بحديث الباب موقوف على أن يحتمل قول أم سلمة رضي الله عنها فأخذت ثياباً حيضتي على ثياب التي يلبسها الإنسان دون الخرق التي تحتش بها الخائض عند ظهور دم الحيض فيحتمل ذلك أيضاً

**باب إذا حاضت في شهر ثلاث حيض** أي هو ممكن وإذا ادعت المرأة

ذرية آدم كان ابصارا اجماليا والحق في كشف الاحمال ان ينكشف على الاحمال :  
**باب وجوب الصلاة في الثياب** قوله ومن صلى ملتفتا لغرضه الاشارة  
 الى حديث الامر بالاستحباب لمن صلى في ثوب واحد لانه يدل على ان وجوب  
 اصل الصلاة مسلم ثابت في الشرع حيث لم يتعرض الالبان الكيفيات من  
 الالتفات والاشغال والتوشيم وغيرها وقس على هذا قوله ويذكر عن سلمة بن  
 الاكوع قوله ومن صلى في الثوب الذي احتاج في هذا الباب الى هذا النوع  
 من الاستدلال بالاجماع والاشارة الخفية لانه لم يرد فيه نص يدل عليه  
**باب اذا صلى في الثوب الواحد فليجعل على عاتقه** اي هو متجب  
 قوله فليعلم بين طرفيه فان قلت فاما نسبة هذا الحديث بترجمة الباب  
 قلت وجه دلالة على الترجمة ان المخالفة بين طرفي الثوب سبب لوقوع شيء منه على  
 عاتقه غالبا :

**باب اذا كان الثوب ضيقا** اي ينبغي حينئذ ان يتزده ولا يلتحف لانه  
 سبب لاكتشاف العورة وان لم يكن فيتكلف بشغل المصلي عن صلاته ومع  
 ذلك يجوز العقد على الاعناق ايضا :

**باب الصلاة في القميص** يجوز الصلاة في ثوب واحد من هذه  
 الثياب والاولى الجمع في اثنين منها لمن وسع الله له وجواز الصلاة في  
 الثبان فقط يوافق مذهب مالك لان الثبان انما يستر نصف الفخذ لا كلها  
 قوله حدثنا عاصم بن علي قال حدثنا ابن ابي ذئب عن مناسبة هذا الحديث بالترجمة  
 من حيث جواز الصلاة في الثياب الغير المخططة ايضا مع كون اهل الثوب اجدا  
**باب الصلاة بغير رداء** اي هو جائز :

**باب ما يذكر في الفخذ هل هو عورة ام لا** المذاهب فيه مختلفة فعدت  
 الشافعي والحنيفة رحمهما الله الفخذ عورة وانما الخلاف بينهما في الركبة والسر وعند  
 مالك رحم الله الفخذ ليس بعورة والاحاديث في هذا الباب متعارضة والقوة من  
 حيث الرواية لما ذهب اليه مالك قلت وجه الجمع بين تلك الاحاديث ان  
 الفخذ ليس بعورة بالنسبة الى خاصة الرجل ومحارم اسراره اعني الذين هم كثير  
 الدخول عليه شديد التردد اليه واما بالنسبة الى العامة ومن يزور الرجل  
 غبا فانه عورة يدل على هذا التطبيق حديث دخول عثمان على النبي صلى الله  
 عليه وسلم وستره فخذ مع كشفه اياه عند ابن بكر وعمر واما ما ذهب اليه مالك  
 رحمه الله من انه يجوز للعملة والمجاملين وامثالهم الاقتصار على ما دون الفخذ  
 في الصلاة فلا شبهة في صحته عندنا لما روي من طرق كثيرة حتى حصل العلم  
 بالضرورة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكفهم ولا امثالهم بستر الفخذ الى الركبة  
 في الصلاة وهما قاعدة وهي ان النبي صلى الله عليه وسلم قد بين لها وجهين من  
 الصلاة صلاة المحسنين وصلاة عامة المؤمنين وكم من اشياء قد جوزها في  
 الثانية ونهى عنها في الاولى واذا انت حفظت هذه القاعدة سهل عليك اكثر  
 المواضع المتناقضة في باب الصلاة قوله وقال زيد بن ثابت في نظره لانه  
 دلالة فيه على ان فخذ صلى الله عليه وسلم كان مكشفا ولو سلم انكشافه فلا سلم  
 انه كان ذلك باختباره عليه السلام حتى يكون دليلا على جوازه اللهم الا ان يقال  
 المصنف رحمه الله اعتمد على ظاهر الحال وعلى انه صلى الله عليه وسلم كان نبيا وهو  
 في حالة الاختيار وعدمه مصنون عما لا ينبغي جريانه عليه صلى الله عليه وسلم ولو  
 سلم فكان ينبغي ان ينبه عليه بعد تلك الحالة كمنبه عليه بعد ما وقع منه مرة  
 فتأمل قوله فلما دخل القرية في هذا الحديث تقديم وتأخير لان دخول  
 صلى الله عليه وسلم القرية وخروج القوم الى اعمالهم كان قبل اجراء النبي صلى الله  
 عليه وسلم مركوبه في الزقاق وسكها :

**باب في كم تصلي المرأة من الثياب** عقد لباب بهذا العنوان الحديث  
 ام سلمة الواردة في هذا الباب انها قالت تصلي المرأة في ثياب قميص اشاسرا  
 بقوله وقال كان عكرمة الخ الى ان المطلوب لذاته في ثياب المرأة ليس الاستر  
 جميع الجسد ما خلا الوجه والقدمين وقول ام سلمة تصلي في ثياب قميص ليس الا  
 لانها ستران جميع جسدها ولو حصل ذلك بثوب واحد كفى ايضا :

**باب اذا صلى في ثوب له اعلام الخ** اي لا تقصد صلاته ولكن تركه اولى  
**باب ان صلى في ثوب مصلب اوفيه تصا ويرهل تقصد صلاته الخ**  
 يعني لا تقصد صلاته لكنه مكروه :

**باب من صلى في فروج حريم** قيل اول من لبسه فرعون قوله ثم نزع الخ  
 اي لا تقصد صلاته لكنه مكروه لانه صلى الله عليه وسلم لم يعد الصلاة ولكن نزع الخ  
 كالكاره له صريح في الكراهية :

**باب الصلاة في الثوب الاحمر الخ** اي هي جائزة بلا كراهية ان كان الاحمر  
 غير معصفا :

**باب الصلاة في السطوح والمنبر** غرضه من عقد هذا الباب ان  
 ما ورد في الحديث وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا لا يقتضي لزوم الصلاة  
 على الارض بل يجوز على غير ذلك كالمنبر والخشب والسطوح ايضا اذا كان طاهرا  
**باب اذا اصاب ثوب المصلي امرأته اذا سجد** يعني لا بأس به  
 ولا تدخل في لمس النساء حتى تقصد صلاته :

**باب الصلاة على الحصى الخ** اعني انها جائزة ومناسبة تعليق الباب  
 مع الترجمة باعتبار ان المقصود من اثبات جواز الصلاة على الحصى نفى لزوم  
 الصلاة على التراب الذي يمكن ان يتوهم من قوله عليه السلام جعلت لي الارض  
 مسجدا وطهورا وقوله عفرو جهك وقوله لا فلم تترب : تترب وقس على ذلك  
 قوله باب الصلاة على الخمرة الا ان يراد لفظ الخمرة لكونه واقعا في الحديث  
 وفس على ذلك ايضا قوله (باب الصلاة على الفرش) :

**باب السجود على الثوب** اي هو جائز وحديث الباب محمول عندنا  
 على ما اذا كان منفصلا عن المصلي او متصلا غير متحرك بحركته لانه لم  
 يجز السجدة على الثوب المتصل الذي يتحرك بحركة المصلي وعند الحنفية  
 جائز مع الكراهة وما قال القسطلاني من ان السجدة على كور العمامة جائز  
 بلا كراهة عند الحنفية وذلك لانه امر مذهب ابي حنيفة رحمه الله مقابلا  
 لمذهب مالك رحمه الله وهو الكراهة فهو اعطى في نقل المذهب بل الكراهة  
 عند الحنفية ايضا ثابتة بلا ريب :

**باب الصلاة في الخفاف** غرضه من اثبات جواز الصلاة في الخفاف  
 دفع ما على ان يستبعد من جواز الصلاة فيها لكون خفافهم مثل النعال حيث  
 كانوا يمشون فيها في الطريق والاسواق :

**باب اذا لم يتم السجود** نقل عن الفريزي ان بعض اوراق الكتاب كان  
 غير ملتصقا بالكتاب فوق الخطأ من بعض النسخ في الحاق تلك الاوراق  
 فالحقها في غير الموضع الذي اراد المصنف الحاقها فيه في نفسه وهذا الباب  
 في هذا المقام من هذا القبيل وكذا الابواب الاليت لانها في الحقيقة من ابواب  
 صفة الصلاة فاحفظ :

**باب فضل استقبال القبلة** ثبت بحديث الباب فضله لانه عليه السلام  
 جعل الاستقبال خصلة واحدة من الخصال المميزة بين المسلم وغيره الفارقة  
 بينهما :

**باب ما جاء في القبلة ومن لم ير الاعادة على من سها الخ** ظاهرة  
 الترجمة الاشارة الى ما ذهب اليه ابو حنيفة رضي الله عنه من ان المصلي  
 لو اخطأ في تحرى القبلة في ليلة ظلماء وصلى الى غير القبلة فصلاته جائزة  
 وليس عليه ان يعيد خلافا للشافعي رحمه الله والاستدلال بفعله عليه السلام من  
 حيث انه عليه السلام قبل على الناس بوجهه وانصرف من القبلة ومع ذلك بنى  
 على صلاته ولم يستأنف فتأمل والحديث الاول من الباب ناظر الى الجزء الاول  
 من الترجمة وهو قوله ما جاء في القبلة اي ما جاء في صورة القبلة قبل نزول  
 آية واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى اي اجعلوا مقام ابراهيم بيتكم وبين  
 الكعبة في صلاتكم فهذه الآية دالة على كون الكعبة قبله والاحاديث الاخر  
 ناظرة الى الجزء الثاني من الترجمة فافهم :

**باب حرك البصاق باليد الخ** من ههنا شروع المؤلف في بيان احكام المسجد



يتعلق بها خصائص استقبال القبلة واحكامها قوله ولكن عن يمينه هذا  
محمول على غير المسجد بقرينة قوله عليه السلام ما سأتى رالبزاق في المسجد  
خطيئة وكفارتها دفنها.

**باب حك المخاط بالخصي** غرض المؤلف من عقد هذا الباب ان  
ما ذهب اليه بعض العلماء من ان المخاط نجس وتمسكوا بهذا الحديث حيث  
قالوا ان حكمه عليه السلام كان للتطهير لا للتنظيف محتمل الحديث ويجعل ان  
يكون غرضه ابطال ذلك المذهب ومثل ذلك يفعل المؤلف في كتابه هذا  
كثيرا ويرايد تعليق الباب لاجل هذه المناسبة وههنا توجيه اخر مطرد في  
اكثر المواضع وهو اوجود التوجيهات عندي وهو انه من ذاب المصنف ان  
يؤمر حديثا واحدا امتداد الطرق مرارا متعديا ويعقد كل ترجمة بلفظ اخر  
واقع في ذلك الحديث ومقصوده ليس الاكثر طرق الحديث كما وقع في هذا المقام  
**باب هل يقال مسجد بني فلان** انما اهتم المصنف باثبات ذلك لان  
كون المساجد مملوكة لله غير مملوكة لاحد يوجب ان لا يجوز اضافتها الى احد  
فلذا فح هذا الوهم اثبت انه يجوز الاضافة لعلاقة ما من البناء او التولية  
او القرب مثلا.

**باب القسمة وتعليق القنوف في المسجد** قوله وقال ابراهيم الخ  
اكتفى في هذا الباب بإيراد الحديث المعلق لانه سيدكر في موضع اخر الذي  
يتعلق هذا الحديث به تعلقا شديدا وانما قلنا انه معلق لان ابراهيم بن  
طهان ليس من شيوخ المؤلف ومثل هذا يفعل المؤلف كثيرا.

**باب من دعي لطعام في المسجد** غرضه من عقد هذا الباب جواز الكلا  
المباح في المسجد وذلك لدفع ما عساه ان يتوهم من عدم جوازه لانه مبني للطاعة  
ولما ورد في الحديث عن النبي من كلام الدنيا في المسجد.

**باب اذا دخل بيتا يصلي حيث شاء** اي هو غير يصلي في اي موضع  
شاء بعد الاستئذان للدخول وحصول الاذن او يصلي حيث امر ان يصلي  
ان لا يكون ذلك مقرونا بالتحبس المنهي عنه قوله حدثنا عبد الله بن مسلمة  
قيل هذا الحديث لا يقتضي ان يصلي حيث شاء وانما يقتضي انه يصلي حيث  
امرقت في بعض طرق الحديث اشارة الى ان عتبان فوض الامر اليه صلى الله  
عليه وسلم في تخصيص المكان فلو صلى حيث شاء جاز لكن رد الامر اليه تبرعا  
والله اعلم.

**باب التيمن** اي هو مستحب  
**باب هل تنبش قبور مشركي الجاهلية** اي هو جائز ولو صلى  
في المقابر الصلوة فيها مكروهة ومع ذلك فلا اعاده عليه.

**باب من صلى وقدامه تنورا** غرض المؤلف من عقد هذا الباب  
دفع توهم من توهم انه لا يجوز صلاة الرجل وقدامه تنورا للتشبيه بالجوس  
هذا وفي استدلال المصنف نوع خفاء لا يخفى وتوجيهه ان كون النار قدام  
المصلي لو كان غير مرضي عند الله ومفسد الصلوة لما اساغ ذلك في حق  
حبيبه وبنيه ولما احضرها الله تعالى قدام نبيه عليه الصلاة والسلام.

**باب نوم المرأة في المسجد** اي هو جائز وان كان احتمال ورود الطمث  
لكن المذهب ان المرأة اذا حاضت في المسجد خرجت عند ذلك ولا يحرم  
عليها النوم ابتداء.  
**باب نوم الرجال في المسجد** اي هو جائز مع احتمال الاحتلام قوله  
كان اصحاب الصفة فقراء الخ مناسبة هذا القول بعنوان الترجمة باعتبار عكس  
قوله كان اصحاب الصفة فانه يفيد كون بعض الفقراء اصحاب الصفة وكانوا  
من سكان المسجد النبوي كانوا ينامون فيه ويمكن ان يقال ان قوله كانوا  
فقراء يستلزم لزوم العادي لكونهم ساكنين في المسجد اذ الم تكن لهم مساكن  
مملوكة ولم تكن لهم معرفة تصح البيوتة عند غير رسول الله صلى الله عليه وسلم.  
**باب ذكر البيع والشراء على المنبر** غرضه اثبات جواز التكلم بالايجاب  
والقبول للبيع في المسجد بلا احضار المبيع فيه لكونه مثل التكلم كسائر الكلت

المباحة في المساجد لكن في دلالة الحديث المخرج في الباب على ذلك نوع خفاء  
لانه صلى الله عليه وسلم ذكر البيع والشراء في المسجد لا فادة حكم شرعي في افادة  
علمية ليست مما نحن فيه لكن خص المؤلف رحمه الله نظرا الى محرم ذكر البيع  
والشراء جاء منه صلى الله عليه وسلم والايجاب والقبول بلا احضار المبيع ليس الا  
ذكر البيع والشراء فيه فيجوز وان كان ذكره عليه السلام من وجه وهذا من  
وجه اخر ومثل هذا الاستدلال كثير في البخاري كما امر غير مرة.

**باب تحريم تجارة الخمر في المسجد** لما كان حرمة الربا لكونه عقدا  
متضمنا للفسدة ووجد النبي صلى الله عليه وسلم تجارة الخمر مشاركة للربا فيه عقب  
لذلك قراءة الآيات المذكورة بتحريم تجارة الخمر والمسئلة الفقهية المستنبطة  
للمؤلف من هذا الباب جواز ذكر البيع والشراء في المسجد على ما ذكرنا سابقا.

**باب الاسير والغريم يربط في المسجد** دلالة حديث الباب على جواز  
ذلك ظاهرة والحديث الذي في الباب الثاني لهذا الباب اظهر في ذلك ولهذا  
ينبغي ان يقال انه باب في الباب على نحو ما مر سابقا في مواضع عديدة وبهذا يخل  
ما يشك في عقد المؤلف ذلك الباب بياك الاغتسال اذا اسلم انه يناسب يراوده  
في كتاب الغسل لا ههنا فليتنامل.

**باب ادخال البعير في المسجد** اي هو جائز اذا وجد سبب داع اليه و  
ركوبه صلى الله عليه وسلم في الطواف كان في عمرة القضاء وسبب ذلك خوفه  
عليه السلام من الشركين ان يكيدوا كيدا ولم يتمكنوا منه بسبب ركوبه عليه السلام.

**باب حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا معاذا الخ** هذا الباب وقع بلا  
ترجمة ومناسبة حديثه مع الابواب السابقة باعتبار ان خروج الرجلين من  
الصحابة كان بعد تخذ ثما عن النبي صلى الله عليه وسلم ليلا في المسجد فيستنبط منه  
جواز التكلم والتحدث في المسجد.

**باب النخوة والممر في المسجد** قوله عن ابى سعيد الخدري الذي يفهم  
من الحديث انه صلى الله عليه وسلم بنى قوله ان امن الناس على على بكاء ابى  
بكرو هذه الرواية مخصوصة بخصوص ابى سعيد وقد جاء عن كثير من الصحابة  
انه صلى الله عليه وسلم خطب لهذا الخطبة مستقلة ودلائها على الاستحلاف ظاهرة  
ولا يخفى على من له طبع سليم.

**باب رفع الصوت في المساجد** اي هو مكروه ولا ينبغي ان يقيم من  
المتقى والحديث الاول من الباب بحسب الظاهر حديث موقوف مثل هذا  
عند المؤلف له حكم المرفوع لما ذكر فيه لفظ مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد  
خالف مسلم في امثال هذا الحديث قريبا من ثلاثمائة حديث ولم يحكم برفع تلك  
الاحاديث.

**باب الاستلقاء في المسجد** ثبت في الباب جواز الامر من الاستلقاء ووضع  
الرجل على الرجل الذي نهي عنه في حديث اخر فاما ان يقال ان هذا ناسخ للنهي  
او يقال ان النبي محمول على ما اذا كان الاارضيقا يخاف فيه انكشاف العورة.

**باب الصلاة في مسجد السوق** انما اهتم المؤلف باثبات جواز هذا لما مرانفا  
والمراد بمسجد السوق المكان الذي يعده اهل السوق لان يصلوا فيه غير مسجد المحلة  
الذي له حكم المسجد الى ابد الابد قوله وصلى ابن عون قال القسطلاني  
والله اعلم مناسبة هذا التعليق المسئلة وما اورد عليه انه لترجمة الباب اقول  
ان المناسبة باعتبار انه يدل على ان ابن عون صلى في مسجد وراء المسجد ما اورد  
عليه انه صلى ابن عون في ميته ليس بشئ لان صلاته كان من حيث كونه مسجدا  
ولهذا القدر من المناسبة وتمر المؤلف تعليقات الابواب بل يادني من ذلك.

**باب تشبيك الاصابع** غرضه اثبات جواز ذلك فدعا لما على ان يتوهم من  
نهيهم عليه السلام التشبيك في الصلاة والمورد للصلاة كراهة ذلك في جميع الاحيان.  
**باب سترة الامام** لما فرغ من احكام المسجد شرع في احكام السترة وغرض  
المؤلف من عقد هذا الباب ان سترة الامام كاف للقوم فمع سترة الامام لומר المار  
بين يدي القوم لا ياتهم بذلك ولا اشارة الى ان ما قاله الشافعي رحمه الله في معنى قول  
ابن عباس يصلي بالناس بمعنى الى غير جاز راى الى غير سترة ليس على ما ينبغي بل

معناه الى غير جدار يكون هو سترته وان كانت العنزة او العكازة سترته لانه ثبت من تتبع احواله صلى الله عليه في صلاته في الصحراء انه ما صلى الا والعنزة تكون بين يديه فلذلك استشكل استدلال ابن عباس بذلك لان عدم انكار احد له يجوز لكون صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سترته وسترته القوم سترته الامام بل الظاهر هو هذا فافهم ويمكن قد جاء توجيه قول الشافعي رحمه الله الى غير سترته مراده الى غير سترته جدار دون مطلق الستره فلا مخالفة بين ما قاله الشافعي في معناه وبين ما قاله الآخرون .

**باب قدركم ينبغي ان يكون بين يدي المصلي الخ** غرضه من اثبات ذلك ان لا يتجاوز المصلي عن هذا القدر لئلا يقضى الى تضيق الطريق على الناس والموضع الذي يكون من القدم الى موضع الجبهة وثبت انه كان بين موضع قيامه صلى الله عليه وسلم وبين الجدار ثلاثة اذرع فاذا كان كذلك فتقريباً يبقى بين مصلاهما اي موضع سجوده وبين الجدار ممر الشاة .

**باب الستره بمكة** عقد الباب لهذا لما قاله البعض من انه لا تصنع الستره اذا صلى في المسجد الحرام لئلا يضيق على الناس وكلهم هناك مشغولون بالطاعات من الصلاة والطواف وغيرها .

**باب الصلاة بين السواري في غير جماعة** اي هي جائزة والكراهة ليس الا في الصلاة بين السواري في الجماعة .

**باب حدثنا ابراهيم بن المنذر الخ** هذا الباب لا ترجمته له فهو كفصل الباب الاول من انه شرع لمقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العمودين لانه يفهم منه انه صلى الله عليه وسلم بين العمودين وكان بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريباً من ثلاثة اذرع .

**باب الصلاة الى السرير** قوله قالت اعدتونا الخ قالت رضي الله عنها ذلك حين وقعت المناظرة بينهما وبين من قال يقطع المرأة والكلب الحرام صلاة المصلي . باب من قال لا يقطع الصلاة شيء قوله حدثني مسلم الخ ثبت بالحديث الاول من الباب كون المرأة غير قاطعة للصلاة والكلب الحرام مكوت عنهما والحديث الثاني مثبت للترجمة بتامها وغرض المؤلف من عقد هذه الابواب الى اخر الكتاب الاشارة الى ان المرأة غير قاطعة للصلاة .

## كتاب مواقيت الصلاة

**باب مواقيت الصلاة** انما عقبه بباب مواقيت الصلاة لان المراد بكتاب مواقيت الصلاة كتابها مطلقاً وبابها المواقيت من حيث انها شرعت بالوحى ام بالاجتهاد فتأمل قوله اعلم ما تحدث الخ يعني انك متكلم بامر عظيم وهو انه جاء جبرئيل بهذا اليه عليه السلام فاعلمه وحققه وهو كذلك قوله ولقد حدثني عائشة الخ يستنبط منه ان صلاته صلى الله عليه وسلم كانت بعد المثل لان الحجرات في ذلك الوقت كانت حيطانها غير مرتفعة كثير الارتفاع والصحن ايضا غير متسع وفي مثل تلك الحجرات لا يظهر الشمس على الحيطان الا بعداً مثل وادرج المؤلف في كتاب مواقيت الصلاة ابواباً دالة على فضائل الصلاة .

**باب في تضييع الصلاة عن وقتها** اي في التشديد فيه والنهي عنه قولها قال اي عليه الصلاة والسلام .

**باب تأخير الظهر الى العصر** غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى توجيه الحديث وصرفه عن الظاهر اعني جمعه عليه السلام من غير عذر في الحضر بانه كان فعله ذلك جمعا في الصورة بتأخير الظهر الى وقت العصر اذا غاب في اخر جزء من وقتها متصل بآول وقت العصر وليعلم ان ما وقع في الحديث من قولها صلى بالمدينة وهم من الراوى لانه روى ان ذلك كان في تبوك وقال الراوى في بيان تلك القصة انه صلى الله عليه وسلم جمع من غير سفر اي من غير سير ولا هم كانوا نازلين فروى الآخرون هذا الحديث بالمعنى فهو من قول الراوى اي في حضر وعبراً عن ذلك بقوله بالمدينة والا كان ذلك في سفر فاحفظ واعتض على هذا التوجيه بعض الفضلاء بانه ياباه ما وقع في جامع الترمذي من قول ابن عباس حين سئل عن هذا اذا كان لا يحرج امته فانه يدل صريحاً على

ان المقصود بهذا الفعل دفع الحرج وكان ذلك في غير عذر من السفر وامثاله والا لم يكن دفع الحرج واجيب عنه بان قول ابن عباس انما يقتضي دفع الحرج مطلقاً لا دفع الحرج المخصوص كما هو مبني قواعد الاصول في دفع الحرج مطلقاً يتحقق بالجمع في حالة النزول فانه صلى الله عليه وسلم لو اكتفى بالجمع في حالة السردون النزول فكان له مسأغ لكن اراد دفع الحرج عن امته فجعل في حالة النزول وهذا التقرير لا يرتأب فيه من له معرفة بعلم الاصول ولكن بقي ههنا نظرقوى وهو ان مثل هذا الوهم الذي له مقاسدا سيطرة الفساد ومن الرثات الثقات واهل النظر والحفظ واليقظ مع عدم وقوف التابعين والتبع واصحاب الاصول والجوامع عليه بعيد جداً والا لارتفع الامان عن اكثر الاحاديث فتأمل .

**باب من ادرك ركعة من العصر** غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى ان المصلي لو صلى العصر بحيث تفجع منه ركعة قبل الغروب والثانية بعده جازت صلاته ولا حاجة الى القضاء وسبب الاهتمام بذلك ما تقرر عند الشافعي رحمه الله من تقسيم اوقات العصر الى اربعة وقت الاستحباب وهو ان يصلي بعد صيرورة الظل مثل ذى الظل سوى في الزوال متصل ووقت الجواز مع فضيلة ما وهو ان يؤخر الى مثليين وقت الجواز المجرى وهو من المثليين الى ان يصفر الشمس ووقت الضرورة وهو بعد اصفرار الشمس والمصلي يا ثم بتأخير الصلاة الى وقت الضرورة عن المؤلف ان المصلي لو وقعت بعض صلاته في وقت الضرورة يخرج عن عهدة الصلاة وان كان اثماً في التأخير قوله انما يبقاكم فيما سلف قبلكم الخ استشكل هذا بان بقاء هذه الامة بحسب الخارج ازيد بالنسبة الى بقاء تلك الامة فكيف يصدق هذا المثل لان مقتضاها ان يكون الامر بالعكس الجواب ذكر الوقت لمجرد كونه معياراً بالنسبة الى اخرهم مع كون علمهم كثيراً .

**باب وقت المغرب** قوله قال عطاء الخ مناسبة التعليق بترجمة الباب باعتبار انه يدل على ان اخروقت المغرب متصل بآول وقت العشاء لان الجمع في الحضر معمول عند المؤلف على الجمع في الصورة ولو كان بعد ما لمرض .

**باب من كره ان يقال للمغرب العشاء** الحكمة في نهيه عليه السلام عن ذلك الاحتراز عن ان يقع في القرآن النجاش والخلال لفهم المقتضى حيثما وقع في القرآن لفظ العشاء اذ لو استعمل العشاء في المغرب ايضا وشاع ذلك فيما بينهم لوقع الالتباس في لفظ العشاء الواقع في القرآن وتبادر الوهم فيه الى المغرب ايضا فيقع النجاش شديد الاتري ان الظهر والعصر اذ استعمل لفظ كل واحد منهما موضع الآخر فاذا ذكر الظهر مثلاً في كلام وحكم عليه بحكم لوقع الانجاش في ذلك الكلام ولو بعد حين قوله صلى الله عليه وسلم سبعا جميعاً الخ هذا يدل ايضا على ان اخر المغرب متصل بآول وقت العشاء لان فعله صلى الله عليه وسلم هذا انما كان في الحضر بقريته قوله صلى ثمانياً جميعاً لان غالب عمله عليه السلام في السفر ان يصلي صلاة الظهر والعصر ارباعاً كل واحد منهما ثنتان ثنتان ولا يجوز ان يعمل على الجمع الحقيقي لانه ما قال به من اهل السنة والجماعة في الحضر من غير عذر .

**باب فضل العشاء** قوله من اهل الارض غيركم الظاهر ان مراده عليه السلام ان الصلاة في هذا الوقت مخصوص بهذه الامة ويحتل ان يكون معناه انكم مخصوصون بهذا الانتظار لانه كان في اول الاسلام ولم يكن يصلي الصلاة الا في مواضع عديدة وذلك ايضا في اول الوقت بعد غيبوبة الشفق والاسبب بترجمة الباب هو الاول كما لا يخفى على من له طبع سليم .

**باب من لم يكره الصلاة الا بعد العصر** يعني يجوز الصلاة وقت الاستواء ونصف النهار ولا يحكم بعدم الجواز الا فيما قبل الطلوع والغروب فله اصل كما قال به مالك مطلقاً والشافعي في يوم الجمعة .

**باب ما يصلي بعد العصر** غرضه من عقد هذا الباب الاشارة الى توجيه ما روى عن عائشة رضي الله عنها من انه لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع الركعتين بعد العصر بانه كان ذلك قضاء لراتبة الظهر ومعنى قولها ما تركهما ترك نحر بل كان عليه السلام اذا فاتت راتبة الظهر راتبة صلاة اخرى صلاحاً

بعدها لعصر لكن هذا التوجيه لا تمشي في اخرا حديث الباب فتأمل :-  
**باب من نسي صلاة** مقصود الباب عدم وجوب الترتيب بين الوقتية والفوائت على خلاف ما ذهب اليه ابو حنيفة رحمه الله :-  
**باب ما يكره من السمر بعد العشاء** قوله السامر من السمر الخ اي مشتق وهذا الاشارة الى تفسير هذا اللفظ من القرآن :-

**باب السمر مع الضيف والاهل** في هذا الحديث تقديم وتأخير لان اكله صلى الله عنه وحشة في يمينه ينبغي ان يذكر قبل قوله فشعوا واصارت اكثر وما وقع في الحديث من قوله تعشى ابو بكر عند النبي صلى الله عليه فقترير الكلام ان يقال ان قول الراوي ثم لبث حتى صليت العشاء تفصيل لما سبق من قوله تعشى ابو بكر رضي الله عنه :-

## تأنيد الاذان

**باب بدء الاذان** قوله ذكره النار والناقوس الخ اختصار والمفصل انهم قالوا لو اتخذنا ناقوسا فقال ذلك للنصارى فقالوا لو اتخذنا ناقوسا فقال ذلك لليهود فقالوا لو اتخذنا نارا فقال ذلك للنجوس فادى عبد الله بن زيد في منامه الاذان فعرضه على النبي صلى الله عليه وسلم فامر بلالا بالاذان :-

**باب فضل التآذين** قوله ادبر الشيطان له ضراط الخ لعل الحكمة في هرب الشيطان عند الاذان دون الصلوة انه شعار الاسلام يحجرفيه بذكر الله ويصير به الدار دار الاسلام :-

**باب الكلام في الاذان** يعني ان الكلام لا يقطع الاذان كما يقطع الصلاة فان اتفق الكلام في خلالة لا يعاد :-

**باب من قال ليؤذن في السفر** قيد في السفر اتفاقا وغرضه من عقد الباب نفى لزوم اجتماع المؤذنين في الاذان كما هو معمول اهل الحرمين :-

**باب هل يستتبع المؤذن فاههنا وههنا الخ** غرضه اثبات ان الاذان غير ملحق بالصلوة في الاحكام ولا يشترط فيه الاستقبال وبهذا يتحقق للناسية بين الترجمة والاثار الواردة فيه :-

**باب متى يقوم الناس اذ ارادوا الامام الخ** اظهرت اذيلات هذه الترجمة ان يقال ان قوله اذ ارادوا الامام جواب من يعنى يقومون اذ ارادوا الامام عند الامامة (الاقامة) :-

**باب هل يخرج من المسجد لعل** لعل غرضه الاشارة الى استثناء حالة الضرورة من نهي الخروج عن المسجد بعدما اذن فيه :-

**باب اذا قال الامام مكانكم حتى ارجع الخ** اي ينبغي ان ينتظروا ولا يقيموا مقامه اماما اخر ولا يفرقوا من مواقعهم :-

**باب قول الرجل للنبي صلى الله عليه وسلم ما صلينا** الاهتمام بانما ذلك لاجل ما ذهب اليه بعض العلماء من كراهة التكلم بمثل فائتات الصلاة او ما صلينا كما سبق مثل ذلك لكن لو استدلل على ذلك بقول النبي صلى الله عليه وسلم ما صليتها لكان انسب لانه عليه السلام صرح بلفظ ما صليت بل هو حاصل كلامه صلى الله عنه

**باب وجوب صلاة الجماعة** مذهب الشافعي في هذا الباب ان الجماعة فرض بالكفاية وسنة مؤكدة لكل واحد على العين ويعتزل ان يكون مقصودا بالجماعة هو هذا استدلال بقول الحسن على وجوب الجماعة لانه امر بترك اطاعة الامر اذا امرت بترك الجماعة والحال ان اطاعتها واجبة الا في معصية فعلم من ذلك ان ترك الجماعة معصية لا تطاع فيها الام :-

**باب فضل صلاة الفجر في الجماعة** هذا الباب باب في الباب فلا اشكال في ربط الحديثين الآخرين فيه مع الترجمة فتدبر :-

**باب فضل من غدا الى المسجد** قوله فلا صلاة الا المكتوبة اشارة الى رد ما ذهب اليه الحنفية من استثناء سنة الفجر من ذلك :-

**باب جد المريض ان يشهد الجماعة** الجده هنا من الجدة يعني باب فضل تكلف المريض ومما سببه الحديث الثاني من الباب مع الترجمة باعتبار تمام القصة المخرجة في مواضع آخر :-

**باب هل يصلي الامام بمن حضر الخ** مقصوده انه يترك الجماعة و الخطبة بعذر المطر اهل يصلي بالجماعة ويخطب بمن حضر ولو كانوا قليلا قوله انها عزيمة الخ هذا القول يحتمل معنيين احدهما ان تلك الكلمة سنة امر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وثانيهما ان الجماعة عزيمة اي واجبة يأتون بها الناس ويخرجون في الخطر ما لم يرخص لهم بالصلوة في الرحال :-

**باب اذا حضر الطعام واقيمت الصلاة** الاحاديث في هذا الباب متعارضة والتطبيق بينهما ان البداية بالعشاء اولى في صورة فساد الطعام بتأخر اكله او اضطراب الجوع او نحو ذلك واذ لم يكن من هذه الامور شي فالبدية بالصلوة اولى فكل حديث واثم يحمل على محله واثار المؤلف ايضا يابى بالآثار والحق بهذا الباب الى تعارض الأدلة في هذا الباب طريق الجمع ما ذكرناه انفا :-

**باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم** مقصوده من عقد هذا الباب انه ليست هذه الصلاة صلاة المرأى بل فيه ثواب لصلوة المصلي مع ثواب التعليم ايضا :-

**باب اهل العلم والفضل حق بالامامة** قوله مروا بالابكر الخ استدلال المؤلف بالامامة ابي بكر رضي الله عنه على فضله فحاصل الاستدلال ان افضلية ابي بكر رضي الله عنه معلومة لنا قطعاً بالاحاديث المواترة المعقولة علمنا منه هذه المسئلة في الامامة وقال بعضهم ان هذه الامامة هي الدالة على افضليته ولا يخفى انه حينئذ يلزم الدور في الاستدلال :-

**باب من قام الى جنب الامام لعله الخ** اي هو جائز لو جعله مثل كون الامام ضعيفا لا يسمع الناس صوته من بعيد فيقوم واحد الى جنبه فيسمع الناس تكبير الامام وغير ذلك :-

**باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول الخ** يعني جاء الامام الذي كان استخلف هذا الامام فتأخر الاول اي الذي كان اولاً في بداية الصلاة جازت الصلاة الاولى اي ما صلى من الصلاة لا يجتأز الى اعادته :-

**باب اذا استوا في القراءة الخ** الحديث الذي هو نص في هذه الترجمة اوردته مسلم وغيره من ابي مسعود الانصاري ولم يلتفت اليه المؤلف فكانه ما وجدته على شرطه :-

**باب اذا ارادوا الامام قوما فامهم** غرضه من هذا الباب اثبات جواز ذلك دفعا لتوهم عدم الجواز اصلا سواء اذن رب الاراء ولا متمسكا بقوله عليه السلام لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه اي في منزله ولا يجلس على تكريمته الا باذنه وقال ان الاستثناء متصل بالحكم الاخر فقط كما هو مذکور في جامع الترمذي :-

**باب انما جعل الامام ليؤتم به وصلى النبي صلى الله عليه وسلم الخ** اشار بآياد هذا القول في تعاليق الباب الى نسخ هذا القدر من الحكم اخير فعله عليه السلام حين صلى بنفسه قاعدا وصلى القوم قياما وامرهم بذلك والمؤلف رحمه الله قدم في الباب الحديث النسخ واخر المنسوخ ولو عكس لكان احسن ترتيبا :-

**باب متى يجحد من خلف الامام** قوله وهو غير كذب المراد منه انه غير ولهم في الحديث بل ضابط حسن يضبط وهذا هو المراد في كل موضع يقال في حق الصحابي مثل ذلك وذلك لان كلهم مقبولون مأمونون عن حقيقة الكذب لا مجال فيهم لتوهم الكذب :-

**باب انحر من رفع رأسه قبل الامام** قوله صورته صورة حمار وهذا وعيد والظاهر منه تحقيقه في الدنيا ولا ينفي في ذلك عدم تحققه في الخارج لان معنى الكلام انه فعل فعلا يتوجب ذلك ومع ذلك لو تخلف تلك المفضية عن فعل ذلك الفعل بفضل الله تعالى فلا ضير في الاستيجاب :-

**باب امامة العبد الخ** غرض المؤلف اثبات جوازها وبه قال الشافعي كرهها ابو حنيفة رحمه الله وقراءة الامام من المصحف مفسدة للصلوة عند ابو حنيفة ولا بأس بها عند الشافعية فظاهر ما روى عن عائشة تعليقاً يؤيد مذهبهم والحنفية يأولونه يقولون معنى يؤمها من المصحف انه كان ينظر في المصحف



ويصلى قريب ذلك معارضى الله عنه وإنما النقضان في صلاة الإمام  
باب إذا لم ينو الإمام أن يؤم الخ المراد أن صيرورة الإمام أماماً للقوم  
لا يحتاج إلى أن يوجد منه نية ذلك قبل الصلاة

باب إذا طول الإمام الخ مرحلة ان الاقتداء بالإمام لا يصير لازماً  
بالشروع معه بل له أن يترك الاقتداء ويصلي منفرداً

باب تخفيف الإمام في القيام الخ أشار بترجمة الباب إلى تأويله قوله  
فليتجزأ أي فليجوز في القراءة وتكثير الأوراد والاذكار وليتم الركوع والسجود  
بقريئة ميسرة في باب آخر أنه صلى الله عليه وسلم كان يشتد تخفيفاً للصلاة في عام

باب من شك إمامه الخ يعني أنه ليس داخل في حد الغيبة والتعير

باب الرجل يأتم بالإمام ويأتم الناس بالمأموم الخ يحتمل معنيين

أحدهما يأتم بالإمام ويأتم الناس بالمأموم يعني أنهم يعمون منه التكبير  
ويكون الإمام في الحقيقة لكل واحد وثانيهما يأتمونه حقيقة وذهب المؤلف  
إلى كلا الاحتمالين في إمامته عليه السلام لا في بكره وإمامته في بكره للقول وما قال به  
أحمد من كونه صلى الله عليه وسلم مقتدياً بأبي بكر فاحتمل ثالث لم يقل به المؤلف

باب إذا قام الرجل عن يسار الإمام الخ قوله صليت مع النبي صلى الله

عليه وسلم ذات ليلة فمقت عن يساره الخ هذا الحديث قد أخرجه المؤلف في  
مواضع ويتنبط منه في كل موضع ما يتعلق بذلك الموضع من الأحكام  
الدينية وقد أكثر مثله في كتابه هذا وهو ما يدل على قوة اجتهاد المؤلف فإنه  
استنبط كل جزئ من الحديث مع قلة الصحيح منه ومطلب هذا المقام  
يتعلق بمسئلة الجماعة فإن سنة القيام إذا كان المأموم فرداً واحداً ان يقوم  
عن يمين إمامه ومع ذلك لو قام عن يساره لم تعد صلاته

باب صلاة الليل الخ ذكر هذا الباب ههنا ليس من حيث صلاة الليل لأن له  
موضعاً آخر وهذا التوضيح بل هو من قبيل الباب في الباب لبيان كيفية  
الجماعة في صلاة الليل مع زيادة فائدة وعندى أن المؤلف إنما أورد هذا الباب  
في هذا المقام لأفادة جواز الجماعة في النوافل على خلاف ما ذهب إليه الحنفية  
وذلك لأن صلاة التراويح لم تكن في ذلك الوقت من المؤكدات بل كانت  
كسائر النوافل والسنن فلما جاز رسول الله صلى الله عليه وسلم الجماعة فيها علم  
منه تجوزها في كل نفل وإن كان الأفضل إذاؤها في البيوت منفردة  
عن شبهة الرياء

باب إيجاب التكبير الخ شرع المؤلف من ههنا في بيان صفة الصلاة

واستشكل الاسم على رحمه الله إيراد المؤلف الحديث الأول من هذا الباب بوجهين  
أحدهما خلوه عن ذكر التكبير وثانيهما أن ما ذكرناه في بعض طرق الحديث  
من قوله عليه السلام وإذا أكبر فكبروا فليس أيضاً يدل على أن تكبيرة الافتتاح لم تكن  
أركان الصلاة والمقصود من عقد هذا الباب هو هذا أقول أما الجواب عن  
الأول فهو أن المؤلف أشار بعقد الباب إلى أن إسقاط لفظ إذا أكبر فكبروا وهم  
والصحيح ما رواه الآخرون عن أنس رضي الله عنه مع زيادة وإذا أكبر فكبروا وعن  
الثاني بأن قوله وإذا أكبر فكبروا وإن لم يدل بمنطوقه على وجوب التكبير حين  
تكبير الإمام لكن له دلالة بطريق الاقتضاء على أن صفة الصلاة هو هذا  
هذا القدر يكفي شاهداً على مطلوبة التكبير وقد فصل الأحاديث الأخرى  
تكبيرة الافتتاح وغيرها من التكبيرات فندب إلى بعضها وأوجب بعضها فلا بد أن  
يدل على نفي التسليم على وجوب التكبيرات مع أنه لم يقل به أحد فتأمل

باب رفع اليدين في التكبيرة الأولى الخ يعني أن السنة أن يرفع اليدين  
مقارناً بتكبيرة الافتتاح بلا تقديم وتأخير

باب رفع اليدين إذا كبروا إذا رفع الخ هذا الرفع ما وصى به الشافعي  
رحمه الله أما أصحاب الشافعي فقد حفظوا وصيته وقالوا له لما وصل إليهم هذا الحديث  
باب رفع البصر إلى الإمام الخ عقد هذا الباب لما تقرر أن الأولى أن  
ينظر المصل في صلاته إلى موضع سجدة ومع ذلك لو رأى إلى إمامه ولم ينظر  
إلى ذلك الموضع لم تعد عليه صلاته والحديث المعلق مناسبتة بترجمة

الباب باعتبار أنه يدل على أنه صلى الله عليه وسلم نظر قبله في صلاته ولم  
ينظر إلى موضع سجدة فيقاس عليه المأموم إذا نظر إلى إمامه وقد مر غير  
مرة أن البخاري ربما يعقد الترجمة للأمراض من بين العام مع أن مراده  
أثبت ذلك العام وذلك لتعيين صورة من بين صورة المحتملة كما قلنا ههنا فإن مراده رحمه الله  
نفي لزوم النظر إلى موضع السجدة وهو عام ومن صورة المحتملة اختيار صورة خاصة وهي حالة النظر إلى  
وتصدى لأشباتها مع أن الغرض ثبات العام فاحفظ هذا التحقيق فإنه مما ينفك في مواضع شتى من  
هذا الكتاب والله أعلم بالصواب قوله أني رأيت الجنة الخ ليس في هذا الحديث ذكر رفع البصر  
إلى الإمام أصلاً فمن أسببه مع الترجمة باعتبار أن قوله عليه السلام لقد رأيت الخ  
يدل على نظره عليه السلام إلى جانب قدامه فيقاس عليه حال المأموم أيضاً  
باعتبار أن المقصود بالترجمة نفي وجوب النظر إلى موضع السجدة وقد حصل ما

تخصيص الرفع إلى الإمام فكان تصويره

باب رفع البصر إلى السماء الخ غرضه إثبات كراهته في الصلاة الالتفات  
على ثلاثة أقسام بمؤخر العين وهو أن يدبر عينه فيرى مؤخرها وموقعها ما عن  
يمينه وما عن شماله من غير أن يدبر يديه أو يولي عنقه وبالحيلة وهو أن يدبر  
المنكب لا يولي العنق وبالحنق هو إذا أوى عنقه فالأول لأبأس به وقد فعله  
رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة والثاني محرم لا تبطل به الصلاة والثالث  
تبطل به الصلاة فاحفظ

باب وجوب القراءة للإمام والمأموم الخ قوله وما يجهر فيها الخ أي يجب

القراءة فيما يجهر فيها وما يخافت فيها وفيه خلاف بعض الصحابة ومنهم ابن  
عباس رضي الله عنهما في بعض الروايات عنه حيث قالوا القراءة على المأموم فيما  
يخافت فيه بل يسكت قائماً

باب جهرا للإمام والناس بالثامين الخ أنت تعلم أن ما وقع في حديث  
الباب من قوله وإذا قال الأئمة لا يدل على ترجمة الباب ظاهراً ولهذا استدل  
بهذا الحديث من قال بأن الثامين للمأموم دون الإمام وقال الشافعي رحمه الله  
معناه أنه إذا قال الإمام هذا اللفظ فاستعد والثامين فإنه هو أيضاً يقول  
ذلك ويستحسن لكم أن توافقوه في زمانه وكان المؤلف أشار بعقد الترجمة إلى أن الحديث  
محمول على هذا المعنى ومثله لا يستكر من البخاري

باب إتمام التكبير في الركوع الخ المراد بالاقام الاتيان به من غير أن يجزأ

كما شاع ذلك في إمارة بني أمية وسبب اهتمام المؤلف بعقد الأبواب في بيان إتمام  
التكبيرات في الركوع والسجدة والجلوس هو أنها من بني أمية في ذلك كما يدل عليه الترخيم  
باب وضع الألف على الركب الخ أي بيان كيفية وغرض المؤلف من ذلك نفي  
التطبيق بين اليدين ووضعهما بين الفخذين كما قال به بعض الصحابة وأولاهم  
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

باب حد أقام الركوع قوله وكان ركوع النبي صلى الله عليه وسلم وسجدة الخ

المكث في أركان الصلاة عند الشافعي على ثلاثة أنواع أحدها المكث في القيام  
والقعدة وينبغي أن يكون طويلاً قدر ما يعتد به ويقال أنه مشغول بشئ مهم  
وثانيها المكث في الركوع والسجدة وينبغي أن يكون دون الأول ويميز عن مجرد  
الانتقال بتوقف فظن الرائي أنه متوقف وثالثها المكث في القومة وبين الجنتين  
وينبغي أن يكون خفيفاً جداً بحيث لا يميز عن مجرد الانتقال ومعنى هذا الحديث  
قريب من تقريرة

باب القنوت الخ هذا الباب قد وجد في كثير من النسخ غير مترجم وجد بعضها

باب القنوت وعلى كلا التقديرين فمن أسببه بما سبق باعتبار أن ما ذكر في الحديث  
يدل على قراءة القنوت بعد سمع الله لمن حمده فهو أيضاً ذكر فيها بعد الركوع والقنوت  
كما كان سمع الله لمن حمده أيضاً ذكر فيها

باب الطمانينة حين يرفع رأسه الخ قوله قال أبو حمزة الخ في ذيل حديث  
طويل بين فيه صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومناسبة هذا التعليق  
مع الترجمة باعتبار حصول الاستواء بحيث يعود كل فقار مكانه ولو بعد السجدة وذلك  
لأن الجلسة بين السجدين والقومة متساوية الأقدام في أكثر الأحكام

الجمل في حقهم في السبت وفرض عليهم ذلك وكذلك البيان في النصارى  
واهدت امة محمد صلى الله عليه وسلم بتعيينه في يوم الجمعة التي هي زمان تخلية  
الله تعالى عباده فنالوا فضيلة لم يبلغها اليهود والنصارى فكونهم ملومين على هذا  
مثل ما تلام المرأة بيمينها على نقصان دينها وان كان ذلك غير داخل تحت عملها  
وكسها بل ناشئاً عن استعلا دها الطبعي فهذا التحقيق قد وافق الحديث فثبت  
في التوراة فتأمل :-

**باب فضل الغسل يوم الجمعة** الخ دلالة حديث الباب على الترجمة لا نكار  
عمر رضي الله عنه اشداً لا نكار على تاركه فيه لانه لو لم تكن له فضيلة لما انكر  
مثل ذلك قوله غسل يوم الجمعة واجب الخ بهذا اللفظ ثبت الجزء الثاني من الترجمة  
اعني انه ليس على الصبيان جمعة وذلك للزوم الغسل مع فرضية الجمعة ولما لم  
يذكر حملها ثبت عدم الوجوب على النساء والصبيان :-

**باب يلبس احسن ما يجد** الخ اي من الثياب يوم الجمعة ودلالة الحديث  
على الترجمة لان عمر لما قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو اشتريت هذه فلبست  
يوم الجمعة الخ ما انكره بل قرره وانما امتنع عليه لسلام من اشتراها لعله اخرى  
هي كونها من الحرير والحرير الثوب المخطط ويكون من الحرير والحرير فحلى  
الاولى مكسور الفاء والثانية مفتوحة ومفتوح العين في كليهما وفتح العين في هذا  
الوزن مخصوص بهذين اللفظين وليس غيرهما فعلا يكون عينها متحركاً بل ساكناً ابداً :-

**باب الجمعة في القرى او المدن** الخ وهو مذهب الشافعي يجمع عنده  
في المدن والقرى ايضاً اذا وجد هناك اربعون رجلاً يقيمون خلافاً للحنفية حيث  
يشترطون المصولة قاض وامير يقيم الحدود ووجه دلالة الحديث على ذلك  
باعتبار ان جواتي كانت قرية من اعمال البحرين قوله حدثني بشر بن محمد الخ  
قد استنبط المؤلف من هذا الحديث اعني قوله الامام راع ومسئول عن عتيبة  
ان يجمع الامير مع رعيته ولو كانوا معددين في قرية لان اقامة الجمعة  
حق من الله تعالى على الامام والامة فلو لم يقيمها ليلس عنه والآلية في ناحية  
المصروكان استفسار طريق لا قامة الجمعة حين كونه في بعض قرى الامة مع جماعة  
قليلة من السوان ساكني تلك القرية فكتب اليه الزهري انه يلزم عليه اقامة الجمعة  
**باب هل علي من لم يشهد الجمعة غسل** الخ اختلف العلماء في غسل يوم  
الجمعة هل هو للصلاة ام لليوم ويتفرع على هذا الاختلاف فروع كثيرة كما يظهر  
من كتب الفقه والاحاديث في هذه المسئلة ناظرة الى كلا الاحتمالين لان  
تحليل ابن عمر رضي الله عنهما والحديث الاول من الباب صريحان في ان الغسل  
للصلاة والاحاديث الأخرى ظاهرة في انه لليوم وكذا قال الشافعي رحمه الله ان سنية  
الغسل لليوم لكن ينبغي تقريبه من الصلاة والصلاة به بلا تغفل حدثت عملاً بجميع الاحاديث  
الواردة في الباب :-

**باب من اين يوقى الجمعة** الخ قوله وكان انس في قصره احياناً الخ اي  
احياناً يأتي الى البصرة ويجمع واحياناً لا يأتي اليها ولا يجمع وهذا صريح في  
عدم الوجوب في هذا البعد :-

**باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس** وبه قال اكثر الائمة خلافاً لاهل السنة  
في بعض اقواله حيث جوزا قامة قبل الزوال ودلالة الحديث على الترجمة لان  
الرواح يطلق على الذهاب في ما بعد الزوال :-

**باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة** الخ قد فسر التفريق بين الاثنين بوجوب  
احدهما تخطي الرقاب والثاني الجلوس بين الاثنين الذين هما اخوان او صديقان  
وايقاع الوحشة بينهما بهذا الفعل :-

**باب المؤذن الواحد يوم الجمعة** يعني ما صار معمول الناس الان في  
الحرين وغيرهما من ان يؤذن يوم الجمعة وفي سائر الايام المؤذنون مجتمعين  
رافعين اصواتهم ما كان ذلك على عهدنا عليه السلام بل كان يؤذن هناك  
مؤذن واحد اما ما صار معمول الناس بعد من البدعات المحسنة واصله  
ما اخذ من امره صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن زيد بن عبد ربه ان يلقى على  
بلال فنادى كل منهما بصوته رافعاً فاحفظ :-

**باب يهوى بالتكبير** الخ غرضه من هذا العقد ان التكبير ينبغي ان يكون  
مقارناً للهوى من غير تقدير وتأخير قوله وقال نافع كان ابن عمر الخ مناسبة  
هذا التحليل مع الترجمة باعتبار انه ايضاً يفيد ثبات كيفية من كيفيات  
الذهاب الى المسجد قوله قال سفيان جاء به معمر هكذا الخ اي قال سفيان  
لتلميذه علي بن عبد الله هكذا روى عندك معمر عن الزهري مثل الذي  
رويت عندك عنه يعني ذلك الحمد مع الواو فقال له علي نعم ثم قال سفيان  
حفظ معمر رواية الزهري ولم يلق له وهم في هذا الحديث كما وقع لبعض  
الرواة عن الزهري في رواية لك الحمد بلا واو وانما قال الزهري ذلك الحمد  
الواو وقول سفيان وحفظت من شقة الامين فلما خرجنا من عند الزهري الخ  
اشار الى وهم ابن جريح في رواية فحش ساقه الامين فافهم هذا المقام فانه  
من مزال الاقلام :-

**باب اذ لم يتم الركوع** الخ اي بترك الطائفة فيه فصلاته غير جائزة  
وعليه الاعادة عند الشافعي رحمه الله ونافس بترك الواجب عند ابي حنيفة  
رحمه الله والمؤلف ساق الكلام على وجه يحتمل المذهبين وهو يفعل مثل ذلك ايضاً  
في المسائل المختلفة فيها بين الائمة من غير تعيين مذهب فاحفظ :-

**باب يبدى ضبعيه** قوله مالك ابن بحينة الخ ينبغي ان ينون مالك  
ويكتب الابن بالالف وذلك لان بحينة اسم ام عبدالله وهي امرأة مالك  
**باب السجود على سبعة اعظم** قوله ولا ثوباً الخ واختلف في الانف  
فقليل هو داخل في الجهة وقيل هوسنة وهو الاصم :-

**باب السجود على الانف** الخ المقصود بهذا الباب بيان تأكيد السجود على الانف  
ايضاً لان النبي صلى الله عليه وسلم اهتم به لم يتركه في حالة الحرج اعني  
الطبق ولو لم يكن متأكداً لتركه في مثل هذه الحالة :-

**باب عقد الثياب** الخ يعني ان ذلك مكروه من غير ضرورة لما سبق من قوله  
عليه السلام امرت ان لا تكف ثوباً ولا شعراً قوله ومن ضم اليه الخ ترجمة الباب  
اشارة الى ان حالة الضرورة مستثناة عن الكراهة :-

**باب لا كيف شعراً** الخ اي لا يصلي الصلاة بهذه الهيئة لان المتحجب  
ان يصلي الرجل في الهيئة المعتادة المستحسنة عنده وهيئة كف الشعر فجمعه  
وشده على الرأس هيئة غير معتادة للعرب بل ما دتم ارسال الشعرة هبت  
اسرار دقيقة تضيق عنها مطلق النطق والبيان :-

**باب في الملك بين السجدين** الخ قوله كان يقعد في الثالثة الخ اشارة الى  
جلسة الاستراحة التي قال الشافعي رحمه الله يستنها وهي في الصلاة الرباعية  
في موضعين عند القيام الى الثانية وعند القيام الى الرابعة اي قبل الشروع  
فيها ومعنى قوله في الثالث اي في اخرها فالمراد بكلا اللفظين هو المعنى الواحد  
ولا اختلاف الا في التعبير :-

**باب من استوى قاعد** الخ المقصود من الباب اصابة اثبات جلسة  
الاستراحة وهي التي تكون في الوتر اي ما بعد الركعة الاولى او بعد الثالث :-

**باب كيف يعقد على الارض** السنة عند الشافعي رحمه الله ان يقوم  
معتدلاً على الارض خلافاً للحنفية :-

## كتاب الجمعة

**باب فرض الجمعة** الخ اثبت فرضية الجمعة بالآية بطريق الائمة  
قوله فهذا نأله الخ قال الشراح في توجيهه ما قالوا وعندي نظر الى ما صار  
في التوراة ان السبت عينه كان مفروضاً عليهم انه ليس معناه انهم اخطأوا  
في تحريمهم واختيار اليهود السبت والنصارى يوم الاحد بل معناه ان الله  
قد قرر لعباده ان يكون في كل اسبوع يوم موضوع لطاعة الله تبارك وتعالى و  
ذلك اليوم كان مجزئاً غير معين وتعيين ذلك اليوم كان موكولاً في عناية الله  
تعالى الى علومهم الاستعدادية واستعداداتهم الطبيعية فلما كانت اليهود  
معتادين بتعظيم السبت وما لو فني به وكان عندهم علم بان الله تعالى قد ابتدأ  
خلقه في هذا اليوم وسرى ذلك العلم في قلوب عوامهم وخوارجهم تعين ذلك

## كتاب العبادات

**باب الحراب والدمار يوم الجمعة** أي اللعب بهما واللعب بهما في الجملة  
مباح في يوم العيد بهذا الحديث وقد استحسن بعض العلماء ذلك اظهرا لشوكة  
المسلمين وقوتهم واشتغالاً بأعداد آلات الحرب وقد كنت في بعض القصبات  
فخرج قهرمان تلك القصبه يوم العيد في فوارس له واجادوا الرمي بالنبل والرمي  
بالبنادق فاستحسن ذلك وقلت هو مستحب للعلة التي ذكرت سابقاً قوله سنة  
العيدين السنة ههنا بمعنى الاستئذان يعني باب استئذان العيدين لاهل الاسلام  
وما يباح لاجلها مما يخطرفي سائر الايام .

**باب الاكل يوم النحر** دلالة الحديث على الباب باعتبار ان الامامة تحمل  
ان يدبح الشاة يوم العيد ثم ياكل منها بعد الطبخ قبل الصلاة باعتبار ان الناس  
لم ياكلوا الى ان قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقد قرر النبي صلى الله عليه وسلم  
فعلم هذا قوله فلا ادري الا ظاهر هذا الكلام ان تلك الجمعة لم تكن جمعة  
بل كانت عتاقاً وهو دون الجمعة وانما سماه جمعة لعظم جنته فالمعنى انها  
كانت عتاقاً جنته كجنته الجمعة ويؤكد ذلك ما وقع في الحديث الا في عتاقنا جمعة

**باب الخروج الى المصلى بغير منبر** يعني ما كان في زمانه عليه السلام هو الخروج  
الى المصلى بلا منبر واما ما شاع بعد ذلك في زمان بني امية من حمل المنابر لائمة  
الى المصلى في يوم العيد فهو امر محدث واستدل المؤلف على ذلك بظاهر لفظ  
الحديث اعني قوله ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس لانه لو كان هناك منبر لقال  
فيترقى المنبر ومع ذلك فقد ورد في بعض الطرق انه عليه السلام خطب يوم العيد  
على رجلية فعمل ذلك ليس على شرط المؤلف ولهذا المبرور واكتفى على ظاهر الحديث

**باب المشي والركوب الى العيد** قد استشكل ثبوت جواز الركوب من احاديث  
الباب ولعله جاء في بعض الروايات والا فلا حاجة لاثبات ذلك بحديث الباب  
وقد نقل الشارح القسطلاني وبهها لاثبات جواز الركوب بعد رد الاستدلال  
من لفظ وهو يتكأ على بلال فعمل بعيد من اراد الاطلاع عليه فليرجع اليه  
**باب الخطبة بعد العيد** يعني ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم ومعهول الخلفاء  
الراشدين ذلك وما وقع من التغير اعني تقديم الخطبة على الصلاة قياساً على  
الجمعة فهو بدعة صدرت من مردان .

**باب العلم بالمصلى** اعلم انه ثبت في الروايات الصحيحة انه ما كان له  
صلى الله عليه وسلم علم في مصلاة ومعنى قول ابن عباس حتى اتى العلم الذي اتى  
حتى اتى الموضع الذي قد ينصب العلم فيه في زماننا هذا عند دار كثير من الصلوات  
وقال رضي الله عنه تخفيصاً وتعييناً لموضع صلاته صلى الله عليه وسلم ولما كان ظاهر  
لفظ الحديث يحتمل ان يكون في زمانه عليه السلام بنى المؤلف عقداً لباب عليه  
والآظهر عندي ان غرضه رحمه الله اثبات ان نصب العلم جائز في المصلى هو  
ثبت بتقرير ابن عباس رضي الله عنهما ايضاً فانه ذكره بلا انكار عليه فتأمل .

**باب النحر والذبح يوم النحر بالمصلى** يعني انه هو السنة واما ما يفظه  
الناس في زماننا هذا من النحر والذبح في دورهم ومنازلهم بعد الرجوع من المصلى  
فهو امر محدث وصدر عنهم قهراً وتكاسلاً .

**باب اذا فاتته العيد يصلي ركعتين** هذا هو مذهب الشافعي ان الرجل  
اذا فاتته الصلاة مع الامام صلى ركعتين حتى يدرى فضيلة صلاة العيد ان  
فاتته فضيلة الجماعة مع الامام واما عند الحنفية فلا قضاء لصلاة العيد عنهم  
ولو فاتته مع الامام فاتته رأساً واستدل المؤلف رحمه الله على ترجمته الباب بقول  
النبي صلى الله عليه وسلم هذا عيدنا اهل الاسلام فان اضاف الى العيد الى جميع اهل الاسلام  
يدل بظاهرها على انه لا اختصاص له بالبعض بل هو عيد لكل فينبغي ان  
يصيب كلام من اهل الاسلام حظ من الطاعة الخاصة بذلك اليوم وقس  
الاستدلال بالحديث الا في فان قوله فانها ايام عيد من دون تقييد بالرجال  
والمصلين بالجماعة يدل على ذلك وايضاً يشعر بان التعيد حتى اليوم فمن شهد  
ذلك اليوم سواء كان امرأة او صبياً او يدياً او قروياً تعيد فتدبر فان الشراح  
قد استشكلوا هذا المقام وتحييرت فيه الافهام وتبادرت الالهام والله هو

**باب الاستماع في الخطبة** قد اثبت بحديث الباب ان ملائكة يسمعون  
الخطبة فان يستمع الناس بالطريق الاولى لان الناس مكلفون بالعبادات .  
**باب اذا رأى الامام رجلاً** اي على الامام ان ياحضر ان لم يره يصلي  
الركعتين وهذا على خلاف ما قال به الحنفية من انه اذا اصعد الامام المنبر فلا صلاة  
ولا كلام .

**باب من جاء والامام يخطب** حاصل هذا الباب ان على من جاء في  
هذا الوقت ان يصلي ركعتين وحاصل الباب السابق ان على الامام امره بما  
وكان شغله بالخطبة يمنعه عن الاشتغال بالامور الاجنبية فانهم ان الفرق  
واضح فلا يتوهم التكرار .

**باب الانصات يوم الجمعة** عقد المؤلف الباب السابق لاستماع الخطبة  
وهذا الباب للانصات وقت الخطبة اذ لا تلازم بينهما لان من يكون بعيداً عن الامام  
لا يجب الاستماع عليه وانما يجب الانصات .

**باب اذا نفر الناس عن الامام** قد فرقه قوله وتركوك قائماً جمهور المفسرين  
بقيامه في الخطبة فمناسبة الحديث مع الترجمة باعتبار ان خطبة الجمعة لها  
حكم الصلاة فلما اتم عليه السلام خطبته مع خروجه عن المسجد كان هذا  
حكم الصلاة ايضاً واما اذا فر لقيامه في الصلاة فلا اشكال وهذا الحديث  
حجة على الشافعي رحمه الله حيث شرط لانعقاد الجمعة حضور أربعين رجلاً  
ومن ههنا شرط مالك ذلك حضور اثني عشر رجلاً فانهم .

**باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها** قوله حديثاً عبد الله بن يوسف قال اخبرنا  
مالك الخ هذا الحديث ساكت عن اثبات راتبة قبل الجمعة وقال القسطلاني  
انه يعلم راتبة قبل الجمعة من حديث الباب بالقياس على راتبة الظهر  
انتهى والمؤلف اكتفى على حديث الباب لان راتبة قبل الجمعة قد علم  
سنيتهما سابقاً صريحاً من حديث جابر رضي الله عنه انه دخل رجل يوم  
الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب الخ  
**كتاب صلاة الخوف وقول الله تعالى اذا ضربتم الخ**

حملت الحنفية هذه الآية على السقوط قيد الخوف عندهم اتفاقاً والشافعي رحمه الله  
حملها على الظاهر جرى المؤلف على ذلك وهو الظاهر من سياق كلامه .

**باب صلاة الخوف رجالاً وركباً** قوله قال حدثني ابني قال حدثنا ابن  
جرير الخ اعلم ان ابن جرير في كتابه حدث عن موسى بن عقبة عن نافع عن  
ابن عمر نحو من قوله فساق قول مجاهد واحال حديث ابن عمر عليه السجود  
عند الحديثين في امثال ذلك ان يروا امثال ما روى المؤلف دون ان يقولوا عن  
ابن عمر كذا لانه يحتمل ان يكون بين ما روى مجاهد ما روى ابن عمر تفاوت  
في اللفظ ومعنى اذا اختلطوا اي اختلطوا في الجرب واما لفظ قياًماً فقد قيل  
وقم سهواً من رواية البخاري والاف في حديث ابن عمر ليس الا اذا اختلطوا فانما  
الصلاة بالاياء اذا اختلطوا فليفعلا كذا والكلام ههنا مختصر .

**باب يحرس بعضهم بعضاً** هذه الصلاة مختصة بما اذا كان العدو في  
جانب القبلة .

**باب الصلاة عند مناهضة الحصون** اي يجوز الصلاة بالاياء  
عند ذلك ان لم يقدر على الصلاة بالركوع والسجود ولا يكفي التكبير فقط  
عند ذلك يقدر على ذلك ايضاً بل يؤخرونها ويقضونها قوله قال انس الخ اعلم  
ان في معنى قول انس وجهان احدهما انه رضي الله عنه سرتة تلك الصلاة  
التي صلاها بعد الوقت لحصول فضيلة اخرى اتم وعظم من الجهاد  
بسبب فوتها والثاني ان يكون بذالكلام منه رضي الله على سبيل التأسف  
يعني ما يبرني بتلك الصلاة الفائتة عن وقتها الدنيا وما فيها .

**باب صلاة الطالع المطلوب** اي الذي يطلب العدو ويعد عقبه ويطلب  
العدو ويأتي عقبه ان ادركته الصلاة يصلي بالاياء ان لم يقدر على الركوع والسجود .  
**باب التكبير والغسل بالصبح** وذلك فيما اذا كان الاختيار للمسلمين في  
شروع الحرب لئلا يقتضي الحرب الى فوت الصلاة واما حالة الاضطرار فالامر فيها سراً

العزیز العلام:

## بسم الله الرحمن الرحيم

**باب ساعات الوتر** قد قيل ان ساعته اول الليل لمن كان له عند كما كان لابي هريرة من كونه مشغولا يحفظ احاديثه عليه السلام واخر الليل الى طلوع الفجر والصبح وما وقع في حديث الباب من قول عائشة رضي الله عنها كل الليل او تر الخ فتقريرة بوجهين احدهما ان يكون معناه انتهى وتره اى او تر في اخر عمره وقت السحر واستدام على ذلك الى ان ارخل الى عالم القدس وكان ذلك اخر افعاله عليه السلام واما قبل ذلك فكان وتره مترودا في ساعات الليل كلها وهي تسعة كما تقرر والثاني انه انتهى امتداد وقت الوتر الى السحر وما تجاوز وقته عن ذلك فتدبر:

**باب الوتر على الدابة** يعنى يجوز الوتر على الدابة خلافا لمن يقول بوجوبه فانه لا يجوز الوتر على الدابة بناء على ان ذلك مخصوص بالنوافل وقول ابن عمر رضي الله عنهما صريح في جواز الوتر على الدابة وما استدلل به محمد رحمه الله على وجوب الوتر من جانب ابي حنيفة رضي الله عنه من ان ابن عمر كان ينزل عن الدابة لاداء الوتر وهو دليل الوجوب لانه لو لم يكن واجبا لما نزل بل اداه على الدابة كما نزل النوافل ففيه ان هذا الاستدلال لا يصح على قواعد الاصول والعرف العام ايضا فان فعل ابن عمر رضي الله عنهما لا يدل على الوجوب اصلا لان فعله ذلك لا يثبت ان يكون لاعتقاده عدم جواز الاشارة على الدابة حتى يدل على الوجوب بل يجوز ان يكون فعله اختيار الاول ولا شبهة في ان النزول عن الدابة لاداء النوافل ايضا اولى كيف وقوله في هذا الحديث صريح في ان النزول غير لازم فتدبر:

**باب القنوت قبل الركوع وبعدة** هذا الباب في الاصل من متعلقا ابواب صلاة الفجر لان الاحاديث الواردة انما تدل على القنوت فيها وايراد ههنا باعتبار ان بعض العلماء قال بالقنوت في الوتر ثم المذهب في القنوت مختلفة فعند ابي حنيفة رحمه الله ليس في الفجر قنوت اصلا وعند مالك فيه قنوت لكنه قبل الركوع فعنى قنوت النبي صلى الله عليه وسلم بعد الركوع يبيرا اى قنوت زمانا يبيرا او اياما معددة ثم كان قنوته عليه السلام اى كلمات يسيرة قليلة غير طويلة لكنه ينافيه الحديث الاول فانهم:

**باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم** انما اورد هذا الباب في كتاب الاستسقاء لما نسبت فانه كما شرع الدعاء بطلب المطر عند التقط نفع المسلمين كذلك شرع الدعاء على الكفار لحبس المطر عليهم لان جزاءهم قوله قد هلكوا فادع الله لهم الخ تمام القصة انه عليه السلام كان قد دعا لهم فمطر فلم يهتدوا بذلك الى الاسلام بل ازدادوا كفرا وعنادا ثم دعاه النبي صلى الله عليه وسلم لهم بالاستسقاء كان اظهار المعجزة وانما دعا لهم لشفقة عليهم قوله قال الله تعالى فانقلب يوم تاتي السماء هذه الآية قد تلاها ابن مسعود عقب هذا الحديث اشارة الى ان الدخان الموعود وهو الذي كان الناس يبصرون ذلك في الجوع عند التقط وقد وقع ذلك وليس المراد الدخان الواقع قبيل القيامة والبطشة ايضا قد وقعت كذلك يوم بدر والزمزم وقع يوم بدر وكذا اية الروم اعنى قوله انهم غلبت الروم الخ وهذا كله توجيه ابن مسعود وما جمهور المفسرين فقد ذهبوا الى مسائل اخر يطول ذكرها:

**باب الدعاء اذا انقطعت السبل** اى كان الدعاء لطلب المطر الذي هو من رحمة الله مشروع عند تقطع وجبه كذلك الدعاء مشروع عند كثرة وطغيانه لرفع مضرتة عن العباد:

**باب ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء** يعنى له ايضا اصل وكل من التقويل وعدمه ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين** اى فيموجبهم المسلمون ويشفون لهم لما وقع في حديث الباب من قوله قد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم قصرة مكة حرسها الله لكن زيادة قوله فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سباعا وشكا الناس

كثرة المطر ما ثبت في هذا الحديث من الاسناد واغاثت من الطريق الاخر الى قوله قد عارض رسول الله صلى الله عليه وسلم فامطروا بخلاف قصة المدينة من طريق انس فانها بما ثبتا ثابته بطرق متعددة كما سيظهر في الكتاب كانه وقع وهم وخط في هذا الطريق والله اعلم:

**باب الدعاء اذا كثرت المطر** كان غرضه حصر الدعاء عند كثرة المطر في هذه الالفاظ وامثالها وذلك لان المطر رحمة من الله تعالى فطلب امساكه مطلقا ليس بمناسب بل المناسب لا استجلاب منفعه واستدفاع مضاره وهو معنى قوله عليه السلام اللهم حوالينا ولا علينا:

**باب رفع الامام يده في الاستسقاء** المقصود من هذه الترجمة اثبات انه الى ما يرفع به الامام يديه والمقصود من الترجمة السابقة اصل الرفع فلا تكرار قوله من دعائه الخ معناه لا يرفع بهذه المثابة لا مطلقا:

**باب من قطر في المطر** اى اخذ المطر على جسده وهذه سنة عند الشافعي رحمه الله وقال بعض اذا مطر اول مطر:

**باب اذا هبت الريح** الخ فمن السنة ان تظهر عليه امارات الخوف ويبادر الى الاستعاذة من نزول العذاب الى ان يطر كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك عند الغيم:

**باب ما قيل في الزلازل** الخ حتى يكثركم الماء الخ غاية اخرى لقيام الساعة وترك فيه حرف العطف للاشارة الى استقلالها في الغاية:

## تاسجود القرآن

**باب ما جاء في سجود القرآن وسنتها** سجود القرآن سنة عند الكل الا عند ابي حنيفة رحمه الله فانها واجبة عنده في عدتها الا ان عند الشافعي في سورة الحج واحدة وفي ص واحدة وعند مالك رحمه الله اربعة عشر سجدة والثلاثة التي في المفصل منها غير مؤكدة عنده والباقى مؤكدة ولذا اشتهر بين الناس ان السجدة عنده احدى عشرة وقال احمد ان السجدة في القرآن خمسة عشر قوله قرأ النبي صلى الله عليه وسلم النجم بمكة الخ ذكر المفسرون في هذه القصة انه جرى على لسانه من قبل الشيطان الكلمات المشهورة وهي تلك الغرائيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فلذلك سجدا لشركون معه حيث زعموا انه لا اختلاف بعد ذلك بيننا وبينه لانه يثني على الهتاك لكن لا يصل لهذه القصة عند المحدثين بل الحق ان هذه الكلمات ما جرت على لسانه عليه السلام والقصة موضوعة كما قال لذهبي وغيره من المحدثين وكيف يظن مثل هذا باكرم الرسل خيرا المخلوقات انه تسلط عليه الشيطان حاشا جنبه عن نسبة امثال هذه الواهيات ثم حاشا هذا وقد قال الله تعالى في حق عامة الصالحين ان عبادى ليس لك عليهم سلطان - فاذا نفيه بكل لوجو فما ظنك بسيد البشر والشفيع المشفع يوم المحشر الذى اقسم الله بعمره فقال لعمر ك يا حبيبي بل الحق ان المشركين انما سجدوا والخلة جلاله وجبروته عليه السلام وسامع المواعظ العقلية في القرآن فاضطروا الى السجود ولم يبق اختيارهم في ايدىهم وكيف يستبعد ذلك وقد قال الله تعالى كلما اضاء لهم مشوا فيه وقال وخذوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا:

**باب سجود المشركين مع المسلمين** قوله وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس استدلال المؤلف على عدم اشتراط الوضوء لسجدة التلاوة بسجود المشركين مع كونه على غير وضوء وعدم نهيهم عليه السلام لهم عن ذلك لا يخلو عن اشكال لجواز ان يكون الوضوء شرطا للسجدة لكنه عليه السلام لم ينهاهم عن ذلك لكونهم متخفين غير مطيعين فلما امرهم بالوضوء لم ينجح فيهم لانه يجوز السجود بخير الوضوء:

**باب من سجد بسجود القارى** الخ المذاهب في هذه المسئلة مختلفة فعند ابي حنيفة رضي الله عنه يجب على السامع سواء سجد القارى ام لا وسواء يصغى اليه قصدا او وقع في اذنه اتفاقا وقال بعض العلماء انما يسجد السامع الذي يقصد الاستماع حين يسجد التالى دون غيره:



**باب من رأى أن الله تعالى لم يوجب الجود** قوله ما لهذا غداً  
توضيحه أنه رضي الله عنه مر على قاص تلى في أثناء قصصه آية الجدة فلم  
يجد سلمان فقيل له في ذلك فقال ما لهذا غداً نأى ما كان قصداً من العبادات  
تلك الآية حتى نجد بل كنا عابرين فوقعت الجدة في أذاننا اتفاقاً وليس  
هذا سجدة وكان مذهبه رضي الله عنه ذلك ومناسبة هذا التعليق مع ترجمته  
الباب ضعيفة جداً كما لا يخفى .

### باب التقصير للصلاة

**باب ما جاء في التقصير وكه يقصر حتى يقصر** الخ أعلم أن السافر  
إذا ورد على بلدة أو قرية فلا تخلوا ما أن ينوي الإقامة أو لا فإن نوى الإقامة  
فقال الشافعي يجب أن ينوي إقامة أربعة أيام كواحد حتى يتم وقال أبو حنيفة  
رضي الله عنه يجب أن ينوي إقامة خمسة عشر حتى يصح له الإقامة وإن نوى  
أقل من ذلك قصر وأما قول ابن عباس أقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
تسعة عشر يقصر فهو قصة عام الفقه وأجاب الشافعي عنه أنه عليه السلام  
لم يكن نادياً للإقامة في تلك الأيام بل كان متردداً إلى أمره أو زن أن اطاعوا  
رجع إلى المدينة وإن أبوا اعتزاهم فلم يكن فيما نحن فيه وأما ما وقع في الحديث  
الثاني من الباب من قوله أقيم عشر فهو قصة حجة الوداع وأجاب عنه  
الشافعي بأن قوله ذلك ورد على سبيل المسامحة لأن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قدم مكة صبيحة الرابع من ذي الحجة ثم خرج يوم التروية إلى منى  
يوم عرفة إلى عرفات فقام بمكة أربعة أيام كواحد ووجه المسامحة  
أنه على أيام منى ويوم عرفات في أيام مكة جعلها مكاناً واحداً فكان كلها  
مكة ولهذا قال أقيم بها عشر وإن لم ينو الإقامة فقال أكثر العلماء أنه  
يقصر وإن أقام شهراً بل سنين لفعل ابن عمر حين أقام بأذربيجان ستة  
أشهر يقصر وقال بعضهم بل يتم بعد مضي ثمانية عشر يوماً وقال بعضهم مضي  
تسعة عشر يوماً وأخذ ذلك من قصة الفقه على اختلاف الروايات .

**باب الصلاة بمنى** قوله عن عبيد الله بن عمر قال صليت مع النبي  
صلى الله عليه وسلم بمنى ركعتين وإني بكروا عمر الخ أعلم أنه ليس لسأكنى مكة  
حرسها الله أن يقصر وأما بمنى وإنما قصر النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر  
عنه رضي الله عنهم صدره من خلافته لأنهم كانوا مسافرين غير سأكنى مكة وقال  
مالك سأكنى مكة أيضاً يقصر معنى وهذا الحكم عنده مخصوص بهذا الموضع  
فقط وأما في المواضع الأخر فيشترط عنده قصد مسيرة أربعة برد كما يشترط  
عند الشافعي وسائر الأئمة وأما إتمام عثمان رضي الله عنه فقيل كان ذلك  
بوجهين أحدهما أن أعرابياً لما رآه يصلي ركعتين زعم أن المفروض في  
الحج وهو الركعتان فذهب إلى قومه وأخبرهم بأن رأيت الخليفة  
يصلي ركعتين فصلوا ركعتين فاختلوا ذلك وصلوا في سنتهم تلك الركعتين فبلغ ذلك  
إلى عثمان فأنه الصلاة لأجل ذلك لأن مذهبه رضي الله عنه أن القصر  
في السفر أو في وإن أتم جاز كما هو مذهب عائشة رضي الله عنها وأكثر التابعين  
والأئمة بعده فعمل بالجماعة وترك الأولى لهذه المفسدة التي هي تفضي  
إلى تحريف الدين وحتى ذلك عثمان رضي الله عنه كيف وقد قيل ترك  
الخبر الكثير لأجل الشر القليل خير كثير وثانيهما أن مذهبه رضي الله عنه  
أن الرجل إذا تزوج في مواضع متعددة يتم فيها وكان أخذ المسأكن في  
مكة وتزوج هناك فلذلك كان يتم الصلاة في منى والله أعلم .

**باب صلاة التطوع على الحمار** عقد الباب لذلك بعد عقد الصلاة  
التطوع على الدابة أما البيان الأسانيد المتكررة للحديث في هذا الباب  
فأيراد لفظ الحمار في الترجمة لكونه وارد في الحديث كما هو من دأب المؤلف في  
هذا الكتاب وأما الزيادة اهتمام بذلك لأن الحمار بعيد من الترجمة قريب من  
الشیطان على أن يتوهم فيه أنه لا يجوز المناخلة عليه لكن في هذا الاستدلال  
مناقشة لأن المذكرة بين أنس وبين السائل ما وقعت إلا في استقبال القبلة  
فقال رضي الله عنه في جوابه أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته

راكباً إلى غير القبلة ولم يذكر في هذه المذكرة بأنه ينبغي عن جواز النافلة  
على الحمار حتى يستفاد منه ذلك إلا أن يقال أن قول أنس رضي الله عنه لولا  
أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله بحسب الظاهر إشارة إلى جميع ما كان  
في تلك الصلاة من الخصوصيات أعني الصلوة على الحمار وعدم استقبال القبلة  
وغير ذلك بظاهرة ومثل ذلك من الاستدلال كثير في هذا الكتاب فلا تنكروا  
قوله لولا أني رأيت الخ نازعه الأسما على وقال ليس في الحديث ما يدل على  
أنه صلى الله عليه وسلم صلى على الحمار قلت صلى أنس على الحمار ثم قال لولا أني  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله لم أفعله فهذا الاستدلال أن يكون  
أنس رآه يصلي على حمار أو رآه على راية غير الحمار وتحقق عنده أنه لا فارق  
بينهما وبين الحمار وعلى كل وجه ثبت عنه صحة الصلاة على الحمار والله أعلم

### باب ترك القيام للمريض

حدثنا أبو حنيفة عن أبي نعيم الذي أورد  
أولاً في هذا الباب يدل صريحاً على الترجمة وأما الحديث الثاني أعني حديث  
محمد بن كثير فليس له دلالة ظاهرة على ما يناسب الترجمة وإنما أوردته ههنا  
إشارة إلى أن الرواة اختلفوا على سفيان فابو نعيم يروي عنه أنه صلى الله  
عليه وسلم اشتكى ولم يقم ليلة أو ليلتين فقالت امرأة من قريش ابناً عليه  
ومحمد بن كثير يروي عنه من غير ذكر قوله اشتكى ولم يقم ليلة أو ليلتين  
والحال أن هذه الزيادة أيضاً داخلية في تلك القصة ولو حمل رواية محمد  
ابن كثير أيضاً على ذلك يصح الاستدلال به فتدبر وتأمل .

**باب من نام عند السحر** قوله إذا سمع الصارخ الخ استدلال المؤلف بقول  
عائشة رضي الله عنها على ترجمة الباب استدلال بعض محققاته وهذا من  
دأبه يفعل كثيراً في كتابه وذلك لأن الصارخ على ما قيل يصرخ أولاً عند  
انتصاف الليل وثانياً إذا بقي ربع الليل وثالثاً عند طلوع الصبح المعترض  
وههنا يحتمل الآخر أيضاً كما يحتمل الأول فيدل على أنه صلى الله عليه وسلم  
كان ينام حيناً بعد فراغه من صلاة الليل ويقال أن مبنى الاستدلال على  
ما يقوم غالباً من صرخ الصوارخ في العرف وأنه الأخير .

**باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل في رمضان** يعني أن  
قيامه صلى الله عليه وسلم في رمضان وغيره كان سواء ولم يكن في رمضان زيادة  
وهو مذهب أحمد في إحدى الروايتين عنه قوله ثم يصلي أربعاً ثم يصلي  
أربعاً بتسليمتين وإنما قالت يصلي أربعاً لأنه صلى الله عليه وسلم ما كان يستترجئ بينهما  
بل كان الشفعة الثانية متصلة بالأولى وإن كان يستترجئ بين الشفعتين زماناً ثم يشرع في  
الشفعة الثالثة فها هنا هذا الحديث بين ما سيحكي من قول علي السلام صلاة الليل مشي مشي

**باب فضل الصلاة عند ظهور الليل** قوله فاني سمعت دق  
نعليك الخ قد اعترض علينا حين الدرس في هذا الحديث بما استشكله السلف  
أيضاً من أنه ما معنى تقدم الليل بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مع أنه صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء وأفضل الخلائق كلهم أجمعين فلا يجوز  
أن يكون أحد الفضل منه بنوع فضيلة فأجبت أن المنام عبارة عن تمثيل صورة  
خيالية أي صورة كانت في خيالات إنسانية مخزونات كثيرة من الصور إذا توجه  
إلى بعضها قصدت وبالذات غلب عند البعض الآخر حتى أنه ربما لا يلتفت بغتة  
وهذا كما إذا تخيل في خيالك أنه سلطان جالس على العرش وعلى رأسك التاج  
وبين يديك صفوف الفتيان وبيدك الخيل والعقد تدبر الحرب وتقسّم الملك  
وانت في هذه الحالة لا تلتفت إلى نفسك ولا تراها مذلة خاشعة كواحدة  
من أنفس الناس فإن كنت تراها تكس خيالك على عقبه وتبرأ مما استعمله  
فيه وهذا كله مما يشهد به الرجوع إلى الوجهان إذا تمهد هذا فنقول أن النبي  
صلى الله عليه وسلم رأى نفسه الشريفة الكريمة المقدسة في ذلك المنام أحداً من  
غامة المؤمنين فعند ذلك لم يلتفت إلى صفة النبوة وكونه أفضل الخلائق  
أجمعين ولم يتمثل صورته الخيالية عنده ففي هذه المرتبة لا استحالة بتقويم  
بلال بسبب هذا العمل عليه صلى الله عليه وسلم فتأمل .

**باب فضل من تعار من الليل فصلي** | قوله كان اثنين اتيا في رؤية ابن عمر الاستبرق في المنام كان مرة والمكين كان مرة أخرى وهما جمع بين القصتين وأعلم رحمك الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قد استنبط من منام ابن عمر رضي الله عنهما استحباب الاشتغال رضي الله عنهما لصلاة الليل أما وجه استنباطه عليه السلام ذلك من المنام الثاني فظاهر غنى عن البيان لانه وقع له تخويف في ذلك المنام فهو يدل في الجملة على ان فيه نوع قصور بالنسبة الى العبادة وما كان الا في المساهلة في صلاة الليل لانه ما كان يدع غيرها من الفروض والسنن والستحيات وكان النبي صلى الله عليه وسلم مطلعاً على احواله وأما وجه دلالة الرؤيا الاول على ما ذكرنا فلان طير ان الاستبرق به رضي الله عنهما الى مكان أراد من الجنة يدل ايضاً على نوع قصور في العبادة حتى لا يصل الى مكان يريد من الجنة الا باعانة الاستبرق قوله في الليلة السابعة الخ فان قيل هذا لا يطابق قوله عليه السلام اري رؤياكم قد تواطت في العشر الاواخر لانهم اغاروها في الليلة السابعة فكان ينبغي ان يقول عليه السلام في رؤياكم قد تواطت في السابعة فمن كان محققاً فليتحريها في السابعة قلنا ان في هذه القصة اختصاراً والافضل للصحة قدرها في العشر الاولى والاخرى ايضاً سوى الليلة السابعة فلا اشكال.

**باب ما جاء في التطوع مشئ مشئ الخ** | السنة عندنا شافعي رحمه الله في نوافل المومنين ان يكون مشئ مشئ وعندنا في حنيفة رحمه الله ان يكون اربعاً اربعاً فيما وقال صاحبها بالتفصيل ففي الليل مشئ مشئ وفي النهار اربع اربع وادرك المؤلف تعليق الباب ان التطوع في النهار مشئ مشئ لان تطوع الليل قد علم كونه مشئ مشئ من قوله عليه السلام صلاة الليل مشئ مشئ.

**باب من لم يطوع بعد المكتوبة** | قوله قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانيناً جميعاً الخ قد مر تحقيق هذا الحديث سابقاً فلا حاجة الى الاعداد: **باب فضل الصلاة في مسجد مكة** | قوله لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد الخ قدر الغزالي الكلام بصحة الاستثناء هكذا لا تشد الرحال الى مسجد الا الى ثلاثة مساجد حتى يبقى شدة الرحال لزيارة القبر مسكوتاً عنه غير ان شئت النبي صلى الله عليه وسلم على هذا اعتراض لان نفيه عليه السلام عن شدة الرحال انما هو لسد الذريعة كيلا يتخذ الناس كل مسجد كل مكان من الامكنة متبركاً يعظمونه كتعظيم مسجد الله الحرام والمسجد النبوي والبيت المقدس كما كانوا يفعلون في الجاهلية وهذا الايتان يتقدير المستثنى منه خاصاً بل يجب ان يترك الكلام على عمومته وصحة الاستثناء يمكن على تقدير عمومته ايضاً بان يقال لا تشد الرحال الى مكان من الامكنة العظيمة بين الناس من المقابر والمساجد الا الى هذه الثلاثة العظيمة فتأمل وأما آتيانه عليه السلام في مسجد قباء كل سبت فانما كان للملاقة الانصار الذين كانوا يسكنون فيها لانهم كانوا بعيدين عنه صلى الله عليه وسلم ما يصلون كل يوم اليه وجلسه عليه السلام في المسجد لتحصيل لقاء كل واحد واحد منهم واتباع ابن عمر رضي الله عنهما في ذلك له عليه السلام لما شاء من الاتيان في السنن الزوائد.

**باب فضل ما بين القبر والمنبر** | ثبت بالحديث فضيلة ما بين البيت والمنبر عليه السلام لانه دفن في بيته عليه السلام قوله ما بين بيتي وبين منبري الخ معنى هذا الكلام ان الاعمال والطاعات في هذا المكان متفاضلة متكاملة يفضى الى روضة من رياض الجنة وكذا معنى قوله ومنبري على حوض وقيل الكلام مجرى على ظاهره وهو مذهب مالك لكن الاول ادلى.

**باب من سمي قوماً أو سلم في الصلاة الخ** | يعني ان السلام على مواجهة رجل يفسد الصلاة لكن اذا كان على غير مواجهة كما يكون قولنا في الصلاة السلام عليك ايها النبي فليس يقاطح للصلاة.

**باب اذا قيل للمصلي تقدم الخ** | استنباط المؤلف مستصعب عند الشراح غاية الصعوبة لاحتمال امر النساء قبل شروعهن في الصلاة وتخل عن ان اداب البخاري ان يستدل بكلا احتماليه على الحكم وهذا في كتابه كثير وهو من هذا القبيل.

**باب من لم يتشهد في سجدة السهو الخ** | وهو قول الشافعي وغيره من الائمة خلافاً لابي حنيفة رحمه الله وهذا مذهب ابي حنيفة رحمه الله ان الكلام مفسد للصلاة ولو كان تأسيماً وقالت الحنفية ان قوله عليه السلام ان في الصلاة لشغلنا سمعنا حديث ذي اليمين وأعرض عليه بأن قوله عليه السلام ان في الصلاة لشغلنا كان في مكة وقصة ذي اليمين مدنية فكيف يصح القول بالسهم وتكلم الطحاوي في ذي اليمين انه رجل من الصحابة اسمه خرباق استشهد ببداً فلا يكون قصته مدنية واجيب عنه بان من اسمه خرباق وقتل ببداً رجل لقبه ذو الشمالين وتيمته يذي اليمين وهم من ابن شهاب.

### كتاب الحج

قوله قيل لو هب الخ قائل هذا القول كان يميل الى مذهب الرجاء فاجابه وهب بن منبه بان الاعمال داخلية في الايمان واشطرها له ومجود قول لا اله الا الله بلا عمل لا ينفع ولا يمتسك بحديث الباب بحمله على معنى انه لم يشرك بالله في اخرعه وقل لا اله الا الله ثم مات قريباً من ذلك.

**باب الدخول على الميت الخ** | قوله فطارنا عثمان بن مظعون الخ يعني وقع في حصته ان يسكن في منزلنا. قوله والله ما ادري وانا رسول الله ما يفعل بي الخ ان هذا الكلام منه صلى الله عليه وسلم قبل نزول ليغفر الله الآية واما ان يراد ما يفعل بي في مراتب الجنة ودرجاتها ولا قطع لي في اي مرتبة اكون انا.

**باب الرجل ينعي الى اهل الميت الخ** | قوله حدثنا اسمعيل الخ ووجه مناسبة هذا الحديث في ترجمة الباب باعتبار ان المراد بالاهل الاخوان مطلقاً او يقال ذكر الاهل لمجر تصوير صورة صالحة والمقصود اثبات جواز النعي مطلقاً والنهي الذي ورد محمول على النعي على عادة الجاهلية.

**باب الكفن في القميص الخ** | الكفوف الذي ضم جانباه بالحياط والخرض من الباب اثبات جواز التكفين بكليهما قوله انابن خبيرتين الخ استشكل هذا القول لان قوله تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم صريح في المنع عن الاستغفار با وكذا نفي وبلغه والنبي صلى الله عليه وسلم اعرف بمعاني القرآن فما معنى قوله عليه السلام انابن خبيرتين والتحقق عندى في حل هذا القول منه صلى الله عليه وسلم انه من باب تلقى الخطاب المتكلم بغير ما ارادة لكونه مرغوباً له رجاء لاستجابة ذلك عند التكلم وهذا التصنع في الكلام من صنائع البلاغة المقررة في موضعه فتدبر.

**باب زيارة القبور** | في المسئلة اختلاف فقال بعض العلماء ان الرخصة التي جاءت بعد النبي عنها شاملة للرجال والنساء وقال بعضهم مختصة بعد بالرجال ولا يجوز للنساء زيارة القبور وميل البخاري الى المعنى الاول وغرضه من الباب ايضاً الدليل لجوازها للنساء ايضاً وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم نهانا عن البكاء دون الحضور عند القبور والله اعلم بحقائق الامور.

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يجذب الميت بكاء اهله الخ** | من هذا الباب الجمع بين ما روى عمر بن الخطاب وابنه رضي الله عنهما وبين ما ناقضت به عائشة رضي الله عنها على طبق ما حكى عن الشافعي رضي الله عنه من وجه الجمع بينهما قوله فقال ابن عباس قد كان عمر يقول الخ اشار بهذا القول الى ان رواية ابن عمر على الاطلاق مخالفة لما رواه عمر رضي الله عنه فانه رواه بلفظ البعض.

**باب من جلس عند المصيبة الخ** | يعني ان ذلك جائز.

**باب حمل الرجال الجنائزة الخ** | دلالة لفظ الحديث اعني قولنا احتملها الرجال على الترجمة غير ظاهرة اذ يجوز ان يكون ذكر الرجال على طريق تصوير صورة صالحة لاداء المقصود وهو بيان حال الميت في الصلاح والطاهر لكن ما سبق في الابواب السابقة من ان النساء ممنوعات عن اتباع الجنائز يدل على ذلك دلالة ظاهرة وكان المؤلف اعتمد عليه في هذا الباب.

**باب سنة الصلاة على الجنائزة الخ** | لما لم يوجد على اشتراط الموضوع

صلوة الجنائز وقرأة فاتحة فيها وغير ذلك مما هو في شروط الصلوة نص ظاهر استدلال المؤلف على هذه الأمور مما ذكر في الباب وهذا هو مذهبنا لما في حمله في صلاة الجنائز خلافاً لابي حنيفة رحمه الله قوله وقال حميد بن هلال في معناه انه ما علمنا للآذن الذي تعارفه الناس وهو انهم لا يرجعون الا بعد حصول اذن من بعض اولياء الميت اصلاب هو امر لا يصلح له من النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم

**باب من احب الدفن في الارض المقدسة او نحوها** غرضه ان نقل الميت من موضع الى موضع لا يجوز مطلقاً الا اذا قصد الدفن في الارض من الاراضي المقدسة وعند الحنفية يجوز مطلقاً قوله أرسل ملك الموت الى موسى استشكل في هذا الحديث انه كيف صك موسى عليه السلام ملك الموت مع انه جاء في الحديث من كره لقاء الله كره لقاء الله وأجيب بأنه يجوز ان لا يعرف موسى عليه السلام انه ملك الموت وهذا الجواب عندى ليس بشئ بل الحق انه عليه السلام انما فعل ذلك بعلمه بأنه ملك والواقعة صورية مثالية تخوف اسباب الموت فطلب من الله ان يمهله حتى يفتح بيت المقدس وما كان ذلك منه كراهة لموته

**باب الصلاة على الشهيد** فيه اختلاف الفقهاء فقال الشافعي (الصلاة على الشهيد خلافاً لابي حنيفة رحمه الله) وانما عقد المؤلف الباب للاشارة الى ان الدلائل في هذا الباب متعارضة فمن مثبت ومن ناف ومن دأبه الاشارة الى تعارض ادلة المسئلة ايضاً وعقد الباب لجرد ذلك كما لا يخفى على متتبع كتابه حتى التتبع

**باب ما جاء في عذاب القبر** قوله قالت انما قال النبي صلى الله عليه وسلم كان هذا شبهة وقعت لعائشة رضي الله عنها انه كيف يصم خطابه صلى الله عليه وسلم للعوفي مع ان الله تعالى قال انك لا تسمع الموتى وذلك مذهب بعض العلماء

**باب ما يقال في اولاد المسلمين** قوله لم يبلغ الحنث يعني انهم في الجنة فان قوله لم يبلغوا الحنث اي الذنب يدل على ان الصغار والصغار لا ذنب لهم واذ لم يكن لهم ذنب فلا يدخلون النار فيكونون في الجنة اذ لا واسطة بينهما على الاصم وما قيل في اولاد المشركين وما ورد من الاحاديث في هذا الباب يدل على التوقف في شأنهم وهو مذهب بعض العلماء

**باب موت الفجأة** غرضه انه لا قبحة في ذلك الموت لانه عليه السلام ما اشكر موتها بغتة

**باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم** قوله كئاني عروة الغرض من بيان هذا اثبات لقاء هلال مع عروة قوله لا انك به الخ اي لا ينبغي لي ان يزكيني الناس بعدى بكوني مدفونة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يميزوني من بين الازواج بهذه الصفة لانه مفضل الى العجب وانما قالت ذلك هضمًا لنفسها رضي الله عنها

## باب وجوب الزكاة

**باب وجوب الزكاة** قوله بحث معاذ الى النبي استدل الحنفية بحديث معاذ على ان الكفار غير مكلفين بالفروع لانه عليه السلام امره بان الناس ان اطاعوا في الشهادتين بعد ذلك يأمرهم بالصلوة وغيرها من الفروع واجيب عنه بان هذا الترتيب في مجز البيان بالنظر الى الالهم فالاهم كيف ولو كان مفاد الترتيب ما فهموه لكان التكليف بالزكاة بعد قبولهم فرضية الصلوة وما لم يقبلوا فرضيتها كانوا غير مكلفين بالزكاة وهذا ما لا يقول به احد قوله ما لدماله الخ يعني كان ذلك في اثناء سفره وسيرة عليه السلام في الطريق فاوقفه السائل على الطريق لاجل هذا السؤال فاستعجب القائل وقال ماله حبس رسول الله صلى الله عليه وسلم على الطريق وقوله صلى الله عليه وسلم ارب ماله يحتمل وجهين اما ان يكون لفظة ماله للتكبير اي حاجته واما ان يكون ارب مبهتاً مخذفاً خبره ولفظ ماله زجراً منه صلى الله عليه وسلم للقائل له يعني ما قوله ماله قوله تقابل الناس وقد قال الخ القصة في هذا الحديث مختصرة واصلاً انه رضي الله عنه قال ذلك حين اراد ابو بكر الصديق رضي الله عنه

مقاتلة قوم منعوا الزكاة ولم يعطوها فاما ما كان منع زكاهم على انكار فرضية الزكاة فم كافرون بالارتداد فسبيلهم القتل كانوا ياء ولون تاويلاً فاسداً في النصوص والآيات بحيث لا يكون عذر لهم في اباحة قتلهم

**باب ما ادى زكاته الخ** هذه المسئلة كانت مختلفة فيما بين ابي ذر وسائر الصحابة فابوذر كان يفهم من قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة الخ ان الواجب اتفاق كلهم ومن ادخر شيئاً منها فهو داخل تحت الوعيد بخلاف سائر الصحابة فان مذهبهم ان بعد اتفاق القدر الواجب اعني ربع العشر في النقدين لو ادخر الباقي فليس يكنز او عد عليه بالعقاب وبشر فيه بالعذاب وهذا هو الحق الذي انعقد عليه الاجماع واما ما ذهب اليه ابوذر رضي الله عنه فشبهة نشأت من حمل قوله تعالى على اتفاق الكل قوله ليس فيما دون خمسة اواق هذا القول يدل على ان من المال لا يجب فيه الزكاة ومناسبته مع الترجمة ظاهرة قوله قال ابن عمر من كرهها الخ هذا المحمول على البقية في الرتبة لان نزول الزكاة كان قبل ان ينزل قوله تعالى والذين يكنزون الخ كما يفهم عنه تتبع التفسير

**باب فضل صدقة الشحيح الصحيح الخ** اي بيان فضيلتها والشح الخ والمراد بالشحيح ههنا المحتاج الى المال قوله عن عائشة ان بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم دلالة الحديث على فضيلة الصدقة في الصفة والشح ظاهرة لان زينب رضي الله عنها لما كانت صدقاتها كثيرة في الصفة والشح اسرعت في الحق برسول الله صلى الله عليه وسلم واي نعمة اعظم من لقاء المحبوب المحب المحجور في الديجور قوله انما كانت طول يدها الصدقة الخ اي علم بعد ان كانت زينب اسرع لمحقابه صلى الله عليه وسلم ان مراده صلى الله عليه وسلم من طول اليد كثرة الصدقات قوله وكانت اسرعنا لمحقاق القصة في الحديث مختصرة والمراد ما ذكرنا والحديث يؤهم ظاهرة ان اول من ماتت من امهات المؤمنين بعد وفاته صلى الله عليه وسلم سورة وليس كذلك نساء ولا تعجل في هذا المقام فانه من مزلق الاقدام

**باب الصدقة باليمين الخ** المراد بعقد هذا الباب اثبات افضلية ان يباشر المتصدق فعل الصدقة بنفسه من ان يوكل اخر يقربية الباب للاحق فلا يخفى لمناسبة الحديث الثاني من الباب مع الترجمة فتأمل جداً

**باب قول الله عز وجل فاما من اعطى الخ** اشارة الى توجيه الآية بان قوله تعالى فيسره ليسرى محمول على اليسر الدنيا اي ايضاً وهو ايضاً محتمل الآية

**باب قدركم يعطى من الزكاة** قوله قالت بعث الى نسيبة الانصارية الخ بعثها اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم والقصة ههنا مختصرة

**باب العرض في الزكاة** ما اثبت في الترجمة فهو مذهب ابي حنيفة رحمه الله في باب الزكاة واستدلال المؤلف بقول النبي صلى الله عليه وسلم واما ما عاين الخ استدل ببعض محملاته بان يقال معناه انه اشترى بمال الزكاة الادراع والاعبد فوقها في سبيل الله فقد سقطت زكاته واما لو حمل الكلام على معان اخر فلا يدل على الترجمة

**باب لا يجمع بين متفرق الخ** مذهب الشافعي ان الصدقة على التفرق ولا عبرة للملاك وقال ابو حنيفة العبرة بالملاك دون التفرق فعني قوله لا يجمع بين متفرق الخ عند الشافعي انه لا يجمع المتصدق بين المتفرق حتى يبلغ المجموع قدر النصاب ويأخذ منه الزكاة ولا يفرق بين مجتمع حتى تتكرر الوظيفة كما ان يكون ثمانون شاة مجتمعاً يأخذ منه شاة واحدة ولا ينصف منها حتى يأخذ من كل اربعين شاة وعند الحنفية انه اذا كان للتخصيص غمًا لكل واحد منهما دون النصاب كثلثين والمجموع من نصيبهما نصاباً فلا يجمع المصدق حتى يأخذ منه الصدقة بل يتركها ولا يفرق المصدق بين مجتمع يعني اذا كان لشخص واحد مثلاً ثمانين شاة اربعين في موضع واربعين في موضع اخر فلا يجزئها نصاباً ولا يأخذ منها شاتين بل يأخذ شاة واحدة لان الملك واحد

**باب كالة الابل** قوله من وراء البحار الخ اي من وراء البلاد والبحر معني البلدة

**باب من بلغت عدة صدقة بنت مخاض** قوله ان انسأحدثه الخ ظاهر حديث الباب موافق لما قال به ابو حنيفة رحمه الله من جواز الاستدلال

## باب فضل الصوم

باب فضل الصوم قوله ولا يجهل الجاهل ضد الحلم كما هو في الأكثر ضد العلم  
باب الريان للصائمين قوله من ابواب الجنة الى اي باب من ابوابها كما  
في الاق من الحديث على من دعي من تلك الابواب ومعناه من بابك احد  
من تلك الابواب :

باب صيام أيام البيض الخ ثبت حديث الترجمة في السنن ليس  
على شرط البخاري فاستخرج له حديثاً على شرط يثبته كذا للزركشي :

## باب شراء الابل الهيم والاجر الخ

باب شراء الابل الهيم والاجر الخ قوله ويحك ابن عمر الوجه  
الموافق لمذهب الفقهاء في هذا الحديث ان ابن عمر كان له رده هذه الابل بحكم  
العيب وكان له امساكها فتروى في امره فرأى مرضها هيناً وخاف عداها فغرم  
على ردها لاجل العدى ثم تذكر حديث لا عدوى فامسك عن الرد :

باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء يعني اذا كان الشئ حراماً  
على الرجال والنساء جميعاً كرهت التجارة فيه بخلاف الحرير فإنه ليس حراماً  
الا على الرجال واستدل بحديث ان اصحاب الصور يعذبون فان الشئ  
اذا عمت حرمة حرمت صناعته وكذا التجارة فيه :

باب ما يذكر في منع الطعام والحكرة ان قلت ليس احاديث  
الباب ذكر الحكرة قلت اراد ان منع الطعام لا بأس به الا من علة خارجية  
كعدم الفيض ونحوه من الحكرة كانه يقول ما يذكر في بيع الطعام وما  
يمنعه من الحكرة ونحوها :

باب بيع المزايدة قال الاسما عيسى ليس في هذا الحديث شئ من المزائفة  
اقول استدلل البخاري على جواز المزايدة هذا الحديث اقتضاء كانه يقول  
كان الذي دبره مفلساً محتاجاً وبيع المفاليس لا تكون الا بالمزايدة وايضاً  
قال النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى انه لا يهتدى لامرأة تولى البيع من قبله كما  
يتولى الولي عقود الصبي فلوزاد احد من احد كانت الغبطة ظاهرة فلم  
ينهر النبي صلى الله عليه وسلم الا البيع :

باب العبد لزامي الخ قوله اذا زنت ولم تحصن وقال الخطابي ذكر  
الاحصان فيه غريب مشكل جداً اقول حاصل السؤال ان الله تعالى ذكر  
الاماء المحصنات في قوله فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما  
على المحصنات من العذاب وبقي حكم الاماء التي لم تحصن غير مبين ما اذا  
حكمهن فبين النبي صلى الله عليه وسلم انها تجلدهن ان ذكر الاحصان ليس للاختلاف  
كما بين في بيان قصر السفرة الخوف ليس شرطاً احترازياً :

باب النهي عن تلقى الركبان قوله عباس بن الوليد الخ انما اتى بهذا  
الحديث في هذا الباب اشارة الى مسألة حديثية في حديث ابن عباس  
المذكور سابقاً وهي انه اختلف في هذا الحديث على معمر فعبداً لواحد عن معمر  
يذكر لا تلقوا الركبان وعبدان على من معمر لا يذكره فاعلم ان ذكر الاختلاف  
من مهمات مسائل الحديث والبخاري يحتج به في هذا الكتاب كثيراً :

باب بيع العبد الحيوان بالحيوان الخ قوله فصارت الى دحية الكلبي ثم  
صارت الى النبي صلى الله عليه وسلم اشير الى رواية مسلم ان صفية وقعت في  
دحية الكلبي فاشترها النبي صلى الله عليه وسلم بسبعة اروس :

باب المدبر الخ هذا الباب داخل في الباب الذي قبله  
باب من باع مال المقلنس او المعدم قد ثبت انه كان عليه دين فدفع  
اليه ثمنه وقال اقض دينك وهذا وجه الترجمة :

## كتاب الشروط

باب الشروط في الطلاق الخ هذا اعم من ان يكون الطلاق مشروطاً  
بشئ او بشئ اخر مشروطاً بطلاق فصم مطابقة الاثر والحديث كليهما للترجمة  
باب الشروط مع الناس بالقول قوله كانت الاولى شيئاً المسئلة  
الاولى فيها النسيان والثانية اشترط فيها موسى والثالثة عد فيها الى ختم الشرط

في وظيفة الزكاة وحمل ابو حنيفة رحمه الله قول ابي بكر ويجعل معها شاتين ان  
استينوتاه على التقويم خلافاً للشافعي رحمه الله فانه لا يجعله على التقويم بل  
يقول انه اذا لم يجد الوظيفة المفروضة في المال فالواجب هو ما ذكر في الحديث  
بخصوصها :

باب اخذ العناق في الصدقة مذهب الجمهور في هذا الباب ان لا يؤخذ في  
الصدقة الا الجذعة واستنبط المؤلف من حديث الباب جواز دفع العناق ايضاً  
وفيه ما لا يخفى :

باب خرص القمر يجوز عند الشافعي رحمه الله بناء اخذ الصدقة على خرص  
خلافاً لابي حنيفة رحمه الله قوله هجرهم الخ اي ما عين من المال عليها :

باب العشر فيما سقى من ماء السماء الخ ما وقع في هذا الباب من قوله قال ابو  
عبدالله هذا تفسير الاول نية تقديم وقع من النسخين في الكتاب والصواب  
ان قوله قال ابو عبدالله موافق لجزء الباب اللاحق اعني باب ليس فيما دون  
خمس اوسق صدقة وقوله هذا اشارة الى حديث ذلك الباب اعني حديث  
ابي سعيد :

باب ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة قال الحنفية يجب الصدقة  
فيما دون خمسة اوسق اخذ الحنابلة فيما سقت السماء فرد البخاري على هذا :

باب من باع ثمناً الخ يعني انه يجوز اذ باع بعد صلحها وان يؤخذ من  
عشرة ودلالة احاديث الباب على ذلك باعتبار انه عليه السلام اجاز بيع الثمار بعد  
ما يبد وصلاحها ولو لم يجز اخذ الزكاة من عشرة لما اجاز ذلك ولم يجوز بيعها  
حتى يؤخذ الصدقة منها لاضاعة الصدقة حينئذ :

## كتاب الحج

باب قول الله عز وجل يا توك رجالاً الخ استدلل بعض العلماء على اولوية  
الذهاب الى الحج راجلاً بتقديم قوله يا توك رجالاً وغرض المؤلف بقربينة ايراد  
الحديث الدال على ركوبه صلى الله عليه وسلم في الباب اشارة الى ما ذهب اليه الجمهور  
من مساواة المشي والركوب والمراد من يا توك رجالاً يا ابراهيم لم يجز  
الراحلة لامضاء الوعد من الله تعالى بذلك :

باب الحج على الرجل الخ غرضه اثبات اولوية الركوب على الرجل كما كان عادته  
صلى الله عليه وسلم وللركوب سوى هذا الطريق طريقان انحران وهما محصولان اليوم  
وهما الشغدن والشبري فهما ايضاً جائزان لكن الاولى الرجل :

باب فضل الحج المبرور اما بمعنى المقبول او بمعنى المبرور به بطريق الحذف  
والايبصال اعني الذي يبريه بان لا يرفث فيه ولا يفسق :

باب ذات عرق لاهل لعراق قوله هذا ان المصرا الخ المراد بهما البصرة  
والكوفة والمراد فتم موضعاً وذلك لان البصرة والكوفة لم تكونا من البلاد  
القديمة الموجودة بل كانت مما بعد الفتح وكان هناك من البلاد القديمة بدائن :

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العقيق واد مبارك قوله وقل عمرة  
في حجة معناه اهل يهذين السككين على خلاف ما اعتاد به اهل الجاهلية من عدم  
تجوز الاعتقاد في شهر الحج وقيل معناه الصلاة في هذا الوادي ثوابه حجة وعمره  
باب التلبية اذا انحدر في الوادي قوله اما موسى القصبة مختصرة و  
تمامها انه صلى الله عليه وسلم قال اني رايت موسى في المنام فكأن النظر اليه اذا انحدر  
في الوادي يلي و ابن عباس سمع هذا دون الاول :

باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت قوله وقال مسد قلت لابي  
معناه ان بعضهم روى بلى موضع لا والصحيح رواية ودر اية لا :

باب واذا صعد الحلال فاهدي للمحرم قوله وهو قائل السقيا الخ قيل  
معناه الغفاري قال اقصد والسقيا فقائل من القول وقيل معناه انه يريد  
لصلاة بالسقيا :

باب لبس السلاح للمحرم قوله لا يدخل مكة سلاحاً استنبط  
البخاري من هذا الحديث جواز لبس السلاح لانه لو كان ترك اللبس من  
حكم الاحرام ما احتاجوا الى اشتراط ذلك :



## كتاب الجهاد

**باب ما قيل في قتال الروم** قوله مغفور لهم تمسك بعض الناس بهذا الحديث في نجات يزيد لانه كان من جملة هذا الجيش الثاني بل كان رأسهم ورئيسهم على ما يشهد به التواريخ والصحيح انه لا يثبت بهذا الحديث الاكونه مغفور له ما تقدم من ذنبه على هذه الغزوة لان الجهاد من الكفارات وشأن الكفارات ازالة آثار الذنوب السابقة عليها لا الواقعة بعدها نعم لو كان مع هذا الكلام انه مغفور له الى يوم القيمة يدل على نجاته واذ ليس فليس بل امره مغفور الى الله تعالى فيما ارتكبه من القبائح بعد هذه الغزوة من قتل الحسين عليه السلام وتخريب المدينة والاصرار على شرب الخمر ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه كما هو مطرد في حق سائر العصاة على ان الاحاديث الواردة في شأن من استخف بالعترة الطاهرة والمحدث في الحرم والمبدل للسنة تبقى مخصصات لهذا العموم لو فرض شموله لجميع الذنوب :

**باب السير وحده** قوله كان يحكي يقول انا اسمع الخ معنى هذا الكلام ان محمد بن الشثلي قال كان يحكي يقول في هذا الحديث لفظا وانا اسمع فكانت عبارة الحديث سئل اسامة بن زيد وانا اسمع فسقط عن لفظ فانا اسمع فلم يكتب في اصلي :

## كتاب المناقب

**باب ذكر قحطان** تحير الناس في هذه المطالب التي ترجم البخاري لها ولم يهتدوا الى مقصدها فيها والذي وفق هذا العبد الضعيف بفهمه ان البخاري عمد ههنا الى قصص ابطال الكلام محمد بن اسحاق فيها في سيرته فاقام لكل منها شاهدا من الاحاديث الصحيحة على شرطه فذكر ابن اسحاق قصة استيلاء الجيش على اليمن من حرف ابي البخاري لها شاهدا وهو ذكر قحطان في الحديث الصحيح وذكر حلف الفضول وغيرها من معاد اتم فيما بينهم فاشار اليه البخاري بقوله باب ما ينهى من دعوى الجاهلية وذكر قصة تسلط خزاعة على مكة بعدما اخرجوا اباي البخاري لها بشاهد وهو ذكر عمر بن لحي و تسببيه السوائب وذكر قصة حفر عبد المطلب الرزم فاقى لها بشاهد هو حديث اسلام ابي ذر وشربه من زمزم فانه يدل على ان زمزم كان موجعا في اول مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الدارمي قبل ذكر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وسلم جهل العرب واخرج قصة رجل ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم انه قتل ابنه في الجاهلية فاقى البخاري لها بشاهد وهو قوله تعالى قد خسر الذين قتلوا اولادهم وذكر ابن اسحاق نسبته صلى الله عليه وسلم الى سيدنا اسمعيل وروى عن مالك انه كره رفع النسب الى ما فوق الاسلام فانتصر البخاري لابن اسحق وذكر ابن اسحاق في ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم قصة الفيل واستيلاء الجيش على اليمن فلم يجد البخاري لها شاهدا واقى قوله تعالى لم تركب فعل ربك باصحاب الفيل وذكر الحبشة في الحديث خطابه بنى ارفدة - هذا اما لاسم الى والعلم عند الله :

**باب مناقب ابي بن كعب** قوله حدثنا شعبه الخ الهمنى الحق عز وجل في هذا الحديث ان وجه تخصيص ابي بالقراءة عليه هو ان الله تعالى قدر في سابق علمه ان يكون ابي سيد القراء وينتهى اليه سلسلة الامر في قراءة القرآن فامر صلى الله عليه وسلم ان يقرء عليه ليعرف بذلك ويعلم طريق قراءته صلى الله عليه وسلم احسن ما يكون ووجه تخصيص سورة لم يكن ان فيها آية جامعة يمكن ان يستنبط منها جميع احكام الملة الحنيفية وهي قوله وما امرنا الا لعباد الله فخلصين له الدين خفاء الآية فانها تشير الى ان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث لاقامة الملة الحنيفية لا يخالفها الا في امور كانت من تحريفاتها كالثرك واهمال الصلوة والزكاة وهذه الآية كافية لمن كان عالما بالملة الحنيفية يومئذ في معرفة اكثر الاحكام والله اعلم :

كتاب النفس

**سورة حم الزخرف** قوله وقيله يارب الخ اقول وعندي معناه رب قيل الرسول يارب فالواهي التي تكون بمعنى رب وحينئذ لا حاجة الى معطوف عليه

## كتاب النكاح

**باب الترغيب في النكاح** بقول الله عز وجل فانكحوا الخ فان قلت الامر في قوله فانكحوا لا باحة فمن اين فهم البخاري الترغيب قلت ففهمه من سوي الكلام بيانه ان الله تعالى اشار عند صورة العدل الى نكاح النساء وعند نحو عدم العدل في ذلك الى نكاح الواحدة او التسرى فيه بذلك على ان النكاح امر مهم في صورة العدل في ذلك :

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من استطاع البائة الخ** فهم البخاري ان معنى البائة الجماع والشرط يفيد عدم الحكم عند عدمه فمن لا بائة له في النكاح لا يتزوج وعلى هذا فقولهم فمن لم يستطع فعليه بالصوم معناه من لم يستطع التزوج :

**باب البناء بالنهار بغير مركب ولا نيران** كان اهل الجاهلية يوقدون النار بين يدي العروس كذا في الفقه والتسطلا في :

## كتاب الطلاق

**باب الشقاق وهل يشترى بالخلع الخ** قال الزركشي توقف الطناني في تبويب البخاري رباب الشقاق الخ ودر باب لا يكون بيع الامة طلاقا وقال ليس فيما اورد من الحديث ما يقتضيه الباب قلت غرضه انه يلزم دفع الشقاق بين الزوجين اما بصلح كما في قصة سودة او خلع كما في قصة امرأة كانت وبمع الزوج عما يؤذيها كما في قصة علي رضي الله عنه فذكر البخاري ان عائشة اشترت بريدة فلو كان بيعها وشراؤها طلاقا لم يكن لتخير النبي صلى الله عليه وسلم اياها وجه :

## كتاب اللباس

**باب الموصولة** قوله يعني لعن النبي صلى الله عليه وسلم الخ قال في فقه الباري لم يتجه لي هذا التفسير الا ان كان المراد لعن الله تعالى على لسان نبيه قلت توجيه هذا التفسير والله اعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله الواثمة الى اخره يحتل معنيين احدهما ان يكون خبرا عن الله تعالى انه لعن كذا وكذا وثانيهما انه دعاء منه صلى الله عليه وسلم على من فعل ذلك فالتفسير نفس المعنى الاخير :

**باب الانسباط الى الناس** قوله عن عائشة قالت كنت لعب بالبنات الخ قال القسطلاني استدلال بحديث عائشة كنت لعب بالبنات على جواز اتخاذ اللعبة من اجل لعب البنات بهن وخص ذلك من عموم النهي عن اتخاذ الصور به جزم القاضي عياض ونقله عن الجمهور وانهم اجازوا بيع لعب البنات ليدريهن في صغرهن على امر يوهن واولادهن انتهى وتكلف بعضهم في رد ذلك فقال المراد بالبنات الجوارى من الادميات وهو مردود برواية فيها كرس ذات جناح وقيل لانها كانت صورة شجرة وهو مردود بتلك الرواية والصحيح ان البنات ليست بحرة كما قاله عياض :

**باب علامة الحب في الله** قال الزركشي وجه مطابقة الاحاديث لمبار علافة الحب غير ظاهرا قلت هذه الترجمة محل تفسير للحديث فان اذ ان حب النبي صلى الله عليه وسلم يعرف بالاتباع كانه قال علامة الحب في الله الاتباع لقوله تعالى :

## كتاب الرقاق

بكسر الراء جمع رقيق وهو الذي فيه رقة وهو ضد القسوة سميت هذه الاحاديث به لان فيها من الوعظ ما يحدث في القلب رقة :

## كتاب الايمان

**باب اذا حنت ناسيا في الايمان الخ** جمع البخاري في هذا الباب احاديث بعضها يدل على ان الناسى والجاهل لا يواخذان بما فعلوا ومن قضيتها ان لا تجب الكفارة وبعضها يدل على انهما يواخذان ببعض فعلهما ومنها الحديث الاول فان قوله ما لم يجعل مفهومه ان ما عمل لا يتجاوز عنه ومنها الحديث

كذلك انزلت في القراءة منسوبة الى العباد مختلفة باختلاف فهمه  
**باب قول الله ولقد يسرنا القرآن** في القرآن مهدي قراءة وميسر كما قال الامام  
**باب قول الله عز وجل بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ والطور كتاب مسطور**  
 قال قتادة مكنوب يسطرون بخطون الخ وكلام الله مكتوب

**باب قول الله والله خلقكم وما تعملون انا كل شئ خلقناه بقدر الخ**  
 الله خالق اعمال العباد والقراءة عمل من اعماله ويرد عليه احيوا ما خلقتم فانه يدل  
 على ان الخلق ينسب الى العباد والجواب انه منسوب اليهم بمعنى غير منسوب  
 اليهم بمعنى اخر مثله قوله صلى الله عليه وسلم انا حملتكم وقوله في الكهان ليسوا بشئ  
 خيال الخ

### ترجمة المصنف رحمه الله للخصصة من بعض الكتب

هو مولانا ومقتدانا احمد بن عبد الرحيم المعروف بشاه ولي الله ابن جيل الدين  
 الشهيد بن معظم بن منصور الملقب بقطب الدين العمري الحنفى النقشبندى  
 الدهلوى وينتمى لسبى بشتاين واسطة الى سيدنا عمر الفاروق رضى الله عنه  
 وهو افضل علماء المتأخرين وسيد المفسرين وسند المحدثين كان ولادته  
 في الهند ببلدة الدهلى عند طلوع الشمس نهارا يوم الاربعاء في ربيع شوال  
 المكرم سنة اربع عشرة ومائة بعد الالف من هجرة سيد المرسلين صلى الله  
 عليه وسلم جلس في المدرسة في خمس سنين واقام الصلاة في سبع سنين صام  
 في هذه السنة وفي اخر هذه السنة ختم القرآن واخذ في الفارسية وفي السنة  
 العاشرة شرع شرح الكافية لمولانا عبد الرحمن الجامى رحمه الله وفي اربع عشرة  
 سنة تزوج له ابنة واخذ البيعة من ابيه سنة خمس عشرة واشتغل في  
 الطريقة الصوفية الكرام خصوصا في النقشبندية وفرغ من جميع العلوم  
 المتأولة والفنون المتعارفة ومن التصوف والحقائق وشرح رباعيات  
 الجامى ومقدمة شرح اللغات ونقد النصوص والعارف والرسائل للنقشبندى  
 وغيره وفي سنة سبع عشرة توفي ابوه بعد عطاء الاجازة في البيعة والارشاد  
 ودعاه في حقه وقال مكررا كلمة ريدة كيدي، رحمه الله واشتغل في التأليف  
 بعد وفاة ابيه قريبا من اثنتي عشرة سنة في العلوم العقلية والنقلية ولما  
 طالع كتب المذاهب الاربعة وكتب اصول الفقه والحديث من متمسكهم  
 استقر طرز تصانيفه وتدرسه على داب الفقهاء والمحدثين وسافر الى الحرمين  
 الشريفين زادهما الله شرفا وتعظيما في سنة ثلاث واربعين ومائة بعد الالف  
 واقام هناك برهة من الزمان وقرأ وروى من العلماء الكبار والمحدثين لعظام  
 الحديث العلوم منهم الشيخ ابوطاهر محمد بن ابراهيم الكردى المدنى وغيره  
 من المشائخ الكرام واستفاد من علماء الحرمين الشريفين وفضلاهما وكان  
 الشيخ ابوطاهر رحمه الله حادى جمع فرق الصوفية فلبس الخرقه الجامعة منه  
 واخذ جميع الاجازات وتخرج مرتين ورجع بعد اداء الحج ونزل في الدهلى سنة  
 خمس واربعين ومائة بعد الالف وصار صاحب التصانيف الكثيرة والتاليفات  
 العديدة كلها نافعة جدا ومفيد للناس افادة تامة ليس له نظير مثل حجة الله  
 الباقية : وازالة الخفاء عن خلافة الخلفاء : والمصنفى الشرح الفارسى للوطا :  
 والمسوى الشرح العربى للوطا : وفيوض الحرمين : والدر الثمين : وانتباهه في  
 سلاسل اولياء الله : وآنسان العين في مشائخ الحرمين : وفوز الكبير في اصول  
 التفسير : وعقد المجيد في احكام الاجتهاد والتقليد : وقول الجليل : وتخير  
 الكثير : وسمعات : والطاق القدس : ومقالة وضية في النصيحة والوصية :  
 والانصاف في بيان سبب الاختلاف : وسرور المحزون : ولحات : وسطعات  
 والمقدمة السنية في انتصار الفرق السنية : وفتح الرحمن ترجمة الفارسي  
 للقرآن وآنفاس العارفين : وشفاء القلوب : وفتح الخير بما لا بد من حفظه  
 في علم التفسير وكررة العينين في تفضيل الشيخين : والبدور البازغة : وذهراوين  
 ورسائل تفهيمات الالهية وغيرها توفي سنة ست وسبعين ومائة بعد الالف  
 في الدهلى ودفن هناك : قبره يزار ويتبرك فالله الله اولوا اخره

الاخرقانه لم يعذر الجاهل فيه  
**باب ان حلف ان لا يشرب نبيذا** قوله حدثنا على الخ هذا الحديث  
 يدلان على ان حقيقة النبيذ ما ينقع في الماء والخمر وما يماثلها لا يخلو عن انقاع  
 فلا جرم انها نبيذ

### كتاب الفتن

**باب عمود الفسطة تحت وسادته** اشار بهذه الترجمة الى حديث  
 اخرجه احمد بسند صحيح عن ابي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم بينا انا قائم  
 رأيت عمود الكباث احتل من تحت رأسي فاتبعته بصرى فاذا هو قد عمد به  
 الى الشام لعل تاويله استقرار الملك في الشام بعد انقضاء خلافة النبوة  
 والله اعلم

### كتاب الفتن

**باب لا ياتي زمان الا الذي بعده شر منه** استشكل هذا الاطلاق  
 بمثل زمن عمر بن عبد العزيز بعد زمن الحجاج فاجيب بحمله على الاكثر  
 الغلبا وعلى تفصيل مجموع العصور وعصر الحجاج كان فيه الصلابة والقرضا  
 في زمان عمر بن عبد العزيز

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الفتن من قبل المشرق** كانه اشارة  
 الى ارتداد اهل نجد بعده عليه السلام ثم ما كان من اهل العراق في ايام علي بعده

### كتاب الاحكام

**باب الامراء من قریش** قوله لا يزال هذا الامر في قریش ما بقي منهم  
 اثنا يحتمل ان يكون المراد بقاء الامر في قریش ولو في بعض الاقطار فلم يزال  
 طائفة من اولاد الحسن ملوكا في البلاد اليمنية وعليها الى الآن ويحتمل ان  
 يكون هذا الخبر بمعنى الامر يعني يجب ان يولوا امرهم رجلا من قریش

### كتاب الرد على الجهمية

قول الله ويحذركم الله نفسه الخ  
**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا شخص غير من الله** كان الجاهل  
 اشار الى ان النفس والشخص والاحد وقع عند جمع واحد

**باب قول الله كل يوم هو في شأن الخ** وصف القرآن بالمحدثية لقرب  
 العهد بالله كما وصف الله تعالى بانه كل يوم هو في شأن وحدث الله لا يشبه  
 حدث الخلقين قوله ان حدثه لا يشبه اي حدث الاحكام لا يتغير ذاته ولصفاته  
 الحقيقية **باب قول الله عز وجل لا تحركه لسانك** فالقرآن يتحركه شفاه  
 ذلك كتاويل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يتحرك العبد سفتيه لا بد خله الخ  
 فكذلك القرآن **باب قول الله تعالى واسروا قلوبكم واجهروا بابه** فالقرآن يجهر

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رجل اتاه الله القرآن فهو يقوم به**  
 قوله الا في اثنين رجل اتاه الله القرآن فهو يتلو الخ فالقرآن يوتي الله العبد  
 اياه وهو متلو يقوم العبد به

**باب قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك الخ** فالقرآن  
 بلغه النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه

**باب قول الله قل فاتوا بسورة الخ** قوله ثم اوتيتم القرآن فعلمتم به الخ  
 فكلام الله معمول به متلو وهو عمل من الاعمال

**باب ذكر النبي صلى الله عليه وسلم روايته عن ربه** قوله يرويه عن ربه الخ  
 فكلام الله تعالى مروى مذكور بلسان النبي صلى الله عليه وسلم قوله قال فرجع  
 فيها الخ فالقراءة يدخل فيها الترجيع وهو من صفاتها

**باب ما يجوز من تفسير التوراة الخ** قوله ان هرقل دعا ترجمانه ثم  
 دعا بكتاب النبي صلى الله عليه وسلم فكلام مفسر مترجم

**باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اما هربا بالقرآن مع الكرام البررة وزينوا**  
 القرآن بأصواتكم قوله يعني حسن الصوت بالقرآن يجهر به بالقرآن  
 مصوت به مجهر متلوا باللسن

**باب فاقرأوا ما تيسر من القرآن** قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأيضا في بعض من صفاته

## خاتمة الطبعة

نحمد الله على الأثره : ونصلي ونسلم على خاتم أنبيائهم. اعلّموا أخوانى رحمنا الله وإياكم أن كتاب شرح تراجم ابواب صحيح البخارى تبصرة للعلماء : وتذكرة للطلّباء ومحول عليه فى الدرس قد طبعت مرارا فى الامصار واثم طبعت فى مطبعة دائرة المعارف النظامية ببلدة حيدرآباد الدكن : فى عهد مظفر المالك نظام الملك اصفىاه مير محبوب على خان بهادر فى سنة ١٢٣٠هـ وكانت نسخة صحيحة فى غاية الصحة فنقلناه ههنا ليكون فائدة لاهل العلم كافة لانه يكون هذا الكتاب قبل ذلك مع الاساتذة فقط : وسعيت فى صحته بمجهود لا مزيد عليه :

خادم العلماء والمشائخ حاجى مقبول الرحمن

# فهرس المجلد الأول من صحيح البخاري

باب كيف كان بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

## كتاب الايمان

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٦٤	باب الدين الى الله الحنيفية	٦٣	باب الحياء من الايمان	٦١	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بنو الاسلام خمس
٦٥	باب الصلوة من الايمان	٦٤	باب فان تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزكاة	٦٢	باب امور الايمان
٦٥	باب حسن اسلام المرء	٦٤	باب من قال ان الايمان هو العمل	٦٢	باب المسلمون سلم المسلمون من لسانه ويده
٦٥	باب احب الدين الى الله اومه	٦٤	باب اذ لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان	٦٢	باب اي الاسلام افضل
٦٨	باب زيادة الايمان ونقصانه	٦٥	باب افشاء السلام من الاسلام	٦٢	باب اطعام الطعام من الاسلام
٦٨	باب الزكاة من الاسلام	٦٥	باب كفران العشير وكفر دون كفر	٦٢	باب من الايمان ان يحب اخيه ما يحب لنفسه
٦٨	باب اتباع الجنائز من الايمان	٦٥	باب المعاصي من امر الجاهلية	٦٢	باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الايمان
٦٩	باب خوف المؤمن من ان يحبط عمله	٦٥	باب ظلم دون ظلم	٦٢	باب حلاوة الايمان
٦٩	باب سوال جبرئيل النبي عن الايمان	٦٥	باب علامة المنافق	٦٣	باب علامة الايمان حب الانصار
٦٩	باب الاسلام وغيرهما	٦٥	باب قيام ليلة القدر من الايمان	٦٣	باب من الدين القرار من الفتن
٦٩	باب فضل من استبرأ لدينه	٦٥	باب الجهاد من الايمان	٦٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان اعلمكم بالله
٦٩	باب اداء الخمس من الايمان	٦٥	باب تطوع قيام رمضان من الايمان	٦٣	باب من كره ان يعود في الكفر كما يكره
٦٩	باب ما جاء ان الاعمال بالنية والحب	٦٥	باب صوم رمضان احتساباً من الايمان	٦٣	ان يلقي في النار
٦٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان	٦٥	باب الدين يسر وقول النبي صلى الله عليه وسلم	٦٣	باب تفاضل اهل الايمان في الاعمال

## كتاب العلم

٤٩	باب من سمع شيئاً فراجعه حتى يعرفه	٤٥	باب متى يصح سماع الصغير	٤١	باب فضل العلم
٨٠	باب ليبلغ العلم الشاهد الغائب	٤٥	باب الخروج في طلب العلم	٤١	باب من سئل علماً وهو مشتغل في حديثه
٨٠	باب اثم من كذب على النبي صلى الله عليه وسلم	٤٥	باب فضل من علم وعلم	٤١	باب من رفع صوته بالعلم
٨١	باب كتابة العلم	٤٥	باب رفع العلم وظهور الجهل	٤١	باب قول المحدث حدثنا وانحبرنا
٨٢	باب العلم والعظة بالليل	٤٥	باب فضل العلم	٤٢	باب طرح الامام المسألة على اصحابه
٨٢	باب السمر بالعلم	٤٥	باب الفتيا وهو واقف على الدابة وغيرها	٤٢	ليختبر ما عندهم
٨٢	باب حفظ العلم	٤٥	باب من اجاب الفتيا باشارة اليد والراس	٤٢	باب القراءة والعرض على المحدث
٨٣	باب الانصات للعلماء	٤٥	باب تعريض النبي وقد عبد القيس	٤٣	باب ما يذكر في المناولة وكتاب اهل العلم
٨٣	باب ما يستحب للعالم اذا سئل اي الناس اعلم	٤٥	باب حفاظة الايمان	٤٣	باب من تعد حيث ينتهي به المجلس
٨٣	باب من سأل وهو قائم عالماً جالساً	٤٥	باب الرحلة في المسألة النازلة	٤٣	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم رب مبلغ اوعى من سامع
٨٣	باب السؤال والفتيا عند رمي الجمار	٤٥	باب التناوب في العلم	٤٣	باب العلم قبل القول والعمل
٨٣	باب قول الله تعالى وما آوتيتهم من	٤٥	باب الغضب في الموعظة والتعليم اذا راوا يكره	٤٣	باب ما كان النبي يتوكلهم بالموعظة والعلم
٨٣	العلم الا قليلاً	٤٥	باب من برك على ركبته عند الامام والمحدث	٤٣	باب من جعل لاهل العلم اياماً معلومة
٨٣	باب من ترك بعض الاختيار يخاف ان يقصر	٤٥	باب من اعاد الحديث ثلاثاً ليفهم	٤٣	باب من يرد الله به خيراً يفقهه
٨٣	باب من خص بالعلم قوماً دون قوم	٤٥	باب تعليم الرجل امته واهله	٤٣	باب الفهم في العلم
٨٥	باب الحياء في العلم	٤٥	باب عظة الامام النساء وتعليمهن	٤٥	باب الاغتباط في العلم والحكمة
٨٥	باب من استخفى فامر غيره بالسؤال	٤٥	باب الحرص على الحديث	٤٥	باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر
٨٥	باب ذكر العلم والفتيا في المسجد	٤٥	باب كيف يقبض العلم	٤٥	الى الغضر عليهما السلام
٨٥	باب من اجاب السائل باكثر مما سأل	٤٥	باب هل يجعل للنساء يوماً على حدة في العلم	٤٥	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا

## كتاب الوضوء

٨٦	باب غسل الوجه باليد من مغزق وواحدة	٨٦	باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن	٨٦	باب ما جاء في قول الله تعالى اقموا الصلوة
٨٦	باب التسمية على كل حال عند الوضوء	٨٦	باب التخفيف في الوضوء	٨٦	باب لا تقبل صلوة بغير طهور
٨٦	باب ما يقول عند الخلاء	٨٦	باب اسباغ الوضوء	٨٦	باب فضل الوضوء والغسل المجنون من آثار الوضوء



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٩٤	باب ما جاء في غسل البول	٩١	باب اذا شرب الكلب في الواناء	٨٨	باب وضع الماء عند الخلاء
٩٥	باب ترك النبي الناس الا عرابي حتى فرغ من بوله	٩٢	باب من لم ير الرضوء الا من المخرجين	٨٩	باب لا يستقبل القبلة بغائط او بول
٩٦	باب صب الماء على البول في المسجد	٩٣	باب قبل والدبر	٩٠	باب من تبرز على لبنتين
٩٧	باب بول الصبيان	٩٤	باب الرجل يوضئ صاحبه	٩١	باب خروج النساء الى البراز
٩٨	باب البول قائماً وقاعداً	٩٥	باب قراءة القرآن بعد الحدث وغيره	٩٢	باب التبرز في البيوت
٩٩	باب البول عند صاحبه والتستر بالخائط	٩٦	باب من لم يتوضأ الا من الغشي المثقل	٩٣	باب الاستنجاء بالماء
١٠٠	باب البول عند سباطة قوم	٩٧	باب مسح الرأس كله	٩٤	باب من حمل معه الماء لطهورة
١٠١	باب غسل الدم	٩٨	باب غسل الرجلين الى الكعبين	٩٥	باب حمل العذرة مع الماء في الاستنجاء
١٠٢	باب غسل المني وفركه وغسل ما يصيب من المرأة	٩٩	باب استعمال فضل وضوء الناس	٩٦	باب النهي عن الاستنجاء باليمين
١٠٣	باب اذا غسل الجنابة او غيرها فلم يذهب اشارة	١٠٠	باب من مضى واستنشق من غمرة واحدة	٩٧	باب لا يمسك ذكره بيمينه اذا بال
١٠٤	باب ابوال ابل والدواب والغنم وما رخصها	١٠١	باب مسح الرأس مرة	٩٨	باب الاستنجاء بالحجارة
١٠٥	باب ما يقع من التجاسات في السمن والماء	١٠٢	باب وضوء الرجل مع امرأته فضل وضوء المرأة	٩٩	باب لا يستنجى بروت
١٠٦	باب البول في الماء الدائم	١٠٣	باب صلب النبي صلعم وضوءه على المغشي عليه	١٠٠	باب الرضوء مرة مرة
١٠٧	باب اذا القي على ظهر المصلي	١٠٤	باب الفسل والوضوء والخضب والقدر	١٠١	باب الرضوء مرتين مرتين
١٠٨	باب قذر او جيفة	١٠٥	باب البول من التور	١٠٢	باب الرضوء ثلثاً ثلثاً
١٠٩	باب البراق والمخاط في الثوب	١٠٦	باب البول من التور	١٠٣	باب الاستنجاء روتراً
١١٠	باب لا يجوز الرضوء بالنجيد	١٠٧	باب المسح على الخفين	١٠٤	باب غسل الرجلين لا يمسح على القدمين
١١١	باب غسل المرأة اباها والد مع وجهه	١٠٨	باب اذا دخل رجله وهما طاهرتان	١٠٥	باب المضمضة في الوضوء
١١٢	باب السواك	١٠٩	باب من لم يتوضأ من السويق ولم يتوضأ	١٠٦	باب غسل الاغقاب
١١٣	باب دفع السواك الى الاكبر	١١٠	باب هل ييمض من اللبن	١٠٧	باب غسل الرجلين في النعلين ولا يمسح على النعلين
١١٤	باب فضل من بات على الوضوء	١١١	باب الرضوء من النوم ومن لم ير من النعسة	١٠٨	باب التيمم في الوضوء والغسل
		١١٢	باب الرضوء من غير حدث	١٠٩	باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة
		١١٣	باب من الكباثران لا يستتر من بوله	١١٠	باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان

## كتاب الغسل

١٠٣	باب من بدأ بشق راسه اليمين والفسل	١٠٣	باب في الفسل	١٠١	باب الرضوء قبل الفسل
١٠٤	باب من اغتسل عرياناً	١٠٤	باب تفريق الفسل والوضوء	١٠٢	باب غسل الرجل مع امرأته
١٠٥	باب التستر في الغسل عن الناس	١٠٥	باب اذا جاء مع ثمر عاد	١٠٣	باب الفسل بالصاع ونحوه
١٠٦	باب اذا احتلمت المرأة	١٠٦	باب غسل المذي والوضوء منه	١٠٤	باب من افاض على راسه ثلاثاً
١٠٧	باب عرق الجنب وان المسلم لا يجس	١٠٧	باب من تطيب ثم اغتسل وبقي اثر الطيب	١٠٥	باب الفسل مرة واحدة
١٠٨	باب الجنب يخرج ويمشي في السوق وغيره	١٠٨	باب تخليل الشعر	١٠٦	باب من بدأ بالجلاب او الطيب عند الفسل
١٠٩	باب كيتونة الجنب في البيت اذا توضأ	١٠٩	باب من توضأ في الجنابة ثم غسل	١٠٧	باب المضمضة والاستنشاق في الجنابة
١١٠	باب نوم الجنب	١١٠	باب سائر جسده	١٠٨	باب مسح اليد بالتراب لتكون انقى
١١١	باب الجنب يتوضأ ثم ينام	١١١	باب اذا ذكر في المسجد انه جنب يخرج	١٠٩	باب هل يدخل الجنب يده في الواناء
١١٢	باب اذا التقى الختانان	١١٢	باب كفا هو ولا يقيم	١١٠	باب ان يغسلها
١١٣	باب غسل ما يصيب من رطوبة فرج المرأة	١١٣	باب نفث اليمين من الغسل عن الجنابة	١١١	باب من افرغ بيمينه على شماله

## كتاب الحيض

١١٠	باب نفث المرأة شعرها عند غسل الحيض	١٠٨	باب غسل دم الحيض	١٠٤	باب كيف كان بدأ الحيض وقول النبي
١١١	باب قول الله عز وجل مخلقة وغير مخلقة	١٠٩	باب اعتكاف المستحاضة	١٠٥	باب غسل الحائض راس زوجها وترجيئه
١١٢	باب كيف تهل الحائض بالحج والعمره	١١٠	باب هل تصلي المرأة في ثوب حاضت فيه	١٠٦	باب قراءة الرجل في حج امرأته وهي حائض
١١٣	باب اقبال الحيض وادباره	١١١	باب الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض	١٠٧	باب من سمي النفاس حيضاً
١١٤	باب لا تقضي الحائض الصلوة	١١٢	باب ذلك المرأة نفسها اذا تطهرت من الحيض	١٠٨	باب مما شربة الحائض الصوم
١١٥	باب النوم مع الحائض وهي في ثيابها	١١٣	باب غسل الحيض	١٠٩	باب ترك الحائض الصوم
١١٦	باب من اتخذ ثياب الحيض سواكها الطاهر	١١٤	باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض	١١٠	باب تقضي الحائض المنياسك كلها الا الطواف

مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة					
باب شهود الحائض العيدين و دعوة المسلمين باب اذا حاضت في شهر	١١١	ثلاث حيض الخ باب الصفرة والكدرة في غير ايام الحيض باب عرق الاستحاضة	١١١	باب المرأة تحيض بعد الوفاة باب اذا رأت المستحاضة الطهر باب الصلوة على النفساء وسننها	١١٢					
كتاب التيمم										
باب اذا لم يجد ماء ولا تراباً باب التيمم في الحضرة اذا لم يجد الماء وخاف فوت الصلوة	١١٢	باب هل ينفخ في يده باب التيمم للوجه والكفين باب الصعيد الطيب وضوء المسلم	١١٣	يكفيه من الماء باب اذا خاف الجنب على نفسه المرض والموت باب التيمم ضرباً	١١٣					
كتاب الصلوة										
باب كيف فرضت الصلوة باب وجوب الصلوة والثياب وقول الله عز وجل باب عقد الاذان على التقاف الصلوة باب الصلوة في الثوب الواحد ملتصقاً به باب اذا صلى في الثوب الواحد لم يجعل على عاتقيه باب اذا كان الثوب ضيقاً باب الصلوة في الحجة الشامية باب كراهية التعري في الصلوة وغيرها باب الصلوة في القميص والسراويل والتبائن باب ما يستتر من العورة باب الصلوة بغير رداء باب ما يذكر في الفخذ باب في كم تصلى المرأة من الثياب باب اذا صلى في ثوب له اعلام ونظر الاعلمها باب ان صلى في ثوب مصلب او تصاوير الخ باب من صلى في فروج حرير ثم نزعه باب في الثوب الأحمر باب الصلوة في السطوح والمنابر والخشب باب اذا اصاب ثوب المصلي امرأته اذا سجد باب الصلوة على الحصى باب الصلوة على الخمرة باب الصلوة على الفراش باب السجود على الثوب في شدة الحر باب الصلوة في النعال باب الصلوة في الخفاف باب اذا لم يتم السجود باب يبدى ضبعيه ويجأ في جنبه في السجود باب فضل استقبال القبلة باب قبلة اهل المدينة واهل الشام والمشرق باب قوله عز وجل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى باب الترجه نحو القبلة حيث كانت باب ما جاء في القبلة ومن لم ير الا عادة الخ باب حك البزاق باليد من المسجد باب حك الخياط بالحصى من المسجد باب لا يصق عن يمينه في الصلوة	١١٥	باب ليزق عن يساره وتحت قدمه اليسرى باب كفارة البزاق في المسجد باب دفعت النخامة في المسجد باب اذا بدرة البزاق فليأخذ بطرف ثوبه باب عظة الامام الناس في تمام الصلوة باب هل يقال مسجد بنى فلان باب القسمة وتعليق الفتوى في المسجد باب من دعا لطمعاً في المسجد ومن اجاب منه باب القضاء واللحان في المسجد باب اذا دخل بيتاً صلى حيث شاء وحيث لم باب المساجد في البيوت باب التيمم في دخول المسجد وغيرها باب هل ينش قبر ومشرى الجاهلية الخ باب الصلوة في مرايض الغنم باب الصلوة في مواضع الابل باب من صلى وقدامه تنورا ونازل وشئ الخ باب كراهية الصلوة في المقابر باب الصلوة في موضع الخسف والعذاب باب الصلوة في البيعة باب باب قول النبي جعلت لي الارض مسجداً وطهوراً باب نوم المرأة في المسجد باب نوم الرجال في المسجد باب الصلوة اذا قدم من سفر باب اذا دخل احد المسجد فليذكر ركعتين باب الحدث في المسجد باب بنيان المسجد باب التعاون في بناء المسجد باب الاستعانة بالنجار والصنائع في اعواد المنبر الخ باب من بنى مسجداً باب يأخذ بنصول النبل اذا مر في المسجد باب المرور في المسجد باب الشعر في المسجد باب اصحاب الحرب في المسجد	١٢٥	باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد باب التقاضى والملازمة في المسجد باب كنس المسجد والتقاط الخرق والقذى الخ باب تحريم تجارة الخمر في المسجد باب الخدم للمسجد باب الاسير والغريم يربط في المسجد باب الاغتسال اذا اسلم وربط الاسير ايضاً في المسجد باب الخيمة في المسجد للمرضى وغيرهم باب ادخال البعير في المسجد للعلقة باب باب الخوخة والممر في المسجد باب الابواب والغلق للكعبة والمساجد باب دخول المشرى في المسجد باب رفع الصوت في المسجد باب الحلق والجلوس في المسجد باب الاستلقاء في المسجد ومد الرجل باب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر الخ باب الصلاة في مسجد السوق باب تشبيك الاصابع في المسجد وغيرها باب المساجد التي على طرق المدن والمواضع التي الخ باب سترة الامام سترة من خلفه باب قدر كم ينبغي ان يكون بين المصلي والسترة باب الصلوة الى الحربة باب الصلوة الى العنزة باب السترة بمكة وغيرها باب الصلوة الى الاسطوانة باب الصلوة بين السور في غير جماعة باب باب الصلوة الى الراحلة والبعير و الشجر والرحل باب الصلوة الى السري باب ليرد المصلي من مريين يديه باب اثم المار بين يدي المصلي باب استقبال الرجل للرجل وهو يصلي	١٢٦	١٢٧	١٢٨	١٢٩	١٣٠	١٣١

مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة
باب الصلاة خلف النائم	١٣٩	باب اذا حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة	١٣٩	باب هل يعمد الرجل امرأته عند السجود لكي يسجد	١٣٩
باب التطوع خلف المرأة	١٣٩	باب اذا صلى الى فراش فيه حائض	١٣٩	باب المرأة تطرح عن المصلي شيئاً من الادي	١٣٩
باب من قال لا يقطع الصلاة شيء	١٣٩				

## كتاب مواقيت الصلاة

باب مواقيت الصلاة	١٣٩	باب فضل صلاة العصر	١٣٩	باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس	١٣٩
باب قول الله تعالى منيبين اليه واتقوا الآية	١٣٩	باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب	١٣٩	باب لا تتعزى الصلاة قبل غروب الشمس	١٣٩
باب البيعة على اقام الصلاة	١٣٩	باب وقت المغرب	١٣٩	باب من لم يذكر الصلاة الا بعد العصر والفجر	١٣٩
باب الصلاة كفارة	١٣٩	باب من كره ان يقال للمغرب العشاء	١٣٩	باب ما يصلى بعد العصر من الفرائض ونحوها	١٣٩
باب فضل الصلاة لوقتها	١٣٩	باب ذكر العشاء والعتمة	١٣٩	باب التكبير بالصلاة في يوم غيم	١٣٩
باب الصلوات الخمس كفارة	١٣٩	باب وقت العشاء اذا اجتمع الناس	١٣٩	باب الاذان بعد ذهاب الوقت	١٣٩
باب في توضيع الصلاة عن وقتها	١٣٩	باب فضل العشاء	١٣٩	باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت	١٣٩
باب المصلي ينادي ربه عز وجل	١٣٩	باب ما يكره من النوم قبل العشاء	١٣٩	باب من نسي صلاة فليصل اذا ذكرها	١٣٩
باب الابدال بالظهر في شدة الحر	١٣٩	باب النوم قبل العشاء لمن غلب	١٣٩	باب قضاء الصلوات الاولى قالوا في	١٣٩
باب الابدال بالظهر في السفر	١٣٩	باب وقت العشاء الى نصف الليل	١٣٩	باب ما يكره من السمر بعد العشاء	١٣٩
باب وقت الظهر عند الزوال	١٣٩	باب فضل صلاة الفجر والحديث	١٣٩	باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء	١٣٩
باب تأخير الظهر الى العصر وقت العصر	١٣٩	باب وقت الفجر	١٣٩	باب السمر مع الاهل والضيوف	١٣٩
باب اثم من فاتته العصر	١٣٩	باب من ادرك من الفجر ركعة	١٣٩		
باب اثم من ترك العصر	١٣٩	باب من ادرك من الصلاة ركعة	١٣٩		

## كتاب الاذان

باب بدء الاذان	١٥٢	باب الامام تعرض له الحاجة بعد الإقامة	١٥٢	باب انما جعل الامام ليؤتم به	١٥٢
باب الاذان مثنى مثنى	١٥٢	باب الكلام اذا اقيمت الصلاة	١٥٢	باب متى يسجد من خلف الامام	١٥٢
باب الإقامة واحدة الا قد قلمت الصلاة	١٥٢	باب وجوب صلاة الجماعة	١٥٢	باب اثم من رفع راسه قبل الامام	١٥٢
باب فضل التآذين	١٥٢	باب فضل صلاة الجماعة	١٥٢	باب امامة العبد والمولى	١٥٢
باب رفع الصوت بالنداء	١٥٢	باب فضل صلاة الفجر في جماعة	١٥٢	باب اذا لم يتم الامام واتم من خلفه	١٥٢
باب ما يحقن بالاذان من الدماء	١٥٢	باب فضل التحجير الى الظهر	١٥٢	باب امامة المفتون والمبتدع	١٥٢
باب ما يقول اذا سمع المنادي	١٥٢	باب احتساب الآثار	١٥٢	باب يقوم عن يمين الامام بحذائه	١٥٢
باب الدعاء عند النداء	١٥٢	باب فضل صلاة العشاء في الجماعة	١٥٢	باب اذا قام الرجل عن يسار الامام فوله الامام ليحيته	١٥٢
باب الاستهام في الاذان	١٥٢	باب اثنان فما فوقهما جماعة	١٥٢	باب اذا لم ينو الامام ان يؤتم ثم جاء قوم فامهم	١٥٢
باب الكلام في الاذان	١٥٢	باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة	١٥٢	باب اذا طول الامام وكان للرجل حاجة فخرج وصلى	١٥٢
باب اذان الاعلى اذا كان له من يخبره	١٥٢	باب فضل من خرج الى المسجد ومن راح	١٥٢	باب تخفيف الامام في القيام واتمام الركوع والسجود	١٥٢
باب الاذان بعد الفجر	١٥٢	باب اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة	١٥٢	باب اذا صلى لنفسه فليطول ما شاء	١٥٢
باب الاذان قبل الفجر	١٥٢	باب حد المريض ان يشهد الجماعة	١٥٢	باب من شك امامه اذا طول	١٥٢
باب كرم بين الاذان والاقامة	١٥٢	باب الرخصة في المطر والعلة ان يصلى في حله	١٥٢	باب الايجاز في الصلاة واكملها	١٥٢
باب من انتظر الاقامة	١٥٢	باب هل يصلى الامام بمن حضر وهل يخطب	١٥٢	باب من اخف الصلاة عند بكاء الصبي	١٥٢
باب بين كل اذانين صلاة	١٥٢	باب اذا حضر الطعام واقامت الصلاة	١٥٢	باب اذا صلى ثمار قوماً	١٥٢
باب من قال ليؤذن في السفر مؤذن واحد	١٥٢	باب اذا دعا الامام الى الصلاة ويبدأ ما ياكل	١٥٢	باب من اسمع الناس تكبير الامام	١٥٢
باب الاذان للمسافر اذا كانوا جماعة	١٥٢	باب من كان في حاجة اهله فاقامت الصلاة فخرج	١٥٢	باب الرجل يا تم بالامام ويا تم الناس	١٥٢
باب هل يتبع المؤذن فاه ههنا وههنا	١٥٢	باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم صلاة النبي صلى الله عليه وسلم	١٥٢	باب بالامام وم	١٥٢
باب قول الرجل فانتنا الصلاة	١٥٢	باب اهل العلم والفضل احق بالامامة	١٥٢	باب هل ياخذ الامام اذا شك بقول الناس	١٥٢
باب ما دركتم فصلوا وما فاتكم فاتكم	١٥٢	باب من قام الى جنب الامام لعلة	١٥٢	باب اذا بكى الامام في الصلاة	١٥٢
باب متى يقوم الناس اذا راوا الامام	١٥٢	باب من دخل ليؤتم الناس فجاء الامام الاول	١٥٢	باب تسوية الصفوف عند الاقامة وبعدها	١٥٢
باب لا يقوم الى الصلاة مستعجل	١٥٢	باب اذا استوا في القراءة فليؤتمهم اكبرهم	١٥٢	باب اقبال الامام على الناس عند تسوية الصفوف	١٥٢
باب هل يخرج من المسجد لعلة	١٥٢	باب اذا اراد الامام قوماً فامهم	١٥٢		
باب اذا قال الامام مكانكم حتى يرجع انتظروه	١٥٢				
باب قول الرجل ما صليتنا	١٥٢				

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
١٨٢	باب عقد الثياب وشدها ومن ضم اليه ثوبه	١٤٥	باب القراءة في الفجر	١٤٩	باب الصف الاول
١٨٣	باب لا يكف شعرا	١٤٦	باب الجهر بقراءة صلوة الفجر	١٥٠	باب اقامة الصف من تمام الصلوة
١٨٣	باب لا يكف ثوبه في الصلوة	١٤٧	باب الجمع بين السورتين في ركعة	١٥١	باب اثم من لم يتم الصفوف
١٨٣	باب التسليم والدعاء في السجود	١٤٨	باب يقرأ في الاخيرين بقائمة الكتاب	١٥٢	باب الزاقي المنكب بالمنكب والقدم بالقدم
١٨٣	باب المكث بين السجودتين	١٤٩	باب من خافت القراءة في الظهر والعصر	١٥٣	باب اذا قام الرجل عن يسار الامام وحوله
١٨٣	باب لا يفترش ذراعيه في السجود	١٥٠	باب اذا سمع الامام الآية	١٥٤	باب المرأة وحدها تكون صفا
١٨٣	باب من استوى قاعا في وتر من صلواته	١٥١	باب يطول في الركعة الاولى	١٥٥	باب ميمنة المسجد والامام
١٨٣	باب من نهض	١٥٢	باب جهر الامام بالتأمين	١٥٦	باب اذا كان بين الامام وبين القوم حائط
١٨٣	باب كيف يعتمد على الارض اذا قام من الركعة	١٥٣	باب فضل التأمين	١٥٧	باب صلوة الليل
١٨٣	باب يكبر وهو نهض من السجودتين	١٥٤	باب جهر الامام بالتأمين	١٥٨	باب ايجاب التكبير وافتتاح الصلوة
١٨٣	باب سنة الجلوس في التشهد	١٥٥	باب اتمام التكبير في الركوع	١٥٩	باب رفع اليدين في التكبير الاولى
١٨٣	باب من لم ير التشهد الاول واجبا	١٥٦	باب اتمام التكبير في السجود	١٦٠	باب رفع اليدين اذا كبر واذا ركع
١٨٣	باب التشهد في الاولى	١٥٧	باب التكبير اذا قام من السجود	١٦١	باب الى اين رفع يديه
١٨٣	باب التشهد في الاخرة	١٥٨	باب وضع الكف على الركب في الركوع	١٦٢	باب رفع اليدين اذا قام من الركعتين
١٨٣	باب الدعاء قبل السلام	١٥٩	باب اذا لم يتم الركوع	١٦٣	باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلوة
١٨٣	باب ما يخير من الدعاء بعد التشهد	١٦٠	باب استواء الظهر في الركوع	١٦٤	باب الغشوة في الصلوة
١٨٣	باب من لم يسمع جهرته وانفح حتى صلى	١٦١	باب حدا تكم الركوع والاعتدال فيه	١٦٥	باب ما يقرأ بعد التكبير
١٨٣	باب التسليم	١٦٢	باب امر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يتم ركوعه بالاعادة	١٦٦	باب رفع البصر الى الامام في الصلوة
١٨٣	باب يسلم حين يسلم الامام	١٦٣	باب الدعاء في الركوع	١٦٧	باب رفع البصر الى السماء في الصلوة
١٨٣	باب من لم يرد السلام على الامام	١٦٤	باب ما يقول الامام ومن خلفه اذا رفع راسه	١٦٨	باب الالتفات في الصلوة
١٨٣	باب الذكر بعد الصلوة	١٦٥	باب فضل اللهم ربنا ولك الحمد	١٦٩	باب هل يلتفت لصغير نزل به
١٨٣	باب يستقبل الامام الناس اذا سلم	١٦٦	باب القنوت	١٧٠	باب وجوب القراءة للامام والماموم في الصلوات كلها
١٨٣	باب مكث الامام في صلاة بعد السلام	١٦٧	باب الطائفة حين يرفع راسه من الركوع	١٧١	باب القراءة في الظهر
١٨٣	باب من صلى بالناس فذكر حاجته فخطأهم	١٦٨	باب يهوى بالتكبير حين يسجد	١٧٢	باب القراءة في العصر
١٨٣	باب الانفصال الانصراف عن اليمن والشمال	١٦٩	باب فضل السجود	١٧٣	باب القراءة في المغرب
١٨٣	باب ما جاء في الثواب والصل	١٧٠	باب يبدي ضبعيه ويجأ في السجود	١٧٤	باب الجهر في المغرب
١٨٣	باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل	١٧١	باب يستقبل باطراف رجله القبلة	١٧٥	باب الجهر في العشاء
١٨٣	باب خروج النساء الى المساجد بالليل	١٧٢	باب اذا لم يتم سجودا	١٧٦	باب القراءة في العشاء بالسجدة
١٨٣	باب صلوة النساء خلف الرجال	١٧٣	باب السجود على سبعة اعظم	١٧٧	باب القراءة في العشاء
١٨٣	باب سرعة انصراف النساء من الصبح	١٧٤	باب السجود على الالف	١٧٨	باب يطول في الاولين ويختصر في الاخيرين
١٨٣	باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد	١٧٥	باب السجود على الف في الطين		
<b>كتاب الجمعة</b>					
١٩٤	باب الخطبة قلنا	١٩٣	باب هل على من لا يشهد الجمعة غسل النساء الصبيان	١٩١	باب فرض الجمعة لقول الله تعالى اذا نودي
١٩٤	باب استقبال الناس الامام اذا خطب	١٩٣	باب الرخصة ان لم يحضر الجمعة في المطر	١٩٢	باب فضل الغسل يوم الجمعة وهل
١٩٤	باب من قال في الخطبة بعد الشاء اما بعد	١٩٣	باب من اين تؤتى الجمعة وعلى من يجب	١٩٣	باب الصبي شهيد يوم الجمعة
١٩٤	باب القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة	١٩٤	باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس	١٩٤	باب الطيب للجمعة
١٩٤	باب الاستماع الى الخطبة	١٩٤	باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة	١٩٥	باب فضل الجمعة
١٩٤	باب اذا راى الامام رجلا جاء وهو يخطب	١٩٤	باب المشي الى الجمعة	١٩٦	باب
١٩٤	باب من جاء والامام يخطب على ركعتين	١٩٤	باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة	١٩٦	باب الدفن للجمعة
١٩٤	باب رفع اليدين في الخطبة	١٩٤	باب لا يقيم الرجل اخاه يوم الجمعة	١٩٦	باب ما يلبس احسن ما يجد
١٩٤	باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة	١٩٤	باب الاذان يوم الجمعة	١٩٦	باب السواك يوم الجمعة
١٩٤	باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب	١٩٤	باب المؤذن الواحد يوم الجمعة	١٩٦	باب من تسوك بسواك غيره
١٩٤	باب الساعة التي في يوم الجمعة	١٩٤	باب يجيب الامام على المنبر اذا سمع النداء	١٩٦	باب ما يقرأ في صلوة الفجر يوم الجمعة
١٩٤	باب اذا نقر الناس عن الامام في صلوة	١٩٤	باب الجلوس على المنبر عند التاذين	١٩٦	باب الجمعة في القرى والبدن
١٩٤	باب الجمعة	١٩٤	باب التاذين عند الخطبة		
١٩٤	باب الجمعة قبلها	١٩٤	باب الخطبة على المنبر		
١٩٤	باب قول الله تعالى فاذا قضيت الصلوة				
١٩٤	باب الفائلة بعد الجمعة				



مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة
<b>ابواب صلوة الخوف</b>					
باب صلوة الخوف رجلاً وركباً	٢٠٠	باب التكبير والغسل بالصبر والصلوة	٢٠١	باب الصلوة عند مناهضة الحصون ولقاء العدو	٢٠٢
باب يحرس بعضهم بعضاً في صلوة الخوف	٢٠١	عند الاغارة	٢٠٢	باب صلوة الطالب والمطلوب راكباً وإيماءً	٢٠٣
<b>كتاب العيدين</b>					
باب ما جاء في العيدين والتجليل فيهما	٢٠٢	باب التكبير للعيد	٢٠٣	باب العلم بالمصلي	٢٠٤
باب الجراب والدرق يوم العيد	٢٠٣	باب فضل العمل في أيام التشريق	٢٠٤	باب موعظة الامام النساء يوم العيد	٢٠٥
باب سنة العيدين لا وهل الاسلام	٢٠٤	باب التكبير أيام منى واذا غدا الى عرفة	٢٠٥	باب اذا لم يكن لها جلباب في العيد	٢٠٦
باب الاكل يوم الفطر قبل الخروج	٢٠٥	باب الصلوة الى الحرية يوم العيد	٢٠٦	باب اعتزال الحيض المصلي	٢٠٧
باب الاكل يوم النحر	٢٠٦	باب حمل الغنزة والحرية بين يدي الامام	٢٠٧	باب النحر والذبح يوم النحر بالمصلي	٢٠٨
باب الخروج الى المصلي بغير منبر	٢٠٧	باب خروج النساء والحيض الى المصلي	٢٠٨	باب كلام الامام والناس في خطبة العيد	٢٠٩
باب المشي والركوب الى العيد بغير اذان	٢٠٨	باب خروج الصبيان الى المصلي	٢٠٩	باب من خالف الطريق اذا رجع يوم العيد	٢١٠
باب الخطبة بعد العيد	٢٠٩	باب استقبال الامام الناس في خطبة العيد	٢١٠	باب اذا فاتته العيد يصلي ركعتين	٢١١
باب ما يكره من حل السلاح في العيد والحرم	٢١٠	العيد	٢١١	باب الصلوة قبل العيد وبعد ها	٢١٢
<b>ابواب الوتر</b>					
باب ما جاء في الوتر	٢٠٨	اهله بالوتر	٢٠٩	باب الوتر في السفر	٢١٠
باب ساعات الوتر	٢٠٩	باب يجعل اخر صلوته وتر	٢١٠	باب القنوت قبل الركوع	٢١١
باب يقرأ النبي صلى الله عليه وسلم	٢١٠	باب الوتر على الدابة	٢١١	وبعد	٢١٢
<b>ابواب الاستسقاء</b>					
باب الاستسقاء وخروج النبي صلى الله عليه وسلم	٢١٠	باب ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول	٢١١	باب استقبال القبلة في الاستسقاء	٢١٢
باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها	٢١١	رداءة في الاستسقاء	٢١٢	باب رفع الناس ايديهم مع الامام	٢١٣
سنيين كسنى يوسف	٢١٢	باب اذا استشفعوا الى الامام ليستسقى لهم	٢١٣	باب رفع الامام يده في الاستسقاء	٢١٤
باب سوال الناس الامام الاستسقاء اذا غطوا	٢١٣	باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين	٢١٤	باب ما يقال اذا مطرت	٢١٥
باب تحويل الرداء في الاستسقاء	٢١٤	عند القحط	٢١٥	باب من تبطر في المطر حتى يتحد على لحيته	٢١٦
باب انتقام الرب من خلقه بالقحط	٢١٥	باب الدعاء اذا كثر المطر حولنا ولا علينا	٢١٦	باب اذا هبت الريح	٢١٧
باب الاستسقاء في المسجد الجامع	٢١٦	باب الدعاء في الاستسقاء قائماً	٢١٧	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبيا	٢١٨
باب الاستسقاء في خطبة الجمعة - الخ	٢١٧	باب الجهر بالقراءة في الاستسقاء	٢١٨	باب ما قيل في الزلازل والايات	٢١٩
باب الاستسقاء على المنبر	٢١٨	باب كيف حول النبي صلى الله عليه وسلم الى الناس	٢١٩	باب قول الله وتجمعون رزقكم انكم تكذبون	٢٢٠
باب من اكتفى بصلوة الجمعة في الاستسقاء	٢١٩	باب صلوة الاستسقاء ركعتين	٢٢٠	باب لا يدري متى يجيئ المطر الا الله	٢٢١
باب الدعاء اذا انقطعت السبل من كثرة المطر	٢٢٠	باب الاستسقاء في المصلي	٢٢١		
<b>ابواب الكسوف</b>					
باب الصلوة في كسوف الشمس	٢١٥	باب طول السجود في الكسوف	٢١٦	باب الدعاء في الكسوف	٢١٧
باب الصدقة في الكسوف	٢١٦	باب صلوة الكسوف جماعة	٢١٧	باب قول الامام في خطبة الكسوف اما بعد	٢١٨
باب النداء بالصلوة جماعة في الكسوف	٢١٧	باب صلوة النساء مع الرجال في الكسوف	٢١٨	باب الصلوة في كسوف القمر	٢١٩
باب خطبة الامام في الكسوف	٢١٨	باب من احب العاقبة في كسوف الشمس	٢١٩	باب صب المرأة على راسها الماء اذا	٢٢٠
باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت	٢١٩	باب صلوة الكسوف في المسجد	٢٢٠	طال الامام	٢٢١
باب قول النبي يخوف الله عباده بالكسوف	٢٢٠	باب لا تنكس الشمس لهوت احد ولا حياته	٢٢١	باب الركعة الاولى في الكسوف اطول	٢٢٢
باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف	٢٢١	باب الذكر في الكسوف	٢٢٢	باب الجهر بالقراءة في الكسوف	٢٢٣
<b>ابواب ما جاء في سجود القرآن وسنتها</b>					
باب سجدة تنزيل السجدة	٢٢٠	باب سجدة النجم	٢٢١	المشرك نجس	٢٢٢
باب سجدة من	٢٢١	باب سجود المسلمين مع المشركين و	٢٢٢	باب من قرأ السجدة ولم يسجد	٢٢٣

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢١	باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد بها	٢٢١	باب اذا قام الناس اذا قرأ الامام السجدة	٢٢١	باب سجدة اذا السماء انشقت
٢٢٢	باب من لم يجد موضعاً للسجود من الزحام	٢٢٢	باب من رأى ان الله عز وجل لم يوجب السجود	٢٢٢	باب من سجد لسجود القارئ

## ابواب تقصير الصلوة

٢٢١	باب ما جاء في التقصير وكما يقدم حتى يقصر	٢٢١	باب الايماء على الدابة	٢٢١	باب المغرب والعشاء
٢٢٢	باب الصلوة بمنى	٢٢٢	باب ينزل للمكتوبة	٢٢٢	باب يؤخر الظهر الى العصر اذا ارتحل
٢٢٣	باب كما اقام النبي صلى الله عليه وسلم في حجه	٢٢٣	باب صلوة التطوع على الحمار	٢٢٣	باب اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس
٢٢٤	باب في كم تقصر الصلوة	٢٢٤	باب من لم يتطوع في السفر	٢٢٤	باب صلوة القاعدا
٢٢٥	باب يقصر اذا خرج من موضعه	٢٢٥	باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلوات	٢٢٥	باب صلوة القاعد بالايضاء
٢٢٦	باب يصلي المغرب ثلاثاً في السفر	٢٢٦	باب الجمعة في السفرين المغرب والعشاء	٢٢٦	باب اذا لم يطق قاعدا صلى على جنب
٢٢٧	باب صلوة التطوع على الدواب	٢٢٧	باب هل يؤذن او يقيم اذا جمع بين	٢٢٧	باب اذا صلى قاعدا ثم هم او وجد خفة تم ما بقي

## كتاب التهجيد

٢٢٨	باب فضل قيام الليل	٢٢٨	باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع	٢٢٨	باب من رجع القهقري في صلواته
٢٢٩	باب طول السجود في قيام الليل	٢٢٩	باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى	٢٢٩	باب اذا دعت الامم ولدها في الصلوة
٢٣٠	باب ترك القيام للمريض	٢٣٠	باب الحديث بعد ركعتي الفجر	٢٣٠	باب مسح الحصى في الصلوة
٢٣١	باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل والنوافل	٢٣١	باب تعاود ركعتي الفجر من سبأها تطوعاً	٢٣١	باب بسط الثوب في الصلوة للسجود
٢٣٢	باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم الليل حتى تروى قدماه	٢٣٢	باب ما يقرأ في ركعتي الفجر	٢٣٢	باب ما يجوز من العمل في الصلوة
٢٣٣	باب من نام عند السحر	٢٣٣	باب التطوع بعد المكتوبة	٢٣٣	باب اذا انفلتت الدابة في الصلوة
٢٣٤	باب من تسحر فلم يغم حتى صلى الصبح	٢٣٤	باب من لم يتطوع بعد المكتوبة	٢٣٤	باب ما يجوز من البصاق والنفث في الصلوة
٢٣٥	باب طول الصلوة في قيام الليل	٢٣٥	باب صلوة الضمي في السفر	٢٣٥	باب من صفق جأهلا من الرجال في صلواته
٢٣٦	باب كيف صلوة الليل وكيف كان النبي يصلي	٢٣٦	باب من لم يصل الضمي وراءه واسعاً	٢٣٦	باب اذا قيل للمصلي تقدم او انتظر
٢٣٧	باب قيام النبي بالليل وقومه وما نسخ من	٢٣٧	باب صلوة الضمي في الحضر	٢٣٧	باب لا يرد السلام في الصلوة
٢٣٨	باب عقد الشيطان على قافية الرأس اذا لم يصل	٢٣٨	باب الركعتين قبل الظهر	٢٣٨	باب رفع الايدي في الصلوة لا يري نزل به
٢٣٩	باب اذا قام ولم يصل بال الشيطان في اذنه	٢٣٩	باب الصلوة قبل المغرب	٢٣٩	باب انحصار في الصلوة
٢٤٠	باب الدعاء والصلوة من اخير الليل	٢٤٠	باب صلوة النوافل جماعة	٢٤٠	باب يفكر الرجل الشيء في الصلوة
٢٤١	باب من نام اول الليل واحبب اخوه	٢٤١	باب التطوع في البيت	٢٤١	باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي
٢٤٢	باب قيام النبي بالليل في رمضان وغيره	٢٤٢	باب فضل الصلوة في مسجد مكة والمدينة	٢٤٢	باب الفريضة
٢٤٣	باب فضل الطهور بالليل والنهار	٢٤٣	باب مسجد قبا	٢٤٣	باب اذا صلى خمسا
٢٤٤	باب ما يكره من التشديد في العبادة	٢٤٤	باب من اتى مسجد قبا راكباً وماشيًا	٢٤٤	باب اذا سلم في ركعتين او في ثلاث
٢٤٥	باب ما يكره من ترك قيام الليل لمكان يقومه	٢٤٥	باب فضل ما بين القبر والمنبر	٢٤٥	باب فسجد سجدتين
٢٤٦	باب فضل من تعار من الليل فصلي	٢٤٦	باب مسجد بيت المقدس	٢٤٦	باب من لم يتشهد في سجدتي السهو
٢٤٧	باب الهداية على ركعتي الفجر	٢٤٧	باب استعانة اليد في الصلوة	٢٤٧	باب يكبر في سجدتي السهو
٢٤٨	باب الضجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر	٢٤٨	باب ما ينهى من الكلام في الصلوة	٢٤٨	باب اذا لم يدرك ركعة صلى ثلثاً واربعاً
٢٤٩		٢٤٩	باب ما يجوز من التسليم والحمد في الصلوة	٢٤٩	باب سجد سجدتين
٢٥٠		٢٥٠	باب من سعى قوماً أو سلم في الصلوة	٢٥٠	باب السهو في الفرض والتطوع
٢٥١		٢٥١	باب التصفيق للنساء	٢٥١	باب اذا كلم وهو يصلي فاشأ ربيده واستمع
٢٥٢		٢٥٢		٢٥٢	باب الاشارة في الصلوة

## كتاب الجنائز

٢٥٣	باب ما جاء في الجنائز	٢٥٣	باب فضل من مات له ولد فاحتسب	٢٥٣	باب مواضع الوضوء من الميت
٢٥٤	باب الاصر يا تبارك الجنائز	٢٥٤	باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصدري	٢٥٤	باب هل تكفن المرأة في ازار الرجل
٢٥٥	باب الدخول على الميت بعد الموت	٢٥٥	باب غسل الميت وضوءه بالماء والستدر	٢٥٥	باب يجعل الكافر في الاخرة
٢٥٦	باب الرجل ينعي الى اهل الميت بنفسه	٢٥٦	باب ما يستحب ان يغسل وترا	٢٥٦	باب نقص شعر المرأة
٢٥٧	باب الاذن بالجنائز	٢٥٧	باب يبداً بيمين من الميت	٢٥٧	باب كيف الاشعار للميت

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢٤	باب هل يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون	٢٢٤	باب قول النبي صلعم أنا بك لمحزونون	٢٢٤	باب هل يجعل شعر المرأة ثلاثة قرون
٢٢٥	باب يلقي شعر المرأة خلفها ثلثة قرون	٢٢٥	باب البكاء عند المرض	٢٢٥	باب يلقي شعر المرأة خلفها ثلثة قرون
٢٢٥	باب الثياب البيض لكفن	٢٢٥	باب ما ينهى عن النوح والبكاء	٢٢٥	باب الثياب البيض لكفن
٢٢٥	باب الكفن في ثوبين	٢٢٥	باب القيام للجنائز	٢٢٥	باب الكفن في ثوبين
٢٢٥	باب المحنوط للميت	٢٢٥	باب متى يقعد اذا قام للجنائز	٢٢٥	باب المحنوط للميت
٢٢٥	باب كيف يكفن المحرم	٢٢٥	باب متى تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع	٢٢٥	باب كيف يكفن المحرم
٢٢٥	باب الكفن في القيص الذي يكف اوليكف	٢٢٥	باب من قام لجنازة يهودي	٢٢٥	باب الكفن في القيص الذي يكف اوليكف
٢٢٥	باب الكفن بخير قميص	٢٢٥	باب حمل الرجال الجنائز دون النساء	٢٢٥	باب الكفن بخير قميص
٢٢٥	باب الكفن بلا عمامة	٢٢٥	باب السرعة بالجنائز	٢٢٥	باب الكفن بلا عمامة
٢٢٥	باب الكفن من جميع المال	٢٢٥	باب قول الميت وهو على الجنائز قد موني	٢٢٥	باب الكفن من جميع المال
٢٢٥	باب اذا لم يوجد الا ثوب واحد	٢٢٥	باب من صف صفتين او ثلثة على الجنائز	٢٢٥	باب اذا لم يوجد الا ثوب واحد
٢٢٥	باب اذا لم يجد كفنا الا ما يوارى راسه	٢٢٥	باب الصفوف على الجنائز	٢٢٥	باب اذا لم يجد كفنا الا ما يوارى راسه
٢٢٥	او قدم فيه	٢٢٥	باب صفوف الصبيان مع الرجال على الجنائز	٢٢٥	او قدم فيه
٢٢٥	باب من استعد الكفن في زمن النبي صلعم	٢٢٥	باب ستة الصلوة على الجنائز	٢٢٥	باب من استعد الكفن في زمن النبي صلعم
٢٢٥	باب اتباع النساء الجنائز	٢٢٥	باب فضل اتباع الجنائز	٢٢٥	باب اتباع النساء الجنائز
٢٢٥	باب احدا المرأة على غير زوجها	٢٢٥	باب من انظر حتى يدفن	٢٢٥	باب احدا المرأة على غير زوجها
٢٢٥	باب زيارة القبور	٢٢٥	باب صلوة الصبيان مع الناس على الجنائز	٢٢٥	باب زيارة القبور
٢٢٥	باب قول النبي يعذب بالميت بهن بكاء اهل عليه	٢٢٥	باب الصلوة على الجنائز بالمصلى والمسجد	٢٢٥	باب قول النبي يعذب بالميت بهن بكاء اهل عليه
٢٢٥	باب ما يكره من النياحة على الميت	٢٢٥	باب ما يكره من اتخاذا المسجد على القبور	٢٢٥	باب ما يكره من النياحة على الميت
٢٢٥	باب ليس منا من شق الجيوب	٢٢٥	باب الصلوة على النفساء	٢٢٥	باب ليس منا من شق الجيوب
٢٢٥	باب رثاء النبي صلعم سعد بن خولة	٢٢٥	باب ابن يقوم من المرأة والرجل	٢٢٥	باب رثاء النبي صلعم سعد بن خولة
٢٢٥	باب ما ينهى من الحلق عند المصيبة	٢٢٥	باب التكبير على الجنائز اربعا	٢٢٥	باب ما ينهى من الحلق عند المصيبة
٢٢٥	باب ليس منا من ضرب الخدود	٢٢٥	باب قراءة فاتحة الكتاب على الجنائز	٢٢٥	باب ليس منا من ضرب الخدود
٢٢٥	باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية	٢٢٥	باب الصلوة على القبر بعد ما يدفن	٢٢٥	باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية
٢٢٥	عند المصيبة	٢٢٥	باب الميت يسمع خفق النعال	٢٢٥	عند المصيبة
٢٢٥	باب من جلس عند المصيبة يعرفه الحزن	٢٢٥	باب من احب الدفن في الارض المقدسة	٢٢٥	باب من جلس عند المصيبة يعرفه الحزن
٢٢٥	باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة	٢٢٥	باب الدفن بالليل	٢٢٥	باب من لم يظهر حزنه عند المصيبة
٢٢٥	باب الصبر عند الصدمة الاولى	٢٢٥	باب بناء المسجد على القبر	٢٢٥	باب الصبر عند الصدمة الاولى
٢٢٥		٢٢٥	باب من يدخل قبر المرأة	٢٢٥	
<b>كتاب الزكاة</b>					
٢٢٨	باب وجوب الزكاة وقول الله عز وجل	٢٢٨	باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر	٢٢٨	باب وجوب الزكاة وقول الله عز وجل
٢٤٠	باب البيعة على ايتاء الزكاة	٢٤٠	باب الصدقة باليمين	٢٤٠	باب البيعة على ايتاء الزكاة
٢٤٠	باب اثم ما نزع الزكاة وقول الله تعالى والذين	٢٤٠	باب من امر خادمه بالصدقة ولم ينأوك بنفسه	٢٤٠	باب اثم ما نزع الزكاة وقول الله تعالى والذين
٢٤٠	باب ما ادى زكوته فليس بكنز	٢٤٠	باب لا صدقة الا عن ظهر غنى	٢٤٠	باب ما ادى زكوته فليس بكنز
٢٤٠	باب انفاق المال في حقه	٢٤٠	باب الممان بما اعطى	٢٤٠	باب انفاق المال في حقه
٢٤٠	باب الرأى في الصدقة	٢٤٠	باب من احب تبجيل الصدقة من يومها	٢٤٠	باب الرأى في الصدقة
٢٤٠	باب لا يقبل الله صدقة من غلول	٢٤٠	باب التخييض على الصدقة والشفاعة فيها	٢٤٠	باب لا يقبل الله صدقة من غلول
٢٤٠	باب الصدقة من كسب طيب	٢٤٠	باب الصدقة فيما استطاع	٢٤٠	باب الصدقة من كسب طيب
٢٤٠	باب الصدقة قبل الرد	٢٤٠	باب الصدقة تكفر الخطيئة	٢٤٠	باب الصدقة قبل الرد
٢٤٠	باب اتقوا النار ولو بشق تمره	٢٤٠	باب من تصدق في الشرك ثم اسلم	٢٤٠	باب اتقوا النار ولو بشق تمره
٢٤٠	باب فضل صدقة الشحيح الصحيح	٢٤٠	باب اجر الخادم اذا تصدق بامر صاحبه	٢٤٠	باب فضل صدقة الشحيح الصحيح
٢٤٠	باب	٢٤٠	باب اجر المرأة اذا تصدقت واطعمت	٢٤٠	باب
٢٤٠	باب صدقة العلانية وقوله الذين	٢٤٠	باب قول الله عز وجل فاما من اعطى وتقى	٢٤٠	باب صدقة العلانية وقوله الذين
٢٤٠	ينفقون اموالهم	٢٤٠	وصدق	٢٤٠	ينفقون اموالهم
٢٤٠	باب صدقة السر	٢٤٠	باب مثل المتصدق والبخيل	٢٤٠	باب صدقة السر
٢٤٠	باب اذا تصدق على غنى وهو لا يعلم	٢٤٠	باب صدقة الكسب والتجارة	٢٤٠	باب اذا تصدق على غنى وهو لا يعلم
٢٤٠		٢٤٠		٢٤٠	
٢٤٠	باب علي كل مسلم صدقة فمن لم يجد	٢٤٠	باب اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر	٢٤٠	باب علي كل مسلم صدقة فمن لم يجد
٢٤٠	باب قدر كم يعطى من الزكاة والصدقة	٢٤٠	باب الصدقة باليمين	٢٤٠	باب قدر كم يعطى من الزكاة والصدقة
٢٤٠	باب زكاة الورق	٢٤٠	باب من امر خادمه بالصدقة ولم ينأوك بنفسه	٢٤٠	باب زكاة الورق
٢٤٠	باب العرض في الزكاة	٢٤٠	باب لا صدقة الا عن ظهر غنى	٢٤٠	باب العرض في الزكاة
٢٤٠	باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق	٢٤٠	باب الممان بما اعطى	٢٤٠	باب لا يجمع بين متفرق ولا يفرق
٢٤٠	باب بيت مجتمع	٢٤٠	باب من احب تبجيل الصدقة من يومها	٢٤٠	باب بيت مجتمع
٢٤٠	باب ما كان من خليطين فانهما لا يجتمعان	٢٤٠	باب التخييض على الصدقة والشفاعة فيها	٢٤٠	باب ما كان من خليطين فانهما لا يجتمعان
٢٤٠	باب زكاة الابل	٢٤٠	باب الصدقة فيما استطاع	٢٤٠	باب زكاة الابل
٢٤٠	باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض	٢٤٠	باب الصدقة تكفر الخطيئة	٢٤٠	باب من بلغت عنده صدقة بنت مخاض
٢٤٠	باب زكاة الغنم	٢٤٠	باب من تصدق في الشرك ثم اسلم	٢٤٠	باب زكاة الغنم
٢٤٠	باب لا يؤخذ في الصدقة هدمه ولا	٢٤٠	باب اجر الخادم اذا تصدق بامر صاحبه	٢٤٠	باب لا يؤخذ في الصدقة هدمه ولا
٢٤٠	ذات عوار ولا تيس	٢٤٠	باب اجر المرأة اذا تصدقت واطعمت	٢٤٠	ذات عوار ولا تيس
٢٤٠	باب اخذ العناق في الصدقة	٢٤٠	باب قول الله عز وجل فاما من اعطى وتقى	٢٤٠	باب اخذ العناق في الصدقة
٢٤٠	باب لا تؤخذ كرائم اموال الناس في الصدقة	٢٤٠	وصدق	٢٤٠	باب لا تؤخذ كرائم اموال الناس في الصدقة
٢٤٠	باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة	٢٤٠	باب مثل المتصدق والبخيل	٢٤٠	باب ليس فيما دون خمس ذود صدقة
٢٤٠	باب زكاة البقر	٢٤٠	باب صدقة الكسب والتجارة	٢٤٠	باب زكاة البقر

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٨٩	باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل -	٢٨٩	باب أخذ صدقة التمر عند صرام النخل -	٢٨٩	باب الزكوة على الأقارب
٢٨٨	باب من يأخذ ثماراً أو فحلاً أو أرضه أو زرعاً	٢٨٨	باب من يأخذ ثماراً أو فحلاً أو أرضه أو زرعاً	٢٨٨	باب ليس على المسلم في فرسه صدقة
٢٨٨	باب هل يشترى صدقته	٢٨٨	باب هل يشترى صدقته	٢٨٨	باب ليس على المسلم في عيد صدقة
٢٨٨	باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٨	باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٨	باب الصدقة على اليشمي
٢٨٨	باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٨	باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٨	باب الزكوة على الزوج واليتام في الحجر
٢٨٦	باب إذا تحولت الصدقة	٢٨٦	باب إذا تحولت الصدقة	٢٨٦	باب قول الله تعالى وفي الرقاب الغاهين الآية
٢٨٦	باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد	٢٨٦	باب أخذ الصدقة من الأغنياء وترد	٢٨٦	باب الاستعفاف عن المسئلة
٢٨٦	باب في الفقراء	٢٨٦	باب في الفقراء	٢٨٦	باب من أعطاه الله شيئاً من غير مسئلة
٢٨٣	باب صلوة الامام ودعائه لصاحب الصدقة	٢٨٣	باب صلوة الامام ودعائه لصاحب الصدقة	٢٨٣	باب من سأل الناس تكثراً
٢٨٣	باب ما يستخرج من الحجر	٢٨٣	باب ما يستخرج من الحجر	٢٨٣	باب قول الله تعالى لا يسئلون الناس الحاقاً
٢٨٣	باب في الركاز الخمس	٢٨٣	باب في الركاز الخمس	٢٨٣	باب خصرص التمر
٢٨٤	باب قول الله تعالى والعاملين عليها	٢٨٤	باب قول الله تعالى والعاملين عليها	٢٨٤	باب العشر فيما يسقى من ماء السماء لله الجاهي
٢٨٤		٢٨٤		٢٨٤	باب ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة

## كتاب المسك

٢٨٩	باب وجوب الحج وفضله وقول الله تعالى ونله على الناس	٢٨٩	باب التلبية إذا التحد في الوادي	٢٨٩	باب التلبية إذا التحد في الوادي
٢٨٩	باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا	٢٨٩	باب كيف تهل الحائض والنفساء	٢٨٩	باب كيف تهل الحائض والنفساء
٢٨٩	باب فضل الحج على الرجل	٢٨٩	باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٩	باب من أهل في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
٢٨٩	باب فضل الحج المبرور	٢٨٩	باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات	٢٨٩	باب قول الله تعالى الحج أشهر معلومات
٢٨٩	باب فرض مواقيت الحج والعمرة	٢٨٩	باب التمتع والأقربان والأفراد بالحج	٢٨٩	باب التمتع والأقربان والأفراد بالحج
٢٨٩	باب قول الله تعالى وتزودوا فإن خير الزاد التقوى	٢٨٩	باب من لبى بالحج وسماه	٢٨٩	باب من لبى بالحج وسماه
٢٨٩	باب مهل أهل مكة للحج والعمرة	٢٨٩	باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم	٢٨٩	باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
٢٨٩	باب ميقات أهل المدينة	٢٨٩	باب قول الله عز وجل من لم يكن أهله حاضرياً	٢٨٩	باب قول الله عز وجل من لم يكن أهله حاضرياً
٢٨٩	باب مهل أهل الشام	٢٨٩	باب الإغتسال عند دخول مكة	٢٨٩	باب الإغتسال عند دخول مكة
٢٨٩	باب مهل أهل نجد	٢٨٩	باب دخول مكة نهراً أو ليلاً	٢٨٩	باب دخول مكة نهراً أو ليلاً
٢٨٩	باب مهل من كان دون المواقيت	٢٨٩	باب من أين يدخل مكة	٢٨٩	باب من أين يدخل مكة
٢٨٩	باب مهل أهل اليمن	٢٨٩	باب من أين يخرج من مكة	٢٨٩	باب من أين يخرج من مكة
٢٨٩	باب ذات عرق لأهل العراق	٢٨٩	باب فضل مكة وبنائها	٢٨٩	باب فضل مكة وبنائها
٢٨٩	باب الصلوة بذي الحليفة	٢٨٩	باب تورث دور مكة وبيعها وشراؤها	٢٨٩	باب تورث دور مكة وبيعها وشراؤها
٢٨٩	باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الشجرة	٢٨٩	باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	٢٨٩	باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة
٢٨٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم وإدمايرك	٢٨٩	باب قول الله تعالى وإذ قال إبراهيم رب اجعل لأية	٢٨٩	باب قول الله تعالى وإذ قال إبراهيم رب اجعل لأية
٢٨٩	باب غسل الخلق ثلاث مرات	٢٨٩	باب قول الله تعالى اجعل الله الكعبة البيت الحرام	٢٨٩	باب قول الله تعالى اجعل الله الكعبة البيت الحرام
٢٨٩	باب الطيب عند الاحرام وما يلبس	٢٨٩	باب كسوة الكعبة	٢٨٩	باب كسوة الكعبة
٢٨٩	باب من أهل ملبدا	٢٨٩	باب هدم الكعبة	٢٨٩	باب هدم الكعبة
٢٨٩	باب الإهلال عند مسجد ذي الحليفة	٢٨٩	باب ما ذكر في الحجر الأسود	٢٨٩	باب ما ذكر في الحجر الأسود
٢٨٩	باب ما لا يلبس المحرم من الثياب	٢٨٩	باب غلاق البيت ويصلى في أي نواحي البيت شاء	٢٨٩	باب غلاق البيت ويصلى في أي نواحي البيت شاء
٢٨٩	باب الركوب والارتداد في الحج	٢٨٩	باب الصلاة في الكعبة	٢٨٩	باب الصلاة في الكعبة
٢٨٩	باب ما يلبس المحرم من الثياب والأردية والأزر	٢٨٩	باب من لم يدخل الكعبة	٢٨٩	باب من لم يدخل الكعبة
٢٨٩	باب من بات بذي الحليفة حتى أصبح	٢٨٩	باب من كبر في نواحي الكعبة	٢٨٩	باب من كبر في نواحي الكعبة
٢٨٩	باب رفع الصوت بالأهلال	٢٨٩	باب كيف كان بدء الرمل	٢٨٩	باب كيف كان بدء الرمل
٢٨٩	باب التلبية	٢٨٩	باب استلام الحجر الأسود حين يقدم مكة	٢٨٩	باب استلام الحجر الأسود حين يقدم مكة
٢٨٩	باب التحميد والتسبيح والتكبير قبل الأهلال عند الركوب	٢٨٩	باب الرمل في الحج والعمرة	٢٨٩	باب الرمل في الحج والعمرة
٢٨٩	باب من أهل حين استوت به راحلته	٢٨٩	باب استلام الركن بالحجر	٢٨٩	باب استلام الركن بالحجر
٢٨٩	باب الأهلال مستقبل القبلة	٢٨٩	باب من لم يستلم الركنين اليمانيين	٢٨٩	باب من لم يستلم الركنين اليمانيين
٢٨٩		٢٨٩	باب تقبيل الحجر	٢٨٩	باب تقبيل الحجر
٢٨٩		٢٨٩	باب من أشأ إلى الركن إذا أتى عليه	٢٨٩	باب من أشأ إلى الركن إذا أتى عليه



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٢٢	باب رمي الجمار من بطن الوادي	٣١٢	باب الجلال للبدن	٣١٢	باب النزول بين عرفه وجمع
٣٢٣	باب رمي الجمار بسبع حصيات	٣١٣	باب من اشترى هديته من الطريق وقدها	٣١٣	باب امر النبي صلعم بالسكينة عند الافاضة
٣١٨	باب من رمى جمرة العقبة وجعل البيت	٣١٤	باب ذبح الرجل البقر عن نسائه	٣١٤	باب الجمع بين الصلوتين بالمزدلفة
٣١٩	عن يساره	٣١٤	باب النحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم يمينه	٣١٤	باب من جمع بينهما ولم يتطوع
٣١٩	باب يكبر مع كل حصاة	٣١٤	باب من نحر بيده	٣١٤	باب من اذن واقام لكل واحد منهما
٣١٩	باب من رمى جمرة العقبة ولم يقف	٣١٤	باب نحر الابل بالمقيدة	٣١٤	باب من قدم ضعفة اهله بليل
٣١٩	باب اذا رمى الجمرتين يقوم مستقبل	٣١٤	باب نحر البدن قائمة	٣١٤	باب متى يصلي الفجر يجمع
٣١٩	القبلة	٣١٥	باب لا يعطى الجزاء من الهدى شيئاً	٣١٥	باب متى يدفع من جمع
٣١٩	باب رفع اليدين عند الجمرتين	٣١٥	باب يتصدق بجلود الهدى	٣١٥	باب التلبية والتكبير عند الفجر
٣١٩	باب الدعاء عند الجمرتين	٣١٥	باب يتصدق بجلود الهدى	٣١٥	يرمي جمرة العقبة
٣٢٢	باب الطيب بعد رمي الجمار والحلق	٣١٥	باب واذا بدأ ناله ابراهيم مكان البيت	٣١٥	باب فمن تمتع بالعمره الى الحج الاية
٣٢٢	قبل الافاضة	٣١٥	باب الذبح قبل الحلق	٣١٥	باب ركوب البدن لقوله تعالى والبدن جعلتها
٣٢٢	باب طواف الوداع	٣١٥	باب من لبس راسه عند الاحرام وحلق	٣١٥	باب من ساق البدن معه
٣٢٢	باب اذا حاضت المرأة بعد ما افاضت	٣١٥	باب الحلق والتقصير عند الاحلال	٣١٥	باب من اشترى الهدى من الطريق
٣٢٥	باب من صلى العصر يوم النحر لا يطعم	٣٢١	باب تقصير المتمتع بعد العمرة	٣١٥	باب من اشعر وقطع يدي الحليقة ثم احرم
٣٢٥	باب المحصب	٣٢١	باب الزيارة يوم النحر	٣١٥	باب قتل القلائد للبدن والبقر
٣٢٥	باب النزول يذى طوى قبل ان	٣٢١	باب اذا رمى بعد ما امسى	٣١٥	باب اشعار البدن
٣٢٥	يدخل مكة	٣٢١	باب الفتيا على الدابة عند الجمرة	٣١٥	باب من قلد القلائد بيده
٣٢٥	باب من نزل يذى طوى اذا رجع من مكة	٣٢١	باب الخطبة ايام منى	٣١٥	باب تقليد الغنم
٣٢٥	باب التيمامة ايام الموسم والبيع	٣٢١	باب هل يبدي اصحاب السقاية او غيرهم بمكة	٣١٥	باب القلائد من العهن
٣٢٥	باب الادلاج من المحصب	٣٢١	باب رمي الجمار	٣١٥	باب تقليد النعل

## كتاب العمرة

٣٢٥	باب لا يعضد شجر الحرم	٣٢٩	باب ان احصر تم	٣٢٩	باب وجوب العمرة وفضلها
٣٢٥	باب لا ينفر صيد الحرم	٣٢٩	باب اذا احصر المعتمر	٣٢٩	باب من اعتمر قبل الحج
٣٢٥	باب لا يحل القتال بمكة	٣٢٩	باب الاحصار في الحج	٣٢٩	باب كما اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم
٣٢٩	باب الحجامة للمحرم	٣٢٩	باب النحر قبل الحلق في الحصر	٣٢٩	باب عمرة في رمضان
٣٢٩	باب تزويج المحرم	٣٢٩	باب من قال ليس على المحصر بدل	٣٢٩	باب العمرة ليلة الحصة وغيرها
٣٢٩	باب ما يهني من الطيب للمحرم والمحرمة	٣٢٩	باب قول الله تعالى فمن كان منكم مريضاً	٣٢٩	باب عمرة التنعيم
٣٢٩	باب الاغتسال للمحرم	٣٢٩	او به اذى	٣٢٩	باب الاعتمار بعد الحج بغير هدى
٣٢٩	باب لبس الخفين للمحرم اذا لم يجد النعلين	٣٢٩	باب قول الله تعالى او صدقة وهي اطعام	٣٢٩	باب اجر العمرة على قدر النصب
٣٢٩	باب اذا لم يجد الاثار فليلبس السراويل	٣٢٩	سنة الية	٣٢٩	باب المعتمر اذا طاف طواف العمرة ثم خرج
٣٢٩	باب لبس السلاح للمحرم	٣٢٩	باب الاطعام في الفدية نصف صاع	٣٢٩	باب يفعل في العمرة ما يفعل في الحج
٣٢٩	باب دخول الحرم ومكة بغير احرام	٣٢٩	باب النسك شاة	٣٢٩	باب متى يحل المعتمر
٣٢٩	باب اذا حرم جاهلاً وعليه قبض	٣٢٩	باب قول الله عز وجل فلا رث	٣٢٩	باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة او الغزو
٣٢٩	باب المحرم يموت بعرفة	٣٢٩	باب قول الله تعالى ولا فسوق ولا جلل	٣٢٩	باب استقبال الحجاج القاديين
٣٢٩	باب سنة المحرم اذا مات	٣٢٩	باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله تعالى	٣٢٩	باب القدوم بالقداة
٣٢٩	باب الحج والنذر عن الميت	٣٢٩	لا تقتلوا الصيد	٣٢٩	باب الدخول بالمشى
٣٢٩	باب الحج عن من لا يستطيع الثبوت على الرحلة	٣٢٩	باب واذا صاد الحلال فاهدي للمعسر الصيد	٣٢٩	باب لا يطرق اهله اذا بلغ المدينة
٣٢٩	باب حج المرأة عن الرجل	٣٢٩	باب اذا لوى المحرمون ميدهم ففصموا	٣٢٩	باب من اسرع ناقته اذا بلغ المدينة
٣٢٩	باب حج الصبيان	٣٢٩	باب لا يعين المحرم الحلال في قتل الصيد	٣٢٩	باب قول الله تعالى واتوا البيوت من ابوابها
٣٢٩	باب حج النساء	٣٢٩	باب لا يشير المحرم الى الصيد	٣٢٩	باب السفر قطعة من العذاب
٣٢٩	باب من نذر المشى الى	٣٢٩	باب اذا هدى للمحرم جاهلاً وحشياً لم يقبل	٣٢٩	باب المسافر اذا جد به السير تعجل لاهله
٣٢٩	الكعبة	٣٢٩	باب ما يقتل المحرم من الدواب	٣٢٩	باب المحصر وجزاء الصيد وقوله تعالى

## فضائل المدينة

٣٣١	باب فضل المدينة وانها تنفي الناس	٣٣١	باب حرم المدينة
-----	----------------------------------	-----	-----------------

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢٢	باب المدينة تنفي الخبث	٢٢٢	باب اثم من كاد اهل المدينة	٢٢٢	باب لا يقى المدينة
٢٢٢	باب كراهة النبي صلى الله عليه وسلم ان تعري المدينة	٢٢٢	باب اطام المدينة	٢٢٢	باب من رغب عن المدينة
٢٢٢	باب كراهة النبي صلى الله عليه وسلم ان تعري المدينة	٢٢٢	باب لا يدخل الدجال المدينة	٢٢٢	باب الايمان يارزلى المدينة

## كتاب الصوم

٢٢٢	باب وجوب صوم رمضان	٢٢٢	باب الصوم في السفر والافطار	٢٢٢	باب صوم يوم الفطر
٢٢٢	باب فضل الصوم	٢٢٢	باب اذا صام ما ياما من رمضان ثم سافر	٢٢٢	باب صوم يوم النحر
٢٢٢	باب الصوم كفارة	٢٢٢	باب	٢٢٢	باب صيام ايام التشريق
٢٢٢	باب الريان للصائمين	٢٢٢	باب قول النبي لمن ظل عليه واشتد الحر	٢٢٢	باب صيام يوم عاشوراء
٢٢٢	باب هل يقال رمضان او شهر رمضان	٢٢٢	باب لم يعصب اصحاب النبي بعضهم بعضا	٢٢٢	باب فضل من قام رمضان
٢٢٢	باب رؤية الهلال	٢٢٢	باب في الصوم	٢٢٢	باب فضل ليلة القدر وقول الله
٢٢٢	باب من صام رمضان ايمانا واحتسابا	٢٢٢	باب من افطر في السفر ليراه الناس	٢٢٢	باب انا انزلناه
٢٢٢	باب اجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان	٢٢٢	باب وعلى الذين يطيقونه فدية	٢٢٢	باب التمسوا ليلة القدر في السبع
٢٢٢	باب من لم يدع قول الزور والعمل به فليس	٢٢٢	باب متى يقضى قضاء رمضان	٢٢٢	باب الاواخر
٢٢٢	باب هل يقول اني صائم اذا شتم	٢٢٢	باب الخائف ترك الصوم والصلوة	٢٢٢	باب تحري ليلة القدر في الوتر
٢٢٢	باب الصوم لمن عافى على نفسه العزوبة	٢٢٢	باب من مات وعليه صوم	٢٢٢	باب رفع معرفة ليلة القدر لتلاحي
٢٢٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رايتم الهلال فصوموا	٢٢٢	باب متى يحل فطر الصائم	٢٢٢	باب الناس
٢٢٢	باب شهر اعيد لا ينقصان	٢٢٢	باب يفطر بما تيسر بالماء وغيره	٢٢٢	باب العمل في العشر الاواخر من رمضان
٢٢٢	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تكتب ولا تحسب	٢٢٢	باب تعجيل الافطار	٢٢٢	باب الاعتكاف في العشر الاواخر
٢٢٢	باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم او يومين	٢٢٢	باب اذا افطر في رمضان ثم طلعت الشمس	٢٢٢	باب الخائف ترك الصوم والصلوة
٢٢٢	باب قول الله احل لكم ليلة الصيام الرفث	٢٢٢	باب صوم الصبيان	٢٢٢	باب الخائف ترك الصوم والصلوة
٢٢٢	باب قول الله وكلوا واشربوا	٢٢٢	باب الوصال ومن قال ليس في الليل صياما	٢٢٢	باب غسل المعتكف
٢٢٢	باب قول النبي لا ينعمكم من صومكم اذان بلال	٢٢٢	باب التكيل لمن اكثر الوصال	٢٢٢	باب غسل المعتكف
٢٢٢	باب تعجيل السحور	٢٢٢	باب الوصال الى السحر	٢٢٢	باب الاعتكاف ليلا
٢٢٢	باب قدركم بين السحور وصلوة الفجر	٢٢٢	باب من اقسام علي خيه ليفطر في التطوع	٢٢٢	باب اعتكاف النساء
٢٢٢	باب بركة السحور من غير ايجاب	٢٢٢	باب صوم شعبان	٢٢٢	باب الاخبية في المسجد
٢٢٢	باب اذا نوى بالنها صوما	٢٢٢	باب ما يذكرون من صوم النبي وافطارة	٢٢٢	باب هل يخرج المعتكف لحواله
٢٢٢	باب الصائم يصوم جنبا	٢٢٢	باب حق الضيف في الصوم	٢٢٢	باب الاعتكاف وخروج النبي صلى الله عليه وسلم
٢٢٢	باب المباشرة للصائم	٢٢٢	باب حق المجسم في الصوم	٢٢٢	باب صبيحة عشرين
٢٢٢	باب القبلة للصائم	٢٢٢	باب صوم الدهر	٢٢٢	باب اعتكاف المستحاضة
٢٢٢	باب اغتسال الصائم	٢٢٢	باب حق الاهل في الصوم	٢٢٢	باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه
٢٢٢	باب الصائم اذا اكل او شرب ناسيا	٢٢٢	باب صوم يوم وافطار يوم	٢٢٢	باب هل يدرك المعتكف عن نفسه
٢٢٢	باب السواك الرطب واليابس للصائم	٢٢٢	باب صوم يوم داود وعليه السلام	٢٢٢	باب من خرج من اعتكافه عند الصبح
٢٢٢	باب قول النبي اذا توضأ فليستنشق	٢٢٢	باب صيام البيض ثلث عشرة	٢٢٢	باب الاعتكاف في شوال
٢٢٢	باب اذا جامع في رمضان	٢٢٢	باب من زار قوما فلم يفطر عندهم	٢٢٢	باب من لم ير على المعتكف صوما
٢٢٢	باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء	٢٢٢	باب الصوم من اخر الشهر	٢٢٢	باب اذا نذر في الجاهلية ان يعتكف
٢٢٢	باب اذا جامع في رمضان هل يطعم اهله من الكفارة	٢٢٢	باب صوم يوم الجمعة	٢٢٢	باب الاعتكاف في العشر الاوسط
٢٢٢	باب الحجامة والقي للصائم	٢٢٢	باب هل يخص شيئا من الايام	٢٢٢	باب من اراد ان يعتكف ثم بدله ان يخرج
٢٢٢		٢٢٢	باب صوم يوم عرفة	٢٢٢	باب المعتكف يدخل راسه البيت للغسل

## كتاب البيوع

٢٢٢	باب ما جاء في قول الله فاذا قضيت الصلوة الآية	٢٢٢	باب التجارة في البر وغيره	٢٢٢	باب كسب الرجل وعمله بيده
٢٢٢	باب الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات	٢٢٢	باب الخروج في التجارة	٢٢٢	باب السهولة والسمحة والشري والبيع
٢٢٢	باب تفسير المشبهات	٢٢٢	باب التجارة في البحر	٢٢٢	باب من انظر موسرا
٢٢٢	باب ما يتفرع من الشبهات	٢٢٢	باب قول الله تعالى واذا رايتم تجارة او لهوا الآية	٢٢٢	باب من انظر معسر
٢٢٢	باب من لم ير الوسوس ونحوها من الشبهات	٢٢٢	باب قول الله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم	٢٢٢	باب اذا بين البيعان ولم يكتم ونصحا
٢٢٢	باب قول الله واذا رايتم تجارة او لهوا الآية	٢٢٢	باب من احب البسط في الرزق	٢٢٢	باب بيع الخلط من التمر
٢٢٢	باب من لم يبال من حيث كسب الكمال	٢٢٢	باب شري النبي صلى الله عليه وسلم بالنسيئة	٢٢٢	باب ما قيل في الحمار والمجازر

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٣٨٤	باب بيع المزبنة	٣٨٠	باب ما يستحب من الكيل	٣٤٣	باب ما يباح الكذب والكتمان في البيع
٣٨٤	باب بيع الثمر على رؤس النخل	٣٨٠	باب بركة صاع النبي صلعم ومدة	٣٤٣	باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم
٣٨٤	باب تفسير العدايا	٣٨٠	باب ما يذكروا في بيع الطعام والحكمة	٣٤٣	باب أكل الربوا وشهده وكاتبه
٣٨٨	باب بيع الثمار قبل أن يبدوا صلاحها	٣٨١	باب بيع الطعام قبل أن يقبض	٣٤٣	باب موكل الربوا يقول الله يا أيها الذين آمنوا
٣٨٨	باب بيع النخل قبل أن يبدوا صلاحها	٣٨١	باب من رأى إذا اشترى طعاماً جزافاً	٣٤٣	باب يصدق الله الربوا ويرى الصدقات
٣٨٨	باب إذا باع الثمار قبل أن يبدوا صلاحها	٣٨١	باب إذا اشترى متاعاً أو دابة فوضعه	٣٤٣	باب ما يكره من الخلف في البيع
٣٨٩	باب شراء الطعام إلى أجل	٣٨١	عند البائع	٣٤٣	باب ما قيل في الصواع
٣٨٩	باب إذا باع الثمر ببيع ثم يتردد فيه منه	٣٨١	باب لا يبيع على بيع أخيه ولا يسوم	٣٤٣	باب ذكر القين والحداد
٣٨٩	باب قبض من باع نخلاً قد أبرت	٣٨١	على سوم أخيه	٣٤٣	باب الخياط
٣٨٩	باب بيع الزرع بالطعام كيلاً	٣٨١	باب بيع المزبنة	٣٤٣	باب النساج
٣٨٩	باب بيع النخل بأصله	٣٨٢	باب النجش ومن قال لا يجوز ذلك البيع	٣٤٣	باب النجار
٣٨٩	باب بيع النخاضرة	٣٨٢	باب بيع الغرر وحمل الحيلة	٣٤٣	باب شراء الطعام الحوائج بنفسه
٣٨٩	باب بيع الجمار وكله	٣٨٢	باب بيع الملامسة	٣٤٣	باب شراء الدواب والحصير
٣٨٩	باب من أجرى امرأته معاً على ما يتعارفون	٣٨٢	باب بيع المناينة	٣٤٣	باب الأسواق التي كانت في الجاهلية
٣٩٠	باب بيع الشريك من شريكه	٣٨٢	باب النول للثمن أن لا يحفل بالأجل والبقدر	٣٤٣	باب شراء الأبل الهيم والاحرج
٣٩٠	باب بيع الأرض والدور والعروض	٣٨٣	باب أن شاء رد المصراة	٣٤٣	باب بيع السلاح في الفتنة وغيرها
٣٩٠	باب مشاعاً	٣٨٣	باب بيع العبد الزاني	٣٤٣	باب في العطاء وبيع المسك
٣٩٠	باب إذا اشترى شيئاً فغيره بغير إذنه	٣٨٣	باب الشراء والبيع مع النساء	٣٤٣	باب ذكر الحجام
٣٩١	باب الشراء والبيع مع المشركون	٣٨٣	باب هل يبيع حاضر لباد بغير أجر	٣٤٣	باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال
٣٩١	باب شراء المملوك من الحر	٣٨٣	باب من كره أن يبيع حاضر لباد بأجر	٣٤٣	والنساء
٣٩٢	باب جلود الميتة قبل أن تدبغ	٣٨٣	باب لا يشتري حاضر لباد بالسمرقة	٣٤٣	باب صاحب السلعة أحق بالسوم
٣٩٢	باب قتل الخنزير	٣٨٣	باب النوى عن تلقى الركبان	٣٤٣	باب كم يجوز الخيار
٣٩٢	باب لا يذبح شحم الميتة ولا يباعه ودكه	٣٨٣	باب منتهى التلقي	٣٤٣	باب إذا لم يوقت الخيار هل يجوز البيع
٣٩٢	باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح	٣٨٣	باب إذا اشترى في البيع شروطاً لا تحل	٣٤٣	باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا
٣٩٢	باب تحريم التجارة في الخمر	٣٨٣	باب بيع التمر	٣٤٣	باب إذا خيرا أحدهما صاحبه بعد البيع
٣٩٢	باب اثم من باع حراً	٣٨٣	باب بيع الزبيب بالزبيب والطعام بالطعام	٣٤٣	فقد وجب البيع
٣٩٢	باب امرأته اليهود ببيع أرضهم	٣٨٣	باب بيع الشعير بالشعير	٣٤٣	باب إذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع
٣٩٢	باب بيع العبد بالعبد الحيوان بالحيوان	٣٨٣	باب بيع الذهب بالذهب	٣٤٣	باب إذا اشترى شيئاً فوهب من ساعته
٣٩٢	باب بيع الرقيق بآب	٣٨٣	باب بيع الفضة بالفضة	٣٤٣	باب ما يكره من الخداع في البيع
٣٩٢	باب هل يسافر بالتجارة قبل أن يستبرأها	٣٨٣	باب بيع الدينار بالدينار نساء	٣٤٣	باب ما ذكر في الأسواق
٣٩٢	باب بيع الميتة والاصنام	٣٨٣	باب بيع الورق بالذهب نسيئة	٣٤٣	باب كراهية العصب في السوق
٣٩٢	باب ثمن الكلب	٣٨٣	باب بيع الذهب بالورق يدا بيد	٣٤٣	باب الكيل على البائع والمعطي

## كتاب السلم

٣٩٤	باب الشفعة فيما لم يقسم	٣٩٣	باب الكفيل في السلم	٣٩٣	باب السلم في كيل معلوم
٣٩٤	باب عرض الشفعة على صاحبه	٣٩٣	باب الرهن في السلم	٣٩٣	باب السلم في وزن معلوم
٣٩٤	باب قبل البيع	٣٩٣	باب السلم إلى أجل معلوم	٣٩٣	باب السلم إلى من ليس عنده أصل
٣٩٤	باب أي الجوار أقرب	٣٩٣	باب السلم إلى أن تنتج الناقة	٣٩٣	باب السلم في النخل

## كتاب الاجارة

٣٩٤	باب اجارة الرجل الصالح	٣٩٤	باب الاجارة إلى نصف النهار	٣٩٤	باب استئجار الرجل الصالح
٣٩٤	باب رعي الغنم على قراريط	٣٩٤	باب الاجارة إلى صلاة العصر	٣٩٤	باب رعي الغنم على قراريط
٣٩٤	باب استئجار المشركون عند الضرورة	٣٩٤	باب اثم من منع اجارة الجير	٣٩٤	باب استئجار المشركون عند الضرورة
٣٩٤	باب إذا استأجر اجيراً لم يعمل له	٣٩٤	باب الاجارة من العصر إلى الليل	٣٩٤	باب إذا استأجر اجيراً لم يعمل له
٣٩٤	باب الاجارة في الغزو	٣٩٤	باب من استأجر اجيراً فترك اجرة	٣٩٤	باب الاجارة في الغزو
٣٩٤	باب من استأجر اجيراً فبين له الاجل	٣٩٤	باب عمل فيه	٣٩٤	باب من استأجر اجيراً فبين له الاجل
٣٩٤	باب إذا استأجر اجيراً على أن يقيم حائطاً	٣٩٤	باب من أجر نفسه ليعمل على ظهيرة	٣٩٤	باب إذا استأجر اجيراً على أن يقيم حائطاً

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٠٢	باب اذا احوال على ملي فليس له رد الخ	٢٠١	باب اذا استأجر ارضاً فمات احدهما	٢٠١	باب ما جاء في كسب البغي والاماء
٢٠٢	باب اذا احوال دين الميت على رجل جاز	٢٠١	باب في الحوالة وهل يرجع في الحوالة	٢٠١	باب عسب الفحل
<b>كتاب الكفالة</b>					
٢٠٢	باب جوار ابى بكر الصديق في عهد النبي صلى الله عليه وسلم	٢٠٢	باب قول الله والذين عاهدتكم الاية	٢٠٢	باب الكفالة في القرض والديون
٢٠٢	باب جوار ابى بكر الصديق في عهد النبي صلى الله عليه وسلم	٢٠٢	باب من تكفل عن ميت ديناً	٢٠٢	باب لا بدان وغيرها
<b>كتاب الوكالة</b>					
٢٠٥	باب اذا وهب شيئاً لوكيل او شفيع قوم جاز	٢٠٥	باب اذا وهب شيئاً لوكيل او شفيع قوم جاز	٢٠٥	باب اذا وكل المسلم حروباً في دار الحرب الخ
٢٠٥	باب اذا وكل رجلاً ان يعطى شيئاً الخ	٢٠٥	باب اذا وكل رجلاً ان يعطى شيئاً الخ	٢٠٥	باب الوكالة في الصرف والميزان
٢٠٥	باب وكالة المرأة الامام في النكاح	٢٠٥	باب وكالة المرأة الامام في النكاح	٢٠٥	باب اذا بعصر الراعي او الوكيل شاة تموت الخ
٢٠٥	باب اذا وكل رجلاً فترك الوكيل شيئاً الخ	٢٠٥	باب اذا وكل رجلاً فترك الوكيل شيئاً الخ	٢٠٥	باب وكالة الشاهد والغائب جائز
٢٠٥	باب اذا باع الوكيل شيئاً ففسد انبيعه مردود	٢٠٥	باب اذا باع الوكيل شيئاً ففسد انبيعه مردود	٢٠٥	باب الوكالة في قضاء الديون
<b>ابواب الحرق والمزارعة وما جاء فيه</b>					
٢٠٩	باب المزارعة بالشطر ونحوه	٢٠٩	باب المزارعة بالشطر ونحوه	٢٠٩	باب فضل الزرع والغرس اذا اكل منه
٢٠٩	باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة	٢٠٩	باب اذا لم يشترط السنين في المزارعة	٢٠٩	باب ما يحذر من عواقب الاشتغال الخ
٢٠٩	باب المزارعة مع اليهود باب	٢٠٩	باب المزارعة مع اليهود باب	٢٠٩	باب اقتناء الكلب للحرب
٢٠٩	باب ما يكره من الشروط في المزارعة	٢٠٩	باب ما يكره من الشروط في المزارعة	٢٠٩	باب استعمال البقر للحراثة
٢١٠	باب اذا زرع بمال قوماً بغير اذ هم الخ	٢١٠	باب اذا زرع بمال قوماً بغير اذ هم الخ	٢١٠	باب اذا قال اكفى مؤنة النخل او غيره الخ
٢١١	باب اوقاف اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الخ	٢١١	باب اوقاف اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الخ	٢١١	باب قطع الشجر والنخل
٢١١	باب من احيى ارضاً مواتاً	٢١١	باب من احيى ارضاً مواتاً	٢١١	باب
<b>كتاب المساقات</b>					
٢١٢	باب شرب الناس والدواب من الانهار	٢١٢	باب شرب الناس والدواب من الانهار	٢١٢	باب في الشرب وقول الله عز وجل وجعلنا الخ
٢١٢	باب بيع الحطب والكلاء	٢١٢	باب بيع الحطب والكلاء	٢١٢	باب من قال ان صاحب الماء احق بالماء الخ
٢١٢	باب القطائع	٢١٢	باب القطائع	٢١٢	باب من حفر بئراً في ملكه لم يضمن
٢١٢	باب كتابة القطائع	٢١٢	باب كتابة القطائع	٢١٢	باب الخصومة في البئر والقضاء فيها
٢١٢	باب حلب الابل على الماء	٢١٢	باب حلب الابل على الماء	٢١٢	باب اثم من منع ابن السبيل من الماء
٢١٢	باب الرجل يكون له مهر وشرب في حائط	٢١٢	باب الرجل يكون له مهر وشرب في حائط	٢١٢	باب
<b>كتاب في الاستقراض واداء الديون والحج والتفليس</b>					
٢١٩	باب اذا قضي دون حقه او حلله فهو جائز	٢١٩	باب اذا قضي دون حقه او حلله فهو جائز	٢١٩	باب من اشترى بالدين وليس عنده ثمنه الخ
٢٢١	باب اذا قام او جازفه في الدين فهو جائز	٢٢١	باب اذا قام او جازفه في الدين فهو جائز	٢٢١	باب من اخذ اموال الناس يريد اداءها الخ
٢٢١	باب من استعاض من الدين	٢٢١	باب من استعاض من الدين	٢٢١	باب اداء الديون وقول الله تعالى ان الله يأمركم
٢٢١	باب الصلوة على من ترك ديناً	٢٢١	باب الصلوة على من ترك ديناً	٢٢١	باب استقراض الابل
٢٢١	باب مطل الغني ظلم	٢٢١	باب مطل الغني ظلم	٢٢١	باب حسن التقاضي
٢٢١	باب لصاحب الحق مقال	٢٢١	باب لصاحب الحق مقال	٢٢١	باب هل يعطى اكبر من سنه
٢٢١	باب اذا وجد ماله عند مفلس في	٢٢١	باب اذا وجد ماله عند مفلس في	٢٢١	باب حسن القضاء
<b>في الخصومات وما يت</b>					
٢٢٤	باب الربط والحبس في الحرم	٢٢٤	باب الربط والحبس في الحرم	٢٢٤	باب ما يذكر في الاشخاص والخصومة الخ
٢٢٤	باب في الملازمة	٢٢٤	باب في الملازمة	٢٢٤	باب من رد امر لسفيهه والضعيف العقل
٢٢٤	باب التقاضي	٢٢٤	باب التقاضي	٢٢٤	باب كلام الخصوم بعضهم في بعض
<b>كتاب اللقطة</b>					
٢٢٤	باب ضالة الغنم	٢٢٤	باب ضالة الغنم	٢٢٤	باب اذا اخبره رب اللقطة بالعلامة دفع اليه



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٢٩	باب هل يأخذ اللقطة ولا يدعها تصنع حتى	٢٢٨	باب كيف تعرف لقطة اهل مكة	٢٢٤	باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد ستة
٢٢٩	باب من عرف اللقطة ولم يدعها الى السلطان	٢٢٨	باب لا تحلب ماشية احد بغير اذن	٢٢٤	باب اذا وجد خشبته في البحر او سوطا او نحو
٢٢٩	باب	٢٢٨	باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد ستة رها عليه	٢٢٤	باب اذا وجد تمر في الطريق
<b>البواب المظالم والقصاص</b>					
٢٢٩	باب اماطة الاذى	٢٢٩	باب اذا اذن له او حمله له ولم يبين كره	٢٢٩	باب المظالم والغصب
٢٢٩	باب الغرفة والعيبة المشرفة وغير المشرفة	٢٢٩	باب اثم من ظلم شيئا من الارض	٢٢٩	باب قصاص المظالم
٢٢٩	باب من عقل بغيره على البلاط او باب المسجد	٢٢٩	باب اذا اذن انسان لآخر شيئا جاز	٢٢٩	باب قول الله تعالى الا لعنة الله على الظالمين
٢٢٩	باب الوقوف والبول عند سبابة قوم	٢٢٩	باب قول الله وهو الد الخصام	٢٢٩	باب لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه
٢٢٩	باب من اخذ الغصن ما يؤذى الناس في الطريق	٢٢٩	باب اثم من خاصم في باطل وهو يعلمه	٢٢٩	باب اثم من خاها ظالما او مظلوما
٢٢٩	باب اذا اختلفوا في الطريق الميتاء	٢٢٩	باب اذا خاصم فجر	٢٢٩	باب نصر المظلوم
٢٢٩	باب النهي بغير اذن صاحبه	٢٢٩	باب قصاص المظلوم وجد مال ظلمه	٢٢٩	باب الانتصا من الظالم
٢٢٩	باب كسر الصليب وقتل الخنزير	٢٢٩	باب ما جاء في السقائف	٢٢٩	باب عفو المظلوم
٢٢٩	باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر	٢٢٩	باب لا يمنع جارية ان يغرب خشب في حارة	٢٢٩	باب الظلم ظلمات يوم القيمة
٢٢٩	باب من قتل دون ماله	٢٢٩	باب صب الخمر في الطريق	٢٢٩	باب الاتقاء والحذر من دعوة المظلوم
٢٢٩	باب اذا كسر قسعة او شيئا لغيره	٢٢٩	باب اقبية الدور والجلوس فيها	٢٢٩	باب من كانت له مظلمة عند الرجل فخلها
٢٢٩	باب اذا هدم حائط اقليم مثله	٢٢٩	باب الا يار على الطريق اذا لم يتاذر بها	٢٢٩	باب اذا حمله من ظلمه فلا رجوع فيه
<b>باب الشركة</b>					
٢٢٩	باب قسمة الغنم والعدل فيها	٢٢٩	باب شركة اليتيم واهل الميراث	٢٢٩	باب ما كان من حيطين فانهما يتولجان بينهما
٢٢٩	باب الشركة في الطعام وغيره	٢٢٩	باب الشركة في الارضين وغيرها	٢٢٩	باب قسمة الغنم
٢٢٩	باب الشركة في الرقيق	٢٢٩	باب اذا قسم الشركاء الدور وغيرها لشفعة	٢٢٩	باب القران في الترمين الشركاء
٢٢٩	باب الاشتراك في الهدى والبدن	٢٢٩	باب الاشتراك في الذهب والفضة	٢٢٩	باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل
٢٢٩	باب من عدل عشرة من الغنم بجوز	٢٢٩	باب مشاركة الذمي والمشركون في المزارعة	٢٢٩	باب هل يفرق والقسمة والاستمارة فيه
<b>باب الرهن في الحضر</b>					
٢٢٩	باب اذا اختلف الراهن والمقرن	٢٢٩	باب الرهن مركوب ومحلوب	٢٢٩	باب من رهن درعه
٢٢٩	باب ونحوه	٢٢٩	باب الرهن عند اليهود وغيرهم	٢٢٩	باب رهن السلاح
<b>باب العوفضه وقول الله تعالى فك رقبة او طعام متق</b>					
٢٢٩	باب اخوانكم فاطعموهم	٢٢٩	باب بيع المدير	٢٢٩	باب اي الرقاب افضل
٢٢٩	باب العبد اذا احسن عبادة ربه ونهه سيئة	٢٢٩	باب بيع الولاء وهبته	٢٢٩	باب ما يستحب من العتاقة في الكسوف
٢٢٩	باب كراهية التطاول على الرقيق	٢٢٩	باب اذا اسر اخو الرجل او عهله يفاذي	٢٢٩	باب اذا عتق عبد ابين اثنين
٢٢٩	باب اذا اتاه خادمه بطعامه	٢٢٩	باب عتق المشرك	٢٢٩	باب اذا عتق نصيبا في عبد وليس له مال
٢٢٩	باب العبد راع في مال سيده	٢٢٩	باب من ملك من العرب رقيقا	٢٢٩	باب الخطأ والنسيان في العتاقة
٢٢٩	باب اذا ضرب العبد فليجتنب الوجه	٢٢٩	باب فضل من ادب جاريته وعلماها	٢٢٩	باب اذا قل لعبد هوه لله ونوى العتق
٢٢٩	باب الوجه	٢٢٩	باب قول النبي صلى الله عليه وسلم العبد	٢٢٩	باب اما الولد
<b>كتاب المكاتب</b>					
٢٢٩	باب بيع المكاتب اذا رضى	٢٢٩	باب استعانة المكاتب وسواله	٢٢٩	باب المكاتب ونجمه في كل سنة نجم
٢٢٩	باب اذا قال المكاتب اشتر في	٢٢٩	باب الناس	٢٢٩	باب ما يجوز من شروط المكاتب
<b>كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها</b>					
٢٢٩	باب الهبة في الهبة	٢٢٩	باب قبول الهدية	٢٢٩	باب القليل من الهبة
٢٢٩	باب الهبة للولد	٢٢٩	باب من اهدى الى صاحبه وتحري بعض نسائه	٢٢٩	باب من استوهب من اصحابه شيئا
٢٢٩	باب الا شهدا في الهبة	٢٢٩	باب ما لا يرد من الهدية	٢٢٩	باب من استسقى
٢٢٩	باب هبة الرجل لمراته والمرأة لزوجها	٢٢٩	باب من روى الهبة الغائبة جائزة	٢٢٩	باب قبول هدية الصيد

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٥٥	باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة	٢٥٥	باب ما جاء في البيعة على البدعي	٢٥٥	باب هبة المرأة لغير زوجها
٢٥٥	باب اذا هب جماعة لقوم	٢٥٥	باب اذا عدل رجل احدا فقال انعام الاخير	٢٥٥	باب بمن يبدأ بالهدية
٢٥٥	باب من اهدى له هدية وعنده جلاسة	٢٥٥	باب شهادة المرأة المنيعة	٢٥٥	باب من لم يقبل الهدية لعلة
٢٥٥	باب اذا هب بغير الرجل وهو راكبه	٢٥٥	باب اذا شهد شاهدان وشهود بشئ	٢٥٥	باب اذا هب هبة او وعد ثمنات
٢٥٥	باب هدية ما يكره لبسها	٢٥٥	باب تعديل كسر يجوز	٢٥٥	باب كيف يقبض العبد والمتاع
٢٥٥	باب قبول الهدية من المشركين	٢٥٥	باب شهادة القاذف والسارق والزاني	٢٥٥	باب اذا هب هبة فقبضها الاخر ولم يقبل قبلت
٢٥٥	باب الهدية للمشركين وقول الله لا تأكلوا أموالكم	٢٥٥	باب لا يشهد على شهادة جورا اذا شهد	٢٥٥	باب اذا هب ديناً على رجل
٢٥٥	باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته	٢٥٥	باب ما قيل في شهادة الزور	٢٥٥	باب هبة الواحد للجماعة

## كتاب الشهادات

٢٥٥	باب يحلف البدعي عليه حيثما وجبت	٢٥٥	باب شهادة الاماء والعبيد	٢٥٥	باب ما جاء في البيعة على البدعي
٢٥٥	باب عليه اليمين	٢٥٥	باب شهادة المراضعة	٢٥٥	باب اذا عدل رجل احدا فقال انعام الاخير
٢٥٥	باب اذا تسارع قوم في اليمين	٢٥٥	باب تعديل النساء بعضهم بعضا	٢٥٥	باب شهادة المنيعة
٢٥٥	باب قول الله ان الذين يشتركون	٢٥٥	باب اذا ذكر رجل رجلا كفاه	٢٥٥	باب اذا شهد شاهدان وشهود بشئ
٢٥٥	باب بعهد الله	٢٥٥	باب ما يكره من الاطباء في المداخلة	٢٥٥	باب الشاهد العادل قول الله واشهدوا
٢٥٥	باب كيف يستحلف	٢٥٥	باب يلوع الصبيان وشهادتهم	٢٥٥	باب تعديل كسر يجوز
٢٥٥	باب من اقام البيعة بعد اليمين	٢٥٥	باب سؤال الحاكم المدعي هل لك بيعة	٢٥٥	باب شهادة القاذف والسارق والزاني
٢٥٥	باب من امر بانجاز الوعد	٢٥٥	باب اليمين على المدعي عليه في الاموال والحدود	٢٥٥	باب لا يشهد على شهادة جورا اذا شهد
٢٥٥	باب لا يسأل اهل الشرك عن الشهادة	٢٥٥	باب اذا ادعى او قد فخله ان يلتبس البيعة	٢٥٥	باب ما قيل في شهادة الزور
٢٥٥	باب القرعة في المشكلات	٢٥٥	باب اليمين بعد العصر	٢٥٥	باب شهادة النساء وقوله تعالى فان لم يكن

## كتاب الصلح

٢٥٥	باب فضل الاصلاح بين الناس	٢٥٥	باب كيف يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان	٢٥٥	باب ما جاء في الاصلاح بين الناس
٢٥٥	باب العدل بينهم	٢٥٥	باب الصلح مع المشركين	٢٥٥	باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس
٢٥٥	باب اذا اشاء الامام بالصلح فابى حكم عليه	٢٥٥	باب الصلح في الدية	٢٥٥	باب قول الامام لا صحابه اذهبوا بنا نصلح
٢٥٥	باب الصلح بين الغرماء واصحاب الميراث	٢٥٥	باب قول النبي ابني هذا سيد ولعل الله	٢٥٥	باب قول الله ان يصالحا بينهما صلحا الاية
٢٥٥	باب الصلح بالدين والعين	٢٥٥	باب هل يشير الامام بالصلح	٢٥٥	باب اذا اصاب على صلح جور فهو مردود

## كتاب الشروط

٢٥٥	باب اذا اشترط في المزارعة	٢٥٥	باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح	٢٥٥	باب ما يجوز من الشروط في الاسلام
٢٥٥	باب الشروط في الهبة والصلح مع اهل المحرم	٢٥٥	باب الشروط التي لا تحل في الحدود	٢٥٥	باب اذا باع غنما قد ابرت
٢٥٥	باب الشروط في القرض	٢٥٥	باب ما لا يجوز من شروط المكاتب اذا	٢٥٥	باب الشروط في البيع
٢٥٥	باب المكاتب وما لا يحل من الشروط	٢٥٥	رضى بالبيع	٢٥٥	باب اذا اشترط البائع ظهور الداية
٢٥٥	باب ما لا يجوز من الاشتراط والثنيا في	٢٥٥	باب الشروط في الطلاق	٢٥٥	باب الشروط في المعاملة
٢٥٥	الاقرار	٢٥٥	باب الشروط مع الناس بالقول	٢٥٥	باب الشروط في المهر عند عقد النكاح
٢٥٥	باب الشروط في الوقف	٢٥٥	باب الشروط في الولاية	٢٥٥	باب الشروط في المزارعة

## كتاب الوصايا

٢٥٥	باب قول الله واذا حضر القسمة اولوا القربى	٢٥٥	باب اذا وقف او وصى لا قاربه	٢٥٥	باب ان يترك ورثة اغنياء خير
٢٥٥	باب ما يستحب لمن توفي في امة	٢٥٥	باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب	٢٥٥	باب الوصية بالثلث
٢٥٥	باب الاشارة في الوقف والصدقة والوصية	٢٥٥	باب هل ينتفع الواقف بوقفه	٢٥٥	باب قول الموصي لوصيه تعاهد ولدي
٢٥٥	باب قول الله واتوا اليكم اموالهم	٢٥٥	باب اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره	٢٥٥	باب اذا اوصى المريض براسه اشارة بينة
٢٥٥	باب قول الله وابتلوا اليتمى	٢٥٥	باب اذا قل دارى صدقة لله ولم يبين للفقراء	٢٥٥	باب لا وصية لوارث
٢٥٥	باب قول الله ان الذين ياكلون الاية	٢٥٥	باب اذا قل دارى صدقة لله ولم يبين للفقراء	٢٥٥	باب الصدقة عند الموت
٢٥٥	باب قول الله ويسئلونك عن اليتيم الاية	٢٥٥	باب اذا تصدق او وقف بعض ماله او بعض ثمنه	٢٥٥	باب قول الله من بعد وصية يوصي بها او دين
٢٥٥	باب استخدام اليتيم في السفر والحضر	٢٥٥	باب من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه	٢٥٥	باب تاويل قوله من بعد وصية

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٩٥	باب اذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا الى الله	باب وقف الارض للمسجد	٢٩٣	باب فضل الجهاد والسير	باب اذا وقف ارضا ولم يبين الحدود
٢٩٥	باب قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا شهدوا	باب وقف الدواب والكلاب والعروض	٢٩٣	باب افضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه ماله	باب اذا وقف جماعة ارضا مشاعا فهو جائز
٢٩٥	باب قضاء الوصي ديون الميت بغير	باب نفقة القيم للوقف	٢٩٣	باب درجات المجاهدين في سبيل الله	باب الوقف كيف يكتب
٢٩٥	محضر من الورشة	باب اذا وقف ارضا او يديرا واشتراط	٢٩٣	باب الغدوة والروحة في سبيل الله	باب الوقف للفقير والغني والضعيف
٢٩٥	باب المجن ومن تدريس بتدريس صاحبه	باب هل يبعث الطليعة وحده	٢٩٥	باب فضل الجهاد والسير	باب فضل الجهاد والسير
٢٩٥	باب	باب سفر الاثنين	٢٩٥	باب افضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه ماله	باب افضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه ماله
٢٩٥	باب الدرق	باب الخيل معقود في نواصيرها الخيول	٢٩٥	باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء	باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء
٥١٥	باب الحماثل وتعليق السيوف بالعتق	يوم القيمة	٢٩٥	باب درجات المجاهدين في سبيل الله	باب درجات المجاهدين في سبيل الله
٥١٥	باب ما جاء في حلية السيوف	باب الجهاد ما مضى مع البر والفاجر	٢٩٥	باب الغدوة والروحة في سبيل الله	باب الغدوة والروحة في سبيل الله
٥١٥	باب من علق سيفه بالشجر في السفر	باب من احتبس فرسا في سبيل الله	٢٩٥	باب الحور العين وصفتهن	باب الحور العين وصفتهن
٥١٥	باب عند القاتلة	باب اسم الفرس والحمار	٢٩٥	باب تمنى الشهادة	باب تمنى الشهادة
٥١٥	باب لبس البيضة	باب ما يذكرون من شؤم الفرس	٢٩٥	باب فضل من يصرع في سبيل الله فمات	باب فضل من يصرع في سبيل الله فمات
٥١٥	باب من لم يركس السلاح عند الموت	باب الخيل لثلاثة وقول الله والخيول	٢٩٥	باب من ينكب او يطعن في سبيل الله	باب من ينكب او يطعن في سبيل الله
٥١٥	باب تفرق الناس عز الامام عند القاتلة	باب البغال الآية	٢٩٥	باب من يجرح في سبيل الله	باب من يجرح في سبيل الله
٥١٥	باب ما قيل في الرماح	باب من ضرب دابة غيره في الغزو	٢٩٥	باب قول الله عز وجل قل هل ترضوننا الآية	باب قول الله عز وجل قل هل ترضوننا الآية
٥١٥	باب ما قيل في درع النبي صلعم والقيص	باب الركوب على دابة صعبة والتمولة	٢٩٥	باب قول الله من المؤمنين رجال صدقوا الآية	باب قول الله من المؤمنين رجال صدقوا الآية
٥١٥	باب الجبة في السفر والحرب	باب سهم الفرس	٥٠٠	باب عمل صالح قبل القتال	باب عمل صالح قبل القتال
٥١٥	باب الحرير في الحرب	باب من قاد دابة غيره في الحرب	٥٠٠	باب من اثاره سهم غريب فقتله	باب من اثاره سهم غريب فقتله
٥١٥	باب ما يذكرون في السكين	باب الركاب والغرز للدابة	٥٠٠	باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا	باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا
٥١٥	باب ما قيل في قتال الروم	باب ركوب الفرس العري	٥٠٠	باب من اغبرت قدما في سبيل الله	باب من اغبرت قدما في سبيل الله
٥١٥	باب قتال اليهود	باب الفرس القطوف	٥٠٠	باب مسمم القبار عن الراس في السبيل	باب مسمم القبار عن الراس في السبيل
٥١٥	باب قتال الترك	باب السبق بين الخيل	٥٠٠	باب الفسل بعد الحرب والغبار	باب الفسل بعد الحرب والغبار
٥١٥	باب قتال الذين ينتحلون الشعر	باب اضمأ الخيل للسبق	٥٠٠	باب فضل قول الله ولا تحسبن الذين قتلوا الآية	باب فضل قول الله ولا تحسبن الذين قتلوا الآية
٥١٥	باب من صف اصحابه عند الهزيمة	باب غاية السبق للخيول المضمرة	٥٠٠	باب خل الملائكة على الشهيد	باب خل الملائكة على الشهيد
٥١٥	باب الدعاء على المشركين بالهزيمة	باب تاقية النبي صلى الله عليه وسلم	٥٠٠	باب تمنى المجاهد ان يرجع الى الدنيا	باب تمنى المجاهد ان يرجع الى الدنيا
٥١٥	باب الزلزلة	باب بغلة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء	٥٠٠	باب الجنة تحت يارقة السيوف	باب الجنة تحت يارقة السيوف
٥١٩	باب هل يرشد المسلم اهل الكتاب	باب جهاد النساء	٥٠٠	باب من طلب الولد للجهاد	باب من طلب الولد للجهاد
٥١٩	باب الدعاء للمشركين بالهدى ليتألفهم	باب غزوة المرأة في البحر	٥٠٢	باب الشهادة في الحرب والجبن	باب الشهادة في الحرب والجبن
٥١٩	باب دعوة اليهود والنصارى وعلى ما يقاتلون	باب حمل الرجل امرأته في الغزو	٥٠٢	باب ما يتعوذ من الجبن	باب ما يتعوذ من الجبن
٥١٩	باب دعاء النبي الى الاسلام والنبوة	باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال	٥٠٢	باب من حدث بشهادة في الحرب	باب من حدث بشهادة في الحرب
٥٢١	باب من اراد غزوة فوري بغيرها	باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو	٥٠٢	باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية	باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية
٥٢٢	باب الخروج بعد الظهر	باب ملازمة النساء المجرى في الغزو	٥٠٢	باب الكافر يقتل لمسلم ثم يسلم فيسأ بعد يقتل	باب الكافر يقتل لمسلم ثم يسلم فيسأ بعد يقتل
٥٢٢	باب الخروج اخرا الشهر	باب رد النساء المجرى والقتلى	٥٠٢	باب من اعتار الغزو وعلى الصوم	باب من اعتار الغزو وعلى الصوم
٥٢٢	باب الخروج في رمضان	باب نزع السهم من البدن	٥٠٢	باب الشهادة سبع سوى القتل	باب الشهادة سبع سوى القتل
٥٢٢	باب الترويع عند السفر	باب المحاربة في الغزو في سبيل الله	٥٠٢	باب قول الله لا يستوي القاعدون الآية	باب قول الله لا يستوي القاعدون الآية
٥٢٢	باب السمع والطاعة للامام فامامهم بمصيته	باب فضل الخدمة في الغزو	٥٠٢	باب الصبر عند القتال	باب الصبر عند القتال
٥٢٢	باب يقاتل من وراء الامام ويتقى به	باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر	٥٠٢	باب التحريض على القتال وقول الله حرض	باب التحريض على القتال وقول الله حرض
٥٢٢	باب البيعة في الحرب على ان لا يفروا	باب فضل رباط يوم في سبيل الله	٥٠٢	باب المؤمنين الآية	باب المؤمنين الآية
٥٢٢	باب عزوم الامام على الناس فيما يطيقون	باب من غزا يصيب للخدمة	٥٠٢	باب حفر الخندق	باب حفر الخندق
٥٢٢	باب كان النبي اذا لم يقاتل اول النهار	باب ركوب البحر	٥٠٢	باب من حبسه العذر عن الغزو	باب من حبسه العذر عن الغزو
٥٢٢	باب اخر القتال	باب من استعان بالضعفاء والصالحين	٥٠٢	باب فضل الصوم في سبيل الله	باب فضل الصوم في سبيل الله
٥٢٢	باب استيذان الرجال الامام	باب لا يقول فلان شهيد	٥٠٢	باب فضل النفقة في سبيل الله	باب فضل النفقة في سبيل الله
٥٢٢	باب من غزا وهو حديث عهد بعرضه	باب التحريض على الرمي وقول الله اعدوا	٥٠٥	باب فضل من جهز غزاه او خلفه بخير	باب فضل من جهز غزاه او خلفه بخير
٥٢٢	باب من اختار الغزو بعد البناء	باب لهم الآية	٥٠٥	باب التخطيط عند القتال	باب التخطيط عند القتال
٥٢٢	باب مبادرة الامام عند الفزع	باب اللهو بالحرب ونحوها	٥٠٦	باب فضل الطليعة	باب فضل الطليعة

## كتاب الجهاد

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٥٢٢	باب الطعام عند القدوم	٥٢٢	باب الكذب في الحرب	٥٢٢	باب السرعة والركض في الفرع
٥٢٣	باب فرض الخمس	٥٢٣	باب الفتك بأهل الحرب	٥٢٥	باب الخروج في الفرع وحده
٥٢٥	باب اداء الخمس من الدين	٥٢٣	باب ما يجوز من الاحتياك والمخدر مع من تخشى معرته	٥٢٥	باب الجعائل والجمالون في السبيل
٥٢٤	باب نفقة نساء النبي بعد وفاته	٥٢٣	باب الرجز في الحرب ورفع الصوت	٥٢٥	باب الوجير
٥٢٨	باب ما جاء في بيوت أزواج النبي	٥٢٣	باب من لا يثبت على الخيل	٥٢٦	باب ما قيل في لواء النبي صلى الله عليه وسلم
٥٢٨	باب ما ذكر من درع النبي وعصاه سيفه	٥٢٣	باب دواعي الجرح بأحراق الحصى غسل المرأة	٥٢٦	باب قول النبي نصرت بالعرب مسيرة شهر
٥٢٩	باب الدليل على ان الخمس لنوابي رسول الله	٥٢٣	باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب	٥٢٦	باب حمل الزاد في الغزو وقول الله وتزودوا للحمية
٥٢٩	باب قول الله فان الله غيبه وللرسول	٥٢٥	باب اذا فرغوا بالليل	٥٢٦	باب حمل الزاد على الرقاب
٥٥٠	باب قول النبي صلعم احلت لكم الغنائم	٥٢٥	باب من رأى العدو وفنادى بأعلى صوته	٥٢٦	باب ارواف المرأة خلف أخيها
٥٥١	باب الغنيمة لمن شهد الواقعة	٥٢٦	باب من قال خذها وانابن فلان	٥٢٦	باب الارتداد في الغزو والحج
٥٥١	باب من قاتل للغنم هل ينقص من أجره	٥٢٦	باب اذا نزل العدو وعلى حكم رجل	٥٢٦	باب الردف على الجمار
٥٥١	باب قسمة الغنائم ما يقدم عليه ينبغي أن يحفره	٥٢٦	باب قتل الأسير وقتل الصبر	٥٢٦	باب من اخذ بالركاب ونحوه
٥٥١	باب كيف قسم النبي قريظة والنضير	٥٢٦	باب هل يستأجر الرجل من لم يستأجر	٥٢٦	باب كراهية السفراء المصاحف في ارض العدو
٥٥١	باب بركة الغازي في ماله حيا وميتا	٥٢٦	باب فكأك الأسير	٥٢٦	باب التكبير عند الحرب
٥٥٣	باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة	٥٢٦	باب قداء المشركين	٥٢٨	باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير
٥٥٣	باب ومن الدليل على ان الخمس لنوابي المسلمين	٥٢٦	باب المحرم اذا دخل الاسلام بغير امان	٥٢٨	باب التسيير اذا هبط واديا
٥٥٣	باب ما من النبي على الأسارى من غير ان يخمس	٥٢٨	باب يقا تل عن اهل الذمة ولا يسترقون	٥٢٨	باب التكبير اذا علا شرفا
٥٥٣	باب ومن الدليل على ان الخمس للامام	٥٢٨	باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاملتهم	٥٢٨	باب يكتب للسفوف مثل مكان يعمل في الوقامة
٥٥٥	باب لم يخمس الاوسلاب	٥٢٨	باب جوائز الوفاء	٥٢٨	باب السيرة وحده
٥٥٦	باب ما كان النبي يعطي المؤلفة قلوبهم	٥٢٨	باب التجمل للوفد	٥٢٩	باب السرعة في السير
٥٥٦	باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب	٥٢٩	باب كيف يعرض الاسلام على الصبي	٥٢٩	باب اذا حمل على فرس فراهاتبا
٥٥٦	باب الجزية والمواصلة مع اهل الذمة والحرب	٥٢٩	باب قول النبي لليهود اسلموا تسلموا	٥٢٩	باب الجهاد باذن الاربين
٥٥٩	باب اذا ادعى الامام ملك القرية هل يكون له بقية	٥٢٩	باب اذا اسلم قوم في دار الحرب ولهم مال	٥٢٩	باب ما قيل في الجرس ونحوه في اعتاق الابل
٥٥٩	باب الوصاية بأهل ذمة رسول الله	٥٢٩	باب كتابة الامام الناس	٥٢٩	باب من اكتتب في جيش فخرجت امرأته حاجة
٥٦٠	باب ما قطع النبي من البحرين ما وعد من مال البحرين	٥٢٩	باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر	٥٣٠	باب الجاسوس
٥٦٠	باب اثم من قتل معاهدا بغير جرم	٥٢٩	باب من تأمر في الحرب من غير امر	٥٣٠	باب الكسوة للأسارى
٥٦٠	باب اخذ ارج اليهود من جزيرة العرب	٥٢٩	باب العون بالمدد	٥٣٠	باب فضل من اسلم على يديه رجل
٥٦١	باب اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفو عنهم	٥٢٩	باب من غلب العدو فاقام على عروصتهم ثلثا	٥٣٠	باب الاوسارى في السلاسل
٥٦١	باب دعاء الامام على من نكث عهدا	٥٢٩	باب من قسما الغنيمة في غزوة وسفرة	٥٣١	باب فضل من اسلم من اهل الكتابين
٥٦١	باب امان النساء وجوارهن	٥٣١	باب اذا غنم المشركون مال المسلم وجبة المسلم	٥٣١	باب اهل الدار يبيتون في صاب الولدان
٥٦١	باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعي بها ذنابهم	٥٣١	باب من تكلم بكفارسية والوطانة	٥٣١	باب قتل الصبيان في الحرب
٥٦٢	باب اذا قاتلوا اصبا ناولهم يحسنوا اسلحتنا	٥٣١	باب الغلول	٥٣١	باب قتل النساء في الحرب
٥٦٢	باب المواعدة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره	٥٣٢	باب القليل من الغلول	٥٣١	باب لا يعذب بعد اب الله
٥٦٢	باب فضل الوفاء بالعهد	٥٣٢	باب ما يكره من ذبح الابل والغنم	٥٣٢	باب فاما متا بعد واما فداء
٥٦٢	باب هل يعفى عن الذمي اذا سحر	٥٣٢	باب البشارة في الفتوح	٥٣٢	باب هل للاسيديان يقتل او يخدع الذين اسروه
٥٦٢	باب ما يحذر من القدر	٥٣٢	باب ما يعطى البشير	٥٣٢	باب اذا حرق المشرك المسلم هل يحرق
٥٦٣	باب كيف ينبغي الى اهل العهد	٥٣٢	باب لا هجرة بعد الفتح	٥٣٢	باب
٥٦٣	باب اثم من عاهد ثم غدر	٥٣٢	باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور	٥٣٢	باب حرق الدور والخيول
٥٦٣	باب	٥٣٢	باب اهل الذمة	٥٣٢	باب قتل التائم المشرك
٥٦٣	باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم	٥٣٢	باب استقبال الغزاة	٥٣٢	باب لا تمنوا لقاء العدو
٥٦٣	باب المواعدة من غير وقت وقول النبي	٥٣٢	باب ما يقول اذا رجع من الغزو	٥٣٢	باب الحرب خدعة
٥٦٣	باب طرح جيف المشركين في البئر ولا يؤخذ	٥٣٢	باب الصلوة اذا قدم من سفر		
٥٦٣	باب اثم القادر للبر والفاجر				

## كتاب بدء الخلق

٥٦٤	باب ما جاء في قول الله وهو الذي يبدأ الخلق الآية	٥٦٥	باب ما جاء في قول الله وهو الذي يرسل الرياح الآية
٥٦٤	باب ما جاء في قول الله وهو الذي يرسل الرياح الآية	٥٦٥	باب ما جاء في قول الله وهو الذي يرسل الرياح الآية



صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٥٨٨	باب ذكر الملائكة	٥٨٨	باب صفة النار وانها مخلوقة	٥٨٨	باب قول الله ويث فيها من كل دابة
٥٨٩	باب اذا قال احدكم امين والملائكة في السماء	٥٨٩	باب صفة ابليس وجنوده	٥٨٩	باب خير قال المسلم غنم
٥٩٠	باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة	٥٩٠	باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم	٥٩٠	باب خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم
٥٩١	باب صفة ابواب الجنة	٥٩١	باب قوله تعالى واذا صرفنا إليك نفرا من الجن الآية	٥٩١	باب اذا وقع الذباب في شراب احكمم فليغمسه

## كتاب الانبياء

٥٨٥	باب خلق ادم وذريته	٥٨٥	باب واذا ذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصاً الآية	٥٨٥	باب احب الصلوة الى الله صلوة داود وادم الصلوة
٥٨٦	باب الارواح جنود مجتدة	٥٨٦	باب قول الله وهل اشدك حديث موسى	٥٨٦	باب واذا ذكر عبدنا داود ذا الابل انه اواب الآية
٥٨٧	باب قول الله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه	٥٨٧	ابداي تارا الآية	٥٨٧	باب قول الله وهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب
٥٨٨	باب وان الياس لمن المرسلين	٥٨٨	باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الآية	٥٨٨	باب قول الله ولقد اتينا لقمان الحكمة الآية
٥٨٩	باب ذكر ادريس عليه السلام	٥٨٩	باب قول الله وهل اشدك حديث موسى وكلم الله موسى تكليماً	٥٨٩	باب قول الله واضرب لهم مثلاً احمدا القرية الآية
٥٩٠	باب قول الله والى عاد اخاهم هود الخ	٥٩٠	باب قول الله ولوعده تاموسى ثلاثين ليلة الآية	٥٩٠	باب قوله ذكر حمة تلك عبدة زكريا الآية
٥٩١	باب قصة ياجوج وماجوج	٥٩١	باب طوفان من السيل	٥٩١	باب قوله واذا ذكر في الكتاب مريم اذا انتبذت الآية
٥٩٢	باب قول الله وليسئلك عن ذي القرنين الآية	٥٩٢	باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام	٥٩٢	باب واذا قالت الملائكة يهرير ان الله اصطفاك الآية
٥٩٣	باب قول الله واتخذ الله ابراهيم خليلاً	٥٩٣	باب قوله يعكفون على اصنامهم	٥٩٣	باب قوله واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله يباركك في كل حين
٥٩٤	باب يزفون النسلان في المشى	٥٩٤	باب قوله واذا قال موسى لقومه ان الله يامركم ان تذبحوا الآية	٥٩٤	باب قوله يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم
٥٩٥	باب قول الله ونبيههم عن ضيف ابراهيم الآية	٥٩٥	باب وفاة موسى صلى الله عليه وسلم وذكر بعد	٥٩٥	باب قول الله واذا ذكر في الكتاب مريم اذا انتبذت من اهلها
٥٩٦	باب قول الله تعالى واذا ذكر في الكتاب اسمعيل الآية	٥٩٦	باب قوله ان قارون كان من قوم موسى الآية	٥٩٦	باب نزول عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم
٥٩٧	باب قصة اسحق بن ابراهيم بالنبي صلعم	٥٩٧	باب قول الله والى مدين اخاهم شعيباً	٥٩٧	باب ما ذكر عن بني اسرائيل
٥٩٨	باب قوله تعالى ام كنتم شهداء افحضر يعقوب الآية	٥٩٨	باب قول الله وان يونس لمن المرسلين الآية	٥٩٨	باب حديث ابرص واقرع واعلى
٥٩٩	باب ولوط اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة الآية	٥٩٩	باب قوله واسألهم عن القرية التي كانت الآية	٥٩٩	باب قول الله ام حسبت ان اصحاب الكهف الآية
٦٠٠	باب قوله فلما جاء آل لوط المرسلون الآية	٦٠٠	باب قول الله واتينا داود زبوراً	٦٠٠	باب حديث الغار

## كتاب المن

٦١٤	باب مناقب قریش	٦١٤	باب مناقب المهاجرين وفضلهم	٦١٤	باب مناقب المهاجرين وفضلهم
٦١٥	باب نزل القرآن بلسان قریش	٦١٥	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦١٥	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦١٦	باب نسبة اليمين الى اسمعيل عليه السلام	٦١٦	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦١٦	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦١٧	باب ذكر اسلم وغفار ومونية وجهينة	٦١٧	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦١٧	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦١٨	باب ذكر قحطان	٦١٨	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦١٨	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦١٩	باب ما ينهى عنه من دعوة الجاهلية	٦١٩	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦١٩	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦٢٠	باب قصة خزاعة	٦٢٠	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٠	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦٢١	باب قصة زمزم	٦٢١	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢١	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦٢٢	باب جهل العرب	٦٢٢	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٢	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦٢٣	باب من انتسب الى ابيائه في الاسلام	٦٢٣	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٣	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦٢٤	باب الجاهلية	٦٢٤	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٤	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦٢٥	باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم	٦٢٥	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٥	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم
٦٢٦	باب قصة الحبش وقول النبي صلى الله عليه وسلم يا بني ارفدة	٦٢٦	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم	٦٢٦	باب فضل ابى بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم

صفحة	مضمون	صفحة	مضمون	صفحة	مضمون
٢٥٩	باب مناقب عبد الله بن مسعود	٢٥٩	باب مناقب عبد الله بن مسعود	٢٥٩	باب ذكر طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه
٢٦٠	باب مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنه	٢٦٠	باب مناقب فاطمة رضي الله عنها	٢٦٠	باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم
٢٦١	باب مناقب أسيد بن حضير وعبد بن بشر	٢٦١	باب مناقب الانصار والذين تبوءوا الدار الآلية	٢٦١	باب مناقب عبد الله بن زيد رضي الله عنه
٢٦٢	باب مناقب معاذ بن جبل رضي الله عنه	٢٦٢	باب مناقب من الانصار	٢٦٢	باب مناقب الحسن بن علي رضي الله عنهما
٢٦٣	باب مناقب سعد بن عباد رضي الله عنه	٢٦٣	باب مناقب حب الانصار	٢٦٣	باب مناقب عمار وحديقة رضي الله عنهما
٢٦٤	باب مناقب ابي بن كعب رضي الله عنه	٢٦٤	باب مناقب الانصار	٢٦٤	باب مناقب ابي عبيدة بن الجراح
٢٦٥	باب مناقب زيد بن ثابت رضي الله عنه	٢٦٥	باب مناقب الانصار	٢٦٥	باب مناقب الحسن بن علي رضي الله عنهما
٢٦٦	باب مناقب ابي طلحة رضي الله عنه	٢٦٦	باب مناقب الانصار	٢٦٦	باب مناقب بلال بن رباح مولى ابي بكر
٢٦٧	باب مناقب عبد الله بن سلام	٢٦٧	باب مناقب الانصار	٢٦٧	باب مناقب ابن عباس رضي الله عنه
٢٦٨	باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها	٢٦٨	باب مناقب الانصار	٢٦٨	باب مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه
٢٦٩	باب ذكر جدير بن عبد الله البجلي	٢٦٩	باب مناقب الانصار	٢٦٩	باب مناقب سالم مولى ابي حذيفة
٢٧٠	باب ذكر حذيفة بن اليمان العبسي	٢٧٠	باب مناقب الانصار		
٢٧١	باب ذكر هند بنت عتبة بن ربيعة	٢٧١	باب مناقب الانصار		
٢٧٢	باب حديث زيد بن عمرو بن نفيل	٢٧٢	باب مناقب الانصار		

## باب مناقب الكعبة

٢٧٣	باب مناقب الكعبة	٢٧٣	باب مناقب الكعبة	٢٧٣	باب القسامة أيام الجاهلية
٢٧٤	باب مناقب الكعبة	٢٧٤	باب مناقب الكعبة	٢٧٤	باب القسامة في الجاهلية
٢٧٥	باب مناقب الكعبة	٢٧٥	باب مناقب الكعبة	٢٧٥	باب مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
٢٧٦	باب مناقب الكعبة	٢٧٦	باب مناقب الكعبة	٢٧٦	باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم
٢٧٧	باب مناقب الكعبة	٢٧٧	باب مناقب الكعبة	٢٧٧	باب مصاحبه من المشركين بمكة
٢٧٨	باب مناقب الكعبة	٢٧٨	باب مناقب الكعبة	٢٧٨	باب اسلام ابي بكر الصديق
٢٧٩	باب مناقب الكعبة	٢٧٩	باب مناقب الكعبة	٢٧٩	باب اسلام سعد رضي الله عنه
٢٨٠	باب مناقب الكعبة	٢٨٠	باب مناقب الكعبة	٢٨٠	باب ذكر الجحش وقول الله تعالى قل
٢٨١	باب مناقب الكعبة	٢٨١	باب مناقب الكعبة	٢٨١	ادحى الى الآية
٢٨٢	باب مناقب الكعبة	٢٨٢	باب مناقب الكعبة	٢٨٢	باب اسلام ابي ذر رضي الله عنه
٢٨٣	باب مناقب الكعبة	٢٨٣	باب مناقب الكعبة	٢٨٣	باب اسلام سعيد بن زيد
٢٨٤	باب مناقب الكعبة	٢٨٤	باب مناقب الكعبة	٢٨٤	باب اسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه
٢٨٥	باب مناقب الكعبة	٢٨٥	باب مناقب الكعبة	٢٨٥	باب انشقاق القمر

## تتم بالخير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ كَيْفَ كَانَ يَدُ الْوَحْيِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
أَنَا أُوحِيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أُوحِيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ
أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ اللَّيْثِي يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَانُوى فَمِنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ إِلَى امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ

٢٠ قوله كيف كان يد الوحي... العلم ان البخاري لم يصرح بان الحديث مع ما ورد في الامور...
٢١ قوله كيف كان يد الوحي... العلم ان البخاري لم يصرح بان الحديث مع ما ورد في الامور...
٢٢ قوله كيف كان يد الوحي... العلم ان البخاري لم يصرح بان الحديث مع ما ورد في الامور...

الجزء
العلم ان البخاري لم يصرح بان الحديث مع ما ورد في الامور...
٢٣ قوله كيف كان يد الوحي... العلم ان البخاري لم يصرح بان الحديث مع ما ورد في الامور...

٢٤ قوله كيف كان يد الوحي... العلم ان البخاري لم يصرح بان الحديث مع ما ورد في الامور...
٢٥ قوله كيف كان يد الوحي... العلم ان البخاري لم يصرح بان الحديث مع ما ورد في الامور...

هو ابو الحسن نور الدين محمد بن عبد الله الهادي السدي ولد بته...
عن السيد محمد البرزنجي والملا ابراهيم الكوراني وغيرهما...
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وصلى الله تعالى على سيدنا محمد واله وصحبه وسلم...
عليه وقسم يذكره لي جعل كالشرح لحديث الباب وسين به...
عليها بالحديث المطلق لبيان ان عمل الحديث هو المقيد...
ولجعلوا بعض التراجم كالشرح مخلصوا عن الاشكال...
بتكلمات باردة لتصحح الاستدلال بها على الترجمة فان...
الاستدلال عدوه اعتراضا على صاحب الصحيح والاعتراض...
ويعدونه اعتراضا وانت اذا حفظت وراعت ما ذكرنا لك...
الترجمة لوفى تطبيق الحديث به ان شاء الله تعالى...
قوله باب كيف كانت يد الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم...
ما سيذكره في الصحيح يتوقف على كونه صلى الله عليه وسلم...
الوحي يستعمل في الاظهر وغيره مما يكون الى غير النبي...
تعلق عليه وسلم كان احياء نبوة لقوله تعالى كما اوحينا...
ما في الصحيح ما نقل عنه صلى الله عليه وسلم ووجب...
والرسالة فلذلك سمي الوحي بداء ابناء على ان اضافة...
للمناسبة بين تسمية الوحي بداء ابناء على ان اضافة...
بداء الوحي وكذا اظهر وجه الشبه في قوله تعالى كما اوحينا...
الله حجة وكذا اظهر وجه تشبيه الوحي بالرسالة...
الله عز وجل الاقرب رفعه على تقدير الخبر وفيه قوله عز وجل...

الى ماها جواليه حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها ان  
الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشده علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي  
ما يقول قالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقاً فحدثنا يحيى  
ابن بكير قال اخبرنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها انها قالت اول ما بدى به  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب اليه الخلاء  
وكان يخلو بغار حراء فيتحدث فيه وهو التحدث الليالي ذوات العدد قبل ان ينزع الى اهله وينزل وكذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود  
لمثلها حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ فقال ما انا بقارئ فقال افعل ما امرتك حتى تبلغ مني الجهد ثم اسلني  
فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطني الثانية حتى تبلغ مني الجهد ثم اسلني فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطني  
الثالثة ثم اسلني فقال اقرأ يا سميرتك الذي خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يرجف فؤاده قد دخل على خديجة بنت خويلد فقال زلقوني زلقوني فزلقوه حتى ذهب عنه الروع فقال لخديجة واخبرها الخبر  
لقد خشيت على نفسي فقالت خديجة كلا والله ما يخزيك الله ابداً انك لتصل الرحم وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري  
اليتامى تجيب المساكين ولما امرت ان اقرأ فقرأت فاستجاب لي صوتي فاستجاب لي صوتي فاستجاب لي صوتي

له قوله الجرس. يفتح الراء هو الجرس الذي  
يعلى في رأس الدواب وجاء في بعض الروايات كان سلسلة على صقوان كذا في العيني ١٢ له قوله وهو  
اشده علي اي ما ياتي مثل صلصلة الجرس اشده من النوع الثاني لان الغم من كلام مثل صلصلة الجرس اشك  
من الغم من كلام الرجل كذا في الكرماني ١٢ له قوله فيفصم عني. فيه ثلاث روايات الاولى وهي ان  
يفتح التحية وسكون الفاء وكسر الصاد من ضرب معناه يقطع ويخلى ما يشاء من مخرجه واصل الفهم القطع والازالة  
بضم اوله وفتح ثامنه وهي رواية الى ذوالردي والثانية بضم اوله وكسر ثامنه من انهم المطر اذا قطع وهي  
لغة قليلة كذا في العيني ١٢ له قوله بنار حراء. الفاء هو النقب في الجبل حراء بكسر الحاء وتخفيف  
الراء والمدجل بين مكة وبينه ثلثة اميال وهو معروف لانه يذكر منهم من انشروا مع صرفه وبذرة قاهرة  
كثيره ان جعلت اللفظ على البقرة فهو غير معروف وان جعلته للمكان فهو معروف ١٢ كذا في قوله  
فيخفف. بالحاء المهملة وآخره مشقة والتعريف المنفصل فائدة الى مصدر تخفف وهو من الافعال التي معناها  
السلب اي اجتناب فاعلم المصدر ما مثل تأثم وتوجب اذا اجتنبت التأثم والوجوب او هي بمعنى تخفف اي  
ينجح الخفيف من ابراهيم والقادر تبدل ثاء القسطلاني له قوله فغطني. والحكمة في الغط شغل عن  
الالتفات والمبالغة في امره باحضار قلبه ١٢ له قوله الجهد يروى فيه فتح الجيم ومنها وانصب الدار  
ورفعها ومعناه الطافية والثابت والمشتقة فعل الرفع معناه بلغ الجهد مبلغه وعلى النصب معناه بلغ الملك  
من الجهد ١٢ كذا في قوله بل اي بالآيات وهي قوله اقرأ باسم ربك الذي اخرج من ريع قال الكرماني  
فرجع بها اي صاب بسبب تلك الضغطة يعطرب فؤاده ١٢ له قوله وتحمل الكل. يفتح الكاف و  
تشديد الهمزة الشقل وهو من السكال الذي هو انما يراى ترشح الشقل اي تعين الضعيف المنقطع ويحل  
فيه التيمم والبال وغير ذلك لان الكل من لا يستقل بامر ١٢ كذا في قوله وتكسب المعدوم  
يفتح التاء هو المشهور الصحيح في الرواية والمعروف في اللغة وروى بعضها وفي معنى المقصود قولان اصحهما  
ان معناه تكسب غيرك المال المعدوم اي تعطيله ثمره ثانياً تعطى الناس ما لا يريدونه عند غيرك من  
معدومات الفوائد وما كان الاطلاق يقال كسبت ما لا اكسبت غيري وفي معنى المقصود قولان اصحهما ان معناه كسبت  
المقصود ويقال كسبت الرجل ما لا اكسبته ما لا اول افضح واشهر الثاني ان معناه تكسب المال وتغيب

في اوراق فذكر الوالد معاني. والوجه عندى في بيان معناه ان يقال المراد بالاعمال مطلق الافعال الاختيارية الصادرة عن المكلفين وهذا لما روي في تلك الافعال اذ لا عبرة بغيرها  
ولا يبحث عنها في الشرع ولا يلتفت اليها ولا ان العمل اي يقال اللفظ الاختياري الصادر عن اهل العقل كما نص عليه البعض فلذلك لو يقال عمل اليائس كما يقال فعل اليائس وقد تقولون  
الفعل الاختياري يكون مسبوقاً بقصد لفاعل. الداعي اليه اليه هو هو المراد بالنية فالمعنى ان الافعال الاختيارية لا توجد ولا تتحقق الا بالنية والقصد الداعي للفاعل الى ذلك الفعل او يقال  
لهذه مقدمة عقلية فأي تعلل للشارع يكره ان تقول ذكرها الشارع ثم هي المأبذ هاهنا المقدمات الشرعية ولا يستبعد عن الشارع ذكر مقدمة عقلية اذا كان لتوضيح بعض المقدمات  
الشرعية بل لا يستبعد من ذلك ايضاً تعريض صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله وانما لكل امرئ ما نوى ان ليس للفاعل من عمله الا نية اي الذي يرجع اليه من العمل نفعا او فسادا  
النية فان العمل بحسبها يحسب خيرا او شرا ويجزى المرء بحسبها على العمل ثوابا وعقابا ويكون العمل تارة حسنة وتارة قبيحة بسبب ما يتعدى الى العمل بعد ذلك قال صلى الله تعالى  
عليه وسلم لان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب لا يقال يلزم من هذا المعنى ان تتقلب السيئات حسنة بحسب  
النية كالحيات تتقلب حسنة بحسبها او ان تقول لا بد في النية من كون العمل على ما هو في النية من كون العمل على ما هو في النية من كون العمل على ما هو في النية من كون العمل على ما هو في النية  
بل يقال قصد التقرب بالسيئات بعد قصد قبيحة كونيتها تزيد العمل شرا فهي داخله في شر النيات لوقوع خيرها والمرء يجزى بحسبها عقابا فهي داخله في الحديث. فلا تقرر هاتان  
المقدمة تان ترتب عليهما قوله فتركانت هجرته الى الله والى رسوله اي قصدوا فيه هجرته الى رسوله اي اجروا ثوابا الى اخر الحديث ولعل التامل في مباني الالفاظ ونظمها وليشهد ان هذا المعنى هو  
معنى هذه الكلمات والله تعالى اعلم (قوله اول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة) فان قلت كانت هذه الرؤيا قبل النبوة من مقدما فما وقد علم ان  
رؤيا الانبياء وهي دون غيرهم فكيف عدت هذه الرؤيا وحيا قبل النبوة قلت بل الرؤيا الصالحة مطلقا من اقسام الوحي كيف قد سماها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جزءا من اجزاء  
النبوة فكيف اذا كان صاحب الرؤيا ممن خلق للنبوة وجعلت رؤيا كتهديد الرؤيا اليه صريحا وقد تقرر نبينا والهم بين الماء والطيب والله تعالى اعلم (قوله فقال اقرأ) كان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم فهم من اقرأ اول الوهلة انه امره بالقراءة نفسها على الفور لولا تعلم القراءة كما يؤمر الصبي باقرا ولما هو مطلقا كما هو مقتضى الامر ومطلقا .....  
لها صمدية بقوله ما انا بقارئ هو العاقل ان الصبي اذا قبل له اقرأ يراى انه امر بتعلم القراءة لا بالقراءة نفسها والامر وان كان لا يقتضى الفور لكن ربما يتبادر منه الفور فاجواب منه صلى الله تعالى  
عليه وسلم بقوله ما انا بقارئ مبي على انه فهم بالقراءة نفسها على الفور وحاصل الجواب انه تكليف بما لا يطاق فكانه علم صلى الله تعالى عليه وسلم امتناع التكليف بما لا يطاق يعقله  
الكامل قبل تقرر ظهور النبوة والله تعالى اعلم اه سدى (قوله لقد خشيت على نفسي) مقتضى جواب خديجة والذهاب الى ورقة ان هذا كان منه على وجه الشك وهو مشكك بانه لما أمر الوحي









فكان ذلك احرشاً لله قال ابو عبد الله روافاً صالح بن كيسان ويونس ومعه عن الزهري  
اي نسخ بالملك ورجل في ارضه فاشترى ما كان عليه الاسلام ١٢ فوكله في بيعه ما كان عليه الاسلام ١٢ فوكله في بيعه ما كان عليه الاسلام ١٢

## كتاب الايمان

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس وهو قول وفعل ويزيد وينقص قال الله تعالى ليزدادوا ايماناً  
مع ايمانهم وزادناهم هدى ويزيد الله الذين اهتدوا هدى والذين اهتدوا زادهم هدى واكثرهم تقواهم ويزداد الذين

امنوا ايماناً وقوله عز وجل اتيكم زادته هدى ايماناً فاقا الذين امنوا فزادهم ايماناً وقوله فاحشواهم فزادهم ايماناً وقوله  
وما زادهم الا ايماناً وتسلماً والحب في الله والبغض في الله من الايمان وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدي بن ابي ايمان

فرائض شرايع وحدوداً وسنناً فمن استكملها استكمل الايمان ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان فان اعش فسابتها لكم حتى تعلموا بها وان  
امت فماتنا على صحبتكم يحضر وقال ابراهيم عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي وقال معاذا جالساً ثوبان ساعة وقال ابن مسعود اليقين

الايمان كله وقال ابن عمر لا يبلغ العبد حقيقة التقوى حتى يدع ما حاك في الصدر وقال مجاهد شرع لكم من الدين ما وصي  
به نوحاً وصيناك يا محمد واياه ديناً واحداً وقال ابن عباس شرعة ومنهاجاً سبيلاً وسنة ودعاً وكما ايمانكم محدثاً عبيداً لله

ابن موسى قال انا حنظلة بن ابي سفيان عن عكرمة بن خالد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على

في عهده صلعم وفيه نظر لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض يمكن في غيره من عهده عليه السلام والايمان واجب اجمالا  
فيما علم اجمالا ولا تفصيلا فيما علم تفصيلا ولا خفاء في ان التفصيل ازيد انتهى ١٢ هـ قوله قال معاذا  
اجلس بنا ثوبان بالجزم ساعداي نزديك ايماناً لان معاذا كان مؤمناً قال النودى منتهى ذكر الخراج والامام  
الآخره وامور الدين فان ذلك ايمان هذا التعليق وصله احمد وابن ابي شيبة كالاول بسند صحيح الى الامورين بلال  
قال قال لي معاذا اجلس فذكره ١٢ هـ قوله اليقين راه اخرج هذا اثره بسند صحيح عن ابي زهير قال  
حدثنا الاعشى عن ابي ثعلبة عن علقمة عن قال البرص نصف الايمان واليقين الايمان كله ولا يعلم على ان الايمان  
يقع لان كل واحد لا يؤكده الا الايمان ١٢ هـ قوله التقوى اي الايمان لان المراد من  
التقوى وقاية النفس من الشرك وغيره اشارة بان بعض المؤمنين بلغوا الى كنه الايمان وبعضهم لا ينجحوا في زيادته و  
النقصان ١٢ هـ قوله معاذا هو ابن جبر هو الامام الفقيه الحديث الحسن المكي تافه متفق على جلالته  
وتوثيقه عن القرآن على ابن عباس ثلثين مرة قوله وياه يعني نوحا اي هذا الذي تظاهرت عليه الادلة من الكتاب  
والسنة وزيادته ايمان ونقصانه هو شرع الانبياء الذي قبل نبينا صلعم ان الله تعالى قال شرع لكم من الدين  
الاية ويقال جافور عليه السلام بجميع الوزام وتحليل الحلال كذا في المعنى قال صاحب التوضيح علم من تفسير  
مجاهد لسنه الاية اتحادا ورويت الاية في ذلك في اصول الدين ومن تفسير ابن عباس لقوله شرع ومنهاجاً اخلاصه  
وذلك في الفروع والسنن والاية الثانية موافقة للزعم لان الاختلاف يوجب الزيادة والنقصان ولا يظهر  
وجوب موافقة الاولى للزعم انتهى قلت العلم الا ان يقال ان في آخر الاية قال ان اتقوا الدين والاساس  
في الدين لا يتأتى الا بالايمان بما يجب تصديقه والاطاعة في احكام الله فكل من كان في التصديق واطاعة الاحكام  
اعلم كان ايمانه اكس في هذا المحصل المطابقة والتمسك ١٢ هـ قوله قال ابن عباس شرع ومنهاجاً سبيلاً  
وسنة فحسبنا تفسير منهاجاً وسنة تفسير شرع ففقيهات وتفسير ترتب وفي بعضها سنة وبسبيل فيكون مرتبة  
توضح هذا التعليق وصله عبد الرزاق في تفسيره بسند صحيح ١٢ هـ قوله وما لكم يا نبي من نبياس  
قوله تعالى قل ما يعبوكم ربى لولا دعاءكم فقال المراد من الدعاء الايمان يعني تفسيره في الاية يعني يدل على ان قال  
بالزيادة والنقصان اوانه يسمى الدعاء ايمانا والدعاء عمل وقال ابن بطال معنى قول ابن عباس لولا دعاءكم الذي هو  
زيادة في ايمانكم ١٢ هـ

اسماء الرجال

صالح بن كيسان الغفاري المدني المفسر هو ابن يزيد الا ابي معمر هو ابن راشد الزدي  
كلمة يروون عن الزهري الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب عميد السند بن موسى بن هاذم  
بالوحدة والذال المعجمة العيسى شريك بن ابي سفيان بن عبد الرحمن الحمصي المكي عكرمة بن ابي سفيان  
الحاصي القرشي ابن عمر عبد الله جرجير الجوه ودر في البخاري ما تان وسبعون حديثاً  
هـ قال النودى اعلم ان يقع في كثير من النسخ باب دعاءكم الايمان فاحش وقال الكوفي في عندنا نسخة مسبوقة  
مما على الفريرى وليس خطه وهو كذا دعاءكم ايمانكم بل باب واما ١٢ هـ

هـ قوله كتاب الايمان اي ذلك كتاب الايمان ويجوز لصبره في هذه  
ولما كان باب بدأ الوحي كالمقدمة لم يذكره بالكتاب بل ذكره بالباب ثم شرع يذكر الكتب على طريقة الباب الفقه  
وقدم كتاب الايمان لان ملك الامر كله اذ الباقى مبني عليه مشروط به ١٢ هـ قوله هو قول وفعل الخ فليس  
كلام على وجهه لكن نقل عن ابي حنيفة وغيره ان الايمان على القلب واللسان معاً ثم اقر بل هو كذا في  
حق اجراء الاحكام قال بعضهم هو شرط وقال حافظ الدين السبكي هو الموعود من ابي حنيفة واليه ذهب الاشعري في صحيح  
الروايتين وهو قول ابن منصور الماتريدي وقال بعضهم ان الايمان فعل القلب واللسان معاً سائر الجواهر وهم اصحاب  
الحديث وما حكاه والشافعي واهله والاذاعي ونقل عن الشافعي ان الايمان هو التصديق والاطاعة والعمل قاله في الاول  
ومعه ما نقل في غيره كافر وبالشأن ومعه فاسق يتخون الخلود في النار ويصل اليه في الآخرة قال الامام في غاية السعوية  
لان الحق اذا كان لا يتحقق الايمان بدونه فغير المؤمن كيف يخرج من النار اجيب عن هذا بان الايمان قد جاء  
بمعنى اصل الايمان كما في قوله عليه السلام الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله بالهجرة وقديماً بمعنى الايمان الكامل  
وهو المعروف بالعلم كما في حديثه وذهب القيس والارمان بهذا المعنى الثاني هو المراد بالايمان المتحقق في قوله عليه السلام  
لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن الحديث فالتحقق لفظي راجع الى تغير الايمان ولا خلاف في المعنى فان الايمان المتحقق  
من دخول النار هو الثاني بالتصديق صحيح المسلمين والايمان المتحقق من الخلود في النار هو الاول بالتصديق اهل السنة خلافه  
للمعنى لولا الخلود ويدل على ذلك حديث ابن عمر قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت  
وان زنى وان سرق قال صلعم وان زنى وان سرق الحديث وقوله صلعم يخرج من النار من كان في قلبه شغل فندة من  
ايمان فينبغي ان يرفع الاشكال ويثبتهم الاقوال ملقطاً من المعنى ١٢ هـ قوله ويزيد وينقص قال الامام في البحث  
لفظ لان المراد بالايمان ان كان هو التصديق فلا يقبلها وان كان الطاعة فيقبلها فكل ما قام من الدليل على ان  
الايمان لا يقبلها فهو موقوف الى اصل الايمان وكل ما دل على ان الايمان يقبلها فهو مصروف الى الكامل وهو مقرون  
بالعمل ١٢ هـ قوله وما زادهم الايمان فان قلت الايمان هو التصديق بالهدى وسوره والتصديق في واحد  
لا يرتضي فلا يتصور كالمزادة والنقصان اجمالا بان قبول الزيادة والنقصان ظاهر على تقدير دخول القول والفعل  
فيه وفي المشاهدة بذلك لان كل احد يعلم ان ما في قلبه يتفاضل حتى انه يكون في بعض الايمان اعظم بكثير من اخلاصه  
وقوله ثمة في بعضها وكذا في التصديق والمعرفة بحسب ظهورها من كثرة ما من ثم كان ايمان الصديقين اقوى من  
ايمان غيرهم ومنه على ما ذهب اليه المحققون من الاشاعرة من ان نفس الصديق لا يزيده ولا ينقص وان الايمان  
الشرعي يزيده وينقص بزيادة ثمراته التي هي الاعمال والنقصانها وبهذا يحصل التوفيق بين ظاهر النصوص الدالة على  
الزيادة واقاويل السلف بذلك وبين اصل وضعه القوي وما عليه اكثر المتكلمين نعم يزيده وينقص قوة وضعفها  
وتفصيلها اجمالا ونقصانها بحسب تقدم ..... المؤمن به وارتقاءه النودى وعزله فقفا في شرح عقائد  
النسفي بعض المحققين وقال في المواقت انه الحق وانكر ذلك اكثر المتكلمين والحق لا يمتد بل ذلك كان شكاً  
وكذا اجماع الامم السابقة السابقة وشواهد ما يشوهه عن امامهم انها محمولة على انهم كانوا انوفاء في الجملة ثم في فرض  
بغير فرض وكانوا يؤمنون بكل فرض خاص وحاصل ان كان يزيد بزيادة ما يجب الايمان به وبذلك لا يتصور

كتاب الويمان قوله وهو قول وفعل الفقيه للايمان الذي هو عنوان الكتاب وليس معنى قوله قوله او فعله ان كلا  
منهما جزء من الايمان على وجه يتحقق الايمان بالتفاته فان السلف لم يقولوا بذلك بل معناه ان كلاهما يعد جزءاً من الويمان وتارة يطلق اسم الويمان عليه اخرى شرعاً ومعنى  
قوله يزيد وينقص انه يوصف بالزيادة والنقصان في لسان الشرع اعم من ان يكون ذلك الوصف وصفه باعتباره امور خارجة عنه والسلف كانوا يتبعون الوارد ولا يلتفتون الى نحو تلك المباحث  
الكلامية التي استخرجها المتأخرون ثم استدلل على انه يوصف بالزيادة بايات وكفى بها على الدليل على انه يوصف بالنقصان لكفاية المقابلة في ذلك فان الموصوف بالزيادة لو حاله لا يتصف بالنقصان  
عند عدم تلك الزيادة ويمكن ان يجعل قول عمر بن عبد العزيز ومن لم يستكملها لم يستكمل الايمان من ادلة انصاف الويمان بالنقصان ثم الاستدلال بما فيه نسبة الزيادة صريحاً الى الويمان ظاهر  
واما ما فيه نسبة الزيادة الى الهدى فوجه الاستدلال به ان زيادة الهدى لا تخلو عن زيادة الخيرات من الاقوال والافعال وكل ذلك ايمان فثبت بزيادة الهدى زيادة الايمان ثم استدلل على ان  
الايمان قول وفعل بحيث الحب في الله والبغض في الله من الويمان فانه قد عدي بعض الاعمال من الويمان ويقول عمر بن عبد العزيز ان الويمان قول وفعل  
لان مثل هذا الكلام يدل على ان الفرائض وغيرها من اجزاء الويمان كما يقال ان الصلوة فرائض والاستدلال بقول عمر بن عبد العزيز كما يدل على ان الويمان تعدد من الويمان يدل على ان الويمان  
ما كان عليه السلف في هذا الباب اذ اتبعهم في هذا المطلب خيروا من ابتداء اقوال اخر واخترعها وقول عمر بن عبد العزيز كما يدل على ان الويمان تعدد من الويمان يدل على ان الويمان  
يوصف بالزيادة والنقصان حيث قل فمن استكمل الخواصا الاستدلال بقول ابراهيم عليه الصلوة والسلام ولكن ليطمئن قلبي على قبول الويمان الزيادة واتصافه بها فضعف عند  
اهل التحقيق اقول لم يدرك في كيف يحيا الموتى في انه مطلوبه كان رؤية كيفية الاحياء وكان قلبه مشتاق الى ذلك فاذا انظر بوصوله الى مطلوبه وهذا امر خارج عن الويمان

























































الصفور في البحر فعد الخضر الى لوح من الواح السفينة فزرعه فقال موسى قوم حملونا بغير تول عذبت الى سفينة هم فخر قمتا لتعرق اهلها قال المراقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تولأخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسر اقال فكانت الاولى من موسى نسيا فانطلقا فاذا غلام يلعب مع الغلمان فاخذ الخضر برأسه من اعلاه فاقتلكم رأسه بيده فقال موسى اقتلت نفسا زكية بغير نفس قال المراقل لك انك لن تستطيع معي صبرا قال ابن عيينة وهذا اوكد فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطاعا اهلها فابوا ان يصيفوها فوجدا فيها جدارا يريد ان ينقض قال الخضر بيده فاقامة فقال له موسى لو شئت لا تغذت عليه اجزا قال هذا فراق بني وبنيك قال النبي صلى الله عليه وسلم يرحم الله موسى لودى الوصير حتى يقص علينا من امها قال محمد بن يوسف ثنايه على بن خنجر قال ثنا سفيان بن عيينة بطوله باب من سأل وهو قائم عالما جالسا حدثنا عثمان قال ثنا جرير عن منصور عن ابى واثل عن ابى موسى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما القتال في سبيل الله فان احدا يقاتل غصبا ويقا تل محبة فرفع اليه رأسه قال ومارفح اليه رأسه الا انه كان قائما فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله باب السؤل والفتيا عند ربي الجبار حدثنا ابو نعيم قال ثنا عبد العزيز بن ابى سلمة عن الزهري عن عيسى بن طلحة عن عبد الله بن عمر وقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند الجمرة وهو يسأل فقال رجل يا رسول الله نحر قبل ان ارمي فقال ارم ولا حرج قال اخر يا رسول الله حلفت قبل ان انحر قال نحر ولا حرج فما سئل عن شيء قد مر ولا اخر الا قال افعل ولا حرج باب قول الله تعالى وما اوتيتكم من العلم الا قليلا حدثنا قيس بن خفص قال ثنا عبد الواحد قال ثنا الاعمش سليمان بن مهران عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينا انا امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في خرب المدينة وهو يتوكأ على عسيب معه فمر بنصر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح فقال بعضهم لا تسالوه لا يخفى فيه بشئ تكرهونه فقال بعضهم ليسالته فقال رجل منهم فقال يا ابا القاسم والروح فسكت فقلت انه يوحى اليه فقلت فلما انجلي عنه فقال ويسالونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتوا من العلم الا قليلا قال الاعمش هي كذا في قراءتنا وما اوتوا باب من ترك بعض الاختيار مخافة ان يقصر فهم بعض الناس فيقعوا في اشد منه حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرايل عن ابى اسحق عن الاسود قال قال لي ابن الزبير كنت عائشة تسيير اليك كثيرا فما حدثتك في الكعبة قلت قالت لي قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عائشة لولا ان قومك حديث عهد بمك قال ابن الزبير بكفرت لنقضت الكعبة فجعلت لها بابين يا ايها يدخل الناس وبها يخرجون منه فجعلت ابى الزبير باب من خص بالعلم قوما دون قوم كراهية ان لا يفهموا وقال على فلتعرق فا قامه ليحدثنا محمد بن عيسى عن ثناء سفيان بن عيينة باسناده مثله رسول الله حرك لا يخفى هكذا الاخبار اشرف فقال باب باب

وما اوتوا يعني بعينه الثاني وليست هذه القولة في السبعة ولا في المشورة في غير ما ١٢ قوله قال ابن الزبير اي اذكره ابن الزبير يقولون بكفر كان الاسود نسيا واما ما بعد ما دس قوله لنقضت الى اخره فيعمل ان يكون مما نسي ايضا او ما ذكره قوله الزبير عن الاسود تمام الا قوله بكفر فقال بدلا ما جازي كذا في الفتح ويحتمل ان يكون غرض الاسود بهذا الى ما دس اول الحديث ما دس ابن الزبير الى رواية اخرى اشعار بان الحديث معلوم لا ايضا كذا في الحديث ١٣ قوله ففعل ابن الزبير اي النقض والتحويل ثم قوله الجماع الى ما كان قبل تحويل ابن الزبير ١٤ قوله اسماء الوصال باب من سأل وهو قائم عثمان بن محمد بن ابراهيم الواسع بن ابى شيبة الكوفي جرير بن ابراهيم بن عبد الحميد بن حمزة العجلي الكوفي منصور بن ابراهيم بن المغيرة الكوفي واثل بن هشيق بن سلمة الكوفي الى موسى بن عبد الله بن قيس الاشعري باب السؤل والفتيا عند ربي الجبار ابو نعيم الفضل بن دكين عبد العزيز بن ابراهيم بن عبد الله بن ابى سلمة الما جشون الزهري محمد بن مسلم عيسى بن طه بن عبيد الله اشعري القتيبي عبد الله بن عمرو بن العاص باب قول الله تعالى وما اوتيتكم من العلم الا قليلا بن حفص بن القعقاع الدارمي مات ٢٤٢ عبيد الواحد بن زياد البصري الامشس سليمان بن مهران ابو محمد الكوفي ابراهيم بن يزيد النخعي علقمة بن قيس النخعي عبد الله بن مسعود باب من ترك بعض الاختيار عبيد الله بن عيسى مولا الكوفي اسرايل بن يوسف بن ابى اسحق السبيعي الى اسحق جد اسرايل المذكور اسود بن يزيد بن قيس النخعي ادرك الزمن وليست له رواية ابن الزبير عبد الله صاحب مشهور باب من خص بالعلم الخ ١٥ وفي بعض الروايات كعب وهو مرفع لا يسكن عسيب كرم عسان جرير النخعي انجلي انكشف عنه هي المحافظة على المرد قيل الفيرة والانفة المماة عن الخيرة ١٦

بقية بالنظر الى تمامها ويحتمل العطف على البقية ويكون الجواب والحمد لله تعالى اعلم ثم قيل الصواب تقديم اليوم على الليلة كما في رواية مسلم وفي حقه قوله فلما اصبح ولا يقال اصبح الوعد ليل قلت من تأمل في تقرير اضافة البقية الى مجموع اليوم واليلة يعرف ان الكلام صحيح على ذلك التقدير على الوجه الذي في صحيح البخاري فليتأمل لقوله وفي بارهض السلام فقال انا موسى هذا جواب من اسلوب الحكيم وتبيينه على ان الذي ينبغي ان يكون اهم هو السؤل عن سلمة عن كيفية تحقق السلام في تلك الارض والله تعالى اعلم قوله ما رفع اليه رأسه الخ ان كان فائله ايا موسى يحكيه عن مشاهدة ذكره جوابا لن يقول لوى شئ رفع رأسه فالاحتياج به واضع وان كان فائله غيره ذكره استنباطا من قوله فرفع اليه رأسه فالاحتياج به في موضع نظرا فيجوز رفع الرأس من المجيب وقت الجواب وان كان السائل قاعدا اذا صوب رأسه قبل الجواب كانه ينظر الى الارض مشا ولله تعالى اعلم اوسد عرقه لا شأنا لا يجيئ فيه اي في جواب السؤل وقوله لا يجيئ بالجزم جواب النبي ان لا تسالوا عن الجيئ في جواب السؤل وان سألتم يخاف اي يجيئ بمكره فتركوا سؤلهم موقبل بالانصب على ان لا زائدة والتقدير بخشية ان يجيئ او اصلية والتقدير لا يجيئ وقيل بالرفع على الاستيناف قلت فاللعن لا يجيئ في الجواب بمكره اذا تركوا السؤل كما لا يخفى ولو يصح بلا اعتبار اذا تركتم السؤل كما لا يخفى قوله فيقعوا في اشد منه اي من تركوا ذلك المختار





من الجحفة ويهل أهل نجد من قرن وقال ابن عمرو بن عفون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويهل اهل اليمن من يهل من يهل وكان ابن عمر يقول لما فقه هذه من رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ب من اجاب السائل باكثر مما سأل <sup>٢٢</sup> حدثنا ادم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلاً سأله ما يليس المعمور فقال لا يليس القميص ولا العامة ولا السراويل ولا البرنس ولا ثوباً مئسره الورس او الزعفران فان لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطع ما حتى يكونا تحت الكعبين

کتاب الوضوء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ **بَابُ فِي الْوُضُوءِ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا**  
**وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ** قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ **وَلْيَنْتِزِعِ النَّبِيُّ صَلَّى**

اللَّهُ عَلَيْهِ انْ فَرَضَ الْوُضُوءَ مَرَّةً مَرَّةً وَتَوَضَّأَ اَيْضًا مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَثَلَاثًا ثَلَاثًا وَلَمْ يَزِدْ عَلَى ثَلَاثٍ وَكَرِهَ اَهْلُ الْعِلْمِ الْاِسْرَافَ فِيهِ وَاِنْ يَجَاوِزُوهُ وَافْعَلَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَابَ لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ بِغَيْرِ طُهُورٍ وَحَدَّثَنَا اسْتَفَى بْنِ اِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ قَالَ اَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ اَنَا مَجْمُوعٌ عَنْ هَؤُلَاءِ مِنْ مُنْذُ اَنَّهُ  
سَمِعَ اِبَاهُ رِيَّةً يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْبَلُ صَلَوةٌ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ قَالَ رَجُلٌ مَنْ حَضَرَ مَوْتَ مَا لِحَدَّثَ يَا أَبَاهُ رِيَّةً قَالَ فَسَاءَ

أَوْضَاطُ يَابِ فَضْلِ الْوُضُوءِ وَالْعَزْمُ الْمُجْلُونَ مِنَ الْإِثَارِ الْوُضُوءِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ سَمِعْنَا اللَّيْثَ عَنْ خَالِدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ نَعِيمِ  
الْمَجَرِّ قَالَ رَأَيْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ فَوَضَّأَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ أُمَّتِي يُدْعَوْنَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَزْمًا مُجْلِينَ وَمَنْ

عن سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعَنْ عَطِيَّةِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عَمِّهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ **بَابُ لَا تَتَوَضَّأُونَ الشَّيْءَ حَتَّى يَسْتَيْقِنَ حَدَّثَنَا عَلَى قَالَ ثَنَا سَفِيْنُ قَالَ ثَنَا الزَّهْرِيُّ**

فقال لا ينقذ أولاد ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً ياب<sup>١٣٤</sup> التخييف في الموضوع حدثنا علي بن عبد الله قال ثنا سفيان عن عمرو قال أخبرني كريب عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم نام حتى نفخ ثم صلى وربها قال اضطجع حتى نفخ ثم قام فصلى ثم حدثناه سفيان

مرة بعد مرة عن عمرو بن كريب عن ابن عباس قال: أتتني خالتي ميمونة ليلة فقام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل فلما كان في بعض الليل قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ من شئ معلق وضوء خفيفاً يخففه عمره ويقلله وقام يصلي فتوضأت غوامها وتوضأت جديت

فَقَمْتُ عَنْ يَسَارَةٍ وَرَبَّهَا قَالَ سَفِينٌ عَنْ شِمَالِهِ فَنَوَلَنِي فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ صَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ اضْطَجَعَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ثَمَّ اتَاهُ الْمَنَادُ فَادْعَانِي <sup>بِالصَّلَاةِ</sup> بِالصَّلَاةِ فَقَامَ مَعَهُ إِلَى الصَّلَاةِ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ قَلْنَا لِمَ عَمَرُوا نَاسًا يَقُولُونَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ <sup>صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</sup> تَنَامَ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ قَالَ عَمَرُو

سمعت عبيد بن عمير يقول روي الأثنياء وحى ثم قرأ <sup>١٣٨</sup> إني أرى في السماء آية <sup>١٣٩</sup> أذبحك بالسماء الوضوء وقد قل ابن عمر أسبغ الوضوء  
الرفقاء <sup>١٣٨</sup> حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن موسى بن عقبة عن كريب مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد <sup>١٣٩</sup> أن سمعته يقول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَفَضْلُ الْغَرِ الْحَجَلِينَ يَوْمًا فَمَنْ كَسِبَتْ لَمْ يَنْصَرَفْ شَيْءٌ فَمَنْ مِمَّنْ الْهَوْنُ يُؤْذَنُ فَنَادَاهُ

أمره قوله البرنس بضم الموحدة وسكون المملة وضم النون وهو ثوب  
أمره منه مطروق به وقيل فلسوة طويلة ٤٢ قوله فليبس الغنيين على صيغة الاسم ذكرها

يقتطع ما بدأه من زيادة من سؤال السائل وفيه بيان لحالة الاضطراب وهو موضع الترتيب وقال انكر ما في العلم انه  
مسئل عما يجوز لبسه فاجاب بما لا يجوز لبسه ليبدل بطريق المفهوم على ما يجوز لانه اخره ١٢ غير جاري ٣

فليس مندوب لأن فعل الرسول يدل على الندب قال الكذا في المعنى والخبر الجارى ١٣ هـ قوله من حضر يوم

بفتح الحاء وسكون المعجمة وفتح الراء والميم وسكون الواو مد يامين وقيل ايضا وصف ارجم الغادر وبالمد وحرط

العقب او الكفاد بالاحق من المطلق **ف**يرجى **هـ** فوله وادعهم ان يجتمعوا في مدينة الكوفة ليرى امرهم ووجهه  
بابضم دهم يياض من جهة الفرس والتجمل يياض من اليردين والرحلين **ف**يرجى **هـ** فوله ان شكى من شغل

[illegible]

**٨** قلوه رؤيا الانبياء وحي قال الخطابي وانما منق عليه النور لم يبعي الوحي الذي يأتيه  
في منامه **٩** قلوه ثم قرأ وجب الاستدلال بما طلاه من جهة ان الرؤيا لو لم تكن وحيا لما جاز لا براسم

عليه السلام الا قد اقم على ذبح ولده لانه محرم ١٢ عيسى **له** قولها باغ الوضوء الا باغ على ثلثة الورع فرض وهو استيعاب الحمل مرة مرة وسنة وهو الغسل ثلثا ثلثا ومسحوب وهو الاطالة اى الزيادة على اعضاء

وقال ابن عمر في رجل عليه في الوضوء سبع مرات كما رواه ابن المنذر يسنده صحيح وإنما بالغ فيها دون غيرها

أجابه السائل بأكثر التزم والجواب في الحديث وقع بأكثر من حيث إن السؤال كان عاماً

وجاء الجواب ببيان بعض حال الاضطراب أيضاً وهو فان لم يجد النعيلين في الخزانة كتب الوضوء  
الله تعالى عليه وسلم قوله لا تقبل صلوة من احمرت الخ قيل ينبغي جعل الغاية للصلوة

تعد واجيب بانه فين لم ير الاشياء منه اما اذا آراها زاد على انه من باب الوضوء على الوضوء يكون نوراً على  
اسماء الرجال باب من احاب السائل اودم من ابى اباس ابن ابى فزب محمد

بين عبد الرحمن المدني تافع مولى بن عمر بن الخطاب ابن عمر عبد الله بن سالم هو ابن عبد الله كتاب  
الوضوء باب ما جاء في قول الله تعالى قال ابو عبد الله البخاري باب لا تقبل صلوة بغير طهور عبد الرزاق

بن همام مقرر بن راشد همام بن منبر بن عبد الميم الاول وعنه الميم الثاني وقع التوثيق وتشهد بالموحدة باب فضل الزهراء عجي المصطفى الميراث بن سعد المعري خالده بن يزيد الاسكندراني البربري الاصل المعري

السايب المتوفى ١٣٩٩ هـ مسجد ابيهم مولاهم البصري المتوفى ١٤٥٠ هـ نعم بن عبد الله المدني الوردى باب  
لا يتوصا من الشك على المدني سفيان بن عيينة الزهري محمد بن مسلم عباو بن عيسى بن يزيد الانصاري

المولى محمد عبد الله بن زيد بن عاصم الناصري المازني كل في آخر سنة من الجندى سنة احدى  
باب التخييف في الوضوء على المديني سفيان بن عيينة عمرو بن دينار كريب بن اسم القرشي

مولی عبدالمذنب عباس المکی بابی دسویں السنو کی کتاب میں عباس و علی اللہ تعالیٰ علیہما السلام باب اسباب  
الوجود قال ابن عمرهما واصل عبد الرزاق فی مصنفه بسند صحیح عن عبد الله بن القیس مالک امام دارالاسنجرۃ  
محمد بن یحییٰ بن عقیق بن الخیر اشترى الدینار المتی فی ۳۱۸ کرم الذکور آنذا السامع من زید بن عمار شری

الحل في اللغات مختلفة. ففي الهند وسنن على ثلاث مراحل من مئة قرن قبل ظهور علم

منه الى مكة اثنتان وايد يكون ميلا ليلهم جبل علي مر حلين من مكة بونس بعن المودة وسكون الملة ومن  
النون هو ثوب رأسه منه ورس نبت اصفر تصبغ به الثياب ١٢-

عنه بذات يوم في الباب ولولا عبقها وكذا قوله وتوصاها كعنه بلفظ القاعل من التاجار وفي بعضنا من التاجر ١٢٠ عنه النغم صوت الثأمن من خيشومه يقال له الغيط ١٢١ عنه وموضع الزمزم من الدمش

قوله فاستبغ الوضوء الآية

(٨) قوله يا ب ما جاء في قول الله (الخ) قد بين ان الامر فيه المارة ولا للسكران بما ذكر من فعله على اللقبول فالمتن ما صلى المحدث الى وضوءه لا يقبل لما صلى فلا يقبل الى وضوءه ويقبل بعد



ثُمَّ قَالَ فَانْزِلْ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيَّ الْحَبَابَ ۖ عَنْهُ فَوْقَ ثَمْنًا الْوَسَادَةَ ۖ اِسْمُ بَنِ مَالِكٍ مَعَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

واما في البيوت فلا يتم كعادته عند تبيان الغائض من الجبهات الاربع بل يتكلم منها عند بناء الكنيف واما بعد البناء عند تبيان الغائض فهو يصير تابعا لكيفية البناء والله تعالى  
واما القول بان هذا الحديث عام مخصوص بحديث ابن عمر فيعيد لان هذا قول خطوط به الناس فلا يشمل الخطاب صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك فعل له فيحتمل ان  
يكون مخصوصا به على انه كان فعلا مستورا عن نظر الاعيان واما وقع عليه نظر ابن عمر اتفاقا والقول ان مثله يكون لبيان الجواز بعيد جدا فالوجه ان حديث النبي من اصله  
مخصوص بالقضاء لا بعم البناء اصله وهو الواقع للقرائن ففعل من فهم عموم الحكم ما فهم من لفظ الحديث انما فهم من ظنه ان علة النبي اكرام القبلة عن المواجهة بالنجاسة  
فهم من عموم هذه العلة عموم الحكم والله تعالى اعلم له مستدري

















سمعت ابا حنيفة يقول خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم بالهاجرة فأتى بوضوء فتوضأ فجعل الناس يأخذون من فضل وضوئه فيتمسكون به فغسل النبي صلى الله عليه وسلم يديه وعصر ركبتيه والظهر ركبتيه وبين يديه عذرة وقال ابو موسى دعا النبي صلى الله عليه وسلم فبقي فيه ماء فغسل يديه ووجهه فيه وخرج فيه ثم قال لها اشرب يا منه واقرأ على وجوهكم او نحو كما حدثنا علي بن عبد الله قال ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال ثنا ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع وهو الذي حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في وجهه وهو غلام من بيدهم وقال عروة عن المشور وغيره يصديق كل واحد منها صاحبه واذا توضأ النبي صلى الله عليه وسلم كان وضوئه على وضوئه باب حدثنا عبد الرحمن بن يونس قال حدثنا حاتم بن اسمعيل عن الجعد قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخي وقع فسمم رأسي ودعاني بالبركة ثم توضأ فشربت من وضوئه ثم قممت خلف ظهره فنظرت الى خاتمة النبوة بين كفيه مثل زحل المجلة باب من مضض واستنشق من غرفة واحدة حدثنا مسدد قال ثنا خالد بن عبد الله قال ثنا عمرو بن يحيى عن ابيه عن عبد الله بن زيد انه افرغ من الاناء على يديه فغسلهما ثم غسل او مضض واستنشق من كفة واحدة ففعل ذلك ثلثا فغسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين ومسم برأسه ما قبل وما ادبر وغسل رجله الى الكعبين ثم قال هكذا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة حدثنا سليمان بن حرب قال ثنا وهيب قال ثنا عمرو بن يحيى عن ابيه قال شهد عمرو بن ابي حسن سأل عبد الله بن زيد عن وضوء النبي صلى الله عليه وسلم فذا عايتور من ماء فتوضأ لهم فكفاه على يديه فغسلهما ثلثا ثم ادخل يده في الاناء فمضض واستنشق واستنثر ثلثا بثلاث غرفات من ماء ثم ادخل يده في الاناء فغسل وجهه ثلثا ثم ادخل يده في الاناء فغسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين ثم ادخل يده في الاناء فمسم برأسه ما قبل بيده وادبر بها ثم ادخل يده في الاناء فغسل رجله الى الكعبين ثم قال حدثنا موسى قال ثنا وهيب وقال مسمر برأسه مرة باب وضوء الرجل مع امرأته وفضل وضوء المرأة وتوضأ عمر رضي الله عنه بالبحيم ومن بيت نصري انية حدثنا عبد الله بن يوسف قال ثنا مالك عن نافع عن ابن عمر انه قال كان الرجال والنساء يتوضئون في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم جميعا باب صلت النبي صلى الله عليه وسلم وضوءه على المغيث عليه حدثنا ابو الوليد قال ثنا شعبه عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابرا يقول جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودي وانا مريض لا اعقل فتوضأ وصب علي من وضوئه فعقلت فقلت يا رسول الله لمن الميراث انما يرثني كلاله فنزلت آية الفرائض باب الغسل والوضوء في الخضب والقدر والخشب و الحجارة حدثنا عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر قال ثنا حبيب عن انس قال حضرت الصلوة فقام من كان قريب الدار الى اهلها وبقي

من حيث ان صلى الله عليه وسلم لما غسل يديه ووجهه القدر صارا لا يستعملوا وكذا طاهر والامر بالميراث واخرافه  
 ١٢ معنى قوله وقع بلفظ الماضي بمعنى وقع في المرض وفي بعضا وقع بكسر القاف وبما تشون بمعنى وجع بالميم المكسور والتونين وهو اي بالميم رواية كريمة وعليه الاكثر كون في الجرح الجار والمفعول اي وجع  
 ١٣ قوله في الحجارة كسر الزاي ثم الراء المشددة وادع لادراك القيس والجملة بالهمزة والياء المقفولتين واحدة جمال العروس وهو بيت كريمة يزعم بالنياب والاسرة والسورة والسورة لها معنى وان ذلك كذا بعد ابو السيرة الذي قاله المسود  
 ١٤ قوله فمسم برأسه قال انكراني فان قلت اين دلالة الحديث على الترجمة قلت لطلاق قوله فمسم برأسه حيث لم يبين موضع الرأس وان قلت كان الاول ان يذكر في هذه الترجمة رواية موسى عن وهيب او مخرج في المظاهرة قلت نعم لكان الاول لا يلائم لظن دلالة الحديث كنتم يجهلون السياق لعل موسى ما كان سباق كلامه لبيان كون السمع مرة وان كان ولا يلزم خلاف سياق سليمان فادساق الكلام لهذا الغرض انتهى كلام انكراني ١٢  
 ١٥ قوله بالميم ومن بيت نصري كسر الراء في رواية كريمة بالميم من بيت نصري كسر الراء وهو خير صحيح لانها اثرين مستحقان انتهى وفي انكراني فان قلت ما وجه مناسبة الترجمة قلت غرض الجاني في هذه الكتاب ليس متصفا في ذكر تونين الاحاديث بل في زيادة الفادة اعم من ذلك ولها زيادة كذا في العمارة ونفت اوى السلف واقول العلماء ومعاني اللغات وغير ما قصد به بيان التوضي بالآثار الذي يستمر التاد وتسكن بها بلا كراهة ودفع القول بما هو بالآثار الذي من بيت نصري كسر الراء وان قال بان الوجود بسوء كراهة وكذا كان هذا الاخير الذي هو مناسب لترجمة الباب من فعل حمزة وذكر الامر الاول ايضا وان لم يكن مناسب الاشارة اليه كونهما من فعل تكثر اللغات وتيسر ان يكون هذا تفسير واحدة اي تونين من بيت نصري كسر الراء من مادهم ويكون المقول ذكر استعمال سور المرأة النصريه وذكر الميم اما هولاء الواضح فيكون مناسب لترجمة ظاهرة انتهى ١٢  
 ١٦ قوله جميعا اي من اناء واحد كما ورد في بعض الروايات والاحاديث بغير بعضها وبما يناسب الترجمة كذا يقع من اي ١٣  
 ١٧ قوله الخضب كسر الخاء وسكون الياء وفيه الف والهمزة واخره موحدة التاد الذي يغسل فيها الخشب وقد يطلق على التاد صغرا وكبر والقدر اكثر ما يكون من الخشب وخطف الخشب والحجارة ليس من عطف العام على الخاص فخطا بل بين يدين وهذين عموم وخصوص من وجوه ١٣ تلخيص ١٤  
 ١٥ قوله الخشب بفتح الخاء المعجمة جمع خشبة وكذلك الخشب بضم الخاء وسكون الشين ورواه اناء الخشب

فمنعوا والله تعالى اعلم (قول متوضأ غير بالميم) ذكرنا اثره هذا والذي بعده استطراد وانما المطلوب الاستدلال بالحدوث المرفوع ووجهه ان العادة قاضية في وضوء الجماعة من اناء واحد بان يسبق بعضهم بعضا بالفراغ فلو كان فراغ المرأة قبل الرجل لمساكنت من الوضوء معهم والحاصل ان مقتضى العادة في مثله ان يتوضأ بعض من فضل بعض كما لو وضف وهكذا القدرين في المطلوب فاتحة الاستدلال وانكشف الاشكال والله تعالى اعلم بالحال له سندی

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله كانا الجعد وقع ربه فذهب من كفة عذرة مشقة فذا قايلا فاكفاه بيديه















عليه وسلم فوجدته يَسْتَنُّ بِسَوَاكٍ بِيَدِهِ يَقُولُ أَعْ وَأَسْوَكَ فِي فِيهِ كَأَنَّهُ يَتَهَوَّعُ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ ثنا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ  
عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَذِيفَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ يَشْوِشُ فَاهُ بِالسَّوَاكِ يَأْتِي دَفْعَ السَّوَاكِ إِلَى الْكَبِيرِ وَقَالَ عُفَّانُ حَدَّثَنَا  
صَحْرَبْنِ جَوْيَرِيَّةٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عِمْرَانَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ رَأَيْتَ النَّسْوَكَ بِسَوَاكٍ فَجَاءَ فِي رَجُلَانِ أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ فَتَأَوَّلْتَ السَّوَاكَ  
الْأَصْغَرَ مِنْهَا فَقِيلَ لِي كَيْفَ دَفَعْتَهُ إِلَى الْأَكْبَرِ مِنْهُمَا قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ اخْتَصَرَهُ نَعِيمٌ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ إِسَامَةَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ يَأْتِي  
فَضْلٌ مَنِ بَاتَ عَلَى الْوُضُوءِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ قَالَ أُنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أُنَا سَفِيانُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ  
قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَيْتَ مَغْجَاجَكَ فَوَضَّأَ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْيَمِينِ ثُمَّ قُلِ اللَّهُمَّ أَسْلِمْتُ وَجِهْتِي إِلَيْكَ  
وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ وَالْحَيَاتُ ظَهَرِي إِلَيْكَ رَغْبَةً وَرَهْبَةً إِلَيْكَ لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنَاجَاكَ إِلَّا إِلَيْكَ اللَّهُمَّ أَمَنْتُ بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ وَبِنَبِيِّكَ  
الَّذِي أَرْسَلْتَ فَإِنْ مِتُّ مِنْ لَيْلَتِكَ فَأَنْتَ عَلَى الْفِطْرَةِ وَاجْعَلْهُنَّ آخِرَ مَا تَتَكَلَّمُ بِهِ قَالَ فَرَدَّدْنَاهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا بَلَغَتْ اللَّهُمَّ أَمَنْتُ  
بِكِتَابِكَ الَّذِي أَنْزَلْتَ قُلْتَ وَرَسُولِكَ قَالَ لَا وَنَبِيِّكَ الَّذِي أَرْسَلْتَ :  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب الغسل

**كتاب الغسل**

وقول الله تعالى وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَأَطْفِرُوا إِلَى قَوْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ وقوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى قَوْلِهِ عَفْوَا عَنْفَرًا

**باب الوضوء قبل الغسل** حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنا مالك عن هشام عن أبيه عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول الشعر ثم يصب على رأسه ثلث غرغرة ثم يفيض الماء على جلده كله **حدثنا محمد بن يوسف** قال ثنا سفيان عن الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وضوءة للصلاة غير رجلية وغسل فرجة وما أصابه من الإذى ثم أفاض عليه الماء ثم فحى رجلية فغسلها هذه غسلته من الجنابة **باب غسل الرجل مع امرأته** **حدثنا آدم بن أبي إياس** قال ثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد من قدح يقال له الفرق **باب الغسل بالإصغاء ونحوه** **حدثنا عبد الله بن محمد** قال ثنا عبد الصمد قال ثنا شعبة قال قال حديثي أبو بكر بن حفص قال سمعت أبا سلمة يقول دخلت أنا وأخو عائشة علي عائشة فسألها أخوها عن غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعيت بآناء نحو من صاع فاغتسلت وأفاقت على رأسها وبيننا وبينها حجاب قال أبو عبد الله وقال يزيدي بن هارون وكذا الحديثي عز شعبة

**١٤** قوله يثيخ الشوص دك الانسان بالسواك عوضا وثيا ، الفصل وقيل هو الاستياك من  
 السفلى الى العلوى **١٥** قوله قيل ان القائل له هو جبريل عليه السلام كبرى اقدم الامم الاكبرى في السن **١٦** ع  
 قوله اختصره اى ذكر محصل الحديث وحذف بعض مقدماته **١٧** ع **١٨** قوله قال لا ونيك ، ذكره انا في هذا  
 وجبا منها ابراهان يجمع بين صفتيه وهما الرسول والنبى عز وجل وان كان الرسالة تستلزم النبوة ومنها ان الفاظ  
 الاذكار توقيفية في تعيين اللفظ وتقدير الثواب ومنها انه لعلة اوى اليه بهذه اللفظ فرأى ان يقف عنده  
 ومنها انه ذكره احرازاً ممن ارسل من غير نبوة كجبريل وغيره من الملائكة لانهم ارسلوا الانبياء ومنها انه يحتمل  
 ان يكون رده دفعا لشكره لانه في الاولى ونيك الذى ارسلته **١٩** ع **٢٠** قوله بسم الله الرحمن  
 الرحيم كتاب الفصل ، قال ابن جرير في الفتح كذا في روايةنا بتقديم البسملة ولا كذا في النسخ والاول ظاهر ووجه ان في  
 وعليه اكثر الروايات انه جعل الترجمة قائمة مقام تسمية السورة والاعاديث المذكورة بعد البسملة فالباب مفتحة  
 بالبسملة انتهى **٢١** ع **٢٢** قوله تعالى ، والغرض بذكر الآيتين بيان ان وجوب الغسل ثابت بالقرآن  
**٢٣** ع **٢٤** قوله عز وجل ، بضم العجمة جمع غزفة بالضم ايغاد وهي قدر ما يغرف من الماء بالكعب **٢٥** ع  
**٢٦** قوله وغسل فرجه فيه تقديم وتأخير لان غسل الفرج كان قبل الوضوء اذا اوالوا ليقضي الترتيب  
 وتقدم ذلك ابن المبارك عن الثوري عنده المصنف في باب الستر في الفصل فذكره اولاً وغسل السيد بن  
 ثم غسل الفرج ثم مسح يده بالخال ثم الوضوء غير صحيح وان بطل الدلالة على الترتيب في جميع ذلك والاعاديث  
 يفسر بعضها بعضاً ، كذا في فتح الباري والعين **٢٧** ع **٢٨** قوله الفرج ، بفتحين قال النووي وهو الاصح  
 وقال ابو زيد الانصاري اسكان الراديا نزل وهو لغته فيه وهو مقدرا لثلاثة اشروع ستة عشر رطلا عند اهل الجاه  
 فان قلت وقد سئى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يغسل الرجل بفضل المرأة قلت قال الخطابي اهل المعرفة  
 بالحدِيث لم يرفعوا طرق اسانيد هذا الحديث ولو ثبت فهو منسوخ **٢٩** ع **٣٠** قوله عبد الله ، وثالث  
 بالعراق وبه قال الشافعي ودفعا ، الجاهل وقيل هو طحطان وبه اخذ ابو حنيفة وشماء ، العراق **٣١** ع **٣٢** ع  
 قوله وبهذا الجدي ، بضم الجيم وشدة الدال نسبة الى جعدة التي باهل البحر من ناحية مكة **٣٣** ع

(كتاب الغسل) (قوله) وأجاء أحد المسلمين (العاقل) أظاهر  
 أن إنشاء الله تعالى ظهر من التكلفات التي ذكرها كثير من المفسرين والله تعالى أعلم  
 بغيره أذوا العطف لا تدل على القرآن واتحاد الأبناء لا يقتضي اتحاد زمان لا غسل إلا أن  
 وهو الأصل في الواو إلا أن يقال قد علم من سائر روايات الحديث أن الواقع كان هو المعية  
 ميمونة وضعت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع الفضل فضل الو) وجه دلالة





عليها يديهما احبوا بملئهم الجنابة بمثلها وهيب ابنة مضمض وعسل لرَسُولِ الله مضمض وعسل افرغوا وقال ابو عبد الله

طبهر عامة من مدنها واما متفادبان في المعنى ١٢ عني - **كه** قوله احدى عشرة - قال ابن  
خزيمة لم يقل احد من اصحاب فتادة احدى عشرة الا معاذ بن هشام عن ابيه وقدمي البخاري الرواية  
الافرى عن انس تسع نسوة وجمع بينهما بان اذواجه كن تسعا في هذا الوقت كما في رواية سعيد وسريته مارية  
وريمانة على رواية موسى روى ان ريمانة كانت امه - قاله البيهقي وكذا في التوشيح والخبر الجاهلي ١٢ **كه**  
قوله قوة تظفين وفي جميع الاستعملى قوة البرصين وفي الحديث انه اعطى قوة الدين لكل رجل من رجال اهل الجنة وفي  
الترمذي ومحمد بن قيس في اهل الجنة كل رجل وقيل كل كان اتقى الله فثوبته الله ١٢ توشيح اسماء الرجال باب كل يدخل  
الم وادخل ابن عمر بن الخطاب فها وعلمه سعيد بن منصور وعنه والبراء بن مازب واصله ابن ابي  
شعبة عبد الله القعني الفم بن حميد وليس هو الفم بن سعيد لان المؤلف لم يخرج له شيئا قاسم  
ابن محمد بن ابي بكر الصديق ١٢ عاشتم ام المؤمنين ابوالوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري  
شعبته بن الحجاج ابى بكر بن حفص بن عمر بن سعد بن ابي دقاص عروة بن الزبير بن العوام  
باب من افترغ يمينه الخ موسى التبوذكي الودعانة الودعاش الشكرى الاعمش المذكور في السند  
السابق قال سليمان اسمه الاعمش باب تقرن الغسل الى محمد ابو عبد الله البصري مات  
٢٢٣ عبد الواحد بن زيا البصري باب اذا جامع محمد المعروف به بن دار ابن ابي عدي محمد بن  
ابراهيم مات ١٩٨ ١٢ فسن شعبته هو ابن الحجاج النخعي محمد بن بشارة العبدي البصري معاذ  
ابن هشام بن ابي عبد الله الدستوان قتادة الاكر السدي وقال سعيد هو ابن ابي عروبة واهله  
المؤلف يذكر في كتابه ١٢ في رجل اللغات ينفض من النفض بالارد المعجمة من فتح ومعناه ومن النفض واحد  
**كه** لما جاء افعال اليد في انشاء الغسل بدون رنح الحديث جازي في ابتداءه ايضا ١٢ **كه** فالطائفة  
غير باعتبار قوله اذ لم يكن على يده قدرا **كه** اى قبل ادخالها في الماء ١٢ **لحه** اى بدل احدى  
عشرة ١٢

**قوله** ثم توجه الى كل واحد منها وكان البتادي قاس الجنب  
 على المحدث وال فلم يلجم بما ذكر كون ابن عمر والبراء عيينه الا ان يقال ان هذا الوجود كان وضوء الجناية  
 بقرينة الترجمة فان الترجمة قد تكون شاهدة للحدث كذا في الجارية والى وقال العيني هذا الاثر غير مطابق  
 للترجمة على الكمال لان الترجمة مقيدة والاثر مطلق **قوله** بما ينشئ اي يترشحل ويتقطر كما  
 في كبريا في قال العيني وجه مطابق هذا الاثر بما في بالنصف وهو من حيث ان الماء الذي يدخل الجنب  
 يده فيه لا يجس اذا كانت ظاهرة فكذلك انتشار الماء الذي يجلس به الجنب في اناءه لان في تنجيسه  
 مشقة الاثر كيف قال الحسن البصري ومن يملك انتشار الماء فانا لنزجر من دونه الشدة ما هو اوسع من  
 هذا ثم اعلم ان البتادي اخبر في هذا الباب اربعة احاديث فطابقه الاول للترجمة قد ذكرناها والاشيا في  
 الاول والثالث والرابع وان لم يذكر فيها غسل اليد ولكنها محمولة على معناه الحديث الثاني وفيه القدر  
 كاف للشافعي ولا معنى لتطويل الكلام بدون فائدة كما ذكره ابن بطال وابن الميز وغيرهما انتهى كلام  
 العيني **قوله** مختلف والاختلاف لا يكون الا بعد الدخول وهو موضع الترجمة **قوله**  
 قوله غسل يده قال العيني هذا الحديث مفسر للحديث السابق لان الحديث السابق اختلف الالهي  
 في الاناء فارة بتناول اليد الطاهرة وبين في هذا اذا اغتسل من الجناية غسل يده يعني اذا اراد الاغتسال  
 اي عن خشية ان يكون بها اذى من الجناية وغيره وعندنا يتحقق بطلانه فلم يكن يغسلها لجنايتها يتحقق للعقد  
 بينها انتهى كلامه مختصرا وقال القسطلاني اذا تمحول على ما اذا خشى ان يكون علق بها شئ في المطابقة باعتبار  
 ما عنهم من الجرد السبلي اعني اذا لم يكن على يده قذر اخ **قوله** ذكرته اي ذكرت قول ابن عمر واجب  
 ان امسح محرما بفض طيبا وكفى بالغير لانه معلوم عند اهل هذا البيان واسترحمت ما نشئت اشعارا بان قد جرى  
 فيما قال في شأن الفسخ وغسل عن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** يشق لفتح اليد والاضداد المجعة  
 بعد ما قد عبره اي يعود مرة بمران نفاختان وهذا المشهور ومضبط بعضهم بالمراسلة قال الامام عجل وكذا

والله تعالى اعلم، والوجه في اثبات خروج المضمضة والمستنشق والدلك عن الغسل الاستدلال بحديث لمسلمة انما يكفيك ان تحشي على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيضين عليك الماء فتطهرين، اخرجه مسلم فتأمل قوله يختلف ايدينا فيه، هذا وان دل على ادخال اليد لكن لا يدخل على كون الادخال قبل غسل اليد كما لا يخفى وقيل كون الادخال قبل تمام الغسل يكفي في المطلوب لان الجنابة قبل تمام الغسل باقية الاهي لا تتجزأ فالادخال قبل غسل اليد وبعد النظر الى الجنابة سواء فلا يفيد غسل اليد في الجنابة وانما يفيد في القدر ان كان فاذا لم يكن فلا فائدة وفيه نظر لظهور ان الجنابة تتخفف ولدلك يؤمر العجب بالوضوء اذا اراد ان ينام على جنبه او اراد الاكل ونحوه فتأمل، واما حديث غسل يديه فهو مبني على ان غسل اليد لو فسد في الجنبة فيكون للقل روماً الواحد حديث اخر ففي راجعة الى حديث يختلف ايدينا والله تعالى اعلم وبالحيلة الاستدلال بهذه الاحاديث على المطلوب خفي جداً سندى









مس المرأة منه ثم يتوضأ ويصلي قال ابو عبد الله الغسل احوط وذلك اخيرا لما بينا لاختلافهم والماء انقى

بسم الله الرحمن الرحيم قول الله تعالى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ اَذَى فَاَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَادْنَأْنَ طَهَرْنَ قَاتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ اَمَرَكُمُ اللَّهُ اِنَّ اللهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ه باب كيف كان بدأ

كتاب الحيض

الحيض وقول النبي صلى الله عليه وسلم هذا شئ كتب الله على بنات ادم وقال بعضهم كان اول ما ارسل الحيض على نورا سائيل قال ابو عبد الله وحديث النبي صلى الله عليه وسلم اكثر احداثا على بن عبد الله قال ثنا سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت القاسم يقول سمعت عائشة تقول خرجنا لثري الى الحج فلما كنا بسم فحضت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابكي فقال مالك انفسيت قلت نعم قال ان هذا امر كتب الله على بنات ادم فاقضى ما يقضى الحاج غير ان لا تطوفى بالبيت قالت وضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نساءه بالبقر باب غسل الحائض رأس زوجها وترجيئه حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابية عن عائشة قالت كنت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني هشام بن عروة عن عروة انه سئل اتخذ من الحائض او تدنو من المرأة وهي جنب فقال عروة كل ذلك على هين وكل ذلك يتخذ مني وليس على احد في ذلك بأس اخبرني عائشة انها كانت ترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حائض ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يجاورني في المسجد يدني لها رأسه وهي في حجرها فترجله وهي حائض باب قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض وكان ابو وائل يرسل جارية وهي حائض الى ابي زرين فتأتيه بالمصحف فتمسكه بعلاقه حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين سمع زهير عن منصور بن صفية ان امه حدثته ان عائشة حدثتها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتكى في حجرى وانا حائض ثم يقرأ القرآن باب من سمي النفاس حيضا حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن يحيى ابن ابي كثير عن ابى سلمة ان زيب بنت ام سلمة حدثته ان ام سلمة حدثتها قالت بينا انا مع النبي صلى الله عليه وسلم مضطجعة في خيمته اذ حضت فانسكت فاخذت ثيابا تحيضني فقال انفسيت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في الخيمة باب مباشرة الحائض حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن ابية عن عائشة قالت كنت اغتسل انا والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد وكلانا جنب وكان يامرني فاكثر فيباشر في وانا حائض وكان يخرج رأسه الى وهو معتكف فاغسله وانا حائض حدثنا اسمعيل بن خليل قال اخبرنا علي بن مسهر اخبرنا ابو اسحق هو الشيباني عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابية عن عائشة قالت كانت اذا اذا كانت حائضا فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك اخير اختلافهم بكذا باب الامر بالنفساء اذا انفست نفس

له قوله ثم يتوضأ ويصلي قال ابن جرير في الفتح وقد ذهب الجمهور الى ان حديث الاكتفاء بالوضوء منسوخ وروي ابن ابي شيبة وغيره عن ابن عباس انه حمل حديث الماد من الماد على صورة مخصوصة ما يقع في النام من رؤية الجماع وهي تاويل مجمع بين المحدثين بلا تعارض ١٢ ه قوله اكثر اى شئ لا يشتمل بنات اسرائيل وغيرهن وفي بعضها اكبر بالوضوء قال الكرماني وقاله العيني وكانه اشار بهذا الى وجه التوفيق بين الخبرين وهوان كلام الرسول الشرف وقبول الامم من كلام غيره من الصحابة وروى اكرام اعظم واجل واكثر من واحدة فيجوز التحية لامرأة كمن في الواجب يحتاج الى الاذن لا وعلى تقدير عدم التاء يحتمل اكثر من واحدة فيجوز التحية لامرأة كمن في الواجب يحتاج الى الاذن لا النظرة ١٣ ه قوله بلاقته بكسر الهمزة اى الخط الذي يربط به كيسه وما سببه بعد ذلك عائشة من جهة انه نظر حمل الحائض الحائض التي فيها المصحف يحمل الحائض التي فيها المصحف الذي يحفظ لانه ماله في جوفه هو موافق لمذهب ابى حنيفة ومنع الجمهور ذلك وفرقوا بان الحمل على التظيم والاكاء لا يسمى في العرف حملا ١٤ ه قوله انفست قال الخطابي اصل هذه الكلمة من النفس وهو الدم الا انهم فرقوا بين بناء الفعل من الحيض والنفس فقالوا في الحيض انفست بفتح النون وفي الولادة بضمها انتفت وبذا قول يثير من اهل اللغة كمن صلى اليوم ثم عن الامم قال يقال انفست المرأة في الحيض والولادة بفتح النون فيما قد ثبت في روايتنا بالوجهين فتح النون وضمها ١٥ ه قوله الباري

اسماء الرجال باب كيف كان بدأ الحيض على بن عبد الله المديني سفيان هو ابن عيينة باب غسل الحائض عبد الله بن يوسف القتيبي مالك الامام المدني ابراهيم بن موسى بن يزيد القتيبي مشام بن يوسف هو الصناني ابن جرير هو عبد الملك بن عبد العزيز المكي باب قراءة الرجل ابو وائل شقيق بن سلمة الكوفي ابي زرين مسعود بن مالك مولى ابي وائل الكوفي ابي زبير بن عدي الجعفي منصور بن صفية بن امه اشتهر بها والوه عبد الله الجعفي العبدري باب من سمي النفاس المكي بن ابراهيم هو ابن بشر البجلي هشام هو الدستواني ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ام سلمة ام المؤمنين بنت ابى ابيته باب مباشرة الحائض قبيصة هو ابن عتبة الكوفي سفيان الثوري منصور هو ابن المعتز ابراهيم النخعي الاسود هو ابن يزيد على القرشي الكوفي مات ٨٩ ه ابو اسحق هو سليمان بن فيروز النابلي مات ١٣٩ ه عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد النابلي مات ٩٩ ه محل اللغات بعلاقه اى بالخط يربط في كيس المصحف تحميته كساء مربع لثمان فانسكت فبهت خفية فيباشر في مباشرة ملاقة البشارة بالبرقة ١٣ ه اشار بهذا الى الحديث غير منسوخ اى اخر الامرين من الشارح ١٤ ه وهو ذكر الآية لانه الى ان معظم احكامه مستفاد منها ١٥ ه قول ابن مسعود وعائشة ١٦ ه كسيع اسم موضع على نحو سبعة اميال من مكة ١٣

كتاب الحيض (قوله وحديث النبي صلى الله عليه وسلم اكثر احداثا على بن عبد الله قال ثنا سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت القاسم يقول سمعت عائشة تقول خرجنا لثري الى الحج فلما كنا بسم فحضت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابكي فقال مالك انفسيت قلت نعم قال ان هذا امر كتب الله على بنات ادم فاقضى ما يقضى الحاج غير ان لا تطوفى بالبيت قالت وضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نساءه بالبقر باب غسل الحائض رأس زوجها وترجيئه حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابية عن عائشة قالت كنت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني هشام بن عروة عن عروة انه سئل اتخذ من الحائض او تدنو من المرأة وهي جنب فقال عروة كل ذلك على هين وكل ذلك يتخذ مني وليس على احد في ذلك بأس اخبرني عائشة انها كانت ترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حائض ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يجاورني في المسجد يدني لها رأسه وهي في حجرها فترجله وهي حائض باب قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض وكان ابو وائل يرسل جارية وهي حائض الى ابي زرين فتأتيه بالمصحف فتمسكه بعلاقه حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين سمع زهير عن منصور بن صفية ان امه حدثته ان عائشة حدثتها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتكى في حجرى وانا حائض ثم يقرأ القرآن باب من سمي النفاس حيضا حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن يحيى ابن ابي كثير عن ابى سلمة ان زيب بنت ام سلمة حدثته ان ام سلمة حدثتها قالت بينا انا مع النبي صلى الله عليه وسلم مضطجعة في خيمته اذ حضت فانسكت فاخذت ثيابا تحيضني فقال انفسيت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في الخيمة باب مباشرة الحائض حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن ابية عن عائشة قالت كنت اغتسل انا والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد وكلانا جنب وكان يامرني فاكثر فيباشر في وانا حائض وكان يخرج رأسه الى وهو معتكف فاغسله وانا حائض حدثنا اسمعيل بن خليل قال اخبرنا علي بن مسهر اخبرنا ابو اسحق هو الشيباني عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابية عن عائشة قالت كانت اذا اذا كانت حائضا فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك اخير اختلافهم بكذا باب الامر بالنفساء اذا انفست نفس

كتاب الحيض (قوله وحديث النبي صلى الله عليه وسلم اكثر احداثا على بن عبد الله قال ثنا سفيان قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت القاسم يقول سمعت عائشة تقول خرجنا لثري الى الحج فلما كنا بسم فحضت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابكي فقال مالك انفسيت قلت نعم قال ان هذا امر كتب الله على بنات ادم فاقضى ما يقضى الحاج غير ان لا تطوفى بالبيت قالت وضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نساءه بالبقر باب غسل الحائض رأس زوجها وترجيئه حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابية عن عائشة قالت كنت ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني هشام بن عروة عن عروة انه سئل اتخذ من الحائض او تدنو من المرأة وهي جنب فقال عروة كل ذلك على هين وكل ذلك يتخذ مني وليس على احد في ذلك بأس اخبرني عائشة انها كانت ترسل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي حائض ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يجاورني في المسجد يدني لها رأسه وهي في حجرها فترجله وهي حائض باب قراءة الرجل في حجر امرأته وهي حائض وكان ابو وائل يرسل جارية وهي حائض الى ابي زرين فتأتيه بالمصحف فتمسكه بعلاقه حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين سمع زهير عن منصور بن صفية ان امه حدثته ان عائشة حدثتها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتكى في حجرى وانا حائض ثم يقرأ القرآن باب من سمي النفاس حيضا حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن يحيى ابن ابي كثير عن ابى سلمة ان زيب بنت ام سلمة حدثته ان ام سلمة حدثتها قالت بينا انا مع النبي صلى الله عليه وسلم مضطجعة في خيمته اذ حضت فانسكت فاخذت ثيابا تحيضني فقال انفسيت قلت نعم فدعاني فاضطجعت معه في الخيمة باب مباشرة الحائض حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن ابية عن عائشة قالت كنت اغتسل انا والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد وكلانا جنب وكان يامرني فاكثر فيباشر في وانا حائض وكان يخرج رأسه الى وهو معتكف فاغسله وانا حائض حدثنا اسمعيل بن خليل قال اخبرنا علي بن مسهر اخبرنا ابو اسحق هو الشيباني عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابية عن عائشة قالت كانت اذا اذا كانت حائضا فاراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك اخير اختلافهم بكذا باب الامر بالنفساء اذا انفست نفس



عبد الرحمن بن القاسم حدثنا عن أبيه عن عائشة قالت كانت احدا نأحيض ثم تقترص الدم من ثوبها عند طهرها فتغسله وتنضم على ساوئها ثم  
تصل فيه **باب اعتكاف المستحاضة** حدثنا اسحق بن شاهين ابو ليث الواسطي قال اخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد عن عكرمة عن عائشة  
رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتكف مع بعض نسائه وهي مستحاضة ترى الدم فريما وضعت الطست تحتها من الدم وزعم ان عائشة  
رأت ماء الصفرة فقالت كان هذا شيئا كانت فلانة تحده **حدثنا** قتيبة بن سعيد عن خالد عن عكرمة عن عائشة قالت اعتكفت مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من اوجه فكانت ترى الدم والصفرة والطست تحتها وهي تصل **حدثنا** مسدد بن خالد عن خالد عن عكرمة عن  
عائشة ان بعض امهات المؤمنين اعتكفت وهي مستحاضة **باب هل تصل المرأة في ثوب حاضت فيه** **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا ابراهيم بن نافع  
عن ابن ابي نعيم عن مجاهد قال قالت عائشة ما كان احدا انا الا ثوب واحد تحيض فيه فاذا اصابه شيء من دم قال بريقها فبضعته بظفرها **باب**  
الطيب للمرأة عند غسلها من الحيض **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن حفصة عن ام عطية قالت كنت  
ان نحمد على ميت فوق ثلاث الا على زوج اربعة اشهر وعشر ولا نكحل ولا نطيب ولا نلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب وقد رخص لنا عند الطهر  
اذا اغتسلت احدا نأمن عيضا في ثوب من كسيت اظفار وكنا نكفي عن اتباع الجناين فراه هشام بن حسان عن حفصة عن ام عطية عن النبي  
صلى الله عليه وسلم **باب ذلك** المرأة نفسها اذا تطهرت من الحيض وكيف تغسل وتأخذ فرصة ممسكة فتبتي بها اثر الدم **حدثنا** يحيى قال ثنا ابن  
عبيدة عن منصور بن صفية عن امه عن عائشة رضي الله عنهما ان امرأة من الانصار قالت للنبي صلى الله عليه وسلم كيف تغسل  
قال خذي فرصة من ممسك فتطهري بها قالت انظري بها قال تطهري بها قالت كيف قال سبحان الله تطهري فاجتذبتما الى فقلت تبتي بها اثر الدم  
**باب غسل الحيض** **حدثنا** مسلم قال حدثنا وهيب قال ثنا منصور عن امه عن عائشة ان امرأة من الانصار قالت للنبي صلى الله عليه وسلم كيف  
اغتسل من الحيض قال خذي فرصة ممسكة وتوضئي ثلثا ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استحب فاعرض بوجهه او قال توضعي بها فاجتذبتما في ثوبها  
فاخبرتها بما يريد النبي صلى الله عليه وسلم **باب امتشاط المرأة عند غسلها من الحيض** **حدثنا** موسى بن اسماعيل قال ثنا ابراهيم قال ثنا ابن  
شهاب عن عروة ان عائشة قالت اهلكت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فكنتم ممن تمتع ولم يسبق الرهقي فزعمت انها حاضت  
ولم تطهر حتى دخلت ليلة عرفة قالت يا رسول الله هذه ليلة يوم عرفة وانما كنت تشعث بعرق فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انفضي  
راسك وامشطي وامسكي عن عورتك ففعلت فلما قضيت الحج امر عبد الرحمن ليلة الحصة فاعمرني من التغميم مكان عمرتي التي سكنت  
اي اتركها اي اتركها

اي اعتكاف المستحاضة حدثنا اسحاق الواسطي الدم الحيض ٢ قل ابو عبد الله او هشام بن حسان زوجها فلو رواه وروى قال ابو عبد الله الحيض  
يحيى بن جعفر البكدي ٢ قالت كيف قال سبحان الله تطهري فاجتذبتما فتوضعي وقال واغرض النبي فقالت ليلة عرفة فاعمرني سكنت

اسماء الرجال **باب اعتكاف المستحاضة** قاله بن عبد الله الطبراني  
الواسطي قاله هو ابن مرون الزناد عكرمة بن عبد الله مولى ابن عباس يزيه بن زاذلج البغوي البصري  
خالد الزناد وعكرمة تقدم مسدود هو ابن مسدود الاسدي معتمر بن سليمان بن طرخان خالد الزناد ومن يروي  
هم المذكورون في السند السابق **باب هل تصل المرأة المولود** البطل بن دكين ابراهيم بن نافع  
الزوي ابن النجيج هو عبد الله **باب الطيب للمرأة** الاحمد بن زيد هو ابن درهم الوب هو السخاني  
حفصة هي بنت يبر من ام عطية هي بنت الحارث اسمها سمية **باب دك المرأة المولود** هو ابن  
موسى البجلي وهو ابن جعفر البكدي ابن عبيدة هو سفيان منصور بن صفية بنت شيبة هي امه والوه  
عبد الرحمن بن طلحة **باب غسل الحيض** المسلم هو ابن ابراهيم الاندي الغزاهدي وهيب هو ابن خالد  
منصور هو ابن عبد الرحمن امرأة من الانصار هي السامد بنت شريك **باب امتشاط المرأة المولود** هو موسى بن  
اسماعيل البزدي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم ابن شهاب هو الزهري عروة هو ابن الزبير

له قوله ثم تقترص من القاف والمهملين على لفظ المضارع من الافعال  
اي ينسب بالمراف الاصاح وفي بعضها تقترص من المجرى قوله تنضح اي ترش قوله على ساوئها هذا اللفظ الواسطي  
على ما في العين والقططاني ١٢ **له** قوله بعض نساء وهي سودة بنت زمعة امرأة ام جبيب  
بنت ابي سفيان وقيل زيب بنت عيش وقيل ام سلمة وقد رجع هذا القول بعد في سنن سعيد بن  
منصور ونظر ان ام سلمة كانت ما كفت وهي مستحاضة وربما حملت الطست تحتها كذا في القسطلاني  
ناقلنا عن الشيخ ابن حجر ١٢ **له** قوله وزعم يعني قال وقوله عكرمة هذا لما نقل عن ابن ابي  
واما تمتع قول خالد فيكون مسدودا كذا في الكرماني ١٢ **له** قوله ما العصف بنم العين المهملة  
والفاد وهو زهر القرظ وقوله كان يشهد النون قبلها بمررة وقوله طائفة الظاهر انها هي المرأة التي ذكرت  
قبل **له** قوله اخذنا من هذه التي علم ١٢ **له** قوله قالت بريقها يعني ثوبا من ثوبها الذي كانت تطهر به  
صرح به في رواية ابى داود وقوله فبضعته بظفرها اي فركته ومادة ييم وساددين مملكان ١٢ **له**  
قوله كن نسي على لفظ المجلول والناهي ابى صلعم ان يحد النون وكسر الحاء من الاحاد وهو ترك الزينة  
ثوب عصب بفتح المهملة الاولى وسكون الثانية آخره مودعة يروى في يعصب غزلا اي جمع ثم يصنع ثم ينجع  
في نبذة بالضم اي في قطعة كبيرة من كسيت بضم الكاف وسكون المهملة وكذا القسطلاني عن طيب الاعراب  
اظهار هو ضرب من العطر على شكل ظفر الانسان يوضع في الخدود في بعضا فخر ابدن الهرة كقطام وهو  
البعض فهو نسبة الى ظفار الهرة يساهل المين يجلب اليها القسط الهندي قال القسطلاني حكى في حشر  
ظفار عدم الصرغ والبنار كقطام وهو العود الذي يبتز به ١٢ **له** قوله وامشطي قال الداودي ومن  
تبعه ليس فيه دليل على الزجر لان امرها بالامتناع كان لا يزال وهي حاضن لاعدائها اجاب الكرماني  
بان الاحرام باليد على غسل الاحرام لانه سنة ولما سنن الامتناع عند غسل الحيض بالظفر  
الاول لان المقصود منه التنظيف ١٢

ترك الصلوة والصوم في طاعة الله تعالى قلت لكن اجرة ليس كاجر الصلوة والصوم ان له اجر وليس كل طاعة تساوي طاعة اخرى في العجر اه سندی (قوله اربعة اشهر وعشر)  
الظاهر انه متعلق بمحذوف يفهم من الاستثناء اي فاحد عليه اربعة اشهر وعشر او فيما زان نحد عليه اربعة اشهر وعشر وقوله ولا تكمل عطف على هذا المحذوف فيكون  
مرفوعا على التقدير الاول ومنصوبا على التقدير الثاني والله تعالى اعلم اه سندی (قوله فطهرها كيف تغسل) اي بين لها كيفية الاغتسال وهذا الكلام مبني على تضمين امر مفع  
فعل التبيين ثم كيف تغسل استفهام وسؤال والتبيين يتعلق بجوابه لوجه نفسه فهو على حذف المضاف لان حذف هذا المضاف شائع كثيرا والتقدير امرها بما امر ميتا  
لها جواب كيف تغسل وقوله قال خذي اي في جملة بيان الكيفية وما امر به وكان من جملة ذلك الدلك وغيره اوانه تركه الرواة اقتصر او قد جاء في رواية مسلم فاستدل  
المصنف اما بالنظر الى ذلك المتروك او بالنظر الى هذا المروي الموجود فانه حيث امرها بالطيب لزيادة التنظيف وازالة الرائحة الكريهة فالدلك الذي لا يبد منه في اصل





معها في سبت قالت فكننا نداوي الكلى ونقوم على المرضى فسألت اختي النبي صلى الله عليه وآله على احدنا باس اذا لم يكن لها جلباب ان لا تخرج  
قال لتلبسها صاحبها من جلبابها ولتشهد الخير ودعوة المؤمنين فلما قدمت امر عطية سألها اسمعت النبي صلى الله عليه وآله قالت باني نعم كانت  
لا تذكرك الا قالت باني سمعته يقول تخرج العواتق وذوات الخدور والحائض ولتشهدن الخير ودعوة المؤمنين وتعتزل الحيض المص قال  
حفصة فقلت الحائض فقالت البست تشهد عرفة وكذا وكذا يا ابى اذا حاضت في شهر ثلاث حيض وما يصدق النساء في الحيض والحمل فيما  
يمكن من الحيض لقول الله تعالى ولا يحول لهن ان يكمن ما خلق الله في ارحامهن ويذكرن على وشرى ان جاءت بنية من بطانة اهلها من  
يؤفني دينه انها حاضت ثلاثا في شهر صدقت وقال عطاء اقراءها ما كانت وبه قال ابراهيم وقال عطاء الحيض يوم الى خمسة عشر وقال معمر عن  
ابيه قال سألت ابن سيرين عن المرأة ترى الدم بعد قرءها بخمسة ايام قال النساء اعلم بذلك حدثنا احمد بن ابي رجا قال اخبرنا ابو اسامة  
قال سمعت هشام بن عروة قال اخبرني ابي عن عائشة ان فاطمة بنت ابي حبيش سألت النبي صلى الله عليه وآله فقالت اني استمض فلا اظهر  
افادكم الصلوة فقال لا ان ذلك عرق ولكن دعي الصلوة قد رالا يام التي كنت تحيضين فيها ثم اغتسلي وصلي يا ابى الصفرة والكدر في غير ايام  
الحيض حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا اسمعيل بن ايوب عن محمد بن عمار عن امر عطية قالت كنا لا نعد الكدر والصفرة شيئا يا ابى عرق الاستمضات  
حدثنا ابراهيم بن المنذر الجزامي قال ثنا معن بن عيسى عن ابن ابي ذئب عن ابن شهاب عن عروة وعن عمرة عن عائشة زوج النبي صلى الله  
عليه وسلم ان امر حبيبة استحيضت سبع سنين فسألت رسول الله صلى الله عليه وآله عن ذلك فامرها ان تغتسل فقال هذا عرق فكانت تغتسل لكل  
صلوة يا ابى المرأة تحيض بعد الافاضة حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم  
عن ابيه عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله انها قالت لرسول الله صلى الله عليه وآله يا رسول الله ان صفته بنت  
حيى قد حاضت قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلها تحبسنا المتكن طافت مع كثر فقالوا بلى قال فاحسري حدثنا معلى بن اسد قال وهيب  
عن عبد الله بن طاؤس عن ابيه عن عبد الله بن عباس قال رخص للحائض ان تنفر اذا حاضت وكان ابن عمر يقول في اول امرة انها لا تنفر

رسول الله الخليفة قلت واعتزلهن هو ابن سلام رسول الله أن فتليهما المسلمين بابا بيننا والعواقب ذوات الخدور والعواقب ذوات الخدور  
 اليس تشهد اليس يشهدن أن كن يومئذ أن امرأه جاءت خمس عشرة حديثا قالت عن أم عطية كنا حديثي عروة عن عمر تحدثنا فاضت قالوا فاهرجن

**١٤** قوله جلاب بكسر الجيم وسكون اللام مخاد واسح كالمخف ١٢ ر **١٥** قوله  
 تلبسوا اي بغير ما من ثيابها مالا يحتاج اليه وقيل يترك معا في لبس الثوب الذي عليه ١٢ ر  
**١٦** قوله ولتشهد الخ اي ولتخضع مما سأل الخ كسماح الحديث وعيادة المريض ودعوة المؤمنين  
 كالا اجتماع لصلوة الاستسقاء ١٢ ر **١٧** قوله وكان من اي مفدى بالي ويحمل القسم كمن  
 الوجه الاول اولي واظهر ١٢ ر **١٨** قوله وروايت الخردود بعظم الجمعية والدال جمع فهد كبحر الخاد  
 وسكون الدال وهو ستر يكون في ناحية البيت تفعد البكر واده ١٢ ر **١٩** قوله لا يحض اي بهيمة الاستسقاء  
 كما نتعجب من اجابها الشهود الخاض وبردوي عن الثوري فاما اليوم خروجه من قلت اليوم الفتوى  
 على المنع مطلقا ١٢ ر **٢٠** قوله يقول الله تعالى تحليل للتصديق ووجه الدلالة عليه انها اذا لم يحل لها  
 التمتان فوجب الاظهار فلم تصدق فيه لم يكن لانها فائدة وروى الظري بالناسد صحيح عن الزهري قال  
 بلغنا ان المراد بما خلق الله في ارحام من الحمل لولا الحيض ولا يحل لمن ان يكتن ١٢ ر **٢١** قوله عطارد اقروا  
 ما كانت جمع فربط القاف ومنها معناه اقروا في زمان العدة ما كانت قبل العدة اي لو ادعت  
 في زمن الاعتداد اقرا ممدودة في مدة معينة في منشر شلا فان كانت معتادة بما ادعتا فداك وان ادعت  
 في العدة ما بانا ف ما قبلها لم يقبل وبه قال ابراهيم اي قال ابراهيم النخعي ايضا بما قال عطارد ١٢ ر  
**٢٢** قوله اعلم بذلك يعني التمييز بين الدين رابع اليها فيكون المرفى في ايام مخادتها جفنا وما زار  
 على ذلك استساقته كذا في البعض وقال نفوي ما ذهبنا اليه بالاثار المفقولة عن الصمدي في هذا الباب وقد  
 اعني انكلا فيه في شرح البداية انتهى قال ابن الهمام في فتح القدير عند قول صاحب البداية واقل الطهر خمسة  
 عشر يوما لقوله عليه السلام اقل الحيض ثلثة ايام واكثره عشرة ايام واقل ما بين الحيضين خمسة عشر يوما ما ذكره في  
 الناية ومزاهه قاضي العضاة ابو العباس الى الامام وتقدم من حديث ابى سعيد الخدري في العلل المتناهية قبل  
 واجمعت الصامية عليه انتهى ١٢ ر **٢٣** قوله لكل صلوة قال الشافعي اما امرها النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان تغتسل وتصل وانما كانت تغتسل لكل صلوة لظنوا ..... وكذا قال البيهقي بن سعد في روايته  
 عند مسلم لم يذكر ابن شهاب انه صلى الله عليه وسلم امره ان تغتسل لكل صلوة وكذا في فعله بي واليه ذهب

من الحيض فيمن كان الحديث يفيد الهول بالاعتسال بناء على ان النقص والامساك كان لذلك كما سبق فافهم له سندی (قوله فلما قدمت ام عطية الخ) هذه هي اخت النازلة ولو لهذا في الحديث لما كان الحديث صحيحا لجهالة النازلة وبواسطة هذا اتصل الرواية وترفع المجهولة من البين والله تعالى اعلم (قوله باب اذا خاضت في شهر ثلث حيض)



**له** قوله وبه قال عطاء اي وبما ذكر من ان فاقد المساع  
 في الحضرة ثلث فوت الوقت يتيم ١٣ ع **له** قوله بالجوف. بضم الجيم والراء وقد يسكن موضع على  
 الراس ثلاثة اميال من المدينة الى جهة الشام ١٢ خير جاري **له** قوله بمر به بكسر الميم وقد يفتح وفتح الهمزة  
 الموضوعة الذي يحمس فيه المابل وهو على ميل او ميلين من المدينة وفي القاموس مر به الغم كمر موضع ضرب  
 بالعين المابل الاصل جواز التيم لعدم الماء سوار كان في المعروا خارج لعموم النصيص انتهى ١٢ **له**  
 اي من جهة الموضع الذي يعرف بمر على بالميم والميم الفتحة جنتين ووجه المطابقة للترجمة  
 هو انه صلح لما يتيم في الحضرة والسلام دل ذلك انه اذا تخشى قوات الوقت في الصلوة في الحضرة لا التيم  
 بل ذلك أكد **له** قوله بهذا. اشار به الى سياق المتن الذي قبله من رواية آدم وهو كذلك المان  
 ليس في رواية ججاج قصه عمر اذ **له** قوله وكيفية. يستنبطه من ان التيم هو مسح الوجه والكفين  
 لا غير الوجه فذهب جماعة منهم احمدوا وسخروا وقد ذكرنا ان المراد بهذا الحديث بيان صورة العزب لتعليم  
 هو ان المابلان جميع ما يحصل به التيم وقال بعضهم سياق الكلام يدل على ان المراد مسح ما يحصل به التيم لان ذلك  
 هو الظاهر من قوله انما يكتيك قلت قال الخادوي وبينه ان حديث عمار لا يصلح فيه في كون التيم الى  
 الكفين او المرقتين او الابلطين وذلك لاضطرار ذلك قال الترمذي وضعف بعض اهل العلم حديث  
 عمار في التيم ١٣ ع **له** قوله يكتيك الوجه والكفين. بالنسب رواية الى ابو ذر كبرية وفي رواية الاصيل  
 وغيره والكفان بالرفع وهو الظاهر لانه معطوف على الوجه وهو مرفوع على الفاعلية والاصح في وجه النسب  
 ان تكون الواو بمعنى مع قال الكرماني الواو بمعنى مع او الاصل مسح الوجه والكفين تحذف المضاف وبقي المجرور  
 على ما كان عليه انتهى قلت على قوله هذا ينبغي ان يكون الوجه ايضا مجرورا بالكافين وهذا الوجه ان صحته  
 رواية قاله العين وفي الشيخ بالنسب فيها على المغولية والنقطة يركبها ان مسح الوجه والكفين انتهى ١٣  
**له** قوله المسح. بجملة وموحدة ثم جملة مفتوحات كلها هي الارض المألحة لا تكاد تلبس واذا قلت

ارض مسخة كسرت الباء ومطابقة للترجمة من حيث ان معنى الطيب الطاهر والسيئة ظاهرة. من الفسخ  
 والعيى ١٢ **له** قوله فكان اول. بالنسب لانه خبر كان وفلان بالرفع على الاسمية وقوله  
 الرابع عنه بعد اخبره وجزازين مجر فيه على انه خبر كان ١٢ خير جاري **له** قوله فلان. ثم الحمد وقد يجرى الجازي  
 في علامات النبوة اول من استيقظا ابو بكر ويشبهه والله اعلم ان يكون الثاني هو عمران راوى القصة لان  
 ظاهر سياقه انه شاذ بذلك والثالث من شارك عمران في رواية هذه القصة وهو حمزة بن محمد اسماء الرجال  
 باب التيم في الحضرة. يعني هو ابن عبد الله بن بكير الليثي هو ابن سعد جعفر بن ربيعة بن  
 شريك بن الحارث بن ابي شيبه المكنى باب بل شيبه المكنى آدم هو ابن ابي اسحق القسطلاني شجعت هو ابن الجراح  
 العنكي الحكم هو ابن عيسى فخر هو ابن عبد الله الهذلي عن ابيه عبد الرحمن الصعالي الخزاعي الكوفي باب  
 التيم للوجه والكفين الجراح هو ابن منال الانماطي شجعت ومن بعده هم السابقون سليمان بن  
 حرب الازدي الواشجي البصري والسابقون هم السابقون شجعت بن الجراح الحكم بن عتيبة مصغرا  
 ذر بن عبد الله الهذلي ابن عبد الرحمن اسمه سعيد مسلم الفراهيدي البصري فخر هو محمد بن جعفر باب  
 الصعدي الزيب الخ وقال الحسن البصري فيما هو موصول عند الرزاق واما ابن عباس هذا وصله  
 البيهقي وابن ابي شعبة باسناد صحيح مسدود بن مسدد بن يحيى القطان عوف الاعرابي البصري عن  
 ابن سلمان العطاسي عمران بن حصين الخزاعي حل اللغات الجوف بضم الجيم والراء وقد يسكن موضع  
 على ثلاثة اميال من المدينة في جانب الشام موبد النعج بكسر الميم وقد يفتح الموضع الذي يحمس فيه  
 الابل وهو على ميل او ميلين من المدينة يدوجمل اسم موضع فتحكت اي ثقلت في التراب  
 تحكت المتعك المتعرج المسحقة بفتح السين والباء والحاء هي الارض المألحة لا تكاد تلبس الزرع وقحا  
 اي نضجا **له** انما قاله حمزة بن عثمان قال عمار انما قلتم ان اصل حتى احد ما رواه ابو داود ١٣ ع اي يكفي  
 التيم الواحد ما لم يحدث ١٢ **له** هو مرفوع على انه اسم كان التامة بمعنى واحد وفلان بدل عنه ١٣ ف

أودع الرجل المبعوث وجد هام من تحت البعير بعد أن رجم وأحدا الوجهين بحصل التوفيق بين هذه الرواية وبين الرواية السابقة (قوله فسلم عليه فلم ير عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أقبل الخ) كأنه بنى الأمر على أن التيمم غير مشروع مع القدرة على استعمال الماء فلا بد منه من اعتبار الماء مفقودا لذلك وحديث هذا الحديث يدل على أن التيمم مشروع في الموضع فقد الماء لغير الصلوة وكذلك الصلوة إذ لا دليل على الفرق بينهما بل الحاجة في الصلوة أتم لفرضية الطهارة لها فلا تنزع لغيرها مع قلة الحاجة فلها مع كثرة الحاجة بالأولى وحديث فقوله تعالى وإن كنتم مرضى أو على سفر ليس للتخصيص بل لأن الحاجة عادة لا تكون إلا هناك والله تعالى أعلم (قوله إنما كان يكفيك هكذا) قد استدل المصنف بهذا الحديث على عدم لزوم الداعين في التيمم في موضع وعلى عدم وجوب الضربة الثانية في موضع آخر وكذا سيجي في روايات هذا الحديث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قد مر في هذه الواقعة الكفين على الوجه فاستدل به القائل بعدم لزوم الترتيب فلعل القائل بخلاف ذلك يقول إن هذا الحديث ليس مسوقا لبيان عدد الضربات ولولبيان



عليه وسلم اذا نام لم يتركه حتى يكون هو يستيقظ لانه لا يدرى ما يحدث له في نومه فلما استيقظ عمر ورأى ما اصاب الناس وكان رجلا جليداً فكبّروا  
رفع صوته بالتكبير فيما زال يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ لصوته النبي صلى الله عليه وآله فلما استيقظ شكوا اليه الذي اصابهم فقال لا يصبر  
اولا يصبروا لتحلوا فارتحل فصار غير بعيد ثم نزل فدعا بالوضوء فتوضأ وتودى بالصلوة فصلّى بالناس فلما انقضى من صلاته اذا هو برجل معتزل لم  
يُصَلِّ مع القوم قال ما منعك يا فلان ان تُصَلِّي مع القوم قال اصابني جنابة ولا ماء قال عليك بالصعيد فانه يكفيك ثم سار النبي صلى الله عليه وآله  
فاشكى اليه الناس من العطش فنزل فدعا فلاناً كان يُسميه ابو رجاء نسيته عوف ودعا علياً فقال اذهب يا بُنَيَّ اطلب الماء فانطلقا فالتقيا امرأة بين  
مزادتين او سطحيّتين من ماء على بعير لهما فقال لهما اين الماء قالت عهدي بالماء امس هذه الساعة ونفرتا خلوفاً قال لهما انطلقا اذا قلت الى اين  
قالا الى رسول الله صلى الله عليه وآله قالت الذي يقال له الصابي قال هو الذي تعين فانطلقا فجا بهما الى رسول الله صلى الله عليه وآله وحديثاه الحديث قال  
فاستبناهما عن بعيرهما واما النبي صلى الله عليه وآله فبناهما ففرغ فيه من افواه المزادتين او السطحيّتين واوكافواهما واطلق العزالي وتودى في الناس  
اسقوا واستقوا فسقى من سقى واستقى من شاء وكان اخذوا ذلك ان اعطى الذي اصابته الجنابة اناء من ماء قال اذهب فافرغه عليك وهي قائمة  
تنظروا ما يفعل بما فعلها وايم الله لقد اقلعت عنها وانه ليخيل اليها انها اشد ملّة منها حين ابتدأ فيها فقال النبي صلى الله عليه وآله اجنوا لها فجمعوا لها من  
بين نخوة ودقيقة وسويقة حتى جمعوا لها طعماً فجلّوه في ثوب وحملوها على بعيرها ووضعوا الثوب بين يديها فقال لهما تعلّين ما رزينا من  
ما اتيك شيئا ولكن الله هو الذي اسقانا فالت اهلهما وقد احتبست عنهم قالوا ما حبسك يا فلانة قالت العجب لقيني رجلا من فذلّ هبالي الى هذا  
الرجل الذي يقال له الصابي ففعل كذا وكذا فوالله انه لا يستحق الناس بين هذه وهذه وقالت يا صبيها الوسطى والسبابة فرفعتها الى السماء تعف  
السماء والارض اوانه لرسول الله حقا فكان المسلمون بعد يغفرون على من حولها من المشركين ولا يصيبون الصبر الذي هي منه فقالت يوما  
لقومها ما اري ان هؤلاء القوم قد يدعونكم عمدا فهل لكم في الاسلام فاطاعوها فدخلوا في الاسلام قال ابو عبد الله صبا خرج من دين الى غيره  
وقال ابو العالية الصابئين فرقة من اهل الكذب يقرءون الزبور اصاب ايل باب اذا خاف الجنب على نفسه المرض او الموت او خاف العطش  
تيمم ويذكر ان عمرو بن العاص اجنب في ليلة باردة فتميم وتلا ولا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رحيما فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وآله  
فلم يعترف حديثا بشي من خالي قال اخبرنا محمد بن وهن عن شعبة عن سليمان بن عمار عن ابي موسى عن عبد الله بن مسعود اذ المجد  
الماء لا يصلي قال عبد الله نعم ان لما جدي الماء شهرا لم اصل لورخصت لهم في هذا كان اذا وجد احدهم البرد قال هكذا يعني تيمم وصلى قال  
قلت فاين قول عمار لعمر قال اني لما رمت قنبر يقول عمار حديثا عن حفص قال ثنا ابي قال ثنا الاعشى قال سمعت شقيق بن سلمة قال  
كنت عند عبد الله وابي موسى فقال له ابو موسى ارايت يا ابا عبد الرحمن اذا اجنب فلم يجد ماء كيف يصنع فقال عبد الله لا يصلي حتى يجد

بصوته قال فارتحلوا فقال فقال رسيه فابغيا فلقيا مخلوق الى الذي النبي فافرغ من شاء ذلك فادغ ملية ابتدى ما تحقيقة وشوقه فجعلوا وقال لها  
سنانا وقالوا فلقيا لها وكان بعد ذلك ما درى دينه يتهم فتلا فلم يعنفه حديثا اخبرنا حديثا لم يجد الماء لا تصلي وكان احكم عن الماء

اسماء الرجال وقال ابو عبد الله المؤلف وقال ابو العالية ربيع بن  
مران الراعي بن ماصلة بن ابي قاتم في تفسيره باب اولغات الجنب الزبير كما وعلمه لادق ١٣  
قسطلان بشر بن خالد العسكري الغرافي محمد بن جعفر البصري شعبة بن الحجاج العنكي سليمان  
الاعشى الكوفي ابي وائل شقيق بن سلمة الكوفي ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري عمار بن  
ياسر بن النضر بروي عن ابيه حفص بن غياث بن طلق الكوفي الاعشى ومن بعده مروان  
حل اللغات جيدا  
من الجلاء وهو الصلاة انقتل انفر الصبر والعز يعني واحد فابغيا الانباء الطلب  
مزادتين بفتح الهم وتخفيف الزاي هي الراوية وتجمع على مزاد ومزاد وسببت مزادة لان يزول فيها  
جلداً خرم بن زرار وقيل هي اكرمن القرية السطحية هي المزادة خلوف جمع الخالف يعني الغائب  
الصابي بالهمزة هو الذي خرج من دين الى دين عزالي جمع العزلاء وهو الزوال اسفل نخوة نوع  
من التمر ما رزينا من سمع يعني النفعان اي ما انفعنا الصوم بكسر الصاد ابيات مجتمعة فلم يعنف  
اي لم يشدد ولم ينفذ فتم الكتي ١٣  
لا تسم لم يسمه واذك ١٣ له جمع العزلاء وهو الزوال اسفل ١٣ بهمة  
قطع من اسقى او وصل المراد اسقوا عزمهم كالرداب ونحوها ١٣ ف بكسر الهمزة ونحوها اصله ابن الله  
اسم وضع للقم ١٣ ف بضم الهمزة اي كف عن ١٣ له بكسر الهمزة اي ابيات مجتمعة من الناس ١٣  
له يريد ان قوله في سورة يوسف اصب اليهن معناه ابل اليهن ١٣

له قدامه في بفتح الهم وتخفيف الزاي الراوية وتجمع على مزاد ومزاد وسببت مزادة لان يزول فيها  
آخرون غير ما ولها قيل انها اكرمن القرية وتسمى ايضا السطحية بفتح السين وكسر الطاء ١٣  
قوله ونفرتا خلوفاً بالنصب قال الكرماني اي كان نفرتا خلوفاً في الفخ ان منصوب على الحال السادس  
الجزو خلوف بضم الجاد جمع خالف اي غيب قال ابن عروبة اي خرج الرجال وليقت  
النساء كذا في العين ١٣ قوله الصابي يروي بالهمزة من صبا اذا خرج من دين الى دين وبغيرها  
من صبا يصوب اذا مال وقوله هو الذي تعين فيه حسن الادب اذ لو قال لا لغات المقصود او لم يكن اذ  
تقرير ذلك ١٣ يعني قوله فاستبناهما قال بعض الشراح انما اخذوا بها واسمها زوا اخذوا بها  
لانه كانت حريمه ١٣ ف بضم الفوق فرغ اذا ابطر الى واليه يعني من هذا الوجه فتمنع في المار واعاده  
في افواه المزادتين وبهذه الزيادة تنفتح الحكمة في ربط الافواه بعد فتحها والاطاق الافواه هنا من قبيل قوله تعالى  
فقد صغت قلوبكما اذ ليس بكل مزادة سوى قم واحد وانما حصلت البركة لمشاركة بركة المبارك لما فتح  
علم اختلف في هذه القصة ففي مسلم عن ابي هريرة انه وقع عند خروجهم من خيبر ولاي داود عن ابن مسعود  
حين اقبل النبي صلى الله عليه وآله في المدينة وفي مصنف عبد الرزاق ان ذلك كان بطريق يوكوفي رواية لابي داود  
وفي غزوة جيش الامراء ذهب جماعة الى تعدد وقوع ذلك يحصل الجمع بين الروايات ١٣ قوله  
له قوله اسقوا واستقوا لكل منها امر والفرق بينهما ان اسقى لغيره والاستقاء لنفسه ١٣ قوله  
الصابئين قال البغوي هم قوم بين النصارى والمجوس وقيل اصل دينهم دين نوح وقيل هم عبدة  
الملك وقيل عبدة الكواكب واورد المؤلف هنا البيهقي الفرق بين الصابي المروي في الحديث والصاب  
النسب لهذه الطائفة كذا في السطواني والتوضيح ١٣

تخديد اليد في التيمم ولا يلبسك عدم لزوم الترتيب بل ذلك امر مفوض الى ادلة خارجة وانما هو مسوق لرد ما زعمه عمار من ان الجنب يستوعب البدن كله والقصر في قوله انما  
يكفيك معتبرا بالنسبة اليه كما هو القاعدا ان القصر يعتبر بالنظر الى زعم المختاطب فالجني انما يكفيك استعمال الصعيد في عضوين وهما الوجه واليد واسألتني اليد بالكف  
ولو حاجة الى استعماله في تمام البدن وعلى هذا يستدل على عدد الضربات وتحدد اليد ولزوم الترتيب او عدمه باذلة اخر كحديث التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين  
الى المرفقين وغير ذلك فانه حديث صحيح كما نص عليه بعض الحفاظ وهو مسوق لمعرفة عدد الضربات وتحديد اليد فيقدم على غير المسوق لذلك والله تعالى اعلم  
اهم سدي

الماء فقال ابو موسى فكيف تصنع بقول عمار حين قال له النبي صلى الله عليه وسلم كان يكفيك قال الم تر عمر لم يقنع بذلك منه فقال ابو موسى قلنا  
 ومن قول عمار كيف تصنع بهذه الآية فيما درى عبد الله ما يقول فقال انما لو رخصنا لهم في هذا الا وشك اذا ابرء على احدى الماء ان يثبته  
 ويقيم فقلت لشقيق فانما كره عبد الله لهذا فقال نعم يا ابا التيمم فربة حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا ابو معاوية عن الاعشى عن  
 شقيق قال كنت جالسا مع عبد الله وابي موسى الاشعري فقال له ابو موسى لو ان رجلا اجنب فلم يجد الماء شهرا اما كان يتيمم ويصل قال  
 فقال عبد الله لا يتيمم ان كان لم يجد شهرا فقال له ابو موسى فكيف تصنعون بهذا الآية في سورة المائدة فلم تجدوا ماء فتيمموا غصفا  
 طيبا فقال عبد الله لو رخص في هذا الهم لا وشكرا اذا ابرء عليهم الماء ان يتيمموا الصعيدي قلت وانما كرهتم هذا اذا قال نعم فقال ابو موسى الم  
 تسمع قول عمار لعمر بن الخطاب بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فاجنبت فلم اجد الماء فتمرغت في الصعيدي كما تترغ الدابة فذكر  
 ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انما كان يكفيك ان تصنع هكذا وضرب بكفه ضربة على الارض ثم نفضها ثم مسح بها ظهر كفه بشماله وظفها  
 شماله بكفه ثم مسح بها وجهه فقال عبد الله اقله تر عمر لم يقنع بقول عمار وتاديعلي عن الاعشى عن شقيق قال كنت مع عبد الله وابي  
 موسى فقال ابو موسى الم تسمع قول عمار لعمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثني انا وانت فاجنبت فتمرغت بالصعيدي فأتينا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فاخبرناه فقال انما كان يكفيك هكذا ومسح وجهه وكفيه واحدة باب حدثنا عبدان قال انا عبد الله قال اخبرنا عوف عن  
 ابي رجاء قال قال ثناء عمران بن حصين الخزامي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا معزلا لم يصل في القوم فقال يا فلان ما منعك ان تصل  
 في القوم فقال يا رسول الله اصابتني جنابة ولا ماء قال عليك بالصعيدي فانه يكفيك

بسم الله الرحمن الرحيم باب كيف فرضت الصلوة في الاسراء وقال ابن عباس حدثني ابو سفيان بن حرب في حديث هرقل  
 كتاب الصلوة فقال يا مرناب عن النبي صلى الله عليه وسلم بالصلوة والصدقة والعفاف حدثنا يحيى بن بكير قال ثنا الليث عن  
 يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان ابو ذر يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوج عن سقف بيتي وانا بيكة فنزل جبرئيل  
 عليه السلام ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطيست من ذهب ممتلئ حكمة وايانا فافرغه في صدرى ثم اطبقه ثم اخذ بيدي  
 فخرجني الى السماء فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبرئيل عليه السلام لخازن السماء افتح قال من هذا قال هذا جبرئيل قال هل معك احد  
 قال نعم معي محمد فقال ارسيل اليه قال نعم فلما اقيمت علونا السماء الدنيا فاذا رجل قاعد على يمينه اسوددة وعلى يساره اسوددة اذ انظر قبل يمينه فمعه

ما يقوله باب التيمم فربة محمد بن سلام ما كان بهذه في سورة فان لم تجدوا ماء فامسحوا بوجوهكم وبأيديكم وبأرجلكم فاستمسكوا بالصعيد فانكم تمسكون

وقع نظره في قوله كيف كان بدأ الوحي انتهى قال النبي بل الوجه ان معربة كيفية الشئ بمعنى معرفة ذاته  
 قبلها فاشارة الى ذاتها من حيث العرفية ثم الى كيفية فرضها بمعرفة الاسراء انتهى ١٢ قوله  
 ففرج ففتح الغطاء الذي شق فان قيل شق الصدور فانه وقع في موضعين انتهى ١٣ قوله  
 تيمم الصلوة واداب جبرئيل في ذلك فانه جازا فخرج الطيبي ١٤ قوله  
 من ذهب قال القسطلاني لا يقال فيه استعمال آية الذهب لانما نقول ان ذلك كان قبل التيمم لانه  
 انما وقع بالبرية ١٥ قوله كنه واما ما بالنسب فيها على التيمم في شئها يحصل بالاست  
 الحكم والايان فاطلقا عليه تسمية للنسب باسم سببه او هو تيمم فيكشف بالحموس ما هو معقول كمن الموت  
 في بياض البش الاطع والحكمة على ما قاله النووي عبادة عن العلم المتصف بالاحكام المستمدة على المعرفة  
 بالهدى تعالى المصوبة بنفاذ البصيرة وتهديب النفس وتحقيق الحق والعمل به الصدق اتباع الهوى  
 والباطل وتبيل سيرة النبوة وقيل هي الغنى عن الله تعالى ١٦ قوله ارسيل اليه اي العروج  
 برويس السوال عن اصل رسالته لاشتهارها في المكات ١٧ قوله اسماء الرجال باب  
 التيمم فربة محمد بن سلام ابينكدي الومعاوية محمد بن عمار العزير والاعشى الى آخره تذكر ذكرهم  
 زاد في كل واحد من ابيهم الطيبي انكوي ما وصله احمد باب بالتيمم بغير تيمم عماران هو لقب  
 عبد الله بن عثمان عبد الله هو ابن البارك المروزي خوف بن ابي جميلة الاعرابي البصري ابي رجاء  
 عمران بن طحان العطارى باب كيف فرضت الصلوة يحيى بن عبد الله بن بكير الخزامي الليث  
 هو ابن سعد الامام المصري يونس هو ابن يزيد الايلي ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى ١٨  
 حل اللغات الاسماء هو سيرة خرا ليل العقاف الكف عن الحرام وخوارم المردة  
 اسوددة هي الاشخاص النسم بفتح النون والسين جمع السهم وهي الروح ١٩  
 عه هذا طريق آخر وفيه تهرج بخبرنا الاعشى ٢٠ عه هذا بمنزلة الفصل عن الباب ١٢ عه  
 سه ولم يدعوا من الباب كونه وقع في القلب فيما جاءه ٢١ عه

له قوله ليدل اي لاجل هذا المعنى وهو احتمال  
 ان غييم المبروك في المعنى وفي فتح الباري قال الخطابي وغيره فيه دليل على ان غير الله كان يرى ان المراد  
 بالامانة الجماع فلذلك لم يدع دليل الى موسى والا ان كان يقول المراد من الملائكة البشر فين في  
 ما دون الجماع وجعل التيمم بدلا من الوضوء لا يستلزم جعل بدلا من الغسل انتهى قال النبي روى البهاري  
 هذا الحديث من رواية انس ولم يذكر فيها جواب عرو ذكره مسلم من طريق يحيى بن سعيد والنسائي  
 عن حجاج بن محمد فقال لا تصل وهذا مشهور عن عمر بن الخطاب عليه السلام بن سعد بن وائل ان ابن  
 مسعود رجع عن ذلك فان قلت كيف جاز ترك الصلوة قلت معناه انه لم يصل بالتييم لانه كان يتوقع  
 الوصول الى الماء قبل خروج الوقت اذ جعل آية التيمم مخففة بالحدث الاصغر وادى اجتهاده الى ان  
 الجنب لا يتيمم انتهى ١٢ قوله كنه فربة ويروى بكفيه وفيه دليل على ان التيمم فربة واحدة  
 للوجه والكفين جميعا ولكن العامة اجابوا عن هذا الحزب انه كونه كان للتعليم وليس المراد به بيان ما  
 يحصل به التيمم لان الله تعالى اوجب غسل اليدين الى المرفقين في الوضوء في اول الآية ثم قال في التيمم  
 فامسحوا بوجوهكم وايديكم فانظروا ان اليد المطلقة هذا هي المعقودة في الوضوء فانهم ١٣ قوله  
 او ظهر شأله بكفه كذا في جميع الروايات بالمشك والابى واذا تم فرب بشماله على يمينه ويديه على شماله على  
 الكفين ثم مسح وجهه ١٤ قوله لم يفتح يقول عمار لانه كان حاضر امره في تلك السفارة ولم يذكر  
 القصة اذ تاب في ذلك ١٥ قوله في الاسراء قال النبي واغسلوا في المعراج والاسراء  
 فقيل ان الاسراء كان مرتين مرة بروحه من امة مرة بروحه وبدنه يقظة وجهه والسلف والخلف على ان  
 الاسراء كان بدهن ووجهه ولما من مكة الى بيت المقدس فغسل القرآن وكان في السنة الثانية عشر من الهجرة  
 انتهى وفي الكمان قال الزهري كان بدمعة خمس سنين وهو الاشبه اذ لم يغسلوا في ان فربهم صلت معه  
 بعد فرض الصلوة عليه ولا خلاف انما لو تيمم قبل الهجرة اما يثبث سنين واما خمس سنين انتهى ١٦ قوله  
 قوله والعفاف اي الكف عن المحرمات وخوارم المردة قال في الفتح مناسبة للترجمة ان فيه اشارة الى  
 ان الصلوة فرضت بكة قبل الهجرة وبيان الوقت وان لم يكن من الكيفية حقيقة كمن جملة مقدماتها كما

(قوله فقال انما لو رخصنا لهم في هذا الا وشك الخ) كانه اشار الى ان قوله تعالى فلم تجدوا ماء فامسحوا بوجوهكم وان كنتم مرضى  
 او على سفر او مرض ليس سببا لعدم وجود الماء بل لعدم القدرة على استعماله بخلاف السرفاقته سبب لعدم الوجود ولعدم القدرة لكون عدم الوجود يوجب عدم القدرة  
 فيراد عدم القدرة لكونه مما يتوكل على المرض والسفر جميعا بخلاف عدم الوجود فاذا اريد ذلك فلو كانت الآية شاملة لحالة الجنابة ايضا لكان شدة البرد سببا للتيمم  
 في حق الجنب لانها توجب عدم القدرة على استعمال الماء في الاغتسال دون الوضوء وهو بعيد فيلزم ان تكون الآية مخصوصة بالحدث الا الصغير كما هو شأن النزول ولم  
 منه حمل قوله تعالى اولو مسستم النساء على مس البشرة لوالجماع فحمل منه رضي الله تعالى عنه اقامة الدليل على تخصيص الآية وتبيين المراد بقوله تعالى اولو مسستم لومعاضة  
 الآية به مجرد تخيل كما يتراءى فانه مثله بعيد عن مثله والله تعالى اعلم (كتاب الصلوة قوله ثم جاء بطيست من ذهب) قلت بل بانه تعالى فذكر باستعمال الله

هذا الحديث في كتاب التيمم في باب التيمم في سورة المائدة في قوله فامسحوا بوجوهكم وايديكم

[illegible]

في حقه مباحاً بل واجئاً فمن قال استعمال الذهب حرام فسؤاله ليس في محله حتى يحتاج الى جواب والله تعالى اعلم (قوله لم يثبت كيف منازلهم) فعمل هذا فينبغي حصول ثبوت قوله ثم مررت بموسى ونحوه على تراخي اخباره ان ذروا حكايته كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لو بنى في قوله ولم يثبت كيف منازلهم فتأمل وقد يقال معنى ثم مررت اي انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال كذلك على احتمال اه سندی (قوله ففرض الله على امتي خمسين صلوة) كانه تعالى اراد بذلك تشريف نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم واطهار فضله حتى يخفف على امته بما رجعت على الله تعالى عليه وسلم وما قالوا انه لو بد للنسخ من البلاغ ومن تمكن المكلفين من المنسوخ فذلك فيما يكون المراد به ابتداءهم والله تعالى اعلم (قوله فقلت استحييت من ربى) هذا يدل على ان ليس المراد بقوله لا بد الا ان لا بد من التغيير في الصلوات الخمس بالزيادة والنقصان اذ لو كان كذلك لما كان للاعتذار بالاشياء مستحيات كغير وجه بل كان الوجه ان يقول ان الصلوات الخمس لو تحتمل التغيير أصلاً فينبغي ان يقال المراد بقوله لا بد من القول ان مساواة الواحدة بعشرة لو تبدل ولو تغير وهذه المساواة هي مضمون قوله وهي خمسون كما لا يخفى وعلى هذا فقول المحققية بوجوب الترتيب بنى في هذا الحديث والله تعالى اعلم (قوله فرض الله الصلوة) اي المختلفة حضراً وسفراً فلا يشك بصلوة المغرب والفجر وقوله فاقرت معناها رجعت بعد نزول القصر في السفر الى الحالة الاولى بحيث كانت كما هي كانت مقررة على الحالة الاصلية وما ظهرت الزيادة فيها أصلاً فلا يشك بان ظاهر قوله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة بفيد ان صلوة السفر قصرت بعد ان كانت تامة فكيف يصح القول بانها اقرت والله تعالى اعلم (قوله ومن صلى ملتجئاً بشئ واحد) اي فقد اتى بواجب السر وكذا قوله ومن صلى في الثوب الذي يحامى الخ اي فقد اتى بالواجب ومما كذلك ولما لم يكن هذا التفصيل مطلوباً بالاثبات بل باللبس لم يصرح به في الترجمة بل اتى به بطريق الاشارة والله تعالى اعلم ووجه استدلاله بحديث لا يطوف بالبيت عريان ظاهر من حيث ان الصلوة اوفر شروطاً واداباً من الطواف فاشتراط السر الطواف يدل على





قال ما الشري يا جابر فاخبرته بما حقي فلما فرغت قال ما هذا الا شتمال الذي رأيت قلت كان ثوبيا قال فان كان واسعا فالتحف به وان كان ضيقا  
فاثرب به <sup>ابن مسعود</sup>  
<sup>ابن مسعود</sup> حدثنا مسلم بن الحجاج عن سيفين قال حدثني ابو حازم عن سهل قال كان رجال يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم عاقدي  
أزهم على اعناقهم كهياة الصبيان ويقال للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوي الرجال جلوسا باب الصلاة في الجبة الشامية وقال الحسن  
في الثياب ينسجها المجوس لم يرها بأسا وقال عمر رأيت الزهري يلبس من ثياب اليمن فأصبع بالبول وصلى على بن أبي طالب في ثوبه وهو  
حدثنا يحيى قال ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن مغيرة بن شعبه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال  
يا مغيرة خذ الاداة فاخذتها فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توازي عتي فقضى حاجته وعليه جبة شامية فذهب ليخرج يدها من كنفها  
فضاقت فأخرج يدها من أسفلها فصبت عليه فتوضأ وضوءا للصلاة ومسح على خفيه ثم صلى باب كراهية التعري في الصلاة وغيرها  
حدثنا مطر بن الفضل قال ثنا زكريا بن اسحق قال ثنا عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم كن ينقل معهم الحجارة للكعبة وعليه ازارة فقال له العباس عمه يا ابن اخي لو خللت ازارك فجعلت على منكبيك دون الحجارة قال  
فخللة فجعله على منكبيه فسقط مغمشيا عليه فبارأى بعد ذلك غريبا باب الصلاة في القميص والسر اويل والثبان والقباء <sup>ابن مسعود</sup> حدثنا  
سليمان بن حرب قال ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد بن ابى هريرة قال قام رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الصلاة في الثوب الواحد  
فقال اولكم يجد ثوبيين ثم سأل رجل غيره فقال اذا وضع الله فأوسعوا جمع رجل عليه ثيابه صلى رجل في ازار ورداء في ازار وقميص في  
ازار وقباء في سر اويل ورداء في سر اويل وقميص في سر اويل وقباء في ثبان وقميص قال واحسية قال في ثبان ورداء <sup>ابن مسعود</sup> حدثنا  
عاصم بن علي قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يلبس المحرم  
فقال لا يلبس القميص ولا السراويل ولا البرنس ولا ثوبا مستكة زعفران ولا ورس فمن لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما  
حتى يكونا اسفل من الكعبين وعن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله باب ما يستر من العورة <sup>ابن مسعود</sup> حدثنا قتيبة بن سعيد قال  
ثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي سعيد الخدري انه قال قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشتغال  
الصماء وان يحتجب الرجل في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء <sup>ابن مسعود</sup> حدثنا قيس بن عتبة قال حدثنا سفيل عن ابي الزناد عن الاعمش  
عن ابي هريرة قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيعتين عن اللباس والنباذوان يشتمل الصماء وان يحتجب الرجل في ثوب واحد <sup>ابن مسعود</sup> حدثنا

تُوبَ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْمُهَوَّبِيُّ عَنْ الْمُغِيرَةِ قَالَ وَتَقَى إِزَارَ فُجِعَلْتَهُ فَقَالَ قَالَ الزَّعْفَرَانُ يَكُونُ حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ

ما قير عليها ويحتوي ثوب او نحوه او يده ١٣ **الح** قوله اللباس والبناد بهابا لكسر مصدران من فاعل  
قال العيني وقال اصحابنا الملامت والمناذرة والقادر الحجر كانت يبيعوا في الجاهلية وكان الرجلان يتساوآن في البيع  
فاذا التقى المشتري عليه فصاة او تبنذ اليه بالبيع الى المشتري او لمسه المشتري لزم البيع وقد نفي الشارع عن ذلك  
اسماء الرجال **ح** يحيى بن صالح الوحاظي فليح بن سليمان البونيني المدني سعيد  
ابن الحارث الاضادي مسدد هو ابن مسدد الاسدي **ح** يحيى هو ابن سعيد القطان سفيان الثوري  
لا ابن عيينة سسل بن سعد الساعدي باب الصلوة في الجبة الشامية قال الحسن البصري واصله الجهم  
قال معمر هو ابن راشد واصله عبد الرزاق **ح** يحيى هو ابن موسى البوزكري البجلي يوم معاوية محمد بن خازم اذ هو  
ابن شيبان الاعمش سليمان بن مهران مسلم هو ابن صبيح اذ هو ابن عمران مسروق هو ابن الاجدع  
الهمداني باب كراية الثوري مطرب الفضل المروزي روع بن عبادة التميمي ذكريا بن اسحق المكي  
باب الصلوة في القميص سليمان بن حرب الواضي حماد بن زيد بن دهم ابو اسحق اليربوعي هو  
الاستخاني محمد هو ابن سيرين عاصم بن علي بن عاصم الواسطي ابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن الزهري  
محمد بن مسلم بن شباب سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه باب ما يستر  
قتيبة التقي البجلي الليث بن سعد الامام ابن شهاب الزهري قبيصة بن عقبة بن محمد بن  
سفيان السوائي ابو عامر الكوفي سفيان الثوري ابى الزناد عبد الله بن زكريا ابن الاعرج عبد الرحمن  
ابن هرمز **ح** حل اللغات السكوى بضم السين مقصورا هو السير بالليل والمقصود الاستسقام  
بسبب يجيش في غير الوقت المتعارف انزبه اى اجلا اذا الجبة الشامية الجبة بضم الجيم وتشديد الياء  
التي تلبس والشامية نسبة الى الشام غير مقصور اى عبيد لم يفسل توادي غاب الثبات بضم التاء  
وتشديد الباء سرائيل سيفر طوله قد رطبه بستر العودة الغليظة فقط يلبسها اكثر اصحاب المنه والحرمة  
البوس بضم الباء والنون وسكون الراء كل ثوب داسرته او تلبسه طويلا وراس نبت احمر اشتمال  
الصمغاء هو ان يخل الرجل ثوبه ولا يرفع منه جانا ولا يشد على يديه ورجليه المنافذ كلها وقال الفقهاء وهو  
ان يتغطى ثوب واحد ليس عليه غيره فرفع من احد جانبيه ففضه على منكبيه فنكشف عورته بحيث ي  
الرجل على البتة وينصب ساقيه ويحتوي عليه ثوب او نحوه او يده اللباس والبناد مصدران للملامت  
والمناذرة كائنا معيين في الجاهلية او المس المشتري الجميع او تبنذ اليه بالبيع الى المشتري فكان قدوة للبعثى الشاذل عنها  
**ح** بضم السين مقصورا السير بالليل وهو استعماله لمن سبب سره ١٤ **ح** اى لبناء الكعبة ١٣ ع  
**ح** وهذا لا بد مما تحرك هو اول ثوبه فشد وعورته كذا في الجيم وهو موضع التزمت ١٣

**١٥** قوله ما هذا الا شمال . استفهام انكاري ووقع في مسلم القصر بـ بسبب الانكار وهو ان  
 الثوب كان ضيقا وانه خالف بين طرفيه وتواضع اى انحنى عليه كما انه عند الخافضة بين طرفي الثوب لم يمر سائرا  
 فانحنى ليستر فاعلم النبي صلى الله عليه وسلم بان محل ذلك ما اذا كان الثوب واسعا فاما اذا كان ضيقا فانه  
 يجزئ منه ان يستره لان المقصد الاصلى ستر العورة وهو يحصل بالاتحاد ولا يحتاج الى التواضع المتأخر لاعتدال  
 الماصورة . كذا في فتح الباري ١٢ **١٦** قوله جلوسا . ما جمع جالس كالركوع . جمع ركع ولما مصدر بمعنى جالسين  
 وعلى كل حال انتصاية على الحال وانما منى عن رفع رؤسهن قبل جلوس الرجال خشية ان يلمن شيئا من عورات  
 الرجال عند الرفع منه . عني ك **١٧** قوله في البجعة . بضم الجيم وتشديد الواو المعجدة هى التى تلبس والسماوية  
 نسبة الى الشام والمراد بالجمعة الشامية التى تسمى الكفار واما ذكره بلفظ الشامية مرادة للفظ الحديث وكان هذا  
 في عرفة بمكة والشام اذ ذاك كانت دار كفر واما لو ان الباب معقود لم يوارى الصلوة في الثياب التى  
 تسمى الكفار لما لم تحقق تجسسها . عني **١٨** قوله بالبول . اى بعد ما غسله والمراد ببول الماكول وهو طاهر  
 عند الاهرى والمناحية باعتبار ان الملبوس فيه سعة ١٣ ثم جارى **١٩** قوله غير معقود . والخبر ان هذا الثوب  
 كان مضموجا للكفار بقرينة الباب ١٢ **٢٠** قوله فله . اى قبل التى صلح ازاره كذا في الخرج الجبارى  
 قال العين ومطابقة للترجمة من حيث عموم قوله فمارى اى بعد ذلك لانها يتناول ما قبل النبوة وما بعدها وحالة  
 الصلوة وغيره ١٣ **٢١** قوله والبيان . بضم الواو وقية وشدة الموحدة سراويل صغير مقدار شبر يستر العورة  
 الغليظة فقط يكون للمامين ١٢ **٢٢** قوله لا واصلح الله حاله انه جازئ عند العزرة ويناد عليه عند  
 الوسعة وقوله جمع رجل على صيغة الماصى والمراد من الامراى يتجمع رجل عند التسعة اكثر من ثوبين او ثوبين على  
 التفصيل المذكور الذى همل عرمى الله عنه بقوله صلى رجل الى آخره اى يصل رجل . كذا في الخرج الجبارى  
 والعينى والكرمانى ١٢ **٢٣** قوله وعن نافع . معطوف على الاهرى على ما هو المختار عندنا لخطا ابن حجر  
 كذا في الخرج الجبارى وقال الكرمانى قوله وعن نافع كيعني من الخجاء ويحتمل ان يكون عطفا على سالم فيكون  
 متصلا انتهى ومناسبة الحديث للترجمة من حيث انه يستفاد منه جواز الصلوة في غير القيص والسراويل فيكون  
 المقصود من الترجمة عدم انحصار الصلوة فيها كذا في فتح الباري ١٣ **٢٤** قوله عن اشماتال الصلوة . هو ان  
 يتجلى الرجل بثوبه ولا يرفع من اجانبها ويشد على يديه ورجليه المنافذ كلها كالمنجحة السهام التى ليس فيها خرق والصلوة  
 ويقول الفقهاء هو ان يتغطى بثوب واحد ليس عليه غيره فرفع من احد جانبيه فيضع على منكبيه فتكشف عورته ويكره  
 على الاول ان لا يعرف من دونه بعض العوام او غيره فيفتقد علوا وبعده . ويكره على الثاني ان تنكشف  
 بعض عورته . اى ان لا يرفع من اجانبها ولا يسترها . مجمع البحار **٢٥** قوله ان يحتبوا . هو ان يجلسوا على البتير ويصحب

هذا الحجاب شأن لقاعدة ان الوصل في احكام الشرع هو العموم والله تعالى اعلم اهـ سدى (قوله باب الصلوة في القميص) اى وجود او عدم اى هل تصح في القميص وتصح عنه

استحقاق قال ثنا يعقوب بن ابراهيم قال نا ابي ابن شهاب عن عجم قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال بعثني  
ابوبكر في تلك الحجة في مؤذنين يوم النحر يؤذون بني ابي لهبة بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد بن عبد الرحمن ثم  
اردف رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فامر ان يؤذون ببراءة قال ابو هريرة فاذن معنا علي في اهل منى يوم النحر بعد العام مشرك ولا يطوف  
بالبيت عريان باب الصلوة بغير رد <sup>اي ارسل الله الى بكره</sup> حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني ابي النعمان عن محمد بن المنكدر قال قلت لعلي جابر  
ابن عبد الله وهو يصلي في ثوب واحد ملتصقا به ورداؤه موضوع فلما انصرف قلنا يا ابا عبد الله تصلي ورداؤه موضوع قال نعم احببت ان يراني  
الجهال مثلكم رايت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي كذا باب ما يذكر في الفخذ قال ابو عبد الله ويروى عن ابن عباس وجبرهذ ومحمد بن جحش  
عن النبي صلى الله عليه وسلم الفخذ عورة وقال انس اُحسب النبي صلى الله عليه وسلم عن فخذ <sup>في فخذ</sup> قال ابو عبد الله وحديث انس اسند وجبرهذ  
احوط حتى يخرج من اختلافهم وقال ابو موسى عطى النبي صلى الله عليه وسلم ركبتيه حين دخل عثمان وقال زيد بن ثابت انزل الله على رسوله  
صلى الله عليه وسلم وفيه على فخذى فتقلت على حتى خفت ان ترص فخذى <sup>اي فخذ</sup> حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال نا اسمعيل بن علكة قال  
اخبرنا عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فصلينا عندها صلوة الغداة بغلس فركب النبي  
صلى الله عليه وسلم وركب ابو طلحة وانا رديف ابي طلحة فاجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في رفاق خيبر وان ركبتي لتمس فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم ثم حسر الاراعن فخذته حتى انا انظر الى بياض فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا  
بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلثا قال وخرج القوم الى اعمالهم فقالوا لعمر قال عبد العزيز وقال بعض اصحابنا والنجاشي يعني  
النجاشي قال فاصبناها غنوة فجميع السبي فجاء ردية فقال يا نبي الله اعطني جارية من السبي فقال اذهب فخذ جارية فاخذ صفية بنت  
حياتي فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اعطيت ردية صفية بنت حياتي سيده فريضة والنضير لا تصلم الا لك قال دعوه  
بها فجاء بها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها قال فاعتمها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها فقال له ثابت  
يا ابا حمزة ما اصدقها قال نفسها اعتقها وتزوجها حتى اذا كان بالطريق جهزها له امر سليم فاهذتها له من الليل فاصبح النبي صلى الله  
عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شئ فليبعي به وبسط يطعا فجعل الرجل يبيع بالتمر وجعل الرجل يبيع بالسمن قال واحسبه قد  
ذكر السونق قال فما سواحيسا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم باب في كم تصلي المرأة من الثياب وقال عكرمة لو وارث جسد  
في ثوب جاز حدثنا ابو اليمان قال نا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة ان عائشة قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الفجر فشهد معه نساء من المؤمنات متلفعات في مروطين ثم يرجعن الى بيوتهن ما يعرفهن احد باب اذا صلى في ثوب له اعله

٢ بن ابراهيم الاول <sup>١</sup> فقال المولى <sup>٢</sup> يلعن <sup>٣</sup> هكذا <sup>٤</sup> من العخذ <sup>٥</sup> بن مالك <sup>٦</sup> يخرج <sup>٧</sup> ركبته <sup>٨</sup> في فمه <sup>٩</sup> حدثنى <sup>١٠</sup> ابن عليه <sup>١١</sup> حدثننا <sup>١٢</sup> رسول الله <sup>١٣</sup> لا نظر <sup>١٤</sup> رسول الله <sup>١٥</sup> الكلى <sup>١٦</sup> قال <sup>١٧</sup> اذعه <sup>١٨</sup> فهدى <sup>١٩</sup> بها <sup>٢٠</sup> وقال <sup>٢١</sup> كانت <sup>٢٢</sup> في <sup>٢٣</sup> لاجزته <sup>٢٤</sup> فشهد <sup>٢٥</sup> فشهد <sup>٢٦</sup> متلفات <sup>٢٧</sup> ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى منه ببيعة اروس فا طلاق الشاء على ذلك

**له** قوله وحديث انس اسند الى آخره لقهره ان قال نعم حديث انس اسند يعني اقوى واحسن  
 مسند من حديث جبر الان العل، بحديث جبر لانه احوط لعني اكثر احتياطا في ما مر الدين واقرب الى التقوى  
 للمخرج عن الاختلاف وهو معنى قوله حتى يخرج من خلاهم اى العلماء ١٣ عني **له** قوله وقذه على خدي  
 قال ابن جرود قد اعترض الاستئجيل على استدلال المصنف بهذا على ان البقي ليس بعودة لانه ليس فيه التقرير بعبء  
 الجائل ولا يظن ثلث ان الاصل عدم الجائل لانا نقول العضو الذي يقع عليه الاعتماد غير مدان لا معروف  
 للموضع بخلاف الثوب انتهى وانما براهان المصنف كماله بالاصل انتهى ١٤ **له** قوله بساحة اصل الساحة  
 الغضلو بين المنازل وتطلق على الناحية والبرية ١٥ ع **له** قوله الخمس يتوزع الرفع بكونه عطف على محمد  
 والغصب بان يكون الواو بمعنى مع ١٦ **له** قوله عنوة - بلغ العين وهو الغتر قال المنذرى اختلفوا في  
 فتح خيبر كانت عنوة او صلى او اجلا عنها اهلها بغير قتال او بعضها صلى وبعضها عنوة وبعضها جلاء عنها اهلها قال  
 وها هو الصحيح وهذا من دفع المتأذين والآثار ١٧ ع **له** قوله عني جارية الخ - يحتمل ان يكون اذنه له  
 في اخذ الجارية على سبيل التفتيل لاداعى انه يحسب لمن الخمس اذا ميزا على انه بعد ذلك يحسب من سهم  
 ١٨ ع **له** قوله نفسها اى صداقا عقتا وزوجا بلا مهر وهذا يجوز ان يكون من خصا نصه صلى الله  
 عليه وسلم وقيل بل هو بغيره ايضا ١٩ ع **له** قوله فاه تما - اى اهدت ام سلم صيفة لرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ومناه ففتها وفي بعضها فتها قيل وهذا هو الصواب ٢٠ ع **له** قوله عروسا  
 هو اسم للزوجين عند دخول احدهما بالآخر ٢١ ع **له** قوله حيسا - الحيس الخطا وتخط بسمن واقط  
 فجعن شديدا ثم يند منه لواه وربما جعل فيه سويق وقد حاسه يحمسه قاموس قال الكرماني ولما ماجرس  
 مع حية فله وجان اما انه ذو الجارية برصاه واما انه اذن له بجارية من جوار السبي لا افضل من فلما رأى ابي صلى  
 الله عليه وسلم انه اخذ لنفسه واجود من نسائه ومثرفا في قومها واما لما استرجعها انه لم ياذن فيها وداعى في  
 ابقائها له عنوة ليعز به عليها على ما في الجيش ولما فيه من استكها مع مرتبة وبارتت على ذلك شقاق وغيره  
 فكان اخذ صلى الله عليه وسلم اياها بانفسها قالها لانه المعاهد المتخوفة انتهى قال الاميني وما وقع في رواية مسلم

عده هو على هذا الحديث الإجماع لبيان جواز الصلوة عند عدمه والله تعالى أعلم (قوله وفخذة على فخذى) كأنه يفرق الاستدلال بذلك على استبعاد وضع الفخذ على فخذ غيره لو كان بالفخذ عورة ولو عاقل كالفرج ونحوه فالوضع دليل على أنه ليس بعورة ولو يرد الاستدلال بأنه وضع الفخذ بين يداها لكون الأصل عدمه فإنه بكلل

وَنَظَرُ إِلَى عَلِيمَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يونسَ قَالَ أَنَا أَبُو إِبراهيمَ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عائشةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى فِي حَبِيبَةِ لَهَا أَعْلَمُ فَنَظَرَ إِلَى أَعْلَمِهَا نَظْرَةً فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَذْهَبُوا بِمَخِيصِي هَذِهِ إِلَى أَبِي جَهْمٍ وَأَتُونِي بِأَنْبُجَانِيَّةٍ إِلَى جَهْمٍ فَأَتَاهَا أَلْهَمْتَنِي أَنْفَاعَ صَلَواتِي وَقَالَ هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عائشةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ أَنْظُرُ إِلَى عَلِيمَا وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَخَافُ أَنْ يُفْتِنَنِي بِأَنْبُجَانِيَّةٍ فِي صَلَواتِي فِي ثَوْبٍ مُصْلَبٍ أَوْ تَصَاوِيرَ هَلْ تَقْضُدُ صَلَاتَهُ وَمَا يَنْبَغِي مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَقَالَ ثنا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ تَأْمَلُ الْعَزِيزُ بْنُ صُهَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ قَرَامُ لِعائِشَةَ سَتَرْتُ بِهِ جَانِبَ بَيْتِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِيطِي عَنْ قَرَامِكَ هَذَا فَإِنَّهُ لَا تَزَالُ تَصَاوِيرُكَ تُعْرِضُ فِي صَلَواتِي بِأَنْبُجَانِيَّةٍ فِي قُرُوجٍ حَرِيرٍ ثُمَّ نَزَعَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يونسَ قَالَ تَأْمَلُ الْيَلْبُثُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عَقِبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ أَهْدَى إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرُوجٌ حَرِيرٍ فَلَيْسَتْ فَصَلَّى فِيهِ ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَزَعَهُ نَزْعًا شَدِيدًا كَالكَارَةِ لَهُ وَقَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ بِأَنْبُجَانِيَّةٍ الثَّوْبِ الْأَحْمَرُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ أَبِي زَائِدَةَ عَنْ عَوْفٍ بْنِ أَبِي جَحْفَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةٍ حَمْرَاءَ مِنْ أَدَمٍ وَرَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ وَضُوءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَتَنَبَّهُونَ ذَلِكَ الْوَضُوءَ فَمِنْ أَصَابَ مِنْهُ شَيْئًا تَسْتَمِرُّ بِهِ وَمَنْ لَمْ يَصِبْ مِنْهُ شَيْئًا أَخَذَ مِنْ بَلَلٍ يَدِ صَاحِبِهِ ثُمَّ رَأَيْتُ بِلَالًا أَخَذَ هَذْرَةً لَهُ فَزَكَرَهَا وَخَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حُلَّةٍ حَمْرَاءَ مُشَمَّرًا صَلَّى إِلَى الْعَزَّةِ بِالنَّاسِ رُكْعَتَيْنِ وَرَأَيْتُ النَّاسَ وَاللَّذَّابِ يَمْزُونَ مِنْ بَيْنِ يَدَيِ الْعَزَّةِ بِأَنْبُجَانِيَّةٍ الصَّلَاةِ فِي الشَّطُوحِ وَالْمَنْدَرِ وَالْخَشَبِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهُ وَلَمْ يَزَلْ يَحْسَنُ بِأَسَانٍ يَصَلِّي عَلَى الْجُمُودِ وَالْقَنَاطِيرِ وَإِنْ جَرَى تَحْتَهَا بَوْلٌ أَوْ قُرْمًا وَأَمَلَهَا إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا سِتْرَةٌ وَصَلَّى أَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى ظَهْرِ الْمَسْجِدِ بِصَلَاةِ الْأَمَامِ وَصَلَّى ابْنُ عُمَرَ عَلَى النَّبِيِّ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ تَأْمَلُ نَاسُفَيْنِ قَالَ تَأْمَلُ أَبُو حَازِمٍ قَالَ سَأَلُوا سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ مِنْ أَيْ شَيْءٍ الْمَنْدَرُ فَقَالَ مَا بَقِيَ فِي النَّاسِ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي هُوَ مِنْ أَتْلُ الْغَايَةِ عَلَيْهِ فَلَانٌ مَوْلَى فَلَانَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَامَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ عُمِلَ وَوُضِعَ فَاسْتَقْبَلَ الْقَبْلَةَ كَبَّرَ وَقَامَ النَّاسُ خَلْفَهُ فَقَرَأُوا وَرَكْعَتُهُمْ النَّاسُ خَلْفَهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى فَنَسَّجَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ عَادَ عَلَى الْمَنْدَرِ ثُمَّ قَرَأَ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ رَجَعَ الْقَهْقَرَى حَتَّى سَجَدَ بِالْأَرْضِ فَهَذَا إِشَانُهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ عَلَى بَنِي عَبْدِ اللَّهِ سَأَلَنِي أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ قَالَ وَانْمَا أَرَدْتُ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَعْلَى مِنَ النَّاسِ فَلَا يَأْسُ أَنْ يَكُونَ الْأَمَامُ عَلَى مِنَ النَّاسِ هَذَا الْحَدِيثُ قَالَ فَقُلْتُ فَإِنْ سَفِينِ بْنِ عُيَيْنَةَ كَانَ يُسْأَلُ عَنْ هَذَا كَثِيرًا فَقَالَ تَسْمَعُ مِنْهُ قَالَ لَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ قَالَ نَازِلُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ هَارُونَ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الطَّوِيلِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عَلِمَهُ ثَنَا عَنْ قَالَتْ يَقْتَضِي عَنْ عَنْهُ بَيْنَ مَالِكٍ تَصَاوِيرُ بْنُ جَبِيبٍ هُوَ ابْنُ جَبِيبٍ ذَلِكَ الْجُمُودُ وَالْقَنَاطِيرُ عَلَى سَقْفٍ بِالنَّاسِ مِنَ النَّاسِ تَقَى فَكَبَّرُوا إِلَى الْقَهْقَرَى الْمَدِينِي فَقَالَ فَأَمَّا وَلَا قُلْتُ أَنَّ

السماء الرجال إبراهيم بن سعد بن إبراهيم الزهري ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عروة بن الزبير ابن جهم عامر بن مزيعة العدوي القرشي المدني اسلم يوم الفتح باب ان صلى في ثوب مصلب ابو عبد الوارث بن سعيد السوزي باب من صلى في قروح حرير عبد الله ابن يوسف التميمي الليثي هو ابن سعد المعري يزيد بن ابى حبيب ابى الخير مرثد بن عبد الله الزهري عقيمة بن عامر الخثعمي باب في الثوب الاحمر محمد بن عروة البرز الساسي عمر بن ابى زائدة الكوفي عن عوف بن ابى جحيفة وهيب بن عبد الله السواني الكوفي باب الصلوة في الشطوح الج على المديني سفيان بن عيينة ابو حازم سلمة بن دينار اسلم الساعدي ١٣

حل اللغات النجانية بلغ الهمة وسكون النون وكسر النون قبل الجيم وكسر النون الثاني وشدة التثنية ويجوز كسر الهمة وفتح الموحدة وخفة التثنية وهي كسائية غليظة لا علم لدقيق الصواب ان موضع الى موضع يقال له انجان كذا في فتح الباري والغير الجاري ثم ان ارسال التثنية الى ان جهم كاعطاء الهمة لعمري الشد عنه وقيل ان الوجود هذا اليه يصل الله عليه وسلم فربما عليه واستبدل بها الظاهر الذي قلبه بالرد ١٢ ر ١٣

١٤ قوله حمراء قال في الفتح يشير ذلك الى الجواز والاختلاف في ذلك مع الحنفية فانه قالوا بركه وتادوا لوصف البيت الباب بانها كانت من برود فيها خطوط حمراء ١٢ قوله الخشب يفتحين ويضمين جمع المشبهة ١٣ قوله الجيم يفتح الجيم ومنها وسكون يفتحها واللام الجامة من شدة البرود ١٢ جمع الجيم ١٤ قوله من اكل الغاية يفتح الهمة وسكون المشبهة ثم يفتحها واللام الجامة من شدة البرود ١٢ جمع الجيم ١٤ قوله الجيم وهي ايضا اسم موضع بالجاء قال النوي موضع معروف بالمدينة كذا في الكرماني قال يعني وفي الجاح كل شجر ملتف فهو غابة وفي الحكم الغاية الاجرة التي طالت ولما اطراف مرتفعة يامعة وقال ابو حنيفة هي اجرة القصب انتهى ١٣

١٥ قوله فلان بالثنون لانه منصرف لانه كناية عن علم المذكر بخلاته فلان فانما غير منصرف لانه كناية عن علم الاناث وهي في حكم العلم واسم الجمار الذي صنع الزهري في غير ذلك فليكون قيل يا قوم وغير ذلك كذا في المعنى والكرمانى ١٢

١٦ قوله قام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اخره في الدلالة على ما ترجم له وهي الصلوة على المنبر وقد عمل صلى الله عليه وسلم صلواته عليه وارتقاء على المامومين بالاتباع له والتعليل فاذا ارتفع الامام على الماموم فهو كروى الحاجة كشل هذا فيسبب قاله المعنى وفي الخير الجاري في هذا الحديث دليل على جواز ارتفاع الامام على المامومين وهو مذهب الحنفية والشافعية واحمدو الليثي لكن مع الكراهية بلا ضرورة كذا في القسطلاني وقال نقلنا عن الخطابي وكان المنبر ثلاث مرات ولعله انما قام على الثانية منها فليس في نزوله وطلوعه الاخطوان انتهى ١٢

السماء الرجال إبراهيم بن سعد بن إبراهيم الزهري ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عروة بن الزبير ابن جهم عامر بن مزيعة العدوي القرشي المدني اسلم يوم الفتح باب ان صلى في ثوب مصلب ابو عبد الوارث بن سعيد السوزي باب من صلى في قروح حرير عبد الله ابن يوسف التميمي الليثي هو ابن سعد المعري يزيد بن ابى حبيب ابى الخير مرثد بن عبد الله الزهري عقيمة بن عامر الخثعمي باب في الثوب الاحمر محمد بن عروة البرز الساسي عمر بن ابى زائدة الكوفي عن عوف بن ابى جحيفة وهيب بن عبد الله السواني الكوفي باب الصلوة في الشطوح الج على المديني سفيان بن عيينة ابو حازم سلمة بن دينار اسلم الساعدي ١٣

حل اللغات النجانية بلغ الهمة وسكون النون وكسر النون قبل الجيم وكسر النون الثاني وشدة التثنية ويجوز كسر الهمة وفتح الموحدة وخفة التثنية وهي كسائية غليظة لا علم لدقيق الصواب ان موضع الى موضع يقال له انجان كذا في فتح الباري والغير الجاري ثم ان ارسال التثنية الى ان جهم كاعطاء الهمة لعمري الشد عنه وقيل ان الوجود هذا اليه يصل الله عليه وسلم فربما عليه واستبدل بها الظاهر الذي قلبه بالرد ١٢ ر ١٣

١٤ قوله حمراء قال في الفتح يشير ذلك الى الجواز والاختلاف في ذلك مع الحنفية فانه قالوا بركه وتادوا لوصف البيت الباب بانها كانت من برود فيها خطوط حمراء ١٢ قوله الخشب يفتحين ويضمين جمع المشبهة ١٣ قوله الجيم يفتح الجيم ومنها وسكون يفتحها واللام الجامة من شدة البرود ١٢ جمع الجيم ١٤ قوله من اكل الغاية يفتح الهمة وسكون المشبهة ثم يفتحها واللام الجامة من شدة البرود ١٢ جمع الجيم ١٤ قوله الجيم وهي ايضا اسم موضع بالجاء قال النوي موضع معروف بالمدينة كذا في الكرماني قال يعني وفي الجاح كل شجر ملتف فهو غابة وفي الحكم الغاية الاجرة التي طالت ولما اطراف مرتفعة يامعة وقال ابو حنيفة هي اجرة القصب انتهى ١٣

١٥ قوله فلان بالثنون لانه منصرف لانه كناية عن علم المذكر بخلاته فلان فانما غير منصرف لانه كناية عن علم الاناث وهي في حكم العلم واسم الجمار الذي صنع الزهري في غير ذلك فليكون قيل يا قوم وغير ذلك كذا في المعنى والكرمانى ١٢

١٦ قوله قام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اخره في الدلالة على ما ترجم له وهي الصلوة على المنبر وقد عمل صلى الله عليه وسلم صلواته عليه وارتقاء على المامومين بالاتباع له والتعليل فاذا ارتفع الامام على الماموم فهو كروى الحاجة كشل هذا فيسبب قاله المعنى وفي الخير الجاري في هذا الحديث دليل على جواز ارتفاع الامام على المامومين وهو مذهب الحنفية والشافعية واحمدو الليثي لكن مع الكراهية بلا ضرورة كذا في القسطلاني وقال نقلنا عن الخطابي وكان المنبر ثلاث مرات ولعله انما قام على الثانية منها فليس في نزوله وطلوعه الاخطوان انتهى ١٢

شهادة العادة بالحائث في مثله فصار الوصل هو الحائث كما لا يخفى والله تعالى اعلم اه سندى (قوله متلفعات في مروطهن) والوجه الاستدلال ان الزمان كان زمان قلة الثياب فالغالب من حالهن عدم الزيادة على ذلك الثوب الواحد ولو فرض احتمال الزيادة فاحتمال عدم الزيادة موجود قطعاً والثوب الزائد لو كان خفياً او يظهر بواسطة التلغم فلو اجازت صلواتهن في الثوب الواحد لكان الظاهر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحث عن حالهن فتروا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البحث عن حالهن مع احتمال وحدة الثوب دليل على الجواز في الثوب الواحد ولا شك انه لو كان هناك وبحث منه صلى الله تعالى عليه وسلم لروى عادة والله تعالى اعلم (قوله فانما اودت) بالخطا اى اودت بهذا الحديث الاستدلال على جواز اختلاف موقف الامام والمأموم في العلو والسفل وقوله فقلت بالتكلم اى ان سفيان كان يسأل عن هذا الحكم كثير فاستدل

[illegible]

**له** قوله وآل من نسائه اى حلف  
ان لا يدخل عليهن شر ولا يمس المراءاة الا بالامانة المتعارفة بين الفقهاء وقوله في شربة نفع اليم وسكون المعجره وفتح  
الراء ومنها وبى الغزقة ويقال بى على البيت شبه الغزقة ١٢ معنى **له** قوله فصلوا قايما جمع قائم او مصدر  
بمعنى اسم الفاعل مفومهم ان صلى قائدا يصلى الامام ايضا قائدا كما ورد فى بعض الروايات ان صلى قائدا اضلوا  
قعودا وهو غير جائز ولا يعمل به لانه منسوخ لما ثبت انه صلى الله عليه وسلم فى آخر عمره صلى قائدا وصلى القوم قائمين  
ومطابقة الحديث للترجمة فى صلاة صلى الله عليه وسلم باصحابه على الواح المشربة وخشبية ١٣ معنى **له** قوله  
فى السجدة قائما اى كل منهما وفى بعضها قايما مع قائم ولد له التفسير ودوره للتابعة للترجمة ان الحصر والسجدة  
اشترك فى الصلوة على غير الارض مثل تحت الشجرة او فى المصلى للارض شرطون قوله صلى الله عليه وسلم لحاذي عفر  
وجبك فى التراب اى كان المصلى يسجد على الخرة والحصى دون الارض فكذلك يعلى على السفينة يسجد على غير الارض  
كذات النخيل وغيره ١٤ **له** قوله اطعم الخ والظاهر ان قصد عليك من دعوتها الصلوة لكنها جعلت الطعام  
مقدمة لها ١٥ **له** قوله على ثوبه يحتمل الثوب الملبوس كالفاضل من كراهة قولهم واوالثوب الذى يتقلعه  
من جسمه ووجه الثانية ان اذا سجد على ثوبه يكون سجدا على الفراش لانه اسم مبسط ١٦ معنى **له** قوله  
والبسوت هذا اعتناء عن عائشة عن نومها على هذه البياضة والمعنى لو كانت المسابيح لقبضت وحلى عند ارادته  
السجود ولما اوجبه الى غزوى ١٧ معنى **له** قوله اعراض الجنابة منصوب بنزع الفاضل اى كاحتراس الجنابة  
والمراد انها تكون ثامنة بين يديه من جهة يمينه الى جهة شماله كما تكون الجنابة ثمان بين يدي المصل عليه ١٨ فغ البارى  
**اسماء الرجال** باب اذا احاب ثوب الخ  
مسند بن مسرهد خاله بن عبد الله السلطان سليمان التاجى عبد الله بن شداد بن الهاد باب  
**لعمري** اى صيغة دويبن على غير مولى رسول الله صلعم ١٩ **له** قوله فلعل على جواز دعاية اليد ما لم ينزل الرباط ٢٠

عليه بهذا الحديث (قوله فلم تسمعه) أي هذا الحديث في معرض الاستدلال (قوله منه) أي من سفيان (قوله قال) أي أحمد (قوله لا) أي ما سمعته منه والحاصل إن هذا الحديث دليل على جواز اختلاف موقف الأما موالما ومرواوين دقيق العيد فيه بحث حاصله أنه وارد على قصد التعليم فلا يلزم جواز هذا الفعل بدون قصد التعليم قلت وهو مدفوع بما عرفت في حديث أولئككم ثوبان وحاصله كما أن الأصل في الوارد عموم الإشخاص كذلك الأصل عموم الأحوال والمخصوص في كل يحتاج إلى دليل فافهم والله تعالى أعلم اهـ سندی (قوله فصلي بهم جالساً وهم قيام) أي ابتداء ثم أشار إليهم بالجلبوس فجلسوا وإن هذه الرواية فيها اختصار وكذلك في آخره اختصار والأصل وإن صلى جالساً فصلوا جلوساً والله تعالى أعلم (قوله فلا صلى لكم) وكذا قوله فصلي لنا الظاهر أن المراد أمأماً لكم وأمأماً لنا والمراد لفعلكم أو نفعنا بالكسرة أو التعليم أو الفالوة لله لا لغيره والغالب في مثله صلى بنا على بأمة التمدية والله تعالى أعلم (قوله ورجلوى في قبلته) أي طارجلوى في محل الفراش وقد علم أن عائشة رضي الله تعالى عنها كانت نائمة على الفراش كما سيبي في الحديثين الوتين فمن إن سمعوه صلى الله تعالى عليه وسلم كان على الفراش وهو المطلوب اهـ سندی

[illegible]



فائدة ابرو بهذا الاستاذ تقوية رواية يميمون بن سياه المتابعة حميدة ولما لم يكن في قول حميد مسائل يميمون اسبا  
المتخرج يكونه حميد ذلك عقيدة بطريق يحيى التي فيها متخرج حميد بان اسماعه شهم لما يظن اذ لسه وتصرحه ايضا  
بالرفع كذا في فتح الباري وقال الكرماني وفي بعضها المرفع مقدم على الموقوف ففائدة التقوى ١٢  
قول باب قبله اهل المدينة بالا حاضرة في الاكثر واهل الشام عطف على اهل المدينة وقوله والمشرق بالمعطف  
على اهل الشام وفي بعضها بالنونين اى هذا باب ودرج قبله على الابدان ونهر ليس في المشرق الزناد عليها  
بما يستقبل اية كذا في الجرجارى لان الشطابق في التذكير والتانيث بين المبتدأ والخبر واجب واول المشرق  
بالشريق والمغرب بالقرن اى مستقبل اهل المدينة واهل الشام ليس في المشرق ولا في القرين وقد  
سقطت السار من ليس فلا تطابق بينه وبين قبله فلهذا الاول بمستقبل الشطابق التذكير كذا في القسطلاني ١٣

مهما أمكن (قوله من صلواتنا الخ) كناية عن اظهار شعائر الاسلام واقبول الاحكام (قوله باب قبلة اهل المدينة الخ) قد اختلف النسخ ههنا فوجد في بعضها لفظ قبلة في قوله ليس في المشرق ولوفي المغرب قبلة وسقط من بعضها فلي تقدّر بوجهه يحتمل ان المراد باب حكم قبلة اهل المدينة وغيرهم في عدم جواز الاستقبال والاستدبار بغائط او بول الوانة كفى عن غير اهل المدينة باهل الشام والمشرق تفصيلا لبعض اقسامه وقوله ليس في المشرق الخ اى لناحية المدينة ويحتمل ان المراد باب بيان قبلة اهل المدينة واهل الشام والمشرق اى مشرق ناحية المدينة والشام وكذا مغرب هذه الناحية <sup>التي ذكر</sup> المغرب مقايسة يعنى ان الباب في بيان قبلة هذه الناحية بحيث يعم مشرق الناحية ومغربها ثم بين تلك القبلة بقوله ليس في المشرق الخ وإما على تقدّر بسقوط لفظ القبلة فقيلة اهل المدينة مبتدأ والمراد بالمشرق مشرق ناحية المدينة فقط وقوله ليس في المشرق ولوفي المغرب خبره بتأويل القبلة بالمستقبل والله تعالى اعلم

المشرق ولا في المغرب قبله لقول النبي صلى الله عليه وآله لا تستقبلوا القبلة بأغائط أو بول ولكن شقوا أو غزوا وحدا ثم قال قال  
 ناسفيلن قال نالزهرى عن عطاء بن يزيدي الليثي عن ابي ايوب الانصاري ان النبي صلى الله عليه وآله قال اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة و  
 لا تستدبروها ولكن شقوا أو غزوا قال ابو ايوب فقدمنا الشكر فوجدنا امرأ حيص بنيت قبل القبلة فنحرف ونستغفر الله عز وجل و  
 عن الزهرى عن عطاء قال سمعت ابا ايوب عن النبي صلى الله عليه وآله مثله ياب قول الله عز وجل واتخذوا من مقام إبراهيم مصرا حداثا  
 المحيدى قال ناسفيلن قال ناعمر بن دينار قال سألنا ابن عمر عن رجل طاف بالبيت للعمرة ولم يطف بين الصفا والمروة ايلقى امرأته  
 فقال قديم النبي صلى الله عليه وآله فطاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة وقد كان لكم في رسول الله أسوة  
 حسنة وسألنا جابر بن عبد الله فقال لا يقربها حتى يطوف بين الصفا والمروة حدثنا مسدد قال نا يحيى عن سيف يعنى ابن ابي سليمان  
 قال سمعت مجاهد اقال اتي ابن عمر فقيل له هذا رسول الله صلى الله عليه وآله دخل الكعبة فقال ابن عمر فاقبلت والنبي صلى الله عليه وآله قد خرج  
 واجد بلا قائلين البابين فسألت بلالا فقلت ائضى النبي صلى الله عليه وآله في الكعبة قال نعم ركعتين بين الشائيتين اللتين على يساره اذا  
 دخلت ثم خرج فصلى في وجه الكعبة ركعتين حدثنا اسحق بن نصر قال نا عبد الرزاق قال نا ابن جريج عن عطاء قال سمعت ابن عباس  
 قال لما دخل النبي صلى الله عليه وآله البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل حتى خرج منه فلما خرج ركع ركعتين في قبل الكعبة وقال هذه القبلة  
 باب التوجه نحو القبلة حيث كان وقال ابو هريرة قال النبي صلى الله عليه وآله استقبل القبلة وكثر حدثنا عبد الله بن رجاء قال نا اسرائيل  
 عن ابي اسحق عن البراء قال نا رسول الله صلى الله عليه وآله صلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا وكان رسول الله صلى  
 الله عليه وآله يحب ان يوجه الى الكعبة فانزل الله عز وجل قد نرى تقلب وجهك في السماء فتوجه نحو القبلة وقال السهلاء من الناس و  
 هم اليهود ماؤهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء الى صراط مستقيم فصلى مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 رجل ثم خرج بعد ما صلى فبصر على قوم من الانصار في صلاة العصر يصلون نحو بيت المقدس فقال هو يشهد ان صلى مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم وانه توجه نحو الكعبة فتعزف القوم حتى توجهوا نحو الكعبة حدثنا مسلم بن ابراهيم قال نا هشام بن عبد الله قال نا يحيى  
 ابن ابي كثير عن محمد بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله قال نا النبي صلى الله عليه وآله صلى على راحلته حيث توجهت به فاذا اراد  
 الفريضة نزل فاستقبل القبلة حدثنا عثمان قال نا جابر عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله صلى الله عليه وآله صلى  
 قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص فلما سلم قيل له يا رسول الله احدث في الصلوة شئ قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا فثبوت رجليه و  
 استقبل القبلة وسجد سجدتين ثم سلم فلما قبل علينا بوجهه قال انه لو حدث في الصلوة شئ لنبايكم به ولكن انما انا بشر مثلكم انسى

لغائط فقال سالت العجرة الناس يسار الله صلى الله عليه وآله وسلم في الكعبة قام فذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت لئن كنت قبلة فربما الكعبة فقال رجال نحو القبلة

اسماء الرجال سفيان هو ابن عيينة العلاء الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب الى الوب هو  
 خالدين زيد الانصاري عن الزهرى اى بالاسناد المذكور عن عطارد بن يزيد الليثي باب قول الشد  
 عز وجل الى الجحدي عبد الله بن الزبير القرشي المكي سفيان هو ابن عيينة عمرو بن دينار الى مسدد  
 هو ابن مسدد شيعة هو ابن سعيد القطان مجاهد هو ابن جبر المفسر اسحاق هو ابن ابراهيم بن نصر  
 السعدى عبد الرزاق هو ابن همام بن نافع الحمرى مولا هم ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج  
 عطاء هو ابن ابي رباح اسلم القرشي مولا هم المكي باب التوجه نحو القبلة عبد الله بن رجاء الخداني  
 اسرائيل بن يونس يروى من جده الى اسحق عرو بن عبد الله السبيعي البراء هو ابن مازب الانصاري  
 مسلم بن ابراهيم الاندلي الغرابي هاشم هو ابن عبد الله الدستواني شيعة بن ابي كثر الطائي  
 مولا هم محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان العامري المدني عثمان هو ابن ابي شعبة جبرير هو ابن  
 عبد الحميد منصور هو ابن المعتز ابراهيم هو ابن يزيد النخعي علقمة هو ابن قيس النخعي عبد الله هو ابن  
 مسعود حل اللغات مرواجيش جمع مراض بكسر الميم هو البيت المتخذ للوقوف  
 فثنى من الشئ وهو العطف  
 بابل المدينة لانهم الماطيون ويطلق بهم من هو على سمتهم ١٢ قس للمع جمع مراض بكسر الميم وهو البيت  
 المتخذ للوقوف ١٢٢ لمن بناها ولهم حصول الانحراف الم ١٢ هذا جواب بالاشارة الى وجوب  
 اتباعه صلعم ١٢٢ عدل عن المسمى حكايه عن الال الماطية ١٢ السارية هى الاسطوانة ١٢

له قوله ثم ركعتين قال  
 الاستغنى وغيره ان المشهور عن ابن عمر بن طريق نافع وغيره انه قال ونسيت ان اسلمكم صلى فدل على  
 انه اخرجه بالكيفية ولم يخرجه بالكيفية بان بلا لا ثبت له انه صلى ولم يخرجه ان صلى فاعلم ان عمر بن الخطاب  
 المتحقق له وهو الركنان لان الشغل في الشارح ينقل باقل من الركعتين كذا في فتح الباري واليعنى ١٢  
 قوله ولم يصل هذا الحديث من مراسيل ابن عباس لانهم يدخل في الكعبة مع صلى الله عليه وسلم وهو يروى من  
 اسامة وثبت في روايته بلال انه صلى فيها قال النووي اجمع اهل الحديث على الاخذ برواية بلال لانه ثبت  
 ومعه زيادة علم فوجب ترجحه ويحتمل انه صلعم فدل فيما يروى كذا في اليعنى ١٣  
 صلعم رجل هو ياد بن بشر وهو ياد بن مبرك وعنه ابن سعد في الطبقات انه عليه الصلوة والسلام صلى  
 ركعتين من انظر الى مجده بالمسلمين ثم امر ان يتوجه الى المسجد الحرام فاستدأ اليه واستدأ معه المسلمون ويقال  
 انه عليه الصلوة والسلام زلزالا لم يروى من معروف بن بنى سلمة فصنعت لطعاما وامانت القدر فضلى  
 وصاحبه ركعتين ثم امر فاستدأ الى الكعبة واستقبل الميزاب فسمى مسجد القبلتين قال ابن سعد قال الواقدي  
 هذا اثبت عندنا ١٢ قسطلاني  
 يجوز السهو المذكور بل كان لاجل الزيادة او النقصان لكن سياتى في الباب الذى بعده من رواية الحكم  
 عن ابراهيم باسناده هذا صلعم فدل بالزيادة فدل على ان ما حدث من صلوة ومقتضى لما حدث  
 الحكم وقد تابع الحكم على ذلك حماد بن ابي سليمان وطهر بن مصرف وغيرهما وغيره في رواية ايضا وعادها  
 النظر ١٢ فتح مبادى

لا قوله باب قول الله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصرا حداثا  
 يمكن ان يقال اشار باحدث الباب الى الامر بخصوص بركعتي الطواف او انه للندب حيث فعله تارة وتركه اخرى او اشار الى ان المراد بمقام ابراهيم البيت او الحرم والله  
 تعالى اعلم ومعنى قوله مصلى اى قبلة على انه في الاصل مصلى اليه اسم مفعول ثم صار مصلى بالحدف والاصال والله تعالى اعلم قوله قد نرى تقلب وجهك كلمة قد  
 للتحقيق او للتقليل بالنظر الى المفعول اى لا يمتنع ان القلب يقع الوان الفاعل يله احيانا بل بمعنى انه يقع احيانا فاعاد الفاعل على حسب ما يقع فانه هو مستدري قوله يصل  
 على راحلته حيث توجهت اى فالتفعل على الدابة مستثنى من آية التوجه نحو الكعبة قوله واستقبل القبلة وسجد سجدتين اى فسجدت السهموا خلتان تحت الامر  
 بالتوجه نحو الكعبة

قال نا عبد الله بن مسعود

كَمَا تَتَسَوَّنَ فَإِذَا نَسِيتَ فَاذْكُرُونِي وَإِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُحْيِ الصَّوَابَ فَلْيُتِمَّ عَلَيْهِ ثُمَّ لِيَسْلَمْ ثُمَّ لِيَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ بِأَبِ مَاءٍ  
جَاءَ فِي الْقِبْلَةِ وَمَنْ لَمْ يَتْرَ الْعَادَةَ عَلَى مَنْ سَلَى فَصَلَّى إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ وَقَدْ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُكْعَتِي الظُّهْرِ وَاقْبَلْ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ  
ثُمَّ أَتَمَّ مَا بَقِيَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَيْنٍ قَالَ نَاهُشِيمُ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَافَقْتُ رَبِّي فِي ثَلَاثٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ لَوْ اتَّخَذْنَا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَنَزَلْتُ وَاتَّخَذْتُ وَامِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَآيَةُ الْحِجَابِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَمَرْتَ نِسَاءَكَ أَنْ يَخْجُبْنَ  
فَأَنَّهُ يَكْفِيهِنَّ الْبُرْءُ وَالْفَاحِجُ فَنَزَلَتْ آيَةُ الْحِجَابِ وَاجْتَمَعَ نِسَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْغَيْثَةِ عَلَيْهِ فَقُلْتُ لِمَنْ عَلَى رَبِّهِ أَنْ يَنْبُدَ لَهَا  
أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُمْ مَسَلَمَاتٍ فَنَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ نَائِيحِي بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي حُمَيْدٌ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا هَذَا حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ بَيْنَ النَّاسِ بَقْبَاءٌ فِي صَلَوةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَ هُمَاتٍ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةُ قُرْآنٌ وَقَدْ أُمِرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَبَدَّ أَرَادَ  
إِلَى الْكَعْبَةِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ نَائِيحِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ خَمْسًا فَقَالَ  
أَزِيدُ فِي الصَّلَوةِ قَلِيلًا وَمَا ذَاكَ قَالَ لَوْ صَلَّيْتُ خَمْسًا قَالَ فَتَنِي رَجُلُهُ وَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بِأَبِ حَكِّ الْبِرَاقِ بِالْيَدِ مِنَ الْمَسْجِدِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ  
قَالَ نَاسُ مَعِيلِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي الْقِبْلَةِ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِ حَقٌّ رَأَى فِي وَجْهِهِ  
فَقَامَ فَحَكَّهُ بِيَدِهِ فَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا قَامَ فِي صَلَاتِهِ فَأَنَّهُ يُنَاجِي رَبَّهُ وَإِنْ رَأَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ فَلَا يَرْقُبَنَّ أَحَدُكُمْ قَبْلَ قِبْلَتِهِ وَلَكِنْ  
عَنْ يَسَارَةٍ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ ثُمَّ أَخَذَ طَرَفَ رِدَائِهِ فَبَصَقَ فِيهِ ثُمَّ رَدَّ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَقَالَ أَوْ يَفْعَلْ هَكَذَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ  
قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بُصَاقًا فِي جدارِ الْقِبْلَةِ فَحَكَّهُ ثُمَّ اقْبَلْ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ إِذَا كَانَ  
أَحَدُكُمْ يُصَلِّي فَلَا يَبْصُقْ قَبْلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَبْلَ وَجْهِهِ إِذَا صَلَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ  
عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي جدارِ الْقِبْلَةِ نُخَامَةً وَأَبْصَاقًا وَخُخَامَةً فَحَكَّهُ بِأَبِ حَكِّ  
الْحَاطِطِ بِالْحِطْيِ مِنَ الْمَسْجِدِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّ وَطِئْتُ عَلَى قَدْرِ رُطْبٍ فَأَغْسِلْهُ وَإِنْ كَانَ يَابِسًا فَلَا حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ نَا  
إِبْرَاهِيمَ بْنُ سَعْدٍ قَالَ أَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبَا سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى  
نُخَامَةً فِي جدارِ الْمَسْجِدِ فَتَنَاوَلَ حَصَاةً فَخَرَّهَا فَقَالَ إِذَا تَخَوَّأَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَتَخَفَنَّ قَبْلَ وَجْهِهِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَبْصُقْ عَنْ يَسَارَةٍ أَوْ تَحْتَ  
قَدَمِهِ الْيُسْرَى بِأَبِ لَا يَبْصُقْ عَنْ يَمِينِهِ فِي الصَّلَوةِ حَدَّثَنَا نَائِيحِي بْنُ بَكْرِ قَالَ نَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
أَنَّ ابْنَ هُرَيْرَةَ وَأَبَا سَعِيدٍ أَخْبَرَاهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى نُخَامَةً فِي حَاطِطِ الْمَسْجِدِ فَتَنَاوَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَصَاةً فَخَرَّهَا ثُمَّ

فَلَمَّا قَامَ يُصَلِّيْ فَوَجَدَ ابْنَ اِمْرَأَتِهِ فِي الْمَضْجَعِ فَاْتَتْهُ بِهَا فَغَضِبَ عَلَيْهِ وَنَادَىٰ بِمَرْيَمَ فَحَدَّثَهَا بِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ فَكَبَّرَ عَلَىٰ رَأْسِهَا وَلَقِيَ جِبْرٰٓئِيْلَ رُحْمًا فَاسْتَقْبَلَهَا فَالْتَمَسَ لَهَا وَجْهًا فَوَضَعَهَا فِي الْبَيْتِ فَاْتَتْهُ بِهَا فَغَضِبَ عَلَيْهِ وَنَادَىٰ بِمَرْيَمَ فَحَدَّثَهَا بِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ فَكَبَّرَ عَلَىٰ رَأْسِهَا وَلَقِيَ جِبْرٰٓئِيْلَ رُحْمًا فَاسْتَقْبَلَهَا فَالْتَمَسَ لَهَا وَجْهًا فَوَضَعَهَا فِي الْبَيْتِ

في النسي احرام القبلة لا مجرد التاذي بالازراق ونحوه فلهذا لم يفرق بين رطب ويايس بخلاف ما علمت النسي فيه  
مجرد الاستحسان فلهذا لم يفرق على اليايس ١٢ فتح الهاردي **كه** قوله يايسا. هذا في التقدير ولما في ترك احرام  
القبلة فكلما هما سواء و به المناسبة للترجمة ١٣ اسماء الرجال  
**باب** ما جاد في القبلة عمرو بن عون هو ابو عثمان الواسطي البزاز مشيم هو ابن بشير بن بكير  
الاب وتفسيره لابن حميد الطويل وقال ابن ابى مريم سعيد بن محمد بن الحكم **تيحي** بن اليوب هو الخافقي  
عبد الله بن يوسف هو التميمي عبد الله بن دينار العدوي مولاهم ابو عبد الرحمن المدني عبد الله بن  
عمر هو ابن الخطاب مسدد هو ابن سريته يعني هو القطان شعيرة هو ابن الحجاج الحكم هو ابن عتيبة  
مصغرا ابراهيم هو التميمي علقمة هو ابن فليس التميمي عبد الله هو ابن مسعود باب حك الازراق الخ  
قبيصة هو ابن سعيد التميمي اسمعيل بن جعفر بن ابى كثير الضادى حميد الطويل عبد الله التميمي مالك  
بن انس الامام نافع بن عمر عبد الله بن عمر بن الخطاب عبد الله التميمي مالك بن انس  
الاصمعي هشام بن عروة بن الزبير بن العوام باب مك الخطاط. وقال ابن عباس وهذا ابن ابى شبة  
بسند صحيح موسى بن اسمعيل اى النبوذكى البصرى ابراهيم القرشى المدني ابن شهاب الزهري  
حميد القرشى ابا سعيد الخدري **باب** لا يصح عن عيينة **تيحي** هو ابن عبد الله بن بكير الليث  
هو ابن سعد الامام عقيل بن خالد الابن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري حميد بن عبد الرحمن بن  
عوف الزهري **الحل اللغات** فليتحصر التمرى طلب الثواب بالا جتباد البالغ نفاضة بضم النون  
هو فضله يخرج من الصد بصاق بضم الصاد اللباب الذي يخرج من الفم مخاط بضم الميم ما يخرج من  
الالف فحتها المت تلك تنخم اى القى النخامة **وه** وسبغى القصة مفسر فى تفسير سورة التمرى  
انشاد الله تعالى ١٢ **عه** عطف اى جلس كما هو رواية القعود للتشديد ١٤ هذا ما بعده فى غير  
المسجد ما فى ثوبه ١٢. مجمع البحار

**١٤** قوله من سعى فصله قال الكرمانى قال فصل فى تفسير قوله سعى والعاء تفسيره وما  
 بقى اى الركعتين الاخيرتين وما نسبت هذا التعليق للترجمة انه جعله زمان الاقبال على الناس وغلا فى حكم الصلوة  
 وانه فى ذلك الزمان ساء مصلى الى غير القبلة وبهذا التعليق قطع من حديثه الى بريرة فى قصته ذى اليمين  
 كذا فى العين ١٣ **١٥** قوله وافقت والمعنى فى الاصل وافقت ربى فانزل القرآن على وفق ما مايت  
 ولكنك اسند الموافق لنفسه بغاية اللادب كذا فى الكرمانى وفى الزيل الجارى وذكر البعض موافقة فى احدى وعشرين  
 كما نقله السيوطى فى تاريخ الخلفاء وقال بعض آخر فى خمسة عشر وعلى قوله المذكور كان قبل الحوادث الباقية  
 اولان الكلام كان فيها الى ان ذكر العدد القليل لانه فى العدد الزائد انشئ ١٢ **١٦** قوله صلى اى قبله ودلائله  
 على الترجمة باعتبار دلالة على الجزء الاول منها كان الحديث الذى ياقى آخر ايدى على الجزء الاخير فالاول واخره  
 يدل على كل الترجمة وما كيفية الدلالة فعلى قول من فسر مقام ابراهيم بالعبية فظاهره ما على قول من قال  
 هو المزمع كلفه فقال ان من التبعيض ومضى اى قبله او موضع الصلوة والمراد من الترجمة ما جاء فى القبلة  
 وما يتعلق بها وبهذا الظاهر ان المتبادر الى الفهم من المقام الجواز الذى دقت عليه ابراهيم وموضع مشهور قال  
 الخطابى سأل عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل ذلك الجواز فيه اثم مقامه بين يدي القبلة  
 يقوم الامام عنه فخرت الآية ١٢ كرمانى **١٧** قوله ان يستعمل الكعبة دلالة على الجزء الاول من الترجمة  
 ظاهرا من الجزء الثانى ايضا وذلك لانهم صلوا فى اول تلك القبلة بالمنسوخة التى هى غير القبلة  
 الواجب استقبالها باليمين بوجوبه والى اهل كانا س حيث لم يوروا باعادتهم صلواتهم ١٣ يعنى **١٨** قوله  
 فان رينا جى رب المناجاة والنجوى السريين الاثنين وما جاءه الرب مجازا لولا كلام الامن طرف العبد وسه من  
 باب التفتية اى شرب العبد وتوجهه الى الله ثم فى الصلوة وما فيها من العقوبة والادكار واستنزال رحمته الخشوع  
 والخشوع بمن يناجى مولاه وكذا قوله وان ربر بينه وبين القبلة وقوله فان الله قبل وجهه معناه التفتية اى كان  
 بينه وبين القبلة ١٤ **١٩** قوله وقال ابن عباس والجماعة قبله للترجمة الاشارة الى ان الله تعالى

(قوله ما جاء في القيلة) أي في متطقاتها كقمام إبراهيم لو فيها ومقام إبراهيم هي اللعبة (قوله فاستدرا إلى اللعبة) أي فما عادوا وما صلوا إلى غير اللعبة قبل علمهم بما أوامر وكذا السأحي والله تعالى أعلم اهـ سندى (قوله البراق في المسجد خطيئة) أي لمن لو يريد دفنها لما سبق وسيجيئ من قوله ليبصق عن يساره أو تحت قدمه والقول بأنه عام مخصوص بغير المسجد لهذا الحديث ليس بشئ كيف ومورد ذلك القول كان هو المسجد كما يرشد إليه روايات الصحيح وغيره وتخصيص المورد











يَقْتَضُونَ النَّبِيَّ كَانَ عَاجِبِ الرَّجُلُ فَكَانُوا الصَّدِيقَ عَزَبَكَ رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَتْ فَقَالَتْ وَقَدْ هُوَ يَقُولُ يَا أَبَا تَرَابِ فَصَلْ لَهُ

سجدتم يخرجون ولا يصلون واوجب اهل النظاير على كل داخل في وقت يجوز فيه الصلوة وقال بعضهم في كل وقت كذا في الكرماني قال ابن حجر تفسر الامام بصلوة ولله داخل بمعنى انما في وقت الطلوع واخره  
اسماء الرجال في الواسعة جادين رتبة  
باب نوم الرجال في المسجد قال ابو قتادة هو عبد الله  
ابن زيد وصله المؤلف في العمادين مسلمة هو ابن مسعود الاسدي متبعي هو ابن سبيد القحطاني عميد الله  
عن عمر العري قانع مول ابن عرس بن سعد بن مالك الانصاري يوسف بن عيسى المروزي ابن فضيل  
هو محمد بن فضيل يروي عن ابيه فضيل بن غزوان الكوفي ابي حازم هو سلمان الاشجعي الكوفي التابعي هو غير  
الراوي عن سلمة وداودي عن ابي هريرة سان باب الصلوة اذا قدم من سفر خلا بن يحيى بن صفوان السلمي ابو محمد الكوفي  
يزيل مكة مسعر بن كرام ابو سلمة الكوفي محارب بن دثار بكسر الدال الكلمة السدوسي قاضي الكوفة باب اذا  
دخل احدكم المسجد بن يوسف التميمي مالك الامام المدني باب الحديث في المسجد عبد الله  
وماك هما السابقان في الباب السابق الي الزناد عبد الله بن زكوان القرشي ابو عبد الرحمن المدني  
عمل اللغات وشاح بكسر الواو ضمها يفتح من ادعى عرضا ويرفع بالجوهر تشده النساء بين عاتقها وقيل  
يطمان من ثلوث الف بينهما وتوشح به النساء سبيور جمع صبر هو ما يقدم من الجلد حداقة يشده يد البلاء  
عدها الف تصغير سدا طار معروف يقولون في الغداة سبت زعن خباء بكسر الخاء خيمة من صوف او وبر  
حفش بكسر الخاء وسكون الف البيت الصغير ماخوذ من الانحفاش وهو الانضمام وصله الوعاء التي تفتح  
المرأة يساغر لا تحث روي من النخل يمحذ تار ومن التقيل ايضا الصقة بضم الصاد وفتح الفاء  
المشردة اسم موضع مظل كان في المسجد النبوي كانت تادى اليه المساكين اعزب هو من لازوجه له  
يقول بالكسر من القبولة وهو نوم نصف النهار اعقله المغفرة ستر الذنوب ابى قتادة السلمي يفتح اثنين  
الامام وقيل بكسر اللام ١٢  
موضع مظل من المسجد النبوي كانت تادى اليه المساكين ١٣ عده ناذرة التاكيد لا قبلوا التعميم  
الامام ١٤ سلة بن دينار والد عبد العزيز ١٥ لكه وهو موضع الزمزم لان الصفة كانت من المسجد ١٦  
وصله المؤلف في غزوة بئوك ١٧ ابن النعمان القرشي المدني ١٨ قس عه بفتحين وقيل بكسر  
لام نسبة الى سلمة بكسر اللام ١٩ ك

بكر الواد ونسبنا شيخ من اديم عرنا ورمع بالجواهر وتشده المرأة بين عاتقها وقيل ليطمان من لؤلؤها خلف بينما و  
يتوشح به المرأة ١٣ مجمع البحار دفع الباري ١٤ قوله حدياء يشده بياد والالف لتغير حدة كعبه ط ١٥  
معروف وحصل الالف باشباع فته اياء ١٦ ك ١٧ قوله نعمت مغفولاه ان عدى الى مغفولين او  
----- مغفوله مخذوف وهو نحواني اغترة او اني صاحبه ١٨ قوله وهو ذا هو  
فيه وجه من الاعراب هو متبد او ذاخيره اذنا كيه وهو ان في خبر بعد خبر لا اذنا كيه لاول ولذا اويان له او اذنا كيه  
ثان وهو خبره او به لاول خيره الشان وما بعده جملة مفسرة له خبره هو ان في مخذوف واللمنة تاكيد لاوله او انضوب  
على الاختصاص ١٩ قوله حفش بكسر الهمزة وسكون الفاء بعد ما بمجهر البيت الصغير القريب  
المسك ما خوذ من الانعماش وهو الانضمام واصله الوعاء الذي تقطع المرأة فيه غزلها ٢٠ قوله  
فقدت بلفظا المضارع من التفعّل يخذف احداهن ثين كذا في الكرماني والفتح ٢١ قوله نوم الرجال  
في المسجد اى جواز ذلك وهو قول الجمهور وروى عن ابن عباس كراهية الامن يريد المصلحة وعن ابن مسعود  
مطلقا وعن مالك التفصيل بين من له مسكن فيكمه وبين من لا له مسكن فيباح ٢٢ قوله ابن مسعود  
بكسر العين ابن جميل الشقي اسمه يحيى وقتيبة لقب غلب عليه وعرف به ٢٣ قوله سبعين من  
اصحاب يثغر بانهم كانوا من اصحاب الصفه وقد استشهد منهم جمع في بير محونة قبل اسلام ابى هريرة واختلف  
في عدد النجس كذا في الفتح ٢٤ قوله راء هو ما يشتر على البدن نقطه والاراء ما يكسو النصف الاسفل  
وقدر بلواصفه لكساء وحده والعائد مخذوف والضمير فيهما عائد الى الكساء باعتبارانه جنس الريد بلجاء  
لذا في الكرماني وفي الخبر الجارى ولا يخفى ان لا يظفر فائدة نفي الرءاء ولعله نفي الرءاء لان صاحب الرءاء يكون له  
اذا رايها قالها فغيره اشعار الى انه لم يكن له ثوبان انتهى ٢٥ قوله صل ركعتين قال الكرماني فان قلت  
ما وجه ولا نه على الترجمة قلت هذا الحديث مخفف من مطول ذكره في كتاب البيوع وغيره وفيه انه قال كنت  
مع النبي صلعم في غزوة واشترى منى جلما وقيمة ثم قدم رسول الله صلعم قبلى وقد مرت بالخداة فوجهه تلى بى باب  
المسجد قال الآن قدمت قلت نعم قال فادخل فصر ركعتين فامر بلال ان يركن الى اوقية فوزن له  
فارج قال النووي مقصوده للقدم من السفر انتهى ٢٦ قوله قتادة الى الرث بالمشقة ابن رجب بكسر  
الراء وتسكين الموصدة ٢٧ قوله فليصل كى اى فليصل قال ابن بطال اتفق ائمة الفتوى على انه محمول  
على الندب والارشاد مع استصحابهم الركوع لكل من دخل المسجد لما روى ان كبار اصحاب رسول الله صلعم يدخلون  
على الركوع ٢٨

تظهر التراجم من الواحديث المذكورة فيما يتأمل من حيث ان العادة في مثل ذلك تقتضي النوم في المسجد مثلاً اذا علم حال اصحاب الصفة علم انه لا يمكن مع هذه الحالة عادة ان يكون لهم بيوت فلا بد من نومهم في المسجد وهكذا اسندى



كان ذلك سبب البطوة لان الغلام كان مترع وابطأ اولاً انه جمل الصفحة وبذا اودع ١٣ فتح **له** قوله عند قول ابن مس في ذلك ان بعضهم كانوا يشكرون عليه فيغير بناء المسجد وجعله بالحجارة المشققة والصفحة ١٢ ك  
اسماء الرجال  
الاعرج عبد الرحمن بن مرز البوداد ولد له باب بنان المسجد **الح** قال ابو سعيد هو الذي وصله المؤلف في الاعتكاف **قال** انس هو ابن مالك وصله ابو يعلى وابن خزيمة علي بن عبد الله  
هو ابن جعفر المديني يعقوب بن ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف صلح مذهب ولد عمر بن عبد العزيز **قال** فاع مولد ابن عمر رضي الله عنهما باب التعاون **الح** مسد هو ابن مسد عبد العزيز هو الدباغ الاشادي خالدة الزاهد هو ابن مزلان عكرمة مولى بن عباس لابن ابي الحسن كان مولده يوم كرم علي بن ابي سفيان بن سعيد هو الذي رضي الله عنه باب الاستغناء **الح** قتيبة بن سعيد البورج عبد العزيز ابن ابي حاتم واسم سلمة بن دينار يروي عن ابيه ابي حاتم والد عبد العزيز المذكور هو ابن سعد الساعدي خالدا بن يحيى السلمي الكوفي عبد الواحد بن ابي نوح البصرة والميم الطبري مولى بني مخزوم يروي عن ابيه جابر ابن عبد الله الانصاري باب من بني سفيان بن سليمان الجعفي ابن وهب عبد الله عمرو هو ابن اللطيف الملقب بدرة الخواص بكسر مضطر هو ابن عبد الله بن الاشج باب يأخذ **الح** ١٣  
حل اللغات اكن مضارع من الاكنا يقال اكننت الشيء اذا سترته وصفته عن النفس اي قال عمر لبيبا عرضني من التغير فلما اتجا وزعته الى التغير ونحوه وفي بعض الروايات كن بكسر الكاف وهو امر بالمجرى الخطاب فيه للبا رجديد هو ما مجر من الخوص قاله المبرد فيقال له سفع تخمر من التغيري تستعمل المرة وكذا قوله تصفر بيتا هو اي يتفاحرون لا يصعوصم بذكر الله الذي هو اصل عمارة المسجد لتؤخر فيها من الزخرفة وهي الرقبة بالذهب ونحوه عدة بضم الجين واليم ففتحها جمع للعود وكذا الخشب يفتحين جمع للذهب وبن كثر رزق لمن وقع في ملكه تخلمه كان ويل كثر عذاب لمن وقع في ملكه يستعمل النصول جمع المنصل وهو بيكان  
**ل** بيان لقوله تعالى وتفسير **الح** ١٢ المغفرة ستر الذلوب والرحمة اضافة الاحسان عليه **١٣** بضم الغوية وشدة اليم اي تستعمل المرة **١٣** ح المراد عمارة بها والصلوة وذكر الله **١٤** من الزخرف وهي الزينة بالذهب ونحوه **١٥** قس **الح** بفتحين وبعدها جملة الكثرة للعود وكذا الخشب **١٦** ح ضرب من الشجرة يوقى من السند **١٧** ح بحسب الكمية والزيادة بحسب الكيفية **١٨**

(قوله بنى الله له مثله في الجنة) كانه رضى الله تعالى عنه اعتد بلفظ المثل واعلم في التزيين عليه والله تعالى اعلم (باب ذكر البيع والشراء) اى ذكر مسائله منه على ان ماورد النبي عنه هو فعل البيع والشراء في المسجد واما ذكرهما وذكر ما يتعلق بهما من العلم فليس بمنهى عنه

**قوله نعم** اي سمعته صلى الله عليه وسلم ذلك وتزجرت اليه شاذحة للحديث بان كان ذلك في المسجد على ما ذكره المؤلف في بدء الخلق خير جاري قال السيوطي والجمع بينه وبين حديث النبي عن تناشد الاشجار في المساجد محل النبي على اشجار الجبالية ونحوها انتهى ١٢ **قوله في كتابنا** اي في شان كتابنا بيان ما سألت عتبان قطيبي ما بقي من النجوم وهي خمس اواق في خمس سنين كذا في الخبر الجاردي واني اكره ما في امكنة بهي بيع الخرفين عن نفسه بدين مؤجل يؤد به بنجين او اكثر انتهى ١٣ **قوله ذكرته** كذا وقع بنا بقتشه بالكاف فقبل الصواب ما وقع في رواية مالك وغيره بلفظ ذكرت له ذلك لان التذكير يستعمل سبق علم بذلك ولا يجزئ تحذيره به الرواية لاحتمال السبق الاول على وجه الاجمال ١٤ **قوله فليس** لذكر الشرا اي الاستحبة ولفظ مائة للمبالغة في الكثرة لان هذا العدد بينه هو المراد ١٥ **قوله ان بريرة** يعني انه لم يسند اليه ما شته ولم يذكر بعد التبره فهو مغاير للرواية السابقة من وجهين ١٦ **قوله قال علي** اي اي عبد الله المذكور وذكره وقال جعفر عطف على قال يعني لانه مقول على بن عبد الله والفرق بين هذين الطرفين ان الاول معنع وليس فيه ذكر عائشة والثاني فيه ذكرها بلفظ السماع ثم الفرق بينهما وبين رواية مالك انما تعليل البخاري من خلافها فانها مسندان لكذا في اكره ما في فأتت قلت ما وجه الدلالة على التبرية قلت المراد من الشروط شروط البيع والشراء وتمام القصة يدل عليه قال النووي احتج به طائفة من العلماء احمد في جواز بيع المكاتب وقال بعضهم يجوز بيعه للعقود لانه مستخدم واجاب من لم يجوز به انها غيرت نفسها وضحي الكتاب انتهى ذكره اكره ما في ١٧

بقوله ان شئت اعطيت اهلك اي ثمنك لو بدلت كتابك والحاصل انها اودت شراءها واعتاقها او ادع كفايتها واشترط الولاء لهما والوكالت  
المستحقة للزجر لاهل البرقة ثم اهل بريقة ما رضى بالشراء البسيط ان عاشتة تعقها ويكون الولاء لهما وعلى هذا يقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايتعها مستحقة  
مع الشرط كما هو مقتضى بعض الروايات والاولا يمكن فهم الشراء بلا شرط لعدم رضاهم به وعلى هذا افراد البراءة المشهور وهو انه كيف امرها بالشراء على هذا الشرط  
مع انه شرط ففسد البيع وفيه من الخدعة ما لا يخفى والى جواب انه شرط مخصوص بهذا الشراء وقع لمصلحة اقتضته مثل التغليظ عليهم بابطال شرطهم عليهم بعد  
تقريرها لهم صورة والشراء التخصيص في مثله والله تعالى اعلم اه سدى (قوله ذكرته ذلك) المشهور على الالسة ذكرت بالشد يد كانه بناء على تركه من كونه متعديا  
الى مفعولين والمخفف لو تعدى اليهما فجعلوه مشددا لكن مقتضى التشديد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان عالما بالمر قبل اوانه نسيه او غفل عنه فذكرته عاشتة او مسر  
وهذا الوعد له ههنا فالوجه ان يقرأ مخففا والحمل على الخذف والوصول الى ذكرته له ذلك او على ان ذلك يدل من الضمير والجاء والجورجى ف اى الله وهذا هو الموافق لروايات  
ويقتضيه المعنى المقصود ههنا والله تعالى اعلم (قوله يشترطون شروطا ليست في كتاب الله) ظاهرة يفيد ان كل شرط ليست في كتاب الله تعالى فهو شرط باطل وهو مشكل  
والوجه ان المراد كل شرط يرد ككتاب الله صراحة او ضمنا فهو فاسد فكل شرط يخالف دين الله يرد ككتاب الله لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول والله تعالى اعلم (قوله  
حق سمعنا الظاهر في المعنى سمعنا كما في بعض الروايات رواية التشية تفعل على حذف اى سمعنا اصولها والله تعالى اعلم

[illegible]

ذلك التقاط العيدان وغيره كما ثبت في روايات الحديث فعلم الحديث الترجمة كلها نظر الى خصوص الواقع وكثير ما يكون دليل المصنف بالحديث مبنيا على خصوص الواقع والله تعالى اعلم قوله باب تحرير تجارة الخمر اي ذكر حرمتها في المسجد ففيه اشارة الى ان الشيء اذا كان حراما فذكر حرمة بل ذكر نفسه ليس مجزما فيجبوز في المسجد (قوله او كلمة) بالنصب عطف على مقول قال وصغير نحوها لتمازى المقول باعتبارها كلمة واعتبار الجملة كلمة غير بعيد لآفة والله تعالى اعلم وما جعلها عطفًا على البارة فلا يصح الو باعتبار ان تجعل لفظة البارة مقول قال فمما لا يخفى انه اعتبار بعيد فالوجه ما ذكرنا تأمل (قوله فذكرت قول اخي الخ) كأنه صلى الله تعالى عليه وسلم نظر الى ان من اعظم ذلك الملك واخصه التصرف في الشياطين والتمكين منهم فيقتربهم بربط الشياطين عندهم خصوص ذلك الملك سليمان وعدم استجابة دعائه لما فيه من المشاركة معه في جملة ما هو من اخص امر ذلك الملك فترك الربط خشية ذلك التوهم الباطل ولم يرد ان ربط الشياطين بوجوب المشاركة معه في تمام ملكه ويقضى الى عدم خصوص ذلك الملك سليمان فان التمكين من شيطان واحد من الشياطين لا يقدح في الخصوص قطعًا فان الخصوص كان بالنسبة الى تمام الملك كما لا يخفى (قوله باب الوغسل اذا اسلم) كأنه اراد ان الواسع المروط في المسجد يخرج من المسجد الاغتسال اذا اراد ان يسلم فلذلك وضع الباب في ابواب المساجد والله تعالى اعلم اهـ سدى

الا الدم يسيل اليهم فقالوا يا اهل الخيمة ما هذا الذي ياتينا من قبلكم فاذا سعد يغذ وجرحه دما فبات منها <sup>باب</sup> ادخال البعير  
 في المسجد لليلة وقال ابن عباس طاف النبي صلى الله عليه وسلم على <sup>بغيره</sup> حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالک عن محمد بن عبد الرحمن  
 ابن نوفل عن عروة بن الزبير عن زينب بنت ابي سلمة عن ام سلمة قالت شكون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكي قال طوفي  
 من وراء الناس وانت راكبة فطقت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الى جنب البيت يقرأ بالطور وكتاب مسطور <sup>باب</sup> حدثنا  
 محمد بن المثنى قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن قتادة قال حدثنا انس ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم احدهما عباد بن بشر واحسب الثاني اسيد بن حضير في ليلة مظلمة ومعهما مثل البصبا حين  
 يضيئان بين ايديهما فلما افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى اتي اهله <sup>باب</sup> الخوخة والمبر في المسجد <sup>باب</sup> حدثنا محمد بن سنان  
 قال نا فليهم قال نا ابو النصر عن عبيد بن حنين وعن بسر بن سعيد عن ابي سعيد الخدري قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان  
 الله سبحانه خيرة عبدا بين الدنيا وبين ما عندنا فاختار ما عند الله فبكي ابو بكر فقلت في نفسي ما يبكي هذا الشيخ ان يكن الله خيرة عبدا  
 بين الدنيا وبين ما عندنا فاختار ما عند الله عز وجل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو العبد وكان ابو بكر اعلمنا فقال يا ابا بكر لا تبك  
 ان آمن الناس على في صحبته وماله ابو بكر ولو كنت متخذ امن امي خليلا لاتخذت ابا بكر ولكن اخوة الاسلام ومودة لا يبقين في  
 المسجد <sup>باب</sup> الاسد الاباب <sup>باب</sup> ابي بكر حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي قال نا وهب بن جرير قال نا ابي قال سمعت يعلى بن حكيم عن عكرمة  
 عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرسنه الذي مات فيه عاصبا راسه بجرقه فقعدا على المنبر فحمد الله واشئ عليه  
 ثم قال انه ليس من الناس احد آمن على في نفسه وماله من ابي بكر بن ابي قحافة ولو كنت متخذ امن الناس خليلا لاتخذت ابا بكر  
 خليلا ولكن خلة الاسلام افضل سدا وعنى كل خوخة في هذا المسجد غير خوخة الى بكر <sup>باب</sup> الابواب والغلق للكبعة والمساجد  
 قال ابو عبد الله وقال لي عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن ابن جريج قال قال لي ابن ابي مليكة يا عبد الملك لو رايت مساجد ابن  
 عباس وابوهم <sup>باب</sup> حدثنا ابو النعمان وقتيبة بن سعيد قال نا احاد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قديم مكة فدعا عثمان بن طلحة ففتح الباب فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وبلاط واسامة بن زيد وعثمان بن طلحة ثم اعلق الباب  
 فلبث فيه ساعة ثم خرجوا قال ابن عمر فبدرت فسالته بلا فقال صلى فيه فقلت في ابي فقال بين الاسطوانتين قال ابن عمر

فِيهَا ۚ قَالَ حَدَّثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ عَبْدِ بْنِ حَنِينٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ۖ أَنَّهُ كَانَ لِلَّهِ عَبْدٌ خَيْرٌ ۖ إِنَّ بَيْنَ عَبْدٍ وَخَلِيلٍ مِنْ أُمَّتِي

**قوله** فيمنه جرحه اي يسئل استدله بماك وادخل ان النجاسات ليست از النجاسة بفرض والاما اجاز  
 ابني صلى الله عليه وسلم الجرح ان يسكن في المسجد وبه قال الشافعي في القديم ولما قل ان يقول ان سكن سعد  
 في المسجد كان بعد ما اندل جرحه اي يعني **قوله** طاف النبي صلى الله عليه وسلم على بيته لانه مقدم مكانه فيبقى على  
 ما روى ابو داود وروى ع ١٢ **قوله** باب العلم ان الجاهل جرت له عادة اذا ذكر كلفه باب مجرور عن الترجمة  
 يدل ذلك ان الحديث الذي ذكره بعده يكون اذا سمع ما حدثت به الباب الذي قبله منها لا سبب فيها اصله بحسب الظاهر على  
 ما لا يخفى كمن تكلف في ذلك فقتل قطعه باب الواب للساجد من جهة ان الزميلين تنازع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد في ذلك اليوم فظلموا له فظلموا  
 صلوة العشاء معه فقال ابن بطال انما ذكر الحديث في باب احكام الساجد والله اعلم لان الزميلين كانا مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم وهو موقوف جلوسه معه صحابه وكره ما اشبه بالوقوف في الدنيا بركعة صلى الله عليه وسلم فدخل مسجده وطلأته و  
 قال وذلك آية لي صلى الله عليه وسلم وكره له قلت هذا ايضا فيه بعد كما في الجية الاول والوجه ان يقال انما لما كانا في المسجد

يعني وفي الكرواني وفي امره صلى الله عليه وسلم سيد الابواب الشاهد ان النبي صلى الله عليه وسلم جرحه باب الي بكره اختصاصه بغيره في  
 دلالة على ان قدر حرمه في ذلك بامر الله فشارك فيه واولا في ما يعرف اليه التاويل فيه الخلقة وقد اكد الدلالة عليها  
 بامره لياه بالامانة في الصلوة التي بين المسجد لاجلها يدخل اليه من بابها قال الخطابي ولا اعلم في اثبات القياس  
 اقوى من اجماع الصحابة على استحقاقه الي بكره مستدلين ذلك باختلافه صلى الله عليه وسلم لياه في اعظم امور الدين وهو الصلوة  
 فقاموا عليها سائر الامور انتهى قال يعني وما روى عن ابن عباس ان قال صلى الله عليه وسلم سدا والابواب الاباب على  
 قال الترمذي بخراب وقال البخاري حديث الباب الى كرامه وقال الحاكم تفرد به يكيروم قال ابن عساکر  
 وهو وهم وقاية ابراهيم بن المختار انتهى ١٣ **قوله** لو رايت جزاءه مخدوف اي لرايت كذا وكذا او كمثل ان  
 يكون او لم يمتي فلا يحتاج الى الجزاء ١٤ **قوله** والابواب هذا الكلام يدل على ان هذه المساجد كانت لها ابواب  
 واعطاق باحسن ما يكون ع

مع النبي صلى الله عليه وسلم وبها ينظر ان صلوة معا كما بهذه الكرامة ومسجد في حصول هذه الكرامة وحل في سب ذكر حديث الباب بها بهذه الحديث ١٣ ع **٤٤** قوله باب الخوفة الجاء وانما ههنا المراد من الترجمة الاشارة الى جواز الخوفة والمرقى المسجلان حديث الباب يدل عليه ١٢ ع **٤٥** قوله ابو بكر عنا حيث فهم اندسول الله صلى الله عليه وسلم وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الابرام ليظهر فهم اهل المعرفة وبنا بهذه اصحاب المذوق وكان في مرض موته كما سيأتي ١٢ ع **٤٦** قوله لو كنت متخذا من اشي غيلا لاتخذت ابا بكر اى لئلا قلبه بخلة انتم فلم يتشع لغيره ولكن خلة الاسلام ومودته واخوته الى ابي بكر افضل منها في غيره افضل ممزوج ودوى ولكن خوة بمخوف هجرة اخوة بعد نقل حركتها الى النون او قد ضاى لو كنت متخذا غيلا ينقطع اليه بالخطبة لاتخوته فاذ كان اهل لولا المانع ولكن اخوة الاسلام دون الجماعة افضل من الجماعة دون اخوة الاسلام والاستثناء منقطع وقيل نفى الخلة المنقصة واوجب العامة الاسلامية اى ولكن خلة الاسلام مع افضل من الخلة مع غيره . يجمع البحار قال الكرماني فان قلت قال بعض الصابغين سمعت فيسلي سلم قلت لا بأس بانقطاع اليه سلم لان الانقطاع اليه الانقطاع الى الشدة وفي حكم ذلك فان قلت ما الفرق بين الخلة والمودة حيث اثبت الاولى ونفى الثانية قلت بما معنى واعداك فيخلقان باعتبار التعلق فالثبوت هي مودة بحسب الاسلام والدين والنفقة ما كانت من جهة اخرى والدليل على انها معنى واحد بقوله سلم في الحديث الذي بعده ولكن خلة الاسلام يدل لفظة المودة وقد قيل الخلة خاص وعلى مرتبة من المودة ففعل الناص واثبت العام كذا في المتن ١٣ ع **٤٧** قوله الا باب الى بكر هو موضع المطالبة للترجمة لان الخوفة هي الباب الصغير وقد يكون بمصرع واحد او بمصرعين واصلا فتح في عاقل والمرحون لوازم الباب كذا في الترجمة ١٤ ع .

بذلك على طهارة بول ما يؤكل لحمه روثه ومن يروها ما نجس الوضوء له من الاعتدال والله تعالى أعلم (قوله فذهب علي أن أسأله كمر صلى) فعلى هذا أجز من عمر بانه صلى ركعتين كما تقدم عنه في الرواية السابقة في الكتاب ليس على وجه التحصيل أن الركعتين أقل ما يحمله مطلق الصلوة في النهار والله تعالى أعلم (قوله باب رفع الصوت في المساجد) يحتمل

الَّذِي عَامَسَ الْوَحْشَةَ جَمَاعَةً يَوْمَ أُفْرِجَ السَّمَاءُ وَكَانَ وَجْهُ الْقَوْمِ كَالْكَوْثِ يُغَارِقُونَ فِيهِ عَالِيَهُمْ ثَمَدًا يَسْتَكْوُونَ فِيهِ الْكُفْرَ الْكَاثِرَ يَنصَلُّونَ فِيهِ السَّالِينَ خَالِدِينَ فِيهِ أَصْحَابُ الْأُحْشَانِ الَّذِينَ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْوَحْشَ قُلْ إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ الْوَاقِعَ قُلُوبًا فَاحْيَا لَهُمْ الْيَوْمَ فَتْنَةٌ مِّنْ رَّبِّكَ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ إِنَّكَ أَنتَ الْعَقِيلُ



فذهب على أن أسأله كم صلى بآب دخول المشرق والمسجد حدثنا قتيبة قال نا الليث عن سعيد بن أبي سعيد أنه سمع أبا هريرة يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه بسارية من سواري المسجد بآب رجم الصوفى المسجد حدثنا علي بن محمد بن جعفر بن عبيد الله بن عبد الرحمن قال نا الجعيد بن عبد الرحمن قال حدثني يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال كنت قائماً في المسجد فخصبني رجل فنظرت إليه فاذا عمر بن الخطاب فقال اذهب فاتني بهذا فجئت بهما فقال مقن انتما او من اين انتما قالوا من اهل الطائف قال لو كنتم من اهل البلد لا وجعتكما ترفعان اصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا احمد بن صالح قال نا ابن وهب قال اخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال حدثني عبد الله بن كعب بن مالك ان كعب بن مالك اخبره انه تقاضى ابن ابي حذو دينا كان له عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فارفعت اصواتهما حتى سميها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فخرج اليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كشف سيفه وناذى كعب بن مالك فقال يا كعب فقال لبك يا رسول الله فاشرب بيدة ان ضحك الشطرون دينك قال كعب قد فعلت يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم فاقضيه بآب الحلق والجلوس في المسجد حدثنا مسدد قال نا بشر بن المفضل عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر ما ترى في صلوة الليل قال مثني فاذا خشى احدكم الضيق صلى واحدة فأوتيت له ما صلى واياه كان يقول اجعلوا اخر صلاتكم بالليل وترا فان النبي صلى الله عليه وسلم امر به حدثنا ابو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو مخاطب فقال كيف صلوة الليل فقال مثني مثني فاذا خشيت الضيق فاوتر بوحدة ثم وقرة لك ما قد صليت وقال الوليد بن كثير حدثني عبيد الله بن عبد الله ان ابن عمر حدثهم ان رجلاً نادى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد حدثنا عبد الله بن يوسف قال نا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة ان اباه مولى عقيل بن ابي طالب اخبره عن ابي واقد الليثي قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فاقبل نفر ثلاثة فاقبل اثنين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد فاما احدهما قرأ في الحلقة فجلس او اما الآخر فجلس خلفهما اما الآخر فادبر ذاهباً فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم عن النفر الثلاثة افا احدهم قاوم الى الله فالواه الله واقا الآخر فاستحي فاستحيا الله منه واما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه بآب الاستلقاء في المسجد حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن عباد بن تميم عن عمه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقياً في المسجد واضعاً إحدى رجليه على الأخرى وعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب كان عمرو وعثمان يفعلان ذلك بآب المسجد يكون في الطريق من غير ضرر بالناس فيه وبه قال الحسن والتوب ومالك حدثنا يحيى بن بكير قال نا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقول للناس فاجابني واخبرني

قال حدثنا النبي ثلاثة نفر فيها

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْعَبُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ

[illegible]

انه يدكره الحدِيثين اشكال في تفصيل بآته ان كان بالضرورة فلا يجوز ان بالضرورة ويجوز اولى انه ممنوع بضرورة وقا وبلا ضرورة فلذلك يادرس صلى الله تعالى عليه وسلم الى قطع الاختصاص بينهما  
الموجب لرفع الصوت في المسجد قطعاً لرفع الصوت فيه وصارت هذه المبادىء بمنزلة الونكار على رفع الصوت والله تعالى اعلم اهـ سندى (قوله كان غير عثمان يفعلون ذلك) شبه به  
على انه لو يحمل فعله صلى الله تعالى عليه وسلم على النقص وعلى هذا فهاورد من انتهى عن هذا الفصل يحمل على ما اذا خاف بدو العرق بذلك جمعاً بين الولاية

عليه وسلم قالت لم اعقل ابوي الا وهما يدنان الدين ولم يهر علينا يوم الا يا تينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقي النهار بكثرة عشيته  
ثم يد الابي بكر فابتغى مسجد ابنا دار فكان يصلي فيه ويقرأ القرآن فيقف عليه نساء المشركين وابناؤهم يعجبون منه وينظرون  
اليه وكان ابو بكر رجلا بكا وبكا ولا يملك عنيه اذ قرأ القرآن فانزع ذلك اشرف قريش من المشركين باب الصلوة في مسجد السوق  
وصلى ابن عون في مسجد في دار يخلق عليهم الباب <sup>الصلوة في دار يخلق عليهم الباب</sup> <sup>الصلوة في دار يخلق عليهم الباب</sup> <sup>الصلوة في دار يخلق عليهم الباب</sup>  
صلى الله عليه وسلم قال صلوة الجميع تزيد على صلواته في بيته وصلوة في سوقه خمس وعشرين درجة فان احكم اذ توضأ فاحسن  
الوضوء واتى المسجد لا يريد الا الصلوة لم يخط خطوة الا رفعه الله بها درجة او خط عنه بها خطيئة حتى يدخل المسجد واذا دخل  
المسجد كان في صلوة ما كانت تحبسه وتصلى الملائكة عليه ما دام في مجلسه الذي يصلي فيه اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يؤذ بحسن  
فيه باب تشبيك الاصابع في المسجد وغيره <sup>باب تشبيك الاصابع في المسجد وغيره</sup> <sup>باب تشبيك الاصابع في المسجد وغيره</sup> <sup>باب تشبيك الاصابع في المسجد وغيره</sup>  
شك النبي صلى الله عليه وسلم اصابعه وقال عاصم بن محمد قال سمعت هذا الحديث من ابي افضم مولى واقد عن ابيه  
قال سمعت ابي وهو يقول قال عبد الله بن عمرو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن عمرو كيف بك اذ بقيت في خالة  
من الناس هذا احد ثمانية خلاء بن يحيى قال ناسفيل عن ابي بردة بن عبد الله بن ابي بردة عن جدته عن ابي موسى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال ان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك اصابعه خلائها اسحق قال نا بن شميل قال انا بن عون  
عن ابن سيرين عن ابي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلواتي العشي قال ابن سيرين قد سبها ابو هريرة و  
لكن نسيت انا قال فصلى بنا ركعتين ثم سلم فقام الى خشبة معروضة في المسجد فاتكأ عليها كانه غضبان ووضع يده اليمنى على اليسرى  
وشبك بين اصابعه ووضع حذاه اليمنى على ظهر كفه اليسرى وعرجت السرايين من ابواب المسجد فقالوا قصرت الصلوة وفي القوم  
ابو بكر وعمر فها بانه ان يكلماه وفي القوم رجل في يديه طول يقال له ذواليدنين قال يا رسول الله انسيبت ام قصرت الصلوة قال لم  
انس ولم تقصر فقال كما يقول ذواليدنين فقالوا نعم فتقدم فصلى ما ترك ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده او طول ثم رفع رأسه  
وكبر ثم كبر وسجد مثل سجوده او طول ثم رفع رأسه وكبر فربما سألوه ثم سلم فيقول نبئت ان عمران بن حصين قال ثم سلم  
باب المساجد التي على طرقي المدينة والمواقع التي فيها النبي صلى الله عليه وسلم <sup>باب المساجد التي على طرقي المدينة والمواقع التي فيها النبي صلى الله عليه وسلم</sup> <sup>باب المساجد التي على طرقي المدينة والمواقع التي فيها النبي صلى الله عليه وسلم</sup> <sup>باب المساجد التي على طرقي المدينة والمواقع التي فيها النبي صلى الله عليه وسلم</sup>

عليه وسلم قال اذا يعنى عليه الملائكة <sup>عليه وسلم قال اذا يعنى عليه الملائكة</sup> <sup>عليه وسلم قال اذا يعنى عليه الملائكة</sup> <sup>عليه وسلم قال اذا يعنى عليه الملائكة</sup>  
شك النبي صلى الله عليه وسلم اصابعه <sup>شك النبي صلى الله عليه وسلم اصابعه</sup> <sup>شك النبي صلى الله عليه وسلم اصابعه</sup> <sup>شك النبي صلى الله عليه وسلم اصابعه</sup>  
عليه وسلم قال اذا يعنى عليه الملائكة <sup>عليه وسلم قال اذا يعنى عليه الملائكة</sup> <sup>عليه وسلم قال اذا يعنى عليه الملائكة</sup> <sup>عليه وسلم قال اذا يعنى عليه الملائكة</sup>

له قوله بفناء داره وهو موضع الترمذية ويضم من ان المرو بفناء داره الطريق <sup>له قوله بفناء داره وهو موضع الترمذية ويضم من ان المرو بفناء داره الطريق</sup> <sup>له قوله بفناء داره وهو موضع الترمذية ويضم من ان المرو بفناء داره الطريق</sup> <sup>له قوله بفناء داره وهو موضع الترمذية ويضم من ان المرو بفناء داره الطريق</sup>  
عمرى في مساجد السوق وقال كرمي في قوله صلى الله عليه وسلم في موضع الصلوة من المساجد كان قال باب  
الصلوة في مواضع الأسواق <sup>الصلوة في مواضع الأسواق</sup> <sup>الصلوة في مواضع الأسواق</sup> <sup>الصلوة في مواضع الأسواق</sup>  
المصطلح مثل ما في مسجد السوق من قول كرمي ان المرو موضع الصلوة قال العيني ليس في الترمذية ما يطابق  
بدا الا تراشني اقول اصل خبر العيني من الترمذية بيان جواز الصلوة في غير مسجد الجماعة في موضع كان سوقا او نحو  
كما ورد من مسلم جلست في الموضع وسجدوا وهو في الاستدلال بالاثربان عبد الله بن عمر بن مسلم في داره في الموضع ما كان  
مسجد الجماعة في موضع الصلوة في مسجد الداريد على جوارها في مسجد السوق لان حكمها واعدى عدم كونها مسجد الجماعة في  
جمعها حديث الباب في هذا الحكم فظهرت مطابقة الاثر والحديث لظهور الاختلاف في هذا العلم <sup>جمعها حديث الباب في هذا الحكم فظهرت مطابقة الاثر والحديث لظهور الاختلاف في هذا العلم</sup> <sup>جمعها حديث الباب في هذا الحكم فظهرت مطابقة الاثر والحديث لظهور الاختلاف في هذا العلم</sup> <sup>جمعها حديث الباب في هذا الحكم فظهرت مطابقة الاثر والحديث لظهور الاختلاف في هذا العلم</sup>  
قوله حديثنا ما يدبر عن قوله قال العيني لم يوجد هذا الحديث في غالب النسخ وانما هي في نسخة البصرة في كتاب الاطراف  
اندره في كتاب ابي ربيع عن العنبري ومحمد بن شاذان عن البجلي وقال العيني ونظرت في نسخة العيني في نسخة ابن عمر  
شك ابي مسلم اصابعه وقال كيف انت يا عبد الله اذ بقيت في خالة من الناس قد مررت بمسجدهم ولما تاتيهم  
واختلفوا افسادوا كذا وشك بين اصابعه قال فكيف فعل يا رسول الله قال تافه ما تعرف وتدرع ما تنكرو  
تقبل على ما صنتك وتدرع وعواصم انتهى <sup>تقبل على ما صنتك وتدرع وعواصم انتهى</sup> <sup>تقبل على ما صنتك وتدرع وعواصم انتهى</sup> <sup>تقبل على ما صنتك وتدرع وعواصم انتهى</sup>  
الصلوة عليه وسلم بعد هذا السجود سلمة اخرى او اكنى بالسلام الاول <sup>الصلوة عليه وسلم بعد هذا السجود سلمة اخرى او اكنى بالسلام الاول</sup> <sup>الصلوة عليه وسلم بعد هذا السجود سلمة اخرى او اكنى بالسلام الاول</sup> <sup>الصلوة عليه وسلم بعد هذا السجود سلمة اخرى او اكنى بالسلام الاول</sup>  
النون اي اجبرت ان عمران بن العنبري يدل على ان لم يسجد من عمران وقد بين البزاز في رواية عن ابن سيرين والواحدة  
بينه وبين عمران وغيره في نسخة ابن سعد في السجود والسلام واستدل به قوم على ان الكلام في الصلوة من المأمورين

قوله صلوة الجميع اي صلوة القوم الذين يصلون بمجبة عن خلف امام وليس المراد صلوة  
كلهم بل صلوة كل واحد منهم ولذلك قيل تزيد على صلواته بالافراد والجمع والمراد الغرض... والافقد ورد ان النفل في البيت افضل وقوله وصلواته في سوقه يدل على جواز  
الصلوة في السوق ولو لم كان لها فضل فلا يصح تفضيل صلوة الجميع عليه فاذا جازت الصلوة في السوق فجازها في مسجد السوق بالاولى وقد يقال صلوة الجميع هي الصلوة في المسجد مع  
الامام اهم من ان تكون في مسجد السوق او في غيره من المساجد فتمثل الصلوة في مسجد السوق فعل المستدل هو ان مدحه لصلوة الجميع على الإطلاق دليل على جواز الصلوة  
في مسجد السوق ايضا فتأمل وقوله فان احكم اذ توضأ فاحسن لصلوة الجميع على الإطلاق دليل على جواز الصلوة  
لنفس الصلوة وهو خلاف الظاهر ايضا لانهم لو تكون صلوة الجميع منسبها امرها في الدرجات بل تكون متفاوتة في الدرجات فلهذا كثرة حسب قلة المتعلقات وكثرة ما يلحق بمعنى  
انها اذا كانت عادة لا تخلو عن هذه المتعلقات التي هي خيرات واعمال موجبات الثواب والجزاء عند الله كانت احب واحسن عند الله تعالى فجعل الله تعالى جزاءها زائدا على  
جزاها ما تكون بخالية عادة عن هذه المتعلقات والله تعالى اعلم مستد

ابن سليمان قال قال ناسي بن عتبة قال رايت سالم بن عبد الله يتحري اماكن من الطريق فيصلي فيها ويحدث ان اباة كان يصلي فيها وانه  
 رأى النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الامكنة قال وحدثني نافع عن ابن عمر انه كان يصلي في تلك الامكنة وسألت سالمًا فلا اعلمه الاوافق  
 نافع في الامكنة كلها الا انها تختلف في مسجد بشرف الروحاء حدثنا ابراهيم بن المنذر والحزامي قال ناس بن عياض قال قال ناسي  
 بن عتبة عن نافع ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينزل بذي الحليفة حين يعتمر وفي حجة حين حج  
 تحت سميكة في موضع المسجد الذي بذي الحليفة وكان اذا رجع من غزوة وكان في تلك الطريق او حج او غزوة هبط بطنه واذا ظهر  
 من بطنه واذا نام بالبطحاء التي على شفير الوادي التي بذي الحليفة ليس عند المسجد الذي بجارة ولا على الركبة التي عليها  
 المسجد كان ثم خلد يصلي عبد الله عندك في بطنه كنت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يصلي قد خافه السيل بالبطحاء حتى دفن  
 ذلك المكان الذي كان عبد الله يصلي فيه وان عبد الله بن عمر حدثني ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى حيث المسجد الصغير الذي دون  
 المسجد الذي بشرف الروحاء وقد كان عبد الله يعلم المكان الذي كان صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم يقول ثم عن يمينك حين تقوم  
 في المسجد تصلي وذلك المسجد على حافة الطريق اليمنى وانت ذاهب الى مكة بينه وبين المسجد الاكبر رمية محجرا ونحو ذلك وان ابن  
 عمر كان يصلي الى العرق الذي عند منصرف الروحاء ذلك العرق انتهى طرفه على حافة الطريق دون المسجد الذي بينه وبين المنصرف  
 وانت ذاهب الى مكة وقد ابتنى ثم مسجد فلم يكن عبد الله بن عمر يصلي في ذلك المسجد كان يتركه عن يساره ويصلي امامه الى  
 العرق نفسه وكان عبد الله يروح من الروحاء فلا يصلي الظهر حتى ياتي ذلك المكان فيصلي فيه الظهر واذا قبل من مكة فان منزله قبل  
 الصبح بساعة او من اخر السحر عرس حتى يصلي بها الصبح وان عبد الله حدثني ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل تحت شجرة ضخمة  
 دون الزوينة عن يمين الطريق ووجاهة الطريق في مكان بطن سهل حتى يفتق من اكبة دوين بريد الزوينة بيلين وقد انكسر اعلاها  
 فانشى في جوفها وهي قائمة على ساق وفي ساقها كشي كثيرة وان عبد الله بن عمر حدثني ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في طرف تلعة  
 من وراء العرج وانت ذاهب الى هضبة عند ذلك المسجد قبران وتلعة على القبور رصم من حجارة عن يمين الطريق عند سلك الطريق  
 بين اولئك السلطات كان عبد الله يروح من العرج بعد ان تبيل الشمس بالهاجرة فيصلي الظهر في ذلك المسجد وان عبد الله بن عمر

صلى على جبل فيه صلى جنب المسجد تعلق الذي صلى حيث انتهت ثمه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك كبرية رصم سلطات

له قوله بشرف الروحاء شرف بفتح المعجمة والراء وبالغاء المكان العالي والروحاء بفتح  
 الراء وسكون الواو وبها مال الهاء ممدودة موضع بيننا وبين المدينة التي صلى الله عليه وسلم سنة وثلاثون ميلا ذكره  
 سلم في صحيحه باب الاذان ١٣ له قوله سنة بفتح المعجمة وهو شجر العظم وهو العظام من الاشجار التي لها شوك  
 وتعرف بام ثيلان ١٤ له قوله بالبطحاء بوسيل ما فيه دقاق الحمى وكذلك النبط والشيف بفتح الشين المعجمة  
 الحرف اي الطرف والشرقية هضبة البطحاء والتعريس نزول القوم في السفر من آخر الليل يقفون فيه وقفة الاستراحة  
 ثم يرحلون وهم بالفتح اي هناك ويصبح اي يطلع في الصبح وهو تامر لا يحتاج الى الجهد والاكبة بفتح المعجمة هي السل  
 من النصف من حجارة واحدة وقيل يوردون الجبال بجمع على اكام كجبل وجبال وهو على اكام ككتاب وكسب وهو على  
 اكام نحو منقوش وانا في هومن الغراب كذا في الكرماني والعيني والنجيب بفتح المعجمة وكسر اللام قال في المتن هو شجر  
 من البحر اختلف منه واخلج النمر العظيم وروايل للنمر الصغير بفتح المعجمة وفي كتاب ابن النين الخليل واد  
 عتيق نضش من آخر منهم من قال العيني وفي الفتح والجمع والتوسيع الخليل واد فيه عن ١٢ له قوله فدا فعل ما من  
 من الدجور هو البسط ويروي قد جاء من النجى ويحتمل نافع عن ١٣ له قوله بشرف قرية جامعة على يمين  
 من مدينة وتقدم ان بيننا وبين المدينة سنة وثلاثون ميلا ١٤ له قوله الى العرق بكسر العين وسكون الراء  
 الجبل الصغير عرق الظبية الوادي المعروف ١٥ له قوله من آخر السحر وهو عبادة عما بين الصبح والكاذب  
 والصادق والعرق بين قول ساعته وقول آخر السحر هو انه اراد باخر السحر اقل من ساعة او ادا دانا بها لم يبق اول قدر  
 الساعة وقل واكثر منها ١٦ له قوله دون الروينة اي قريبا منها والروينة بضم الراء وفتح الواو وبالضم  
 بعد النخبة قرية جامعة بيننا وبين المدينة سنة وعشر فرسا وبيننا وبين الروحاء ثلثة عشر ميلا ١٧ له قوله  
 وجاه الطريق بضم الواو وكسر الاء اي مقابلها بالجر معطوف على يمين والناصب على المقربة ١٨ له قوله  
 يفتق من الاضضاء يعني الدخ او الوصول او الخروج والفتق بضم الفاء والفتح والفتق بضم الفاء والفتح والفتق بضم الفاء والفتح  
 وفي بعض النسخ بلفظ الخاب وقوله بريد الروينة المراد منه موضع البريد والمعنى بينه وبين المكان الذي ينزل فيه  
 البريد بالروينة ميلا ١٩ له قوله بالرد بالبريد بفتح المعجمة الطريق ٢٠ له قوله تلعة بفتح المعجمة وسكون اللام وفتح  
 الهاء وهي ارض مرتفعة عريضة يتردد فيها السبل قال العيني وقال الكرماني وهي ما ارتفع من الارض وما انبط من  
 الارض وهو من الاضضاء وقيل السراج جاري على الارض الى بطن الاودية والعرج قرية جامعة انما سمى العرج  
 لتعرجه قال السكوني السبل النبوي على خمسة اميال من العرج وانت ذاهب الى هضبة ٢١ له قوله العرج  
 بفتح المعجمة وسكون الراء ثم جيم قرية جامعة على طريق مكة من المدينة بيننا وبين الروينة اربعة عشر ميلا ٢٢ له قوله

(قوله او حج لعمرة) عطف على غزوه وكلام القسطلاني يشعر بان عطف على تلك الطريق ولا يخفى انه بعيد بل فاسد فتأمل (قوله صلى حيث المسجد الصغير) المسجد  
 بالرفع مبتدأ اخذ في خبره اي موقود والمجمل مضاف اليه لحيث في لوصاف الى المجمل واعتبر القسطلاني المسجد خبر مبتدأ محذوف وقدره حيث هو المسجد قلت ولو يظهر  
 لهذا الذي قد رجع الى حيث اذ المجمل المضاف اليها لم يحد فيها ضمير المضاف وايضا يظهر عند التأمل فساد المعنى ولو يظهر مرجع اخر فافهم اه سدي

سأله  
 بقي ابن عمر  
 من غزوه وكان من غزوه  
 كان من غزوه كان من غزوه

حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل عند سرجات عن يسار الطريق في مسيل دون هرشى ذلك المسيل لاصق بكرأه شى بيده وبين الطريق قريب من غلوة وكان عبد الله بن عمر يصلى إلى سرجة هي أقرب السرجات إلى الطريق وهي أطولهن وأن عبد الله بن عمر حدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل في المسيل الذى فى ادفى مزالظهران قبل المدينة حين تهبط من الصفراءات ينزل فى بطن ذلك المسيل عن يسار الطريق وانت ذاهب إلى مكة ليس بين منزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الطريق الاومية يجروان عبد الله ابن عمر حدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل بذى طوى وببيت حتى يصبح يصلى الصبح حين يقدم مكة ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك على الكعبة غليظة ليس فى المسجد الذى بنى ثمة ولكن أسفل من ذلك على الكعبة غليظة وأن عبد الله بن عمر حدثنا أن النبي صلى الله عليه وسلم استقبل فرضتى الجبل الذى بينه وبين الجبل الطويل نحو الكعبة فجعل المسجد الذى بنى ثم يسار المسجد بطرف الكعبة ومضى النبي صلى الله عليه وسلم أسفل منه على الكعبة السوداء تدعى من الكعبة عشرة أذرع أو نحوها ثم صلى مستقبل القبلة الفرضتين من الجبل الذى بينك وبين الكعبة باب سترة الإمام سترة من خلفه حدثنا عبد الله بن يوسف قال تأم لك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن عباس قال أقبلت راكباً على حمارين وأنا يومئذ قد ناهزت الاحتلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس بمنى إلى غير جدار فمررت بين يدي بعض الصف فنزلت وأرسلت الاثان ترتع ودخلت فى الصف فلم يتكرد ذلك على أحد حدثنا اسحق قال قالنا عبد الله بن نمير قال تأم عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج يوم العيد امر بالجرية فتوضع بين يديه فيصلى إليها والناس وراءه وكان يفعل ذلك فى السفر فمن ثم اتخذها الأمراء حدثنا ابو الوليد قال ناشبة عن عون بن ابي جحيفة قال سمعت ابي يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم بالبطحاء وبين يديه عنزة الظهر ركعتين والعصر ركعتين تمر بين يديه المرأة والحمار باب قد ركم ينبغي ان يكون بين المصلى والسترة حدثنا عمرو بن زارة قال قالنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد قال كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار حتى طوى الطوى طوى الطوى عظمه ثم كان ثمة عشر باب سترة المصلى سترة لمن خلفه عن عبد الله بن فارس قلت يعنى ابن منصور بن عمر

له قوله هرشى بفتح الهاء وسكون الراء والقمر هو جبل من بلاد سمانه على مئتين طريق المدينة وشام قريب من الحفة فى ارض سبئية بضم السين ووقال الكرماني وكراماً ما يمتد منها دون ثمانين انتهى ١٢ -  
له قوله الظهران بفتح الهمزة وشدة الراء وفتح الظاء المعجمة وسكون الراء هو الوادى الذى تسمى العامة بطن مرو بسكون الراء بعد با واديينه وبين مكة ستة عشر ميلاً على ذلك لمرارة ما تراه ١٣ -  
له قوله من الصفراءات بفتح الهمزة وسكون الفاء جمع صفراء وادى او الجبال بعد الظهران ١٤ -  
له قوله بذى طوى بفتح الطاء فى رواية الاثرين وادى طوى المعنى والمسمى بذى الطوى بزيادة الالف واللام وقيل هو المسمى بالمكرم وحكى عياض وغيره بفتح الهمزة وقال النودى ووطوى بالفتح على الاصح ويجوز ضمها وكسرها وفتح الواو والمخففة وفيه لغتان الصوفى ومعه موضع عند باب مكة باسفلها عيسى وفى شرح الموطأ على القارى هو وادى طريق التميميم وينزل فيه امير الحاج فمن ثمة جعله السوادى ومن معه جعله اسفلها مع العليين ومعهم العليين وقيل هو الجبل من طوادى ١٥ -  
له قوله فرضتى الجبل بضم الفاء وسكون الراء وفتح الصاد المعجمة والفرضة بدخول الطريق الى الجبل وقيل الشى المرئى ويقال ايضا مدخل التمرع قال فى فتح الباري هذه المساجد لا يعرف اليوم منها غير مسجد ذى الحليفة والمساجد التى بالروحاء يعرفها اهل تلك الناحية انتهى وقال الكرماني واما ما كان ابن عمر يصلى فى تلك المواضع على وجه التبرك بها ولم يزل الناس يتبركون بها موضع العليين واما ما روى عن عمارة كره ذلك فانه خفى ان يترى ان اس الصلوة فى تلك المواضع وكذا يشيخ للعالم اذا رأى الناس يترى بالوقوف الزمان شديداً ان لا يرضى فيها فى بعض المرات انتهى ١٦ -  
له قوله الى غير جدار قال ابن جرير فى استدلاله بهذا الحديث على السترة نظراً لانه ليس فيه اشارة الى الستة عليه وسلم صلى الى السترة وقد روى عليه البيهقى باب من صلى الى غير السترة انتهى وقال الكرماني والبعث مطابقة الحديث للترجمة تستنبط من قولنا الى غير جدار لان هذا اللفظ مشعر بان السترة لان لفظة غير تقع وانما صفة وتقدر به الى شى غير جدار وهو ان يكون معنى او عنزة او نحو ذلك وايضا قال الجنى وما قال بعضهم فيه نظراً لانه لا يساعده

نظروا لم يقف على هذا الكلام وكذا البيهقى لم يقف على هذه النكتة انتهى. واما الدلالة على ان السترة الامارة للامام فلانه لم يخل وجود السترة لاهل الامور ومن لو كان ينقل لتوفر الدواعى على الامام الشرعية كدع كعه قوله بين مصلى الزمان قلت الحديث يدل على التقيد الذى بين المصلى بفتح اللام والزمزم بكسر اللام قلت معناها مكاناً ١٧ -  
اسماء الرجال باب سترة الامام الزبير بن العبد الله هو النخس ما لك الامام ابن شهاب الزهرى اسحق بن منصور بن عبد الله بن نير الهذلي البوشام الكوفى عبيد الله بن عمر بن جعفر بن حفيص بن عاصم بن عمر بن الخطاب نافع مولى ابن عمر بن عمر بن الخطاب بن الحنفى بن عبد الله بن ابو الوليد بن شام بن عبد الملك الطائى البصرى مشيخة بن الحجاج عون بن ابي جحيفة بضم الهمزة وفتح الهمزة الى جحيفة اسماه وهب بن عبد الله السوائى باب قد ركم بن عمرو هو النيسابورى مات ٢٨٣ هـ سهل بن الساعدي ١٨ -  
حل اللغات سرجات جمع السرجة وقد تقدم معناه فى ملك مصنفه هرشى بفتح الهاء وسكون الراء اسم جبل على مئتين طريق المدينة والشام قريب من الحفة كورع بضم الكاف معناه الاطراف غلوة بفتح الغين وسكون اللام هى غاية طوى الاسم من الظهران بفتح الهمزة وشدة الراء وفتح الظاء المعجمة وسكون الراء هو الوادى الذى تسمى العامة بطن مرو وبين مكة ستة عشر ميلاً على ذلك لمرارة ما صفراءات بفتح الصاد وسكون الفاء جمع صفراء وادى او الجبال بعد الظهران ذى طوى بضم الطاء موضع عند باب مكة باسفلها فوضعت بضم الفاء وسكون الراء وفتح الصاد بدخول الطريق الى الجبل ويقال ايضا مدخل التمرع ناهزت قابضت اثنان بفتح الهمزة انتهى الحمار ١٩ -  
عه اى ناصبتا وهو متعلق بالطويل او طرف الجبل او يدل من الفرضة ٢٠ -  
له بقية على الذكر ولا نرى اما الاثان والحارة فالانثى فقط ٢١ -  
له بفتح الهمزة من ناصب الحمار ٢٢ -  
له اى على كره وهو موضع خارج ما ٢٣ -  
له السجود الجبل ٢٤

حدثنا بلفظهم سترة الامام وتعتبر تلك السترة لها ايضاً ولهذا يكون الموضع بين يدي المصلى فى حق الامام وهو الموضع الذى فى حق الامام ويدل عليه ما ذكره ابن البرقي قال حديث ابن عباس هذا يخص حديث ابي سعيد الخدري اذا كان احدكم يصلى فلا يدع احداً يمر بين يديه فان ذلك مخصوص بالامام والمنفرد فاما المأموم فلا يضره من مر بين يديه لحديث ابن عباس هذا قال وهذا كله لا خلاف فيه بين العلماء انتهى نقله فى الفقه وشرح العيني قال الزهرى سترة الامام سترة المأموم فلا يضره من مر بين يديه لانه لا يضره بصلوته بصلوة امامه انتهى وعلى هذا فليصنف اخذ من الحديث الاول ان المورين يدي المأموم لا يضره المراكب بين الامام وسترته وبني ذلك على ان قوله الى غير حد ارعاه الى شى هو غير الجدار وهو المتبادر من هذا اللفظ لان كلمة غير تكون صفة ومن الحديث الثانى والثالث انه لا حاجة للمأموم الى سترة بل يكفيه سترة الامام كما اكفى الناس بسترته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كان بين مصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين الجدار حجر الشاة الذى عليه الشاة وهو الواقف لبعض الوقت ان المراد بالمصلى موضع القيام لا موضع السجود وحجر الشاة على ما يظهر لا يزيد على نصف الذراع بل قد روى بعضهم لبشر كما ذكره الاول فى شرح مسلم وهذا لو يكنى عادة للسجود فيه كما لا يخفى وقد علم انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى فى الكعبة فجعل بينه وبين الجدار قدر ثلاثه اذرع وهذا هو الذى يكنى ان يعتمد عليه ولهذا استحسنته جماعة لكن لا بد من حديث يلبس من محل فقال بعض مشايخ المالكية محله حالة القيام فقل ينبغي ان يكون الشرب بينه وبين السترة وهو قائم فاذا ركم تخبر بثلاثة اذرع قال والتأخر وان كان عملاً لكنه لمصلحة الجميع بين الحديثين قلت والتبر هذا القطع فى كل ركعة بعيد فالوجه ان يحمل المصلى على موضع السجود ويحمل رواية موضع القيام على تصرف بعض الرواة لقصد النقل بالمعنى او يحمل من الشاة على موضع يمكن لها فيه التمدد والمشى طولاً وعرضاً اى لو كان هنا طريق الى جهة القبلة وارادت الشاة المروم موضع قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى جهة القبلة لا يمكن لها القيام فى المسافة التى بينه وبين الله تعالى عليه وسلم وبين الجدار ومارة الى جهة القبلة ولعل هذا العمل ما قاله ابن الصلاح قد روى امر الشاة بثلاثة اذرع والله تطفى اعلم





افترأت اذا هبت الركاب قال كان ياخذ الرخل فيعده فيصلي الى اخرته او قال مؤخره وكان ابن عمر يفعله باب الصلوة الى السير  
 حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال ناجري عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اعدتمونا بالكلب والجمار لقد رأيتني  
 مضطجعة على السرير فمضى النبي صلى الله عليه وسلم فيتوسط السرير فيصلي فأكبره ان اسحبه فانسل من قبل رجلي السير حتى انس من  
 لحاق باب ليذ المصلي من مزيين يديه ورده ابن عمر في التشهد وفي الكعبة وقال ان الى الان يقائله قائله حدثنا ابو معمر قال نا  
 عبد الوارث قال نا يونس عن حميد بن هلال عن ابي صالح ان ابا سعيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ح وحديثنا ادم بن ابي اسليم  
 ابن المغيرة قال نا حميد بن هلال العدي قال نا ابو صالح السمان قال رأيت ابا سعيد الخدري في يوم جمعة يصلي الى شئ يسأله من الناس  
 فاراد شاب من بني ابي معيط ان يجتاز بين يديه فدفع ابا سعيد في صدره فنظر الشاب فلم يجد مساعدا الا بين يديه فعاذ بجنازة ففعله  
 ابو سعيد اشده من الروي فقال من اني سعيد ثم دخل على مروان فشكا اليه ما لقي من ابي سعيد ودخل ابو سعيد خلفه على مروان فقال  
 مالك ولابن اخيك يا ابا سعيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا صلى احدكم الى شئ يسأله من الناس فاراد احدا ان يجتاز بين  
 يديه فليدفعه فان ابنه فليقاتله فانها هو شيطان ياتك اثم المالكين يدى المصلي حدثنا عبد الله بن يوسف قال انا مالك عن ابي  
 النضر مولى عمر بن عبد الله عن بسر بن سعيد ان زيدا بن خالد ارسله الى ابي جهم يسأله ماذا اسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المار  
 بين يدى المصلي فقال ابو جهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدى المصلي ماذا عليه لكان ان يقف اربعين خيرا له  
 من ان يمر بين يديه قال ابو النضر ادرى قال اربعين يوما وشهرا وستة يات استقبال الرجل الرجل وهو يصلي وكرة عثمان ان يستقبل  
 الرجل وهو يصلي وهذا اذا اشتغل به فاما اذا لم يشتغل به فقد قال زيد بن ثابت ما ياتك ان الرجل لا يقطع صلوة الرجل حدثنا اسمعيل  
 ابن خليل قال نا علي بن مسهر عن الاعشى عن مسلم عن مسروق عن عائشة انه ذكر عند ما يقطع الصلوة فقالوا يقطعها الكلب  
 والجمار والمرأة فقالت لقد جعلتمونا كلابا لقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي واني لبينه وبين القبلة وانا مضطجعة على السرير فقلت  
 لي الحاجة وكرة ان استقبله فانسلا و عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة نحوه باب الصلوة خلف النائم نا  
 مسدد قال نا يحيى قال نا هشام قال حدثنا ابي عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وانا راقدة معترضة على فراشه فاذا

هذا فيعده مؤخره على السرير ٢ رضوانه عنها ولقد يرد المصلي وفي الركعة مقاتلة قاتله فقاتله الاول يا ابا ابي جهم قال ٢ من الاثم اقال  
 صاحبه او غيره في صلواته واما هذا الخليل حدثنا قال ٢ يعق ابن صبيح رسول الله فاكره

الرجل الرجل وقما ذكر استقبال الرجل المرأة لانا نقول حكم الرجال والنساء واحد وقال ابن رشيد قصه البخاري  
 ان شغل المصلي بالمرأة اذا كانت في قبلة على اي حال كانت اشده من شغل بالرجل ومع ذلك فلم يفسد صلاته صلعم  
 لانه غير مشتغل بها فذلك لا يفسد صلوة من لم يشتغل بها بالرجل من باب الاول اثنى ١٢ ع  
 اسماء الرجال باب الصلوة الى السرير  
 عثمان بن ابي شيبة نسبة لده وابوه محمد بن عبد الحميد الرازي منصور هو ابن الحمير السلمي الكوفي ابراهيم  
 ابن يزيد الغنوي الكوفي الاسود بن يزيد الغنوي - ابو معمر عبد الله بن عمرو المقدسي البصري مات ٢٢٣ ع عبد الوارث  
 ابن سعيد بن ذكوان الغنوي البصري مات ٨٠ هـ يونس بن مبيرد البصري مات ١٣٩ ع حميد  
 هو العدوي التميمي الجليلي صاحب هو الذكوان ابو سعيد سعد بن مالك الخدري سليمان القيسي البصري  
 البصالح ذكوان باب ثم لما عهد الله هو القيسي مالك الامام ابي القاسم سالم بن ابي امير بصريهم الوحدة  
 ثم الملعون اسكنه العفرى الذي زيد الجهمي الانصاري الصحابي الى جهم بن عبد الله الانصاري باب استقبال  
 الرجل الرجل الى اسماعيل بن ابي النضر الكوفي مات ٢٥٥ ع علي القرشي الكوفي مات ٨٩ ع النعمان بن مهران مسلم  
 ابن مسعود بن سعد المصلي في الوحدة مسروق بن الاصبغ باب الصلوة خلف المستودع بن مسعود بن مسعود بن مسعود  
 القطن بن شام بن عروة بن الزبير بن العوام ١٢  
 حل اللغات يجتاز في مسافا طريقا فقال من الى سعيد اي اصاب من عرضنا بشتم فاسئل الله ان لا  
 اي اخرج بالفتية وادقة ثامن ١٢  
 مع لان الابل اذا لم يش شوشت على المصلي لدم استقرارها ١٢ ع

(باب الصلوة الى السرير) وفي بعض النسخ على السرير وهو المناسب بعد يث الباب اذا لظا هران معنى توسط السرير انه صار في وسطه لكن ادخال هذا الباب في ابواب السيرة  
 يثيدان المعتمد الى السرير وعلى هذا قالوا ان معنى توسط السرير انه جعله وسطا بينه وبين القبلة كما جاء به الحديث عن عائشة ايضا لان المناسب بذلك المعنى لفظ وسط الالفظ  
 توسط فان توسط لا يجر ويكون السرير منصوبا على انه مفعول فيه ووسط متعد يكون السرير بالنظر اليه مفعول به وما ذكره وامن المعنى لا يجر وعلى المتعدي وعلى الالزم  
 فافهم والله تعالى اعلم فالوجه في الترجمة جعل الى بمعنى على نقي ان ادراج هذا الباب حيث في ابواب السيرة غير مناسب والله تعالى اعلم (قوله لكان ان يقف اربعين خيرا له) اي  
 لكان خيرا له عنه وفي اعتقاده والوجه في الترجمة جعل الى بمعنى على نقي ان ادراج هذا الباب حيث في ابواب السيرة غير مناسب والله تعالى اعلم (قوله لكان ان يقف اربعين خيرا له) اي  
 له ولطف عليه من المرور وعلى المعنى الثاني يجعل قوله ليعلم المار على العلم تفصيلا او مخافة ان العلم النافذ الذي يعمل به صاحبه اذ العلم العمل بعد كذا علمه والوشك بان  
 كثير من المارين قد علموا بذلك بخير الصادق وما صار الوقوف ساعة اسهل عليهم من المرور فضلا عن وقوف اربعين والله تعالى اعلم قوله باب استقبال الرجل الرجل اراد ان  
 مكروه اذا خيف الشغل به ولهذا كرهت عائشة استقبالها لكون المار على الاشتغال الرجل بها وان كان ذلك بالنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم بعيد او هذا اظهر وطابقة  
 الحديث الترجمة فافهم



وهو وانما الى جنبه لا يوافق الترجمة والله تعالى اعلم (قوله ان عم بن عبد العزيز آخر الصلوة يوما) لعلمها كانت صلوة العصر على هذا فكان عروة تترك عليه فعله بمجموع حديث  
الائمة جبريل وحديث عائشة لا يوجد في الائمة فقط وليس فيه تعيين الاوقات حتى يتجه الانكار بالتحسين قد يقال لانكاره بحديث الائمة بالنظر الى كيفية الحديث من انهم لا يوافقون  
عظيم عند الله تعالى فان الله تعظم سماتها والاهة أمرها ارسل جبريل اليه في ذلك فعلا وأمره في تلك الوقائع جبريل ففعل ذلك فاذا كان الامر كذلك فلا ينبغي التأخير والتساهل في امرها  
وكون ما فعل عم بن عبد العزيز تأخرا وتساهلا كان امرا معلوما عند الكل فلا حاجة الى بياحه في الوكنا بل يتم الانكار بحديث الائمة فقط والله تعالى اعلم امره سدى (قوله باب  
قول الله تعالى منيبين اليه الخ) كانه ارجح في تعيين ان ترك الصلوة من افعال المشركين بناء على ان معنى ولو تكونوا من المشركين اي بترك الصلوة وقد قررنا الحديث حيث عد فيه  
الصلوة من الائمة من ايمان فصار الحديث مبينا لمعنى القرآن والله تعالى اعلم



حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن ابي عبد الله قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفتنه قلت انك عليه او عليها الحي قلت فتنه الرجل في اهله وماله وولده وحارة تكفرها الصلوة والصوم والصدقة والامر والنهي قال ليس هذا اريد ولكن الفتنه التي تخرج كما يروج البحر قال ليس عليك منها بأس يا امير المؤمنين ان بينك وبينها لبابا مغلقا قال انكسر ام يفتح قال يكسر قال اذا لا يفتح ابد اقلنا اكان عمر يعلم الباب قال نعم كما ان دون الغدا ليلة اني حدثته بحدث ليس بالاغاليط فبهنا ان نسال حذيفة فامرنا مسروقا فسألنا فقال الباب عمر حدثنا حذيفة قال حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي عن ابي عثمان النهدي عن ابن مسعود ان رجلا اصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فاعبره فانزل الله عز وجل اقم الصلوة طرقي النهار ورتل القرآن الليل ان الحسنات يذنبهن السيئات فقال الرجل يا رسول الله اني هذا قال لجميع امتي عليهم باب فضل الصلوة لوقتها حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبه قال الوليد بن العيزار اخبرني قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول حدثنا صاحب حب هذه الدار واسرار الى دار عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم اني العمل احب الى الله قال الصلوة على وقتها قال ثم اني قال ثم يروى الذين قال ثم اني قال الجهاد في سبيل الله قال حدثني بهن ولو استزدته لزادني باب الصلوات الخمس كفارة للخطايا اذا صلأهن لوقتهن في الجماعة وغيرها حدثني ابراهيم بن حمزة قال حدثنا ابن ابي حازم والداري عن يزيد بن عبد الله عن محمد بن ابراهيم عن سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني اقيم لوان هذا باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمساً ما تقول ذلك يبقى من ذنبه قالوا لا يبقى من ذنبه شيئا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحول الله بها الخطايا يا ايها الناس في تضييع الصلوة عن وقتها حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا مهدي عن غيلان عن انس قال ما عرف شيئا مما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قبل الصلوة قال ليس صنعتهم ما صنعتهم فيها حدثنا عمرو بن زرارعة قال اخبرنا عبد الواحد بن واصل ابو عبيدة الحذاء عن عثمان بن ابي رواد اخي عبد العزيز قال سمعت الزهري يقول دخلت على انس بن مالك بدمشق وهو يبكي فقلت ما يبكيك فقال لا اعرف شيئا مما ادركت الا هذه الصلوة وهذه الصلوة قد ضيعت وقال بكر بن خلف حدثنا محمد بن بكر البرساني قال اخبرنا عثمان بن ابي رواد نحوه باب المصلي يتأخر ربه حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان احداكم اذا صلى يتأخر ربه فلا يتفك عن يمينه ولكن تحت قدمه اليسرى حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا يزيد بن

حذيفة حذيفة النبي تبارك الله تعالى كفارت لوقتها حدثنا منه باب تضييع الصلوة قد ضيعت ما ضيعت اخر ٢٠٠٠ مال ك قول ليس صنعتهم ما صنعتهم من تضييعها وهو خروجها عن الوقت وقال السلب المروى بنفسيها تاخيرها عن وقتها المستحب لانهم لم يخرجوا عن الوقت وتبع على هذا جماعة قلت الاصح ما ذكرناه لان انما قال ذلك حين علم ان الجماعة والوليد بن عبد الملك وغيرهما كانوا يؤخرون الصلوة عن وقتها والاثار في ذلك مشهورة عند اسماء الرجال مسدد هو ابن مسدد يحيى القطان الاطعم سليمان بن مهران شقيق هو ابو داود بن سلمة الاسدي حذيفة بن اليمان قتيبة هو ابن سعيد يزيد ابو مغيرة البصري سليمان هو ابن طرخان التيمي البصري ابي عثمان عبد الرحمن بن مل بن طام مشددة مع ثلثات الجهم رجلا هو ابو اليسر اذخرو شعبة بن الحجاج الشك ابا عمرو هو سعد بن اياس الكوفي ابن ابي حازم عبد العزيز واسم ابي حازم سلمة بن دينار المدني يزيد بن عبد الله بن الهادي البجلي الاعرج الذي هو محمد بن ابراهيم الذي هو باب في تضييع الصلوة موسى بن اسماعيل المقرئ التوزكي مهدي هو ابن ميمون الاودي المولى عيلان بن جرير المولى عمرو بن زرارعة بن واقد الكلابي وقال بكر بن خلف البصري نزيل مكة ما وصله الاسمعيلى باب المصلي يتأخر ربه مسلم بن ابراهيم البصري هشام هو ابن ابي عبد الله السنوي قتادة بن دعامة بن قتادة السدوسي البصري حفص بن عمر الرازي الحوضي يزيد بن ابراهيم اشترى حل اللغات الاعاليط جمع اغلوط وهي ما يخط بها استؤذت في طهنت من الزيادة في السؤال من دهره بلغ اولها من ومنه ١٢ يوحى لمرشدة عنها وكثرة شيوعها ١٣ ك المقصود من ان تلك الفتن لا تخرج منها شي في حياتك ك ع بالافراد على التقدير وان اخبرنا شعبه قال اخبرني الوليد بن العيزار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول حدثنا صاحب حب هذه الدار واسرار الى دار عبد الله قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم اني العمل احب الى الله قال الصلوة على وقتها قال ثم اني قال ثم يروى الذين قال ثم اني قال الجهاد في سبيل الله قال حدثني بهن ولو استزدته لزادني باب الصلوات الخمس كفارة للخطايا اذا صلأهن لوقتهن في الجماعة وغيرها حدثني ابراهيم بن حمزة قال حدثنا ابن ابي حازم والداري عن يزيد بن عبد الله عن محمد بن ابراهيم عن سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني اقيم لوان هذا باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمساً ما تقول ذلك يبقى من ذنبه قالوا لا يبقى من ذنبه شيئا قال فذلك مثل الصلوات الخمس يحول الله بها الخطايا يا ايها الناس في تضييع الصلوة عن وقتها حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا مهدي عن غيلان عن انس قال ما عرف شيئا مما كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قبل الصلوة قال ليس صنعتهم ما صنعتهم فيها حدثنا عمرو بن زرارعة قال اخبرنا عبد الواحد بن واصل ابو عبيدة الحذاء عن عثمان بن ابي رواد اخي عبد العزيز قال سمعت الزهري يقول دخلت على انس بن مالك بدمشق وهو يبكي فقلت ما يبكيك فقال لا اعرف شيئا مما ادركت الا هذه الصلوة وهذه الصلوة قد ضيعت وقال بكر بن خلف حدثنا محمد بن بكر البرساني قال اخبرنا عثمان بن ابي رواد نحوه باب المصلي يتأخر ربه حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان احداكم اذا صلى يتأخر ربه فلا يتفك عن يمينه ولكن تحت قدمه اليسرى حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا يزيد بن

(قوله تكفرها الصلوة والصوم الخ) حاصله على ما ذكرناه وفيهم من الواحد ان كلا من هذه الاعمال تكفر الصلوات ويرد عليه انه اذا كفرها الصلوة مثله فماذا يبقى للصوم حتى يكفر قلت المقصود بيان فضل كل من هذه الاعمال بانه يبلغ في الفضل الى ان يكفر الصلوات كلها لو كانت واما وجه التكفير بالفعل فغير لازم كيف فماذا تقول فيمن لو صغيرة له اصله كالنبي للمصوم فافهم قوله يحول الله بها الخطايا) خصها العلماء بالصغائر ولا يخفى انه بحسب الظاهر لا يناسب التشبيه بالهري في ازالة الدرن اذ النهر المذكور لا يبقى من الدرن شيئا اصلوه على تقدير ان يبقى فابقاء القليل والصغير اقرب من ابقاء الكثير والكبير كما لا يخفى فاعتبار ابقاء القليل وارتفاع الصغائر قلب لما هو المعقول نظرا الى التشبيه فلعل ما ذكرناه من التخصيص مبني على ان الصغائر تأخر في درن الظاهر فقط كما يدل عليه ما ورد في خروج الصغائر عن الوعاء عند التوضؤ بالاء بخلاف الكبار فان لها تأخيرا في دهن الباطن كما يفيد بعض الاحاديث ان العبد اذا ارتكب المعصية تحصل في قلبه نقطة سوداء ومحو ذلك وقد قال تعالى بل وان على قلوبهم ما كانوا يكسبون فكما ان الفضل انما يذهب بد من الظاهر دون الباطن فكذلك الصلوة فتفكر والله تعالى اعلم قوله ان احداكم اذا صلى يتأخر ربه فلا يتفك عن يمينه) تفريع النبي بالقاء على المتأخرة فيضدان على التفسير المتأخرة هي المتأخرة على التعليل بها ما يحول لعل تفريع العلة هو ان المتأخرة مما يشتغل بكتابتها كاتب الميم فليكن توقيره حال كتابته المتأخرة كما ينبغي توقيره من يئنا حيه فلا يتفك بين يديه فافهم





**قوله** الى العوالي جمع عالية وهي القرى التي حول المدينة من جهته  
 البعيدة ولما من جهة تباعدة فيقال لها السافلة ١٣ **قوله** وبعض العوالي الجبال الكرمانى اما كلام البخارى  
 واما كلام انس ابو طلحة هيرى كما هو عادته في الادرجات والميل عبارة عن ثلث فرسخ وتباعدة ويقصر ويذكر  
 كروث وثلث ويصرف ولا يصرف والافصح العرف والتميز وهو على ثلثة اميال من المدينة انتهى ١٤  
**قوله** اريد اميال وعن مالك ابدا العوالي من المدينة مسافة ثلثة اميال قال جابر كان اولو معظم عمارتنا والا  
 فابعدنا ثمانية اميال والميل ثلث فرسخ اربعة آلاف ذراع طولها اربعة وعشرون اصعبا بعد جردوت لا الزلا الله  
 محمد رسول الله كذا في الحديث هذه الروايات ظاهر ما يدل على ان وقت العصر يكون قبل ان يصير ظل كل شئ مثليه  
 كما هو ذهب عامة العلماء فمن ثم قال القرطبي خالف الناس كلهم ابا حنيفة فيما قاله حتى اصحابه قال البخارى اذ كان  
 استدلال ابي حنيفة بالحديث لا يفرضه مخالفه الناس ولؤيد ما قاله حديث علي بن شيبان قال قدمنا على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم المدينة فكان يؤخر العصر ما دامت الشمس بيضا رقيقة رداء الودود ابن ماجه وبذا يدل  
 على ان كان يصلي عند الثلثين وحديث جابر صلى الله عليه وسلم العصر حين صار ظل كل شئ مثليه  
 رداء ابن ابي شيبة بسند لا بأس به انتهى والبخاري ومحمد بن روايه مالك ان ابن رافع سأل ابا هريرة عن وقت  
 الصلوة فقال ابو هريرة انا اجرك صل الظهر اذا كان ظلك مثلك والعصر اذا كان ظلك مثلك حديث  
 ١٥ **قوله** ورايه وراه باله فيجب الايمان في رواية الاكثرين لانه مفعول ثان لقوله وتر وضميره مفعول الاول  
 وفي رواية السمل يرفع الايمان وجهه لانه لا يفرض وتر ومفعول تام بسم فاعله قول البخاري ١٦ **قوله**  
 يترك ما اشار اليه قوله تعالى ان يترك اعمالكم حيث نصب مفعولين لانه متداولها وبذا يؤيد نصب الايمان في الحديث  
 كما هو رواية الاكثرين واما قوله وتروى الرجل الى ان يتجدد الى مفعول واحد ايضا كما هو رواية المستمل ١٧  
 ١٨ **قوله** سجدة اي ركعة وفيه المطابقة للركعة المجموعا على ان من ادرك ركعة من العصر ثم خرج الوقت  
 لا تبطل صلاته بل يتيمها واما في الصحيح فذلك عند الشافعي واحمد ومالك وعندنا في حنيفة تبطل صلوة الصبي بطول  
 الشمس فيها وقالوا الحديث حمى على ابي حنيفة فاجاب عنه صدر الشريعة في شرح الوقاية من ايراد الاطلاق عليه  
 فيطالع ثم رد وقال الحمى اي يحتمل ان يكون معنى الادراك في الصبيان الذين يدركون يعني يبلغون والمخض  
 اللاني يطرح ثم تكلفوا الذين يبلغون لانه لما ذكر في هذا الادراك ولم يذكر الصلوة فيكون هؤلاء الذين سمعناهم من

اشبههم مدرسين لانه الصلوة فيجب عليهم قضاءها وان كان الذي بقى عليهم من وقتها اقل من المقتدر الذي  
 يصلونها فيه كذا ذكر في الحديث ١٢ **قوله** اما بقاؤه المكنه في جملة ما سألته اي يستكمل اليه كنبته وقت  
 العصر الى تمام النهار وبذا على وجه التمثيل والتقدير فلا يلزم منه التسوية من كل جهة حتى يعرض عليان بين عيسى ومحمد  
 عليهما السلام ست مائة وثلاثة امة قد زادت منها ويكمل ان النسبة باعتبار قصر ايامه اربعة ايام لان اهل يهوده  
 العرفيون علمهم قليلا ومع ذلك اجرهم كغيره قال البخارى المطابقة للركعة في قوله ان غروب الشمس قبل ان وقت  
 العصر ان غروب الشمس وان من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب فقد ادرك وقتها فليتها انتهى ١٣  
**اسماء الرجال** مالك هو امام دار الهجرة ابن شهاب هو  
 الزهري ابو اليمان الحكم بن تافع شبيب هو ابن ابي حرة الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب باب  
 من فائده العصر عبد الله بن يوسف هو النخعي مالك الامام المدني تافع مولى ابن عمر باب  
 ترك العصر مسلم بن ابراهيم الفراهيدي البصري هشام هو الدسوقي يحيى بن ابي كثير الطائي الجاهلي ابني  
 قلاية بكسر القاف عبد الله بن زيد ابني المصيص عامر بن اسامة النخعي يريدة بن الحبيب الاسدي الصمالي  
 باب فضل صلوة العصر الحميدي عبد الله بن الزبير مروان بن معاوية بن الحارث الفزاري السمليل  
 هو ابن ابي خالد قليس هو ابن ابي حازم جريم هو ابوبكر عبد الله بن يوسف هو النخعي مالك الامام  
 المدني ابني الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن هرمز باب من ادرك الم الموعوم هو الفضل  
 بن دكين شيبان بن عبد الرحمن النخعي مولا بهم نخعي هو ابن ابي كثير ابني سلمة هو عبد الله بن عبد الرحمن بن  
 عوف الزهري عبد العزيز بن عبد الله الاديبي بنهم الهزمية نسبة الى اويس احد جلداء ابراهيم بن سعيد بن  
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني ابن شهاب هو الزهري سالم بن عبد الله بن جبري عن  
 ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب **حل اللغات** قضاء بالمد والقص والعرف والتميز على الافصح موضع  
 على ثلثة اميال من المدينة الميل ثلث فرسخ اربعة آلاف ذراع طولها اربعة وعشرون اصعبا لانفاة  
 اي لا تزدحمون يتبع قبوت اي ياتي طائفة بعد طائفة وقيل يذوبون ويرجعون فيبواط هو نصف  
 وانف والمرد المحصنة ١٣

(قوله الذي تقوته صلوة العصر) للمتأخرين  
 الفوت هو ان لو يكون باختصار من الحد فلي هذا قوله فكاننا

وتزاوله وماله اشارة الى ما فاته من الخير بفوت الصلوة وهو المناسب يجعل المصنف الفوت في مقابلة التزو لكن على هذا يشكل اضافة الوتر الى الفوت الان يراد بالوتر ما يحتمه من الفوت ولو بفوت الفضل وقال المحقق ابن حجر اشارة بذكر الوتر الى ان المراد بالفوت تأخيرها عن وقت الجواز بغير عذر لان الوتر انما يترتب على ذلك انتهى (قوله من تزو صلوة العصر الخ) اي طلسمه والتأخير في مثل هذا اليوم ربما يؤخر الى التزو (قوله فان استطعتم ان او تقبلوا الخ) على بناء الفعل اي لو يغلبكم الشيطان على تقويت الصلوتين عنكم وهذا كناية عن المداومة على الصلوتين او عن محافظة النفس عن غلبة الشيطان فلذا تعلق به الاستطاعة والافتقار استطاعة لا تتعلق بالافعال لا بالاعلام سيما اذا كان العدم مضافا الى فعل الغلبة كما هنا فان العلم ههنا مضاف الى غلبة الشيطان وعلى هذا فقوله فافعلوا اي افعلوا المداومة او المجاهدة لزم بغير الذين باتوا فيكم اي اوظفوا فهم من باب الويجوز ومعنى باتوا كانوا اعم من انهم باتوا اوظفوا وما قولهم اتناهم وهم يصلون فهم من باب الزيادة في الجواب تنقيح المراد السائل اذهب علموا ان مقصود السائل ليس الاظهار بفضل العباد وشر فهم على لسان الملائكة فبادروا







عنها ليلة فاصرها حتى رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا ثم خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال ليس احد من اهل الارض ينتظر الصلوة غيركم وكان ابن عمر لا يبالي اقدما منها ام اخرها اذا كان لا يخشى ان يغلبه النوم عن وقتها وقد كان يرقد قبلها قال ابن جريج قلت لعطاء فقال سمعت ابن عباس يقول اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بالعشاء حتى رقد الناس واستيقظوا وارقوا واستيقظوا فقام عمر بن الخطاب فقال الصلوة قال عطاء قال ابن عباس فخرج نبي الله صلى الله عليه وسلم كافي انظر اليه الان يقطر رأسه ماء واضعاً يده على رأسه فقال لولان اشق على امتي لمرتهم ان يصلوها هكذا فاستثبت عطاء كيف وصع النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه يده كما انما ابن عباس فبذل عطاء بين اصابعه شيئاً من تبيد يده ثم وضع اطراف اصابعه على قرن الرأس ثم صمها بيسرها كذلك على الرأس حتى مسحت ابرها في طرف الاذن مما يلي الوجبة على الصدغ وناحية اللحية لا يعبر ولا يبطش الا كذلك وقال لولان اشق على امتي لمرتهم ان يصلوها هكذا اباب وقت العشاء الى نصف الليل وقال ابو نيرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يستحب تأخيرها حدثنا عبد الرحيم الحارثي قال حدثنا زائدة عن حميد الطويل عن انس قال اخر النبي صلى الله عليه وسلم صلوة العشاء الى نصف الليل ثم صلى ثم قال قد صلى الناس وناموا اما انكم في صلوة ما انظرونها وازاد ابن ابي مريم قال اخبرني يحيى بن ايوب قال حدثني حميد بن اسامة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي خائفة ليلتين بآب فضل صلوة الفجر والحديث حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن اسفيل قال حدثنا قيس قال قال لي جريون عبد الله كنعان عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا نظر الى القمر ليلة البدر فقال اما انكم سترون ربكم كما ترون هذا الاضواء من اول تضاهون في رؤيتهم فان استطعتم ان لا تعلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قل فسيتم بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال ابو عبد الله زاد ابن شهاب عن اسمعيل عن قيس عن جريز قال قال النبي صلى الله عليه وسلم سترون ربكم عياناً تحدثنا بن خال قال حدثناهم قال حدثني ابو جهمرة عن ابي بكر بن ابي موسى عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى البردين دخل الجنة و قال ابن رجاء حدثناهم عن ابي جهمرة عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس اخبرني بهذا حديثاً اسقط قال حدثنا حبان قال حدثناهم قال حدثنا ابو جهمرة عن ابي بكر بن عبد الله عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله باب وقت الفجر حدثنا عمرو بن عامر قال حدثناهم عن قتادة عن انس بن زيد بن ثابت حدثناهم تسحر وامع النبي صلى الله عليه وسلم ثم قاموا الى الصلوة قلت كم بينهما قال قد رخصين او ستين يعني اية حدثنا الحسن بن الصباح بن سمع روى عن عباد بن عباد قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك ان نبي الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم وزيد بن ثابت تسحرا فلما فرغا من سجودهما قام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى الصلوة فصلى قلنا انس كم كان بين فراغهما من

وقال فقال النبي رسول الله رأسي كذا رأسي اياهه لا يقصر ان يصلوها من مالك اخبرني انه انس بن مالك انه يقول قال قال قال ثم قد اخبرنا عن فقال بن مالك حدثناهم كم كان بينهما ٢٠ صبا حدثنا تسحروا فصلياً فصلينا

الصح هو طلوع الفجر ١٢ ع أسماء الرجال قال ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز عطاء هو ابن ابي رباح باب وقت العشاء عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن محمد الحارثي الكوفي زائدة بن قدامة الشافعي ابو الصلت الكوفي حميد الطويل بن ابي عبد الله البصري السني وهو قاضي بصرى سنة اثنتين او ثلاث واربعين وانه يروي عن ابي اليوب الخافض حميد الطويل تقدم باب فضل صلوة الفجر المسند هو ابن مسعود يحيى بن سعيد القطان السمعاني بن ابي خالد الرازي مولى ابي قيس هو ابن ابي حازم البجلي جريز بن عبد الله بن جابر البجلي صلي مشهور ابن شهاب هو الزهري السمعاني ومن بعده تقدموا الا ان يدرى بن خالد الرازي البصري همام هو ابن يحيى بن دينار الحوزي البصري ابو جهمرة هو نفوس عمران البصري البكري بن ابي بكر بن ابي موسى بن ابي عبد الله بن قيس الاشعري وقال ابن رجا هو عبد الله البصري الغداني فها وصله الذي همام ومن بعده تقدموا اسحاق هو ابن منصور بن هرام الكوفي البجلي المروزي وليس هو اسحق بن راهويه حبان بن بلال ابا البجلي ابو جهمرة ومن بعده مروان بن باب وقت الفجر عمرو بن عامر البصري همام تقدم قتادة ابن دعانة السدي الحسن بن الصباح البزاز ابو اسحق روى عن عباد بن ابي محمد القيس سمعيد هو ابن ابي عروبة ابو النضر البصري قتادة بن دعامة بن قتادة السدي ١٢

حل اللغات اعتمد من الافعال يعني في قوله انما فاستثبت استعمال من الثبوت والمقصود طلب العلم على الوجه الذي ينبغي فيجد التمهيد المتفرق في وقتها بالفساد ثم الهم في رواية سلم ومنها بالملحة ثم الوعدة قال يعاض هو الصواب لانه يصف عمر الملاءم من الشعر باليسر ويصيح على وزن كرم يعني اللعان ليستفي اي ليل اذا كان كذلك الاضمان بضم النون وتخييف الهم بضم الهم وهو الظلم اي لا يظلمون في رواية فراه بعضهم دون بعض وروى تشديد الهم وهو مضاف من العلم اي لا يظلم بعضهم في رواية وبنوا كية عن رواية بلا مشقة ولا فاقة لا تضاهون من الفاقة وهو المشقة اي لا يظلم عليكم رواية البردين المراد بها صلوة الفجر والعصر ١٢ ع اشار الحارثي بان شيخ ابي جهمرة هو ابو بكر بن عبد الله

(قوله لولان اشق) اي لولوا كراهة ان اشق فلا يردان لولوا لتفاء الثاني لوجود الاول والمشفقة ههنا منفية (قوله باب وقت العشاء الى نصف الليل) كانه ارد ثبوته ويقاءه الى نصف الليل قطعاً ولم يرد ان لا ينبغي بعده بل فيما بعده محتمل فلا يردانه لولولة في الحديث على عدم مبقاء الوقت فيما بعد النصف فكيف يطابق الترجمة لكن قد يقال بل الحديث يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بعد النصف فان المتبادر من قوله اخبرني النصف ثم صلى هو انه صلى بعد النصف فصلا الحديث والوطى بقاء الوقت بعد النصف ويمكن الجواب عنه بان المراد في الترجمة بالنصف هو النصف فقره بالزيادة شئ عليه لتوفر الله تعالى اعلم (قوله من صلى البردين دخل الجنة) لا يخفى ان دخول الجنة مطلقاً من ثمرات الايمان فلا يحسن ترتيبه على ان يصلي البردين ولو يحصل لهما فضل ولو شرف بذلك اصل فالوجه ان يراد ههنا الدخول ابتداءً وحيداً الوجه حمل على ما دام عليها ولعل من اراد الله تعالى له دخول النار لا يوفقه لمداومتها والله تعالى اعلم

ابن قيس روى عن ابي جهمرة عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس





نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتحرى احدكم فيصلي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها حتى تشرق الشمس وتغرب الشمس  
عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن يزيد الجندعي انه سمع ابا سعيد الخدري  
يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا صلوة بعد الصبح حتى ترفع الشمس ولا صلوة بعد العصر حتى تغيب الشمس حدثنا  
محمد بن ابيان قال حدثنا غندر قال ثنا شعبه عن ابي التياح قال سمعت حمران بن ابيان يحدث عن معاوية رضي الله عنه قال انكم لتصلون  
صلوة لقد يحجبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رأيناها يصليها ما ولقد نهي عنها يعني الركعتين بعد العصر حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا  
عبد الله عن عبيد الله عن خبيب عن حفص بن عامر عن ابي هريرة قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاتين بعد الفجر حتى  
تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس باب من لم يركب الصلوة الا بعد العصر والفجر والضحى وابو سعيد ابوهريرة حدثنا  
ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال اصلي كما رأيت اصحابي يصلون لا اهل احد يصلي بليل او نهارا  
شاء غير ان لا تتحرى واطلوع الشمس ولا غروبها باب ما يصلي بعد العصر من الفوائت ونحوها وقال كريب عن ارسلة م صلى النبي صلى الله  
عليه وسلم بعد العصر الركعتين وقال شغلني ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر حدثنا ابو نعيم قال حدثنا عبد الواحد بن ايمن  
قال حدثني ابي انه سمع عائشة قالت والذي ذهب به ما تركتها حتى لقي الله وما لقي الله حتى ثقل عن الصلوة وكان يصلي كثيرا من صلاته  
قاعدا يعني الركعتين بعد العصر وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصليهما ولا يصليهما في المسجد مخافة ان يتقل علي ائمتهم وكان يحب ما يحقق  
عنهم حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال اخبرني ابي قال قالت عائشة رضي الله عنها ابن اخي ما ترك النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم المسجدتين بعد العصر عندي قط حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشيباني قال ثنا عبد الرحمن بن الاسود  
عن ابيه عن عائشة قالت ركعتان لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعها سيرا ولا علية ركعتان قبل صلوة الصبح وركعتان بعد العصر  
حدثنا محمد بن عروة قال حدثنا شعبه عن ابي اسحق قال رأيت الاسود ومروفا وشهدا على عائشة قالت ما كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يا تيتي في يوم بعد العصر الا صلى ركعتين باب التبرك بالصلوة في يوم غيم حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى هو ابن  
ابن كثير عن ابي قلابه ان ابا التيمم حدثه قال كنا مع بريدة في يوم غيم فقلنا بركوا بالصلوة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك الصلوة  
العصر حبط عمله باب الاذان بعد ذهاب الوقت حدثنا عمران بن ميسرة قال حدثنا محمد بن فضيل قال حدثنا حصين عن عبد الله بن  
ابي قتادة عن ابيه قال سئنا ما النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال بعض القوم لو عرست بنا يا رسول الله قال اخاف ان تناموا عن الصلوة قال  
بليل ونهار قال ابو عبد الله م قالت ذهب بنفسه ما حقق يابن رسول الله يوحى الغيم ابا مليح فقد حبط بعد الوقت رسول الله فقال

ابن هوديل ما كنت حيث قال لابس بالصلوة عند استواء الشمس وقال الشافعي الصلوة عند استواء كمروه  
لما ثبت ان صلى الله عليه وسلم كره الصلوة نصف النهار الا يوم الجمعة انتهى قال النبي قلت لم يثبت ذلك فان  
الحديث فيه غريب ١٢ قوله ونحوها قال ابن المنذر السرفي قوله ونحوها لا دخل فيه رواه الثعلبي وغيره وقال  
ابن قاطر الزهراني ان قوله المظنة التي لا سبب لها انتهى قال الحق قلت لا سبب ان قوله ونحوها لا دخول رواه  
الثعلبي بل المروم ذلك ودخل مثل صلوة الجاهلية اذا حضرت في ذلك الوقت وسجدة الخلاوة والنبي الواردي هذا  
الباب عام يتناول النوافل التي لا سبب والى ليس لها سبب وقد ذكرنا ان حديث عقبة بن عامر بن الكل  
انتهى ١٣ قوله ما تركها تسك بهذه وما بعد ما من اجاز التثقل بعد العصر مطلقا ما لم يقصد الصلوة عند  
غروب الشمس واوردوا في هذا الباب في قضاء العائشة بعد العصر ولهذا ترجم عليه بروي نقول ان هذا من خصائصه  
صلى الله عليه وسلم ومن الدليل عليه ما رواه ابو داود من حديث ذكوان مولى عائشة انها حدثت ان صلى الله عليه  
وسلم كان يصلي بعد العصر حتى غروب الشمس ويصلي عن الوصال ويروي الزندي من طريق جري عن عطية بن  
السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انما صلى النبي صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر لانه مال  
فشغل عن الركعتين بعد الظهر فقلنا هما بعد العصر ثم لم يعد قال الزندي حديث حسن قال وقد روي عن غيره واحد عن  
ابن مولى النبي صلى الله عليه وسلم صلى بعد العصر ركعتين وبهذا خلاف ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد العصر حتى تغرب الشمس  
وحديث ابن عباس اصح حيث قال لم يعد لانه في النبي قال الكرماني والجواب الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل  
والقول والعمل انما هما تقدم القول ويصل به انتهى قال في السنة فخلوا مرة قضاء ثم انبهه وكان  
مقصودا بالمواعيد على ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم والصلوات على ما علم بالصواب ١٣ قوله باب التبرك بالصلوة اي  
المباداة والاسراع اليها في يوم غيم فوفنا من خروج وقت وطالقت الحديث باعتبار ان قول بريدة بركوا  
بالصلوة كان في وقت ودخل العصر في يوم غيم لان الغيم كل بالوقت فخلت بوقت وبولا يعرف ويدخل وقت

الوقتين للصلوة واتخاذها اولي واحرى من غيرها والله تعالى اعلم ومن يقول بعموم الصلوة يجب عن الركعتين بعد العصر بانهما من الخصائص ضرورية انهما من باب المداومة  
على القضاء وهو ليعمل الناس بالوقت اه سندا (قوله وما لقي الله حتى ثقل عن الصلوة) كما ان الرواية بذلك تأكيد مداومته عليهما حتى داوم عليهما حال ثقله عنهما  
ايضا وقولها ولا يصليهما في المسجد للتنبيه على سبب اطلاع الناس عليهما قوله ركعتان لم يكن سؤالا صلى الله عليه وسلم انهما ركعتان مبتدأتا بخبر حجة النبي لا يتأسيا اعتبارا بجهة  
صفة ويكون الخبر ركعتان قبل صلوة الصبح اذ المقصود بالبيان مداومة النبي صلى الله عليه وسلم عليهما وما لزمت اياها فينبغي ان يجعل ما يقصد المداومة وهو حجة النبي  
خبر حتى تكون المداومة مقصودة بالذات لا مصفة حتى تكون المداومة امرا مفروغا عنها غير مقصودة بالتباعد والابتداء بالنية والنية بالنية والمقصود والمخلص عنه  
اما بان التحقيق جواز الابتداء بالنية اذا حصلت الفائدة او بتقدير الصفة كان يقال ركعتان من النوافل او بان ركعتان مثالا يقيد معنى الصفة اذ المعنى صلوة تكون ركعتين  
وقتا لا فداها كمال ثم تسمية عائشة ركعتين باعتبار انها وقت الاداء ركعتان لا باعتبار انها ركعتان في كل يوم فلا يضربا واما في اوقات من النهار في ركعتين اذها في كل وقت من اوقات الاداء ركعتان

هذا هو الوجه في قوله لا يتحرى

انما هي صلاة العائشة بن ابي

بلاول انا وقلكم فاضطجوا وسند بلاول ظهر الى راحته فقلت عينا فنام فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم وقد طلع حاجب الشمس  
فقال يا بلاول اين ما قلت قال ما اقيت على نومة مثلها قط قال ان الله قبض ارواحكم حين شاء وروها عليكم حين شاء يا بلاول قم فاؤت  
بالناس بالصلوة فتوضأ فلما ارتفعت الشمس وابتأضت قام فصلى باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت حدثنا معاذ بن  
فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه جاء يوم الخندق بعد ما غربت الشمس  
فجعل يسب كفار قريش قال يا رسول الله ما كدت أصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب قال النبي صلى الله عليه وسلم ما صليتها فقينا الى بطحان  
فتوضأ للصلوة وتوضأ نالها فصل في العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب باب من نسي صلوة فليصل اذا ذكر ولا يعيد الا  
تلك الصلوة وقال ابراهيم من ترك صلوة واحدة عشرين سنة لم يعبد الا تلك الصلوة الواحدة حدثنا ابو نعيم وموسى بن اسمعيل قال  
حدثنا همام عن قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلوة فليصل اذا ذكر لا كفارة لها الا ذلك اقيم الصلوة لذكرى  
قال موسى قال همام سمعته يقول بعد اقيم الصلوة لذكرى وقال جابر بن شهاب بن عبد الله بن مسعود قال حدثنا يحيى قال حدثنا جابر بن عبد الله بن مسعود قال  
قضاء الصلوات الاولى فالاولى حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا همام قال حدثنا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه باب  
قال جعل عمر رضي الله عنه يوم الخندق يسب كفارهم فقال ما كدت أصلي العصر حتى غربت الشمس قال فنزلنا بطحان فصل بعد ما غربت  
الشمس ثم صلى المغرب باب ما يكره من السمر بعد العشاء السامر من السمر والجميع السمارو  
السامر ههنا في موضع الجميع حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا عوف قال حدثنا ابو المنهال قال انطلقت مع ابي ابي بنزة الاسدي فقال  
له ابي حدثنا كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي المكتوبة قال كان يصلي الهجير وهي التي تدعوها الاولى حين تدحض الشمس ويصلي  
العصر ثم يرجع احدا الى اهله في اقصى المدينة والشمس حية ونسيت ما قال في المغرب قال وكان يستحب ان يؤخر العشاء قال وكان يكره  
النوم قبلها والحديث بعدها وكان ينقل من صلوة الغداة حين يعرف احدا نجليسة ويقرأ من الستين الى المائة باب السمر في الفقه والخير  
بعد العشاء حدثنا عبد الله بن الصباح قال حدثنا ابو علي الحنفي قال حدثنا قرة بن خالد قال انتظرنا الحسن وراث علينا حتى قرونا من  
وقت قيامه فجاء فقال دعانا جيراننا هؤلاء ثم قال قال انس بن مالك نظرنا النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى كان شطر الليل يبلغه فجاء

باب ما يكره من السمر بعد العشاء  
باب ما يكره من السمر والجميع السمارو  
باب السامر ههنا في موضع الجميع  
باب ما كدت أصلي العصر حتى غربت الشمس  
باب ما كدت أصلي العصر حتى غربت الشمس

فقلت للناس اذا ذكرها لا بعد فليصل ذكرها واقيم للذكرى قال ابو عبد الله الصلوة حدثني رضوان الله عليه الجميع حدثني

قوله من السمر بالتركيب الليل وهدية كذا في القاموس واصل السمر هو القول لهم كانوا يجردون  
فهم والرواية بكرة من السمر حديث الليل في امر باح والامر من فوجهم في كل وقت اع ١٢  
قوله السامر من السمر الى آخره هذا وقع في رواية الى ذودده ارايه تفسير قوله تعالى سامر ايجردون قال السمر  
غيره قال النبي اشار الى ان لفظ السامر مشتق من السمر ثم اشار الى ان لفظ السامر تارة يكون مفردا ويكون  
جمع سمر بضم السين وتشديد الميم كطالب وطالب وتارة يكون جمعا اشار اليه بقوله والسامر ههنا يعني في  
هذا الموضع في موضع الجمع يقال سمر القوم فسم سارو سامر استمر ومطابقه حديث الباب في قوله والحديث  
بعد لان الحديث بعد العشاء هو السمر كذا في المعنى ١٣ قوله حتى كان شطر الليل شطر بالرفع  
وكان تامر او ناقصه وتولوا بلفظه خبره ويروي شطر الليل بالنصب اي كان الوقت شطر الليل ويكون بلفظه  
استنفاذا او جملة مؤكدة ومعناه يصلي الليل اولا ثم انظر الى الشطر اع

**اسماء الرجال** باب من صلى بالناس الجماعة في صلاة فاضله وهاشم الدستوا ويحيى هم  
المقدمون ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري باب من نسي وقال ابراهيم بن الحنفى ما وصل  
النوري ابو نعيم هو الفضل بن وكين موسى بن اسمعيل هو التوزي همام هو بن يحيى قتادة هو بن دنايه باب  
قضاء المسدود هو بن مرشد شيخه هو بن سعيد القطان هشام هو بن ابي عبد الله بن برون جعفر الدستوا  
ابي سلمة هو بن عبد الرحمن بن عوف باب ما يكره من السمر وشيخه هو المذكوران انما عوف بن ابي جيلة  
الاعراب ابو المنهال سيار بن سلامة الرازي ابي بنزة نضلة بن عبيد باب السمر في الفقه الزم عبد الله بن ابي  
الطارق البصري ابو علي عبيد الله بن عبد الجيد قرة هو السدوسي حل اللغات  
يطي ان كتمان وايد بالمدونة السمر بالتركيب الليل وهدية كذا في القاموس واصل السمر هو القول لهم كانوا يجردون  
بضم القاء الجدير انظر تن حصى اي نزول ١٣

اعلم ان في هذه القصص اختلافات كثيرة فلم يكن الجمع بينها ذهابا الى تعدد الوقوع فان قلت كيف ذهل النبي  
صلى الله عليه وسلم مع ما ورد عن عثمان عيني ثمانا ولا ينام تلي قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم هذا حكم قلتم نعم فابا وقد يندبر  
غير ذلك كما يندبر من غيره بخلاف ما دونه والدليل على صحة هذا في الحديث فسر ان الله يقضي ارواحنا وفي الحديث  
الاخر لو شاء الله لا يفتننا ولكن الارواح يكون لمن بعدكم ويكون من بعدهم الله ثم من اثبات حكم او اتمام  
شرع انتهى ويجاب النوى ان القلب اما يدرك الامور كاللذة والالم الباطنية واما الحيات كطول العجر  
ونحوه فلا يدرك الباطن وكانت هي ثمانية ١٣ قوله يوم الخندق راي يوم حضر الخندق وكانت  
في السنة الرابعة ويسمى بغزوة الاحزاب اع ١٢ قوله ما كدت أصلي العصر اعلم ان كاد اذا  
دخل عليه النفي فثلاث مذاهب اصحابها كاد كاد افعال اذا تجردت من النفي كان معناها اثباتا وان دخل  
عليها نفي كان معناها نفي لان قولك كاد زيد يقوم معناه اثبات قرب القيام لا اثبات نفس القيام قال  
الكرمانى فان قلت فانه يقتضى ان عمر رضي الله عنه صلى قبل الغروب قلت لا سلم بل يقتضى ان كيد وودته  
كانت غير كيد وودته ولا يلزم من وقوع الصلوة فيها بل يلزم ان لا يقع الصلوة فيها اذا صلح عرفا ما صليت  
حتى غربت الشمس فان قلت كيف دل الحديث على الجماعه قلت اما ان الجماعه استغاده من نفس  
الحديث الذي بدأ منخرقه وانما اجراء الروي القاضية التي هي العصر والى مرة التي هي المغرب مجرى واحد  
اذ لا شك ان المغرب كان بالجماعه لما هو معلوم من عادة صلى الله عليه وسلم وقيل تاخير صلوة في  
ذلك اليوم كان نسبانا وقيل كان عمدا انهم اشغلوهم فلم يكونوا من ذلك وهو اقرب وذلك قبل نزول صلوة  
الخوف ولا يجوز تاخيرها اليوم بل يصلي صلوة الخوف اع ١٣ مخفرا ١٤ قوله اقم الصلوة لذكرى يعني  
وجوبها كثيرة من التاويل لكن الواجب ان يصاد الى وجه يوافق الحديث فالمتى اقم الصلوة لذكرى يعني  
فقد ذكر الله او يقدر المنافع اي لذكر صلاتي او وقع غير الله موقع غير الصلوة لذكرى او خصوصيتها ١٢ كذا في

والله تعالى اعلم - قوله باب التذكير بالصلوة في يوم غيم لعله اراد بالصلوة العصر فقط وقد استدلل على ذلك بالحديث المرفوع بالنظر الى ما استنبط منه الصحابي وفهم منه فان  
بريدة قد استدل قوله بكره الى الحديث المرفوع واستدل به عليه فليست هذه الترجمة مبنية على قول بريدة كما زعمه الوسماعيلي والله تعالى اعلم قوله لم بعد الوتلك الصلوة  
كانه اخذ ذلك من قوله صلى الله عليه وسلم لا كفارة لها الا ذلك قوله واقم الصلوة لذكرى وفي بعض النسخ للذكرى بفتح الراء بعدها الف مقصودة وهو اوضح موافق  
للمقصود راي وقت تذكرها واما ما وقع في كثير من النسخ اعنى لذكرى على الاضافة الى ياء المتكلم وهو الموافق للقراءة المشهورة فلا يوافق المقصود ظاهرا ولا باطنا وقال الثوري  
بشيئ المعنى اقم الصلوة لذكرها لانه اذا ذكرها ذكره او يفهمه المضاف الى الذكر صلوات او وقع فمير الله موقع خمير الصلوة لشرفها وخصوصيتها قلت الوجه ان يقال ذكر الصلوة  
سبب لفظها الذي هو سبب لذكر الله فيها وذكر الله سبب ذكر احكامها التي من جملتها الصلوة فهو سبب لذكر الصلوة فالريد بذكره تعالى ذكر الصلوة باحدى الطائفتين والله تعالى اعلم  
قوله باب قضاء الصلوات الاولى فالاولى اي مراعاة الترتيب في القضاء اذا تعدد وكانه استدلل عليه بالحديث لانه اذا روي الترتيب بين القضاء والاداء فالاولى ان يراعى  
بين القضاء وبين الله تعالى اعلم

(قوله فهو انا والي الخ) اي فمن في البيت انا والي الخ اه سندی (كتاب الودان) (قوله فامر بلال ان يشفع الودان) ظاهرة يفيد ان الامر كان عقيب هذا اكثرهم اليهود والنصارى بل تراخ وليس كذلك فقيل في الكلام تقدير واختصارا اصله فافتقر قوافراى عبد الله بن زيد الودان فجاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقص عليه رؤياه فصدقه فامر بلال الخ ولو يخفى ان اليهود تقدير الجمل اذ اول عليها قرينة مثل قوله تعالى فارسلون يوسف ايها الصديق فان تقديره فارسلوه فجاء يوسف فقال له يوسف ايها الصديق ولو يظهر ههنا قرينة شكاخصها الواقع والواقع ان يصلح قرينة كما لو يخفى والظاهر ههنا كلمة ثم فكان الفاء وقعت موقعها اولون هذا اكثرهم واجتماعهم ذلك لما صار سببا مفضيا الى الرؤيا وما ترتب عليها من امر بلال اعتبر كان بداية الامر كانت من عند ذلك فذكر الامر بالفاء ويحتمل ان الفاء لا فائدة السببية والله تعالى اعلم ثم قوله ارشع الودان محمول على التغليب والاف كلمة التوحيد مفردة في اخره وقوله ويوتر الزامة لعل معناه ان تجعل على نصف الودان فيما يصلح للاختصاص فلا يشكك بتكرار التكبير في اولها ولا بكلمة التوحيد في اخرها والله تعالى اعلم





صلى الله عليه وسلم قال الله اكبر الله اكبر خربت خيبرنا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين يا ايها الناس ما يقول اذا سمع النداء حدثنا  
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا  
سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن محمد بن ابراهيم بن الحارث قال حدثني  
عيسى بن طلحة انه سمع معاوية يقول فقال بشله الى قوله واشهد ان محمدا رسول الله حدثنا اسحق قال حدثنا وهب بن جابر قال حدثنا  
هشام عن يحيى نحوه قال يحيى وحدثني بعض اخواني انه قال لما قال صلى على الصلوة قال لا حول ولا قوة الا بالله وقال هكذا سمعنا نبيكم صلى الله  
عليه وسلم يقول يا ايها الناس عند النداء حدثنا علي بن عتياش قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة ات محمد الوسيلا والفضيلة  
وابعثه مقامها محمود الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيمة يا ايها الناس لا حول ولا قوة الا بالله ويذكر ان قوما اختلفوا في الاذان فاقرع بينهم سعد  
حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم  
الناس ما في النداء والصف الاول ثم لا يجدون الا ان يستموا عليه لاستموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في العمة  
والصمير لآتوها ولو حجبوا يا ايها الناس في الاذان وتكلم سليمان بن صرد في اذنيه وقال الحسن ارباس ان يضحك وهو يؤذن او يقيم حدثنا  
مسدد قال حدثنا حماد عن ايوب وعبد الحميد صاحب الزيات وعاصم الاحول عن عبد الله بن الحارث قال خطبنا اثنان عباس في يوم  
ربيع فلما بلغ المؤذن صلى على الصلوة فامر كان ينادي الصلوة في الرجال فنظر القوم بعضهم الى بعض فقال فعل هذا من هو خير منكم وانما عزمة  
يا ايها الذين الاعى اذا كان له من يخرجه حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ان بلاؤكم لا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن امرؤ مكتوم قال وكان رجلا اعلى لا ينادي حتى يقال له اصبغت اصبغت يا ايها  
الاذان بعد الفجر حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر قال اخبرني حفصة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم كان اذا اعتكف المؤذن للصبح وبدأ الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل ان تقوم الصلوة حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن عيسى  
عن ابي سلمة عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين خفيفتين بين النداء والاقامة من صلوة الصبح حدثنا

عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول ثم لا يجدون الا ان يستموا عليه لاستموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في العمة والصمير لآتوها ولو حجبوا يا ايها الناس في الاذان وتكلم سليمان بن صرد في اذنيه وقال الحسن ارباس ان يضحك وهو يؤذن او يقيم حدثنا مسدد قال حدثنا حماد عن ايوب وعبد الحميد صاحب الزيات وعاصم الاحول عن عبد الله بن الحارث قال خطبنا اثنان عباس في يوم ربيع فلما بلغ المؤذن صلى على الصلوة فامر كان ينادي الصلوة في الرجال فنظر القوم بعضهم الى بعض فقال فعل هذا من هو خير منكم وانما عزمة يا ايها الذين الاعى اذا كان له من يخرجه حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلاؤكم لا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن امرؤ مكتوم قال وكان رجلا اعلى لا ينادي حتى يقال له اصبغت اصبغت يا ايها الاذان بعد الفجر حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر قال اخبرني حفصة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم كان اذا اعتكف المؤذن للصبح وبدأ الصبح صلى ركعتين خفيفتين قبل ان تقوم الصلوة حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن عيسى عن ابي سلمة عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين خفيفتين بين النداء والاقامة من صلوة الصبح حدثنا

في الاشكال كذا في الحديث والبرهان وقال العيني وجب مطابقة هذا الحديث للترتيب الذي لا يتغير الا في ما رواه الجماعة من مالك كان اذا سكت المؤذن صلى ركعتين لا ينادي على ان يكون له اذان ولا يؤذن ان يكون ركوعه الا بعد الفجر فذكر في الاذان وفي هذا المعنى علم البخاري وترجم عليه باب الاذان بعد الفجر انتهى ١٣ له قوله بين السداد والاقامة مطابقة الحديث لترتيب بطريق الاشارة وهو ان صلاة صلى الله عليه وسلم بينما يرايتان الركعتين تمل من الاذان ايضا كان بعد طلوع الفجر ١٤ باب ما يقول اذا سكت المؤذن  
عبد الله بن يوسف التميمي مالك العام الذي بن شهاب حمزة بن مسلم الاخرى عطاء بن يزيد الليثي المدني  
نزيل الشام معاذ بن فضالة الزهراني البصري هشام الدمشقي يحيى بن ابي كثير الطائي الباهلي عيسى بن طلحة  
ون عبد الله التميمي ابو محمد المدني وهيب بن جابر بن عاصم بن عبد الله الذي البصري قال يحيى بن ابي كثير  
باسناد اسماق بن ابراهيم باب الدعاء عند النداء على بن عياش الانساني الحمصي محمد بن المنكدر بن عبد الله  
التميمي المدني باب الاستسقاء في الاذان الذي في منسب الاذان ويذكر في بعض اوله ما وصفه سيف بن عمر الفزاري  
واطران في طريقه عن عبد الله بن عمر عن شقيق بن عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام المدني  
سمي نوري ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام القرشي ابي صالح هو ذكوان الزيات باب الكلام في الاذان  
والدعاء سليمان بن مردويه ابي الجون الفراءي الصفي في الاذان كما وصفه التولفي تاريخ من ابي نعيم ما وصله  
كتب الصلوة باسناد صحيح بلفظ اذا كان يؤذن في المسجد فمر بالاجابة في اذنه مسدود هو ابن سرمد حماد هو ابن  
زيد بن درهم الذي يوجب السكت في عمدة الحميد هو ابن زيار صاحب الزيات باب اذان الامم في الزيادة  
ابن مسleme بن قيس بن مالك الامام المدني ابي اناسم بن مكرم هو عمرو وعبد الله بن قيس بن زائدة القرشي وام مكتوم  
اسماء ما كتبه بنت عبد الله المخزومية ١٥ عبد الله بن يوسف التميمي مالك هو ابن انس الامام تافع  
مولى ابن عمر حفصة ام المؤمنين رضي الله عنها ابو نعيم النخعي بن دكين كوفي شيعة ابن عبد الرحمن النخعي ابي اسلم  
ابن مبراز بن من ١٦ حل اللغات المساحة الفناء واصلة الفضاء بين المنازل قلت له اي حقت له  
الاستسقاء الاقرع التميمي البكري في الصلوة العتمة صلوة العشاء اجابوا هو المثنى على الركنين واليد بن  
والاست ١٧ عهده وهو المثنى على يديه وكثيره او ١٨ عبد الله بن عمر بن الخطاب ١٩

(قوله فقولوا مثل ما يقول المؤذن) اي مما يصلي ان يقال في الجواب لا ولا يصلي كما يجعلين فان  
ذكرهما في الجواب يشبه الرد والاستهزاء وعلى هذا فالتخصيص في هذا الحديث عقل لوجوبه الى دليل نعم اقامة المؤذنين مقام المجعلين بمقتضى دليل والله تعالى اعلم (قوله  
حدثني بعض اخواني) لو يخفى انه مجهول فلا يناسب ادراج روايته في الصحيح (قوله حلت له شفاعتي) اي وجبت كما في رواية الطحاوي وتولت عليه والورع محتى على وثوقه  
رواية مسلوحة حلت عليه ولو وجب ان تكون من اجل انها لم تكن قبل ذلك محرمة كذا قيل قلت هي لتعمل العمل اذن له فيمكن ان يجعل الحل كناية عن حصول الود في الشفاعة  
ولله تعالى اعلم (قوله لو يعلم الناس ما في النداء) لعل المراد به علم تفصيل او علم حقيقة فلا يرادهم قد علموا بذلك بخبر الصادق وهو يسبيل من تحصيله بلا كلفة الاستسقاء  
ومع ذلك هم عنه معرضون فكيف يستقيم خبر الشارع (قوله فقال فعل هذا من هو خير منكم) وجه الاستدلال انه لا مانع من الكلام المباح فيه او مراعاة نظمه وقد علم  
بهذا الحديث ان مراعاة نظمه غير لازمة فيجوز الكلام في اثنا (قوله وانما عزمة) اي ان الجمعة واجبة عند النداء اليها لقوله تعالى اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة الخ  
والنداء اليها يحصل بقول المؤذن صلى الصلوة فكره ان يقول ذلك فتجب عليكم فتنعوا في حرج وهذا يقتضي ان المؤذن لو يقيم النداء في الجمعة بل يقول في وسطه موضع صلى على  
الصلوة في الرجال وما جاء في اتمام الاذان ثم زيادة الصلوة في الرجال في اخره فلا ينبغي ان يكون في غير الجمعة والله تعالى اعلم (قوله باب الاذان بعد الفجر)

قوله  
حدثنا  
عبد الله  
بن يوسف  
قال  
اخبرنا  
مالك  
عن  
ابن  
شهاب  
عن  
عطاء  
بن  
يزيد  
الليثي  
عن  
ابي  
سعيد  
الخدري  
ان  
رسول  
الله  
صلى  
الله  
عليه  
وسلم  
قال  
اذا  
سمعتم  
النداء  
فقولوا  
مثل  
ما  
يقول  
المؤذن  
حدثنا  
معاذ  
بن  
فضالة  
قال  
حدثنا  
هشام  
عن  
يحيى  
عن  
محمد  
بن  
ابراهيم  
بن  
الحارث  
قال  
حدثني  
عيسى  
بن  
طلحة  
انه  
سمع  
معاوية  
يقول  
فقال  
بشله  
الى  
قوله  
واشهد  
ان  
محمد  
رسول  
الله  
حدثنا  
اسحق  
قال  
حدثنا  
وهب  
بن  
جابر  
قال  
حدثنا  
هشام  
عن  
يحيى  
نحوه  
قال  
يحيى  
وحدثني  
بعض  
اخواني  
انه  
قال  
لما  
قال  
صلى  
على  
الصلوة  
قال  
لا  
حول  
ولا  
قوة  
الا  
بالله  
وقال  
هكذا  
سمعنا  
نبيكم  
صلى  
الله  
عليه  
وسلم  
يقول  
يا  
ايها  
الناس  
عند  
النداء  
حدثنا  
علي  
بن  
عتياش  
قال  
حدثنا  
شعيب  
بن  
ابي  
حمزة  
عن  
محمد  
بن  
المنكدر  
عن  
جابر  
بن  
عبد  
الله  
ان  
رسول  
الله  
صلى  
الله  
عليه  
وسلم  
قال  
من  
قال  
حين  
يسمع  
النداء  
الله  
رب  
هذه  
الدعوة  
التامة  
والصلوة  
القائمة  
ات  
محمد  
الوسيلا  
والفضيلة  
وابعثه  
مقامها  
محمود  
الذي  
وعدته  
حلت  
له  
شفاعتي  
يوم  
القيمة  
يا  
ايها  
الناس  
لا  
حول  
ولا  
قوة  
الا  
بالله  
ويذكر  
ان  
قوما  
اختلفوا  
في  
الاذان  
فاقرع  
بينهم  
سعد  
حدثنا  
عبد  
الله  
بن  
يوسف  
قال  
اخبرنا  
مالك  
عن  
سمي  
مولى  
ابي  
بكر  
عن  
ابي  
صالح  
عن  
ابي  
هريرة  
ان  
رسول  
الله  
صلى  
الله  
عليه  
وسلم  
قال  
لو  
يعلم  
الناس  
ما  
في  
النداء  
والصف  
الاول  
ثم  
لا  
يجدون  
الا  
ان  
يستموا  
عليه  
لاستموا  
ولو  
يعلمون  
ما  
في  
التهجير  
لاستبقوا  
اليه  
ولو  
يعلمون  
ما  
في  
العمة  
والصمير  
لاآتوها  
ولو  
حجبوا  
يا  
ايها  
الناس  
في  
الاذان  
وتكلم  
سليمان  
بن  
صرد  
في  
اذنيه  
وقال  
الحسن  
ارباس  
ان  
يضحك  
وهو  
يؤذن  
او  
يقيم  
حدثنا  
مسدد  
قال  
حدثنا  
حماد  
عن  
ايوب  
وعبد  
الحميد  
صاحب  
الزيات  
وعاصم  
الاحول  
عن  
عبد  
الله  
بن  
الحارث  
قال  
خطبنا  
اثنان  
عباس  
في  
يوم  
ربيع  
فلما  
بلغ  
المؤذن  
صلى  
على  
الصلوة  
فامر  
كان  
ينادي  
الصلوة  
في  
الرجال  
فنظر  
القوم  
بعضهم  
الى  
بعض  
فقال  
فعل  
هذا  
من  
هو  
خير  
منكم  
وانما  
عزمة  
يا  
ايها  
الذين  
الاعى  
اذا  
كان  
له  
من  
يخرجه  
حدثنا  
عبد  
الله  
بن  
مسleme  
عن  
مالك  
عن  
ابن  
شهاب  
عن  
سالم  
بن  
عبد  
الله  
عن  
ابيه  
ان  
رسول  
الله  
صلى  
الله  
عليه  
وسلم  
قال  
ان  
بلاؤكم  
لا  
يؤذن  
بليل  
فكلوا  
واشربوا  
حتى  
ينادي  
ابن  
امرؤ  
مكتوم  
قال  
كان  
رجلا  
اعلى  
لا  
ينادي  
حتى  
يقال  
له  
اصبغت  
اصبغت  
يا  
ايها  
الاذان  
بعد  
الفجر  
حدثنا  
عبد  
الله  
بن  
يوسف  
قال  
اخبرنا  
مالك  
عن  
نافع  
عن  
عبد  
الله  
بن  
عمر  
قال  
اخبرني  
حفصة  
ان  
رسول  
الله  
صلى  
الله  
عليه  
وسلم  
كان  
اذا  
اعتكف  
المؤذن  
للصبح  
وبدا  
الصبح  
صلى  
ركعتين  
خفيفتين  
قبل  
ان  
تقوم  
الصلوة  
حدثنا  
ابو  
نعيم  
قال  
حدثنا  
شيبان  
عن  
عيسى  
عن  
ابي  
سلمة  
عن  
عائشة  
رضي  
الله  
عنها  
ان  
النبي  
صلى  
الله  
عليه  
وسلم  
صلى  
ركعتين  
خفيفتين  
بين  
النداء  
والاقامة  
من  
صلوة  
الصبح  
حدثنا

لعل المراد به ان يكون قبله اعم من ان يكون بعدة او مقدار الطول وهو لعل اذن ابن ادم مكتوم من قبيل المقارن فلذلك جعل غاية للسجود وقول له اصبرت معناه قارب الصبح بحيث اذا اذنت يقارن الاذن الصبح . قيل وهن الاستبعاد عن الصبح بالي المؤيد بالتأييد الاولى والله تعالى اعلم (قوله بين النداء والوقامة) الاستدلال به على كون النداء بعد الفجر لا يغلو عن خفاء وقوله وليس ان يقول الفجر الخ) اي ليس ظهور الفجر على الهيئة التي تستفاد من اشارة الاوصاح فقوله ان يقول بمعنى الظهور اسمر ليس وخبره ما يستفاد من الاشارة وقوله باب كم بين الاذن والوقامة) كانه اشار الى المستفاد من الحديث ان اقل ما بينهما قدر صلوة والله تعالى اعلم (قوله اذا سكنت المؤذن بالاولى) كان المعنى سكنت بسبب الفراغ من المناذرة الاولى وهي الاذن وتسميتها اولى مقابلتها للوقامة . والحاصل ان باء الاولى للسببية ولهو يقل عن الاولى لون السكوت عن الشيء قد يكون بمعنى الترك وليس بمراد وانما المورد الفراغ فاتي بالباء ليكون نصا في ذلك والله تعالى اعلم (قوله فليؤذن لكم احذروا) فيه ان رواية الحديث مختلفة في هذا اللفظ لما في بعض الروايات فاذا سمعتموه فلا بد ان يكون احد اللفظين من تغيير الرواة ولم يعلم ايهم ذلك فكيف يصح الاستدلال باحدهما اذ يجوز ان ذلك من الراوى ويمكن الجواب ان وجه الاستدلال هو ان معنى رواية اذ ناهوا ان يؤذن احدها لظهور ان المعهود في الاذن ان يؤذن الواحد فانفق الروايتان في المعنى على الواحدة فاتجه الاستدلال فيثبت لفظ اذنا مبني على ان النسبة اليهما مجازية اي ليتحقق الاذن فيكما كما في بنفولون قتلوا والنسبة اليهما للتنبيه على عدم خصوص الاذن باحدهما بعينه كالامامة والله تعالى اعلم اهـ سندى







اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد قال سمعت ابا صالح يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
صلوة الرجل في الجماعة تضعف على صلاته في بيته وفي سوقه خمسة وعشرين ضعفاً وذلك انه اذا توفضاً فاحسن الوضوء ثم خرج الى  
المسجد لا يخرج في الصلاة لم يخط خطوة الا رفعت له به درجة وحط عنه بها خطيئة فاذا صلى لم تنزل الملائكة تصلي عليه ما دام ومضت  
اللهم صل عليه اللهم رحنه ولا ينزل احدكم في صلاة ما انتظر الصلاة باب فضل صلاة الفجر في جماعة حدثنا ابو اليان قال اخبرنا  
شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب وابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
تفضل صلاة الجميع صلاة احدكم وحده خمس وعشرين جزءاً وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر ثم يقول ابو هريرة واقترط ان  
شتم ان قرآن الفجر كان مشهوداً قال شعيب وحدثني نافع عن عبد الله بن عمر قال تفضلها بسبع وعشرين درجة حدثنا عمرو بن حفص  
قال حدثنا ابى قال حدثنا الاعمش قال سمعت سألها قال سمعت أم الدرداء تقول دخل على ابوالدرداء وهو مغضب فقلت ما غضبك قال  
والله ما عرف من امر محمد صلى الله عليه وسلم شيئاً الا انهم يصلون جميعاً حينئذ قال حدثنا ابواسامة عن يزيد بن عبد الله عن  
ابي بريدة عن ابي موسى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اعظم الناس اجراً في الصلاة بعد هم فابعد هم من شئ والذي ينتظر الصلاة حتى يصليها  
مع الامام اعظم اجراً من الذي يصلي ثم ينام باب فضل التهيؤ الى الظهر حدثني قتيبة عن مالك عن سمي مولى ابي بكر بن عبد الرحمن عن  
ابي صالح السمان عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يمشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فاخذه فشكر لله فغفر  
له ثم قال الشاهد خمسة المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدى والشهيد في سبيل الله وقال لوي علم الناس ما في النداء والصنف الاول  
ثم لم يجد والا ان يستهوا عليه ولا يستهوا عليه ولوي علمون ما في التهيؤ لا يستبقوا اليه ولوي علمون ما في العتمة والصبيم او توهها ولو جوا باب  
احتساب الآثار حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثني حميد عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم يا بني سلمة الاتحسبون ان اثاركم وزاد ابن ابي مريم قال اخبرني يحيى بن ايوب قال حدثني حميد قال حدثني انس ان بني سلمة ارادوا  
ان يتكلموا عن منازلهم فيزولوا قريباً من النبي صلى الله عليه وسلم قال فذكره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعزوا المدينة فقال الاتحسبون ان اثاركم قال محمد  
خطاهم اثار المشي في الارض بأرجلهم باب فضل صلاة العشاء في الجماعة حدثنا عمرو بن حفص قال حدثنا ابى قال حدثنا الاعمش

فضل الفجر الجماعة بخمسة فاقروا وقرآن فقال من امة هم من محمد الا شعري الصلاة حدثنا ٢ بن سعيد فاختار خمسة  
ان يستهوا ولا يستهوا تافسوا وقال حدثنا وحيدنا عن ان يعزوا منازلهم ان تعزوا المدينة وقال مجاهد وكتب ما قد مولانا ثم قال خطاهم

١٥ قول خمس وعشرين جزء بدون الباء وبدون الهاء في آخره واول بان  
لفظ خمس بمروء بنزع الهمزة وهو ابدال ما وقع في قول الشاعر اشابت كليب بالاكف الاصاب تعذره الى  
كليب واما حذف الباء فمثل تأويل الجوز بالدرجة ١٢ قوله تجتمع ملائكة الليل والجماعة في صلاة الفجر  
الفجر الجماعة وكذا في صلاة العصر ايضا فكذلك مثل الشارع على المأظف عليها وفيه المطابقة للترجمة ١٢ ع  
١٣ قوله قرآن الفجر كناية عن صلاة الفجر لان الصلاة مستلزمة للقرآن وقوله شهودا اي محضوا في ١٢ ع  
١٤ قوله قال شعيب يمكن ان يكون داخلاً تحت الاسماء الاول فقده حديثنا ابو اليان قال شعيب وان  
يكون تعليقاً من البخاري ع وليكن ان يكون اجتماع الملائكة هو سبب الترجمة الزائدة على الترجمة والعشرين في  
الصلاة التي لا اجتماع فيها وعطف جمع على تفصيل يدل على الغاية منها ١٢ كرماني ١٥ قوله ام الدرداء  
اسماء بنت عميس ام الدرداء الصغرى التي ابلا بكبرى التي اسمها خيرة وهي الصغيرة ماتت في حياة ابى الدرداء و  
ماشت الصغرى بعده بزمان طويل وقال كرماني ام الدرداء هي خيرة بلا سوسم فان قلت الترجمة في فضل  
الصلاة بالجماعة في الحديث اعم من ذلك قلت اذا طابق جز من الحديث الترجمة كفي وشك بلا وسوسم  
في الكتاب ١٢ ع ١٦ قوله منى اسم مكان وهو منصوب على التثنية اي ابدىهم مساندة الى السيد فسلم من هذا  
ان الامر على قد المشقة من بعد المشي ونحوه فيخرج من ذلك ان صلاة الفجر تكون اعظم الاثر في القلب وفيه لومة  
لزيادة وتفضل طائفة الحديث للترجمة منقطع من الحديث ١٢ كره قوله المطعون هو الذي يموت في الطاعون  
اي الوهاب والمطعون هو صاحب الاسبال وقيل من به الاستعداد وقيل هو الذي يشك في بطلان ما يدركه

صلوة الجماعة على صلاة الفرد يدل على عظمها مطلقاً حتى لو ترك القيام والقراءة وصحتها في بعض الأحيان كما في حالة العذر مثلاً فجمع عليه وهو يكفي في التفضيل فالاستدلال  
به على عدم وجوب الجماعة غير ظاهر والله تعالى اعلم قوله وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار فان قلت هذا يدل على فضل صلاة الفجر مطلقاً وعلى فضلها في جماعة  
وما سبق يدل على فضل مطلق الجماعة لا على فضل الجماعة في الترجمة قلت يتحمل انه حمل هذا على صلاة الفجر في الجماعة بقربينة القرآن الا ان دلالة القرآن  
ضعيفة فلعل وجه الدلالة على الترجمة هو ان الحديث يفهم منه فضل الجماعة وفضل صلاة الفجر ويلزم منه ان صلاة الفجر في الجماعة تحوي الفضلين والله تعالى اعلم اه سندی  
(قوله الا انهم يصلون جميعاً) وهذا يدل على عظم فضل الجماعة فاذا انضم ذلك الى فضل صلاة الفجر للعلوم بالحديث المتقدم يلزم ان لصلاة الفجر في الجماعة فضلاً عظيماً  
قوله البعد هم عشي هذا يدل على عظم الفضل في الجماعة بعظم ما يلحق المصل من الشقة في الفجر ومعلوم ان المشقة في الجماعة في الفجر ازيد فعمل ان اجرها وافر والله تعالى  
اعلم (قوله بينما رجل يمشي) بينما ظرف يضاف الى جملة ورجل مبتدأ خبره جملة يمشي بطريق والجملة مضاف اليها الظرف والعامل في الظرف وجد غصن شوك والوفال الثلاثة  
بجدة معطوفة عليه والظرف اذا ضيف الى الجملة يكون في الحقيقة مضافاً الى مضمون الجملة وهو ههنا مشى رجل في الطريق ولو فني ان بين يقتضي التعدد في المضاف اليه  
ولو تعدد ههنا فيقتضي مضاف يحصل به التعدد وهو الواو فالتقدير اوقات مشى رجل في الطريق وجد ذلك الرجل غصن شوك الخ والله تعالى اعلم والابتداء بالكرة اما لكون  
المدار على الوفاة والظاهر ان من يشترط التخصيص في الكرة عند وقوعها مبتدأ انما يشترط فيها عند كونها في جملة مقصودة بالوفاة لوعدها كونها في جملة تابعة لجملة اخرى  
هي المقصودة بالوفاة كما ههنا يدل عليه تعليلها وتعمد الوفاء لشرائط التخصيص في الكرة مطلقاً فالظاهر ان ههنا يقتضي الصفة اي رجل مذنب بقربة المغفرة على انهم عدوا  
اذا التى للمغافات من المسوغات نص عليه البعض والله تعالى اعلم واما قول القسطلاني رحمه الله تعالى ان قوله يمشي بطريق صفة الرجل وخبر وجد غصن شوك والجملة  
مضافة للظرف فيجب ان لا يتم كلام حينئذ اصلاً اذ يصير تمام الحديث كلمة بين من ملاءم يضاف اليها من الجملة ولويتم الكلام من المضاف والمضاف اليه ولا يبقى للظرف عامل اصلاً

الجملة مضافة للظرف فيجب ان لا يتم كلام حينئذ اصلاً اذ يصير تمام الحديث كلمة بين من ملاءم يضاف اليها من الجملة ولويتم الكلام من المضاف والمضاف اليه ولا يبقى للظرف عامل اصلاً

قال حدثني ابو صالح عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس صلوٰة انقل على المنافقين من الفجر والعشاء ولو يعلمون ما فيها لتوهاوا ولو حبوا لقد هممت ان امر المؤمنين فيقيم ثم امر رجلا يوم الناس ثم اخذ شعلا من نار فاحرق على من لا يخرج الى الصلوة بعد باب اثنتان فما فوقها جماعة حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد بن الحارث عن ابى قلابه عن مالك بن النخعي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا حضرت الصلوة فاذا نوافيا ثم ليؤمكما اكبركما يا ب من جلس في المسجد ينتظر الصلوة وفضل المساجد حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابى الزناد عن العرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الملائكة تصلي على احدكم ما دام في مصلاة ما لم يجديت اللهم اغفر له اللهم ارحمه لا يزال احدكم في صلوة ما كانت الصلوة تحبسه لا يمنعه ان ينقلب الى اهله الا الصلوة حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله الامام العادل وشاب نشا في عبادة ربه ورجل قلبه معلق في المساجد ورجلان تحاثاني الله اجتماعا عليه وتفرقا عليه ورجل طلبته ذات منصب وجهال فقال اني اخاف الله ورجل تصدق خفاه حتى لا تعلم شماله ما تنفق بيده ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد قال سئل انس اهل التخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم غائبا فقال نعم اخر ليلة صلوٰة العشاء الى شطير الليل ثم اقبل علينا بوجهه بعد ما صلى فقال صلى الناس ورقدا ولم تزلوا في صلوٰة منذ انتظرونها قال فكان ان نظر الى وبص غائبه يا ب فضل من خرج الى المسجد ومن راح حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنا محمد بن مطر عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا الى المسجد او راح اعاد الله له نزلة من الجنة كلما غدا او راح يا ب اذا اقيمت الصلوة فلا صلوٰة الا المكتوبة حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابية عن حفص بن عاصم عن عبد الله بن مالك بن بحينة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم برجل رح قال وحدثني عبد الرحمن قال حدثنا بهز بن اسيد قال حدثنا شعبة قال اخبرني ابراهيم قال سمعت حفص بن عاصم قال سمعت رجلا من الانبياء يقول قال له مالك بن بحينة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا وقد اقيمت الصلوة يصلى ركعتين فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم لاه الناس فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم والصبم اربعاً تابعه عند رمحك وعن شعبة في مالك وقال ابن اسحق عن سعد بن حفص عن عبد الله بن بحينة وقال حماد اخبرنا سعد بن حفص عن مالك يا ب حدثنا المريض ان يشهد الجماعة حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابى قال ثنا الاعمش عن ابراهيم قال الاسود كنا

ليس اثقل على المنافقين من صلوة النار يقدر فيما فوقها ولا مادامت متعلقين بمثل ما ذكره ابن عمر في قوله تعالى وما كان الله ليضل عن امره الا ما شئت قال عمن لم يزل يقول لا اله الا الله حتى يموت عليه

اللهم الا ان يقال فآخره عامل في الظرف وليس بمعطوف على قوله وحده وهذا مما ياتي عنه القاء وشهادة الذوق فانهم (قوله ليؤمكم الكبر كما) والامامة في الشرع تطلب ليل فضل الجماعة فطلبها من اثنين يدل على نيلهما افضل الجماعة وهذا معنى الاثنان جماعة وكونهما جماعة يستلزم كون الكثر جماعة بالاولى هو استدعى (قوله قال من غدا الى المسجد وراح قيل في تفسيره اى ذهب ورجع قلت ترتيب الجزاء على الرجوع من المسجد يري ظاهرا الا ان يقال باعتبار انه من تمامه امر الصلوة لعن الانسان يحتاج اليه بواسطة الخروج الى الصلوة وباعتبار انه سبب للتبهيؤ للصلوة ثانيا والله تعالى اعلم وقوله كلما غدا اوارح يفيد تكرار اعداد النزول له حسب تكرار الضد والرواح (قوله باب حد المريض ان يشهد الجماعة اى اى حد له في شهود الجماعة ومتى يكون الشهود له اولى و كانه استدلال بقوله فوجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نفسه خفة الخ فاشا الى ان المريض ان وجد في نفسه خفة بحيث يمكن له ان يحضر الجماعة ولو بين الرحلين ينبغي له الحضور ان تيسر له ذلك والله تعالى اعلم (قوله هو ابا بكر فليصل بالناس) استدلال به اهل السنة على خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه ووجهه ان الامامة في الصلوة التي هي الامامة الصغرى كانت من وظائف الامامة الكبرى فنصبه صلى الله تعالى عليه وسلم اياه اماما

في الصلوة. الحالة من اقوى امارات تفويض الامامة الكبرى اليه وهذا مثل ان يجلس سلطان زمانا احد اولاده عند الوفاة على سرير السلطنة فهل يشك احد في انه فوض السلطنة اليه فهذه دلالة قوية لمن شرح الله تعالى صدره وليس من باب قياس الامامة الكبرى على الامامة الصغرى مع ظهور الفرق كما زعمه الشيعة وقولهم ان الدلالة لو كانت ظاهرة قوية لما حصل الخلاف بينهم في قول الامم باطل ضرورة ان الوقت كان وقت حيرة ودهشة وكمر من ظاهر يخفى في مثله والله تعالى اعلم وقولها فخرج ابو بكر فصلي معناه استمر على الصلوة بالناس اياما وقولها فوجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نفسه خفة اى في بعض تلك الايام ليس المراد انه وجد خفة في تلك الصلوة والله تعالى اعلم فلا تنافي هذه الرواية الرواية الثانية (قوله ان كن صواحب يوسف) اى في كثرة الوجاه عليه صلى الله تعالى عليه وسلم اهسدى (قوله خطبنا الى قوله فامر) لو يخفى ان شرع الوان قبل الخطبة وهذا الواجى على ظاهره لكان مقتضاها ان يكون الزمان بعد الخطبة فالوجه ان يحمل خطبنا على معنى اراد ان يعطينا الله تعالى (قوله كرهت ان اؤتمكم الخ) لو يخفى انه ليس بحديثهم كذلك ايتاء الهم في الوثر بل هو ايقاع لهم في المثوبة العظيمة فكان المعنى انى كرهت ان اكون سبيبا لوقوعكم في الوثر

ابن مالك

ان لم تحضروا فمخضرون لذلك ولو مشقة كثير فقله قبل ان تصلوا صلوة المغرب قوله باب اذا دعى الإمام الى الصلوة (الخ) كانه اشار بوضع هذا الباب في جيب الباب السابق الى الصلاة بالعلم او العلم عليه عند الحاجة الى ذلك وخوف فوات الخشوع عند البداية بالصلوة واما اذا قضى حاجته من الطعام في الرحلة وصار بحيث لا يخاف فوات الخشوع بقاء الصلوة والله تعالى اعلم قوله وهو لا يريد الا ان يعلم اي لو يريد الإمامة لذاتها بل يريد بها التوصل الى تعليمهم كيفية الصلوة وهو المراد بقوله في الحديث وما اريد الصلوة اي ان اصلى بكر اي ليس غرضي من التقدم بين يديكم ان اكون اماما لكم ومتقدما بين يديكم وانما مرادى بذلك التعليم والله تعالى اعلم وهذا ايند فم ما يتوهم انه كيف تصح الصلوة بلونية الصلوة اه سندی (قوله باب اهل العلم والفضل احق بالامامة) اي من ليس به تبيين في العلم والفضل وهذا مبني على ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم امامة اني يتبرأ على انه كان اعلم وافضل من غيره ويحتمل ان مراده بيان ان اهل العلم اولي بالامامة من اهل القراءة كما قال الجمهور ان الوعلم اولي من القراء وهذا مبني





۱۱۱

**حل اللغات** فاقيدوه صفة الحكم من الاقامة فتخلص اى فرغ من شق المصنف  
مصنف التفتيق وسكزون نابه اصاير. تشبته مع الشاب ليؤتمرن بالانتماء وهو الاقراء  
ليبدء مثل يقوم لفظا ومعنى ١٢

انت وان تفسيرية لما في الإشارة من معنى القول (قوله باب من دخل الى قوله فجاء الومام الاول اى الواجب فتاخر الاول اى الذى شرع في الصلوة اولوا قوله ان امكنك مكانك كانه رضى الله تعالى عنه رأى انه ما امره صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك امر الزهر والولما كان له ان يخالف المصلحة ما بل امره تركها ولما ارفح يديه ورحم الله تعالى ثم علم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امكنك جواز الصلوة ان لم يتأخركما علم من تقريره صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ابى بكر جواز التأخير (قوله اذا استوتوا في القراءة) كانه اراد بالقراءة ما يستحق به الإمامة اعم من القراءة والعلوم واستواء اصحاب مالك بن الحويرث في ذلك من حيث انهم كانوا مستويين في الإقامة عنده صلى الله تعالى عليه وسلم والغالب في مثلهم (الاستواء في الوجد والله تعالى اعلم (قوله فذهب لينة) اى اراد وقصد ليقوم

وإذا صلى قائماً فصلوا قياماً فإذا أجمعين فيأمر رسول الله وقال إذا حدثنا بن عاب عن هذا

عليه آخر الامر من النبي صلعم ولما كان آخر الامر من صلعم صلاته فامدوا الناس واداه قيام ولي على ان ما كان قبله من ذلك مرفوع الحكم وهو الذي ذهب اليه ابو حنيفة وانشأ في التورى وجمود السلف ان القادر على القيام لا يصلح مع القاعد الا ما في عدة القادر **قوله** وهو خير كذب يعني يتردى كذب من قبيل قوله تعالى وما يكذب على الله من شيء قال الخطابي هذا القول لا لوجب تيمنه في الراوى انما لوجب حقيقة الصدق لانه هذه عادتهم اذا ادادوا تأكيد العلم بالراوى والنقل بما روى وكان ابو هريرة لا يقول سمعت خليل الصادق المصدق كذا في الحديث وبسطه ابن حجر **اسماء الرجال** **مالك** **الدني** هشام يروى عن امية عروة بن الزبير عن العوام القرشي عبد الله بن يوسف هو الشئس مالك هو ابن انس الامام ابن شهاب بن الزبير قال الميذرى هو عبد الله بن الزبير قال انس هو ابن مالك هذا الخبر من حديثه المسمى مسدود هو ابن سيرة يعني هو القطان سفيان هو الثوري بن سعيد الواسطي عمرو بن عبد الله السبيعي عبد الله بن يزيد الغنمي اليمامي الفضل بن بكير سفيان هو الثوري المذكور في المسمى مرافقا باب الم من رتبة الإجماع هو اسلمى البصري شعبة هو ابن الجراح محمد بن زياد الجبلي الذي **حل اللغات** عكوف بن عزم الميمى مع العالف فخصوع عنه اى سقط تخلف الحش الحش وبنو يثرب عليه العصف **قوله** اى التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ايضا وغيره فامد على الخروج ١٢

(قوله يا عمر صل بالناس) كان ابا بكر رضي الله تعالى عنه رأى ان امره بذلك كان تركاً  
والمقصود اداء الصلوة بامام لا تعيين انه الامام ولم يدبر ما جرى بينه صلى الله تعالى عليه وسلم وبين بعض ازواجه في ذلك والاولا كان له تفويض الامامة الى عمر والله تعالى  
اعلم امره مستدق. (قوله ثم صلى بعد ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالساً الخ) يريد ان حديث عائشة الذي في مرضه صلى الله تعالى عليه وسلم نسخ لمحدث اذا صلى جالساً  
فصلوا جلوساً كما قاله جمهور الفقهاء لكن قد بحث فيه من لو يرى النسخ بوجوه من هذا الحديث المذكور ليس بصريح في امامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيموزان يكون  
الامام اذا كان هو ابو بكر وذلك لكون قولها فجعل ابو بكر يصلي وهو قائم الخ على ظاهره يستلزم ان تكون صلوة واحدة بامامين وان يكون اقتدى احد الامامين بالآخر فلا  
يبدأ من تأويله عند الكل فكما يجوز تأويله بان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اماماً وان ابا بكر كان يسمح الناس التكبير كذلك يمكن تأويله بان ابا بكر كان رأى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلوة وينظر الى حاله وهذا كما في الحديث في حق امام اقتدى باضعفهم الا ان يقال بعض روايات هذا الحديث هذا التأويل الواضح معارض  
بان بعضها صريح في امامة ابي بكر فمن عائشة صلى الله تعالى عليه وسلم خلف ابي بكر في مرضه الذي مات فيه قاعداً وقته عن رأس رواها الترمذي وصححه ما. والحاصل  
ان الحديث مضطرب لا ينبغي بمثله الحكم بنسخ حديث صحيح لو خالف عليه لا يقال يمكن دفع الاضطراب بالمحمل على تعدد الواقعة فان مثل هذه الاعمالات تبدى  
للفهم النسخ ولو ثبتا وايضا قد علم ان القضية كانت مختلفا فيها عندهم ولو يتصور الاختلاف الا اذا كانت الصلوة واحدة فقد روى ابن عبد البر وابن خزيمة  
في صحيحه عن عائشة قالت من الناس من يقول كان ابو بكر المقدم بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصف ومنهم من يقول كان رسول الله صلى الله تعالى  
وسلم المقدم وهذا يفيد ان سبب الاختلاف في الاحاديث هو ان القضية ما كانت محققة عندها ولو عندهم كما هو شأن ايام المصائب والهموم والله تعالى اعلم ومنها انه لو دلالة  
ما لا الصعابة كان اقاماً نعم قد ثبت (و) بانكر كان قائماً عليه تام لغزوة الوماء لو يقال قد جاء في بعض الروايات انهم كانوا قاضين لكون ملاح النسخ حينئذ على تلك









أَنَّ صَلَّيْ قَتَاخَرِ ابُو بَكْرٍ وَقَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنْبِهِ وَأَبُو بَكْرٍ يُنْعِمُ النَّاسَ التَّكْبِيرَ تَابَعَهُ فَمَا فَرَّ عَنْ الْأَعْمَشِ بِأَبِ الرَّحْلِ يَأْتُمُّ بِالْإِمَامِ  
 وَيَأْتُمُّ النَّاسُ بِالْإِمَامِ وَمُورِدٌ كَرَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيْمَنُوا بِي وَلِيَأْتُمُّكُمْ مِنْ بَعْدِ كَمْ كُنْ حُدُوثًا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ نَا أَبُو مُعَاوِيَةَ  
 عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ بِرَأُولٍ يُؤْذَنُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مُرُوا بِأَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ  
 بِالنَّاسِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى مَا يَقُومُ مَقَامَكَ لَا يُسْمِعُ النَّاسَ فَلَوِ امْرَأَتٌ غَيْرُ فَقَالَ مُرُوا بِأَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ  
 فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَجُلٌ أَسِيفٌ وَإِنَّهُ مَتَى مَا يَقُومُ مَقَامَكَ لَا يُسْمِعُ النَّاسَ فَلَوِ امْرَأَتٌ غَيْرُ فَقَالَ أَتَكُنَّ لَانْتَنَ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ مُرُوا  
 بِأَبَا بَكْرٍ أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فَمَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ وَجَدَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَفْسِهِ حِفْظَةً فَقَامَ يُهَادِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ وَرَجُلَانِ يُخْطِئَانِ فِي  
 الْأَرْضِ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلَمَّا سَمِعَ أَبُو بَكْرٍ حِسَّتَهُ ذَهَبَ أَبُو بَكْرٍ يَتَأَخَّرُ فَمَا أَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى  
 جَلَسَ عَنْ يَسَارِ أَبِي بَكْرٍ فَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّيَ قَائِمًا وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّيَ قَاعِدًا يُقْتَدِي أَبُو بَكْرٍ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ مُقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ بِأَبِ هَلْ يَأْخُذُ الْإِمَامُ إِذَا شَكَّ بِقَوْلِ النَّاسِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ  
 عَنْ أَيُّوبَ بْنِ أَبِي تَيْمَةَ السَّخْتِيَّانِي عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ اثْنَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ  
 أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ أَمْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَدَقَ ذُو الْيَدَيْنِ فَقَالَ النَّاسُ نَعَمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى اثْنَتَيْنِ أُخْرَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ وَأَوَّلُ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ نَاشِئَةٌ عَنْ سَعْدِ بْنِ  
 إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ كَتَبَيْنَ فَقِيلَ قَدْ صَلَّيْتَ رَكْعَتَيْنِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ  
 سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ بِأَبِ إِذَا بَكَى الْإِمَامُ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ سَمِعْتُ تَشْيِيعَ عُمَرَ وَآتَانِي إِخْرَ الصَّفُوفِ يَقْرَأُ إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَحَزَنِي  
 إِلَى اللَّهِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ فِي مَرَضِهِ مُرُوا بِأَبَا بَكْرٍ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرَّ عُمَرُ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ  
 فَقَالَ مُرُوا بِأَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ فَقُلْتُ لِحَفْصَةَ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ فَمَرَّ عُمَرُ فَلْيُصَلِّ  
 لِلنَّاسِ فَفَعَلْتُ حِفْصَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَكُنَّ لَانْتَنَ صَوَاحِبُ يَوْسُفَ مُرُوا بِأَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ فَقَالَتْ حِفْصَةُ لَعَائِشَةُ  
 مَا كُنْتُ لِأُصِيبَ مِنْكَ خَيْرًا بِأَبِ تَسْوِيَةِ الصَّفُوفِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ وَبَعْدَهَا حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ نَاشِئَةٌ قَالَ حَدَّثَنِي  
 عُمَرُ بْنُ مَرْثَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْثَانَ بْنَ بَشِيرٍ يَقُولُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَسْوَتِ صَفُوفُكُمْ وَلِيَخْلُفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ  
 وَجْهِكُمْ حَدَّثَنَا أَبُو عُمَرَ قَالَ نَاعِدُ الْوَارِثِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقِيمُوا الصَّفُوفَ فَإِنِّي أَرَاكُمْ

حَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدَسٍ قَالَ يَصَلِّي مَتَى يَقُومُ مَتَى يَقُومُ يَقُومُ قَالَ يَصَلِّي دَخَلَ الْأَرْضَ تَجَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتَدُونَ ٢ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 رَسُولُ اللَّهِ فَقَدْ حَدَّثَنَا فَلْيُصَلِّ فَلْيُصَلِّ لِلنَّاسِ ٢ رَجُلٌ أَسِيفٌ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ قَالَتْ أَخْبَرَنِي لَتَسْوَتِ مَالِكُ

له قوله باب الرجل يأتى بالامام وياتى الناس بالامام قال الشيخ والذى يظهر من هذه الترجمة ان الامام اذا صلى  
 يميل الى هذا المذهب الشيخ في ذلك لان الجماعة يتخلون عن بعضهم بعضا ما تجلس الامام والامام عليه  
 انه قال نعم احرم قبل ان يرفع الصف الذى يليه ووسم من الركعة انه لو ركع ولو كان الامام رفع قبل ذلك لان  
 بعضهم يرفع الصف الذى يليه ووسم من الركعة انه لو ركع ولو كان الامام رفع قبل ذلك لان  
 ٢ قوله ولما تم من ركعتي فمعاذ الله عن الجمهور يستدلون باخراجه على الاصل لا انهم  
 يقتدون به فان الاقتداء لا يكون الا بالامام واحده من هب من يافى بظاهره فذكرناه ان وفيه جواز اقتداء الامام في  
 متابعة الامام الذى لا يراه ولا يسمعه على مبلغ اوصاف قدس يراه متابعا للامام ٣ اعنى قوله متى ما يقوم باجابت  
 الواو في رواية لا تكفي وفي رواية الكشيبة متى ما يقوم بالجزء من الكلام على الاصل لان من كل الجملة ولا على رواية لا تكفي  
 فثبت متى اذا فاجابته ٤ اعنى قوله فلو لم يرت لوما للشرط وجوابه مذهب ولا التمسى فلا يحتاج الى جواب  
 ٥ قوله فلو شئت بوجه ظاهره انه سجد سجد واحد ولكن لفظ السجود مصدر يتناول السجدة والسجدتين و  
 الحديث الذى ياتي بعده يبين ان المراد بسجدتان ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم شك  
 فيما قال لرد اليمين فرفع يده الى قول الناس ١٢ اعنى قوله شج فمر بفتح السين وكسر الجيم واخبره نعيم من  
 تشج الباكي اذا غص بالبكاء في حلقه من غير انتحاب وقال الروي هو صوت معترج كما يردد النبي بكاءه في صدره ١٣  
 قوله شج معنى قوله سمع الناس من البكاء وهو موضع الترجمة فانه يفيضان الذي اعترته بهودع الاستماع  
 من البكاء وهو لا يسجد الصلوة كذا في الخبر الباري ١٤ قوله من البكاء اعنى التليل اى لاجل البكاء وقال  
 الكما في البكاء لاجل البكاء وفي جاء للسببية او هو حال اى كان في البكاء ١٥ اعنى قوله لتسوتن من  
 التسوية وى امتثال التاكين على سمعت واحده يروى بها ايضا سدا للخل الذى في الصف على ما سياتى في كذا في البنية ١٦  
 قوله ولما انفض اى يكون الواقع احد الامرين يردان كلا يعرف وجهه من الآخر ووقع بينهم التماسخ  
 فان اقبال الوجه على الوجه من اخر الصلوة والاعتر وقيل ليلها نحو يلما الى الادبار وقيل لغيره الى مودة اخرى اجمع ليلها  
 ١٧ قوله فاني انكم خلف ظهري القادر للسببية واشهد بان سبب الامر بذلك انما هو تحقيق من خلفه  
 ولا يخفى ذلك على لاني ارى من خلف ظهري كما ارى من بين يدي ثم ان يردد بوزان يكون اودا خاصا بالنبي صلى

محمدا انخرقت له العادة او خلق له عين واداه فخرى بهما كما ذكرنا صلح كان بين كتيبة من مثل اسم الياض وكان يجرى  
 والاعجاز الشيا وبى حديث كان صلح يرى في الاعلام كما يرى في الصفوف ذكر بعض اهل العلم ان ذلك راجع الى العلم  
 وان معناه لا علم وهذا تاويل لا حاجة اليه بل حمل ذلك على ظاهره لولى كما قال احمد وجوز الطحاوي ولا مانع لمن النقل  
 وورد به المشرع فوجب القول به والمطابقة للترجمة في لفظ التسوية في الاول ظاهرة وفي الثاني باشتراك الامر  
 باقامة الصفوف هو الامر بالتسوية انا قوله عند الاقامة وما بهما فاكنا نأشرك بذلك الى ما في بعض طرق الحديث  
 ما يدل على ذلك وقد روى مسلم من حديث ثعلبان قال ذلك عندما كانا نكبر كذا في البنية ١٧  
**اسماء الرجال** بين رطلين العباس  
 وعلى وعلى والنفل ١٢ قس على اصغر البهاني الكوفي الاعمش هو سليمان بن مهران باب الرجل ياتى ويمر من ناسي  
 صلى الله عليه وسلم ما اخرج مسلم في صحيحه قتيبة بن سعيد الشقي الوعداويه محمد بن غازم العنبر الاعمش تقدم  
 ابراهيم الشقي الاسود بن يزيد الشقي باب بل يافى الامام الامالك الهام الذي ابو الوليد هشام بن عبد الملك  
 الطياش شعيته هو ابن الحجاج سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الى سلمته بن عبد الرحمن بن عوف  
 باب اذ ابى الامام ابو القحافة عبد الله بن شداد بن السداسي الكبير ما وصله سعيد بن منصور اسمعيل هو ابن  
 ابن اويس الاصمى مالِك بن اسام دار الهجرة قال ابن اويس هشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير بن  
 العوام باب تسوية الصفوف ابو الوليد هو الطياش شعيته هو ابن الحجاج بن الوليد الشقي عمرو  
 بن مرة الجهني سالم بن ابي العبداد في الغطفاني الشعمان بن بشير بن سعد الانصاري ابو عمر عبد الله بن عمرو  
 المنقري القعد عبد الوارث هو ابن سعيد البصري عبد العزيز بن صهيب الباني لاجل اللغات  
 اسيف رقيق القلب يهادى بفتح الدال اى يشي بين اثنين معترضا عليهما يخط برجليه اى لا يستلج ان يرتفعها ويضعها  
 فيعتد عليها فشيح على وزن كرم هو صوت اباكي اذا غص بالبكاء وحلقه من غير انتحاب وقيل هو صوت مع ترجيح  
 كما يردد النبي بكاءه في صدره ١٨ قوله فقال للناس نعم فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اليهم طاهره يفيد انه اعتمد على قوله وحديث لم يسجد سجدة في السهو حتى يقنه الله  
 ذلك لو يدل على خلقة فان مضمونه هو انه علم انه تعالى وذلك يتناقى الاعتقاد على قوله ياتى احواله تعالى اعلم قوله باب اذ ابى الامام استدل عليه بحديث مروا با بكون الامام بامامته  
 مع انه يوقع منه البكاء لجل على انه لا يصير البكاء للصلوة اذ سئدى









عنه ومن المناسب بين البابين من حيث ان المعنى بعد افتتاح بالتكبير يعني ان يراى امامه ع. (قوله اقيم الركوع) استدلال به على الحشوع كون اقامة الركوع هي السكون والطمأنينة فيه وهو المبدأ بالحشوع (قوله كانوا يفتتحون الصلوة) ظاهر من صنف المصنف يفيد انه حمل افتتاح الصلوة على ما يقال بعد التكبير لا على افتتاح القراءة اما بناء على ان التكبير خارج عن الصلوة اوانه لظهوره مفروغ عنه فقد نبه على ان دعاء الافتتاح ليس بواجب بل كانوا يفتتحون به احيا نا والله تعالى اعلم (قوله اى رب وانا معهم) اى اتعد بهم وانا معهم وقد قلت وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وهذا من باب التضرع في حضرته واظهار غناه وفقر الخالق وان ما وعد به من عدم العذاب ما دام فيهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكن ان يكون مقيدا بشرط ليس مثله مبينا على عدم التصديق بوعده الكريم وهذا اظهر ومثله قول المؤمنين ربنا اوتناخذنا ان نسينا او اخطانا مع حد يثرفم عن الهوى الخطا والله تعالى اعلم ثم دلالة الحديث على الترجمة قيل بالنظر الى هذا الدعاء قلت وهذا غير ظاهر اذ دلالة فيه على كون الدعاء بعد التكبير اوان يراى بقوله بعد التكبير ما يتحقق بعده اعم من كونه متصلا





ولا يَقسِمُ بالسَّوِيَّةِ ولا يُعَدِّلُ في القَضِيَّةِ قال سَعْدُ أَمَا وَاللَّهِ لَدَعَوْتُ بِثَلَاثِ اللِّهْمَانِ كَانَ عَبْدُكَ هَذَا كَاذِبًا قَامَ رِيَاءً وَسُمْعَةً فَأُطِلَ عَمْرُهُ  
 وَاطْلُقَ قَهْرُهُ وَخُفِيَ بِالْفِتَنِ وَكَانَ بَعْدُ إِذَا سُئِلَ يَقُولُ شَيْخٌ كَبِيرٌ مَفْتُونٌ أَصَابَتْني دَعْوَةُ سَعْدٍ قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ فَأَنَا رَأَيْتُهُ بَعْدُ قَدْ سَقَطَ حَاجِبَاهُ  
 عَلَى عَيْنَيْهِ مِنَ الْكِبَرِ وَانَّهُ لِيَتَعَرَّضَ لِلْجَوَارِي فِي الطَّرِيقِ يَغْمِزُهُنَّ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيانٌ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
 الرِّبِيعِ عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ  
 حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ  
 فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ وَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَرَجَعْ فَصَلَّى كَمَا صَلَّيْتُ ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ ثَلَاثًا قَالَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرَهُ فَعَلِمْتُ فَقَالَ خُفْتُ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبَّرْتُ ثُمَّ اقْرَأْ  
 مَا تيسَّرَ مِنْكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ رَاكِعًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَعْدِلَ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ جَالِسًا وَ  
 افْعَلْ<sup>١٩</sup> فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا يَا أَيُّهَا الْقَارِءُ فِي الظَّهِيرَةِ حَدَّثَنَا أَبُو الشَّعْثَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ  
 سَعْدُ أَكُنْتُ أَصَلِّي بِهِمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الْعِشَاءِ لَا أُخَوِّمُ عَنْهَا كُنْتُ أَرْكُدُ فِي الْأَوَّلَيْنِ وَأَحْدَفُ فِي الْآخِرَيْنِ فَقَالَ مَرَّ  
 ذَلِكَ الظَّنُّ بِكَ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ  
 فِي الْأَوَّلَيْنِ الْأَوَّلِينَ مِنْ صَلَاةِ الظَّهِيرَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقَصِّرُ فِي الثَّانِيَةِ وَيُسَمِعُ الرَّابِعَةَ أَحْيَانًا وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ

ذَلِكَ فَلَمْ قَالَ إِذَا سَعَى الْإِسْبِيرُ فَكَانَ وَأَنَا الطَّرِيقَ حَدَّثْنَا وَصَلَ يَقُولُ قَالَ قَالَ بِنَا ١٢ ذَلِك ١٥ قَدْ ١٦ الْعَشِي ١٨ قَالَ ذَاكَ رَسُولُ اللَّهِ ١٩

**قوله** لا صلوة لمن لم يقرء فاتحة الكتاب . استدل الشافعية بهذا  
 على ان قراءة الفاتحة فرض على الامة والمغفرة والمأمون في الصلوة كلها واليه مال المصنف فلهذا قال المكره ما في  
 الحديث مرتفع في دلالته على جميع اجزاء الرحمة وقال الخفيف ليس الفرض عندنا الا مطلق القراءة لقوله تعالى فاقرأوا  
 ما ينصرون القرآن وتقييده بالفاتحة زيادة على مطلق النص وذلك لا يجوز فعملنا بالكل وواجبنا الفاتحة بهذا  
 الحديث وايضا لا يقرئ التواتر عند الخفيف اصلا لقوله عليه السلام من كان له امام فقرأه الامة لم يقرأه وقد روى من  
 طرق منها ما روى محمد بن موطاه انا ابو حنيفة تاموس بن ابى عاتشة عن عبد الله بن شداد عن جابر عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم من صلى خلف الامة فان قرأه الامة لم يقرأه واسناده صحيح على شرط الشيخين اى البخاري ومسلم فان  
 صح هذا فوجب ان يخص عموم الآية والحديث على طريقة النقص مطلقا فيخرج القندي وعلى طريقنا ايضا لانها عام  
 خاصة منه البعض وهو المدرك في الركوع اجماعا لما زانه تخصيصا بعبده بالحديث المذكور كذا قال ابن الهمام في فتح القدير  
 ويؤيده على تقييده ما روى مالك في موطاه ثنا وهب بن كيسان انه سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم  
 يقرأ فيها بالقرآن لم يعمل لما رآه الامة انتهى ودعا الهندي وقال هذا حديث صحيح صححه دروان المعادى في معاني  
 الآثار ما روى في موطاه ونظيره ثنا بحري بن نضر ابي بن سلام انا مالك عن وهب بن كيسان عن جابر عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ١٢ الحديث . **قوله** ما يتيسر منك . يدل على ان الفرض مطلق وهو حجة واضحة للخفيفة على عدم  
 فرضية قراءة الفاتحة انه لو كانت فرضا لامرهم صلوا لان المقام مقام التعليم والبيان كذا في العيني قال النووي اما  
 حديث ما يتيسر فجعل على الفاتحة فانها متيسرة او ما زاد على الفاتحة بعدها او لم يمسح عن الفاتحة قال العيني هذا  
 تشبيه لمذموم بالحق وكل هذا خارج عن معنى كلام الشارع اما قوله خالف الفاتحة متيسرة فلما يدل على تركيب الكلام اصلا لان  
 ظاهره يتناول الفاتحة وخير مما يطلق عليه اسم القرآن وسودة اخلاص اكثر تيسرا من الفاتحة في معنى تعيين الفاتحة  
 في التيسر وهذا الحكم بلا دليل وقوله او لم يمسح على الفاتحة فمن اين يدل ظاهر الحديث على الفاتحة حتى يكون قوله  
 ما يتيسر والاعلى ما زاد على الفاتحة ومع هذا اذا كان مأمورا بما زاد على الفاتحة يجب ان يكون تلك الزيادة ايضا فرضا

مثل الغائبة لم يكل به الا في ولما قولنا وعلى من عجز عن الغائبة حمل على جميع لان ليس في الحديث شيء يدل عليه  
اشي ١٣ قولنا يطول في الاولى الجواز استدلالا على ان نية في جميع الصلوات وبه قال  
بعض الشافعية وعندنا حنفية والى يوسف يسوي بين الركنين الا في الغائبة يطول الاولى على ان نية به قال بعض  
الشافعية وجوابها عن الحديث ان تطويل الاولى في الظهر والعصر كان بدعا لا يستفاد والتعود في الفقرة و  
يطول الاولى في صلوة الصبح بلا خلاف لانه وقت نوم ونفخة قاله العيني ولان تطويل قلعة الاولى في الصبح كان ظاهرا  
بلا شبهة وبلا احتمال شيء آخر كونهما جارية بخلاف الظهر والعصر وقد ورد في رواية الحديث عند مسلم عنه عليه السلام كان  
يقرب في صلوة الظهر في كل ركعة قد نسي اثنين رواية الحديث ذكره ابن الهمام والترمذي اعلم بالصواب ١٢

اسماء الرجال عليا هو محمد بن مسلمة بن خالد الانصاري قال عبد الملك بن  
غير هو المذكور الآن الزهري هو ابن شهاب محمد بن بشار العبدي البصري شيخني بن سعيد القطان  
عبد الله بن عمر العمري باب القراء في النظر ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي ابو عوانة الوجاج  
ابو شكري الواسطي عبد الملك هو الكوفي جابر بن سمرة هو العامري العمالي بن العمالي قال سعد بن عمر بن الخطاب  
الوليعيم هو الفضل بن دكين الكوفي شيبان هو ابن عبد الرحمن الخوي شيخني هو ابن ابي كثير الوفري البجلي عمير بن  
حفس بن غياث بن طلحة الكوفي ١٣

حل اللغات

الكوفاة بدم معروف بنا باسعد باشا سنة حمري مرض الله عنها وسميت كوفته لاستلها بها يقول العرب للرميل  
السمير كوفاً وقيل لان ترابها يخالط حمى وكل ما كان كذلك سمي كوفته اياها اسحاق كنية سعد بن الديقان  
اخبر من حزب اى انفس اركن من فرأى مكث نشد ثنا اى سألنا بالله لا يسير بالسرية اى لا يخرج  
لجوالا لا يقسم اى يظلم من شتمه الخاتم الاخرى لا انقص اركن اسكن اُخذف اقرر اضطراب  
الحبيبة تمركها ع اى يعمر اعضاءه من بالا صابع فيه اشارة الى الفتنة وفيه بيان انقر وقلة المياه ١٣

(قوله لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) ليس معناه لا صلوة لمن

لم يقرأ بفاتحة الكتاب مرة في عمره قط أوفى الصلوة حتى يقال لو تركه الأول افتراض الفاتحة في عمره مرة ولو خارج الصلوة ولو لم يقرأ افتراضها مرة في صلوة من الصلوات فلا يلزم منه الافتراض لكل صلوة وكذا اليس معناه لصلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ولو في بعض الصلوات اذ لو لم يترك الفاتحة في بعض الصلوات تفسد الصلوات كلها ما ترك فيها وما لم يترك فيها اذ كماله لو نفي الجنس ولو قائل به بل معناه لصلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب من الصلوات التي لم يقرأ فيها فهذا عموم محمول على الخصوص بشهادة العقل وهذا الخصوص هو الظاهر للتباعد من مثل هذا العموم وهذا الخصوص لو يضر بعموم النفي للجنس لشمول النفي بعد لكل صلوة ترك فيها الفاتحة وهذا يلقي في عموم النفي ثم قد قروا ان النفي لو يعقل الامم نسبة ابن اميرين فيقتضي نفي الجنس امر اسند الى الجنس ليتعقل النفي مع نسبه فان كان ذلك الامر مذكورا في الكلام فذاك والا يقدر من الامر العامة كالكون والوجود واما الكمال فقد حقق الحق الحق ان العلم ضعفه لونه مخالف للقاعدة لو صار الى الابدليل والوجود في كلامه الشارح يحمل على وجود الشرعي دون الحسي فمفاد الحديث نفى وجود الشرع لصلوة التي لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وهو عين نفي الصحة وما قال اصحابنا ان من من حديث الاطوار وهو ظني لا يقيد العلم وانما يوجب العمل فلا يلزم منه افتراض الفاتحة في الصلوة لو افتراض لو ثبتت الاصل بما يفيد العلم فيه انه يكفي في المطلوب انه يوجب العمل ضرورة انه يجب العمل بهدلوله وبشيء اخر مدلوله عدم صحة الصلوة التي لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب فوجب العمل به يوجب القول بفساد تلك الصلوة وهو المطلوب فالحق ان الحديث يفيد بطلان الصلوة اذ لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب نعم يمكن ان يقال قراءة الائمة قراءة لمقتدى كما ورد به بعض الاحاديث فلا يلزم بطلان صلوة المقتدى اذ اترك الفاتحة والله تعالى اعلم بقي ان الحديث يوجب قراءة الفاتحة في تمام الصلوة اوفى كل ركعة فذلك عقبه حديث اوعرابي المشتمل على قوله وافعل ذلك في صلواتك كلها فانه يفيد في كل ركعة (قوله اقرأ ما تيسر معك) كانه قال له ذلك بناء على ان التيسر مثله عادة هي الفاتحة اولونه اعرابي عاجز يكتفي منه بالتيسر على انه ورد في بعض الروايات تعيين الفاتحة والله تعالى اعلم اه سندی (قوله ويستمع الآية احيانا) قال الشيخ ابن حجر استدل به على جواز المهر في السرية وانه لا يسجد سهو على من فعل ذلك خلا فالحق ان ذلك من الحنفية وغيرهم سواء قلنا كان يفعل ذلك عمدا لبيان الجواز ولغير قصد للاستغراق في التدبر انتهى قلت وهذا بحسب الظاهر من باب الجمع بين السر والجهري وقد صرح الحنفية بان الجمع قبيح غير مشروع وقد يجاب عنه بما في البحر نقلنا عن الخاصة الامام اذ اقرأ في صلوة الحاجة بحيث سمع رجل اورطون لو يكون جهر البحر يسمع الكل اه سندی ولو يخفى ما فيه اذ كثيرا ما يسمع اطراف الصف الاول طولهم انه جهر لا ريب فيه فكيف يعتبر في الجهر سماع الكل ثم ان الكل قد يكون رجلا ورجلين

٢٠٠  
٢٠١  
٢٠٢  
٢٠٣  
٢٠٤  
٢٠٥  
٢٠٦  
٢٠٧  
٢٠٨  
٢٠٩  
٢١٠  
٢١١  
٢١٢  
٢١٣  
٢١٤  
٢١٥  
٢١٦  
٢١٧  
٢١٨  
٢١٩  
٢٢٠  
٢٢١  
٢٢٢  
٢٢٣  
٢٢٤  
٢٢٥  
٢٢٦  
٢٢٧  
٢٢٨  
٢٢٩  
٢٣٠  
٢٣١  
٢٣٢  
٢٣٣  
٢٣٤  
٢٣٥  
٢٣٦  
٢٣٧  
٢٣٨  
٢٣٩  
٢٤٠  
٢٤١  
٢٤٢  
٢٤٣  
٢٤٤  
٢٤٥  
٢٤٦  
٢٤٧  
٢٤٨  
٢٤٩  
٢٥٠  
٢٥١  
٢٥٢  
٢٥٣  
٢٥٤  
٢٥٥  
٢٥٦  
٢٥٧  
٢٥٨  
٢٥٩  
٢٦٠  
٢٦١  
٢٦٢  
٢٦٣  
٢٦٤  
٢٦٥  
٢٦٦  
٢٦٧  
٢٦٨  
٢٦٩  
٢٧٠  
٢٧١  
٢٧٢  
٢٧٣  
٢٧٤  
٢٧٥  
٢٧٦  
٢٧٧  
٢٧٨  
٢٧٩  
٢٨٠  
٢٨١  
٢٨٢  
٢٨٣  
٢٨٤  
٢٨٥  
٢٨٦  
٢٨٧  
٢٨٨  
٢٨٩  
٢٩٠  
٢٩١  
٢٩٢  
٢٩٣  
٢٩٤  
٢٩٥  
٢٩٦  
٢٩٧  
٢٩٨  
٢٩٩  
٣٠٠  
٣٠١  
٣٠٢  
٣٠٣  
٣٠٤  
٣٠٥  
٣٠٦  
٣٠٧  
٣٠٨  
٣٠٩  
٣١٠  
٣١١  
٣١٢  
٣١٣  
٣١٤  
٣١٥  
٣١٦  
٣١٧  
٣١٨  
٣١٩  
٣٢٠  
٣٢١  
٣٢٢  
٣٢٣  
٣٢٤  
٣٢٥  
٣٢٦  
٣٢٧  
٣٢٨  
٣٢٩  
٣٣٠  
٣٣١  
٣٣٢  
٣٣٣  
٣٣٤  
٣٣٥  
٣٣٦  
٣٣٧  
٣٣٨  
٣٣٩  
٣٤٠  
٣٤١  
٣٤٢  
٣٤٣  
٣٤٤  
٣٤٥  
٣٤٦  
٣٤٧  
٣٤٨  
٣٤٩  
٣٥٠  
٣٥١  
٣٥٢  
٣٥٣  
٣٥٤  
٣٥٥  
٣٥٦  
٣٥٧  
٣٥٨  
٣٥٩  
٣٦٠  
٣٦١  
٣٦٢  
٣٦٣  
٣٦٤  
٣٦٥  
٣٦٦  
٣٦٧  
٣٦٨  
٣٦٩  
٣٧٠  
٣٧١  
٣٧٢  
٣٧٣  
٣٧٤  
٣٧٥  
٣٧٦  
٣٧٧  
٣٧٨  
٣٧٩  
٣٨٠  
٣٨١  
٣٨٢  
٣٨٣  
٣٨٤  
٣٨٥  
٣٨٦  
٣٨٧  
٣٨٨  
٣٨٩  
٣٩٠  
٣٩١  
٣٩٢  
٣٩٣  
٣٩٤  
٣٩٥  
٣٩٦  
٣٩٧  
٣٩٨  
٣٩٩  
٤٠٠  
٤٠١  
٤٠٢  
٤٠٣  
٤٠٤  
٤٠٥  
٤٠٦  
٤٠٧  
٤٠٨  
٤٠٩  
٤١٠  
٤١١  
٤١٢  
٤١٣  
٤١٤  
٤١٥  
٤١٦  
٤١٧  
٤١٨  
٤١٩  
٤٢٠  
٤٢١  
٤٢٢  
٤٢٣  
٤٢٤  
٤٢٥  
٤٢٦  
٤٢٧  
٤٢٨  
٤٢٩  
٤٣٠  
٤٣١  
٤٣٢  
٤٣٣  
٤٣٤  
٤٣٥  
٤٣٦  
٤٣٧  
٤٣٨  
٤٣٩  
٤٤٠  
٤٤١  
٤٤٢  
٤٤٣  
٤٤٤  
٤٤٥  
٤٤٦  
٤٤٧  
٤٤٨  
٤٤٩  
٤٥٠  
٤٥١  
٤٥٢  
٤٥٣  
٤٥٤  
٤٥٥  
٤٥٦  
٤٥٧  
٤٥٨  
٤٥٩  
٤٦٠  
٤٦١  
٤٦٢  
٤٦٣  
٤٦٤  
٤٦٥  
٤٦٦  
٤٦٧  
٤٦٨  
٤٦٩  
٤٧٠  
٤٧١  
٤٧٢  
٤٧٣  
٤٧٤  
٤٧٥  
٤٧٦  
٤٧٧  
٤٧٨  
٤٧٩  
٤٨٠  
٤٨١  
٤٨٢  
٤٨٣  
٤٨٤  
٤٨٥  
٤٨٦  
٤٨٧  
٤٨٨  
٤٨٩  
٤٩٠  
٤٩١  
٤٩٢  
٤٩٣  
٤٩٤  
٤٩٥  
٤٩٦  
٤٩٧  
٤٩٨  
٤٩٩  
٥٠٠  
٥٠١  
٥٠٢  
٥٠٣  
٥٠٤  
٥٠٥  
٥٠٦  
٥٠٧  
٥٠٨  
٥٠٩  
٥١٠  
٥١١  
٥١٢  
٥١٣  
٥١٤  
٥١٥  
٥١٦  
٥١٧  
٥١٨  
٥١٩  
٥٢٠  
٥٢١  
٥٢٢  
٥٢٣  
٥٢٤  
٥٢٥  
٥٢٦  
٥٢٧  
٥٢٨  
٥٢٩  
٥٣٠  
٥٣١  
٥٣٢  
٥٣٣  
٥٣٤  
٥٣٥  
٥٣٦  
٥٣٧  
٥٣٨  
٥٣٩  
٥٤٠  
٥٤١  
٥٤٢  
٥٤٣  
٥٤٤  
٥٤٥  
٥٤٦  
٥٤٧  
٥٤٨  
٥٤٩  
٥٥٠  
٥٥١  
٥٥٢  
٥٥٣  
٥٥٤  
٥٥٥  
٥٥٦  
٥٥٧  
٥٥٨  
٥٥٩  
٥٦٠  
٥٦١  
٥٦٢  
٥٦٣  
٥٦٤  
٥٦٥  
٥٦٦  
٥٦٧  
٥٦٨  
٥٦٩  
٥٧٠  
٥٧١  
٥٧٢  
٥٧٣  
٥٧٤  
٥٧٥  
٥٧٦  
٥٧٧  
٥٧٨  
٥٧٩  
٥٨٠  
٥٨١  
٥٨٢  
٥٨٣  
٥٨٤  
٥٨٥  
٥٨٦  
٥٨٧  
٥٨٨  
٥٨٩  
٥٩٠  
٥٩١  
٥٩٢  
٥٩٣  
٥٩٤  
٥٩٥  
٥٩٦  
٥٩٧  
٥٩٨  
٥٩٩  
٦٠٠  
٦٠١  
٦٠٢  
٦٠٣  
٦٠٤  
٦٠٥  
٦٠٦  
٦٠٧  
٦٠٨  
٦٠٩  
٦١٠  
٦١١  
٦١٢  
٦١٣  
٦١٤  
٦١٥  
٦١٦  
٦١٧  
٦١٨  
٦١٩  
٦٢٠  
٦٢١  
٦٢٢  
٦٢٣  
٦٢٤  
٦٢٥  
٦٢٦  
٦٢٧  
٦٢٨  
٦٢٩  
٦٣٠  
٦٣١  
٦٣٢  
٦٣٣  
٦٣٤  
٦٣٥  
٦٣٦  
٦٣٧  
٦٣٨  
٦٣٩  
٦٤٠  
٦٤١  
٦٤٢  
٦٤٣  
٦٤٤  
٦٤٥  
٦٤٦  
٦٤٧  
٦٤٨  
٦٤٩  
٦٥٠  
٦٥١  
٦٥٢  
٦٥٣  
٦٥٤  
٦٥٥  
٦٥٦  
٦٥٧  
٦٥٨  
٦٥٩  
٦٦٠  
٦٦١  
٦٦٢  
٦٦٣  
٦٦٤  
٦٦٥  
٦٦٦  
٦٦٧  
٦٦٨  
٦٦٩  
٦٧٠  
٦٧١  
٦٧٢  
٦٧٣  
٦٧٤  
٦٧٥  
٦٧٦  
٦٧٧  
٦٧٨  
٦٧٩  
٦٨٠  
٦٨١  
٦٨٢  
٦٨٣  
٦٨٤  
٦٨٥  
٦٨٦  
٦٨٧  
٦٨٨  
٦٨٩  
٦٩٠  
٦٩١  
٦٩٢  
٦٩٣  
٦٩٤  
٦٩٥  
٦٩٦  
٦٩٧  
٦٩٨  
٦٩٩  
٧٠٠  
٧٠١  
٧٠٢  
٧٠٣  
٧٠٤  
٧٠٥  
٧٠٦  
٧٠٧  
٧٠٨  
٧٠٩  
٧١٠  
٧١١

لاخرها سمعت فان قلت مرجح عقيل في روايته عن ابن شهاب اننا آخر صلوات انهي صلعم ذكره البخاري في باب  
 الوفاة ونظفتم ما صلى الله عليه وسلم ما حتى قبضه الشدة وذكر في باب انما جعل الامام يوتى من حديث عائشة ان الصلوة  
 التي صلها النبي صلعم باصايرة في مرض موته كانت النظر فقلت التوقيف بينهما ان الصلوة التي صلها عائشة كانت في مسجد  
 النبي والشيء جليلها ام الغفل كانت في بيته كما رواه النسائي في مسنده المغرب في بيته فقرأ المراتل فما صلها بعد ما حتى  
 قبض وما ورد في رواية ام الغفل خروج النبي صلى الله عليه وسلم الحديث هو محمول على انه خرج من مكان الذي  
 كان واقفا اليه الى الخاضعين في البيت فعلى بهم فصل الامام بذلك في الروايات ١٢ عمدة القاري مختصرا ١٢  
 قوله مروان بن الحكم بن العاص المديني قال النخعي ولم يراعي صلعم لانه خرج الى الطائف مع لبيد وهو قفل ١٢  
 ١٣ قوله قلبي لى زيد بن ثابت الخ قال ذلك معين كان مروان امير على المدينة من قبل معاوية ١٢  
 ١٤ قوله بطوي الطويلين طوي بينهم الطاء على وزن فعلى تانيث الطول والطويلين تشيئة الطولي فيقول ارادوا  
 سورة الاعراف لان صاحبنا الانعام فان قيل البقرة الطول السبع اوجب بانه لا ارادوا البقرة لقول بطوي الطول فطم  
 يقول ذلك دل على انرا والاعراف وهي الطول السورة بعد البقرة الخ قوله فيه نظر لان النساء الطول بعد ما هذا ما قاله  
 الكرماني قال النبي هذا غفلة منه لان الاعراف الطول السورة بعد البقرة وفي رواية الى داود وقال قلت ما طولة  
 الطويلين قال الاعراف ثم انهم اتفقوا على تفسير الطولي بالاعراف واحكوا في الانزاع على ثلثة اقول المحفوظها  
 الانعام وقال الكرماني فيقول ان يراد بالسورة بعضها واليه مال الطحاوي ١٢ مختصرا ١٢  
 ١٥ قوله حذوتني حتى هبتا عاية ما قبلها بزيادة كما في قوله مات الناس حتى الانباء يكون ارتقاء على الابتداء  
 وخبره محمد بن ابي حتى الصلوة شكوك فيها ١٢  
 ١٦ قوله ولا الوبد الهزلة وضم الام اي لا اقصي ذلك  
 ١٧ سبق معنى الحديث بطولي في باب وجوب القراءة للامام ١٣  
 ١٨ قوله قالت ام سلمة هذا الشيعي السني

على انه لا يلزم من الجهر بحضور احد فإى كل يعتبر حينئذ فالوجه في الجواب لهم ان يقال معنى يسمع الآية انه يسبق لسانه الى اظهار بعض كلمات من آية بحيث يظهر انه يقرأ الآية العلانية ومثله غفول بعد من الجهر المضطرب للجمع القبيح او يقال انه كان يظهر لمصلحة اعلوهما بالقرأة حتى لا يعتقد بان الصلوة السرية خالية عن القراءة ومثله جائر له الحاجة الى البيان والله تعالى اعلم قوله فقرأ اذا السماء انشقت الخ مطلق القراءة وان كان وليست لزيم الجهر تكن للتبادر من مثل هذا الكلام هو ان السامع علم تعيين السورة بواسطة السماع و هو اقرب الى الجهر والله تعالى اعلم على ان الجهر في العشاء متفق عليه فيكفي ادنى دليل والحاجة الى قوة الدليل عند الخصم ولو خصموا ه سندي قوله قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر الله بمحتمل انه ارد بقراءة أى جهو وبسكت أى اخفى والاقرب انه اشار به الى مذهبه انه لقراءة في السرية وقوله وما كان ربك نسيا إشارة الى دليل ان كل ذلك كان بالامر اذ ليس الرب تعالى نسيا حتى يترك الامر بسبب النسيان في موضع الحاجة الى البيان والله تعالى اعلم اه سندي

في صوم النزال  
الصلوة

في صوم النزال  
الصلوة

**قوله في كل صلوة بقراءة بعينه المأمور** أي يجب أن يقرأ القرآن في كل الصلوات  
 لكن بعضها بالجهر وبعضها بالسفر كما جهر به رسول الله صلى الله عليه وسلم جهر به في  
 أي يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرى لقراء بالنون بلفظ التكلم أي نحن نقرأ أو ما بقية التسمية باعتبار دخول النون في عموم  
 كل صلوة وفيه دليل على أن وجوب القراءة مطلقا وعلى من أنكر وجوبها في الظن والعصر ١٢ ع ٢ **قوله** اجزأت  
 من الأجزاء وهو الأداء كما في سقوط التعبد واستدراكه الشافعية على استحباب ضم السورة إلى الطائفة وهو  
 ظاهر الحديث وقد رواه أصحابنا بسبب ذلك وقد وردت فيه أحاديث كثيرة منها ما رواه أبو سعيد قال صلى الله عليه وسلم  
 لا صلوة إلا بقراءة الكتاب وسورة معارواه ابن عدي في الكامل ورواه الترمذي وابن ماجه وروى أبو داود وقال  
 امرئان نقرأ بقراءة الكتاب وما تيسر ورواه ابن حبان في صحيحه ورواه أحمد وأبو يعلى في مسندهما وروى ابن عدي  
 من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ المكتوبة إلا بقراءة الكتاب وثلاث آيات فصاعدا  
 ١٢ ع ٣ **قوله** سوق وكاف بالعرف وعدم سوق بغيره من نخله والطائفة كانت عموم بلال  
 ذي النعقة وقسمه عشرين يوما مجتمع قائل بالعرب فيتعاكفون أي يتفانون ويتناشدون وأما فاته كما فاته علم  
 الخ ١٢ ع ٤ **قوله** وأرسلت عليهم الشهب ظاهر الحديث يدل على أن الجيلة حدثت بعد نبوة نبيها  
 وقالوا كانت الشهب قليلة فظنوا أنها وكثرت بعد البعثة ذكره الأكراني وكذا نقله الطائفة عن الأبري ١٢ ع ٥  
**قوله** وسكت بربره أن امرأ القراء لأنه تركها فاته صلى الله عليه وسلم لا يزال لما قاله بدل من القراءة فعني قوله القارئ  
 صلى الله عليه وسلم فيها امرؤ وسكت فيما أمرى أنه جهر في بعض وترك في بعض وفيه لفظ البقرة ١٢ ع ٦ **قوله** سورة  
 قبل سورة وهو أن يجعل سورة مقدمة في ترتيب المصحف متاخرة في القراءة ١٢ ع ٧ **قوله** كروى  
 أي قوله تعالى ثم أرسلنا موسى وإياه يارون وأدرك على وهو قوله تعالى وجعلنا ابن مريم ومرحم وإبراهيم  
 في فتح الباري استعمل هذا الباب على أربع مسائل فما المأخوذ من السنتين فظاهر من حديث ابن مسعود ومن حديث  
 أنس أيضا وأما القراءة بالخواتيم فتؤخذ بالألحاق من القراءة بالأوائل وإلحاقهما أن كلا منهما بعض سورة ولكن  
 يؤخذ من قوله عز وجل من البقرة وتأيد بقوله تعالى في كتاب وأما القراءة بأول سورة فمن حديث عبد الله بن

في صوم النزال  
الصلوة











تَبْقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مَنْ أَفْقَاهُ فَأَيُّهَا اللَّهُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ هَذَا امْكُنَّا حَتَّى يَأْتِينَا رَبُّنَا فَأَجَاءَ رَبُّنَا عَرَفَنَاهُ فَيَأْتِيهِمْ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ  
 فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ أَنْتَ رَبُّنَا فَيَدْعُوهُمْ وَيَضْرِبُ الصَّاعِدَ بَيْنَ ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ فَكَوْنُ أَوَّلَ مَنْ يَخْرُجُ مِنَ الرُّسُلِ بِأَمْتِهِ وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ  
 أَحَدٌ إِلَّا الرُّسُلُ وَكَلَامُ الرُّسُلِ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ سَلَامٌ سَلَامٌ وَفِي جَهَنَّمَ كَلِيلٌ مِثْلُ شَوْكِ السَّعْدَانِ هَلْ رَأَيْتُمْ شَوْكَ السَّعْدَانِ قَالُوا نَعَمْ قَالَ  
 فَاتَّهَمُوا مِثْلَ شَوْكِ السَّعْدَانِ غَيْرَ أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ قَدْرَ عَظَمَةِ اللَّهِ تَخَوَّفَ النَّاسُ بِأَعْمَالِهِمْ مِنْهُ فَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْتِي بِعَمَلِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يُخَرِّجُ ثُمَّ  
 يَخْرُجُ حَتَّى إِذَا ارَادَ اللَّهُ رَحْمَةً مِّنَ ارَادِهِ مَنِ اهْلِ النَّارِ ارَادَ اللَّهُ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ كَانِ يَعْبُدُ اللَّهَ فَيَخْرُجُونَهُمْ وَيَعْرِفُونَ هَمَّ نَارِ السَّجُودِ وَهُوَ  
 اللَّهُ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ أَثَرُ السَّجُودِ فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ امْتَسَحُوا فَيَصْبُ عَلَيْهِمْ  
 الْحَيَوةُ فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي حِمِيلِ السَّيْلِ ثُمَّ يَفْرُغُ اللَّهُ مِنَ الْقَضَاءِ بَيْنَ الْعِبَادِ وَيَسْقِي رَجُلًا بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَهُوَ اخْرَاجُ النَّارِ دُخَانًا  
 الْجَنَّةَ مُقْبِلًا بِوَجْهِهِ قَبْلَ النَّارِ فَيَقُولُ يَا رَبِّ امْضُ وَجْهِي عَنِ النَّارِ فَقَدْ قَسَبْتَنِي رِيحَهَا وَاحْرَقَنِي ذَكَوْهَا فَيَقُولُ هَلْ عَسَيْتَ إِنْ فَعِلْتَ ذَلِكَ  
 بِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ فَيُعْطِي اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ مَا يَشَاءُ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ فَادْخُلْ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ  
 رَأَى يَحْيَى مَا سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ ثُمَّ قَالَ يَا رَبِّ قَدْ مَنَى عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ أَلَيْسَ قَدْ أُعْطِيَ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ أَنْ لَا تَسْأَلَ  
 غَيْرَ الَّذِي كُنْتَ سَأَلْتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا أَكُونُ أَشَقَى خَلْقِكَ فَيَقُولُ فَمَا عَسَيْتَ أَنْ أُعْطِيَ ذَلِكَ إِنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَهُ  
 فَيَقُولُ لَا وَعِزَّتِكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَ ذَلِكَ فَيُعْطِي رَبُّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ فَيَقْدِمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَادْخُلْ بِهِ إِلَى زَهْرَتِهَا وَمَا فِيهَا  
 مِنَ النُّضْرَةِ وَالسَّرْوِ فَيَسْكُتُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ ادْخُلْنِي الْجَنَّةَ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ وَيَحْكُ يَا ابْنَ آدَمَ وَمَا أَغْدَرَكَ أَلَيْسَ  
 قَدْ أُعْطِيَ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقُ أَنْ لَا تَسْأَلَ غَيْرَ الَّذِي أُعْطِيَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ لَا تَجْعَلْنِي أَشَقَى خَلْقِكَ فَيَضْحَكُ اللَّهُ مِنْهُ ثُمَّ يَأْذُنُ لَهُ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ  
 فَيَقُولُ تَبَنَّى فَيَتَمَتَّى حَتَّى إِذَا انْقَطَعَ أَمْنِيَّتُهُ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ زِدْ مِنْ كَذَا وَكَذَا أَقْبَلَ يَذْكُرُهُ رَبُّهُ حَتَّى إِذَا انْتَهَتْ بِهِ الْأَمَانِيُّ قَالَ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ  
 وَمِثْلُهُ مَعَهُ وَقَالَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ ذَلِكَ وَعَشْرَةٌ امْثَالَهُ قَالَ ابْنُ هُرَيْرَةَ  
 لَمْ أَحْفَظْهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ قَالَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ ذَلِكَ لَكَ وَعَشْرَةٌ امْثَالَهُ يَا بَنِي  
 ضَبْعِيهِ وَيُجَافِي فِي السَّجُودِ خَدَّيْنِ بِيحْيَى بْنِ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنِي بَكْرُ بْنُ مَخْرَمَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ  
 بَحِينَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا صَلَّى فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ بِأَمْنٍ أَبْيَضٍ وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ بَحِينَةَ أَنَّ النَّبِيَّ  
 يَسْتَقْبِلُ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ قَالَهُ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَابُ إِذَا الْمَيِّتُ سَجَدَ خَدَّيْنِ الصَّلَاتِ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ حَدَّثَنَا  
 مَهْدِي عَنْ وَاصِلٍ عَنْ ابْنِ وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا لَا يَتِمُّ رُكُوعَهُ وَلَا سُجُودَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ قَالَ لَهُ حُذَيْفَةُ مَا صَلَّيْتَ وَ  
 أَحْسِبُهُ قَالَ لَوْ مِتُّ مِتُّ عَلَى غَيْرِ سِتَّةٍ هِيَ صَلَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَابُ السُّجُودِ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظَمَ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيانُ عَنْ عَمْرِو

ثُمَّ يَضْرِبُ بِجَنَاحَيْهِ فَتُخَفَّفُ نَبِيٌّ امْتَسَحُوا مُقْبِلٌ مِّنْ قَدْ مَا شَاءَ وَالْعَوَاقِبُ لَا تَكُونُ أَنْ تَسْأَلَ فَتَسْكُتُ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ لَقَطَعْتَ  
 تَمْنَعُ تَقْلُ احْفَظْ لَكَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ السَّعْدِيُّ السُّجُودُ ٣٠ مَيِّمُونَ فَاحْسَنَةُ لَمَّتْ

أخري في أيهم في غير الصورة التي يعرفون فيقولون نعوذ بالله منك ع ١٢ قوله في أيهم الله عز وجل في أي  
 الصورة التي يعرفون ع ١٣ قوله سلم سلم. هذا من الرسل مكان شفقتهم ورحمتهم ع ١٤  
 قوله كلاليب جمع كلوب كثرة عديدة لشعب يلقب بها العلم ع ١٥ قوله يخرول أي يقطع صفا ويقال  
 خردلت العلم بالدرال والذلال أي قطعته قطعاً صفاً وأدغمني أن يقطع كلاليب العلم حتى يسوي إلى النار ع ١٦  
 قوله لما نبئت الخيرة بكسر اللام وشدة الواو معية بن يندو الصلوة ع ١٧ قوله قيل السبل هو ما يمشي به السبل من  
 طين أو خثارة أو غيره معى محمول فاذا انفتحت فيه حربة واستقرت على شط مجرى السبل فأنما نبئت في يوم وليلة فشر  
 بها سرقة عوراء بهم بعد إخراج النار ع ١٨ قوله قشيشي أي سمن وكل سموم قشيش هو قشيش  
 الشين مجموعة مخففة وفي اللغة مشددة ع ١٩ قوله ذكاد أي  
 شدة ذنج النار أي لبها واشتعالها وشدة وهبها بوجهة وقدر اشتغالها والمداكر رواية ع ٢٠  
 البمانع قوله لم يعبث بفتح السين وكسر اللام شاذة قال الكرماني فان قلت كيف يجمع بفتح السين  
 وهو عالم كان وما يكون قلت معناه ما ينبغي أن يكون له بعد نقص العدم فأنتم إحقاقاً بان يقال لكم ذلك ع ٢١  
 قوله ما نذكرك هو فضل التعجب والخبر ترك الوفاء ع ٢٢ قوله أقبل يذكره ربه أي أقبل  
 الشد يذكر الكرماني وباتان الجملتان أعني أقبل يذكره بدل من قوله قال الشد عز وجل زد وجه الجمع بين روايتي إلى

قوله في أيهم الله (أي يظهر لهم على وجه يخفى عليهم بعض صفاته التي يعبدونه  
 بها فيقولون خواف من الوقوع في اتباع غيره تعالى وارتكاب الشرك هذا امكاننا الخ وفي هذا الظاهر شرفهم وتزاهمهم عن رذيلة الشرك إلى هذا الحد ولو يلزم فيه تغيير صفات المرقى وانما التغيير  
 في رأيهم والظهور عليهم وقيل معنى في أيهم الله أولاً في أيهم ملكه على حذف المضاف ورديان للملك محصور فكيف يقول أناركم وهو كذب لكن يقال أنا لا نسلم عصمته من هذه الصغيرة  
 لمصلحة الامتحان ورديان يلزم منه ان يكون قول فرعون أناركم من الصغار انتهى قلت ان فرض محي الملك فلا شك انه محي باذن الله تعالى ويقول باذن الله فلا يتصور ان يكون قوله  
 صغيرة ولو كبيرة ولا يمكن قياسه بقول فرعون بل الظاهر انه يقول يا مرة فيكون القول واجباً فكيف يكون معصية لكن بقي الشكل من حيث انه في الظاهر شرار ومعلوم ان الشرار  
 غير ماذون فيه في حال وقد قال تعالى ومن يقل منهم إلى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم والتحقيق انه لو فرض المومنين فلا اشكال لجواز ان يقول ذلك حكايه لبعض كلماته

أسماء الرجال  
 باب يمدى ضبعه المزمع من عبد الرحمن الأعرج باب يستقبل باطراف الإ باب إذا لم يتم سجوده  
 الخ محمد بن يونس الأزدي العولي أبو واثل هو شقيق بن سلمة حليف بن اليان رضي الله عنه  
 باب السجود على سبعة أعظم الخ قبصة بن عتبة بن عامر الكوفي سفيان الثوري خاوس هو ابن كيسان  
 إمامي حل اللغات تمارون يعني التار والاراد من المماراة وهي المبالغة  
 ولا سبيل تمارون بفتح التار والاراد أصل تمارون أي هل تشكون أن تطوا أغصت جمع طاغوت وهو الصنم ونحوه  
 يضرب الصواطي أي يمد الصراط على جهنم بن ظراني جهنم أي على وسط سجود بعض كلاليب جمع  
 كلوب عديدة لشعب يلقب بها العلم كذا في الجمع السعدان اسم بنت في الكرماني هو أفضل مراعي الأبل يوتي  
 يهلك يخودل يقطع امتمشوا احرقوا جميل السبل هو ما يمشي به السبل الذكاء هو شدة وجع النار  
 أي اشتعالها بالصحة النضارة الحسن يمدى ضبعه تشبیه ضبع أي وسط عنقه ياد اللحنين  
 اللحن تحت الطير ويجا أي يباعد كما تكف أي لا يجمع لحن أي لم تقوس ظفرو  
 عه بفتح سين وسكون ثين بهلثين بنت له شوك فخر من كل الجوانب ع ٢٢ عه ما بعد الوقوع أو قبله  
 فان اللفظ بفتحها ع ٢٣



ابن دینار عن طاؤس عن ابن عباس قال **أمر النبي صلى الله عليه وسلم** أن يسجد على سبعة أعضاء ولا يكف شعرا ولا ثوبا الجبهة واليدين  
والركبتين والرجلين **حدثنا مسلم بن إبراهيم قال** حدثنا شعبة عن عمرو بن طاؤس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
أمرنا أن نسجد على سبعة أعظم ولا نكف شعرا ولا ثوبا **حدثنا أسيرئيل عن أبي اسحق** عن عبد الله بن يزيد قال  
حدثنا البراء بن عازب وهو غير كذب قال **كنا نصلي خلف النبي صلى الله عليه وسلم** فاذا قال سمع الله لمن حمده لم يحسن أحد منا ظهوره حتى يضع  
النبي صلى الله عليه وسلم جبهته على الأرض **باب السجود على الأنف** **حدثنا معلى بن أسد** ثنا وهيب عن عبد الله بن طاؤس عن أبيه عن  
ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **أمرت أن أسجد على سبعة أعظم على الجبهة وأشار بيده على أنفه واليدين والركبتين وأطراف**  
**القدمين** ولا نكف الثياب والشعر **باب السجود على الأنف في الطين** **حدثنا موسى ثنا همام عن يحيى عن أبي سلمة** قال انطلقت إلى  
أبي سعيد الخدري فقلت ألا يخرج بنا إلى النخل نتحدث فخرج قال قلت حدثني ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال اعتكف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الأول من رمضان واعتكفنا معه فاتاه جبرئيل فقال إن الذي تطلب أمامك فاعتكف العشر الأوسط  
اعتكفنا معه فاتاه جبرئيل فقال إن الذي تطلب أمامك فقام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا صبيحة عشرين من رمضان فقال من كان اعتكف  
مع النبي فليرجع فاني أريت ليلة القدر رائي نسيها واتها في العشر الأخرى وترواني رأيت كافي أسجد في طين وفاء وكان سقف المسجد  
جريد النخل وفأثري في السماء شيئا فجاءت فرجة فأمطرتنا فصلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم حتى رأيت أثر الطين والماء على جبهة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأرنبته تصديق رواية **باب عقد الثياب وشدها** ومن صم إليه ثوبه إذا خاف أن تنكشف عورتة **حدثنا محمد**  
**ابن كثير** أنا سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله عليه وسلم وهم عاكفون وأزهرهم من الضجر على  
رقابهم ففعل للنساء لا ترفعن رءوسكن حتى يستوى الرجال جلوسا **باب لا يكف شعرا** **حدثنا أبو النعمان ثنا حماد بن زيد** عن عمرو  
ابن دينار عن طاؤس عن ابن عباس قال **أمر النبي صلى الله عليه وسلم** أن يسجد على سبعة أعظم ولا يكف شعرا ولا ثوبا **باب لا يكف ثوبا**

أَعْظَمُ ثَوْبًا وَلَا شَعْرًا حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ الْحَبِطِيِّ <sup>١٣٠</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>١٩</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٠</sup> <sup>٩</sup> <sup>٨</sup> <sup>٧</sup> <sup>٦</sup> <sup>٥</sup> <sup>٤</sup> <sup>٣</sup> <sup>٢</sup> <sup>١</sup> <sup>٠</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>١٩</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٠</sup> <sup>٩</sup> <sup>٨</sup> <sup>٧</sup> <sup>٦</sup> <sup>٥</sup> <sup>٤</sup> <sup>٣</sup> <sup>٢</sup> <sup>١</sup> <sup>٠</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>١٩</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٠</sup> <sup>٩</sup> <sup>٨</sup> <sup>٧</sup> <sup>٦</sup> <sup>٥</sup> <sup>٤</sup> <sup>٣</sup> <sup>٢</sup> <sup>١</sup> <sup>٠</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٠</</sup>

١٥ قولنا ان يسجد على سبعة ارجله احمدوا خلقك على ان من تركك السجود  
 على شيء من الاعضاء السبعة لا يجزئه وهو اصح من قولنا الشافعي فيما ذكره اهل اخرون خلاف ما ذكره الرافعي وكان ابن ابي  
 الالبان في القول ١٢ **١٥** قوله لم يكن يقع اليد وكسر النون وصحتها لم يقوس فخره فان قلت كيف دلالة  
 على السجدة قلت العادة على ان وضع الجبهة انما هو مستعدان الاظم الستة الباقية قالوا بل ما قاله الكرماني قال  
 العيني قلت بذلك لمخلو عن تصديق الوجوه في اننا اوردنا الحديث في هذا الباب لا يشاهد بان السجدة بالجبهة داخل  
 في الوجوب من بقية الاعضاء ولما لم يختلف في وجوبها بالجبهة واختلف في غيرها من بقية الاعضاء انتهى ١٢ -  
**١٥** قوله واشار به عليه السلام الى ان صلواته على من سجد على غير الجبهة والاف في غير ما في بقية الاعضاء انتهى ١٢ -  
 الحاجب وينتبهان عند الموضع الذي فيه الشيا والرباعيات وسقط ما ذكرنا سوال من قال المذكور في الحديث  
 ثمانية اعظم لاسبعة ذكره العيني قال النووي قالوا ظاهر الحديث ان الجبهة والاف في حكم عضو واحد قال في الحديث  
 سبعة فان جعلنا عضوين صارت ثمانية انتهى وفي العيني والامامان والكرمان والقدا من قبل يجب السجود عليها  
 فقال النووي فيه قولنا للشافعي اهدى ما لا يجب لكن يستحب استجابا كذا والاشي في وجوب وهو الذي رجحه الشافعي  
 انتهى قال الكرماني فان قلت امرت ان يسجد على سبعة يدل على ان الكل واجب ايجاب بانه لا يمتنع ان يؤمر  
 بشئ ويكون بعضه مفروضا والاخر مستونا والحديث مخصوص بالدلائل الخارجية انتهى ١٣ **١٥** قوله قرعته  
 بفتحات واحدة القرع وهي قطع من السحاب رقيقة وقيل هي السحاب المستقر ١٢ كسر **١٥** قوله تصديق  
 بلغ الهمة والنون وبينهما رسا كنه وضع الموحدة بعدها النون قية هي طرف الالف ١٣ **١٥** قوله تصديق  
 بالرفعي الى ان اهل المدينة والمدائني جهته هو تصديق ورواه ١٣ كسر **١٥** قوله عودته فكان الجحد الذي  
 اشار به الى ان النبي المارد من كيف انشاب محمول على حاله في الاضطراب ١٣ **١٥** قوله هم مائة واو

تعالى وقراءة لها كان يقرأ أحداً نافي أنا الله لواله والنا الوية ومثله ليس من الكذب والمعد  
اول من يجوز من الرسل بامته يمكن ان يكون معناه انه صلى الله تعالى عليه وسلم اول من  
عن امته صلى الله تعالى عليه وسلم في جواز العاصر ومثله ان يقال ان تقدم الرومة تبعا للتقدم  
بفضيلة جزئية لمصلحة مصاحبة الامم برسولها الايض في فضل الفاضل والله تعالى اعلم قوله  
بطريق التدريج واخذ العهد والواثق منه ليعلم ان استحقاقه النكر كان بسبب كثرة الغد  
يديه من اضافة بين الى متعدد فيقوهم ان ذلك المتعدد ههنا يديه وليس كذلك بل يدي  
كل من يديه وما يليهما من الجنب والحاصل ان المراد بيديه كل واحدة منها فما بقي متعدد  
يد عن الجنب الذي يليها ولوا بقي الكلام على ظاهره لم يستقم قوله حتى بيد والخ فهو قونية  
بناء المفعول وان كان من حيث العربية يقتل البناء للفاعل ايضا على ان يكون المصلي مفعول  
بناء المفعول فانه حال عن التكلف والله تعالى اعلم قوله فلذا قال سمع الله من حمدا والحمد  
لشهرته وزيادة اختصاصه بالاعتدال فلا ينافي ما ثبت في الروايات انه كان يزيد في ذكر  
الى السجود لم يعين احدا منا ظهره للذهاب الى المسجد فلا يردان الشروع في سمع الله من  
تأخيرهم عن الروام فكيف يستقيم قوله لم يعين احد منا الخ وكيف يحسن والله تعالى اعلم  
الشهر فالاول بفتح الهمزة مفرد وعلى الاول يناظر العشر الواو خرو على الثاني العشر الواو اسطر

٢٧٠  
٢٧١  
٢٧٢  
٢٧٣  
٢٧٤  
٢٧٥  
٢٧٦  
٢٧٧  
٢٧٨  
٢٧٩  
٢٨٠  
٢٨١  
٢٨٢  
٢٨٣  
٢٨٤  
٢٨٥  
٢٨٦  
٢٨٧  
٢٨٨  
٢٨٩  
٢٩٠  
٢٩١  
٢٩٢  
٢٩٣  
٢٩٤  
٢٩٥  
٢٩٦  
٢٩٧  
٢٩٨  
٢٩٩  
٣٠٠  
٣٠١  
٣٠٢  
٣٠٣  
٣٠٤  
٣٠٥  
٣٠٦  
٣٠٧  
٣٠٨  
٣٠٩  
٣١٠  
٣١١  
٣١٢  
٣١٣  
٣١٤  
٣١٥  
٣١٦  
٣١٧  
٣١٨  
٣١٩  
٣٢٠  
٣٢١  
٣٢٢  
٣٢٣  
٣٢٤  
٣٢٥  
٣٢٦  
٣٢٧  
٣٢٨  
٣٢٩  
٣٣٠  
٣٣١  
٣٣٢  
٣٣٣  
٣٣٤  
٣٣٥  
٣٣٦  
٣٣٧  
٣٣٨  
٣٣٩  
٣٤٠  
٣٤١  
٣٤٢  
٣٤٣  
٣٤٤  
٣٤٥  
٣٤٦  
٣٤٧  
٣٤٨  
٣٤٩  
٣٥٠  
٣٥١  
٣٥٢  
٣٥٣  
٣٥٤  
٣٥٥  
٣٥٦  
٣٥٧  
٣٥٨  
٣٥٩  
٣٦٠  
٣٦١  
٣٦٢  
٣٦٣  
٣٦٤  
٣٦٥  
٣٦٦  
٣٦٧  
٣٦٨  
٣٦٩  
٣٧٠  
٣٧١  
٣٧٢  
٣٧٣  
٣٧٤  
٣٧٥  
٣٧٦  
٣٧٧  
٣٧٨  
٣٧٩  
٣٨٠  
٣٨١  
٣٨٢  
٣٨٣  
٣٨٤  
٣٨٥  
٣٨٦  
٣٨٧  
٣٨٨  
٣٨٩  
٣٩٠  
٣٩١  
٣٩٢  
٣٩٣  
٣٩٤  
٣٩٥  
٣٩٦  
٣٩٧  
٣٩٨  
٣٩٩  
٤٠٠  
٤٠١  
٤٠٢  
٤٠٣  
٤٠٤  
٤٠٥  
٤٠٦  
٤٠٧  
٤٠٨  
٤٠٩  
٤١٠  
٤١١  
٤١٢  
٤١٣  
٤١٤  
٤١٥  
٤١٦  
٤١٧  
٤١٨  
٤١٩  
٤٢٠  
٤٢١  
٤٢٢  
٤٢٣  
٤٢٤  
٤٢٥  
٤٢٦  
٤٢٧  
٤٢٨  
٤٢٩  
٤٣٠  
٤٣١  
٤٣٢  
٤٣٣  
٤٣٤  
٤٣٥  
٤٣٦  
٤٣٧  
٤٣٨  
٤٣٩  
٤٤٠  
٤٤١  
٤٤٢  
٤٤٣  
٤٤٤  
٤٤٥  
٤٤٦  
٤٤٧  
٤٤٨  
٤٤٩  
٤٥٠  
٤٥١  
٤٥٢  
٤٥٣  
٤٥٤  
٤٥٥  
٤٥٦  
٤٥٧  
٤٥٨  
٤٥٩  
٤٦٠  
٤٦١  
٤٦٢  
٤٦٣  
٤٦٤  
٤٦٥  
٤٦٦  
٤٦٧  
٤٦٨  
٤٦٩  
٤٧٠  
٤٧١  
٤٧٢  
٤٧٣  
٤٧٤  
٤٧٥  
٤٧٦  
٤٧٧  
٤٧٨  
٤٧٩  
٤٨٠  
٤٨١  
٤٨٢  
٤٨٣  
٤٨٤  
٤٨٥  
٤٨٦  
٤٨٧  
٤٨٨  
٤٨٩  
٤٩٠  
٤٩١  
٤٩٢  
٤٩٣  
٤٩٤  
٤٩٥  
٤٩٦  
٤٩٧  
٤٩٨  
٤٩٩  
٥٠٠  
٥٠١  
٥٠٢  
٥٠٣  
٥٠٤  
٥٠٥  
٥٠٦  
٥٠٧  
٥٠٨  
٥٠٩  
٥١٠  
٥١١  
٥١٢  
٥١٣  
٥١٤  
٥١٥  
٥١٦  
٥١٧  
٥١٨  
٥١٩  
٥٢٠  
٥٢١  
٥٢٢  
٥٢٣  
٥٢٤  
٥٢٥  
٥٢٦  
٥٢٧  
٥٢٨  
٥٢٩  
٥٣٠  
٥٣١  
٥٣٢  
٥٣٣  
٥٣٤  
٥٣٥  
٥٣٦  
٥٣٧  
٥٣٨  
٥٣٩  
٥٤٠  
٥٤١  
٥٤٢  
٥٤٣  
٥٤٤  
٥٤٥  
٥٤٦  
٥٤٧  
٥٤٨  
٥٤٩  
٥٥٠  
٥٥١  
٥٥٢  
٥٥٣  
٥٥٤  
٥٥٥  
٥٥٦  
٥٥٧  
٥٥٨  
٥٥٩  
٥٦٠  
٥٦١  
٥٦٢  
٥٦٣  
٥٦٤  
٥٦٥  
٥٦٦  
٥٦٧  
٥٦٨  
٥٦٩  
٥٧٠  
٥٧١  
٥٧٢  
٥٧٣  
٥٧٤  
٥٧٥  
٥٧٦  
٥٧٧  
٥٧٨  
٥٧٩  
٥٨٠  
٥٨١  
٥٨٢  
٥٨٣  
٥٨٤  
٥٨٥  
٥٨٦  
٥٨٧  
٥٨٨  
٥٨٩  
٥٩٠  
٥٩١  
٥٩٢  
٥٩٣  
٥٩٤  
٥٩٥  
٥٩٦  
٥٩٧  
٥٩٨  
٥٩٩  
٦٠٠  
٦٠١  
٦٠٢  
٦٠٣  
٦٠٤  
٦٠٥  
٦٠٦  
٦٠٧  
٦٠٨  
٦٠٩  
٦١٠  
٦١١  
٦١٢  
٦١٣  
٦١٤  
٦١٥  
٦١٦  
٦١٧  
٦١٨  
٦١٩  
٦٢٠  
٦٢١  
٦٢٢  
٦٢٣  
٦٢٤  
٦٢٥  
٦٢٦  
٦٢٧  
٦٢٨  
٦٢٩  
٦٣٠  
٦٣١  
٦٣٢  
٦٣٣  
٦٣٤  
٦٣٥  
٦٣٦  
٦٣٧  
٦٣٨  
٦٣٩  
٦٤٠  
٦٤١  
٦٤٢  
٦٤٣  
٦٤٤  
٦٤٥  
٦٤٦  
٦٤٧  
٦٤٨  
٦٤٩  
٦٥٠  
٦٥١  
٦٥٢  
٦٥٣  
٦٥٤  
٦٥٥  
٦٥٦  
٦٥٧  
٦٥٨  
٦٥٩  
٦٦٠  
٦٦١  
٦٦٢  
٦٦٣  
٦٦٤  
٦٦٥  
٦٦٦  
٦٦٧  
٦٦٨  
٦٦٩  
٦٧٠  
٦٧١  
٦٧٢  
٦٧٣  
٦٧٤  
٦٧٥  
٦٧٦  
٦٧٧  
٦٧٨  
٦٧٩  
٦٨٠  
٦٨١  
٦٨٢  
٦٨٣  
٦٨٤  
٦٨٥  
٦٨٦  
٦٨٧  
٦٨٨  
٦٨٩  
٦٩٠  
٦٩١  
٦٩٢  
٦٩٣  
٦٩٤  
٦٩٥  
٦٩٦  
٦٩٧  
٦٩٨  
٦٩٩  
٧٠٠  
٧٠١  
٧٠٢  
٧٠٣  
٧٠٤  
٧٠٥  
٧٠٦  
٧٠٧  
٧٠٨  
٧٠٩  
٧١٠  
٧١١  
٧١٢  
٧١٣  
٧١٤  
٧١٥  
٧١٦  
٧١٧  
٧١٨  
٧١٩  
٧٢٠  
٧٢١  
٧٢٢  
٧٢٣  
٧٢٤  
٧٢٥  
٧٢٦  
٧٢٧  
٧٢٨  
٧٢٩  
٧٣٠  
٧٣١  
٧٣٢  
٧٣٣  
٧٣٤  
٧٣٥  
٧٣٦  
٧٣٧  
٧٣٨  
٧٣٩  
٧٤٠  
٧٤١  
٧٤٢  
٧٤٣  
٧٤٤  
٧٤٥  
٧٤٦  
٧٤٧  
٧٤٨  
٧٤٩  
٧٥٠  
٧٥١  
٧٥٢  
٧٥٣  
٧٥٤  
٧٥٥  
٧٥٦  
٧٥٧  
٧٥٨  
٧٥٩  
٧٦٠  
٧٦١  
٧٦٢  
٧٦٣  
٧٦٤  
٧٦٥  
٧٦٦  
٧٦٧  
٧٦٨  
٧٦٩  
٧٧٠  
٧٧١  
٧٧٢  
٧٧٣  
٧٧٤  
٧٧٥  
٧٧٦  
٧٧٧  
٧٧٨  
٧٧٩  
٧٨٠  
٧٨١

النعمان بن اليماني اشدك غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك وقال ابو الزناد ذلك السنة وبه قال احمد وابن راهويه وقال احمد واكثر الامم يدين على هذا كما في الصحيحين وقال ابن المظفر والمهم وقول الترمذي العمل عليه منذ اهل العلم يقتضي قوة اصله وان ضعفه خصوص هذا الطريق واخرج ابن ابي شيبة عن ابي مسعود ان كان يهتف في الصلوة على صعد رقدته ولم يجلس واخرج نحوه عن علي وكذا عن ابن عمر وابن زبير وكذا عن عمر بن الخطاب فقد اتفق ابا بر الصالحين الذين كانوا اقرب اليه صلعم من ما كتب بن الجوزي فوجب تعديده ويكمل ما رواه على حاله الكبير ١٢ فتح القدیر

اسماء الرجال باب عقد اثياب وشدها. اى عند الصلوة محمد بن كثير بالثلاثة سفين الثوري الى حادام  
بالحاء المهملة سلمة بن دينار سهيل بن سعد الساعدي باب لا يكتف شعر ابو النعمان محمد بن فضل السدوسي  
طاؤس هو ابن كيسان ابو عبد الرحمن الغادي باب لا يكتف ثوبه موسى بن اسمعيل التبوذكي ابو عوانة  
الوضاح البشكري عمرو بن دينار باب التبييض والدعاء الوهمدو اى ابن مسرير باب المكث ابو النعمان  
السدوسي الى قلاية عبد الله بن زيد الجرمي محمد بن عبد الرحيم المعروف بصاعقة مسعر بكسر الميم وسكون المهملة ابن  
كدام من الحكم بفتح الحاء والكاف ابن عتيبة الكوفي عن البراء بن عازب سليمان بن حرب الواسطي محمد بن زيد  
هو ابن درهم عن ثابت البناني باب لا يفرش بالتونين ابو حميد الساعدي محمد بن بشارة موهبة مفتوحة  
فجعة مشددة ويقال له بناد محمد بن جعفر المعروف بفندة طيمية بن الجراح قتادة بن دعامة باب من استوى  
محمد بن الصبار بفتح المهملة وتشديد الموحدة الدعوى الى قلاية عبد الله بن زيد اقس معلى بن اسد بن  
الحسين وهيب هو ابن خالد ابو بوب هو السخيتي الى قلاية عبد الله بن زيد الجرمي مالك بن الحويرث الويلسان  
الاشي ١٣  
حل اللغات هنة بضم الهاء وفتح النون وتشديد المثناة التمية اى قليلا ذراعيه ساعديه .

**هـ** قوله سماك منسوب على المصدر وتقدر الفعل وهو ارجح ونحوه لازم وهو علم الشيء معناه  
 التزني عن القاص ومحمد اى وبجست ومحمد اى بتوفيقك ومحمد اى لا يحول وتوفى والاولا فيه اما  
 الحال والاعطف الجملة على الجملة سواء قلنا اعنافة الحمد الى الفاعل والمراد من الحمد الملامذ وهو ما يوجب الحمد من  
 التوفيق والهداية الى الفعول ويكون معناه وبجست مثلبا بمحمد بك **هـ** قوله اللهم اغفر لي اى  
 يا الله اغفر لي وانما قال وان كان غفرا لم تقدم من ذنبه وانما تار بيان الاغتفار الى الله والظاهر اليهودية واكثر  
 اوالا استفهام عن ترك الاول **هـ** قوله ليتا ول القرآن اى يفعل ما امر به في قوله فبيج بمحمد بك  
 واستغفركم **هـ** قوله في غير من صلوة اى في غير وقت صلوة مفروضة فيه اشارة الى  
 الانتهاء بشان **هـ** قوله لقد في الله لواء لاية اى مجلس جلسته الاستراحة فان قلت لا جلوس للاستراحة  
 في الاربعة لان بعد الجلوس التشديد قلت هذا اشك من الراوى والمراد منه اعادة طاعة لافاوت اذ يراون الله لئلا يشكوا  
 ومن الاربعة ابتدوا قالوا الكرماني وفي الحديث قال ابن التين في رواية الى ذروة الاربعة واداه غير صحيح انتهى **هـ**  
 قوله فاني تار قاله ماك بن الحويرث والغداة فيه ما طغى على شئ من ذوقه لقد يره اسلمنا فاني تار وادسلنا قوما فاني تار  
 ونحو ذلك **هـ** فتح الباري **هـ** قوله قد شئ الخ يفتح النون من النسيان وبفتحها مع تشديد السين المكسورة و  
 القهر يدل على استعجاب المكث بين السجدة بين قال ابن قدامرة والمستحب عند اهل العلم ان يقول بين السجدة بين اغفر لي  
 يكره مرارا انتهى وعندنا ليس بينهما ذكر سنون لان الاعتدال فيه تفتح وليس بمقصود وما روى في ذلك فعول على  
 السجدة وعندنا داود وابي الظاهر ان فرض ان تعد ترك بطلت حملاته **هـ** قوله امته لواء اى كونا  
 متوسطين بين الاخرش والغرض **هـ** قوله حتى يتوى قاعدا فيه دليل للشافعية على ندبة جلسته  
 الاستراحة وقال الحارثي ليس في حديث ابي حميد جلسته الاستراحة ودوى الترمذي عن ابي هريرة قال لان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ينعض في الصلوة على صدره قد مر ثم قال والعمل عليه عند اهل العلم والتميز باختلاف الفقهاء في  
 النعوض عن السجود فقال مالك والاوزاعي والثوري والشافعية واصحابه ينعض على صدره قد مر ولا يجلس وقال

(قوله باب من استوى قاعد الغم يريد بيان جلسة الاستراحة واستبدل عليها

[illegible]

عَنْ السَّجْدَةِ الثَّانِيَةِ جَلَسَ وَعَمِدَ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ قَامَ بِأَيْدِيهِ يَكْبِرُ وَهُوَ يَهْضُ مِنْ السَّجْدَةِ تَبَيَّنَ وَكَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَكْتَبِرُ فِي نَهْضَتِهِ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا فُلَيْحُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلَّى لَنَا أَبُو سَعِيدٍ فَنَجَّهَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ وَحِينَ  
سَجَدَ وَحِينَ رَفَعَ وَأَوْحَيْنَ قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ وَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ  
قَالَ حَدَّثَنَا غِيلَانُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ مُطَرِّفٍ قَالَ صَلَّى أَنَا وَعِمْرَانُ بْنُ الْحَصَيْنِ صَلَوةً خَلْفَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَكَانَ إِذَا سَجَدَ  
كَبَّرَ وَإِذَا رَفَعَ كَبَّرَ وَإِذَا هَضَّ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ كَبَّرَ فَلَمَّا سَلَّمَ أَخَذَ عِمْرَانُ بِيَدِي فَقَالَ لَقَدْ صَلَّى بِنَا هَذِهِ صَلَوةً هَمَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ لَقَدْ ذَكَّرَنِي  
هَذِهِ صَلَوةً هَمَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ سُنَّةَ الْجُلُوسِ فِي التَّشَهُّدِ وَكَانَتْ أَمَّا الدُّرْدَاءُ تَجْلِسُ فِي صَلَاتِهَا جُلُوسَةَ الرَّجُلِ وَكَانَتْ فِقْهِيَّةً  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ كَانَ يَرَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ  
عَمْرِو يَتَرَعَّى فِي الصَّلَاةِ إِذَا جَلَسَ فَفَعَلَتْهُ وَأَنَا يَوْمَئِذٍ حَدِيثُ السِّرِّ فَنَهَانِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ وَقَالَ إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ  
الْيُمْنَى وَتَشْنِي الْيُسْرَى فَقُلْتُ أَنْتَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ رَجُلًا لَمْ يَحْلُجْ فِي صَلَاتِهِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ خَالِدٍ عَنْ  
سَعِيدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ عُمَرَ وَبْنِ عَطَاءٍ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ حُلَيْمَةَ  
عَنْ عُمَرَ بْنِ عُمَرَ وَبْنِ عَطَاءٍ أَنَّ كَانِ جَالِسًا نَفَرُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا صَلَوةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُو حَمِيدٍ السَّاعِدِيُّ أَنَا كُنْتُ  
أَحْفَظُكُمْ لَصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ امْكَنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَّ ظَهْرَهُ فَإِذَا  
رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ فَقَارٍ مَكَانَهُ وَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرَشٍ وَلَا قَابِضٍ وَأَسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ  
فَإِذَا اجْلَسَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَلَسَ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْيُمْنَى فَإِذَا اجْلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَنَصَبَ الْآخِرَى وَقَعَدَ  
عَلَى مَقْعَدَتِهِ وَسَمِعَ اللَّيْثُ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ وَبْنِ حُلَيْمَةَ وَابْنَ حُلَيْمَةَ وَابْنَ عَطَاءٍ وَقَالَ أَبُو صَالِحٍ عَنْ اللَّيْثِ كُلُّ فَقَارٍ  
مَكَانَهُ وَقَالَ ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ عُمَرَ وَبْنَ حُلَيْمَةَ حَدَّثَهُ كُلُّ فَقَارٍ بِأَنَّ مَنْ لَمْ  
يَرِ التَّشَهُّدَ الْأَوَّلَ وَاجْتَابَ ابْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ وَلَمْ يَرْجِعْ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ هَرْمٍ مَوْلَى بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَقَالَ مَرَّةً مَوْلَى رُبَيْعَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ جُبَيْنَةَ قَالَ وَهُوَ مِنْ أَزْدِ شَنْوَةَ وَهُوَ  
حَلِيفُ لَبْنَى عَبْدِ مَنَاكِ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمُ الظُّهْرَ فَقَامَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ لَمْ يَجْلِسْ









وكانت من صواحبها قاتل كان يسلم فيصرف النساء فيد خلن بيوتهن من قبل ان ينصرف رسول الله صلى الله عليه وآله وقال ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرني هند الفراسية وقال عثمان بن عمر اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني هند القرشية وقال الزبيدي اخبرني الزهري ان هند ابنت الحارث القرشية اخبرته وكانت تحت معبد بن المقداد وهو خليف بن زهرة وكانت تدخل على ازوج النبي صلى الله عليه وآله وقال شعيب عن الزهري حدثني هند القرشية وقال ابن ابي عتيق عن الزهري عن هند الفراسية وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد حدثني ابن شهاب عن امرأة من قريش حدثته عن النبي صلى الله عليه وآله باب من صلى بالناس فذكر حاجته فخطأهم حدثنا محمد بن عبيد قال حدثنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال اخبرني ابن ابي مليكة عن عقبه قال صليت وراء النبي صلى الله عليه وآله بالمدينة العصر فسلم فقام مسرعاً فخط رقاب الناس الى بعض حجر فسأله فجزع الناس من سرعته فخرج عليهم فرأى انهم قد عجبوا من سرعته فقال ذكرت شيئاً من تدبر عندنا فكرهت ان يحسني فامرت بقسمته باب الانفصال والانصراف عن اليمين والشمال وكان انس بن مالك ينقل عن يمينه وعن يساره ويعيب علي من يتوخي او من تعمد الانفصال عن يمينه حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن سليمان عن عمار بن عمير عن الاسود قال قال عبد الله لا يجعل احكم للشيطان شيئاً من صلاته يرى ان حقاً عليه ان لا ينصرف الا عن يمينه لقد رأيت النبي صلى الله عليه وآله كثيراً ينصرف عن يساره باب ما جاء في التوم التي والبصل والكراث وقول النبي صلى الله عليه وآله من اكل التوم والبصل من الجوع او غيره فلا يقرب من مسجدنا حدثنا عبد الله بن عمار قال حدثنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وآله من اكل من هذه الشجرة يريد التوم فلا يغشانا في مسجدنا قلت ما يعني به قال ملاه يعني الا نية وقال محمد بن يزيد عن ابن جريج والسنن حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله قال في غزوة خيبر من اكل من هذه الشجرة يعني التوم فلا يقرب من مسجدنا حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال زعم عطاء ان جابر بن عبد الله زعم ان النبي صلى الله عليه وآله قال من اكل ثوماً وبصلًا فليعتزلنا او فليعتزل مسجدنا وليقعد في بيته وان النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم اتى بقدر فيه خضرات من بقول فوجد لها راحاً فسأل فاجاب بها فيها من البقول فقال قربوها الى بعض اصحابه كان معه فلما راها كرهها فقال كل فاني انا جعي من لا تنأجي وقال احمد بن صالح عن ابن وهب اتى بيدر قال ابن وهب يعني طبقاً فيه خضرات

حدثنا يونس<sup>١</sup> الفراسية<sup>٢</sup> ان هند القرشبة<sup>٣</sup> حدثته عن انا<sup>٤</sup> املة<sup>٥</sup> حجة<sup>٦</sup> بن ميمون العلوي<sup>٧</sup> ثم قام<sup>٨</sup> اليهم<sup>٩</sup> بقسمة<sup>١٠</sup> يعقود<sup>١١</sup> اخبرنا<sup>١٢</sup> لا يجعلن<sup>١٣</sup> النع<sup>١٤</sup> يغشينا<sup>١٥</sup> مساجدنا<sup>١٦</sup> اخبرنا<sup>١٧</sup> عن ابن شهاب عن عطاء<sup>١٨</sup> قال فليعتزل<sup>١٩</sup> او قال<sup>٢٠</sup> قال<sup>٢١</sup>

فلان مثلاً لكان في الكوفة في قال النوفلي فذهب بعض العلماء الى ان النبي خاص المسجد الرسول صلعم لقوله سبحانه وان محمود  
على ايامه لكل مسجد ثابت في بعض الروايات فلا يقرن بالمسجد قال والنوم ونحوه من يقول حلال باجماع من  
يعتد به وحكي تحريمها اهل الظاهر لانها منع من حضور الجماعة وهي منه مرفضة عين ١٢

**اسماء الرجال**

ابن وهب بن عبد الله العمري عثمان بن عمر هو ابن القادس البصري  
يونس بن يزيد الايلي الزبيدي هو محمد بن الوليد الشامي الحمصي شقيق هو ابن ابى حمزة معاوية بن الزهريرات عن  
الزهرى الزهرى تذكر ذكره قال ابن ابى شيبة هو محمد بن عبد الله بن ابى عتيق واصله في الزهريات ايضا الليث  
ابن سعد الامام امرأة من قريش هي هند بنت الحارث المذكورة باب من صل الخ محمد بن ميمون بن ميمن المدني الشامي  
مولا يعقوب بن يونس بن ابى اسحاق السيمسي عمر بن سعيد هو ابن ابي حسين التوفلى المكي ابن ابي ليلى هو عبد الله بن  
عبد الله بن عقبة هو ابن الحارث التوفلى - باب الانفصال روى الاستقبال الى المأمورين ١٣ نفس وكان انس  
وصله سد في مسنده الكبير ابو الوليد هو هشام بن عبد الملك الطياشي شعيب بن هو ابن الحجاج الوسيط الواسطي  
سلیمان هو ابن عمران الاشعث عمارة بن عمر التيمي الكوفي الاسود هو ابن يزيد النخعي باب ما جاء الخ عبد الله  
ابن محمد الجعفي المسندي ابو عامر هو العفاك بن مخلد النبيل ابن جرير بن عبد الله بن عبد العزيز بن جندب عطاء  
هو ابن ابي ديارح مسدد هو ابن سرهد بن يحيى هو ابن سيد القطان عبدة الله بن عمر بن حفص العمري سعيده هو ابن  
كثير بن عزيز العمري يونس هو ابن يزيد الايلي عطاء هو ابن ابي ديارح ١٤

**حل اللغات تختل**

تبوا زلتير لمكان الذهب والفضة الغير المضروب - يتوختى اي يقصد ويخرى يدوي بفتح اولاي يقتضيه يجوز  
اغضم اي ينزل الشيء اي غير الضيق فلا يغشاها بالغ بعد الشين اجراء للمعتل بحرى الصحيح او الالف من اشباع فتحة  
يفشنا واخبر بعنى النبي اي فلما بان لنا الفتنة الرائجة المكروهية -

**٢٧** قوله يوتئى اى يقصد ان لا يغفل الاعن يمينه وقال الترمذى حدثنا قتيبة نا ابوالواحم  
عن سماك بن حرب عن قتيبة عن ابن ميمون عن ابي عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى فتنصر على جانب  
يمينه وعلى شماله وفى الباب عن عبد الله بن مسعود اوس وعبد الله بن عمرو والى بريرة قال ابو يعنى حديث يمينه من  
العلم انما ينصرف على اى جانب شاذان يمينه وان شاذن يساره وقد صح الامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يردى  
عن يمينه الى طالب ان قال ان كانت حاجته عن يمينه اخذ من يمينه وان كانت حاجته عن يساره اخذ من يساره انتهى  
الكلام الترمذى قال يعنى فان قلت روى مسلم عن ابن ميمون عن طريق المنيل بن عبد الرحمن السدى قال سالت ابا  
يعنى اذ صليت عن يمينه اولى يسارى قال اما انما كان فاما يات رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه فذا  
ظاهرة يتحالف اثرها من المذكور قلت لا نسلم ذلك لانه لا دليل على منع الانحراف عن الشمال ايضا وعيب انس كان على  
يوتئى ذلك فكانه يرى تحمته وجوبه والاذم يتوخ ذلك فيستوى فيه الامران ولكن جهة اليمين تكون اولى انتهى ١٣ -  
**٢٨** قوله يرى بضم الياء وفتحها اى يبين احكامها ويتقن اى يحقاها ويجابا عليه ان لا ينصرف الاعن يمينه اى جانب  
يمينه فمن اعتد ذلك فقد تاح الشيطان فى اعتقاده حقيقة ما ليس بحق عليه فذهب كما قال الطيبرى وفيه ان  
من اعترض على امر منسوب وجعل عزاءه لم يعمل بارحمته فقد احاب من الشيطان من الانشغال فكيف من اعترض على بدعته  
وسكره امرقا **٢٩** قوله وكول ابنى علم بالجرى ما جادى فى قول ابنى صلعم من اكل البصل الى آخره وهذا ايضا  
من جملة التهمة وليس هذا خلاص الحديث بل ذابل به من تعرف البخارى وتوجيهه نقل الحديث بالحق فان قلت ليس فى  
اماديت الباب ذكر المكرات فلم ذكره فى التهمة قلت قال بعضهم كذا اشار به الى ما وقع فى بعض طرق حديث جابر  
بن سلم بن عبد الله قال نبى ابنى صلعم من اكل البصل والمكرات الحديث ١٢ مختصرا **٣٠** قوله حضرات جمع الحضرة  
بضم الحاء ويجوز فى مثل هذا الجمع ضم الضاد وفتحها وسكونها وفى بعضها حضرات بفتح الحاء وكسر الضاد **٣١** ع  
**٣٢** قوله من يقول لكلمة من بيانه ويجوز ان يكون للتبعض ١٢ ع **٣٣** قوله فربوا الضمير راجع الى الامال الحضرات واما  
للقول والاعتقاد لانه يؤمن ولفظ الى بعض اصحابه نقل بالحق اذا الرسول لم يقل بهذه العبارة بل قال فربوا الى

ينبغي ان يجعل متعلقاً بالخبر الجذر فلا يشكل بناء اسم لا بانه شبيه بالمضاف فالحق اعرابه لان ذلك لو كان الجار متعلقاً بما تم وكذا قوله ولا معطى لها منعت  
وانك تعالى اعلم قوله فلا ينفع ذا الجذر منك الجذر قبل منك معناه عندك وقيل من بدلية وقيل هي متعلقة بينفع على تضمين معطى يحفظ او يمنع قوله يرى  
ان حقاً عليه ان لا ينصرف) اور د عليه ان حقاً نكرة وقوله ان لا ينصرف بمنزلة المعرفة وتكثير الاسم مع تعريف الخبر لا يجوز واجيب بان من باب القلب قلت وهذا  
الجواب يهدم اساس القاعدة اذ يتأتى مثله في كل مبتدأ نكرة مع تعريف الخبر فما بقي لقوله بعد الجواز فائدة ثم القلب لا يقبل بدلكة فلا بد لمن يجوز ذلك من بيان  
نكتة في القلب فهنا وقيل بل النكرة المخصصة كالعرفة قلت ذلك في صحة الابتداء امرها ولا ينفرد منه ان يكون الابتداء امرها صحيحاً مع تعريف الخبر وقد مر جواباً متناعه و  
يمكن ان يجعل اسماً ان لا ينصرف وخبره الجار والمجرور وهو عليه ويجعل حقاً حالاً من ضمير عليه اى يرى ان عليه الانصراف عن يمينه فقط حال كونه

قوله عز وجل: يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولكن تأكلوا أموالكم بينكم بالعدل عسى أن تكونوا راجعين

ولم يذكر الحديث وابوصفون عن يونس قصة القدر فلا أدري هو من قول الزهري أو في الحديث <sup>١٥</sup> حدثنا أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز قال قال رجل انس بن مالك ما سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم في التيمم فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصلي من غنا <sup>١٦</sup> باب وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والظهور وحضورهم الجماعة والعيدين والجنائز وصفهم <sup>١٧</sup> حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا عبد رزاق قال حدثنا شعبه قال سمعت سليمان الشيباني قال سمعت الشعبي قال اخبرني من مريم النبي صلى الله عليه وسلم على قبر مذبذبة فاتهم وصفوا عليه فقلت يا ابا عبد الله قال ابن عباس <sup>١٨</sup> حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال ثني صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم <sup>١٩</sup> حدثنا علي بن ابي طالب قال حدثنا سفيان عن عمرو قال اخبرني كريب عن ابن عباس قال بيت عند خالتي ميمونة ليلة فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاما كان في بعض الليل قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ من شين معلق وضوء اخفيا يخففه عمرو ويقلله جدا ثم قام يصلي فقامت فتوضأت فتوضأت ثم فصلت عن يساره فجعلني عن يمينه ثم صلى ما شاء الله ثم اضجع فنام حتى نفث فأتاه المنادي يؤذنه بالصلاة فقام معه الى الصلاة فصلى ولم يتوضأ قلنا لعمر وان ناسا يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم تامل عينه ولا ينأمر قلبه قال عمرو سمعت عبيد بن عمير يقول ان رؤيا الانبياء وحى ثم قرأ ابي اري في التام اذا دججك <sup>٢٠</sup> حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعموا صنعته فاكل منه فقال قوموا فلا يصلي بكم فقامت الى حصيد لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحت بهاء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واليتميم معي والعجوز من ورائنا فصلت بنا ركعتين <sup>٢١</sup> حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس انه قال اقبلت راكباً على حمار انا وانا يومئذ قد ناهزت الاحتلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس بماء الى غير جدار فمررت بين يدي بعض الصف فنزلت وارسلت الاتان ترتع ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك علي احد <sup>٢٢</sup> حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة قالت اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عياش حدثنا عبد الله علي قال حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في العشاء حتى ناداه عروة قد نام النساء والصبيان قالت فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه ليس احد من اهل الارض يصلي هذه الصلاة غيركم ولم يكن احد

حدثنا علي بن ابي طالب قال حدثنا سفيان عن عمرو قال اخبرني كريب عن ابن عباس قال بيت عند خالتي ميمونة ليلة فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاما كان في بعض الليل قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ من شين معلق وضوء اخفيا يخففه عمرو ويقلله جدا ثم قام يصلي فقامت فتوضأت فتوضأت ثم فصلت عن يساره فجعلني عن يمينه ثم صلى ما شاء الله ثم اضجع فنام حتى نفث فأتاه المنادي يؤذنه بالصلاة فقام معه الى الصلاة فصلى ولم يتوضأ قلنا لعمر وان ناسا يقولون ان النبي صلى الله عليه وسلم تامل عينه ولا ينأمر قلبه قال عمرو سمعت عبيد بن عمير يقول ان رؤيا الانبياء وحى ثم قرأ ابي اري في التام اذا دججك

اننا يقول <sup>٢٣</sup> حدثنا محمد بن صالح بعد حديث يونس عن ابن شهاب وهو ثبت قول يونس حدثنا خلفه فقال <sup>٢٤</sup> بن عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس انه قال اقبلت راكباً على حمار انا وانا يومئذ قد ناهزت الاحتلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس بماء الى غير جدار فمررت بين يدي بعض الصف فنزلت وارسلت الاتان ترتع ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك علي احد

له قول من يكون العين وفهمنا معناه صاحبنا فان قول من الجوع لم يذكره في الحديث الباب قلت لم يلق هذا في كلام الصحابي وهو حديث جابر الذي ذكرته الان وفيه غلبت الحاجة ومن جلة الحاجة الجوع وامرح مدام وقع في حديث ابن سبيل من ان فتمت خبر فوفنا في هذه المسئلة والناس جاع الحديث رواه البيهقي وزعم انه عند مسلم <sup>٢٥</sup> قوله قبر ميمونة قال الخليلي روى علي بن جبرين بالاضافة والمبهور القبط والاضافة اي قبر ميمونة في ناحية عن القبور وفيه صلوة على البيت بعد وفاته في القبر وفيه ان القبط اذا وجد في بلاد الاسلام كان حكم المسلمين في الصلاة عليه نحو ما من احكام الدين فان قلت ما وجه تعليق هذا الحديث بالترجمة قلت ابن عباس كان طفلاً وحضر الجماعة ودخل في صفهم كذا في الكرماني <sup>٢٦</sup> قوله من شين معلق ضربة شين من قربة غلقة وقوله يخففه عمرو اي بالغسل الخفيف مع الاسراع ويقلله اي بالانقصار كذا في الجمع قال البيهقي ومطابقه في قوله فتوضأت وكان اذ ذاك صغيراً انتهى لان كان عند وفاة مسلم بن عائشة عشر سنة <sup>٢٧</sup> قوله ان رؤيا الانبياء وحى سقط كلمة ان في بعضها فقد صدق بقوله لم وانما ان الذي ان الجوع قائم بعد ذلك فلو لم يكن في ذلك الولد بالربا وما كانت وجها لم يكن لهم نوم فقله من رواية الحديث بل نوم تيمم ويحفظ وانتباهه وانتظاره لوقوعه فلا يجوز ان القبط متوجه الى المذبح والجمع ينافي من الاوقات الى المذبح ثم قرأ الآية <sup>٢٨</sup> قوله طول ما لبس اي كثرة التيمم قال في الجمع ليس العير فترسله <sup>٢٩</sup> قوله فقصته بماء وذلك لان الاجل تليين العير لولا ان الاوصاف من موطا بقية لترجمته في قوله واليتميم معي لان اليتيم واليتيم بعد الاكلام والظاهر ان قصه عليه من دعوتها الصلوة كمن اطعم جملته مقدمه لكان في العيني <sup>٣٠</sup> قوله والجوز هو ام سليم ام اس جدته اسحق على الصحيح قال الكرماني وقال الكرماني في باب الصلوة على العير عليه السلام وسكون التيمم اي ام سليم ثم قال فان قلت هي الام لاس لان الجدة قلت الضمير راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم لانها كانت اولاد زوجته ماكب اي الى النبي صلى الله عليه وسلم فزوجها ابو طلحة فولدت له عبد الله وقيل انها جدة النبي صلى الله عليه وسلم وقال البيهقي في التوضيح في تفسير قوله ان جدته اي جدته اسحق جرم

برجاءه وصححه النووي وجزم اخوان المساعدة اش ورجع ابن جرير <sup>٣١</sup> قوله اتان اي جالة وهو يفتح العبرة يدل من هاتركه في الخبر الذي قال البيهقي مطابقة للجزء الثالث من التيمم اي حضور الصبيان الجماعة والجزء السادس ايضا وهو قوله وصفهم <sup>٣٢</sup> قوله اعتمر اي اخرجني اشتدت ظلمة الليل وهي بقية <sup>٣٣</sup> قوله لم ينكر ذلك علي احد قوله الصبيان لان المراسم لما الحاضرون منهم في المسجد للصلوة الجماعة ولما التائبون وعلى التقديرين فالقصود ما حصل انتهى قال البيهقي على تقدير كونهم فائسين لا يحصل القصود وقال ابن رشيد وليس الحديث عربياً في ذلك يعني في كونهم حاضرين في المسجد لا يخرجونهم من البيوت انتهى والظاهر من كلام عروة انه شاهد السداد في حضرته في المسجد قد لم يصبوا من معصية وكونهن في بيوتهم مع صبيانهم احتمال بغير ذلك لانهم البخاري اسن مع صبيانهم كانوا حاضرين في المسجد لما ذكره الحديث في هذا الباب انتهى <sup>٣٤</sup> اسماء الرجال ابو صفوان عبد الله بن سبيد الاسوي فيما وصله المؤلف في الاطعمة الوعير هو عبد الله المقدس البصري عبد الوارث هو ابن سعيد البصري عبد العزيز هو ابن صبيب البصري باب وضوء الصبيان محمد بن المثنى بن عبد الله الانباري عنده هو محمد بن جعفر شعبة هو ابن الجراح الواسطي سليمان بن ابي سفيان في رواية الشعبي هو عامر بن شراشل ابو عمرو على هو ابن عبد الله المدني وسفيان هو ابن عيينة في الاسناد بن عمرو هو ابن دينار ابو محمد السلي كريب هو مولى ابن عباس رضي الله عنهما من سيرة العقين مالك هو الامام المدني ابن شهاب هو الزهري ابو اليان الحكم بن تافع شعيب هو ابن ابي حنيفة الحمصي الزهري هو ابن اتيان انتهى الخبر الامام ابو طلحة تونغ اي تشرع المشي او اكل اعتمر <sup>٣٥</sup>

حل اللغات

حقائقنا لله تعالى اعلم قوله باب وضوء الصبيان لا بد من تقديره فيمكن ان يفد راي انه صحيح تصم به الصلوة وان له اصلا في السنة حيث كان موجوداً وقتها صلى الله عليه وسلم في حضرته ولو قد رآته واجب بمعنى انه لا تصم الصلوة بدونه لا بمعنى ما يعاقب على تركه كوجوب الوضوء في حق البالغ للصلوة لتأفله او قد رآه منه وبمعنى انه توضأ صلى يحصل له الثواب وان تركه مع ترك الصلوة فلا عقاب ولا معنى انه تصم الصلوة بدونه فكان صحيحاً لان احاديث الباب لا تدل عليه وهذا اعلم ان قاله ابن المنير لم ينص على حكمه لانه لو عذر بالندب لا تقتضي صحة صلوة الصبي بخير وضوء ولو عذر بالوجوب لا تقتضي ان الصبي يعاقب على تركه كما هو وحده الواجب فاني بعبارة سلمت عن ذلك التقى لا يخلو عن نظر والله تعالى اعلم (قوله قد نلم للنساء والصبيان) قال ابن رشد فظهر منه البخاري ان النساء والصبيان الذين ناموا كانوا حاضرين في المسجد وليس الحديث عربياً في ذلك بل يحتمل انهم ناموا في البيوت وهو سندی





بَابُ فَرَضِ الْجُمُعَةِ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِذْ نُودِيَ لِلصَّالَاتِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَ

قال حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن بن هُرْمُزٍ الأعرج مولى ربيعة بن الحارث حدثنا أنه سمع أبا هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الأخرون السابِقون يوم القيمة بيدهما وتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرَضَ عليهم فاختلفوا فيه فهذا أنا الله له فالناس ثلثه ثمة اليهود غدا والنصارى بعد غدٍ ياب فضل الغسل يوم الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة أو على النساء حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل حدثنا عبد الله بن محمد ابن اسماء قال حدثنا جويرية عن قالك عن الزهري عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه بيثا هو قائم في الخطبة يوم الجمعة إذ جاء رجل من المهاجرين الأولين من أمم بالنبى صلى الله عليه وسلم فناداه عمر آية ساعة هذه قال اني شغلت فلم انقلب الى اهلي حتى سمعت التاذين فلما زدد أن توصات قال والوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء ابن يسار عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غُسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ياب الطيب الجمعة

٣ بن عبد الله ٢٢ مالِك ٢٣ فَنَقُصُّونَ الْوَحْيَاتِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ ٢٤ إِلَى قَوْلِهِ تَعْلَمُونَ ٢٥ إِلَى قَوْلِهِ تَعْلَمُونَ ٢٦ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ٢٧ فَالْأَناسُ لَنَا تَبِعَ ٢٨ وَعَسَىٰ ٢٩ حَتَّىٰ ٣٠

**قوله** وتيمم علف على المرفوع المتصل به دون الثاكنه على مذنب الكوفية واما عند البصرية فعلى مظهر حجب  
الغيب لانه مغشول معروا اسم اليتيم منيرة بعنم الحمية ١٢ كرامان **قوله** فلما بيننا بئسما بئسما العيين وجزر سامان قللت  
بذا مطلق والسرحة مقبلة بالخرق الى السبع تطلت اما ان يقيد بالمدى السابق قريبا واذن لما كان جائزا على الاطلاق  
فالخروج الى موضع العبادة بالطريق الاولى قالوا وفي معناه مشهود عبادا السليبي وعبادة المرضى ونحوها قاله الكرماني  
قال العيني والحدیث السابق هو المذهب كوفي باب خروج النساء الى المساجد من ابن عمر بن الخطاب صلعم قال اذا استاذنكم  
نساءكم بالليل الى المساجد فاذا نزلن ١٢ **قوله** عن الآخرون اى الآخرون زمانا في الدنيا والآخرين  
المنقذون في الآخرة على اهل الاديان منزلة وكرامة وفي النحر والعقائد لهم قبل الخلق وفي دخول الجنة ١٢ مجمع الابد  
**قوله** فرض عليهم فاختلفو انظارا فرض عليهم تعيين يوم يذرمهم وكل الى اجتدادهم فاختلفو فيه  
ولم يهدم الله فرضه علينا ميبنا وقال الطبيب يعني فرض عليهم ان يجتمعوا في لقم ليحبهه ويستخرجوه باذكاءهم  
فقالوا اليهود هو السبت لانه تعالى فرض فيه من خلق العالم فمن تنفر عن مناصاته للعبادة وزعت النصارى  
ان يوم الاحد فانه خلق فيه نفسه في هذه الامة يوم الجمعة لانه بد فيه خلق الانسان للعبادة فيه خلاف  
سائر الايام فانه خلق فيها مستق انسان يهتدى به في كل يوم عليهم يوم الجمعة وكل الى اختيارهم فاختلفو في اى الايام  
يكون ذلك ولم يهدم الله الى يوم الجمعة وخرجه ناس مجمع الجمار **قوله** روى ابو عثمان بن عفان ٢١ ك  
**قوله** قوله والوضوء اى تركت فضيلة الغسل ايضا فيه المطابقة قال الشافعي الرجل الداخل فشان بن عفان  
وليكون الغسل واجبا رجع عثمان اولده عمره فقام يرميهم ولم يرم به ويحجرهما الساجدون والانصار دل على انه ليس  
بفرض وهذا قوله ان المراد بقوله فليغتسل ليس امر الاسباب وكذا المراد من لفظ الواجب انك لو اوجب جبايا من الادلة  
١٢ ك **قوله** واجب على كل مسلم اى بانع قال النووي المراد بالوجوب وجوب اختياره كقول الرجل لصاحبه  
حلفك واجب على قائم على القادى وقال محمد بن مؤطاه اخبرنا محمد بن امان بن صالح عن حماد بن ابراهيم النخعي  
قال اى حماد وسألت عن الغسل يوم الجمعة والغسل من الجماع والغسل في العيد من قال ان اغتسلت فمسن وان تركت  
فليس عليك فقلت لم يقل رسول الله صلعم من راح الى الجمعة فليغتسل قال بلى ولكن ليس من السوء الواجبة

وانما هو بقوله تعالى واشهدوا انما بآيتهم الحديث ويؤيده ما اخرج ابو داود عن كريمة ان ناسا من اهل العراق جاوا فقالوا يا ابن عباس اتري الغسل يوم الجمعة واجب لقتال لاو كنه طور وغيره من اغتسل ومن لم يغتسل فليس عليه بواجب وسأخبركم كيف بدأ الغسل كان الناس مجبورين بلبس الصوف ويعولون على ظهورهم وكان مسجدهم ضيقا مقارب السقف انما هو عريش فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم عارذ غرق الناس في ذلك الصوف حتى ثابث منهم رياح حتى اذى بعضهم بعضا فلما وجد عليه السلام تلك الرياح قال يا ايها الناس اذا كان هذا اليوم فاغسلوا رؤوسكم اعدكم مثل ما يكد من دهنه وطيبه قال ابن عباس ثم جاء عنه بالخير ولو سوا اجر الصوف وكفوا الغسل ووسع مسجدهم وذهب بعض الذي كان يروى بعضهم بعضا من العرق فبدأ يغتسل الى ان الغسل كان واجبا كما ذهب اليه مالك ثم صار سنة كما ذهب اليه الجمهور والله اعلم بحقائق الامور ۱۲ شرح مؤلف على القادري

المصنف **فلج** هو ابن سليمان المدني القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق بن مسعود هو ابن مسعود الاسدي محرر  
هو ابن دأود الناذري باب فرض الحجة الزوال البان هو الكرم بن تافع شبيب هو ابن أبي حمزة الزيات  
عبد الله بن فكون باب فضل النفس عبد الله بن يوسف وملك تقدم تافع مولى ابن عمر عبد الله بن محمد  
ابن اسام الضبي البصري جوهريه بن اسام الضبي البصري عبد الله بن يوسف الشيبى مالك الامام المدني  
صقوان بن سليم الزهري المدني ١٣ حل اللغات به المروط جمع مرط بالكسر وهو كاس من صوف  
او غزل لثوبه فانجدوا فاخفف بعد مثل غرورنا معنى واحب الى ثابت محتلمه الى بلغ

قوله لعل الله تعالى اذا نودي للصلاة (الح) استدلل به على الوجوب تاريخ بان شرع الاذان للفرائض وتاريخ بانيجاب السعي اليها فرع وجوبها وقد يقال هذا مبني على كون اسعرا للوجوب وهو في محل النظر لان قوله ذلكم خير لكم يفيد خلافا لان خير اسم تفصيل فيفيد ان السعي اولي من تركه فيقتضي حمل الامر على الندب وقد يجاب بان ذلكم اشارة الى ترك البيع فقط اولي مجموع السعي وترك البيع قوله خير نظرنا ان البيع لا يتجاوز عن نفع ديني الا ان النفع الاخرى اولي واخرى وهذه الاينافي الوجوب فانهم (قوله وهل على الصبي شهود يوم الجمعة او على النساء) الظاهر انه اراد لا لانعم كما زعم بعض ويدل عليه ما سيجي في الكتاب هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان ولعله استدلل عليه بحديث غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم بناء على حمل المحتلم على الذكر لبالا كالمصنفة التذكير والاحتلام من علامات البلوغ والفصل مشهور لشهود الجمعة فاجابه على المحتلم فقط دليل على ان الشهود واجب عليه فقط وهو المطلوب لكن قد يقال هذا الحديث لا يدل على الحصر ويجاب بانه من باب تقرير قواعد الشرع فيحمل على المحصر من القواعد عن الاختلاف والله تعالى اعلم (قوله فتاداه عمر (الح) كلامهما لم يكن حال الاشتغال بالخطبة فلا يكون مشمولا للنهي في حديث اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والا فام خطب فقد لغوت فصار كلام النبي صلى الله عليه وسلم لمن دخل المسجد حال الخطبة ركعتين وقوله لا ومثله لا يضر وقال الابي في شرح مسلم ولا يكونان لا غيبين وانما اللاغي من اعرض عن استماعها وبشغل نفسه باستماع غيرهما لا يسوغ في الشرع انقضى (قوله فلم يزد ان توصأت كما في بعض الروايات وحذف حرف المجموع ان توصأت) قال القسطلاني ان صلة زيدت لتأكيد التفي انقضى قلت بل مصدرية بتقدير حرف الجواب فلم يزد على ان توصأت كما في بعض الروايات وحذف حرف المجموع ان توصأت ان قياسي اما ما ذكره فلا يظهر له وجه عند العقلي والله تعالى اعلم (قوله والوضوء ايضا) بالنصب اي وفعلت الاقتصار على الموضوع ايضا واستدل بعدم امر عمر له بالغسل وسكوت

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤسكم وامسحوا برؤسكم

حدثنا علي بن ابي بصير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤسكم وامسحوا برؤسكم

قال الخطابي في باب الغسل والوضوء والاعمال التي هي واجبة في كل يوم من الايام

الصحة على من الغسل غير واجب بالاجماع وهذا كما ترى اذ يجوز ان يكون وجوب الغسل مختلفا في بعض الايام







العرق فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم وهو عندي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو أنكم تطهروا ليومكم هذا بآب وقت الجمعة إذا  
زالت الشمس وكذلك يذكر عن عمرو بن عثمان بن عفان قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا يحيى  
ابن سعيد أنه سأل عن غمرة عن الغسل يوم الجمعة فقالت قالت عائشة كان الناس فيهنه أنفسهم وكانوا إذا راحوا إلى الجمعة راحوا في  
هياتهم فقيل لهم لو اغتسلتم حدثنا سفيان بن عيينة عن عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان التيمي عن  
انس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي الجمعة حين تميز الشمس حدثنا عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله بن عيسى  
عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كنا نكبر بالجمعة ونقبل بعد الجمعة بآب إذا اشتد الحر يوم الجمعة حدثنا محمد بن أبي بكر  
المقدسي قال حدثنا حماد بن عمار قال حدثنا أبو خالد بن دينار قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم  
إذا اشتد البرد بكراً بالصلاة وإذا اشتد الحر برداً بالصلاة يعني الجمعة وقال يونس بن بكير أخبرنا أبو خلدة وقال بالصلاة ولم يذكر  
الجمعة وقال يونس بن ثابت حدثنا أبو خلدة صلى بنا أمير الجمعة ثم قال لا نرى كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بآب  
المشي إلى الجمعة وقول الله عز وجل فاسعوا إلى ذكر الله ومن قال السعي العَلَّ والذهاب لقوله تعالى وسعي لها سعيها وقال ابن  
عباس يحرم البيع حينئذ وقال عطاء تحرم الصناعات كلها وقال إبراهيم بن سعد عن الزهري إذا أذن المؤذن يوم الجمعة وهو  
مسافر فعليه أن يشهد أخذ ثنا علي بن عبد الله قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا يزيد بن أبي مريم قال حدثنا عباية  
ابن رفاع قال أذكرني أبو عيسى وأنا ذاهب إلى الجمعة فقل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اغترت قد مأة في سبيل الله  
حرقة الله على النار حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئب قال حدثنا الزهري عن سعيد وإبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
حدثنا أبو الهيثم قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم يقول إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتوا حدثنا  
عمرو بن علي قال حدثنا أبو قتيبة قال حدثنا علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه

١٢ أرخ قوله في سبيل الله في المطابقة للترجمة من حيث أن الجمعة تدخل فيه لأن السبيل اسم جلس  
مضاف فيفيد العموم ولأن أبا جهم حكى السعي إلى الجمعة حكم الجهاد ١٣ أرخ قوله إذا أقيمت الصلاة  
ولفظ الصلاة يشمل صلاة الجمعة فيلحق بها الحديث الترجمة كذا في الخبرين وفي المعنى مطابقة للترجمة من حيث  
وجود لفظ السعي في كل مناهج الانشادة إلى أن بين لفظ السعي فيها مغايرة بآب أن السعي المذكور في الآية لا موزع  
بالمعنى والذهاب والسعي المذكور في هذا الحديث مفسر بالعد حيث قابل بالسعي وبينه في ما قبل كيف نبي عن أبي  
السعي والقرآن قد مر به انتهى لفظاً ١٤ أرخ قوله لا تأتوها تسعون وأتوها تمشون في هذا منقطع لأن شدة حره لا تقطع  
وان حكم البخاري بأنه رواه من أبيه قيل في الأصل هو موصول لا شك فيلزم أن السعي يخرج عن ابن ناجية عن  
أبي جهم وهو عمرو بن علي شيخ البخاري فيه فقال عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ولم يشك ومطابقة  
الحديث للترجمة يؤمن من لفظ السكينة وان كان فيه بعض النقص هذا كونه المعنى ١٥ أسماء الرجال  
باب وقت الجمعة الخ عيمان هو عبد الله بن عثمان المروزي عبد الله هو ابن المبارك المروزي يحيى بن سعيد  
الانصاري عمرة بنت عبد الرحمن الانصاري باب إذا اشتد الحر من غمرة من غمرته المعنى البصرى قال  
يونس بن بكير الشيباني في الكوفي ما وصل المؤلف في الأدب المفرد باب المشي إلى الجمعة الخ قال عطاء بن أبي  
رباع ما وصله عبد بن حميد في تفسيره قال إبراهيم بن سعد الزهري الدار الزهري هو ابن شهاب الوليد بن  
مسلم القرشي مولاهم أبو العباس الدمشقي يزيد بن أبي مريم الانصاري الدمشقي لما جامع عباية بن رفاع  
هو ابن رافع بن خديج الانصاري آدم هو ابن أبي ياس الزهري مران عمرو بن علي هو أبو حفص الفراء  
المعمر أبو الهيثم البصري أبو قتيبة هو سلم بن قتيبة الشيعي الخراساني سكن البصرة ١٦ محل اللغات  
إذا زالت الشمس أي من كبد السماء هبطت بفتحات جمع ما من بمعنى التام إذا راحوا أي ذهبوا  
بعد الزوال ونقبل من قال يونس في قوله مناه التوم في الظهيرة المقدمي بشقة الدال المفتوحة هو أبو  
عبد الله الشيباني فاصعوا أي فاشعوا اغتربوا قدماه أي أصابها الغبار عليكم السكينة يعني الزوا السكينة  
ومعناها البيت وأما ١٧  
عنه بفتحات جمع ما من بمعنى التام أي كانوا فدام أنفسهم ويرد بكسر الهم وسكون الهاء هو مصدر ومغاه  
أصحاب خدمته أنفسهم ١٨ ع

١ أرخ قوله لو أنكم تطهروا ليومكم هذا لو شققتي الفعل تقديره لو شققت تطهروا ثم ان لو لفتحة فلا  
يحتاج إلى جواب ويجوز أن يكون على أصله والجواب محذوف تقديره كان حسناً ٢ أرخ قوله إذا زالت  
الشمس قال ابن جرير رحمه الله هذه المسئلة مع وقوع الخلاف فيها النقص دليل المؤلف عنه قال المعنى لا حاجة  
إلى التيقظ لظنه لأن عنده ما يفي بها من غير العلم ان وقت الجمعة إذا زالت الشمس انتهى ٣  
قوله إذا راحوا فيه المطابقة للترجمة لأن الزوال لا يكون إلا بعد الزوال ٤ أرخ قوله اغتسلتم لو لم يكن  
يحتاج إلى جواب وأما على أصله الجواب محذوف كان حسناً في أن الغسل مستحب لا لأنه امر به سنة  
لا ينادى أن من سبب الشك أيضاً ٥ أرخ قوله كناتكم في هذا الحديث انهم كانوا يصلون الجمعة  
بأكثر النهار وليس له تطابق للترجمة وهو أيضاً من الحديث السابق عن انس بن مالك في الكبر لا يرد  
أول النهار بانقائ الساعة وقال الجوهري كل من باور إلى الشيء فقد كبر إليه أي وقت كان يقال بكر أو بصلاة  
المغرب وهذا يحصل التطابق بين الترجمة والحديث وفيه التوافق بين الحديثين وهذا يجب أيضاً عما تك  
ير من جود الجمعة قبل الزوال نظر إلى ظاهر الحديث وهذا الحديث من أفراد البخاري ولم يقع في النص برفعه وقد خرج  
الطبراني في الأوسط فوافقه النبي صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه ابن حبان في صحيحه ٦ أرخ قوله صل بنا امبر هو  
الحكم بن أبي عقيل الشيباني كان تابعاً من ابن عمر بن الخطاب بن يوسف وكان على طريقة ابن عمر بن الخطاب حتى  
يكاد الوقت ان يخرج واستدل برأيه بطل على ان وقت الجمعة وقت الضحى انما سوى بيتها في جوابه  
الحكم المذكور حتى قيل كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يصل الظهر ٧ أرخ قوله فاسعوا إلى ذكر الله المعنى الجري فوالا سرعة  
فيتمتع بالي وان كان بمعنى العمل فويتمتع بالام وقال الكرماني في قوله وسعي لها أي عمل لما وذهب إليها فان  
قلت فليتمتع بالام وذلك بالي قلت الالتفات بينهما الإفادة للاختصاص والانتفاء قلت الفرق بين سعي  
لرسول الله ما ذكرنا وهو الذي ذكره أهل اللغة واليراء البخاري بقوله ومن قال السعي العَلَّ والذهاب يعني من  
فسر السعي بالعمل والذهاب يقول بالام كما في قوله تعالى وسعي لها أي عمل لما وذهب إليها فان  
الصناعات كلها أخرجه عبد بن حميد في تفسيره بالافعال إذا نودي بالاول حرم السواد والبس والصفاءات كلها والرفاد  
وان يأتي العمل والرفاد يكتب كتاباً ٨ أرخ قوله وقال إبراهيم بن سعد الزهري الدار الزهري هو ابن شهاب الوليد بن  
شامل لسا فذا حضري موضع بلغة السداد وقال بعضهم أرادوا إبراهيم ان عليه شهود الجمعة على الاستجاب لا الجواب

ثم للدلالة في الحديث على وجوب الاتيان من مقلد العولى كيف ولو وجب لها تأويل حضري ولجميعاً فضلاً عن الدلالة على التحديد بمقلد العولى بمعنى ان الذي يؤتى منه هو  
مقلد العولى فقط وهو المطلوب في الترجمة فلا دلالة للحديث على الترجمة ثم العولى مختلفة قريباً وبعداً فلو سلم الدلالة فأتى مقدار يؤخذ للتحديد فلا شك بوجوه وقال القرطبي  
فيه رد على الكوفيين حيث لم يوجبوا الجمعة على من كان خارج المصرا انتهى انت خبير بان التناوب يفيد عدم الوجوب فهذا ينبغي ان يكون دليلاً لهم وان لم يكن فلا ينبغي ان يجعل  
عليهم فافهم (قوله وكانوا إذا راحوا) قالوا به استدلال المصنف على ان ذلك كان بعد الزوال لان حقيقة الرواح هو الذهاب بعد الزوال كما صرح به أكثر أهل اللغة نعم قد يراد  
به مطلق الذهاب بقريظة اه ولا يخفى ان هذا الحديث في أهل العولى وأما ما ذهبوا له من أن يكون بعد الزوال ولو فرض ان الصلاة كانت بعد الزوال فلا بد من  
حمل الرواح عليها على مطلق الذهاب لا على الذهاب بعد الزوال فلا يتم الاستدلال (قوله كناتكم في هذا الحديث) انهم كانوا يصلون الجمعة بأكبر النهار وليس له تطابق للترجمة وهو أيضاً من الحديث السابق عن انس بن مالك في الكبر لا يرد  
أول النهار بانقائ الساعة وقال الجوهري كل من باور إلى الشيء فقد كبر إليه أي وقت كان يقال بكر أو بصلاة  
المغرب وهذا يحصل التطابق بين الترجمة والحديث وفيه التوافق بين الحديثين وهذا يجب أيضاً عما تك  
ير من جود الجمعة قبل الزوال نظر إلى ظاهر الحديث وهذا الحديث من أفراد البخاري ولم يقع في النص برفعه وقد خرج  
الطبراني في الأوسط فوافقه النبي صلى الله عليه وسلم وكذا أخرجه ابن حبان في صحيحه ٦ أرخ قوله صل بنا امبر هو  
الحكم بن أبي عقيل الشيباني كان تابعاً من ابن عمر بن الخطاب بن يوسف وكان على طريقة ابن عمر بن الخطاب حتى  
يكاد الوقت ان يخرج واستدل برأيه بطل على ان وقت الجمعة وقت الضحى انما سوى بيتها في جوابه  
الحكم المذكور حتى قيل كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يصل الظهر ٧ أرخ قوله فاسعوا إلى ذكر الله المعنى الجري فوالا سرعة  
فيتمتع بالي وان كان بمعنى العمل فويتمتع بالام وقال الكرماني في قوله وسعي لها أي عمل لما وذهب إليها فان  
قلت فليتمتع بالام وذلك بالي قلت الالتفات بينهما الإفادة للاختصاص والانتفاء قلت الفرق بين سعي  
لرسول الله ما ذكرنا وهو الذي ذكره أهل اللغة واليراء البخاري بقوله ومن قال السعي العَلَّ والذهاب يعني من  
فسر السعي بالعمل والذهاب يقول بالام كما في قوله تعالى وسعي لها أي عمل لما وذهب إليها فان  
الصناعات كلها أخرجه عبد بن حميد في تفسيره بالافعال إذا نودي بالاول حرم السواد والبس والصفاءات كلها والرفاد  
وان يأتي العمل والرفاد يكتب كتاباً ٨ أرخ قوله وقال إبراهيم بن سعد الزهري الدار الزهري هو ابن شهاب الوليد بن  
شامل لسا فذا حضري موضع بلغة السداد وقال بعضهم أرادوا إبراهيم ان عليه شهود الجمعة على الاستجاب لا الجواب



مؤيد

**اسماء الرجال** سعيد بن ابى مرجم هو سيده بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابى مرجم البجلي  
 بالولاء المصري التوفي سنة ٢٢٠ هـ محمد بن جعفر بن ابى كثير الناصري ابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن سالم  
 بن ابراهيم بن عبد الله القرشي العدوي المدني باب الخليفة قائما خالده بن الحارث بن سليم البجلي البصري عبيد الله  
 بن عمر البصري المدني تابع مولى بن عمر باب استقبال الناس الخ معاوية بن خفاعة الزهراني الا لطف اوى  
 البصري هشام بن السدوسي يميني بن ابى كثير الناصري بلال بن ابى شيمة بن ابراهيم بن علي بن اسامة العامري  
 المدني عطاء بن يسار البجلي ابو محمد المدني مولى بمويزة سنة الجواسمة تاجدين سنة التي فاطمة بنت المنذر بن  
 لؤي بن العوام امرأة هشام بن عروة محمد بن معمر بن الجهمين بينهما مائة ساكنة البصري القيس العرف بن ابراهيم  
 بن لؤي عاصم الشامي بن محمد النبيل ١٢ **حل اللغات** الغاية بالغين العجمة وهاجومة موضع من غوالي  
 المدينة من جهة الشام القهقري المشي الى خلف العشاد بكسر العين الملة ثم ثنين معجمة جمع عشارة بهم الجين وفتح  
 ثنين الناقرة الحامل التي مضت لها عشرة اشهر والتي معها اولادها تجلاني اي علاني تجلت  
 لكشففت اللفظ الاصوات المتخلفة المتكافآت ملت بوجهي ورجعت تفتنون تحتون البيئات المعجرات  
 للموتاب الشاك لفرأى شجر من الشجر البادية ١٣  
**ع** يفضل بين النساء على الله ودين الجمل الذي يريدها اعلام الناس به في الخليفة ١٢ **ع** هذا بعض حديث  
 ذكره في الزكاة والايام والله ود وغير ذلك ١٤  
**ع** لم يقبل بصفحة حديثنا لانه قال هذا مذكرة ١٣ **ع** قال محمود بن ابراهيم بن فيلان شيخ المؤلف

رواه مكرمة. اى روى القول بكلمة ما بعد في الخطبة مكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس عن صلى الله عليه وسلم  
(قوله ثم قال اما بعد) اى ليفصل بين الشاء على الله وبين الخبر الذى  
يريد اعلام الناس به في الخطبة (قوله ولغو) بفتح اللام والغين المعجمة والمهملة ويجوز كسر الغين وهى الاصوات المختلفة والجلبة (قوله فانكفات) اى صلت بوجهى جمع  
(قوله ما علمك هذا الرجل) اى النبي صلى الله عليه وسلم والخطاب للمفتون واخر بعد ان قال في قبوركم بالجمع لان السؤال عن العلم يكون لكل واحد وكذا الجواب





دَجَاجَةٌ ثُمَّ بَيَّنَّهُ فَأَذْخَرَ الْإِمَامَ طَوْوًا مُحْفَرُهُمْ لِيَسْمَعُونَ الذِّكْرَ بِأَبٍ إِذَا رَأَى الْإِمَامَ رَجُلًا جَاءَ وَهُوَ يَخْطُبُ أَمْرًا أَنْ يُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ  
حَدَّثَنَا أَبُو الثَّعْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ  
الْجُمُعَةِ فَقَالَ أَصَلَيْتَ يَا فُلَانُ فَقَالَ لَا قَالَ قُمْ فَارْكُضْ بِأَبٍ مَن جَاءَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ أَصَلَيْتَ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ  
بِأَبٍ رَفَعَ الْيَدَيْنِ فِي الْخُطْبَةِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ ح وَعَنْ يُونُسَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ  
بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْكَ الْكَرَاءُ هَلْكَ الشَّاءُ فَأَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِينَا فَمَدَّ يَدَيْهِ وَدَعَا  
بِأَبٍ الْأَسْتِسْقَاءَ فِي الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مَسْلَمٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنِي  
أَسْحَقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَخْطُبُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَامَ عَرَابِيٌّ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْكَ الْمَالُ وَجَاءَ الْعِيَالُ فَأَدْعُ اللَّهَ لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَقَالَ نَرَى فِي السَّمَاءِ قَزَعَةً فَوَالَّذِي  
نَفْسِي بِيَدِهِ مَا وَضَعَهَا حَتَّى ثَارَ السَّمَاءُ أَمْثَالَ الْجِبَالِ ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ عَنْ مِنْبَرِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْمَطَرَ يَتَجَادَرُ عَلَيَّ لِحْيَتِهِ فَمُطِرْنَا يَوْمًا ذَلِكَ وَمِنْ الْقَدْرِ  
وَمِنْ بَعْدِ الْقَدْرِ وَالَّذِي يَلِيهِ حَتَّى الْجُمُعَةِ الْأُخْرَى فَقَامَ ذَلِكَ الْعَرَابِيُّ أَوْ قَالَ غَيْرُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَرَهُمُ الْبِنَاءَ وَمُغْرَقَ الْمَالِ فَأَدْعُ اللَّهَ  
لَنَا فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ خَوَّلِينَا وَلَا عَلَيْنَا فَمَا يُشِيرُ بِيَدِهِ إِلَى نَاحِيَةٍ مِنَ السَّمَاءِ إِلَّا انْفَرَجَتْ وَصَارَتِ الْمَدِينَةُ مِثْلَ الْجُوبَةِ وَسَالَ لَوْلَا  
قَنَاقَةُ شَهْرًا وَلَمْ يَجِ أَحَدٌ مِنْ نَاحِيَةِ الرَّحْدَثِ بِالْجُودِ بِأَبٍ الْإِنْصَاتِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ وَإِذَا قَالَ لِصَاحِبِهِ أَنْصِتْ فَقَدْ لَغَا  
قَالَ سَلَمَانُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْصِتُ إِذَا تَكَلَّمَ الْإِمَامُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ خَبَرَنِي  
سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتَ  
بِأَبٍ السَّاعَةِ الَّتِي فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
ذَكَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ فِيهِ سَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّيُ يَسْأَلُ اللَّهَ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ آيَةً وَأَشَارَ بِيَدِهِ

صليت قل يوم الجمعة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

اذ ان الفجر الثاني من طلوع الفجر الى طلوع الشمس الثاني اول ساعة بعد طلوع الشمس الرابع آخر الساعة انما نشأ  
 من الهنا الى تسعة نزل الورد السادس عند اول صلوة الجمعة الساعة من زوال الى خروج الامام الثاني من منزله الى الحرم  
 بالصلوة الساعة من الى غروب الشمس العاشرة ما بين خروج الامام الى ان تقام الصلوة الحادية عشر ما بين ان يجلس  
 الامام على المنبر الى ان ينتهي الصلوة وهو الثاني في مسلم عن ابي موسى عن ابي عبد الله في اول الخطبة والفرغ  
 منها الثالث عشر من الجلوس بين الخطبتين الرابع عشر من زوال الامام من المنبر الى خمس عشرة إقامة الصلوة الى تمامها  
 وهو الواحد في الترتيب عرفوا السادس عشر من تقام الصلوة حتى يقوم الامام مقام الساعة عشر من الساعة التي كان  
 ابي جعفر يصلي فيها الجمعة الثاني من عشر من صلوة العصر الى غروب الشمس الساعة عشر في صلوة العصر العشر من بعد  
 العصر الى آخر وقت الاختيار الحادي والعشرون من حين نصف الشمس الى ان تغيب الثاني والعشرون آخر ساعة بعد  
 العصر خرج الورد الحادي عشر من جابر عن ابي عبد الله في السنن عن ابي عبد الله في السلام من قولنا الثالث والعشرون اذ انما  
 نصف الشمس لغروب اخرجه البيهقي وغيره عن فاطمة عن ابي عبد الله في صلاة الا قول فيها ويا فيها يرجع اليها وارجع هذه  
 الا قول الحادي عشر والاني والعشرون قال المذهب الطبري اصح الاعداد في فيها حديث ابي موسى واشهر الا قول قول  
 عبد الله بن سلام زاد ابن جرير ما عدها اما ضعيف الاسناد او وثوق اسناده قال في الاجتهاد ودون توقيف ثم  
 اختلف السلف في ان اي القولين المذكورين لمرح فخرج كلا مرجوح من ربح الاول البيهقي وابن العربي والقرطبي  
 وقال النووي انه الصحيح اما العيوب ودرج الثاني اجد بن حنبل واسحق بن راهويه وابن مهدي وغيره وقد اورد  
 ابو هريرة عن ابي عبد الله انما ليست ساعة صلوة وقد ورد النص بالصلوة فاجاب بان منقطع الصلوة في حكم المصلحة  
 وبذا عينه وادع على حديث ابي موسى ايضا لان حال الخطبة ليست ساعة صلوة هذا كله في التوضيح للسيوطي الا  
 قول السادس عشر فغيره يشبه ان ما في التوضيح بل هو بظاهره وذلك بسبب سقوط من الضمة الموجودة والله  
 تعالى اعلم

**اسماء الرجال**

## اسماء الرجال

باب اذا راعى الى ابو النعمان محمد بن الفضل السدي باب من جاء والامام الى ومن يوش هو ابن  
 ببيد عطف على الاسناد المذكور وعدتنا مسدودا ابينا عن حماد بن زيد بن يوش باب الاستقواء الى  
 ابو عمرو عبد الرحمن الاوزاعي في ال الاوزاع قبا على شق اوبل من ذى الكراع من اليمن والاوزاع قربة  
 بدمشق ١٣ قس باب الانهات الى قال سلمان الفارسي ما وصلني باب الدهن للحمدة في سنة ١٩٢ ميجي هو  
 ابن عبد الله بن بكير الخزاعي مولاهم الليث هو ابن سعد المصري عقيل بعم العين ابن خالد باب الساعة  
 الى ابى الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن هرير الحل اللغات  
 الكواع بعم الكاف اسم لما يجمع من الخيل سنة بفتح السين المنة لخط قننة فلعن من سمى ثلاد باج  
 وانتشر بقماداسا ينزل ويقطر عه بفتح اليم وسكون الواو المظفر في الواح ١٢ ع ده السلف ١٣  
 ع عه وعلى هذا تواترت الاخبار ١٢ عه قال الفراء يذا شبه الاقوال وبه جزم ابن عسكرا ١٢

[illegible]

واحدة وماصل الاقوال فيها خمسة واربعون قولاً بسطتها في شرح الموطأ واقرّب ما قيل في تعيينها اقول ان اصداً عند  
 ارجاع معني ثم الى تمام مضمون الجملة الا ان يقال ان الترتيب في الاخبار او يقال بالترتيب بين الجمل حسب كتابة الملائكة فانهم يكتبون المجرى ولا يقرّون يكتبون من يليه وانه  
 تعالى اعلم - واما قوله ثم كتبوا والتقدير والذي يهدي كذا والمأصل ان الحديث لا يخلو عن حذو الموصول مع بعض صلته وللخفاء فيه خلاف وانه تعالى اعلم

ان تقصر واصن الصلوة الى قوله عذبا مهينا

**الح** قوله بينما نحن نصل الجـ ثبت من طرق السلم وغيره ان الغنص منهم كان في الخطبة فحمل قوله  
بينما نحن نصل اي ننظر الصلوة قلت اول من بدأ الحل على ما ورد من طريق مقاتل بن حيان ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قبل الخطبة مثل البعد فان هذه الواقعة كان سببا لتقدم الخطبة اخرج البوداود في المراسيل وغيره فظهر  
بهذا ان العجوة تمت وهم في الصلوة فلهذا فرغوا واخذ النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة انفسوا قاله السجوي في التوضيح قال  
النفوذ الروا بالصلوة بينما انتظروا في حال الخطبة ليوافق رواية مسلم ان جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يؤم الجمعة فبادت عين من الشام ان تقبلوا اليها الاثني عشر رجلا اتين بك فالسلاطين لا يحصل الا ان يقال ان النبي صلى  
عليه وسلم قبل الجمعة وجوعهم ولا يصح توجيه الشافعي بأنه تحول على انهم رجعو او وجع منهم تمام اربعين فاقم بهم الجمعة ١٢  
**ح** قوله ارجاء جمع ربيع كالنهار ونصيب وهو الجردل اي النهار الصغير وقال عبد الملك بن عافان الاخوان  
ع ١١ **ح** قوله عرقه بلغ مائة فسلوكه وانتم كافتم ما صغير وهو اللحم الذي يكون على العظم والمراد اصول  
السلق كان عوضا من اللحم وفي بعضها عرقه بفتح المجيء وكسر الراء يعني ان السلق يقرق في المرقق اشدة نفي ١٢ اخرج جاري  
**ح** قوله راجل قائم اشار به الى شيعتين احدهما راجل في التزمت جمع راجل لاجمع راجل واثنان في ان راجل  
بفتح اللام شي كما في سورة الحج بالواو والركبان جمع والركبان اشار بهما لدرجة ان ان الصلوة لا تنقطع عند العجوة  
انزل عن الدابة فانهم يصلون مكبا فاخرى يؤمنون بالركوع والسجود الى اى جبهته شأوا وقال عباس بن الاك

[illegible]

(قوله فقام كل واحد منهم فركب لنفسه ركعة) ينبغي حملها على قيامهم على التعاقب لا على قيامهم معاً لئلا تضيق الحراسة المطلوبة بوضع هذه الصلوة بل قد جاء التعاقب في رواية أبي داود وصريحاً من حديث ابن مسعود ولفظه فقاموا لأداء الطائفة الثانية فقاموا أنفسهم ركعة ثم سلموا ثم ذهبوا رجعوا إلى مقامهم فصلوا لأنفسهم ركعة ثم سلموا كذا ذكره المحقق ابن حجر قوله فما من قول مجاهد إذا اختلفوا قياماً قد وقع فيها في الكتاب اختصار محل وتصحيح وقد ساقه الأسماعيلي على وجهه عن مجاهد قال إذا اختلفوا قائماً هو الأشارية بالرأس وعن ابن عمر مثل قول مجاهد إذا اختلفوا قائماً هو الزكروا إشارة للرأس وإدراك ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فإن كثرت الخرفول المصنف إذا اختلفوا قياماً كما نصيخ من قوله إذا اختلفوا قائماً وأما ما بعد ذلك فهو محتمل وفي غير موضع لكن يستفاد مما ذكره المحقق ابن حجر والله تعالى أعلم.

النبي صلى الله عليه وسلم وان كانوا اكثر من ذلك فليصلوا قريبا وركبنا باب يحرس بعضهم بعضا في صلوة الخوف حدثنا حيو بن شريح قال حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وقام الناس معه فكبروا وكبروا معه وركعوا وركعوا معه ثم سجدوا وسجدوا معه ثم قاموا للثانية فقام الذين سجدوا واوحسوا اخوانهم واتت الطائفة الاخرى فركعوا وسجدوا وسجدوا معهم في صلوة ولكن يحرس بعضهم بعضا باب الصلوة عند مأهضة الحصون ولقاء العدو وقال الاوزاعي ان كان تهمنا الفتنة ولم يقدر واعي الصلوة صلوا الياء كل امرئ لنفسه فان لم يقدر واعي الياء اخر الصلوة حتى ينكشف القتال او ياتوا فيصلوا ركعتين فان لم يقدر واصلوا ركعة وسجدتين فان لم يقدر واصلوا يجزئهم التكبير ويؤخرونها حتى ياتوا وبه قال مكحول وقال انس بن مالك حضرت مأهضة حصن تستر عند اضاءة الفجر اشتد اشتعال القتال فلم يقدر واعي الصلوة فلم فصل الا بعد ارتفاع النهار فصليناها ونحن مع ابي موسى ففتح لنا قال انس بن مالك وما يسترني بتلك الصلوة الدنيا وما فيها حدثنا يحيى بن علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله قال جاء عمر بن الخطاب في فجع يسب كفار قريش ويقول يا رسول الله ما صليت العصر حتى كادت الشمس ان تغيب فقال النبي صلى الله عليه وسلم وانا والله ما صليت بها بعد قال فترك الى بطان فتوضأ وصلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعدها باب صلوة الطالب والمطلوب راكبا واما وقال الوليد ذكر في الاوزاعي صلوة شرجيل بن السمط واصحابه على ظهر الدابة فقال كذلك الامر عندما اذا تخوفت الفتوة واحق الوليد يقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصلين احد العصر الا في بني قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي لم يرد منا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فسلم فلم يعقب احد منهم باب التكبير والغسل بالصبر والصلوة عند الإغارة والحرب حدثنا حماد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب وثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الصلوة بغلس ثم ركب فقال الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فخرجوا يسعون في السكك ويقولون عهد والخميس قال والخميس الجيش فظهر عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتل المقاتلة وسبي الذراري فصارت صفيحة لداحية الكبرى وصارت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تزوجها وجعل صداقها عتقها فقال عبد العزيز لثابت يا ابا محمد انت سالت انس ما مهرها فقال امهرها نفسها قل قسبتم

واذا كانوا معه الثانية الصلوة بها لا يجزيهم يؤخرونها وقال فقال من تلك يحيى بن جعفر مبارك الشمس تغيب وقائما قال في الوقت باب قال واحد التكبير يا ابا محمد انس بن مالك ما مهرها

بعضهم اي بعض المسلمين بعضا قال ابن بطال ومثل هذه الصورة اذا كان العدو في جهة القبلة فلا يفرقون بين سلاط الصورة المأهضة في حديث ابن عمر قال الطحاوي ليس هذا بخلاف القرآن يكون ما في القرآن اذا كان العدو في غير القبلة كذا في البيهقي ١٢ قوله منه من بعضه يقال ما بهضته اي قادمته ومنا هض الغوم في الحرب اذا نهض كل فريق الى صاحبه والحصون جمع حصن وهو كل موضع حصين لا يصل الى جوفه كذا في القاموس ١٣ غير جاري ١٤ قوله ان كان تهمنا الفتنة الى قولته يا منوا انما هذا الذي يروى عن عمر بن الخطاب في رواية القاسم ان كان بسا الفتنة قيل ان تعقيب ١٥ قوله واعي الصلوة اي على اتماسها افعالا ولا ركا في رواية القاسم ان كان بسا الفتنة قيل ان تعقيب ١٦ قوله واعي الصلوة اي يقول الاوزاعي ومكحول هو ابو عبد الله المشق فقيه اهل الشام اتا بن مولى امرأة من بذي وكيل فذكر قال الكرماني قوله واعي الصلوة اي يقول من يتهمه كلام الاوزاعي وان يكون تعقبنا من البخاري ١٧ قوله من تستر بعنم الله التوقية الاولى وفيه اثبتة بينهما مهله ساكنة وفي آخره راء وهي مدنية مشهورة من كودا الهواز بخوزستان وهي بلسان العامة مشهورة ففتح مرتين الاولى صلا والثانية هوة وكان ذلك في سنة ست اوسبع اوسبع عشرة قال الواقدى لما فرغ ابو موسى الاشعري من فتح السوس سارا الى ترونها يومئذ البرزقان وقتت على يده وسك البرزقان وادرس به الى عشرين الخطا ١٨ قوله ما يسترني بتلك الصلوة اي بدل تلك الصلوة ومقابلتها وقوله الدنيا فعل ما يسترني وقيل معناه لو كانت في وقتها كان احب الي من الدنيا وما فيها ١٩ قوله ما صليت العصر في المؤل الطهر والعصر والغروب والعشاء ايضا وفي الترمذي اربع صلوات قال ابن العربي منهم من جمع بان المنعرج كانت وقتها اما فكان ذلك في اوقات مختلفة تلك الايام قال وهذلول انتهى وربيان الحديث في باب من صلى بالناس جماعة بعد ذلك الوقت مشروعا بطريقه لانه لا يشرع ان يمسوا وهو قول ولقاء العبدان في الدنيا

قوله وان كانوا اكثر من ذلك جاء في رواية مسلم وغيره فان كان خوف اكثر من ذلك او اشتد ذلك اللفظ واضح فخال القسطلاني في تفسيره في الكتاب وان كانوا اي العدو واكثر من ذلك اي من الخوف الذي يمكن معه القيام في موضع ولا يخفى ان توصيف الناس بانهم اكثر من الخوف غير مناسب اذ الواجب في اسم التفضيل هو المجانسة ولا جانسة بين الخوف والناس والوجه ان يقل وان كانوا المؤمنين اي خوفهم اكثر من ذلك كما هو رواية مسلم وغيره وان كانوا اي العدو واكثر من ذلك اي من الخوف الذي يمكن معهم القيام والله تعالى اعلم



بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعِيْدَيْنِ وَالتَّجْمُلِ فِيهِمَا حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخَذَ عَمْرُؤُكَ مِنْهُ اسْتَبْرَقَ ثِيَابَهُ فِي السُّوقِ فَأَخَذَهَا فَأَتَى

(قوله إنما هذه لباس من الاخلاق له) قال الكرماني هذه اشارة الى نوع الحجة وقال ابن حجر والذي يظهر لي عينها يلتحق به جنسها انتهى قلت والظاهر من اخلاق له كناية عن الكفرة وليس معنى اضافة اللباس اليهم بيان الا باحة لهم فانه مشكل عند من يقول بتكليف الكفر بالفروع ولكن معناها انهم الذين يعتادون هذا اللباس وهو من شأنهم ودايمهم وليس المعنى ان من يلبسه فلا خلاق له حتى يقال لا يخلد المؤمن بلبسه في النار فكيف يصح ذلك وعلى هذا انما ذكره الكرماني من الاشارة الى النوع احسن اذ الاخبار باللباس المضاف الى نوع الكفرة انما يناسب نوع الحجة لا شخصها فظهر انما هذه الحجة كانت من لباس الرجال لا النساء فيختص الكلام من اصله الرجال ولا يعبر الرجال والنساء حتى يقال يجوز للنساء لبس الحرير وهذا الحديث يقتضي ان لا يجوز لهن ذلك والله تعالى اعلم (قوله باب الحجاب والدوق) قال الكرماني الدوق بالمهملتين المفتوحين جمع الدرفة وهي الترس الذي يتخذ من الجلود (قوله قال حسبك) حمل على الاستفهام بمعرفة الجواب بتقدير اللهمزة وقيل لاحاجة الى التقدير وقولها نعم يحمل على التصديق فان نعم يأتي لتصديق الخبر قلت الاصل في نعمانه جواب الاستفهام ومع ان الاخبار للمخاطب بان هذا يكفيك بمعني انه قد طاب به فليكن لبس فيه كذا فائدة اذ هو بذلك اعلم من المتكلم فانه يجب البيت ادري بما فيه فتأمل والله تعالى (قوله ان اول ما نبدأ به) قد يقال ما يبدأ به هو الاول فما معنى اضافة الاول اليه والجواب انه يمكن اعتباره امر ومتعة مبتدأ بها باعتبار تقدمها على غيرها كان يعتبر جميع ما يقع اولها فابتدأ به فما يكون فيها مستقدها يقال له اولها ثم قوله ثم نرجع فنخرج ونفي على مقداري فصلي ثم نرجع فنخرج ولا يستقيم عطفه على ان نصلي لانه خبر على الاول والاو لا يتعد الا ان يرد بالاول ما يعبر الاول حقيقة او اضافة اي يكون اول بالنظر الى ما بعده وذكر الرجوع لكونه تهديد الذكر للآخر ولا فالقول ذكر التحريم الرجوع ولعل الذي تعتمد عليه الامرين اعني الصلوة والغزاة بالنسبة اليه مما يبدأ به هو الاكل والشرب اللذان هما من متعلقات هذا اليومدين فكان اعتبار الصلوة والغزاة اكل والشرب مبتدأ بها ثم اعتبار الصلوة والغزاة المبتدأ به على ان الصلوة اول حقيقة والغزاة اضافة والله تعالى اعلم (قوله وعندى جاريان الخ) المراد به الاستدلال على ان اللعب والغناء ممن سنن العباد مثل اللعب لا يوصف بالسنية بدعايته ان يوصف بالواجبة بل اراد به الاستدلال على ان اظها السور والمتوسعة على العيال بها يحصل لهم به بسط النفس وترويح البدن من كلف العبدية الاعراض عنهم عند اشتغالهم باللعب ونحوه من السنان فانه الذي فعله صلى الله عليه وسلم بدلالة هذا الحديث لا اللعب والغناء والله تعالى اعلم (قوله فلا ادري بلغت الرخصة

حدثنا محمد بن عبد الرحيم اخبرنا سعيد بن سليمان اخبرنا هشيم قال اخبرنا عبيد الله بن ابي بكر بن انيس عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغد ويوم الفطر حتى ياكل تمرات وقال مربي بن رجاء حدثني عبيد الله بن ابي بكر قال حدثني انس عن النبي صلى الله عليه وسلم يا كلهن وترا يا اكل يوم الفطر حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل عن ايوب عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ذبح قبل الصلوة فليعد فقام رجل فقال هذا يوم نشتي فيه اللحم وذكر من حديثه فكان النبي صلى الله عليه وسلم صدقة قال وعندى جدعة أحب الي من شاتي لحم فرخص له النبي صلى الله عليه وسلم فلا أدري أبلغت الرخصة من سواه أم لا حدثنا عثمان قال حدثنا جوير عن منصور عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم الأضحية بعد الصلوة من صلاتنا ونسكك نسكنا فقد أصاب النسك ومن نسكك قبل الصلوة فأنه قبل الصلوة ولا نسكك له فقال أبو بردة بن نيار خال البراء يا رسول الله فأنى نسكك شاتي قبل الصلوة وعرفت أن اليوم يوم أكل وشرب وأحببت أن يكون شاتي أول شاة تذبح في بيتي فذبحت شاتي وتغديت قبل أن أتى الصلوة قال شأتك شاة لحم فقال يا رسول الله فإن عندنا غننا قالنا جدعة أحب الي من شاتين ففتجزى عني قال نعم ولن تجزى عن أحد بعدك يا أبا الخرج إلى المصلي بغير منبر حدثني سعيد بن أبي مريم قال حدثنا محمد بن جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم عن عياض بن عبد الله بن أبي سريح عن أبي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحية إلى المصلي فأول شيء يبدا به الصلوة ثم يتصرف فيقوم مقابل الناس والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم فان كان يريد أن يقطع بعثا قطعة أو يأمر بشيء أمر به ثم يتصرف فقال أبو سعيد فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان وهو أمير المدينة في أضحية أو فطر فلما أتينا المصلي إذا منبر بناه كثير بن الصلت فاذا مروان يريد أن يرتقيه قبل أن يصلي فحبست بثوبه فحبست في فارتفع فخطب قبل الصلوة فقلت له غيرتم والله فقال أبا سعيد قد ذهب ما تعلم فقلت ما أعلم والله خير ما أعلم فقال ان الناس لم يكونوا يجلسون لنا بعد الصلوة فجعلتموها قبل الصلوة باب المشى والركوب إلى العيد لا بغيران ولا إقامة حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي قال حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن نافع عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي في الأضحية والفطر ثم يخطب بعد الصلوة حدثنا إبراهيم بن موسى قال أخبرنا هشام ابن جريح أخبرهم قال أخبرني عطاء عن جابر ابن عبد الله قال سمعته يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الفطر فبدأ بالصلاة قبل الخطبة قال وأخبرني عطاء أن ابن عباس أرسل إلى ابن حدثنا ثنا لا أول تذبح أول ما يذبح فقال قال أنجزى عن رسول الله وأن قال فحبسته خير والله ما ٢ والصلوة قبل

مرجى بشدة الجوع لعل في الاحتياج به وليس له في الزمان غير هذا ما دله بعدة الخلق وفي نسخة ذكر التمرج بأخباره من انس ومما يشبهه بالاشارة الى ان الأكل مقدم بالوتر عشرين خفرا ٢ قوله فأنه أي النسك قبل الصلوة حاصل المعنى من نسك قبل الصلوة فلا اعتداد بنسك لفظه لانسك لا لتوضيح المعاني ٣ قوله وتغديت من الغدوة فيه المطابقة للزمن لانه صلعم لم يغف أبابرة لما قال له تغديت قبل أن أتى الصلوة ٤ قوله إلى المصلي بغير منبر يوم الضحى بالمدينة معروف بينه وبين باب المسجد الف ذراع قاله عمر بن شبة ٥ قوله ولومهم أي في حق الفطر ليعضو لهم ومعنى يعظم أي يتوهم بوقوع الامور كذا في المعنى ٦ قوله يا مريم أي بالحلال والحرام كذا في القسطاني ٧ قوله يقطع بئنا يعني المبعوث أي الجيش أي لو اذوان يفرق قوما من غيرهم ببعضهم إلى الغزو ولا فؤوم وبعضهم ٨ قوله أو يامر بالنسب أي ان كان يريد أن يامر بشيء لا مولى له ولا امر السابق لان المراد من الأخير الامر بما يتعلق بالبيت ٩ قوله يذبح ثم يخطب لمروان واصحابه أي يذبح سنة رسول الله صلعم وخلفائه فاسم كانوا يقدمون الصلوة على الخطبة ١٠ قوله وفي التوضيح في سلم ان الذي انكر عليه ليل سعيد ومع بعد العفة انتهى ١١ قوله ما أعلم إلا الذي علم غير لانه هو طريق الرسول صلعم فكيف يكون غيره فامره وقوله والله قسم معترض بين المبتدأ والخبر ١٢ قوله فعملنا أي الخطبة فالقصة تدل على هذا وان لم يكن ذكر الخطبة قال الكرماني فان قلت كيف جاز مروان تغيير السنة قلت تعدد الصلوة على الخطبة في العيد ليس واجبا فجاز تركه قال ابن بطلان انه ليس بتغيير السنة لما فعل رسول الله صلعم في الجمعة مشد ولان التمسك قد يؤدي اجتماعه الى ترك الأولى اذا كان فيه صلوة انتهى قال الجني عن ابو سعيد فعل النبي صلعم على الشيعين وعلم مروان على الاولوية فاعتد من ترك الأولى بما ذكر من تغير حال الناس فزاد في المأظف على اصل السنة وهو اشهر الخطبة أولى من المحافظة على بيته فيها ليست من شرطها انتهى قال السيوطي في التوضيح في سلم اول من خطب قبل الصلوة مروان ولعبد الزان عن الزهري معوية ولان المنذر عن ابن سيرين زياد

بالعرة وجمع عياض بان معوية هو الذي فعل ذلك فتميز مروان وهو على المدينة وزياد هو ما على البصرة انتهى قال الكرماني قال مالك ان عثمان قد ماله يدرك الناس الصلوة ١٣ قوله ثم يخطب صريح في ان الصلوة قبل الخطبة وما حكم لفظي والركوب وان الصلوة بغيران وان إقامة فالحديث لا يدل على العلم الا ان يقال عدم التعرض المشى والركوب على تساويهما ولعل البخاري أراد بذكرهما في التمهيد وعدم ذكر ما يدل على حكمهما في الباب ان يشير الى ان لم يجد شرط ما يدل عليه وما اذا كان في الحديث فأنشئ فيها ما ذكر بعد في الحديث قال الكرماني قال العيني يترخص ابن السني فقال ليس فيها ذكر من الاعاديث ما يدل على المشى والركوب واجيب بان عدم ذلك مشعر بتبطل كل منهما وان لا مزية لاهد بها على الآخر فقلت هذا ليس بشيء ولكن يستأنس في ذلك من قوله وهو يتوكل على كمال طائل لان فيه تحقفا عن مشقة المشى فكذلك في الركوب هذا المعنى فغنى كل من المشى والركوب ارتفاع وان كان الركوب ابلغ في ذلك وفي الخبر الجاهلي واما المشى والركوب فلما روي عن علي بن الرزدي عن سعد بن ابي ماجة وان كان في اسنادها منادات ولحديث جابر حيث بين فيه الخروج من غير بيان الركوب فالظاهر من المشى وكذا الظاهر من قوله فبدأ بالصلاة انه لم يكن الاذان والاقامة والا كان الظاهر ذكر بدء الصلوة ذلك اليوم قصودا من سواهم فاقام مقام البيان ١٤

**اسماء الرجال** باب الاكل الحمد بن عبد الرحيم المشهور بصاحفة سعيد بن سليمان الجني لقبه سعد بن شيبان في التفسير فيها السلي الواسطي باب الاكل يوم النحر مسدد هو ابن مسدد الاسدي اسمعيل هو ابن علي بن ايوب هو ابن ابي تيمية السخاني عثمان هو ابن ابي شبة ابراهيم بن عثمان العجسي الكوفي الخواص يكره ابن شبة جريح هو ابن عبد الحميد الضبي الرازي مقصور هو ابن المعتز الكوفي الضبي عاصم ابن شراجل باب الخروج إلى مسجد بن ابي مريم ابو محمد المصري محمد بن جعفر بن ابي كثر العبدى زيد ابن اسلم العدوي مولى عمر بن عياض هو القريشي الدلي باب المشى والركوب انس بن عياض ابو محمد الدلي عبيد الله بن عمر بن نافع مولى ابن عمر ابراهيم بن موسى بن يزيد التميمي هشام هو ابن يوسف اصنافا من جريح محمد بن عبد العزيز عن جريح عطاء هو ابن ابراهيم بن جابر الانصاري ابن الزبير عبد الله حل اللغات تجزى مكفي وقضى حجت اى جذبت

من سواه ام لا) معنى على انه ما بلغه الله ما سيجي في حديث البراء من قوله صلى الله عليه وسلم لن تجزى عن أحد بعدك (قوله فاول شاة شاتي بيدا به الصلوة) هذا من قبيل قوله لا تقول بيت وضع للناس الذي يمسكه في الاضحية والكنة المخصصة مع تعريف التعديل لكون المبتدأ اسم تفضيل وقد اجازوا مثله (قوله باب المشى والركوب الى العيد بغيران ولا اقامة) هكذا في رواية ابي ذر ابن عسار هكذا باب المشى والركوب الى العيد والصلوة قبل الخطبة بغيران ولا اقامة فقيل بتصويب رواية الجمهور لما سيجي في الباب الذي بعده بيان تأخير الخطبة عن صلوة العيد وهو عين تقدم صلوة على الخطبة قلت والذي يظهر ان محط الترجمة في هذا الباب هو قوله بغيران ولا اقامة فلا يضر وجود قوله والصلوة قبل الخطبة ولا يوشك التكرار بالنظر الى البيان الذي بعده كما لا يضر عدمه فانه مقصود بيان الفرق بين الجمعة والعيد بان المشى والركوب الى الجمعة تعالى اذا نودي للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وكذا الصلوة في الجمعة تكون باذان واقامة بخلاف العيد في كل ذلك فان السعي اليها لا يذلل عن اذان واقامة وكذا الصلوة تمت استدلال على ذلك بعد ثبوت تأخير الخطبة عن الصلوة ولعل وجه الاستدلال والله تعالى اعلم ان المعلوم عند اجتماع النذر والخطبة في صلوة هو ان يكون لدى عند الخطبة وذلك لا يحسن الا عند تقدم الخطبة على الصلوة ليعيد التذلل فلهذا

الصلوة والفطر

الصلوة والفطر

الزبير في اول ما يؤيع له انه لم يكن يؤذن بالصلاة يوم الفطر وانما الخطبة بعد الصلاة واخبرني عطاء عن ابن عباس وعن جابر بن عبد الله قال لا يمكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الاضحية وعن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قام فبدأ بالصلاة ثم خطب الناس بعد فلما فرغ نبي الله صلى الله عليه وسلم نزل فأتى النساء فذكرهن وهو يقول على يد بلال وبلال باسط ثوبه تلقى فيه النساء صدقة فقلت لعطاء أترى حقاً على الامام الآن ان يأتي النساء فيذكرهن حين يفرغ قال ان ذلك لحق عليهم وقال لهم ان لا يفعلوا باب الخطبة بعد العيد حدثنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني الحسن بن مسلم عن طاء وس عن ابن عباس قال شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فكلهم كانوا يصلون قبل الخطبة حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر يصلون العيد قبل الخطبة حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ثم أتى النساء ومعه بلال فامرهن يا صدقة فجعلن يلقين تلقى المرأة خوصها وسخا بها حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا زبيد قال سمعت الشعبي عن البراء بن عازب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اول ما نبدأ في يومنا هذا ان نصلي ثم نرجع فنحن نرى فعل ذلك اصاب سنتنا ومن نحر قبل الصلاة فانما هو لحم قدامة لاهله ليس من النسك في شيء فقال رجل من الانصار يقال له ابو بردة ابن نيار يا رسول الله ذبحت وعندي جذعة خير من مسنة قال اجعله مكانه ولن توفي وتجرى عن احد بعدك باب ما يكره من حمل السلاح في العيد والحرم وقال الحسن فهو ان يحملوا السلاح يوم العيد الا ان يخافوا عدواً واحداً حدثنا زكريا بن يحيى ابو السكين قال حدثنا الحارثي قال حدثنا محمد بن سوقة عن سعيد بن جبير قال كنت مع ابن عمر حين اصابه سيان الدرع في اخمص قدمه فلزقت قدمه بالركاب فنزلت فنزعها وذلك بهي فبلغ الحجاج فجاء يعوده فقال الحجاج لو تعلم من اصابك فقال ابن عمر انت اصبتني قال وكيف قال حملت السلاح في يوم لم يكن يحمل فيه وادخلت السلاح المحرم ولم يكن السلاح يدخل في الحرم حدثنا احمد بن يعقوب قال حدثني اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن ابيه قال دخل الحجاج على ابن عمر وابي عنده قال كيف هو قال صالماً فقال من اصابك قال صابني من امر يحمل السلاح في يوم لا يحل فيه حمله يعني الحجاج باب التذكير للعيد وقال عبد الله بن سبران كنا فرغنا في هذه الساعة وذلك حين التسليم حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن زبيد عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر فقال ان اول ما نبدأ في يومنا هذا ان نصلي ثم نرجع فنحن نرى فعل ذلك فقد اصاب سنتنا ومن ذبح قبل ان يصلي فانما هو لحم عجل لاهله ليس من النسك في شيء فقام خالي ابو بردة بن نيار فقال يا رسول الله اني ذبحت قبل ان اصلي لعدي

وعن جابر بن عبد الله قال سمعته يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فقال تجزئ عند فعل ما فقال فقال اصابك

التيك للعيد اي الصلاة العيد من لم اذا باد واصرغ ولاي ذوالاصلي عن انكسرين بتاخير الوضوء بعد الاذان وعزاها العيني كافي في الامم قال وهو تحريف ١٢ اش ١٢ قوله من التسبيح اي وقت صلاة السجدة تسبيح الان فانه قاله السيوطي قال العيني ذلك اذا مضى وقت الصلاة وفي رواية يمينه للبطاني وذلك حين تسبيح العيني وهذا التعليق وصله ابو داود واحمد بن حنبل نا ابو المغيرة نا صفوان نا يزيد نا خير الرضي قال شيخ عبد الله بن برصاحب اي مسلم مع الناس في يوم يذبحوا واخي فانه ابطاه الامام وقال انا كنا قد فرغنا من صلاة العيد وذلك حين التسبيح واخر جابر بن ماجة ايضا انتهى كلام العيني ١٣ اسماء الرجال المنصوص الملقية من الذهب والفضة باب الخطبة بعد العيد ابو عاصم الضحاك بن محمد النبيل البصري ابن جريج عبد الملك مرقرياً الحسن بن مسلم بن رباح طاووس هو ابن كيسان يعقوب بن ابراهيم هو الدودي الواسطي حماد بن اسامة عبيد الله بن عمر بن نافع مولى ابن عمر سليمان بن حرب الواسطي البصري شعبة هو ابن الحجاج العسلي عدي بن ثابت الانصاري الكوفي سعيد بن جبير الاسدي مولاهم آدم هو ابن ابي اس شعبة هو ابن الحجاج العسلي زبيد بن عفر الاوي وفتح الموعدة ابن الحارث ايامي الشعبي عمار بن شرايل باب ما يكره من حمل السلاح الحارثي هو عبد الرحمن بن محمد لا ابيه عبد الرحيم محمد بن سوقة انا يحيى الصغير الكوفي الحجاج بن يوسف الثقفي وكان اذا كان اميراً على الجهاد باب التذكير للعيد لا عبد الله بن بسر المازني السلي الضحاك بن ابي السامي اخبرني بات من الصحابة بالشام فانه شمس سليمان بن حرب الواسطي شعبة بن الحجاج العسلي زبيد ايامي الشعبي هو عمار بن شرايل حل اللغات والسياب بكسر الميم فانه من غزا وقادته من طيب او مسك او قرفة ليس فيه من الجوز شراي اخص القدم هو ما دخل من القدم فلم يصب الارض عند المشي ١٣

١٤ قوله لحي طيسم الظاهر ان طيسم يري وجوب ذلك ولما قال عياض ولم يقل بذلك غيره والنووي وغيره حملوه على الاستحباب وكلمة ما في قوله ما لم تأخروا واستغفروا ١٢ ع ١٢ قوله فرصا بضم الفاء وكسر الهمزة من الذهب او الفضة والسحاب بكسر الهمزة وفتح السين كناية عن منسك وغيره وليس فيها من الجوز شراي فان قلت كيف يدل على البرزخ قلت كان جعل امر النساء بالصدقة من تيمم الخطبة كالكافي وكذا قال ابن جرير في الفتح ١٣ قوله ولزوني اوتجزي شك من البراء قال الخطابي وفي واو في معنى واحد ويقال جزى من الشئ تجزى بمعنى فقي وليس بجزى بهذا المعنى لان الممض لا يستعمل منه عند العرب ١٤ عدة القادى ١٥ قوله في اخص قدمه وهو قصر ما فيها الذي يتجلى من الارض لا يصيبها اذا مشى الانسان وفي الحكم هو ما بين القدم والمارق من اسفلها ١٦ ع ١٦ قوله فزعتنا الغيرة راجع الى الانسان ما ياتى بالسلاح وهو يؤتى داما ما يتبادرنا منه بدة او راجع الى القوم فحين باب القلب كما يقال اذلت الف في الرجل ١٧ ع ١٧ قوله يعني بالعرف وعدم رمي بها لان العدا تسمى فيها اي تراق اولان جبرئيل لا الا لمفارقة يوم قال من قال انسى الجنة او لقدرة الله فيها الشعاثر من الله اي قدده ١٨ ع ١٨ قوله لو لم جواب لومعروف اي لعاقبته ولما هو في رواية ابو الهيثم فلا يخلج الى جواب كذا في العيني ١٩ قوله انت اصبتني الاصابه تستعمل متعدية الى مفعول نحو ما يدستان الرمح والى مفعولين نحو انت اصبتني اي سائر كذا الكرسانى وفي الفتح وتلخيصه فيه نسبة الفعل الى الامر بشئ يتسبب منه ذلك الفعل كمن على الزبير في الانساب بن عبد الملك لما كتب الى الحجاج ان لا يخلع ابن عمر فشق عليه فامر حمله فزجرت فقال انها كانت مسومة فامر الزبير على قدمه فزجرت منها اياما ثم مات وذلك في سنة اربع وسبعين بعد قتل ابن زبير سنة كذا في العيني والتوسيح ١٩ قوله من امر فيه تعريض بالحجاج ورواية سعيد بن جبير التي قبلها معمر بن الزبير الذي فعل ذلك وجميع بينهما بعد التواضع او السؤال فلعنه عرض برأول فلما اعل عليه مرج بكذا في الفتح والعيني ١٩ قوله باب

وعند تأخير الخطبة عن الصلاة لو كان قد اوعى الخطبة فلا فائدة فيه وقد علم في صلاة العيد تأخير الخطبة فعلم انه لا بد فيه وبه ثبت ان الشئ او الركوب اليها لا يعلق بالنداء بل يكون بالنداء وكذا علم انها صلاة بلا نداء فافهم (قوله ثم أتى النساء) وجه الاستدلال هو ان هذا الايمان والاشتغال عليه من تمام الخطبة فيلزم من تأخير عن الصلاة تأخير الخطبة عنها (قوله ان اول ما نبدأ) قيل الظاهر ان هذا القول كان قبل الصلاة وهو من جملة الخطبة فيلزم تقدم الخطبة على الصلاة فصارت الحديث مخالفاً للمطلوب وليس بشئ يجوز ان يكون هذا القول بعد الصلاة او يكون قبلها على ان ليس جزم من الخطبة بقى بعد النظر في دلالة الحديث على المطلوب فقول جعل الصلاة اول ما يبدأ يقتضى تقدمها على الخطبة وانت نهيوا بانها ما وقع في الحديث ذكر للخطبة صريحاً وهو مبني على ان الخطبة من متعلقات الصلاة فذكرها مندرج في ذكر الصلاة وعلى هذا فيصح كون الصلاة اول ما يبدأ أسوأ كانت الخطبة قبلها او بعد كما ان تقدم الوضوء والغسل على الصلاة لا يضر في كون الصلاة اول ما يبدأ فدلالة الحديث على المطلوب لا تخلو عن خطئه والله تعالى اعلم





الى المصلي <sup>١٤٥</sup> حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا عبد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم فطر او اضفى فصلى ثم خطب ثم اتى النساء فوعظهن وذكرهن وامرهن بالصدقة <sup>باب</sup> استقبال الامام الناس في خطبة العيد وقال ابو سعيد قاتل النبي صلى الله عليه وسلم مقابل الناس <sup>١٤٦</sup> حدثنا ابو نعيم قال حدثنا محمد بن طلحة عن زبيد عن الشعبي عن البراء قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم اضفى الى البقيع فصلى ركعتين ثم اقبل علينا بوجهه فقال ان اول شئنا في يومنا هذا ان نبدأ بالصلاة ثم نرجع فتخرجن فمن فعل ذلك فقد وافق سنتنا ومن ذبح قبل ذلك فانهما هوشى فجاءه اهلها ليس من النساء في شئ فقام رجل فقال يا رسول الله اني ذبحت وعندى جدعة خيروهن مسية قال اذبحها ولا تقى عن احد بعدك <sup>باب العلم بالمصلي</sup> حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني عبد الرحمن بن عباس قال سمعت ابن عباس قيل له اشهد العيد مع النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ولولا مكاني من الصغرة ما شهدته حتى اتى العلم الذي عند اركبته بن الصلت فصلى ثم خطب ثم اتى النساء ومعه بلال فوعظهن وذكرهن وامرهن بالصدقة فرأيتهم يمشون بايديهم يقدفونه في ثوب بلال ثم انطلق هو وبلال الى بيته <sup>باب موعظة الامام النساء يوم العيد</sup> حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال انا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن جابر بن عبد الله قال سمعت يقول قاتل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفطر فصلى فبدأ بالصلاة ثم خطب فلما فرغ نزل فاتى النساء فذكرهن وهوى يوكا على يد بلال وبلال يسط ثوبه تلقى فيه النساء الصدقة قلت لعطاء زكوة يوم الفطر قال لا ولكن صدقة يتصدقن حينئذ تلقى فخرها ويلقنن قلت لعطاء انكرى حقاً على الامام ذلك ويذكرهن قال انه لحق عليهم وما لهم لا يفعلونه قال ابن جريج واخبرني الحسن بن مسلم عن طاووس عن ابن عباس قال شهد الفطر مع النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان يصليونها قبل الخطبة ثم يخطب بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم كانى انظر اليه حين يجلس بيده ثم اقبل يشقهم حتى جاء النساء معه بلال فقال يا ايها النبي اذ جاءك المؤمنات يبأينك الآية ثم قال حين فرغ منها اتى على ذلك فقالت امرأة واحدة منهن لم يحببها غير ما نعلم ولا يدري حسن من هي قال فتصدقن فبسط بلال ثوبه ثم قال هل تم كن قداء ابى وامى فيلقين الفخر والخواتيم في ثوب بلال قال عبد الرزاق الفخر الخواتيم العظام كانت في الجاهلية <sup>باب</sup> اذا لم يكن له جلباب في العيد حدثنا ابو عمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن حفصة بنت سيرين قالت كنا ننبع جواريتنا ان يخرجن يوم العيد فيجاءن امرأة

ذات شئ ولا تقى <sup>١٤٧</sup> الذي <sup>١٤٨</sup> بن سعيد حدثنا فقال اسحق بن نصر حدثنا صدقة فخرها يذكرهن حسن بن مسلم بعد خروج ابي قالت فذى

<sup>١٤٩</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥٠</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥١</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥٢</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥٣</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥٤</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥٥</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥٦</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥٧</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥٨</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٥٩</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦٠</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦١</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦٢</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦٣</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦٤</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦٥</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦٦</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦٧</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦٨</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٦٩</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧٠</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧١</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧٢</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧٣</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧٤</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧٥</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧٦</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧٧</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧٨</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٧٩</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨٠</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨١</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨٢</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨٣</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨٤</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨٥</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨٦</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨٧</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨٨</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٨٩</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩٠</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩١</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩٢</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩٣</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩٤</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩٥</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩٦</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩٧</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩٨</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>١٩٩</sup> قوله خرجت ليه  
<sup>٢٠٠</sup> قوله خرجت ليه

يكفى فيه المساواة لان نفى الافضية يصدق عند المساواة وهذا واضع وعلى الوجهين لا يظهر الاستبعاد ههنا المذكور بل يلفظ ولا الجهاد كبر وجهه اذ لا يستبعد ان يقال الجهاد في هذه الايام افضل منه في غيرها ومساو الجهاد في غيرها نعم لو كان المراد ان العمل في هذه الايام مطلقاً أي عمل كان حتى ادنى الاعمال في هذه الايام افضل من اعظم الاعمال في غيرها لكان الاستبعاد في موقعه لكن كون ذلك مراداً به عزل عن اللفظ وعن النظر الى الواقع والى ما يقتضيه ادلة الشرع فلعل وجه استبعادهم ان الجهاد في هذه الايام يخل بالجهاد في غيرها فيكون في غير هذه الايام افضل منه في هذه الايام وحيث ان قوله صلى الله عليه وسلم لا يصلح ان يجهاد رجل بيان الفجأة جهاده وتكبره لا يأنه قد بلغ مبلغاً لا يكاد يتفاوت بشرف الايام والازمان وعدم شرفها والله تعالى اعلم ثم قد قيل قوله فلم يرجع بشئ يستلزم انه يرجع بنفسه وهذا مبني على ان الاصل جوع النفى في الكلام الى القيد مع بقاء اصل الفعل على حاله لكن كذا ما يخالف هذا الاصل سيما حينئذ لان قوله بشئ نكرة في سياق النفى فيشمل النفس والمال فيفيد الكلام انه لا يرجع لانه لا رجوع بلا شئ بخلافه تعالى اعلم قوله ولولا مكاني من الصغرة ما شهدته الجاهلية بما بعده اى ما شهد له لاجل الصغرة لولا مكاني وقدايتي منه صلى الله عليه وسلم ولا يقال النفى يمنع التعلق لان ما في حيزه لا يتقدم عليه لانا نقول لو سلم فيمكن تقدير ما شهدته قبل الجاهلية متعلق بما بعده اى ما شهد له لاجل الصغرة لولا مكاني وقدايتي منه صلى الله عليه وسلم ولا يقال النفى يمنع التعلق لان لم يرد نزل من منبر ونحوه اذ لا منبر فيه بل اذ انقل من مكانه ولعل مكان النساء اسفل من مكان الرجال والله تعالى اعلم قوله لكن فداء ابى وامى قيل الجاهلية متعلق بقوله قلت ويمكن ان

بغيره بل يلفظ ولا الجهاد كبر وجهه اذ لا يستبعد ان يقال الجهاد في هذه الايام افضل منه في غيرها ومساو الجهاد في غيرها نعم لو كان المراد ان العمل في هذه الايام مطلقاً أي عمل كان حتى ادنى الاعمال في هذه الايام افضل من اعظم الاعمال في غيرها لكان الاستبعاد في موقعه لكن كون ذلك مراداً به عزل عن اللفظ وعن النظر الى الواقع والى ما يقتضيه ادلة الشرع فلعل وجه استبعادهم ان الجهاد في هذه الايام يخل بالجهاد في غيرها فيكون في غير هذه الايام افضل منه في هذه الايام وحيث ان قوله صلى الله عليه وسلم لا يصلح ان يجهاد رجل بيان الفجأة جهاده وتكبره لا يأنه قد بلغ مبلغاً لا يكاد يتفاوت بشرف الايام والازمان وعدم شرفها والله تعالى اعلم ثم قد قيل قوله فلم يرجع بشئ يستلزم انه يرجع بنفسه وهذا مبني على ان الاصل جوع النفى في الكلام الى القيد مع بقاء اصل الفعل على حاله لكن كذا ما يخالف هذا الاصل سيما حينئذ لان قوله بشئ نكرة في سياق النفى فيشمل النفس والمال فيفيد الكلام انه لا يرجع لانه لا رجوع بلا شئ بخلافه تعالى اعلم قوله ولولا مكاني من الصغرة ما شهدته الجاهلية بما بعده اى ما شهد له لاجل الصغرة لولا مكاني وقدايتي منه صلى الله عليه وسلم ولا يقال النفى يمنع التعلق لان ما في حيزه لا يتقدم عليه لانا نقول لو سلم فيمكن تقدير ما شهدته قبل الجاهلية متعلق بما بعده اى ما شهد له لاجل الصغرة لولا مكاني وقدايتي منه صلى الله عليه وسلم ولا يقال النفى يمنع التعلق لان لم يرد نزل من منبر ونحوه اذ لا منبر فيه بل اذ انقل من مكانه ولعل مكان النساء اسفل من مكان الرجال والله تعالى اعلم قوله لكن فداء ابى وامى قيل الجاهلية متعلق بقوله قلت ويمكن ان









١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١

البواب الاستسقاء

**بَابُ الْاِسْتِشْقَاءِ وَخُرُوجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْاِسْتِشْقَاءِ** حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَوْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفِيانٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَتَادِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَشِقُّ وَحَوْلَ رِدَائِهِ

**باب دعاء النبي صلى الله عليه وآله** اجعلها سنين كسني يوسف حدثنا قتيبة قال حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن  
الاعرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله كان اذا رفع رأسه من الركعة الأخيرة يقول اللهم أنجز عياش بن ابي ربيعة اللهم أنجز سلمة  
ابن هشام اللهم أنجز الوليد بن الوليد اللهم أنجز المستضعفين من المؤمنين اللهم أشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسني  
يوسف وان النبي صلى الله عليه وآله قال غفار غفر الله لها واسلم سلم الله قال ابن ابي الزناد عن ابيه هذا كله في الصبر حدثنا  
الحميد بن محمد قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي الضمى عن مسروق عن عبد الله بن عمر حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا  
جابر عن منصور عن ابي الضمى عن مسروق قال كنا عند عبد الله فقال ان النبي صلى الله عليه وآله لما رأى من الناس ادباراً فقال اللهم سبعا  
كسيع يوسف فأخذتهم سنة حصت كل شئ حتى اكوا الجلود والميتة والجيف وينظر أحدكم الى السماء فيرى الدخان من المجموع فاته  
ابو سفيان فقال يا محمد انك تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم قال الله عز وجل فازتقب يوم تأتي  
السماء يد خان مبين الى قوله انكم عائدون يوم نبطش البطشة الكبرى فالبطشة يوم يدر فقد مضت الدخان والبطشة والزمام  
واية الروم باب سؤال الناس الامام الاستسقاء اذا تحطوا حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا ابو قتيبة قال حدثنا عبد الرحمن بن  
عبد الله بن دينار عن ابيه قال سمعت ابن عمر يمثل بشعرابي طالب وابيض يستسق الغمام بوجهه ثم مال اليه عظمه للارامل  
وقال عمر بن حنظلة حدثنا سالم عن ابيه وربا ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى وجه النبي صلى الله عليه وآله يستسق فما ينزل حتى يجيش  
كل مايزاب وابيض يستسق الغمام بوجهه ثم مال اليه عظمه للارامل وهو قول ابي طالب حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا محمد  
ابن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي عبد الله ابن المشي عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه كان اذا تحطوا استسق بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فقال اللهم اننا كنا نتوسل اليك بتبيننا صلى الله عليه وسلم

باب الاستسقاء وخروج النبي ﷺ كتاب الاستسقاء  
اجعلها كسفي يوسف سبع اكلنا اهلهم فقال  
انا منتقمون وقد لا اميزاب حدثنا الانصاري حدثنا بن بريك

[illegible]

**١٤** قوله قلت النبي صلى الله عليه وسلم ربط القصة للرجل من حيث ان فيه مشروعية القنوت كما في الحديث السابق وهو في نفس الامر من ذلك الحديث وكذا ما نقله الحديث الآتي ١٢ ع **١٥** قوله قول رواد كان هذا اجل النفاول لينقلب عالم من الجذب الى الخصب بالبيان سنة واليه ذهب ابو عبيدة ١٢ كذا في العيني **١٦** قوله هذا كقول الصريح يعني انه روى عن ابيه هذا الحديث بهذا الاسناد فحين ان الدعاء المذكور كان في صلوة الصبح ويدل على هذا قوله في الركعة الآخرة من الصبح وقيل كان ذلك في الشاء وقيل في الظهر والعشاء وعلى كل حال قديما انه منسوخ ١٢ ع **١٧** قوله من الناس اى قرئش والام للعبد اى رادى عن الاسلام ١٢ ع **١٨** قوله حصت بتشهيد الهادى استاصلت واذهبت النبات فانكشفت الارض ١٢ ع - عيني **١٩** قوله الجيف كسب جمع جيفة وهى جثة الميت اذا ابراح حتى اخضع من الميت لاشغالهم **٢٠** قوله فمري الدخان من الجوع لان الجائع يرى بينه وبين السقاء كهيئة الدخان من ضعف بصره ١٢ ع **٢١** قوله فادع الله لم يقع في هذا السياق التقرير بان دعاءهم نعم وقع ذلك في سورة الدخان ونظما فسحق لهم فسحقا ١٢ ع **٢٢** قوله قال الله عز وجل فانقلب ان انتظر يا محمد ايامهم وذلك ان قريشا لما غلبوا النبي صلى الله عليه وسلم واستقصوا عليه قال اللهم اغنى عظيم سبع كسيع يوسف فاخذتهم سنة الكواغب الطعام واليمنة من الجهد حتى جعل ادم يرى ما بينه وبين السقاء كهيئة الدخان من الجوع قالوا ربنا انكشف عنا العذاب انا مومنون فقيل لان كشفنا عنهم ما عاودوا فعدا به فكشف عنهم فعدوا فانتم الله يومهم لم يدرك ذلك قوله فانقلب يوم مات السقاء بدخان بين الى قولنا فانقلبوا قالوا من مسعود واورده المصنف في التفسير وكذا في العيني ١٢ ع **٢٣** قوله فقد مضت الى آخره من كلام ابن مسعود فلو لم يسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن دحية الذي يفتضيه النظر الصريح كل امر الدخان على تقبيطيه اهدما وقعت وكانت والاخرى ستقع ١٢ ع **٢٤** قوله والزام بكسر اللام قيل انه الفعل الذي اصحابهم يوم بدر فعلى هذا يكون البطشة والزام واحدا ومن الحسن للزام يوم البقرة وعنه انه موت كذا في العيني وقيل انه قتل وقيل هو لاسر يوبد قاله الكما في ١٢ ع **٢٥** قوله وآية الروية قال تعالى لم غلبت الروم في ادنى الارض الآية وقيل كان اخبر عنه **٢٦** قوله وايض بنح الصاد ومما وجب الغنى ان يكون معطوقا على قوله سيدا في البيت الذي قبله

اليه يومئذ ملك اشراق الى الذين دعا عليهم والله تعالى اعلم (قوله) يا ب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اجعلها عليهم منين (الخ) ذكره لانه دعاء بقصو المطر على من يستحقه فيه اشارة الى انه لا بد من النظر في الاستسقاء الى اهلية من يدعى لهم (قوله) فقال يا رسول الله هكلك المواشي (الخ) كانه صلى الله عليه وسلم مأمور من الكلام اثناء خطبة الامام لانه ضرر خاص ومثله يجعل لدم الضرر العام وكان مراد هذا القائل دفع الضرر العام فحفا عنه في تحجيز الضرر الخاص لاجله والله تعالى اعلم



على الاكام والظراب وبطون الاودية ومنايات الشجر قال فاقلعت وخرجنا نمشي في الشمس قال شريك فسالت انس بن مالك اهو  
الرجل الاول فقال ما ادرى باب الاستسقاء على المنبر حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال بينما  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ جاء رجل فقال يا رسول الله فخط المظرف اذ الله ان يسقينا فدعا فمطرنا فما كدنا ان  
نصل الى منازلنا فما زلنا نمطر الى الجمعة المقبلة قال فقام ذلك الرجل او غيره فقال يا رسول الله ادع الله ان يصرفه عنا فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اللهم خوالينا ولا علينا قال فلقد رأيت السحاب يتقطع يمينا وشمالا فيمطرون ولا يمتطراهل المدينة باب من اكتفى  
بصلوة الجمعة والاستسقاء حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن شريك بن عبد الله عن انس بن مالك قال جاء رجل الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال هلك المواشي وتقطعت السبل فادع فمطرنا من الجمعة الى الجمعة ثم جاء فقال تهدمت البيوت وتقطعت  
السبل وهلك المواشي فقال اللهم على الاكام والظراب والاودية ومنايات الشجر فانجيات عن المدينة انجيات الثوب باب الدعاء  
اذا تقطعت السبل من كثرة المطر حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن شريك بن عبد الله بن ابي نهر عن انس بن مالك قال جاء  
رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلك المواشي وتقطعت السبل فادع فادع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمطروا  
من الجمعة الى الجمعة فجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلك المواشي فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم على رءوس الجبال والاكام وبطون الاودية ومنايات الشجر فانجيات عن المدينة انجيات الثوب باب  
ما قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة حدثنا الحسن بن بشير قال حدثنا معاذ بن عمران عن  
الوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان رجلا شك الى النبي صلى الله عليه وسلم هلاك المال وجره العيال فدعا  
الله يستسقى ولم يذكر ان حوله رداءه ولا استقبل القبلة باب اذا استشفعوا الى الامام ليستسقى لهم لم يرددهم حدثنا عبد الله  
ابن يوسف قال اخبرنا مالك عن شريك بن عبد الله بن ابي نهر عن انس بن مالك انه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله هلك المواشي وتقطعت السبل فادع فادع الله فمطرنا من الجمعة الى الجمعة فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلك المواشي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم على ظهور الجبال والاكام و  
بطون الاودية ومنايات الشجر فانجيات عن المدينة انجيات الثوب باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط حدثنا محمد  
ابن كثير عن سفين قال حدثنا منصور والاعمش عن ابي الضمى عن مسروق قال اتيت ابن مسعود فقال ان قريشا يطؤون الاسلام  
فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم فاخذهم سنة حتى هلكوا فيها واكوا الميتة والعظام فجاء ابو سفين فقال يا محمد جئت تأمر بصلوة الرحم  
وان قومك قد هلكوا فادع الله عز وجل فقرأ فاتى السماء يد حان مبين الآية ثم عادوا الى كفرهم فذلك قوله تعالى يوم  
نبطش البطشة الكبرى يوم بدر وزاد اسباط عن منصور فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سبعا

رسول الله صلى الله عليه وسلم فادع الله يسكبها بطون انقطع النبي انقطع انقطع السبل وهلك المواشي انما مستقيمون قال

هو غلط وقال ابو عبد الله الذي زاده اسباط وهم واقتلوا لانه ركب سبعة عبد الله بن مسعود عن انس بن مالك  
انس بن مالك وهو قول فادع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقوا الغيث الا وكذا قال الفاظ مشرف الدين الرازي  
وقال ومحدث عبد الله بن مسعود كان يكره فيه نداء الجوع من الجوع كيف اورد نداء كان من الغالب  
رواه النقات وقد ساء بعد بعضه الباري يقول لا مانع ان يقع ذلك مرتين وفيه نظر لا يخفى وقال الكرماني فان  
قلت قهر قريش والتمس الى سفين كانت في مكة لاني المدينة قلت القصة كية الا القدر الذي زاد اسباط  
فان وقع في المدينة انتهي قال الرازي وفي القسطاني ولها بالبراهي ان سفين يروي عن منصور واقهر مكة  
وسوال اهل مكة وقصة قبل الهجرة وزاد اسباط عن منصور ذكر الواقعتين لان الثانية مسببة عن الاولى ولا  
ان السوال فيها مما كان بالمدينة انتهى اسباط اسماء الرجال باب الاستسقاء على المنبر  
هو ابن مسعود ابو عوانة الموضح يشكر قتادة بن دمامة باب من استغنى عن عبد الله بن مسعود  
الغني مالك العام باب الدعاء اسمعيل هو ابن ابي اويس مالك هو ابن انس الامام باب ما قيل  
المحسن بن بشر بكسر الموحدة وسكون الجيم اجلي الكون معاني بعلمهم وفتح الغار هو الحسن بن قنينة العلاد  
الا واهل ابو عمرو وعبد الرحمن بن عمرو بن عمرو الغيبة ثقات باب اذا استشفعوا الى محمد  
ابن كثير الجدي البصري سفين هو النوري اي ابن مسعود مسروق منصور هو ابن المعتز الكوفي الاعمش سليمان  
ابن مران ابني العتي سلم بن مسروق هو ابن ابي جابر وزاد اسباط بفتح الهزة هو ابن نصر الاسباط بن محمد  
حل اللغات اقلعت الاقلاع عن الامركف عنه قحط المطر اجس  
انجابت انكشفت وانقطعت المواشي جمع ماشية تقع على الاابل والبقر والغنم والاشجار كثر  
المجهود بالضم الطائفة وبالفتح المشقة ابطلوا تاخر واستنفة جرد وقط ١٢

١٥ قوله قحط. بفتح  
القاف والاراي اجس والاب الوقت في نسخة قحط بعظم القاف وكسر الهمزة قسطا في قوله  
وتقطعت السبل يعني بسبب كثرة الجاه لانه انقطع المرحى فنكحت المواشي من عدم الاي اودع ما يركب من المطر  
يدل عليه رواية الفسائي من كثرة الماء ١٢ قوله فانجيات عن المدينة بالجيم والموحدة يقال انجيات  
السماء اي انكشفت والوجه الغريبة في السحاب قال القسطاني معناه انقطعت عنا في استدارة حول تلكا واسطمانا  
كذا في الكرماني وفي التوشيح اي خرجت عنها كما يخرج الثوب عن لا يبرأ حتى اوافقت كما يشق الثوب مشفرة  
١٣ قس قوله وجه العيال بفتح الجيم ومعها الطائفة وبالفتح المشقة ومطابقة الحديث للزمخشر في  
قوله ولم يذكره قول رواه فان قلت كيف الطائفة وليس في الحديث ذكر الطائفة قلت هذا الحديث برواية اسحق  
عن انس مخفرا من حديث مطول ياتي ذكره بعد الجواب انشاء الله تعالى وفيه ذكر يوم الجمعة وانقطعت السبل  
ما تعقت عليه ١٣ يعني قوله ولم يذكره الرازي الا وروى عن انس او من دونه كما قلنا وقال الكرماني ولم يذكر  
اي انس وفيه شيان احدهما عدم التحويل والاخر عدم استقبال القبلة قال الكرماني عدم التحويل والاستقبال  
متفق عليهما اذا كان الاستسقاء في غير العصر او واما الخلاف فيها قلت ان ابنا حنيفة يوجب هذا الحديث على  
عدم سبيل التحويل مطلقا كما في العتي قال في البداية وما رواه كان تغافل قال ابن الهمام في اعتراف بروايت  
ومنع استناده لانه فعل لا يرفع الى معنى العبادة والله تعالى اعلم ١٣ قوله فادع ابو سفين اسمه  
صخر بن حرب يعني والد موثبه وكان بمكة قبل الهجرة يقول ابن مسعود البطشة الكبرى يوم بدر ولم ينقل ان ابنا سفين  
قدم المدينة قبل بدر ١٣ قوله جئت تأمر بصلوة الرحم يعني الذين يهلكوا بعد ماك من ذوي رحلك  
فيبقى ان فصل رحمهم بالعداء ولم يرفع دعاهم لم بالقرع في هذا السياق ١٣ قوله فادع ابو سفين  
كشفت الله عنهم ما وادوا الى كفرهم فابطلهم الله يوم البطشة اي يوم بدر ١٣ قوله وزاد اسباط اي  
ابن نضر هو ابو الجهم وعرض على البخاري بزيادة اسباط هذا فقال الدادوي ادخل قصة المدينة في قصة قريش و

وشكا الناس كثرة المطر فقال اللهم حوالينا ولا علينا فأنحدرت السحابة عن رأسه فسقوا الناس حولهم **بَابُ الدُّعَاءِ إِذَا كَثُرَ**  
 المطر حوالينا ولا علينا **حَدَّثَنَا** محمد بن أبي بكر قال حدثنا معتمر عن عبيد الله عن ثابت عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام الناس فصاحوا فقالوا يا رسول الله فخط المطر واحترت الشجر وهلك البهاائم فادع الله أن  
 يسقينا فقال اللهم اسقنا مرتين وإيما الله ما نرى في السماء قزعة من سحاب فنشأت سحابة وامطرت ونزل عن المنبر فصلى فلما  
 انصرف لم تنزل المطر إلى الجمعة التي تليها فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم يخطب صا حواليا إليه تهدمت البيوت وانقطعت السبل فادع  
 الله يحبسها عنا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وقال اللهم حوالينا ولا علينا وتكشفت المدينة فجعلت تنطر حولها وما تبطر بالمدينة قطرة  
 فنظرت إلى المدينة وانها لفي مثل الأكليل **بَابُ الدُّعَاءِ فِي الِاسْتِسْقَاءِ** قاتلنا أبو نعيم عن زهير عن أبي إسحق خرج عبد الله  
 ابن يزيد الانصاري وخرج معه البراء بن عازب وزيد بن ارقم فاستسقى فقام لهم على رجله على غير منبر فاستسقى ثم صلى ركعتين  
 يجهر بالقراءة ولم يؤذن ولم يقيم قال أبو إسحق ورأى عبد الله بن يزيد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن  
 الزهري قال حدثني عباد بن تميم أن عمه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستسقى لهم  
 فقام فدعا الله قائما ثم توجه قبل القبلة وحول رداءه فأسقوا **بَابُ الْجَهْرِ بِالْقِرَاءَةِ فِي الِاسْتِسْقَاءِ** حدثنا أبو نعيم قال حدثنا  
 ابن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه خرج النبي صلى الله عليه وسلم يستسقى فتوجه إلى القبلة يدعوه وحول رداءه ثم صلى  
 ركعتين يجهر فيهما بالقراءة **بَابُ كَيْفِ حَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَهْرَهُ إِلَى النَّاسِ** حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري  
 عن عباد بن تميم عن عمه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم خرج يستسقى قال فحول إلى الناس ظهره واستقبل القبلة يدعوه ثم حول  
 رداءه ثم صلى لنا ركعتين جهر فيهما بالقراءة **بَابُ صَلَاةِ الِاسْتِسْقَاءِ رَكْعَتَيْنِ** حدثني قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن  
 عبد الله بن أبي بكر عن عباد بن تميم عن عمه أن النبي صلى الله عليه وسلم استسقى فصلى ركعتين وقلب رداءه **بَابُ الِاسْتِسْقَاءِ فِي الْمَطَرِ**  
 حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفين عن عبد الله بن أبي بكر سمع عباد بن تميم عن عمه قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى  
 المصلى يستسقى واستقبل القبلة فصلى ركعتين وقلب رداءه قال سفين وأخبرني المسعودي عن أبي بكر قال جعل اليمان على الشمال  
**بَابُ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ فِي الِاسْتِسْقَاءِ** حدثنا محمد بن أحمد قال أخبرنا عبد الوهاب قال حدثنا يحيى بن سعيد قال أخبرني أبو بكر بن محمد أن  
 عباد بن تميم أخبره أن عبد الله بن زيد الانصاري أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج إلى المصلى يصلي وأنه لتادعا وأراد أن يدعوا استقبال  
 القبلة وحول رداءه قال أبو عبد الله عبد الله بن زيد هنيأ ما زنى والاول كوفي هو ابن يزيد **بَابُ رَفْعِ النَّاسِ أَيْدِيَهُمْ مَعَ الْإِمَامِ فِي**

[illegible]

فأولاد يعرف صلى الله عليه وسلم بالوحي تغير الحال عند قلبه الرواد فلو فعل غيره يتعين ان يكون نقاد ولا هو محنت الاحمال  
لا يتيم بالما استدلال والله اعلم بحقيقة الاحوال انتهى كلام علي في شرح الموطا ١٣٤ هـ قوله استقبل القبلة  
فصل في الحال ابن بطال حديثه اليه ان يكون يدبر على تقديم الصلوة على الخبذة لانه ذكر ان صلى قبل قلب الرواد وهو  
منهبط للفقهاء من ابنه عبد الله الذي ذكر الخطبة قبل الصلوة قلنا لا نزاع في جواز الامرين وانما النزاع في الافضل ١٣  
ع ٩٤ قوله قال ابو عبد الله هو الجاني نفسه اشار بقوله هذا في عبد الله بن زيد الانصاري هو علم عباد بن  
اذن واليه اشار بقوله ما في ١٣٤ ع ٩٥ قوله الاول اي المذكور في باب الدعاء في الاستسقاء قالما هو جليل الله  
بن يزيد بلغف المضارع خطي كوفي والاشنان هما غير عبد الله بن زيد صاحب الاذان قال الكرمانى وقال العيني  
ليقل كان الاتقي ان يذكر هذا في باب الدعاء في الاستسقاء قالما لان كلبها يكونون فيه وكان الاول بيان تفاضلها  
شاك وليس بهنا ذكر عبد الله بن يزيد ١٣٥  
**أسماء الرجال**  
باب الدعاء اكثر ازله محمد بن ابي بكر القدي البصري معتمر هو ابن سليمان التيمي عمه الله هو ابن عمر بن حفص  
بن عاصم العمري ثابته هو ابن السمل البناني باب الدعاء في الاستسقاء ابو نعيم الفضل بن دكين زهير هو  
بن معاوية الكوفي ابى السنتي عمرو بن عبد الله السبيعي قال ابو اسحق هو عمر المذكور ابو اليان الحكم بن نافع  
محمى شعيب هو ابن ابى حمزة النحوي الزهري هو ابن شهاب عباد هو المازني عمه عبد الله بن زيد المازني  
باب الجمر بالقراءة ابو نعيم الفضل بن دكين ابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن باب كيف الخ  
أدوم هو ابن ابى ياس باب صلوة الإتيية هو ابن سبيد بن جميل الشقفي عباد هو ابن تميم بن غزيرة  
انصاري المازني عن عمه عبد الله بن زيد بن عاصم المازني وهو اخو امير لامر باب الاستسقاء ابو عبد الله  
بن محمد هو المازني باب استقبال القبلة محمد هو ابن سلام البيهقي عبد الوهاب بن عبد الحميد الشقفي يحيى  
بن سعيد الانصاري ابو بكر وعبد الله المذكورون أنفا باب رفع الناس الزهري حل اللغات  
نكتشت نكتشت الاكليل بالكرهما عا طاشنى وروضة مكلثة جموعة بالوروعصاية تزين  
لجواهر وسمى الساج اكلا ١٣٦ هـ هو عبد الرحمن بن عبد الله بن شبيب بن عبد الله بن مسعود مات سنة  
١٣٦ هـ قس

**١** قوله فسقوا الناس برقع الناس على البهليل من الغيرة لو فاضل  
 على لغة الكوفي البراءة وبعجزوا نصب على الاختصاص أي عني الناس الذين في المدينة وحولها ١٢  
**٢** قوله الكليل بمكر العزوة وهو شئ مثل عصا تزين بالجوهر ويسمى الساج الكليل كما في جنتي وفي  
 الجمع وهو ما حاد بالشئ ويطلق على كل شيء وروضة مملكة أي محفوظه بالنور ١٣  
**٣** قوله خرج عبد الله يعني  
 الأصغر وكان أذناك أميراً على ما كوفه من جهة عبد الله بن الزبير في سنة ست وخمسين قبل غلبة المعتز بن أبي بيه  
 عليها ١٤  
**٤** قوله فحول إلى الناس قال الكوفي أن فان قلت بنزاهل على وقوع التحويل لأم على كيفية قلت  
 معناه حول حال كونه داعياً مقدماً على تحويل الرواد والصلوة انتهى وفي فتح الباري القاضيه لما لم يبين من الخبر  
 ذلك كان كأنه يقول هو على التغيير بمن المستفاد من خارج إذ الفتحة بجانبه اليمين لما ثبت أن كان رجسه  
 اليمين في شأنه فلم يصل به التحويل بعد الفراغ عن الموعظة انتهى ١٥  
**٥** قوله ثم حول رواه الموطأ في عطفه ١٦  
**٦** قوله صلى الله عليه وسلم قال أبو يوسف ومحمد السنن أن يصل الإمام ركعتين بمجاعة كعبية صلوة العيد وير  
 قال مالك والشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة ليس في الاستسقاء صلوة مستوفية في مجاعة فان صلى الناس  
 وحدا ما جازعوا الاستسقاء الدعاء والاستسقاء لقوله تعالى استغفروا لكم إن كان غفلاً فاعلموا أن الاستسقاء ليس واجباً  
 على من يزول الغيث بل الأصل فيه الدعاء والتضرع دون الصلوة ولؤديه ما في سنن سعيد بن  
 منصور بسند جيد لا الضعيف قال خرج عمر بن الخطاب في سنة ثمان على الاستسقاء فاعلموا أن الاستسقاء  
 طلبت الغيث بماء وريح الساء الذي يستعمل بالمرط ثم قرأ الاستغفار ثم تلووا الآية ذكره الحنفى وقال ويشهد  
 لذلك أحاديث ثمانية في شرفه ثم قال في هذه الأحاديث والأثر كلها تشهد على حقيقة أن الاستسقاء مستفاد  
 وعاد واجب عن الأحاديث التي فيها الصلوة أي كديث الباب ونحوها بأنه صلى الله عليه وسلم فاعلموا أن الاستسقاء  
 أخرى وذلك لا يدل على السنة وإنما يدل على الجواز انتهى ١٧  
**٧** قوله فصل ركعتين وقلب رداة قال  
 محمد بن النوفلى أبو حنيفة وكان لا يرى في الاستسقاء صلوة وإنما في قولنا فان الإمام يصل بالانس ركعتين ثم  
 يعود ويقول رواه فنجعل اليمين على اليسر واليسر على اليمين ولا يفعل ذلك أحد إلا بالام انتهى قال على القارى  
 وهو اختيار الطحاوى ولا في حقيقة أن الاستسقاء دعاء وسائر أحواله لا يفعل فيها رداة ولا فعل عليه السلام كان









اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خسفت الشمس فقام فكبر فقرأ ركعة طويلة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده فقام كما هو ثم قرأ ركعة طويلة وهي ادنى من الركعة الاولى ثم ركع ركوعاً طويلاً وهي ادنى من الركعة الاولى ثم سجد سجوداً طويلاً ثم فعل في الركعة الاخيرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلت الشمس فنخطب الناس فقال وكفى الشمس والقمر ايتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا يحيا به فاذا رأيتموها فانزعوا الى الصلوة يا ايها الذين امنوا

قال ابو عبد الله عليه السلام لا ينكسفان لموت احد ولكن يخوف الله بها عباده بالكسوف قال ابو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حماد بن زيد عن يونس عن الحسن عن ابى بكرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر ايتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولكن يخوف الله بها عباده ثم يذكر عبد الوارث وشعبة وخالد بن عبد الله وحماد بن سلمة عن يونس يخوف الله بها عباده وتابع مولاه عن مبارك عن الحسن قال اخبرني ابو بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يخوف الله بها عباده وتابعه اشعث عن الحسن يا ايها التوعد من عذاب القبر في الكسوف حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرو بنت عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان يهودية جاءت تسألها فقالت لها اعاذك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم يعذب الناس في قبورهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عايد ابائكم من ذلك ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة مركبا فخسفت الشمس فرجع حتى فتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهراني الحجر ثم قام يصلي وقام الناس وراءه فقام قياماً طويلاً ثم ركع ركوعاً طويلاً فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم رفع فسجد ثم قام فقام قياماً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم رفع فسجد وانصرف فقال ما شاء الله ان يقول ثم امرهم ان يتعوذوا من عذاب القبر يا ايها طول السجود في الكسوف حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابى سلمة عن عبد الله بن عمرو انه قال لما كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تودي ان الصلوة جامعة فركع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين في سجدة ثم قام فركع ركعتين في سجدة ثم جلس ثم جلى عن الشمس وقال وعاشه رضوان الله عليهما ما سجدت سجوداً قط كان اطول منها يا ايها صلو الكسوف جماعة وصلى لهم ابن عباس في صلاة زمزم وجتمع على بن عبد الله بن عباس وصلى ابن عمر حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال انحسفت الشمس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فصل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام قياماً طويلاً نحو من قراءة سورة البقرة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً و

النَّبِيُّ وَقَامَ وَهُوَ رَأْيُهَا قَالَ ۖ وَلَا تَحْيَا تَهْ حَيَاتِهِ ۖ قَالَ ۖ قَالَ إِبْرَاهِيمُ إِنَّ اللَّهَ مُتَعَلِّمٌ خَوْفَهُمَا عِبَادَةً ۖ يَخُوفُ بِهِمَا عِبَادَهُ ۖ ثُمَّ رَفَعَ ثُمَّ قَامَ فِيمَا تَمَرُّنَ

عن اليهود في نحو ذهاب التوراة شيئا بان الطواغيت نقلوا ان عليه السلام سمع اليهودية بذلك فارتاع ثم اوحى اليه  
بعد ذلك بفترة القبر اذ ان عليه السلام لما دأى الاستغراب عائشة حيث سمعت ذلك من اليهودية ورسالة عنه  
اعلم به بعد ما كان يسر ليرسخ ذلك في عقائد امته ويكوزا من على خيفة انتهى ١٣ **هـ** قوله ظن اني انجر الالف  
والنون في ظن اني انا من اهل بن خنيس الحرات وقيل لفظ ظن اني بتمامه مقم كذا قاله الكرماني والجر كسر جمع حجرة والمراد  
بيوت اذ وادع النبي صلعم كذا في المعنى ١٤ **هـ** قوله ثم امرهم ان يتعوزوا الخ هو محل الزمة فان قلت ما وجه  
مناسبة بصغرة المكسوف قلت كما ان المكسوف اذا ظلمه كذلك لا يقرب فخان مناه كما يتناف من بذه قاله الكرماني ويصين  
الحديث في الصغرة الثانية مع بعض متعلقات ١٥ **هـ** قوله في صفته نزع من الصفه موضع مقلل بمجمل في ور  
وعوش وقال الكرماني صفته بعلم الملهة وفي بعضها بالبعرة وهي بالكسر والفتح جانب الوادي وصفها جابها كذا ذكره  
اليعني قال ابن حجر لاصح لما يثبتها الا بطريق التوراة ١٦

## اسماء الرجال

**اسماء الرجال**  
صلی اللہ علیہ وسلم قتیبة البورجاشقی حماد بن زید بن درهم الاذوی البصری یونس ہوا بن بعبداحد  
البرقة الحسن بن ابی الحسن البصری الانصاری مولا سم ابی بکرۃ نفع بن الحارث باب التوز الخ  
عبد اللہ بن مسلمۃ ہوا القتیبی مالک ہوا الام المدنی مکیٹی ہوا بن سعید القطان باب طول السجود الخ  
الوفعیہ الفضل بن دکن الکو فی شیبان ہوا بن عبد الرحمن الخوی مکیٹی ہوا بن ابی کثیر البلیانی ابی سلمۃ  
ہوا بن عبد الرحمن بن عوف باب صلوة الکسوف الخ و مع علی بن عبد اللہ القابی المدعو بالسجد لانه کان  
یسجد کل یوم الف سجدۃ و مراد المؤلف بذک کل الاستشاد علی مشروعیۃ الجماعۃ فی صلوة الکسوف عبد اللہ  
ابن مسلمۃ ہوا القتیبی مالک ہوا بن انس الامام زید بن اسلم العدوی مولی عمر عطاء بن یسار مولی یمونۃ و  
عہ و فی العین تابع اشعث مبارک بن فضالۃ عہ مقصود منون فوق النضوة و بی ارتفاع اول  
النہار عہ فصر علی الاعزاز الی الزواہ و نصب جامعۃ علی الحال ۱۲ اک للہ علی علی بن الجماعۃ  
و ہذا لایشک فیہ لکن الراوی طوی ذکرہ اما اختصارا و اما اعتمادا علی القرنین و ہر الخاطیۃ ۱۳ ع حل اللغات  
فتی بضم الصاد البیہ مقصودا منونی ارتفاع اول السار الحمر و جمع حجرۃ ۱۴ ع قولہ ابن عباس  
ای صلی للہ علیہ عبد اللہ بن عباس فی صفۃ زمزم ای صلوة الکسوف جامعۃ رواہ ابن ابی شیبہ و غیرہ ۱۵

هو موضع الرحمة لانه استعمل في كل واحد كل واحد قال في الخبر الجارى قال ابى يعقوب ان البخارى اورد الرحمة بلفظ  
الاستفهام اشعاراً بان لم يترج عنه في ذلك شئ وقال بعضهم وعلله اشارة الى ما رواه ابن عيينة عن الزهري  
عن عروة لا تقولوا كسفت الشمس ولكن قولوا خسفت وهذا موقوف صحيح رواه سعيد بن منصور عنه قلت ترتيب  
البخارى يدل ان الخسوف يقال في الشمس والقمر جميعاً ذكر الامة وفيها نسبة الخسوف الى القمر ثم ذكر الحديث  
وفيها نسبة الخسوف الى الشمس وكذلك يقال بالكسوف فيها جميعاً لان في حديث الباب فقال في كسوف الشمس  
والقمر انهما آستان جند بلرد على عروة فيا ردى ادى منى عنه وبارى في حادثه يترج كسفت الشمس واستعمال الكسوف في الشمس والقمر  
للقمر اصطلاح الفقهاء وذكر الجوهري ان افصح انتهى ١٢  
١٢ قوله يخوف الله بها عباده فيه رد على اهل البشارة  
حيث قالوا ان الكسوف امر عادى لا تاخير فيه ولا تقديم لانه لو كان كما زعموا لم يكن فيه تخويف ولا فزع ولم يكن  
للاسماء بالصلوة والصدقة معنى ولئن سلمنا ذلك فالتخويف باعتبار انه يذكر باليقظة لكونه انذاراً قال الله تعالى  
فاذبحوا البقر والبقر الامة ١٣ اقس ١٣ قوله وتابوا يومئذى الى ما كان يوسى في رواية عن الحسن موسى  
عن مبارك واختلف في المراد بموسى فعيل هو موسى بن اسحاق التميمي وجرم به الى حفظ المزي وتيل هو موسى  
بن داود العنبي وبالله الى النافذة الديلمية وجماعة قاله البخارى وفي القسطلاني كمن رجع المافظ ابن حجر الاول بان ابن  
اسحاق معدود في رجال البخارى بخلاف ابن داود انتهى ١٤  
١٤ قوله عن مبارك وهو ابن فضالة بن  
الى امية القرشي العدوي البصري في مقال ولاد البخارى تنحصر الحسن على سماعه من ابى بكره ١٥  
١٥ قوله وتابوا لاشمت يعنى ابن عبد الملك الحارثي عن الحسن يعنى في عذق قوله يخوف الله بها عباده وقد وصل  
النسائي بهذه الطريقة وابن جبان وغيرهما من طرق عن اشعث عن الحسن وليس فينا ذلك واعلم ان موقع متاباة  
اشعث في بعض الروايات عقب متابعه موسى والصواب تعديله لما بناه من غلو روايته اشعث من قوله يخوف  
بها عباده قاله القسطلاني قال البخارى قلت لا يلزم من متابعه اشعث لمبارك بن فضالة في الرواية عن الحسن  
ان يكون فيه ذكر التوبيخ لان مجرد التابيع كفى في الرواية ١٦  
١٦ قوله ما نزل الله على وزن فاعل مصدر  
كما في قوله ما نزل الله ما فيه تقديره الخوذاً ما نزل الله ما منصوب على الحال وذو الحال مخذوف تقديره اعوذ  
حال كوني ما نزل الله وردى بالرفع على ما فيه خبره مخذوف اي انا ما نزل الله ١٧  
١٧ قوله من ذلك





ابن عمر رضي الله عنهما قال حدثنا يحيى بن ابي اسحق قال قال حذيثي قيس عن ابي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احدٍ ولكنهما ايتان من آيات الله فاذا رايتوهما فصلوا وحدا ثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال أخبرنا معمر عن الزهري وهشام بن عروة عن عروة عن عائشة قالت كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام النبي صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فاطال القراءة ثم ركع فاطال الركوع ثم رفع رأسه فاطال القراءة وهي دون قراءته الاولى ثم ركع فاطال الركوع وهو دون ركوعه الاول ثم رفع رأسه فسجد سجدتين ثم قمر فصنع في الركعة الثانية مثل ذلك ثم قام فقال ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احدٍ ولا لحيايته ولكنهما ايتان من آيات الله يريهما عبادة فاذا رايتهم ذلك فافزعوا الى الصلوة باب الذكر في الكسوف رواه ابن عباس في حديثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال خسفت الشمس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فزعاً يخشى ان تكون الساعة فاتى المسجد فصلى باطول قيام وركوع وسجود آية قط يفعله وقال هذه الايات التي يرسل الله عز وجل لا تكون لموت احدٍ ولا لحيايته ولكن يخوف الله بها عبادة فاذا رايتهم شيئاً من ذلك فافزعوا الى ذكر الله ودعائه واستغفاره باب الدعاء في الكسوف قاله ابو موسى وعائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو الوليد قال حدثنا زائدة قال حدثنا يزيد بن علقمة قال سمعت المغيرة بن شعبه يقول نكسفت الشمس يوم مات ابراهيم فقال الناس انكسفت الشمس لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشمس والقمر ايتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احدٍ ولا لحيايته فاذا رايتهم فادعوا الله واصلوا حتى يتجلي باب قول الامام في خطبة الكسوف ما بعد وقال ابو اسامة حدثنا هشام قال اخبرني فاطمة بنت المنذر عن اسماء قالت فأنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تجلت الشمس فخطب فحمد الله بما هو اهله ثم قال ما بعد باب الصلوة في الكسوف القبر حدثنا محمد بن عامر عن شعبة عن يونس عن الحسن بن عمار عن ابي بكر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن بن عمار عن ابي بكر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج عجز رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب اليه الناس فصلى بهم ركعتين فالتجلى الشمس فقال ان الشمس والقمر ايتان من آيات الله وانما لا ينكسفان لموت احدٍ فاذا كان ذلك فصلوا ودعوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنا للنبي صلى الله عليه وسلم يقال له ابراهيم مات فقال الناس في ذلك يا نبي صت المرأة على رأسها الماء اذا طال الامام القيام في الركعة الاولى باب الركعة الاولى والكسوف اطول حدثنا محمد بن عمار قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن يحيى عن عروة عن عائشة ان النبي صلى

الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احدٍ ولا لحيايته

ابن سعيد ٢ ولا لحيايته النبي وهو ما بينه ذكره في الكسوف رايها يتجلى بن عمار عن الحسن بن عمار عن ابي بكر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن بن عمار عن ابي بكر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج عجز رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب اليه الناس فصلى بهم ركعتين فالتجلى الشمس فقال ان الشمس والقمر ايتان من آيات الله وانما لا ينكسفان لموت احدٍ فاذا كان ذلك فصلوا ودعوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنا للنبي صلى الله عليه وسلم يقال له ابراهيم مات فقال الناس في ذلك يا نبي صت المرأة على رأسها الماء اذا طال الامام القيام في الركعة الاولى باب الركعة الاولى والكسوف اطول حدثنا محمد بن عمار قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن يحيى عن عروة عن عائشة ان النبي صلى

الذي فيه فاذا كان ذلك فصلوا بعد قول ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احدٍ ولا لحيايته ولو غمضت المقصود ١٣ قوله من كسفت ما بينهم اوله وفتح السين وفي رواية حتى ينكشف غاية المقدر اي صلوا من ابتداء الكسوف منتهين الى ان يجمعا او احداث التمام او انما موضع الزلزلة اذ امر بالصلوة بعد قول ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احدٍ فاذا كان ذلك فصلوا ودعوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنا للنبي صلى الله عليه وسلم يقال له ابراهيم مات فقال الناس في ذلك يا نبي صت المرأة على رأسها الماء اذا طال الامام القيام في الركعة الاولى باب الركعة الاولى والكسوف اطول حدثنا محمد بن عمار قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن يحيى عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن بن عمار عن ابي بكر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج عجز رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب اليه الناس فصلى بهم ركعتين فالتجلى الشمس فقال ان الشمس والقمر ايتان من آيات الله وانما لا ينكسفان لموت احدٍ فاذا كان ذلك فصلوا ودعوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنا للنبي صلى الله عليه وسلم يقال له ابراهيم مات فقال الناس في ذلك يا نبي صت المرأة على رأسها الماء اذا طال الامام القيام في الركعة الاولى باب الركعة الاولى والكسوف اطول حدثنا محمد بن عمار قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن يحيى عن عروة عن عائشة ان النبي صلى

وله طول القراءة في القيام ثم انصرف من صلاته ١٣ قوله في ركعتين حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن بن عمار عن ابي بكر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج عجز رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب اليه الناس فصلى بهم ركعتين فالتجلى الشمس فقال ان الشمس والقمر ايتان من آيات الله وانما لا ينكسفان لموت احدٍ فاذا كان ذلك فصلوا ودعوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنا للنبي صلى الله عليه وسلم يقال له ابراهيم مات فقال الناس في ذلك يا نبي صت المرأة على رأسها الماء اذا طال الامام القيام في الركعة الاولى باب الركعة الاولى والكسوف اطول حدثنا محمد بن عمار قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن يحيى عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن بن عمار عن ابي بكر قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج عجز رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب اليه الناس فصلى بهم ركعتين فالتجلى الشمس فقال ان الشمس والقمر ايتان من آيات الله وانما لا ينكسفان لموت احدٍ فاذا كان ذلك فصلوا ودعوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنا للنبي صلى الله عليه وسلم يقال له ابراهيم مات فقال الناس في ذلك يا نبي صت المرأة على رأسها الماء اذا طال الامام القيام في الركعة الاولى باب الركعة الاولى والكسوف اطول حدثنا محمد بن عمار قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان عن يحيى عن عروة عن عائشة ان النبي صلى

عند من تأخذ الساعة الى ظهور مقدمات وعلا مات قلبها اما لان غلبة الخشية والدشنة ونجاة الامور العظام تذل الى الانسان عما يعلم واما لانه يحوز ان يكون ظهور المقدمات قبلها وتأخرها مشروطا عند الله تعالى بشروط غير معلومة فمن الجائز تخلف بعض تلك الشروط وتقدم قيام الساعة لذلك والله تعالى اعلم والشرح حول ذلك على انه عشرين يكون مقدمات الساعة وفيه من وجوده صلى الله عليه وسلم من مقدمات الساعة فمطلق المقدمة لا يوجب الخشية والله تعالى اعلم اهـ







يقهر الصلوة الرابعة لانه كان مترودا متى تيسر له ففرغ حاجته قال القسطلاني قال السيوطي والامام داود من هذا الوجه  
سبعة عشر وله من وجوه اخر من ابن عباس خمس عشرة ومن حديث عمران بن حصين ثمان عشرة وجميع البيهقي بان من  
قال تسع عشرة لومي الدول والخزرج ومن قال سبعة عشر هذا من مقال ثمان عشرة اجماعا وهذا من خمس عشرة  
ضعفها النووي انتهى ١٣ **٤٢** قوله اقمنا بها مشرا لاينا في الحديث السابق لان ذلك في فتح مكة وهذا في غير  
الوداع قال السيوطي قال علي القاري في الزكاة والحديث بظاهره ينافي في مذاهب الشافعي من انه اذا اقام الدجعة  
يجب الاقام انتهى وفي الحديث وبه قال مالك واهله وعلماء في منيفه يقهر الم من اذا اقامه خمسة عشر يوما وحكاها ابن  
المن شعبة بسند صحيح عن مجاهد كان ابن عمر اذا ابع على اقامه خمس عشرة صلى الربا وقال محمد بن كمال اننا لا نأخذ بالبعينة  
فانما بنى بن مسلم عن مجاهد بن عبد الله بن عمر نحوه وفي البداية وهو ما قول ابن عباس وابن عمر قال ابن البسام  
اخرجه الطحاوي متناظرا كرهه شيئا ١٣ **٤٣** قوله ثم انما يجزى بيانه في الصغرى الآية ١٣ **٤٤** قوله آمن ما  
كان بيني وبينه صلى بنا والجال انما انكره لكوننا في سائر الاوقات اسما فيه دليل لعمود على انه يجوز التقهر في السفر  
من غير خوف ورد على من زعم ان التقهر يخص بالخوف والحرب ١٢ ع **٤٥** قوله ليعجز رابعة هو موضع الترجمة  
وان لم يصرح في الحديث بغاية فانما معروفة من الواقع ١٣ قسطلاني **٤٦** قوله ان يجعلوها اي يجتمع لان  
مع بدى لانه لا يجوز الا المتكلم حتى يبلغ البدى محله ونسخ الخ بالجمعة خاص بالذين جوامع صلعم كما رواه ابو داود  
وابن ماجه ١٣ كذا في القسطلاني **٤٧** قوله فرمنا هو معرب فارسي والغرض غلاته اياما وقال ابن جرير  
اصح ما في المثل انه ثلثة آلاف وثمانمائة وكذا في رابعة آلاف ذراع ١٢ **٤٨** قوله لا تاسف المرأة ١٢  
مطابقة للترجمة من حيث ان يبين الابهام الذي في الترجمة ففسره ابولا بقوله سمي النبي صلعم اسقروا ما وليه وثانيا  
بقوله وكان ابن عمر ثالثا بهذا الحديث لان ابهام الترجمة والملاحية تناول المتكلم ١٢ **٤٩** قوله قديمة لكونها في رواية  
بريدوا في اخرى يوحى ومنعت رواية الثلاث عن ابن عمر قال القاضي جيا من هذا كذا ليس يتناظر ولا يختلف  
لاننا في مواطن مختلفة نوازل متفرقة في ثبوت كل من صحبا بلغة متناوذا حدث لهما واحد حدث مرات باسلى  
اختلفا ما صحعا وبسبب اختلاف هذه الروايات اختلف الفقهاء في تفسير المسافر واقل السفر فسمى مختصرا قال  
الطحاوي انفتحت النماز التي فيها هذه الثلث كلها من النبي صلعم في تحريم السفر ثلثة ايام على المرأة بغير حرم واختلف

أيكم يقتصر عليه في الإقامة وقوله حتى يقصر أي لاجل أن يصم له القصر حالة الإقامة لاجل أن يستمر على القصر الذي كان عليه في حالة السهر وهذا رجوع الكلام إلى ما ذكرنا من معناه قوله فنحن إذا سافرنا تسعة عشر أي اقمنا في بلدة مسافرين غير أخذ من لها وطعنا وصد المحديث يدل على هذا المعنى قوله تمكن يصلي ركعتين ركعتين كناية عن قصر الواجبة أو ركعتين موضع أربع فأنها محل القصر وأما سوى المغرب وترك الاستثناء لفظا لظهوره (قوله من ما كان) يمكن اعتباره صفة لحين أي صلى بنا حينها من الإخوان والله تعالى أعلم - (قوله لا تسافر المرأة) يحمل على سفرها بلا زوج والافسقر المرأة مع الزوج هو الأصل اهـ سندی.

حائشة قالت الصلوة اول ما فرضت ركعتان فأقرت صلوة السفر وأتمت صلوة الحضر قال الزهري فقلت لعروة فبأبأ عائشة تتم قال تأولت ما تأول عثمان يا بكي يصلي المغرب ثلثا في السفر حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله إذا أعجله السير في السفر يؤخر المغرب حتى يجتمع بينهما وبين العشاء قال سالم وكان عبد الله بن عمر يفعل إذا أعجله السير وزاد الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال قال سالم كان ابن عمر يجتمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة قال سالم وأخبرني عمر المغرب وكان استصرخ على امرأته صفية بنت أبي عبيد فقلت له الصلوة فقال فقلت له الصلوة فقال سر حتى سار ميلين أو ثلثة ثم نزل فصلى ثم قال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وآله إذا أعجله السير وقال عبد الله رأيت النبي صلى الله عليه وآله إذا أعجله السير يقيم المغرب فيصليها ثلثا ثم يسلم ثم قلما يلبث حتى يقيم العشاء فيصليها ركعتين ثم يسلم ولا يستبج بعد العشاء حتى يقوم من جوف الليل يا بكي صلوة التطوع على الدواب حيثما توجهت به حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا عبد الواعظ قال حدثنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن عامر عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وآله يصلي على راحلته حيث توجهت به حدثنا أبو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله أخبرنا أن النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم كان يصلي التطوع وهو راكب في غير القبلة حدثنا عبد الأعلى بن حماد قال حدثنا وهيب قال حدثنا موسى بن عرقبة عن نافع قال كان ابن عمر يصلي على راحلته ويوتر عليها ويخبر أن النبي صلى الله عليه وآله كان يفعلها باب الأيماء على الدابة حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال ثنا عبد الله بن دينار قال كان عبد الله بن عمر يصلي في السفر على راحلته أينما توجهت به يومئذ وذكر عبد الله أن النبي صلى الله عليه وآله كان يفعلها باب ينزل المكتوبة حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أن عامر بن ربيعة أخبره قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وهو على الراحلة يستبج يومئذ برأسه قبل أن توجه توجه ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله يصنع ذلك في الصلوة المكتوبة وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال قال سالم كان عبد الله يصلي على دابته من الليل وهو مسافر ما يبالي حيث كان وجهه قال ابن عمر وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يستبج على الراحلة قبل أن توجه توجه ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال حدثني جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وآله كان يصلي على راحلته نحو المشرق فإذا أراد أن يصلي المكتوبة نزل فاستقبل القبلة باب صلوة التطوع على الجمار حدثنا أحمد بن سعيد قال حدثنا حبان قال حدثنا هم قال أخبرنا أنس بن سيرين قال استقبلنا أنس بن مالك حين قدم من الشام فلقيناه بعين التمرف رأيت

الصلوات ركعتين ركعتين النبي قال رسول الله يعظم على الدابة بين ربيعة حيثما كان حدثنا أنس

**أوله** قوله فأقرت صلوة السفر تختلف الما العلم فيه فذهب جماعة منهم إلى ظاهره وهو مردود ما يوجب لفظنا وجوب السفر وما ذكروا لا يجوز لأنهم لم يصلي في السفر إلا ركعتين ركعتين في الرباعية ومدينت عائشة واضح في أن الركعتين للسافر من غير أن يكون غلظ ولا زيادة عليه ومن ذهب إلى هذا عن عبد العزيز بن معمر في السفر ركعتان لا يصح غيرهما ذكره ابن حزم عجمية وعللوا به إلى سليمان بن بوقول إلى حنيفة وأصحابه وقول بعض أصحاب مالك وروى عن مالك أيضا وهو المشهور عندنا قال من أقر في السفر في الوقت واستدوا بعد ركعتين من الغياب صلوة السفر ركعتان تمام غير قصر على سنان نبيكم صلواتهم الساني بسند صحيح ومن ابن حزم صحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلوة السفر ركعتان من ترك السنة كفر ومن ابن عباس من صلى في السفر ركعتين لكن صلى في الحضر ركعتين وهو قول عمرو بن دينار وابن عباس وابن مسعود وجاهلوا بن عمرو الثوري أما تمام عثمان فاختلوا في تأويله قيل إنهم أرادوا أن الصلوة ركعتان ركعتان ابتدأوا بها السفر ولكن بقي الأشكال في تمام عائشة لأنها أخبرت بغير ركعتين في حق المسافر ثم أنها كيف تتم فكذا سأل الزهري عن عروة ما بال عائشة تتم فأجاب بقوله ما طفت ما تأول عثمان أجيب بأن سبب تمام عثمان أنه كان يرى السفر ركعتين كان ثلثا ركعتين أو ما من أقام في أثناء السفر فحكم المقيم فحكم والدليل عليه ما رواه أحمد بن حنبل عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال لما قدم علينا معاذ بن عباد جابا حصل بنا النظر ركعتين بركة ثم انصرفنا إلى دار الندوة فدخل عليه مروان وعمرو بن عثمان فقالا لقد رعبت امرأنا بنك قال وكان عثمان حيث أتم الصلوة إذا قدم مكة يصلي بها الظهر والعصر والعشاء والرباعية ثم إذا خرج إلى منى وعرفه فحضر الصلوة فإذا فرغ من الحج وأقام بمنى أتم الصلوة انتهى فهذا التأويل يرتفع الأشكال بين خبر عائشة وفعلها. هذا كله من المعنى على وجه الالتفات من المقامات المختلفة قال الليث فان قلت كيف دلالة هذا الحديث على الترتيب قلت المطلق لفظ السفر يدل على أنه إذا فرغ من موضعه يقهر بصدق السفر فخرج عليه انتهى ٢ قوله يصلي على راحلته هذا بالاجماع في السفر واختلوا في الحضر فمن جوزه كالأبي يوسف وبعض الشافعية استدوا لوجوب مدينت الباب ومن منع عمل الحديث على السفر ١٢ ع قوله لو لم يكن عليها ما قال مالك والشافعي وأحمد وأصحابي وقالت الحنفية هذا الروي عن ابن عمر كان قبل أن يحكم امرأته لا كان

**حل اللغات** استصرخ بعضهم أثناء آخره معجبة منيا للمفعول من الصرخ وهو الاستغاثة بصوت مرتفع الميل بالسرارية آلاف خطوة وبوئلت فرسخ يستج يستغل استقبلنا بسكون الام عين التمر بالشاة وسكون اليم موضع بطون العراق مايلي الشام ١٢ ع ومن الصرخ بالياء المعجزة واصلة الاستغاثة بصوت مرتفع أي أخبر بموت زوجة وكان هذا الطريق

كلمة ١٢ ع

(قوله وحيثما توجهت به) أي في أي جهة توجهت الدابة إليها

يصل على حمار وجهه من ذا الجانب يعني عن يسار القبلة فقلت رأيتك تصلي لغير القبلة فقال لولاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل لم أفعله رواه ابراهيم بن طهمان عن ججاج عن انس بن سيرين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلوات وقبلها حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد ان حفص ابن عاصم حدثه قال سالت ابن عمر فقال صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم أدركه يستحب في السفر وقال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عيسى بن حفص بن عاصم قال حدثني ابي انة سمع ابن عمر يقول صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لا يزيد في السفر على ركعتين وابا بكر وعمر وثمان كذلك باب من تطوع في السفر في غير دبر الصلوات وقبلها رواه النضر بن علي في السفر ركعتي الفجر حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبه عن عمرو بن مرة عن ابن ابي ليلى قال ما اخبرنا احدا انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في السفر غير ما ذكرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة اغتسل في بيته فغسل ثلث ركعات فما رأيت في صلاته اخف منها غير انه يتم الركوع والسجدة وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبد الله بن عمار بن ربيعة ان اباة اخبراه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر على ظهر راحلته حيث توجهت حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستحب على ظهر راحلته حيث كان وجهه يؤمى برأسه وكان ابن عمر يفعل باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال سمعت الزهري عن سالم عن ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جد به السير وقال ابراهيم ابن طهمان عن الحسن المعلم عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر اذا كان على ظهر سائر ويجمع بين المغرب والعشاء وعن حسين بن عيسى بن ابي كثير عن حفص بن غبيرة عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة المغرب والعشاء في السفر وتابعة علي بن المبارك عن يحيى عن حفص عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة المغرب والعشاء اذا جمع بين المغرب والعشاء حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء قال سالم وكان عبد الله بن عمر يفعل اذا اعجله السير يقيم المغرب فيصليها ثلثا ثم يسلم ثم قما يلبث حتى

الصلوة ثلثا سافر رسول الله عز وجل اثباتا ثباتا النبي صلى الله عليه وسلم انا حسين النبي ظهر يسير وحوب بن شداد بن عبد الله رسول الله

عياض ما اراد بذلك قال الادوان لا يخرج منه قال ولم يقل احدنا ولا منهم يجوز الجمع في السفر فدل على ان معنى الجمع ما ذكرناه انتهى وما ورد في ابي داود وغيره من ساذن جبل انه لم يصح ان يركب في السفر اذا غابت الشمس قبل ان يركب جمع بين الظهر والعصر وان ترحل قبل ان تترك الشمس اخر الظاهر في نيل للعصر في المغرب مثل ذلك الحديث قال الشعبي انكر ابو داود هذا الحديث وحكي عنه ايضا انه قال ليس في تقديم الوقت حديث قائم والبخاري مع تبعه لا شيئا على الحقيقة لم يوجد حديثا يدل على تقديم الجمع صريحا فانما ظاهره انه لم يجد رواة لما ترك بل ما اوردته تقوى به الحقيقة حيث قال فان زاعت الشمس قبل ان يركب صلى الظهر ثم ركب كما سيجي في السفر الاية قال الحسن بن سنان ان الجمع في السفر لم يكن حلتا على جميع العصور حتى لا يعارض الجواز والادوية العقلية وهو قولهم فلو على الصلوات اى ادوا في وقتها وقال انه ان الصلوة كانت على المؤمنين كما ما موقوتا وما اقتناه هو العمل بالاية والبرهان يحصل التوفيق بين الاعاديث التي ظاهرها يتعارض وما قالوه يؤدي الى ترك العمل بالاية وظهر على ما قالوا الجمع المعنوي فخصه لحدود الطرقة في السفر وسبقه بلام يجوز ذلك انتهى كلامه العيني قال محمد بن عمار بن الخطاب انكسب في الاقايين بناء هم ان يجمعوا بين الصلواتين ويجزى من الجمع بين الصلواتين في وقت واحد وكثير من الكبار اخبرنا بذلك الشافعي عن العلماء بن المارث عن مكي بن مكي عن محمد بن عمار بن الخطاب باب من لم يتطوع في السفر في غير دبر الصلوات وقبلها رواه النضر بن علي في السفر ركعتي الفجر حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبه عن عمرو بن مرة عن ابن ابي ليلى قال ما اخبرنا احدا انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في السفر غير ما ذكرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة اغتسل في بيته فغسل ثلث ركعات فما رأيت في صلاته اخف منها غير انه يتم الركوع والسجدة وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبد الله بن عمار بن ربيعة ان اباة اخبراه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر على ظهر راحلته حيث توجهت حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستحب على ظهر راحلته حيث كان وجهه يؤمى برأسه وكان ابن عمر يفعل باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال سمعت الزهري عن سالم عن ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جد به السير وقال ابراهيم ابن طهمان عن الحسن المعلم عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر اذا كان على ظهر سائر ويجمع بين المغرب والعشاء وعن حسين بن عيسى بن ابي كثير عن حفص بن غبيرة عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة المغرب والعشاء في السفر وتابعة علي بن المبارك عن يحيى عن حفص عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين صلاة المغرب والعشاء اذا جمع بين المغرب والعشاء حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء قال سالم وكان عبد الله بن عمر يفعل اذا اعجله السير يقيم المغرب فيصليها ثلثا ثم يسلم ثم قما يلبث حتى

له قوله من ذا الجانب اى من هذا الجانب ولم يبين في هذه الرواية كيفية صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في السفر في الموطأ من يحيى بن سعيد قال رأيت اسنادا يوصل على ما رواه وهو مشهور الى غير القبلة يدرك ويصير اياما من غير ان يفتح جهته على شيء اى ع ١٢ له قوله لم يفعل ولا يؤيد فاك ما رواه السراج من طريق يحيى بن سعيد عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم على حمار وهو يسير الى خيبر واستاده حسن ويشهد لذلك ما رواه مسلم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم على حمار وهو يسير الى خيبر ومطابقة للرواية في ظاهره وانما خلاف هذا الباب بالذكر وان كان داخل فيها قبل لاشارة الى ان لا يضطر الى ان يكون الدابة طاهرة الغفلان لكن بشرط ان لا يمس الراكب ما كان غير طاهر منها وللتنبيه على طهارة عرق الحمار اى ع ١٣ له قوله فلم يركب يسير اى لم يركب على حمار يسير اى يتنقل بالنواقل الرباط وقال الرمزي اختلف اهل العلم بعد النبي صلى الله عليه وسلم فزعم بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان يتطوع الرجل في السفر بركبته على حماره وسنن ولم يركب من اهل العلم ان يسلم قبلها ولا بعدها ومعنى من لم يتطوع في السفر قبول الركعة ومن تطوع فله في ذلك فضل كثير وهو قول اكثر اهل العلم في التطوع في السفر انتهى لكن روى الرمزي عن ابن ابي ليلى حديث ابن عمر في حديثه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر ركعتين وبعدها ركعتين وكذا قال في المغرب قال العيني فيعمل حديث الباب على الغالب من الاحوال وما رواه الرمزي على انه فضل في بعض الاوقات بيان الاستحباب انتهى والادوية ان يعمل حديث النبي صلى الله عليه وسلم في ركعتين على حاله لا يتركها من المختار من مذهبه والله تعالى اعلم اى ع ١٤ له قوله غير انما في بيته الى طالب واسما فافترق قال ابن بطال لا حاجة في قول ابن ابي ليلى بما روى عليه ما روى انه صلى على النبي صلى الله عليه وسلم في طريق حجة ذكره العيني واود وخمس وعشرين طريقا في نبوته اى ع ١٥ له قوله كان يسير على ظهر راحلته هذا الاية في ما مر من قوله انه يسير اى من ان يركب على الدابة في السفر لكن غير ان عمره فيقدم الحديث اى ع ١٦ له قوله يجمع بين صلاة الظهر والعصر الحديث بظاهره موافق لما في ايجاب الطحاوي من هذا الحديث وانما لا بد من الاية في آخر وقتها وان في اول وقتها ولا يؤيد هذا الحديث حديث ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غير خوف ولا سفر رواه مسلم وفي نسخة جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا مطر قبل ان

قوله فلم يركب يسير اى اشار بالركعة الى انه محمول على النافلة المتصلة بالركعة فلا ينافي ما ثبت في حديث ابن عمر من انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في السفر ركعتين في الليل ونحوه ويدل على ما ذكره مورد الحديث في مسلم انه رأى ناسا قايما اى بعد صلاة الظهر فذكر عليهم وقال لو كنت مسجدا لانت و ذكر بعض ما ذكره المصنف ولعل معنى لو كنت مسجدا لانت لو صليت النافلة على خلاف ما جاء في السنة لا تمت على خلافها اى لو تركت العمل بالسنة لكان تركها لا تمام الفرض واجب واول من تركها لا بيان النقل وليس المعنى لو كانت النافلة مشروعة لكان الاتمام مشروعا حتى يرد عليه ما ذكره النووي من ان الفريضة متعلقة فلو شرعت تامة لاحتتم الاتمامها ما النافلة فهي الى غير المصلي فلا حرج عليه في شرعها والله تعالى اعلم ثم قوله فلو شرعت تامة يقتضى ان الفريضة في السفر لم تشرع تامة وهو مخالف لمذهب النووي وانما هو موافق لمذهب النورى وانما هو موافق لمذهب اصحابنا في الحقيقة والله تعالى اعلم

يقيم العشاء فيصليها ركعتين ثم يسلم بينهما ركعتين بعد العشاء بسجدة حتى يقوم من جوف الليل **حدثني** اسحق قال  
 اخبرني عبد الصمد قال **حدثني** حرب قال **حدثنا** يحيى قال **حدثنا** حفص بن غبید الله بن انس ان انساً حدثه ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين هاتين الصلاتين في السفر يعني المغرب والعشاء **باب** يؤخر الظهر الى العصر اذا رحل قبل ان تزيغ  
 الشمس فيه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن الواسطي قال **حدثنا** الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب  
 عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رحل قبل ان تزيغ الشمس اخر الظهر الى وقت العصر ثم يجمع بينهما فاذا  
 زاغت صلى الظهر ثم ركب **باب** اذا رحل بعد ما زاغت الشمس صلى الظهر ثم ركب **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال **حدثنا** الفضل بن  
 فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رحل قبل ان تزيغ الشمس اخر الظهر الى وقت  
 العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل ان يرحل صلى الظهر ثم ركب **باب** صلاة القاعد **حدثنا** قتيبة بن سعيد عن  
 مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته وهو شاك ف صلى جالساً وصلى وراءه قوم  
 قياً ما فاشا اليهم ان اجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفعه فارفعوا **حدثنا** ابو نعيم قال **حدثنا**  
 ابن عيينة عن الزهري عن انس بن مالك قال سقط رسول الله صلى الله عليه وسلم من فرس فخذش او فجعش شقه الايمن فدخلنا  
 عليه نعوده فحضرت الصلوة ف صلى قاعداً فصلينا قعوداً وقال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفعه فارفعوا واذا قال  
 فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد **حدثنا** اسحق بن منصور قال اخبرنا روح بن عبادة قال اخبرنا  
 حسين عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** اسحق قال اخبرنا عبد الصمد قال سمعت  
 ابن قال **حدثنا** الحسين عن ابن بريدة قال **حدثنا** عمران بن حصين وكان مبسوراً قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلوة الرجل  
 قاعداً فقال ان صلى قائماً فهو افضل ومن صلى قاعداً فله نصف اجر القائم ومن صلى نائماً فله نصف اجر القاعد **باب** صلوة  
 القاعد **حدثنا** ابو معمر قال **حدثنا** عبد الوارث قال **حدثنا** حسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين  
 وكان رجلاً مبسوراً وقال ابو معمر مرة عن عمران بن حصين قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صلوة الرجل وهو قاعد فقال من صلى

بينهما ثنا انا **حدثنا** عبد الوارث ثنا النبي **حدثنا** اسحق بن منصور قال اخبرنا روح بن عبادة قال اخبرنا حسين عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين انه سأل

صلى الظهر ثم ركب. هذا هو الموقوف من عقيل الراوي في الكتب المشهورة بدون ذكر العشر ومقتضاه ان كان لا يجمع  
 بين الصلاتين الا في وقت الثانية منها وبما خرج من الجمع القديم كذا في فتح الباري وما ابحث في المعنى ١٢ -  
**له** قوله وهو شاك جالساً الى اي وهو يركع كما يشك من مزاجه مخوف عن الاعتدال ولعل شاك بالثبوت  
 اصله شاك ١٣ **له** قوله فخذش بضم الفاء المعجمة وكسر الدال اي انقضت جلده ١٤ **له** قوله او  
 فجعش بضم الجيم وكسر المعجمة شك من الراوي ومعناه اهد وتقدم بذكر الحديث ان في باب انما جعل الامام ليؤتم به  
 مع بيان ان حكمه مفسوخ بامتناعه من مرض الذي توفي فيه صلى الله عليه وسلم قاعداً وانما سلفه قاعداً ١٥ **له** قوله  
 قوله وكان مبسوراً بفتح الميم وسكون الواو وبها سين مبهمة اي كان به بواسير وهي في عرفت الاطباء نفاطات  
 تحدث في نفس مقعدة تنزل منها مادة ١٦ **له** قوله من صلى قائماً الجواب قال الخطابي اما قول من صلى  
 قائماً فلنصف اجر القاعد في الاصل في سمعته الا في هذا الحديث ولا احتفظ  
 من احد من اهل العلم بوضع في صلوة الطلوع قائماً كما رخصوا فيها قاعداً فان سمعت هذه اللفظة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم  
 يكن من كلام بعض الرواة الا في الحديث وقاس على صلوة القاعد واعتبره بصلوة المريض قائماً الا ان لم يقدر على القعود  
 فان الطلوع مضطرب القاعد على القعود ما تركه يجوز ايضاً للسافر اذا تطوع على راحته فاما من جهة القياس  
 فلا يجوز لان يصلي مضطرباً كما يجوز لان يصلي قاعداً لان القعود شكل من اشكال الصلوة وليس الاضطراب في  
 شيء من اشكال الصلوة بل ما ذكره المعنى وفي الحكم في قال الخطابي انما لا يركع المريض المضطرب الذي لو تعامل في القيام  
 لا يمكنه ذلك مع شدة المشقة والزيادة في ألم العلة الموضوعتين عنه وجعل اجر القاعد على النصف ترجيحاً في القيام  
 للزيادة في الاجر مع جواز القعود من صلاة قاعداً وكذا في المضطرب الذي لو تعامل لكنه القعود مع شدة المشقة جعل اجره  
 على النصف مع جواز صلاته على تلك الحالة قال ولعل هذا الكلام كان قائماً في مسئلة وجوابه على ما  
 في مسئلة وليست عليه سور على ما فيها من الاذى بالما من القيام في الصلوة مع الرخصة في القعود ١٧  
**له** قوله **باب** صلوة القاعد بالاياء ليس في حديث الباب ما يناسب الترجمة انما فيه ذكر اليوم وفلا غرض

(قوله ان صلى قائماً فهو افضل ومن صلى قاعداً فله نصف) حمله كثير من  
 العلماء على التطوع وذلك لان افضل يقتضي جواز القعود في الفراغ مع عدم القدرة على القيام فلا يحقق في الفراغ ان يكون القيام افضل ويكون القعود جازاً بل ان  
 قدر على القيام فهو للمتعين وان لم يقدر عليه يتعين القعود وما يقدر عليه بقى انه يلزم على هذا الحمل جواز النقل مضطرباً مع القدرة على القيام والقعود وقد اختلف بعض  
 المتأخرين تكن اكثر العلماء انكروا ذلك وعد به بدعة وحدثنا في الاسلام وقالوا يعرف ان احد اصلي قط على جنبه مع القدرة على القيام ولو كان مشغولاً فعليه ان يركع  
 صلى الله عليه وسلم ولو لمرة تبييناً للجواز فالوجه ان يقال ليس الحديث بمسوق لبيان صحة الصلوة وفسادها وانما هو لبيان تفضيل احدي الصلاتين الصحيحتين على الاخرى  
 وصحتها تعرف من قواعد الصحة من خارج فاصل الحديث انه اذا اصحت الصلوة قاعداً فهي على نصف صلوة القائم فرضاً كانت او تفلاً وكذا اذا اصحت الصلوة قائماً فهي على نصف  
 الصلوة قاعداً في الاجر وقوله ان المعذور لا ينتقص من اجرة ممنوع وما استد لواه عليه من حديث اذا مرض العبد او سافر كتب له مثل ما كان يعمل وهو مقدم صحيح لا يفيد  
 ذلك وانما يفيد ان من كان يعتاد عملاً اذا فاتته لعذر فذلك لا ينتقص من اجرة حتى لو كان المريض والمسافر تاركاً للصلوة حالة الصحة والاقامة ثم صلى قاعداً وقاصر حاله  
 المرض او السفر فصلوته على نصف صلوة القائم في الاجر مثلاً والله تعالى اعلم

بأنه فضل ولا يجوز القعود





اقول اعود بالله من النار قال فليقينا ملكا اخر فقال لي لم تر عرق قصصتها على حفصة فقصتها حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل وكان بعد اوتينا من الليل اوقيل باب طول السجود في قيام الليل حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي احدى عشرة ركعة كانت تلك صلاته يسجد السجدة من ذلك قد راى يقرا احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه ويركع ركعتين قبل صلاة الفجر ثم يضطجع على شقه الايمن حتى يأتيه المنادى للصلاة باب ترك القيام للمريض حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن الاسود قال سمعت جندبا يقول اشكى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلة اوليتين ثم حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان عن الاسود بن قيس عن جندب بن عبد الله قال احتبس جبرئيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت امرأة من قريش ابطأ عليه شيطانها فنزلت والضحى والليلة اذا سمع ما ودعك ربك وما قلى باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على قيام الليل والتواكل من غير ايجاب وطرق النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعليها ليلة للصلاة حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معاوية عن الزهري عن هذيل بنت الحارث عن امر سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال سبحان الله ما ذا انزل الليلة من الفتنة ما ذا انزل من الخزان من يوقظ صواحب الحجرات يا رب كاشية في الدنيا عارية في الآخرة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني علي بن الحسين ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال الا تصلين فقلت يا رسول الله انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يبعثنا بعثنا فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع الى شيئا ثم سمعته وهو يقول فخذوه وهو يقول وكان الانسان اكثر شئ جدلا حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليذكر العمل وهو يحث ان يعمل به خشية ان يعمل به الناس فيفرض عليهم وما سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة الضحى قط واني لا سجدتها حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناسا ثم صلى من القبلة فكثر الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة او الرابعة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اصبح قال قد رأت الذي صنعتم ولم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان يفرض عليكم وذلك في رمضان باب قيام

فكان حدثنا ثنى بن قيس عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا الثقات

النفوسية وخرج الراوى بعد ما بهمة ساكنة الى لم تخف والعين لا خوف عليك بعد هذا قال القزويني انما هذا شاذ عن رواى عبد الله بن جهم ولا عمن على انما عمن عني عن ابي داود عن عليك وذلك لعلنا ١٢ تو شج ١٢ قوله لو كان يصلي سجدة واحدة لا يفتن لا للشرط ولذلك لم يذكر لها جواب وبسناد من فضيلة قيام الليل وعليه بوب البخارى في هذا الباب ١٢ ١٢ قوله سفيان وهو الثوري نفس عليه المزني في الاطراف وفي رواية الترمذي سفيان بن عيينة وكذلك في رواية مسلم ولا يفرق بين الاطراف الا ان الظاهر ان السجدة واحدة عند كل واحد عالم بحمل الآخر وحمل عن الثوري الامرين فحدث مرة في الحديث الاول ومرة في الحديث الثاني ١٢ قوله امرأة من قريش وهي المولدة بنت حرب بن امية اخت ابي سفيان بن حرب امرأة ابي هب كذا في التوشيح ومطابقة للترجمة من حيث ان هذا من نسخة الحديث السابق كما يجي في التفسير ففما كل القرآن ويدفع بهذا ما قاله ابن التين وكذا احتجاس جبرئيل في هذا الباب ليس في موضع وذلك لان الحديث واحد لا تحا ومخرجه وان كان السبب مختلفا ١٢ ١٢ قوله قيام الليل والتواكل من غير ايجاب استشكلت الترجمة على امرين الترمذي ونفى الايجاب في حديث ام سلمة على الاول وهذا ما كتبه ثنى في قلت بل يؤخذ من الاما حديث الاربعة نفى الايجاب ولو هذا الترجمة من حديثي ما كتبه من قوله كان يدرك العمل ويؤجبه خشية الاخر ١٢ ١٢ قوله ما انزل من الخزان المراد بالترجمة انما الخزان فادس والروم او اوى اليه باستق بعد من الفتن وغيره فغيره بالانزال المراد بالترجمة او خزان فادس والروم كذا في بعض ١٢ ١٢ قوله من يوقظ صواحب الحجرات زاد في رواية شعيب عن الزهري عن عبد الصنف في الادب وغيره يري اذا واجه حتى يعلين وبذلك تظهر المطابقة بين الترجمة والحديث فان فيه التحريض على صلاة الليل وعدم الايجاب لو فخذ من ترك الامرين بذلك قاله السطواني وفيه دلالة على ان الصلاة تجي من شر الفتن كذا ذكره الكرماني ١٢ ١٢ قوله رب كاشية في الدنيا عارية في الآخرة بها تخفف اداى معا في الآخرة بغيره الترمذي او عارية من المساء اى رب نفي في الدنيا لا يفعل غيرا فوفيق في الآخرة وهو كالبياض موجب الايقال

للم هذا اطرف من الحديث السابق فلذلك ذكره ولا فلا مناسبة له بالترجمة (قوله ما ذا انزل الليلة من الفتنة ما ذا انزل من الخزان) كان المراد قد انزله او اوحى اليه بانه سينزل والله تعالى اعلم (قوله وهو يقول وكان الانسان اكثر شئ جدلا) لوصف التكليف من الجدال الذموم لانه لوصف التكليف به في هذه الدار لبطل دائرة التكليف بخلاف السمك به لمن يخرج عن وار التكليف اذا تاب عما ايلاهم عليه من الفعل فانه من الاحتجاج الصحيح كما قال فخرج آدم موثى والله تعالى اعلم ر قوله وما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة الضحى محمول على نفي رؤيتها كما جاء في بعض الروايات عنها وعلى نفي الدأ ومعة فلا يبا في ما جاء عنها انه كان يصلي حين يرجع عن السفر ويحتمل انها اخبرت اولها بالنفي مطلقا على حسب ما رعت ثم علمت انه كان يصليها حين الرجوع عن السفر بالسما من غيرها فكتبت بذلك والله تعالى اعلم

النبي صلى الله عليه وسلم الليل حتى ترم قد ما<sup>١</sup> وقالت عائشة حتى تفطر قد ما<sup>٢</sup> والفطور الشقوق انفطرت انشقت حدثنا ابو نعيم قال حدثنا  
مسعر عن زياد قال سمعت المغيرة يقول ان كان النبي صلى الله عليه وسلم ليقيم اولي صلى حتى ترم قد ما<sup>٣</sup> وساقاه فيقال له فيقول افلا اكون  
عبدا اشكورا يا ب من نام عند السحر حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس اخبر  
ان عبد الله بن عمرو بن العاص اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احب الصلوة الى الله صلوة داود واحب الصيام الى الله صيام  
داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما حدثنا عبد الله بن ابي عن شعبة عن  
اشعث قال سمعت ابي قال سمعت مسروقا قال سألت عائشة اى العمل كان احب الى النبي صلى الله عليه وسلم قالت الدائم قلت متى  
كان يقوم قالت يقوم اذا سمع الصارخ حدثنا محمد بن سلام قال حدثنا ابو الاحوص عن الاشعث قال اذا سمع الصارخ قام  
فصلى حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر لي عن ابي سلمة عن عائشة قالت ما الفاه السحر  
عندي الا نائما تعنى النبي صلى الله عليه وسلم باب من تسعر فلم ييم حتى صلى الصبح حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا روح  
قال حدثنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس بن مالك ان نبيا لله صلى الله عليه وسلم وزيد بن ثابت تسعرا فلما فرغا من سحورهما  
قام نبي الله صلى الله عليه وسلم الى الصلوة فصليا فقلنا لانس بن مالك كم كان بين فراغهما من سحورهما ودخولهما في الصلوة قال لقد  
ما يقرب الرجل خمسين اية باب طول الصلوة في قيام الليل حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الاعمش عن  
ابي وايل عن عبد الله قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فلم يزل قائما حتى هممت بامر سوء قلنا يا هممت قال هممت ان اقع  
واذ النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا حفص عمر قال حدثنا خالد بن عبد الله عن حصين عن ابي وايل عن حذيفة ان النبي صلى  
الله عليه وسلم كان اذا قام للتمجد من الليل يشوش فاه بالسواك باب كيف صلوة الليل وكيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل  
حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال ان رجلا قال يا رسول الله  
كيف صلوة الليل قل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فاوتر واحدة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني ابو جبرة

قيام الليل للنبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم قام حتى تفطر تتفطر ليقوم يصلي ليقوم يصلي السحر حدثني رسول الله من تسحر ثم قام الى الصلوة  
من تسحر ثم قام الصلوة اخبرنا طول القيام في صلوة الليل القيام في صلوة الليل باب كيف كان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي

لعمري قد بينت عادة في الحديث الاخر ونظما الشهد مع ذلك مشغرا بالسر ولا شك ان في السكوت غونا على دفع  
النوم فهو مشغور بالاستعداد لا طاعة قال في فتح الباري وبذلك قرب التوضيحات انتهى قال المكراني قال شارح التراجم  
وجاء قال حديث حذيفة في الترجمة ١٢ صلوم كان لا يدخل بالسواك الذي هو من تسعة قيام الليل فكيف يخيل بطول  
القيام الذي هو من السواك انتهى والشيخ في العلم ١٣ اسماء الرجال ابو نعيم الفضل بن دكين  
الكوني في مسعر كبير هو ان كدام كبير الكاف وتخفيف الملهة العامري السلي في ايو بكر ارازي وخفة التمنية  
ابن علقمة الشعلبي المغيرة هو ابن شعبة بن مسعود بن معتب الشقي صابا في السلم قبل المدينة باب من  
نام عند السحر علي بن عبد الله الحسن بن المديني سفيان هو ابن عيسى ابو محمد الكوفي عمرو بن دينار الكوفي ابو محمد  
عمرو بن اوس بن ابي اوس الشقي تابعي عمران هو ابن عثمان المروزي ابي عثمان بن جبلة المروزي شعبة  
هو ابن الجراح بن الودود العسلي اشعث بن ابي الشفاء المديني الكوفي مسروق هو ابن الاجر عن مالك  
الهمالي ابو العاشرة الكوفي مخمر ابو الاحوص سالم بن سليم الكوفي الاشعث بن ابي الشفاء المديني الكوفي موسى بن  
اسماعيل الشوكلي ابي موسى سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف باب  
من تسحر الا يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدوق روح هو ابن عبادة ابو محمد البصري سعيد هو ابن ابي غرير بن  
الشركي قتادة هو ابن دامة السدوسي باب طول الصلوة في قيام الليل بن حرب الازدي البصري شعبة بن  
الحجاج العسلي الاعمش سليمان بن مردان ابي وايل شقيق بن سلمة عبد الله هو ابن مسعود حفيص بن  
عرواح بن خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطمان حصين بن عبد الرحمن السلي ابي وايل شقيق بن سلمة  
حذيفة بن ايمان بن ابي اسحق كيف صلوة الليل ابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي شبيب هو ابن ابي حرة الحمصي  
الزهري محمد بن مسلم بن شبيب مسدد هو ابن سرمد الاسدي يحيى هو ابن سعيد القطان شعبة بن الجراح  
الحكمي الوهمي نصر بن عزمي السبيعي حل اللغات الصادر الديك ما الفاه السحرا واحدة  
السحر بالفتح اسم لا يشهر وقد تظم هممت قصدت فيشوش يدك

وقوله فيقال له فيقول الخ اي يقوله القائل انت مغفور له فلا سبب هذا الاجتهاد  
وهذا بناء على انهم يرون الاجتهاد في العبادة لطلب الغفرة فيرون ان من غفر له لا يحتاج الى الاجتهاد فارشد هم صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان الاجتهاد فيها قد يكون اداء لشكرها انعم  
الله تعالى به وجبت زيادة بزيادة النعم والمغفرة من اجل النعم فقطتني زيادة الاجتهاد في العبادة لا تركه وقوله وكان ينام نصف الليل الخ طاهرة انه ينام نصف الاول من الليل ويقوم  
الثالث بعد النصف ويلزم منه انه كان ينام متصلا بغروب الشمس وهذا بعيد غير متعارف وايضا قد رغب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس في هذا الفعل فلورض على هذا الوجه لما  
استقام ترغيب المسلمين فيه اصلا لا يجوز لهم ان يناموا متصلا بغروب الشمس الى نصف الليل فكان المراد انه كان ينام من حين ينام الى نصف الليل لا انه يستوعب النصف الاول  
بالنوم وان كان ظنية النصف بتقدير في بيتها ودرمها الاستيعاب ويجوز ان يحمل قوله يقوم ثلثه على انه يقوم شيئا من اول الليل وشيئا من وسطه بحيث يبلغ الكل الثلث فيحتل ان يغزو  
النصف والثلث والسدس من وقت النوم لا من تمام الليل فان قلت فيلزم الجهالة اذ لم يعلم انه لم يعلم انه من اى وقت ينام قلت وقت النوم معتاد متعارف عند غالب الناس  
فيجعل عليه فترتفع الجهالة والله تعالى اعلم وقوله كان اذا قام للتمجد من الليل يتنوش فاه بالسواك اي اهتماما بالصلاح الصلوة وطلب الادائها على اتم ادائه واحسن الاشك  
ان التطويل احسن واولى بالمرعاة من ذلك فمن يهتم باموال الصلوة على ذلك الوجه يتبع منه ترك الطويل فهذا وجه مطابقة والله تعالى اعلم وقوله ينزل بنا اي نزولا يليق  
بجنايته المقدس والحاصل ان التفويض والتسليم اسلمه القدر الذي قصص فهاكه معلوم وهو ان الثلث الاخير وقت استجابة دعاءه وفور مغفرة فينبغي لطالب الخير ان يتركه ولا

من الليل

نحوه انما لا ينبغي ان يتركه على الله تعالى اعلم

عن ابن عباس قال كان صلوة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركة يعني بالليل <sup>١٢٩</sup> حدثنا اسحق قال اخبرنا عبيد الله قال اخبرنا  
اسرائيل عن ابي حصين عن يحيى بن وثاب عن مسروق قال سألت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت تسعة  
وتسعة واحد عشر ركة الفجر حدثنا عبيد الله بن موسى قال اخبرنا حنظلة عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركة منها الوتر وركعتا الفجر <sup>١٣٠</sup> باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل وتوهمه وما سئم من  
قيام الليل وقوله يا ايها المزعزل قم الليل الا قليلا تصفه الى قوله سبحا طويلا وقوله علم ان كن تحضوه فتاب عليكم الى قوله استغفروا  
الله ان الله غفور رحيم قال ابن عباس نشأ قمار بالحبيشية وطأ مواطاة للقرآن اشد موافقة لسمعه وبصره وقلبه ليؤا طير اليوا  
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن حميد انه سمع انس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر من  
الشهر حتى نطق ان لا يصوم منه ويصوم حتى نطق ان لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الا رايته ولا تأمرا الا رايته تابعه سليمان  
وابو خالد الاحمر عن حميد باب عقد الشيطان على قافية الرأس اذا لم يقص بالليل <sup>١٣١</sup> حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا  
مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نام ثلاث  
عقد يعرب عند كل عقد عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت  
عقدة فاصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح خبيث النفس كسلان <sup>١٣٢</sup> حدثنا مؤمل بن هشام قال حدثنا اسمعيل بن علي قال  
حدثنا عوف قال حدثنا ابو رجاء قال حدثنا سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤيا قال اما الذي يطلع رأسه بالبحر فانه  
ياخذ القرآن فيرثه وينام عن الصلوة المكتوبة <sup>١٣٣</sup> باب اذا نام ولم يقص بال الشيطان في اذنه <sup>١٣٤</sup> حدثنا مسدد قال اخبرنا ابو الوحر  
قال حدثنا منصور عن ابي وايل عن عبد الله قال ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل فصيل ما زال نائما حتى اصبح ما قام الى الصلوة فقال  
بال الشيطان في اذنه <sup>١٣٥</sup> باب الدعاء والصلوة من اخر الليل وقال كانوا قلائد من الليل ما يجعون <sup>١٣٦</sup> ينامون <sup>١٣٧</sup> حدثنا عبد الله بن  
مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن ابي عبد الله الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك  
وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر يقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر  
له <sup>١٣٨</sup> باب من نام اول الليل واحيي اخره وقال سلمان لابي الدرداء ثم فلما كان من اخر الليل قال قم قال النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان  
حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة <sup>١٣٩</sup> وحديثي سليمان قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن الاسود قال سألت عائشة كيف كان صلوة

قوله عز وجل يا ايها المزعزل قم الليل الا قليلا نصفه او نقص منه قليلا او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا اناسلق عليك قولا ثقيلا ان ناشئة  
الليل هي اشد وطأ واقوم قليلا ان لك في النهار سبعا طويلا وقوله علم ان كن تحضوه فتاب عليكم فاقراء وما تيسر من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى واخرون يضربون  
في الارض يبتغون من فضل الله واخرون يقتلون في سبيل الله فاقراء وما تيسر منه واقبوا الصلوة واتوا الزكوة واقضوا الي الله قرضا حسنا ما تقدم ولا تؤخر من خير  
تجدوه عند الله هو خير او اعظم اجدا واستغفروا والله ان الله غفور رحيم <sup>١٤٠</sup> قال ابو عبد الله انس بن مالك شيئا انه لا يفطر باب عقد  
يعرب على مكان يضرب مكان <sup>١٤١</sup> الله عز وجل <sup>١٤٢</sup> وقال الله تعالى <sup>١٤٣</sup> وبالسجدة يستغفرون <sup>١٤٤</sup> ما يجعون نامون <sup>١٤٥</sup> قال ابو الوليد كانت

له قوله سبع وتسع واحد عشر اي تارة سبع  
ركعات وتارة تسع ركعات وتارة احدى عشرة بحسب اتساع الوقت وضيقه او عند من مرض وغيره او كرسنه  
قال السخا في رواية القاسم عن حماد بن عمار عن ابي اسحق عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
يعني الملقب في الثياب ثم الليل الا قليلا اي من وقت صلاة الفجر الى وقت صلاة المغرب اي من وقت صلاة الفجر الى وقت صلاة المغرب  
والنهار ما تشاء الليل اي قيام الليل اشهدوا قال اسمعيل بن يحيى نقل عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق  
على قد الشدة وقرا ابو عمرو وابن عامر اشهدوا بكسر الواو واللام والواو وسكون الطاء بغير مد من  
قرا بكسر يعني اشهدوا ما اوصى الله من قرا بفتح يعني في اليوم والليل في القول واقوم  
قيل يعني اثبت القراءة سبعا طويلا تقرؤا وتقبل في ممالك وشواغلك علم ان كن تحضوه اي كن تطيقوا قيام الليل  
فان عليك عبادة عن الترخيص في ترك القيام المقدرة فاقراء ما تيسر منه فقلوا ما تيسر من قيام الليل وهو  
تاسع لاول ثم شئنا جميعا بالصلوات الخمس قرؤا حسنا اي سائرا الصدقات المستحقة وسهرا قرؤا تاييدا للجملة كذا في  
العين والقطران وخبرهما <sup>١٤٦</sup> قوله على قافية الرأس اي قفاه او مؤخر العنق او مؤخر الرأس او وسطه <sup>١٤٧</sup> انس  
قوله ثلاث عقد كانه شبيه فعل الشيطان بان لم يفعل الساجد بالسجدة قال صاحب الشفاء المرامنه  
تفسيره واما الزكاة فذكره عليه سدا وعقد عقدا وقال ابن بطان قد فرس رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى العقد يقول عليك ليل  
طويل فكان يقول يا ايها المزعزل قم الليل الا قليلا تصفه الى قوله سبحا طويلا وقوله علم ان كن تحضوه فتاب عليكم الى قوله استغفروا  
الله ان الله غفور رحيم <sup>١٤٨</sup> قوله اجمع شيطان اي سروره وبه وقع الشيطان في من  
الطاعة وطيب النفس لما بارك الله في نفسه والجمع خبيث النفس بتركه ما كان اعتقاده او فواه من فعل الخير  
كسلان يعني بقاء اثر تخطيط الشيطان عليه وشوم تفرطه <sup>١٤٩</sup> قوله في رثه اي يترك حفظه والعمل به  
ونام عن الصلوة يعني في اذنه لا يسمع حتى يخرج وقتها وهذا قطع من الحديث سيا في رثه في كتاب الجني رثه <sup>١٥٠</sup>  
قوله ونام عن الصلوة المكتوبة بالرواها العشاء الاخره وفيه النسيئة للترجمه <sup>١٥١</sup> قوله بال  
الشيطان ان اذنه لا يسمع لان يكون حقيقة لا نيت انه يأكل ويشرب ويكلم وقال الطحاوي هو استعادة عن  
تكملة فيه وانما هو وخص الاذن دون العين فان المسامح هي موارد انتباه وخص البول من الاغصين لانه سهل

الافرى اي يا ايها الملقب في ثياب به قافية الرأس قناه او مؤخر العنق او مؤخر الرأس او وسطه فخصه بتركه







قَالَ مُحَمَّدٌ وَبُذِرَ كَرْدُ ذَلِكَ عَنْ عَمَارٍ وَابِي ذَرْوَانَسٍ وَجَابِرِ بْنِ زَيْدٍ وَعِكْرِمَةَ وَالزُّهْرِيَّ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ مَا دُرِكَ فَقَهْلًا  
 ارْضَنَا الْوَيْسَلِيُّونَ فِي كُلِّ اثْنَتَيْنِ مِنَ النَّهَارِ حَدَّثَنَا قَتِيبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ السَّكَنِ عَنْ جَابِرِ  
 بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الرَّسْمَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يَعْلَمُنَا الشُّرُوعَ مِنَ الْقُرْآنِ يَقُولُ أَذْهَبَ أَحَدُكُمْ  
 بِالْمَرْفَلِيِّ رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ لِيَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ  
 فَإِنَّكَ تَقْدِرُ رُؤُوسَ أَقْدَارٍ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ  
 أَمْرِي أَوْ قَالَ عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَأَقِمْ رُؤُوسَ الْأُمُورِ لِي وَتَبَيَّنْ كُلَّ شَيْءٍ لِي فِيهِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي  
 أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْ عَنِّي وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ ارْضِنِي بِهِ قَالَ وَيُسَيِّئُ شَأْنَهُ حَدَّثَنَا  
 الْمَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُلَيْمٍ الزُّرَقِيِّ سَمِعَ أَبَا قَتَادَةَ بْنَ رِبْعَةَ الْأَنْصَارِيَّ  
 قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يَصِلَ رَكْعَتَيْنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكُ  
 عَنْ اسْتَحْقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
 بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ قَالَ صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَجْمُعَةِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ حَدَّثَنَا إِدْرَسُ  
 قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُخْطَبُ إِذَا حَاجَّاهُ  
 أَحَدُكُمْ وَالْأَمَامُ يُخْطَبُ أَوْ قَدْ خَرَجَ فَلْيُصَلِّ رَكْعَتَيْنِ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَيْفُ بْنُ سُلَيْمَانَ الْمَكِّيُّ قَالَ سَمِعْتُ جَاهِدًا يَقُولُ  
 أُنِيَ ابْنُ عُمَرَ فِي مَنْزِلِهِ فَقِيلَ لَهُ هَذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ دَخَلَ الْكُفَّةَ قَالَ فَأَقْبَلْتُ فَأَجِدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ خَرَجَ  
 وَأَجِدُ بِلَا أَعْتَدَ الْبَابَ قَائِمًا فَقُلْتُ يَا بَلَاءُ أَصْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْكُفَّةِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ فَأَيْنَ قَالَ بَيْنَ هَاتَيْنِ الْأَسْطُوَانَتَيْنِ  
 ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ فِي وَجْهِ الْكُفَّةِ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْصَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَكْعَتَيْ الْفَجْرِ قَالَ بَيْنَ مَا لَكَ عَدَا عَلَى النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ بَعْدَ مَا أَمَّتْ النَّهَارُ وَصَفَقْنَا رَأْسَهُ فَرَكَمَ رَكْعَتَيْنِ بِأَبِ الْحَدِيثِ بَعْدَ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
 قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنِي عَنْ أَبِي سَلْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فَإِنْ كُنْتَ مُسْتَبْقِظَةً  
 حَدَّثَنِي وَالْأَصْحَابُ قُلْتُ لَسُفْيَانٍ فَإِنْ بَعْضُهُمْ يَرَوِيهِ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ قَالَ سُفْيَانُ هُوَذَا فِي بَابٍ تَعَاهَدُ رَكْعَتَيْ الْفَجْرِ وَمَنْ سَمَّاهَا تَطَوُّعًا حَدَّثَنَا  
 بَيَّانُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عُثَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صَلَّى

أَبِي الْقَوَالِ النَّبِيُّ فَرِيضَةً الْمَجْلِسُ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ سَلْبَةَ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ مَا شِئْتُ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ابْنِ سَلْبَةَ يَرْوَاهُ ذَلِكَ سَمَّاهَا

لا يدرك قبل الظهر ودوي مسلم والبوداودا الرندي عن عائشة كان يصل في بيتي قبل الظهر بعدا ودوي الرندي عن  
 علي كان يصل في بيتي قبل الظهر بعدا فاختلاف العدد محمول على التوسعة فالأكثر الاختيار الأكثر ١٣  
 خرج يحتمل أن يكون من تسمية كلام بلال وإن يكون كلام ابن عمر قاله يعني ثم الحاصل من جملة ما حديث الباب  
 اثبات التسبوع ثلثي ثلثي ولا اختلاف في مشروعية ما لا بدوا فاختلوا في الأفضل قال الشافعي إن الأفضل  
 في صلاة الليل والنهار ثلثي ثلثي وقال أبو حنيفة - الأفضل فيها أربع أربع وقال ما جاء في الليل ثلثي وفي النهار  
 رابع والأخبار وردت على أنها أفضل فاختارها ما ترجع عنه - وما لا يوافق مذاهب أبي حنيفة ما ورد عن عائشة كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يصل في الأربع ركعات لا يفضل بينهما بسلام بدهاء البويهي الموصلي في مسنده وما في مسلم من حديث حمادة  
 الشاشاني ما شئتم كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل في الأربع ركعات الحديث وما في الصحيحين من حديث  
 عائشة رضي الله عنها في بيان صلاة الليل يصل أربع فلا تسأل عن حسن وطوبى ثم روي فلا تسأل عن حسن وطوبى  
 الحديث فهذا الفضل في غير المراءاة والالتفات ثمانية فلا تسأل الخ كما ذكره ابن الهمام ١٣  
 أسماء الرجال تشييعه هو ابن سبيد شقيق عبد الرحمن بن أبي الموالي أسد زيد وقيل أبو الموالي جده  
 أبو محمد مولى آل علي المكي بن إبراهيم بن بشر بن فرقد البرجمي البجلي النخعي عبد الله بن سعيد بن أبي هند  
 الدريجي أو هو أبو ياسر العسقلاني شقيقه هو ابن الجراح الشامي عمرو بن دينار أبو محمد المكي أبو نعيم  
 الفضل بن دكين مجاهد هو ابن جبر الهمام المفسر باب الحديث بعد ركني الطبري بن عبد الله هو المديني سفيان  
 هو ابن عيسى السلمي أبو النضر سالم بن أبي أمية همداني أبو أمية ولا يروي ذو الوقت ولا يصل أبو النضر  
 حدثني عن أبي سلمة قال ابن جبر في التفسير سالم بن أبي أمية أبو النضر مولى عمر بن عبد الله البجلي المديني ثقة ثبت  
 وكان يرسل من التفسيرات باب تعاهد ركني الطبري بن عمرو أبو محمد الداعي يحيى بن سعيد  
 هو أبو الحسن ابن جبر في عبد الملك عطاء هو ابن دباح عبيد بن ميسرة البجلي القاسم ١٣  
 حل اللغات معاشي حياتي تعاهد التحفظ

١٤ قوله ارضنا الراوي بها للمدينة ومن فقها دار الزهري وناصح وسيدون المسيب  
 وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصوق وجعفر بن محمد بن علي بن الحسين ورواه عن أبي عبد الرحمن وعبد الرحمن  
 ابن هرم وأخرون ودوي بن هرون وغيرهم ١٢ يعني قوله ارضنا الاستشارة أي صلاحنا وادعائنا إلى طلب الخيرة  
 على وزن العينة اسم من قولك اختاره التذوي باب الاستفعال للطلب أي اطلب منك الخيرة أي اجتهد  
 وفي الأمور كلها وبل على العموم أي جليها ومقبرها وكثيرها وقيلها ولذلك قال صلح يسأل أحدكم ربح حتى تسع لعله  
 قوله ارضنا السورة من القرآن دليل على الإتمام بأمر الاستشارة وإن كان قد مضى فيه قوله إن استخبرك أي اطلب منك  
 بيان ما هو خير لي بطلب البادية وفي قوله قد تذك لتعليم أي بانك أعلم وقد تذك واستفدك أي اطلب منك  
 أن تجعل لي قدرة على ذلك وأطلب منك فضلك العظيم وكل عطاءك فضل ليس لأحد منك حتى في لغة وإنما علام الغيوب  
 استأثرت بها لا يعلم غيرك إلا من أقره ١٣ مطلق فسر ١٤ قوله أو قال في عاجل أمري وآجله بنزله  
 الاتفاق كلها أو يدل الآخرين وذكر الشيخ في اللغات وقال علي في المراجعة قال الجوزي أو في موضعين للغير أي أنت  
 مخبر شئت قلت عاجل أمري وآجله أو قلت معاشي وعاقبة أمري قال الطبري الظاهر أن شك في أن الصلح  
 قال ما جئته أمري أو قال عاجل أمري وآجله ويحتمل أن يكون الشك في أنه صلح قال في دوي ومعاشي وعاقبة أمري  
 أو قال بل الاتفاق الشئ في عاجل أمري وآجله وفقط في العادة في قوله في عاجل أمري وآجله فكذا وعاجل العزم  
 الدوي والدوي والآن في شئها والعاقبة ١٣ ١٤ قوله فاقدره لي هو بضم الدال وكسر الهاء أي افسر به وبه  
 لي من القدرة لأن القدرة ١٢ لغات ١٥ قوله ثم ركني من الأركان أي اجعل ركني ركني في الصلاة  
 طهرتك وقد تذك بأن يجعل اليقين وأنشراح المصدر من غير شك ودفعته وقد هو الأصل المعبر به الباب ١٣  
 لغات ١٤ قوله دوي حاشي جازم فاهمه أن يذكر بالسان بعد قوله هذا الأمر يذكر ما كانه ولعله يعني أن يتصور  
 المعاني في هذا الوقت والسر ١٢ لغات ١٥ قوله ركني قبل النظر قال محمد بن الطوع وهو من وقد بلغنا أن  
 أبي صلح كان يصلي قبل الظهر أربعاً وساق الحديث ثم قال أخبرنا بذلك بكبرون عاصم الجلي عن إبراهيم الشافعي عن  
 أبو الربيع الأنصاري قال يعني روي البخاري والبوداودا والنسائي من رواية محمد بن المنصور عن عائشة أن النبي صلى

تطويل بلا طائل كثير إذ يكفي لانتقاء المفهوم أن السؤال كان عن صلاة الليل فقط والتخصيص في الجواب إذا كان مبنياً على التخصيص في السؤال فلا مفهوم فأنهم روي قوله صليت مع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الإمام الظاهر أن المراد به العبة في مجرد المكان الروايات الشاركة والافتقار في الروايات غير معروف ويحتمل على بعدانه اتفاق  
 المشاركة أيضاً والله تعالى أعلم أهستدي

قوله باب ما يقرأ الخ لم يذكر في الباب ما يدل على تعيين المقروء في ركعتي الفجر بل ذكر ما يدل على تخفيف القراءة فيهما لذلك قيل كلمة ما للاستفهام عن صفة القراءة أي هل هي طويلة أو قصيرة قلت فعل في هذا يجب اعتباره الفعل اعني يقرأ بمعنى المصدر ما يتقدمان أو يذوها أي ما القراءة أي مصنفها فافهم ر قوله هل قرأ الخ بيان لكمال المبالغة في التخفيف ومثله لا يفيد الشك في القراءة ولا يقصده ذلك والله تعالى أعلم ر قوله قلت لابن عمر اتصلي الضحى الحديث وإن كان في نفي صلوة الضحى مطلقا لكن استدلل به على نفيه في السفر استدلل بحديث عائشة على نفيه في الحضر لانه قد يمنع اطلاقه بأن ابن عمر لم يطلع عليه بناء على اثباته في السفر بحديث آخرها في وعلى أشباهه في الحضر بحديث أبي هريرة فصار حاصل ما ذكر أن امر صلوة الضحى على التوسع لا حرج فيه فعلا ولا تركا والله تعالى أعلم

۳۰ ان کا ذیہ علی فی البیت تھا استدلال علی



سَمِيعٌ مِّنْ حَيْثُ كَانَ يَأْتِيهِ الْخَبْرُ مِّنْ أَمَّاكٍ كَثِيرَةٍ يُعْطِي السَّامِعِينَ وَيُظَاهِي السَّاغِرِينَ ۚ لَئِن لَّمْ يَظْهَرْ لَهُمُ الْآيَاتُ فَلَا يُؤْمِنُوا بِهِمْ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَلَئِن لَّمْ يَكُن لَّهُمْ آيَاتُ فَاعْلَمُوا

عليه وسلم فكبر وصَفَفْنَا وَرَأَى فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ فَسَلَّمْنَا حِينَ سَلَّمَ وَحَبَسَتْهُ عَلَى خِزِيرَةٍ تَصْنَعُ لَهُ فِسْمَةً أَهْلُ الدَّرَاتِ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فثاب رجال منهم حتى كثر الرجال في البيت فقال رجل منهم ما فعل مالك لا أراه فقال رجل منهم  
ذلك متافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقل ذلك إلا ترأه قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله فقال  
الله ورسوله أعلم أتأخرون فوالله لا تروى ودة ولا حديثه إلا إلى المتأقين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الله قد حرم على النار  
من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله قال عبيد بن الربيع فحدثها قومًا فيهم أبو أيوب الأنصاري صاحب رسول الله صلى الله  
صلى الله عليه وسلم في غزوته التي تولى فيها يزيد بن معاوية عليهم بارض الروم فانكروها على أبو أيوب قال والله ما أظن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال ما قلت قط فذكر ذلك علي فجعلت لله على أن سكتني حتى أقفل من غزوتي أن أسأل عنها عتيان بن مالك إن  
وجدته حيا في مسجد قومه فقلت فاهللت بحجة أو بعمرة ثم سرت حتى قدمت المدينة فأتيت بني سالم فاذا عتيان شيخ  
أعني يصلي لقومه فلما سألته من الصلوة سلمت عليه واخبرته من أنا ثم سألته عن ذلك الحديث فحدثني كما حدثنيته أول مرة  
باب التطوع في البيت حدثنا عبد الأعلى بن حماد قال حدثنا وهيب عن أيوب وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا في بيوتكم من صلواتكم ولا تتخذوها قبورًا تابعه عبد الوهاب بن عطاء بن يوسف بن  
باب فضل الصلوة في مسجد مكة والمدينة حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال أخبرني عبد الملك عن قزعة قال  
سمعت أبا سعيد أريعا قال سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم وكان غزاه مع النبي صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة وحديثا على قال  
حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام  
ومسجد الرسول ومسجد الأقصى حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن زيد بن رباح وعبيد الله بن أبي عبد الله  
الأعرج عن أبي عبد الله الأغر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوة في مسجدى هذا خير من ألف صلوة فيما سواه إلا المسجد  
الحرام باب مسجد قباء حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا ابن عثيمين قال أخبرنا أيوب عن نافع عن ابن عمر كان لا يصلي  
من الضحى إلا في يومين يوم يقرأ بمكة فأنه كان يقدرها حتى فيطوف بالبيت ثم يصلي ركعتين خلف المقام ويوم يأتي مسجد قباء

وسلما فحسبته رسول الله ذلك فقالوا فقال أبو عمر المسجد النبوي هو الذي روي في قوله

الف صلوة فيما سواه إلا المسجد الحرام قال الأكرام في الاستئذان بحمل الموضع ثلثة إن يكون مساويا لمسجد الرسول وفضل  
منه وادون منه وقال الجمهور مسجد مكة ففضل من مسجد المدينة وعكس العام مالك انتهى ومات على الفقه  
والاثران الصلوة في المسجد الحرام أفضل لظاهر الأحاديث المذكورة فيذكره العيني ويذكره غيره في رواية ابن ماجه  
صلاته في مسجدى تحسب ألف صلوة وصلاته في المسجد الحرام بمائة ألف صلوة والشرع تعالى أعلم قال القسطلاني  
واسمعتني القاسمي عياض البقرة انتهى وفيها في النبي صلى الله عليه وسلم في المكان أفضل بقاع الأرض بل قال ابن  
عقيل الفخري أنها أفضل من العرش انتهى ١٢ كقوله مسجد قباء يا نعم مدود أو مقصودا من صرف  
ذكره ومن منعه من أن يشاء هو حكم أسرار الموضع موضع قريب المدينة على ثلثة أميال منها بنى رسول الله صلعم  
مسجده في أول قدومه بالبحر وأقام ثلثة أيام ثم راح إلى المدينة وفضل على كثره ١٣ المعات

**أسماء الرجال** أبو أيوب هو خالد بن زيد الأنصاري  
باب التطوع في البيت عبد الله بن حماد بن نصر التميمي فيقال له المؤلف ١٢ وسبب هو ابن خالد  
أبو السنيثي نافع مولى بن عمر عبد الوهاب الشافعي ما وصله مسلم بن محمد بن الشافعي عن قس أبو أيوب  
السنيثي في باب فضل الصلوة في مسجد مكة والمدينة حفص بن عمر بن الحارث بن سحرة اللادي الترمذي في  
البحري الترمذي ١٢ شعبه بن الحاج الواسطي عبد الملك هو ابن عمر القسطلاني قاضي الكوفة بعد الشافعي  
قزعة هو ابن يحيى البصري على هو ابن المديني سعيد هو ابن السيب عبد الله بن يوسف التميمي  
مالك الإمام المدني زيد بن دباح بفتح الراء وخفة الموحدة المدني مات ١٢٣ باب مسجد قباء ابن  
عليه هو سليمان بن إبراهيم بن مقسم وعليه امر أبو أيوب هو السنيثي في الإنافع مولى ابن عمر بن عبد الله  
المدني حل اللغات الخزي بفتح الخاء وكسر الزاي المجمعين لعلم يعنى من لم ودقيق أهل الدار  
أهل الملحة تاب بالثلثة جاد قفل أي أخرج قفلة رجعت اهللت احمرت الوحال جمع رطل  
البعير كالحرس ونفس وهو أصغر من القتب وشك كمن عن السفر لا لازم له قبله بالقرع والمدام  
موضع يندون المدينة ثلثة أميال أو ميلان وهو أول مسجد أسسه صلى الله عليه وسلم والمسجد المؤسس على التقوى  
في قول جماعة من السلف منهم ابن عباس وهو مسجد بن عمرو بن عوف وسمي باسم بئر مناة وفي وسطه مبرك  
ناقرة عليه السلام وفي صفة معالي القبله مشير مزار هو أول موضع ركع فيه صلى الله عليه وسلم ١٣  
ع أي أربع كلمات أو أحاديث وسأل في هذه الأربع مفصلة في باب مسجد بيت المقدس ١٢ كع

الجموعين وسكون التخيبة وبالارطعام من العلم والدينق الغيرة داخل الدار أي أهل الملحة ١٢ ك  
قول في غزوة التي تولى فيها وكان في سنة خمس وخمسين وقيل بعدها في خلافة معاوية وصلوا في تلك الغزوة إلى  
القسطلاني في وما صرح به ١٢ ع كقوله فانكروها على فان قلت ما سبب الانكار قلت ما به يستلزم أن  
يدخل عصاة الامم الزوال قال نعم ومن يصح الله ورسوله فان لنا رجس ولما به حكم ما نحن بحكم بالظا هو ما  
أن كان بين أظهرهم ومن أكلهم ولو وقع مثل هذه القضية لا مشرو لنقلت اليه ولا غير ذلك والله تعالى أعلم قاله  
الكرام في ونقل من العيني ١٢ كقوله لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد في السفر إلى المقصد موضع بئر القرب إلى  
الشرع إلا إلى هذه الثلاثة تعليلها لثانها واختلاف في شدتها إلى قبور الطالبيين وإلى المواضع الغاضلة فحرم ويصح قاله  
في مجمع البحار في فتح الباري قال الشيخ أبو محمد الجويني يحرم على الظاهر الحديث وإشاد القاسمي حين إلى اختياره  
وبه قال جماعة طائفة ويذكر عليه ما رواه أصحاب السنن من أنكار بغيره الغلظي على إلى بئر مناة فخرج إلى الطور  
وقال له لو كنت كمثل قبل من تخرج ما خرجت واستدل بهذا الحديث ووافقه أبو هريرة والصحح عند الامم الحريين  
وغيره من الشافعية أنه لا يحرم وأما الجويني الحديث ما جوزه منها

ان المراد ان الفضيلة التي في شد الرحال إلى هذه المساجد بخلاف غيرها فانه جاز ومنا ان المراد ان لا يشد  
الرحال إلى مسجد من المساجد الصلوة في غير هذه وأما قصد زيادة صالح ونحوه فلا يدل تحت انتهى ويؤيده ما في  
مسند حماد قال رسول الله صلعم لا ينبغي للمسلم أن يشد رحاله إلى مسجد يبتغي فيه الصلوة غير المسجد الحرام والمسجد الأقصى  
ومسجد النبي كلام ابن حجر وكذا في السحني ١٢ كقوله في مسجدى هذا بالاشارة يدل على أن  
تضعيف الصلوة في مسجد المدينة يحسن مسجد صلعم الذي كان في زمانه مسجد دون ما حدث في بعده من الزيادة  
في زمن الخلفاء الراشدين وبعد هم تعليلها لاسم الاشارة وبصرح النووي فخص التضعيف بذلك بخلاف المسجد  
الحرام فانه لا يتحقق بما كان لأن لكل بئر اسم المسجد الحرام ذكره العيني قال على وأعرضه ابن تيمية والظاهر فيه والحب  
الطبري وأورد آثارا استدلالا بها وبان الاشارة في الحديث إنما هي لأخراج غيره من المساجد المشوبة إليه صلعم وبان  
الإمام مالك سئل عن ذلك فاجاب بعدم الخصوصية انتهى كلام القاضى محقق قال الشيخ في اللغات والمنا عند  
الجمهور أن الحكم بالفضل يقتضيه ما زيد عليه فقد ورد لوجه هذا المسجد إلى ضحايا العين كان مسجدى وقد نقل الحب الطبري  
رجوع النووي عن تلك المقالة واسم الاشارة التمييز والتعظيم ولا حرج من مسجد قباء ثم لا ينبغي أن الحكم في غير الصلوة  
من العبادات كذلك في المناغرة وقد روي ذلك السهم في عن جابر كذا ذكر في فتح الباري ١٢ كقوله في

قال المحقق ابن حجر بضم أوله بلفظ النبي والمراد النبي قلت يمكن جعله تعبيرا لفظيا ايضاً والفرق بحسب حركات الدال فان ضم فهو نبي وان فتح أو كسر فهو نبي فكان كلامه المحقق مبنى  
على الرواية والله تعالى أعلم لكن قد يقال ان ضم فهو محتمل للنبي والنبي فلا تتم الرواية ايضاً فأنه لم تقدر الكلام لا تشد الرحال إلى مسجد إلا إلى ثلاثة مساجد فلا يرد شد  
الرحال إلى التجارة أو تحصيل العلم أو غيرها وشد الرحال كناية عن السفر لا مطلق الركوب بلا سفر فلا يرد الاشكال بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأهل المدينة إلى مسجد قباء  
اذ مثله لا يسمي سفرا والله تعالى أعلم -

(قوله ذاك وما شيا) (لوا واما بمعنى) او او معناها والجمع باعتبار اجتماع الامرين بالنظر الى مطلق الزيارة اى كان يزور ركباً تارة ومائتاً اخرى وان كان بالنظر الى خصوص كل زيارة (لا يكون الا احدها والله تعالى اعلم) (قوله الفطر والاضط) تخصيصهما الكونين الاصل واما التثنية من توابع الاضطره اهـ سدى قوله فامرنا بالسكوت) اى بتلك ذلك الكلام الذى كنا نتكلم والافاضة محل للذكر فلا يتصور فيها ان يأمر الناس بالسكوت والله تعالى اعلم اهـ سدى.

الصلوة فيرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا وقال ان في الصلوة شغلا حدثنا ابن نمر قال حدثنا  
اسحق بن منصور السلولي قال حدثنا هريش بن سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه  
حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا عيسى هو ابن يونس عن اسمعيل عن الحارث بن شبيل عن ابي عمير والشيبياني قال قال لمزيد  
ابن ارقم ان كنا لتكلم في الصلوة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم يكلمنا صاحبنا بحجة بحاجته حتى نزلت حافظوا على الصلوات والصلوة  
الوسطى وقوهوا لله فنتين فامرنا بالسكوت يا ب ما يجوز من التسليم والحمد في الصلوة للرجال حدثنا عبد الله بن مسلمة قال  
حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم بين بني عمرو بن عوف ٢ وجانب  
الصلوة فجاء بلال ابا بكر فقال حبس النبي صلى الله عليه وسلم فتوة الناس قال نعمان شتم فاقام بلال الصلوة فتقدم ابو بكر فصلى فياء النبي  
صلى الله عليه وسلم في الصفوف يشبهها شقا حتى قام في الصف الاول واخذ الناس بالتصفيح فقال سهل هل تدرون ما التصفيح هو  
التصفيح وكان ابو بكر رضي الله عنه لا يلتفت في الصلوة فلما اكثر والتفت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم في الصف فاشار اليه مكانك فرفع  
ابو بكر يده فحمد الله ثم رجع القهقري وراة فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يا ب من سمي قوما وسلم في الصلوة على  
غير مواجهة وهو لا يعلم حدثنا عمرو بن عيسى قال حدثنا ابو عبد الصمد العتيبي عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا حصين بن  
عبد الرحمن عن ابي وايل عن عبد الله بن مسعود قال كنا نقول التحية في الصلوة ونسكت ونسلم بعضنا على بعض فسمعه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى  
عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فانكم اذا فعلتم ذلك فقد سلمتم على كل عبد لله صالح في  
السماء والارض يا ب التصفيح للنساء حدثنا علي بن عبد الله قال حدثني سفيان قال حدثنا الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التصفيح للنساء والتسليم للرجال حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن ابي حازم عن سهل بن  
سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم التصفيح للنساء والتسليم للرجال والتصفيح للنساء يا ب من رجع القهقري في صلاته او تقدم بامر ينزل به روية  
سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا يونس قال الزهري اخبرني انس بن مالك ان  
المسلمين بينا هم في الفجر يوم الاثنين وابو بكر يصلي بهم فجاءهم النبي صلى الله عليه وسلم قد كشف ستر جحره عائشة فنظر اليهم وهم  
صفوف فنبشهم بعضك فكبص ابو بكر على عقيبته وقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد ان يخرج الى الصلوة وهم المسلمون ان  
يفتتنوا في صلاتهم فرحبا بالنبي صلى الله عليه وسلم حين رآوه فاشار بيده ان اتوا ثم دخل الحجرة وارخى الستر وتوفي ذلك اليوم صلى الله عليه

لشغلا حافظوا على الصلوات الالية حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى من الحارث فأنشد في التصفيح في صلاته وتقدم النبي على غيره  
مواجهة على غيره وهو لا يعلم التسليم للرجال والتصفيح للنساء اخبرنا والتصفيح الصلوة بينما ففجهم في الصلوة فنكس رجاء فتوفى

له قوله فلما رجعنا من عند النجاشي بفتح النون وقبل بكسر باء ملك البشارة الى مكة من الهجرة الاولى الى المدينة من الهجرة الثانية  
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتجهز لفرضه بدر قاله القسطلاني وفي الحديث قال ابن اسحق لما احتل المسلمون من اذى الكفار  
واشته ذلك عليهم قصد بعضهم الهجرة فزارا بينهم من الفتنة قال ولما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصيب اصحابه من  
البلد وما هو فيه من العافية مكانه من الشر ثم ومن عمر ابي طالب وانه لا يقدر على ان ينضم ما هم فيه من البلاء  
قال لهم لو خرجتم الى ارض البشارة فان بها ملكا لا يظلم عنده احد دمي ارض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا فرجع عنده  
ذلك المسلمون من اصحابه صلى الله عليه وسلم الى ارض البشارة وقال الواقدي كانت هجرةهم الى البشارة في رجب سنة خمس من  
الهجرة ولما رجعوا من عند النجاشي كان يومهم في مكة وذلك لانهم بلغوا ان المشركين اسلموا فرجعوا الى مكة فوجدوا الامر  
مختلفا ذلك واستند عليهم الذي فرجوا اليها ايضا وكان ابن مسعود مع الفرقتين واختلف في مراده بقوله فلما  
رجعنا بل لاد الرجوع في الاول والثاني في كل منهما فرقة تتن محقرة ايضا قال العيني ذكر ابو عمرو في التبيين  
ان الصحيح في حديث ابن مسعود انه لم يكن الا بالمدينة وبها هي عن الكلام في الصلوة وقد روى عددا بالوافي  
حديث زيد بن ارقم ومجزة زيد بن ارقم صلى الله عليه وسلم كانت بالمدينة وسورة البقرة هدية ولما قال الخطابي انما نسخ  
الكلام بعد الهجرة بحدسية ويزيد على اتفاق حديث ابن مسعود وزيد بن ارقم على ان الترمذ كان بالمدينة انتهى  
وتمام ما في الحديث لا يصدق به المشية فالافضل ما قل وكفى اولى ٣ شغلا بفتح الشين والظن وسكون  
الظن والتشوين فيه للتشويح اي نوعا من الشغل لا يبيح معه الاشتغال بغيره قاله الكرماني وجوز ان يكون التشييم اي  
شغلا عظيما هو اشتغال بالشيء كما في قوله في مثل هذه الايام ٤ قوله فامرنا بالسكوت قال  
العيني واكره ما في اجماعه ان الكلام فيها ما دام لم يتجرع لغير صلته بجل الصلوة واما الكلام لصلته فاقال  
ابو حنيفة وماك والشافعي واما جمل الصلوة وحجزة الاوامي وبعض اصحاب مالك وقال ابو حنيفة كلام الناس  
ايضا سهل ولا كذا الا في قليل سبق لسائر اوسا الاجل الحرمة لا كان قريب الاسلام انتهى مطلقا منها ١٢  
٥ قوله مكانك اي اقم مكانك بين من كان لك وما رجع اليه فلا كان يدعو بوجهه عند الدعاء  
واما الحرة فذكر الحديث دفع قلبه بغيره بعض الرسول الامانة اليه قاله الكرماني ١٣ ٥ قوله فتقدم رسول





[illegible]

ر قوله باب ما يجوز من البصاق والنفخ في الصلوة كلمة ما يحتمل ان تكون استفهامية اي اتي قسم يجوز من اقسام البصاق والنفخ او موصولة اي باب القسم الذي  
 يجوز من اقسام البصاق والنفخ لكن فيه ان ما ذكره في الكتاب وان علم منه في البصاق ما يجوز وهو ما في اليسار وما لا يجوز مجعاً بما يحل وما يحرم لكن لم يعلم في النفخ  
 ذلك فالوجه ان يجعل النفخ عطفاً على ما يجوز لعل البصاق اي وباب النفخ او يجعل ما موصولة ومن في قوله من البصاق بياناً ونعتراً للجواز في مقابلة الحرمة والحديث  
 يفيد ان البصاق مطلقاً لا يفيد الصلوة فان الذي نرى عنه ما نرى عنه لكونه مفسداً للصلوة بل لكونه مائلاً للحالة المتأخاة ولذلك جوز البصاق في اليسار ولو كان مفيداً لكونه  
 فالحاصل ان كلاماً من البصاق والنفخ وان كان يظهر به بعض الحروف فهو غير مفسد للصلوة نعم البصاق الى القبلة او اليمين لا يحل لمناقبه لتقصي المناجاة لا لافساد  
 الصلوة هذا ما يقتضيه ظاهر عبارة المصنف والله تعالى اعلم بحقيقة الحال اهـ سندی ر قوله باب اذا قيل للمصلي لا يلزم منه ان يقال له ذلك في الصلوة حتى يقال الاولالة  
 في الحديث على ذلك بل هو اعم من القول له في الصلوة واخراجها المقصود ان مراعاة المصلي في الصلوة حال غيره او اطاعته بعض او امرة في الصلوة لا يبطل صلوة والله

[illegible]

في بالتصنيف <sup>١</sup> يده <sup>٢</sup> نأبكم في الصلاة <sup>٣</sup> ان تصل للناس <sup>٤</sup> حيث بالناس <sup>٥</sup> حيث اشرت عليك <sup>٦</sup> وروى انه استراحة اهل النار <sup>٧</sup> عن ابي هريرة <sup>٨</sup> نهى <sup>٩</sup> حدثنا <sup>١٠</sup> نهى <sup>١١</sup> ان يصلي الرجل <sup>١٢</sup> بن ربيعة <sup>١٣</sup> من اخبرني بها <sup>١٤</sup> وسورة الفرض <sup>١٥</sup> بن انس <sup>١٦</sup> عن عبد الرحمن <sup>١٧</sup> الا عرج

امرخروى دينى قواضاف ما يكون فى امر دنيا وى انتهى ١٣ **كه** قوله عزراط هو حقيقة او مجاز عن شغل  
 نفسه شهز ذلك الشغل بصوت يلا السمع ثم سعى عزراط تقبيل لده وهرز عزراط من الدهر قوله سعى لى سماع غايه  
 الادبار اى بعد حيث لى سماع واعايد الاذيان وصوت العزراط كذا فى مجمع البحار ١٣ **هـ** قوله انزالو هريرة  
 اى الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره الاشارة الى سبب الكثرة و هو ان كان لفظ اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واقعلا لى خلاف غيره فان قلت اى موضع الترجمة قلت اما عدم ضبط ذلك الرجل لانه لاشغاله بغير امر الصلوة  
 او ضبط اى هريرة لانه اشتغل بالقبض ١٣ **اسماء الرجال**  
 ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي حماد بن زيد بن درهم اى **الوب** هو السنياني محمد هو ابن سيرين هشام  
 هو ابن حسان القردوسي ابو لمال محمد بن سليمان الاسبي عمرو بن مولى العيص فى الفلاس ميخائى هو ابن سعيد القطان  
 هشام القردوسي المذكور محمد هو ابن سيرين باب تفكر الرجل الى استحقاق بن منصور هو الكونجى روح هو ابن  
 عبادة القيسى البصرى عمرو بن سعيد المكي ابن ابي مليكة هو عبد الله ميخائى هو ابن عبد الله بن بكير الخنزورى  
 الميميت هو ابن سعد المعري جعفر بن ربيعة المعري الاعرج عبد الرحمن بن هرمز محمد بن المنى العزى عثمان  
 بن عمر بن فارس العبدي البصرى ابن ابي ذؤيب محمد بن عبد الرحمن باب ما جاء فى السهو ابو عبد الله بن  
 يوسف التميمى مالك الامام بن اسد بن شهاب هو الزهري الاعرج عبد الرحمن بن هرمز باب اذا صلى  
 خسا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيا سى شيعته هو ابن الجراح بن الورد العلى الحكيم بن الفقيه الكوفي  
 ابراهيم بن يزيد النخعي حل اللغات القصص بالفتح وضع اليد على الاصرة وضواط روع يزج من  
 الذر اى الجوز بالرفع المقزوب من الذهب الصنة العشاء البادحة اقرب لبله مضت -  
**ع** من بئر الصدقة وهو ما كان من الذهب غير مضروب ١٣ **ع** اى فى رواية الاحاديث عن صلى  
 الله عليه وسلم ١٣

**١٥** قوله الصنيع هو  
 التصديق قيل هو باليد العزب بغير حرمه على معنى الأخرى وهو الإنذار والتنبية وباللقاف ضرب أحد الصنفين  
 على الأخرى وهو العزب واللعب وقال عيسى بن الجوب الصنيع للنساء هزب ما صجين من مينا على أنهما اليسرى ١١  
**١٦** قوله محمد التثاني على ما ألتهم به عليه من تعويض الرسول صلعم إليه الصلاة لما فيه من مزيد رغبة ودرجته وهذا  
 موضع الترجمة واستسقط أن دفع البيرين للدعاء ونحوه في الصلوة لا يطلبا ولو كان في غير موقعه ١٢ قسطلاني.  
**١٧** قوله رجع العتقري قوله هذا خرابي بكره تقدم صلعم من خصائص صلعم ذكره ابن عبد البر وأدعى لما جازع  
 على عدم جواز ذلك غيره قال النجاشي لا بد لسان إسرائيل اليوم من الغضل ما يجب أن يتأخر ودم العيرت في باب  
 من دخل يؤم الناس في مصنفه ١٣  
**١٨** قوله ابى في حقه يعني القاف اسمه عثمان بن عامر القرشي السلم عام  
 الفتح وعاش على خلافه عرفه وأما لم يقل أبو بكر ما في أوامره لا بكر تحقير النفسه مستصفا والمربطة عنده صلى الله  
 عليه وسلم ١٤ قس  
**١٩** قوله منتقرا وهو ما مشتق من الخاصرة أو من المخفضة التي هي العصا أو الاقتدار  
 ضد التطويل قال النووي الصنيع أن المخفض هو الذي يصل ويده على خاضرته وقال الهروي هو الذي يأخذ بيده  
 العمايتوكا عليها وقيل يخفف السورة فيقصر عن أولها آية أو آيتين وقيل هو من يحد من الصلوة فلا يمد قتها بها  
 وكوعا وسجودها وقيل يخفف الآيات التي فيها السجدة في الصلوة فيسجد فيها لدلاول هو الصنيع ووجه النسي عنه قيل  
 لا فعل اليهود وأفعّل الشيطان أولان المليس يهبط من الجنة كذلك أولان فعل الشكبرين وردى انه استراحته  
 أهل النار كذلك في الكرماني والعيني ١٥  
**٢٠** قوله يفكر الرجل بعظم التبتية وسكون الغاء وكسر الكاف مخففة والشي  
 نصب على المفعولية ولا من عاكر شيئا ولا في ذكر تفكر الرجل بفتح التعوقية والغاء وضم الكاف المشددة ولا يصل في  
 الشيء كذلك في القسطلاني وفي العيني قيد الرجل وقع اتفاقا لان المكلفين فيه سواء وقال السلب تفكره غلاب  
 لا يمكن الإحراز عنه في الصلوة ولا في غيره ما جعل الله للشيطان من السبل على الإنسان ولكن ان كان في

قوله بآب يفكر الرجل) أي الشخص اعم من ان يكون رجلا او امرأة او الرجل والمرأة وغيرهما من الصغار من التوابع فاكف بذلك الاصل ثم الظاهر ان مراده ان التفكير لا يبطل الصلوة نعم ما لا يتعلق بالصلاة فترك التفكير فيهما كان مطلوبا هسدي قوله فقلت لم تشهد بها الظاهر انه يقتدر الاستغفار أي الم تشهد بها وذلك ليتبين ان عدم معرفته كان لعدم حضوره الصلوة او لاجل ذهوله عنها فلما قال بل تعين ان كان للذهول وبه تبين الفرق بين أي هريقة وغيره بالذهول وعدمه وهو سبب كثرة الهريقة دون غيره وقيل في محتي قوله لم تشهد بها أي شهودا تاما وكأنه بناء على انه اخبار فلا بد من التقييد ليكون صادقا ولا يخفى ان قوله لا يناسب الاخبار فتأمل

عن علقمة عن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسين ركعة في الصلاة فقال وما ذاك قال صليت خمسين سجدة  
 سجدة تين بعد ما سلم يا رب اذا سلمت في ركعتين او في ثلث فليكن سجدة تين مثل سجود الصلوة او طول حدثنا ادم قال حدثنا شعبة  
 عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر فسلم فقال له ذواليدنين الصلوة يا رسول  
 الله انقصت فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا مصابه احق ما يقول قالوا نعم فصلى ركعتين اخراوين ثم سجد سجدة تين قال سعد ورايت  
 عروة بن الزبير صلى من المغرب ركعتين فسلم وتكلم ثم صلى ما بقى وسجد سجدة تين وقال هكذا فعل النبي صلى الله عليه وسلم يا رب من  
 لم يتشهد في سجدة في الشهور وسلم انسى والمحسن ولم يتشهد او قال قتادة لا يتشهد حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا  
 مالك بن انس عن ايوب بن ابي تيممة السخيتي عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين  
 فقال له ذواليدنين انقصت الصلوة ام نسيت يا رسول الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذواليدنين فقال الناس نعم فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلت اثنتين اخريين ثم سلم ثم سجد سجدة او طول ثم رفع حدثنا سليمان بن حرب  
 قال حدثنا حماد عن سلمة بن علقمة قال قلت لعبد بن محمد في سجدة في الشهور تشهد فقال ليس في حديث ابي هريرة يا رب يكبر في سجدة  
 الشهور حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا يزيد بن ابراهيم عن محمد بن عيسى عن ابي هريرة قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم احدى صلواتي العتيق قال  
 محمد واكثر ظني انها العصر ركعتين ثم سلم ثم قام الى خشبة في مقدم المسجد فوضع يده علىها وفيهم ابو بكر وعمر فها بانه ان يكلم  
 وخرج سرعان الناس فقالوا قصرت الصلوة ورجل يدعو النبي صلى الله عليه وسلم ذواليدنين فقال انسيتم ام قصرت فقال لما نسى لم تقصر  
 قال بل قد نسيت فصلت ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدة او طول ثم رفع رأسه فكبّر ثم وضع رأسه فكبّر فسجد سجدة  
 او طول ثم رفع رأسه فكبّر حدثنا الليث عن ابن شهاب عن الاعرج عن عبد الله بن جحينة الاسدي

قال سجد ومحمد بن عيسى قال قال مالك عن ايوب قال قال انه فيها السرعان ذواليدنين

عن قريب ١٢ قوله ثم رفع اي من المسجد في الصلاة فوضع يده علىها وفيهم ابو بكر وعمر فها بانه ان يكلم  
 واولي ابن الملب ان ليس في حديث ذواليدنين تشهد ولا تسليم قبل ذلك يحتمل وجوب احداهما ان يكون مسلم شهد  
 فيها وسلم ولم يشهد في ذلك الحديث وان لم يشهد فيها ولم يسلم والحق المسلمون بين اثنين مسجدتين سنن الصلوة  
 تأكيد بها والاول يتخرج بها في اولها ومن رواية ابن الملب عن عثمان بن عيسى ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد  
 سجدتين ثم تشهد ثم سلم واخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب واخرجه النسائي ايضا واخرجه الحاكم وقال صحيح على  
 شرط الشيخين واخرجه ابن حبان ايضا وقال ابن مسعود والشيبي والنسائي وقادة والحكم والبيهقي ومحمد بن عبد الله بن مسعود  
 ويحيى بن ابراهيم ومالك والشافعي والترمذي والبيهقي ١٣ قوله ليس في حديث ابي هريرة من قوله  
 ودوره في غير حديثه قال القسطلاني قال البيهقي وفي رواية ابي نعيم فقال لم اخفها فيمن من ابي هريرة فينا واحب  
 ان ان تشهد اثنتي ١٤ قوله فها بانه ان يكلم وفي رواية ابن عوف فها بانه بزيادة العير والمعنى انها  
 غلب عليها احترامه وتكريمه اي عن الاعرج من عليه واما ذواليدنين فغلب عليه حرصه على تعلم العلم كذا في الفتح ١٥  
 قوله ورجع عن الملبات ومنه من يسن الرواية فيهم اوله وسكون الراء جمع سريع وهم اول  
 الناس خرجوا من المسجد وهم اصحاب الحاجات فابا ١٦ قوله  
 اسماء الرجال علقمة بن قيس النخعي عبد الله بن مسعود باب اذا سلم المزم آوم بن  
 ابي ياس شعيب بن ابراهيم بن الجراح سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابني سلمة بن عبد الرحمن بن عوف  
 سليمان بن حرب الازدي الواسطي البصري حماد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابني سلمة بن عبد الرحمن بن عوف  
 باب يكبر في سجدة المسحوق بن عوف بن الحارث بن سبرة الجوزي يزيد بن ابراهيم القسري الليث  
 بن سعد الامام ابن شهاب هو الزهري المصنف عبد الرحمن بن هرمز  
 محل اللغات موعان الناس بالمعاني المستحقات الذين يسارعون الى شئ يوقدون عليه بريرة في عاقبة  
 سرعان الناس مركبة اوائل المستبقون الى الامر ويكسر وقال عياض بنطرا لا يسلي في البخاري سرعان الناس  
 بنهم السنين واسكان الراء ووجهه ان جمع سريع كقنبر وقنبران وكثير وكثير ١٧  
 ما لابي الوقت وابن عكر بالفت ثم واو على خلاف القياس ١٨ قوله احق

له قوله صلى الله عليه وسلم قال انما في الصلاة انما في الصلاة انما في الصلاة انما في الصلاة انما في الصلاة  
 الحديث لم يبلغ من ذهب من اهل الكوفة الى ان لم يقع في الصلاة قد تشهد ومسلم في الصلاة انما في الصلاة انما في الصلاة  
 وعليان بيتا لعمان قد فيها فقد شهد له النظر مثلها وانما في الصلاة انما في الصلاة انما في الصلاة انما في الصلاة  
 يسلم ويسلم للسواستي قال الشيخ عبد الحق الدجوي في المعاني شرح المشكوك في الكلام تعرض على علمنا مع  
 نوع من الاعتراف حتى لا يترجم من خلفه السنة بعد العلم بها والجواب ان لفظ الحديث يصدق مع ترك القاعدة  
 ومع فعلها والثاني اصح واقر لمسلم لم يكن يترك القاعدة الا فيكون كونه كذا في جواز الصلوة على تقدير  
 تركه في هذا الحديث فمضمون فعل النكدة لا فيكون في الصلاة والسلام واما ما سلمت فمحدث في غير  
 البشارة فقد انتهى على ان من لم يسلم في الصلاة على الوجوب حتى قال في البداية ولو لم يسلم في الصلاة على صاحب  
 البشارة والاولى ان يضيف اليها كلمة اخرى يصير انكرا في البيهقي ١٣ قوله بعد ما سلم قال انما في  
 فان قلت الحديثان السابقان يدلان على ان سجود السجود قبل السلام وهذا على ان بعد السلام قلت الكلام  
 في جواز الامرين انما النزاع في الافضل فقال الشافعي قبله افضل وقال ابو حنيفة بالعكس وقال مالك ان  
 كان السجود بالنقصان كما في الحديثين فيكون بان زيادة بعده كما في هذا الحديث انتهى وسيا في بيته في الصلوة  
 الآية ١٢ قوله فقال له ذواليدنين المزم على ان كلام الساجي لا يفسد الصلوة وهو  
 قول الشافعي وقال ابو حنيفة يفسد بها والحديث منسوخ لان عمدة عمل بعده مسلم بخلاف ذلك ولولا ثبت  
 نسو لا يفعل وهو من مذهبهم ذواليدنين ومن الحديث مع بيان هذا في ص ١٢ ١٣ قوله ولم  
 يشهد اي سلم ان بن مالك والحسن البصري عقيب سجدة السجود لم يشهدوا ولا يثبتون وهذا من ابي شعيب ١٤  
 قوله وقال قتادة لا تشهد لان قتادة روى عن شعبة بن ابي سلمة انها لم تشهد فذهب فيه الى ما ذهب  
 اليه ١٥ قوله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واستكمل فيه لانه كان قائما كما يجب واجوب بان المراد  
 بقوله فقام اي انشأ لان من سجد الى الخشبة كما في قوله من الدخول في الصلوة كذا في البيهقي وقال علي  
 الساري في الرقعة قبل حديث ذواليدنين كان قبل تحريم الكلام في الصلوة وقيل احكام هذا الحديث خصت بمن شهد  
 تلك الصلوة فلم يعم الجميع لم يشهد لانهم لم تكن شرعت قبل ذلك فعزوا في مبدأ امر السجود فيها فلهذا انتهى ومربان

ما يقول قالوا نعم لا يخفى ان قوله نقصت الصلوة وهو المذكور في هذه الرواية ليس بحق فلا يصح هذا الجواب بالنظر اليه فجاوبهم بذلك مبني على ما سبق وبالجمل في هذه  
 الرواية وقع في السؤال اختصار من الرواة والجواب مبني على ما كان عليه السؤال بالحقيقة ويمكن اخراجه الجواب على هذه الرواية بالنظر الى لام السؤال ولما حمل النقصان  
 في الصلوة على ما يعم النقصان يوحى من الله تعالى او بنسب ان منه صلى الله تعالى عليه وسلم لينداح فيه السؤال يتأمله اعني اقصرت الصلوة ام نسيت اه نسيت فذاك مفيد للاستفهام  
 اذهذا العام واقم عند ذواليدنين قطعاً عما الشك بالنظر الى خصوص النقصان من حيث الوجود والنيان كما لا يخفى والله تعالى اعلم قوله قال ليس في حديث ابي هريرة كان  
 المصنف يبي الاستدلال بذلك على ان مقصود الصحابة بذلك هذه الاخبارات تحقيق الاحكام الشرعية لا بيان القصص فعدم ذكرهم مثل هذا الشئ الذي لو كان  
 لما تم الحكم الشرعي بدونه دليل عدمه والله تعالى اعلم قوله فقال له انس ولم تقصر احسن ما ذكرنا في الجواب ان هذا الخبر غير صحيح ظنه اوهو كناية عن اني لم  
 اشعر بشئ منها لان عدم الشئ يستلزم عدم الشعور به واعتبار الظن في الاخبار اوجعله كناية عن عدم الشعور غير بعيد فان اكثر الاخبارات في مجرى العرف انما هي مبنية على  
 الظنون حتى اشتبه على العلماء بسبب ذلك حقيقة الصدق والكذب فذهب كثير منهم الى ان مداركهم على مطابقة الاعتقاد وعدمه وسواء اعتبر بانها الخبر على الظن او اعتبرناه  
 كناية عن عدم الشعور فهو خبر صادق قطعاً لا يقال سؤال ذواليدنين عن الواقع في الخارج لانه ليس لي ظن بوجودها في الخارج وان كان بعض منهما في الخارج والحاصل انه جواب  
 الظن نفسه بل ليعلم ما في الواقع في الظن اي اظن انهما ليسا باقعين في الخارج لانه ليس لي ظن بوجودها في الخارج وان كان بعض منهما في الخارج والحاصل انه جواب  
 يتعلق الظن بعد منهما في الخارج لانه جواب بان ظنه لم يتعلق بهما وغير المطابق هو الثاني دون الاول فان الاول متعارف في مجازي العرف قطعاً والفرق بين الوجهين يحصل  
 عند التأمل والله تعالى اعلم

ما روى عن علي بن ابي حمزة هذا السائل





کتاب الجنائز

بِالنَّاسِ إِلَيْهَا النَّاسُ الصَّلَاةُ بِالنَّاسِ ثَمًّا <sup>نَصْلًا</sup> بَيْنَ إِبْرَاهِيمَ وَبَيْنَ شَاكِي <sup>نَهْجًا</sup> فِي الْجَنَائِزِ الْيَسْرُ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ كَلَامُ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُلْتُ وَقُلْتُ <sup>مُغْنِيًا</sup>

ما كان ينبغي لابن أبي قحافة قاله اما استعقار نفسه لان الامامة محل الرياسة وموضع الفضيلة واما لان قيد استدلال بشي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصوف حتى يخلص الى الصف الاول على انه لو اريد ان لا يتقدم اصلا لما شق الصوف واما لان امر الصلوة كان في جنوة رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلف ويستحيل من حال الى حال ولم يكن يأمن ان يحدث الله تعالى في تلك الحال امر من ذيادة او نقصان او تبدل بهيته منها وهو لا يعلم كذا قاله الكرماني قال العيني ولو عي ابن عبد البر اجماع على عدم جواز ذلك لغيره ١٢ **قوله** اي لم يفسر لقولها فاشادت قاله القسطلاني وفي روايته ان نعم كذا في العيني وفي الاصل النقول عنه اي بمكره العزة والشدة تعالى العلم وبهذا الحديث قطعة من حديث سبق في باب من اجاب الفتيا باشارة اليد والراس صبيح وفي باب صلوة النساء مع الرجال في الصوف ص ٢١٨ **قوله** وهو شك اي يشكوهن الخراف مزاجه ام يرضى وقال الحميدي هذا نسخ فان العيني صلعم على في مره الذي توفي فيه قاده وانا س غلفي قايام والريث في باب انا جعلت العام لموتكم بقوله الكرماني ص ١٦٣ ١٢ **قوله** كتاب البنات جميع البنات في فتح البسيم وكسر ما ويقال بالفتح للبيت وبالكسر للفتش الذي عليه البيت ويقال عكسه وهي من جنه اذا ستره ١٣ **قوله** لا الا الا الله اي بهذه العظمه والمراد بهي ومنهينها محمد رسول الله قاله الكرماني قال العيني هذا من الترجمة ولم يذكر جواب من التخي بذكره في الحديث اي دخل الجنة كما رواه ابو داود باسناد حسن والحاكم باسناد صحيح وآخر بالنصب لابي ذر خبرنا مقدم على اسمها وبكسر لا الا الا الله وغيره فدا خبر بالفتح اسم كان كذا في القسطلاني ١٤ **قوله** قولوا اللهم بلغك قال الكرماني فان قلت ما هي الامه يدخل الجنة قطعاً ولو لم يخرج وجه من النار كيف قاله الامام

(كتاب الجنائز) قوله باب ما جاء في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله الجنائز جمع جنازة يا فتىم والكسر لغتان الميت وقيل بالكسر للنحن وبالفتح الميت والمراد ههنا الميت قوله ومن كان آخر كلامه الخ عطف على الجنائز بمنزلة التفسير فصا للمعنى باب ما جاء فيه فنكر آخر كلامه لا اله الا الله وقيل مراده بقوله عز وجل قوله ذكر حديث رواه ابو داود باسناده حسن والحاكم باسناده صحيح الا انه حذف جواب من وهو دخل الجنة قلت ولا يخفى بعده ثم انه جعل هذه الترجمة كالشرح لاحاديث الباب وأشار بها الى حاشية الحديث الباب على ما كان آخر كلامه لا اله الا الله وطريق حملها ان يجعل قوله لا يشرك بالله كناية عن التوحيد بالقرول هو جملة حاوية فقيد مقابلة الموت بالتوحيد باللسان وطريق تلك المقارنة هو ان يكون آخر كلامه لا اله الا الله كما جاء في حديث ابى داود والحاكم وهذا ماسلكه ذقيل لتأويل احاديث الباب يخفى عما ذكره في تأويلها من حمل قوله دخل الجنة على دخوله بالآخرة وهو بعيد غير مستقيم اذ يلزم ان يدخل جاهد النبوة وغيرها الجنة اذ لم يشرك بل يلزم ان من لم يشرك ولم يوجد بان كان شاكاً مثلاً يدخل الجنة ..... فلا بد من تأويل آخر وهو جعل قوله لا يشرك بالله شيئاً كناية عن نفى مطلق الكفر فاقم ولا يخفى انه يحمل دخول الجنة على ما فهمه المصنف على الدخول ابتداء كما هو المتبادر اذ لا يستبعد ان يكون اجراء الله تعالى هذه الكلمة العبيدة على لسانه في هذه الحالة من علامات انه سبقت له المغفرة من الله تعالى والرحمة فيكون اهل هذه الكرامة من الذين قال الله تعالى فيهم ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون والله تعالى اعلم والعجب ممن قال كان المؤلف اذ ان يفهم معنى قوله من كان آخر كلامه الخ بالموت على الايمان مطلقاً قلت ولا يخفى ما فيه اما اولاً فلان حمل قوله من كان آخر كلامه على هذا المعنى بعيد جداً واما ثانياً فلانه يخالف للمعهود اذ المعهود وضع الترجمة شرحاً للحديث او مثله يستدل عليها بالحديث لا وضع الترجمة ليكون الحديث شرحاً لها واما ثالثاً فلان حديث ابى ذر ونحوه معلوم بالاشكال محتاج الى التأويل بخلاف حديث من كان آخر كلامه فينبغي ان يحمل حديث ابى ذر ونحوه على حديث من كان آخر كلامه ليزول به الاشكال واما حمل حديث من كان آخر كلامه على حديث ابى ذر ونحوه فهو مما يزيد في الاشكال فاقى فائدة في هذا الحمل والله تعالى اعلم - قوله وقلت انما من مات الخ كان ابن معدوماً بلغه هذا اللفظ مرفوعاً والا فقصم هذا اللفظ من حديث جابر مرفوعاً وكانه اخذه من مفهوم الخلاف بناء على انحصار الدارين الجنة والنار وقيل اخذه من كون الشرك سبباً لدخول النار وانتفاء السبب يوجب انتفاء المسبب وعند انتفاء التارعتين دخول الجنة لا انتفاء دار اخرى ولا يخفى ان الحديث لا يفيد انحصار السببية والشرك فيجوز وجود سبب آخر لدخول النار والله تعالى اعلم - قوله باب الدخول على الميت بعد الموت اذ ادرج في كفته) كانه اراد به ان يكون مدرجاً حقيقة او في حكم المدرج المقصود انه لا ينبغي الدخول عليه بلا سائر خشية ان يظلم منه على ما يكره الاطلاع عليه فلا يشك ان دخول ابى بكر كان قبل التكفين بل قبل الغسل فلا يوافي في الترجمة واما حديث جابر فعلى الاستدلال هو نفي الصحابة عن الكشف بقبر النبي صلى الله عليه وسلم اياهم على النبي -







ادام قال حدثنا شعبة قال حدثنا ثابت عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا امرأة عند قبري تبكي فقال انقبي الله واصبري  
باب غسل الميت وضوءه بالياء والسدر وحط ابن عمر بن الخطاب بن زيد وحمله وصلى ولم يتوضأ وقال ابن عباس المسلم  
لا يجس حيا ولا ميتا وقال سعد لو كان نجسا ما مسسته وقال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يجس احدا ثنا اسمعيل بن عبد الله قال  
حدثني مالك عن ايوب السخيتي عن محمد بن سيرين عن امر عطيته الانصارية قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفي  
ابنته فقال اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتهن ذلك بماء وسدر واجعلن في الاخرة كافورا وشيئا من كافورا فاذا فرغتن  
فاذنتي فلما فرغنا اذناها فاعطانا حقوه فقال اشعرنها اياه تعني ازاره باب ما يستحب ان يغسل وتر احدا ثنا محمد قال اخبرنا عبد الوهاب  
التقي عن ايوب عن محمد عن امر عطيته قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل ابنته فقال اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر  
من ذلك بماء وسدر واجعلن في الاخرة كافورا فاذا فرغتن فاذنتي فلما فرغنا اذناها فالتقى الينا حقوه فقال اشعرنها اياه فقال ايوب حدثني  
حفصة بمثل حديث محمد وكان في حديث حفصة اغسلنها وترا وكان فيه ثلثا وخمسا وسبعا وكان فيه انه قال ابدعوا بيما منها ومواضع  
الوضوء منها وكان فيه ان امر عطيته قالت ومشطناها ثلثة قرون باب يبدأ بيا من الميت احدا ثنا علي بن عبد الله قال حدثنا اسمعيل  
ابن ابراهيم قال حدثنا خالد عن حفصة بنت سيرين عن امر عطيته قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في غسل ابنته ابدن بيما منها  
ومواضع الوضوء منها باب مواضع الوضوء من الميت احدا ثنا يحيى بن موسى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن خالد الجدي عن  
حفصة بنت سيرين عن امر عطيته قالت لما غسلنا بنت النبي صلى الله عليه وسلم قال لنا ونحن نغسلها ابدعوا بيما منها ومواضع الوضوء  
منها باب هل تكفن المرأة في ازار الرجل احدا ثنا عبد الرحمن بن حماد قال حدثنا ابن عون عن محمد عن امر عطيته قالت توفي  
ابنة النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتهن فاذا فرغتن فاذنتي فلما فرغنا اذناها فترع من حقوه ازاره  
وقال اشعرنها اياه باب يجعل الكافور في الاخرة احدا ثنا حامد بن عمرو قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن امر عطيته  
قالت توفي ابنة النبي صلى الله عليه وسلم فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال اغسلنها ثلثا وخمسا واكثر من ذلك ان رأيتهن بماء وسدر  
واجعلن في الاخرة كافورا وشيئا من كافور فاذا فرغتن فاذنتي قالت فلما فرغنا اذناها فالتقى الينا حقوه وقال اشعرنها اياه وعن ايوب عن  
عن امر عطيته بخوه وقالت انه قال اغسلنها ثلثا وخمسا وسبعا واكثر من ذلك ان رأيتهن قالت حفصة  
قالت امر عطيته وجعلنا رأسها ثلثة قرون باب نقض شعر المرأة وقل ان ينقض شعر المرأة احدا ثنا  
احمد قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرنا ابن جريح قال ايوب وسمعت حفصة بنت سيرين قالت حدثنا امر عطيته انها جعلت  
رأس بنت النبي صلى الله عليه وسلم ثلثة قرون نقضه ثم غسلته ثم جعلته ثلثة قرون باب كيف الاشعار للميت وقال الحسن الخرقه  
محمد بن الشنف قال ابدان ثقي نغسل ابدان قال بنت رسول الله في آخره في آخره فقال قلت ينقض بان حدثنا ابن وهب ابنة

فقال  
وقال  
سعيد  
قال  
ابو عبد الله  
الغصن القدر  
وقال

قيل منهن اسم بنت ميس وميعة بنت عبد المطلب وليلى بنت تاليف في رواية الهادي وقاله ياقانف  
والنون ١٢ اع ٩٩ قوله باب كيف الاشعار للميت اي هذا باب يذكر فيه كيف الاشعار للميت في قوله صلعم  
اشعرنها اياه وانما اورد هذه الترجمة مختصا بقوله كيف الاشعار من هذه الغلظة قد ذكرت في الاماويث المذكورة غير  
مرة تنبها على ان الاشعار منها في هذا الطريق اللغات وهو قوله ومن ان الاشعار الغلظة فيه على ما ياتي في حديث  
وهو المطابقة للترجمة ١٢ اع ٩٩ قوله الترجمة الخامسة اشارة الى ان الميت يكفن بحسب الثوب كمن يذ في حق  
الساد في حق الرجال بثلاثة وهو كفن الستة في ثوبا ١٢ اع اسماء الرجال آوم بن الياس  
شجرة بن الجراح ثابت البيا في باب غسل الميت اسمعيل بن عبد الله بن ابي اويس مالك الاسام  
باب ما يستحب من الاشعار للميت محمد بن الشنف وقال البيا في كفن ان يكون محمد بن سلام اللوب هو استسما في  
محمد هو ابن سيرين ام عطيته هي شعبة الانصارية باب يبدأ بيا من الميت فالحمد بن مهران الذي هو المازال  
البري حفصة بنت سيرين ام المذيل الانصارية البصرية باب مواضع الوضوء من الميت يحيى بن موسى  
ابن عبد الله السنياني البجلي المشهور بخت وكيع هو ابن الجراح بن طبع الرواسي الكوفي سفيان هو الثوري فالحمد هو  
ابن مولى الزاد باب هل تكفن المرأة الا بعد الرجل هو العيزي البصري ابن عون عبد الله البصري محمد هو ابن سيرين  
الانصاري ام عطيته شعبة الانصارية باب يجعل الكافور في الاخرة حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن امر عطيته  
الانصاري الوب ومحمد وعطية المذكوران قريبا باب نقض شعر المرأة الا قال ابن سيرين محمد ومحمد  
سعيد بن منصور احمد قال ابن شوية عن الغزيري هو ابن صالح عبد الله بن وهب ابن جريح عبد الملك بن  
عبد العزيز باب كيف الاشعار للميت حل اللغات ميان مع شعبة الحق بنع الازاد ومشطناها اي  
سرحنا شعرها ثلثة قرون اي ثلثة قنطرة اذ ثقي اعني امتمعت ثلث ثوبات لام الفعل ونون  
القنوة ونون الوقاية فادعت الاولى في الثانية ١٢

ذلك على من تأمل في نظائره ومنها قوله تعالى لا يقضه  
عليهم فيموتوا فيلزم ان لا يتحقق موت ثلاثة ولد حتى يترتب عليه دوا المولود الا محلة القسم كما لا يتحقق القضاء عليهم حتى يترتب عليه موتهم ولا يخفى انه فاسد جدا فافهم





(قوله بآب من استعمل الكفن) قال القسطلاني أي أعدة وليست السين للطلب انتهى (قوله فيها حاشيتها) الظاهر أن المطلوب إفادة أنها كانت ذات حاشية وهي ما يكون طرفها على غير لون الوسط والله تعالى أعلم - (قوله فتمسحت به الخ) لا يخفى أن مقتضى الحديث أنها لا تترك الزينة والطيب فوق ثلاث ليالٍ للحداد على الميت إذا كانت الميت غير الزوج ولا يلزم منه أن تستعمل الطيب أو الزينة بعد ثلاث ليالٍ فكان مراد أم عطية وغيرها من أزواج النبي صلى الله تعالى عليهن باستعمال الطيب مع الشهادة ظاهراً والتمسح به شبه الحداد لأن الحديث يقتضي استعمال الطيب أو الزينة - والله تعالى أعلم - (قوله الأعلى زوج) فإنه نحو عليه أربعة أشهر وعشرون وهذه الزيادة صريحة في الوجوب فإن خبر الشارع يحمل عليه وبه اندفع ما قيل أن مفهوم الأعلى زوج أنه يحمل لها الحداد فأين الوجوب قال القسطلاني يجب بكفاية الإجماع على الوجوب وأيضاً ما في صريح عن الكل وغيره ولعله سند للإجماع ولإبي داود لا يحد المرأة فوق ثلاث الأعلى لأزواج فأنها نحو أربعة أشهر وعشرون فهذا الأمر بلفظ الخبر انتهى - قلت يكفي رواية الكتاب عما ذكر من رواية أبي داود إلا أن يقال غرضه بيان موافقة رواية أبي داود لرواية الكتاب - والله تعالى أعلم - ويجعل أنه زعم أن رواية الكتاب تحتمل التأويل بأن يقال معنى فأنها نحو أي يجعل لها أن تحجب بقرينة الكلام السابق بخلاف رواية أبي داود والله تعالى أعلم - (قوله لا يجعل للمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحسد على ميت) هو فاعل لا يجعل على أنه من ضم الفعل موضح المصدر بتقدير أن أوبدونه ومثله قوله تعالى ومن آياته يريكم البرق وحوله أربعة أشهر وعشرون فهذا نحو بقرينة الرواية السابقة والسرقة ليس



من حاجة غيري سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجعل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تحدا على ميت فوق ثلث الاعلى زوج  
اربعة اشهر وعشرا باب زيارة القبور حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ثابت عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يا ميرة تبكي عند قبر فقال اتقى الله واصبري قالت اليك عني فانك لم تصب بمصيبتي ولم تعرفه فقيل لها انه النبي صلى الله  
عليه وسلم فانت باب النبي صلى الله عليه وسلم فلم تجد عنده بوابين فقالت لم اعرفك فقال انما الصبر عند الصدمة الاولى باب قول النبي  
صلى الله عليه وسلم يعتب الميت ببعض بكاء اهله عليه اذا كان النوح من سنته لقول الله تعالى قُواْ اَنْفُسَكُمْ وَاَهْلِيكُمْ نَارًا وَقَالَ النبي صلى  
الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فاذا لم يكن من سنته فهو كما قالت عائشة ولا تزيروا رزقا ورأى اخرى وهو كقوله وان  
تدع متفلة الى حبلها لايحبل منه شيء وما يرخص من البكاء في غير نوح وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن  
اادم الاول كفل من دمها وذلك لانه اول من سن القتل حدثنا عبدان وعمر قالانا عبد الله قال اخبرنا عاصم بن سليمان عن ابى  
عثمان قال حدثني ابياسم بن زيد قال ارسلت بنت النبي صلى الله عليه وسلم اليه ان ابناي قبض فأتينا فادرس بقري السلام ويقول ان الله ما  
أخذ وله ما أعطى وكل عنده باجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت اليه فقيم عليه ليايتهما فقام ومعه سعد بن عباد بن  
جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال فرغوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تتعقعق قال حسبته انه قال كانتا شري  
فأضيت عيناة فقال سعد يا رسول الله ما هذا قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرحماء حدثنا  
عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا فليح بن سليمان عن هلال بن علي عن انس بن مالك قال شهدنا بنتا لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس على القبر قال فرأيت عيني تدمعان قال فقال هل منكم رجل لم يقارف الليلة فقال  
ابو طلحة انا قال فأنزل قال فنزل في قبرها حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابن جهم قال اخبرني عبد الله بن عبد الله بن عبد الله  
ابن ابى مليكة قال توفيت بنت لعثمان بمكة وجئنا لنشهد لها وحضرها ابن عمر وابن عباس واني لجالس بينهما او قال جلست الى

علي الهندي يقول يقول علي الهندي يا رسول الله ببكاء نسبه النوح دُونَ بَاةِ اِنَّهُ اِنَّهُ وكل شيء معه وفاضت فأنما انا للنبي ثنا

عند الصدمة الاولى قال الخطابي المعنى ان الصبر الذي يجد عليه صاحب ما كان عند مفارقة المصيبة بخلاف ما بعد  
ذلك فانه بعد الايام يسوق الى ان يبال ادران لا يتبع عليها مصيبة الهلاك وفقد الاب والابن والمطابقة للترجم من ان  
صلى الله عليه وسلم في المرأة المذكورة عن زيادة قبر ميتا وانما امرها بالصبر فدل على الجواز من هذه البيضة كذا قاله العيني وغيره  
قال السطواني واستدل على زيارة القبور سواء كان الزائر طاهرا او امراة او متنجسا وقال العيني وروى في الباب  
اعاديت كثيرة منها حديث بريدة اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة القبور فزوره وبها الحديث ورواه  
الترمذي ايضا وقال والعمل على هذا عند اهل العلم لا يكون بزيارة القبور باسما وهو قول ابن المبارك والشافعي و  
احمد واسحق وروى الترمذي حديث ابن ابراهيم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زار زوارات القبور وقال هذا ميت  
حسن صحيح ثم قال وقد راي بعض اهل العلم ان هذا كان قبل ان يرخص النبي صلى الله عليه وسلم في زيارة القبور فلهذا رخصه  
في الرخصة الرجال والنساء انتهى ولؤيده في التمهيد عن ابن جبر ان ما شئت قبلت ذات يوم من المقابر فقلت  
لها يا ايتها المؤمنين من اين اقبلت قالت من قبر ابي عبد الرحمن فقلت لما ليس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبنى عن  
زيارة القبور قالت نعم كان يبنى عن زيارتها ثم امرهم بزيارتها وقال بعضهم انما يكره زيارة القبور للنساء لقوله عز وجل  
وكثرة جزعين وروى ابو داود عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زاروا القبور والمؤمنين عليها المساجد  
والسور وقال ابن عبد البر ولعله اكثر العلماء خروجهم الى الصلوات فكيف الى المقابر كذا في العيني وسطر وقال  
في آخره واصل الكلام من هذا ان زيارة القبور كروية للنساء بل حرام في هذا الزمان ولا سيما في مصر  
قوله اذا كان النوح الى آخره ليس من الحديث المرفوع بل هو من كلام ابن خلدون قاله استنباطا ع  
قوله من سفته بعن السنين وتشهد النون وكسر الفوقية اي من عاداته وطريقته اذا كان من العرب من يامر بترك  
المرأة ان يكون في بعض المواضع المكرمة اي من اجل ع  
الاستدلال بالآيتين الشخص اذا كان نائما فانه لا يقترون به فهو سبب النوح اهل فاذا في اهل من النسب ع  
قوله كلكم راع الى انما فانه لا يقترون به فهو سبب النوح اهل فاذا في اهل من النسب ع

من جملة المستثنى حتى يقال انه استثناء محقق شيئين بحرف واحد بان يقال على زوج مستثنى من على ميت واربعة اشهر وعشرا مستثنى من فوق ثلث قد صرحوا بمنعها وعلى هذا  
فهذه الرواية بواسطة هذا المقدار ايضا من ادلة وجوب لعدة والله تعالى اعلم ر قوله فلم تجد عنده بوابين لعل اسماق هذا الحديث لا فائدة ما كان عليه النبي صلى الله  
عليه وسلم من التواضع فذكر انها ما عرفته اذ لا ليس من شأنه الامتناع عن الحاد الناس في الشيء حتى يعرف به كما هو شأن اكابر الدنيا ثم حين جاءت الى الباب فما وجدت قفايعها  
عن الوصول اليه كما يوجد على ابواب اهل الدنيا والله تعالى اعلم ر قوله اذا كان النوح من سنته اي سنة الميت او الاهل وافراد الصميم لمراعاة اللفظ ومرجع التوجيه احد  
وهو ان الميت قد عود اهله في حياته بالبكاء على الميت والنياحة عليهم ورضي به اقرهم على ذلك اذ اعتياد الاهل عادة لا يكون الالتصاق صاحب البيت في امرهم وتقديرهم  
عليه فاذا كان كذلك ووقع من الاهل البكاء والنياحة عليه يصير كان الميت ما وقاهم عن هذه العصبية ..... ولم يراعهم كما ينبغي ويصير كن سن  
لهم ذلك فيصير عاصيا فيعذب لذلك ر قوله وما يرخص من البكاء عطف على اول الترجمة ر قوله لم يقارف الليلة اي لم يجامع قبل قال ذلك تعريضا بعثمان فانه جامع تلك  
الليلة فلم يستحسنه صلى الله تعالى عليه وسلم في حال الهمم عليه من الغفلة عن حال الهمم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم مقتضاها شدة الاهتمام بما مرها ثم قيل لعل وقوع  
مثل هذا من عثمان لعذر في ذلك اذ يحتمل انه طال مرضها فاحتاج الى الوقاع ولم يكن يظن انها تموت تلك الليلة وليس في الخبر ما يقتضي انه واقف بعد موتها او بعد احتضارها  
والله تعالى اعلم

احدها ثم جاء الآخر فجلس الى جنبى فقال عبد الله بن عمر لعمر بن عثمان انتم نهي عن البكاء فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الميت ليُعَذَّب ببكاء اهله عليه فقال ابن عباس قد كان عمر يقول بعض ذلك ثم حدثت قال صدرت مع عمر من مكة حتى اذا كنا بالبيداء اذ هو يركب تحت ظل سمرة فقال اذهب فانظر من هؤلاء الركبان قال فنظرت فاذا صهيب فآخبرته فقال ادع له الى فرجعت الى صهيب فقلت ارجع فاجبتني امير المؤمنين فلما اصاب عمر دخل صهيب يبكي يقول واخاه فقال له عمر يا صهيب اتبكي على وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه قال ابن عباس فلما مات عمر ذكرت ذلك لعائشة فقالت يرحم الله عمر والله ما حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعذب المؤمن ببكاء اهله عليه ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله لي يزيد الكافر عذابا ببكاء اهله عليه وقالت حسبكم القرآن ولا تزوروا زرة وزراخرى قال ابن عباس عند ذلك والله هو اضحك وابكى قال ابن ابي مليكة والله ما قال ابن عمر شيئا حدثنا اسمعيل بن خليل ثنا علي بن مسهر قال اخبرنا ابو اسحق وهو الشيباني عن ابى بردة عن ابيه قال لما اصاب عمر جعل صهيب يقول واخاه فقال عمر اما علمت ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت ليُعَذَّب ببكاء الحي حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه عن عمرة بنت عبد الرحمن انها اخبرته انها سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت انما مرسى رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية يبكي عليها اهلها فقال انهم لينبكون عليها وانها لتعذب في قبرها باب ما يكره من النياحة على الميت وقال عمر وعمر بن يمين علي بن سليمان ما لم يكن نفع او قلقة والتراب على الرأس والقلقة الصوت حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سعيد بن عبيد عن علي بن ربيعة عن المغيرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان كذبا على ليس ككذب على احد من كذب على متعبدا فليتبوا مقعده من النار

ابن عباس  
ابن عمر  
ابن عباس  
ابن عمر

آية الوارزة يوم القيمة ١٢٣ هـ قوله والله ما قال ابن عمر شيئا قال الرزين بن المنير سكونه لا يدل على الايمان قلندر كره الجارية وقال الطائلي الرواية اذا ثبتت لم يكن في دفعها سبيل باطن وقد رواه عمرو بن وهب فيهما حكيت عائشة ما روى روايتها لجوزان يكون الجزان صحيحين معا ولا منافاة بينهما فالحديث انما هو مرصع بغير تقدم من ديمية البسم على ذلك حلا لمجود البسم البسم في قوله اذا كان النوع من سنن كذا في قس ع ١٢ هـ قوله قال عمر اي لمانات قاله من الوليد سنة احدى وعشرين بمصر او بعض قرأها او بالمدنية واجتمع نسوة بني المغيرة يمين على فقتل لعمره ارسلا من فاهن فقال وعمر بن يمين على الي سليمان بن واو سليمان بن كتيبة قاله هذا اثر وعمر المؤلف في تاريخه الاوسط ١٢٣ قس قوله نفع او قلقة قال الاسدي في النفع بين الصوت العالي والقلقة حكاه في صوت ترويد النواحة قال الذهبي والنسفي اشد تركا يطلق على الصوت وعلى الغناء ولا يبعد ان يكون مراد من كل واحد وضع الراح اولى لا تدرى بين القلقة وهي الصوت ١٢ قس قوله ان كذبا على ليس ككذب على احدى هو اشد في الاثم كونه مقتنيا شرعا ما باقيا الى يوم القيمة كذا في قس ١٣ هـ قوله فليتبوا مقعده من النار اي فليتبوا مقعده من النار في الدنيا

له قوله اذا كان بالبكاء معافاة بين كذا والمدنية قوله اذا هو يركب اصحاب اهل عشرة فاخرة ساخرين قوله تحت ظل سمرة بفتح السين المسرة ومنهم البسم شجرة عظيمة من الغضا قوله فاذا صهيب بضم الصاد بن سنان بن قاسط بالقاف وكان من السابقين الاولين المعذبين في المش ١٢ قس قوله فلما اصاب عمر يعني بالمرحمة التي مات فيها في رواية الروب ان ذلك كان عقيب الجوع المذكورة ونظير فلما قد مات لم يثبت عمر بن عمرو بن دينار لم يثبت ان طعن ١٢ قس قوله بعض بكاء اهله عليه قوله بعض البكاء فحمل على ما فيه نياحة جعاجين الا حديث قال القسطلاني ولعل قوله قد كان عمر يقول بعض ذلك اشارة الى هذا الخبر كذا ذكره على في المراجعة والتدقيق في العلم وعلمه حكم ١٢ هـ قوله يرحم الله عمر قال الطبري هذا من الآداب المستندة على منوال قوله تعالى عفا الله عنك ما اذنت لهم فاستغفرت من عمر ذلك القول فحلت قولنا يرحم الله عمر تيميدا ودفعنا لما يوشى من نسبة الى الخطا ١٢ قس قوله ع ع قوله ما حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل ان يكون جرحا بذلك كونهما سمعت عمر من النبي صلى الله عليه وسلم انما صاع العذاب بالكا فوافقت ذلك من القرآن فان قلت الآية عامة للمؤمنين والكا فترحم من زيادة العذاب عذاب فلما ان اصل العذاب لا يكون بفعله فلهذا رواه في روايته لهما بالآية قلت العادة قارعة بين المؤمنين والكا فترحم كذا فينا ليو صون بالانحراف بخلاف المؤمنين فلفظ الميت وان كان مطلقا مقيد بالمؤمنين وهو الكا فترحم واوادة ١٢ كرسا في

قوله ان الله لي يزيد الكافر عذابا ببكاء اهله عليه) كأنها فهمت ان معنى هذا الحديث هو ان الله يزيد الكافر عذابا جزاء لكفره كما قال تعالى فلن نزيدكم الا عذابا الا ان الله اجري عادته باظهار الزيادة عند البكاء فصار كان البكاء سببا للزيادة لان الزيادة جزاء للبكاء ولا يتصور مثل ذلك في تعذيب المؤمن بسبب البكاء فصار هذا الحديث على فهمها غير مخالف لقوله تعالى ولا تزوروا زرة وزراخرى بل هو موافق لقوله تعالى فلن نزيدكم الا عذابا بخلاف حديث تعذيب المؤمن فلا يردان هذا الحديث مخالف لظاهر قوله تعالى ولا تزوروا زرة وزراخرى فاما بالاشتبهة فتبطل الحديث الاخر بالخالفه فافهم قوله والله هو اضحك وابكى ليس المراد بذلك ان الخالق هو الله تعالى فلا يعاقب العبد بذلك اصلا بل المراد ان الله تعالى اضحك العبد الذي فلا يخذل بذلك الميت ويحتمل ان يقال مراده بيان ان عذاب الميت ببكاء اهله لا وجه له اصلا لا عقلا ولا شرعا اما عقلا فلا ان الفعل مخلوق لله تعالى فلا يتجه عذاب العبد به اصلا من قاهر به ولا غيره لولا الشرع واما شرعا فلا ان الشرع ما ورد الا بعد ذاب من قامت به المعصية فلا يعذب غيره فلا يصح القول بعذاب الميت ببكاء اهله فالى الاول ارشاد ابن عباس بقوله والله هو اضحك وابكى بعد ان نقل عن عائشة ما يكون فيه اشارة الى الثاني اعنى قوله تعالى ولا تزوروا زرة وزراخرى وهذا الوجه ادق وعلى الوجهين لا يردان هذا الكلام يقتضى ان لا يعذب احد بفعله اصلا لا الفاعل ولا غيره لان الخالق مطلقا هو الله تعالى - بقى انه قد تم تحصيل الظالم ذنوب المظلم بعد ان تقسم حسناته بين المظلمين فاذا فرغت توضع سيئات المظلمين عليه فاما معنى قوله تعالى ولا تزوروا زرة وزراخرى قلت لعل معناه ان الله تعالى لا يعاقب احدا ولا يعذب به بذنب غيره لان لا يعمل عليه ذنب غيره جزاء له على عمله وبينهما فرق والحاصل انه تعالى لا يؤخذ احد به ذنب غيره ابتداء ويمكن ان يؤخذ به بعد تحصيل عمل الخير لانه بناء على ان اعماله تقتضى التحصيل جزاء عليها ومن هذا القبيل من سن سنة سيئة الحديث وحديث لانه اول من سن القتل وقوله تعالى وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم فافهم قوله ان كذبا على ليس ككذب على احد الظاهر ان الكاف للمأثلة بمعنى المساءلة وكثيرا ما تحيى الكاف للمساءلة والمطلوب من نفي المساءلة اثبات الاشدية والاعظمية والله تعالى اعلم وقيل بل معناه انه ليس مثله في السهولة فيكون دونه في السهولة وما يكون اقل سهولة يكون اكثر شدة فيكون مدخول الكاف اعلى في وجه الشبه الذي هو السهولة قلت ويمكن ان يجعل وجه الشبه خفة الاثم فيقال ليس مثله في خفة الاثم فيكون الكذب على الغير اكثر خفة بالنظر الى الشرك والكذب على الله صلى الله عليه وسلم اقل خفة يكون اكثر شدة لكن اعتبار العلوفى مدخول الكاف تحقيقا انها يعبر عنها اثبات التشبيه واما عند نفي التشبيه كما هنا فغير لازم اذ وجود التشبيه هو الذي يقتضى كون المشبه اقوى في وجه الشبه واما عده فما بقي معه المشبه مشبهها حتى يكون اقوى البتة والله تعالى اعلم نعم قد ينفي التشبيه لبيان ان مدخول الكاف اشد قوة بحيث لا يقاربه المشبه حتى يشبه به لان التشبيه كما يقتضى نوع نقصان في المشبه كذلك يقتضى قربه الى المشبه به وعند انتفاء القرب لا يحسن وقد ينفي لبيان ان غير مدخول الكاف اشد فلا يصح التشبيه وعلى التقديرين ينبغي ان يكون المحل محل ان يتوهم ان مدخول الكاف اقوى حتى يكون النفي في موضع يتوهم فيه الاثبات فان ذكر النفي في موضع لا يتوهم فيه الاثبات قليل الفائدة مثل ان لا يطبقا لانه لا يطبقا لانه كلام قليل الجدى واعتبار توهم ان مدخول الكاف ههنا اقوى لا يخفى بعده فلا قرب ان يعتبر ههنا نفي المساءلة والله تعالى اعلم

**قال ابو عبد الله** يعني ليس من سنتنا **قال ابو عبد الله** ليس منا ليس من سنتنا  
**له** قوله قد مثل به يعني  
**الم** وسند يد الشبهة المسكورة اى جدد الفردونه او مذاكيره او شئ من المرافقة. قد ويجوز تنقيح الشبهة بما بالشبهة  
**فويل** الشبهة ١٢ ع **له** قوله من هذه. هو انكاره نفس الامروان لم يصح به وبه المطابقة لمرجسته ١٢  
**له** قوله قد لم يكن بكسر لام وفتح الهمزة استفهام عن غائبة اولها شيك من ادواى على استعظام ادنى حاصل  
**المتنى** تبكى هذه المرأة على اولادها ان الملكة قد اعلنتها باجوسها فلا يجنبى البكاء لاجل حصول هذه التزلة بل ليعبى ان  
**يخرج** بذلك ١٢ **ق** قوله باب رثاء. بكسر الراء وحذف الشدة. والمدح فخص تاليه بالاغافه من رفعت  
**اليت** ثمينة اذا عدت مما حسد ورثأت بالهزئة لغته فيه وفي بعضها بلفظ المامنى وفي بعضها بفتح الميم ولو سكن الشبهة  
**وبالاء** وحذف كذا في الكرماني فان قيل رواه احمد وابن ماجه بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الكرماني ونحو الحاكم فاذا نسخ عنه  
**كيف** يفعل فاجواب ان المرثية المسمى عنها فيه مدح الميت وذكرها مما ساء الباعث على تنجيح الخوف وتكثير الوعظ  
**او** فعلها مع الاجتماع لما اولى الاكثر منها دون ما عدا ذلك والمروءتها توجد عليها اسلا ونحوه على سعد كونه مات بكية  
**بعد** الهزئة مثلا مدح الميت التنجيز الخوف كذا ذكره القسطلاني ١٢ **له** قوله ثم قال الشك. يجوز فيه النسب على  
**الاخر** اوله ثم بعد بفتح الشك والرفع على انه داخل فخل مخدوش اى يفتك الشك او على انه مبتدأ مخدوش الخبر  
**او** عكسه اى الشروع الشك او الشك ١٢ ع **ق** قوله ان تذكره قال ما من رويته بفتح الهزئة  
**وكسر** واكلاهما صحيح قيل لا يجوز بكسر لانه جواب له والاصل كما قال ابن مالك ان تركت وثبتك انباء فليس في الخبر ترك  
**فوز** الفاء والمبتدأ ونظيره قوله من علم جاء صا جبا والا استمع بها وقوله لئلا ين ايمته البينة والا مدح للمرك ١٢  
**ع** **له** قوله لانه اى فخر او جميع ما علم يتكلمون الناس اى يظلمون الصديقين من كف الناس وتبيل  
**يسا** كونهم بالكلم قوله وانك لن تتفق على الشئ عن الوصية ما كثر من الشك قوله حتى ما تجعل اى الذى يجعل ١٢ ع -  
**له** قوله اختلف. يعنى اختلف في مكة بعد اصحابى المهاجرين المنقرضين منك قال ابو عمر يستل ان يكون  
**الى** سمع النبي معلم يقول انك لن تتفق نقف. وتتفق فعل مستقبل ايمن او قلن ادللا بورت من مرضه بلذا استعظم  
**بل** يبقى بعد اصحابى ما جابه معلم يعزب من قوله لن تتفق نقف. وهو قوله انك لن تخلف الاقبال القريبى هذا  
**لا** استعظام الاما صدر من سعد فانه المقام بكسر الهمزة فيكون ماددا في جبرته كما نص عليه في بعض الروايات ان قال  
**خشيتم** ان الموت بالارض الذي باجرت منها جابه معلم بان ذلك لا يكون وان يقول عمره ١٢ ع  
**له** قوله ثم لعنك ان تخلف. المراد يخلف طول عمره اى يول عرك ولا يموت بكية فانه عاش زياقة على  
**او** بين سنة من فتح العراق واتبعه بها المسلمون بالفتنة ونظيره الشركون وصل من الله ورسوله يتحقق ١٢ ع  
**جمع** **له** قوله لكن اباش سعد الج من اساءه بوس اى عز و بوس لخدمه والترحم قيل انه لم يهاجر من مكة

لَقَدْ غَلَبْنَا لَقَدْ غَلَبْنَا وَنَحْنُ هَٰؤُلَاءِ لَكُمْ أَنْ لَكُمْ أَنْ لَيْسَ لَكُمْ قَدْ لَقَدْ غَلَبْنَا لَقَدْ غَلَبْنَا

**١** قوله شق الباب بفتح الشين والجر على البدلية اى الوضع الذى ينظر منه وفى تجزئة الحكماء فى كسر الشين  
 نظيره لانه يعبر عنه النارية وليست بملاوة بها ١٢ قس ع **٢** قوله ان نساء جعفر اى امرأته اسما دبت  
 عيسى الخشعية ومن حضر عندها من الاقارب وليس يعجز امرأة غير اساء وخبرنا حمزوت تقديره ان نساء جعفر  
 يمكن ١٣ قس ع **٣** قوله لم يطعنه حكاية قول الرجل اى نهينته فلم يطعنى قال القرطبي يقتل اذ لم يعرج  
 بن بان النبي صلعم نهاسن فحمل ذلك على انه مرشد الى المصلحة من قبل نفسه قال العيني هذا الذى قاله حسن  
 وهو الا لاقى فى حق الصحابي ات انتهى ولوليه قول عائشة سلم تفعل ما امرك رسول الله صلعم والله اعلم ١٣  
**٤** قوله لم تفعل ما امرك رسول الله صلعم قال النوى مضاف اليك قاصرا لما امرت به ولم تجزه عليه السلام  
 بانك قاصره حتى يرسل فيرك ويسترع من النساء ١٤ **٥** قوله القراء اى بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الى اهل بيعة بدر فاعلمهم القرآن وعيهم الى الاسلام فلما نزلوا بامر معوية قصد بهم ما عرين الطفل فى ابياء من سليم  
 فقتلوا اكثرهم ١٥ قس **٦** قوله الجرع الزمانية للزحمة من حيث المطالبة وبما ذكر الشئ وما يصاد  
 معه وذلك ان ترك اعتبار الزمن من القول الحسن والظن الحسن والظاهر مع الجرع قول سفيان وطعن سفيان ١٦ قس  
**٧** قوله انما الشكوا بئى الا لمطالبة للزحمة من حيث ان يعقوب عليه السلام لما ابني مصر ولم يشك الى  
 احد ولا بث حزنه الى الالى الشك واليبت شدة الحزن ١٧ قس **٨** قوله بيأت مضجعا اى اعدت  
 طعاما وصليته او بيأت شيئا من حالها وتزييت لزوجها تعمرنا للجماع او بيأت امرأته من مل ما جاء فى نفاية  
 الطيالىس فيأت السيوفى رواية حميد فيأت ام سليم اى وفى رواية حمادة بن زاذان فهك المصنى فقامت  
 ام سليم نفسها وكفنته وخلقه وسبغت عليه ثوبا كذا فى العيني ١٨ **٩** قوله انما حادثة اى بالنسبة الى ما  
 فيه من كلامه والافى حادثة بالنسبة الى ما ادوت ما هو فى نفس الامر ١٩ قس **١٠** قوله فى اى معها  
 وهو كناية عن الجماع وفى رواية انس بن سيرين فغرت اليه العشاء فقتل ثم احبب منها ١٢ ع **١١** قوله  
 فلما اراد ان يخرج اعلمته قدماء وفيه زيادة السلم فقالت يا ابا طلحة اديت لوان قوما عاردا اهل بيت عادية  
 فطلبوا عاداتهم اسم ان يمنوهم قال لا تالقات فاقسب ايك قال فغضب وقال تركتني حتى تخطف ثم افرتنى  
 يا بنى ١٣ قس **١٢** قوله فرزئت تسعة اولادكهم قد قرأوا القرآن كذا فى رواية الى لودو الاممى وابن عساكر  
 وغيرهم فرأيت لها اى من ولدها ولها جدا الله الذى حملت به تلك اليلة من الى طمى كذا فى رواية حمادة عند سعيد  
 بن منصور وممدو البهي حتى يفظوا قولت لعلما قال ما به فلعقدت ايت لذلك الغلام سبع بنين قاله القسطلاني



الرواية بالنسب او يمتحن الى ان يعنى يذهب الى ان يرحم الله تعالى لان المؤمن لا يلدن بدخل الجنة اخرا انتفى لكذا في  
العين ١٢ **هـ** قوله ولان عمر يعزب علف على لفظه اشكي فيكون موصولا بالاسماء المذكورة الى ابن عمر انما  
كان عمره يعزب بعد الموت لقوله صلعم فاذا وجب فلا يتبين باكية في حديث النخلة وكان عمره يعزب بين ادبا هين  
لان كان الامام قاله العاذري وقال غيره انما كان يعزب في بكاء مخصوص وقبل الموت وبعده سواء وذلك اذا نحن  
ونحوه ١٣ **هـ** قوله ان ساء جعفر بن جمران مخدوف يدل عليه قوله فذكر بكائهم والمطابقة للترجمة في قوله  
فامرهم ان ينابهن وفي قوله فاحت في الاوامر الزاب فان فيه جرحا من ذلك واما الحديث مع بيانه عن قريب  
١٤ **هـ** قوله ان لا نخور اى بان لا نخور على ميرته وان مصدريه وبذا موضح الترجمة لان النوح لم يكن  
منيا عنهما انما يابى صلعم عليهم في البيعة تركه لكذا في العين وقسط ١٥ **هـ** قوله في خبره فليس قال  
النووي مناه لم يف من يابى مع ام عليه في الوقت الذي يابى فيه من النساء لانه لم يترك النياحة من المسلمين  
غيره ١٦ **هـ** قوله صلعم عليهم يجوز فيه الوجان الرفق على ان خبره مبتدأ مخدوف اى احدها صلعم والاخر  
الجر على ان يدل من نفس نسوة وكذلك الوجان في ام العلاء وابنه الى سيرة وقوله وامرهم ان يكتلم نفس نسوة وبه  
ام صلعم وام العلاء وابنه الى سيرة وامرهم ان قاله العين ١٧ **هـ** قوله او ابنته الى سيرة تشك من الراوى بل  
ابنته الى سيرة اى امرأة معاذا وغيره قال ابن جرير الفتح والذي يظهر ان الرواية لبوا العلف اصح لان امرأة معاذا  
وبه ام عمرو وبنت خلاد بن عمر السلية وذكرها ابن سعد فابنته الى سيرة خبرها واسماء ام كلثوم وكذا في التوشيح وقسط ١٨  
**هـ** قوله فقوموا اى ترجعوا الى بيتكم ونظمها للبيان او قوموا للموت ونظمها لرد هو المعلوم من حديث جابر  
ومن قوله صلعم اليست نفسا كذا ذكره الشيخ في اللغات ١٩ **هـ** قوله حتى تخلفكم بضم التاء وتشديد اللام  
اى تجرحوا وتترككم خلفكم وليس المراد التخصيص كيون الجنازة تتقدم بل المراد مقارنتها سواء غلفت القام لبها ورادها  
وغلفتها القام فدها وتقدم وقال في التمهيد جاءت آثاء صلح ثمانية توجب القيام للجنازة وقال بها جماعة من  
العلماء فيكون قوله صلعم اليست نفسا كذا ذكره الشيخ في اللغات ٢٠ **هـ** قوله حتى تخلفكم بضم التاء وتشديد اللام  
اى تجرحوا وتترككم خلفكم وليس المراد التخصيص كيون الجنازة تتقدم بل المراد مقارنتها سواء غلفت القام لبها ورادها  
وغلفتها القام فدها وتقدم وقال في التمهيد جاءت آثاء صلح ثمانية توجب القيام للجنازة وقال بها جماعة من  
العلماء فيكون قوله صلعم اليست نفسا كذا ذكره الشيخ في اللغات ٢١ **هـ** قوله حتى تخلفكم بضم التاء وتشديد اللام

ابى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رايتم الجنائزة فقوموا فمن تبعها فلا يقعد حتى توضع باب من تبع جنازة فلا يقعد حتى توضع عن منكب الرجال فان قعد امر بالقيام حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه قال كنا في جنازة فاخذ ابو هريرة بيد مروان فجلسا قبل ان توضع فجاء ابو سعيد قال فاخذ بيد مروان فقل قمر فوالله لقد علم هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم نها عن ذلك فقال ابو هريرة صدق باب من قام لجنازة يهودي حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن عبيد الله بن مقسم عن جابر بن عبد الله قال مررنا بجنازة فقام لها النبي صلى الله عليه وسلم ومنا فقلنا يا رسول الله انها جنازة يهودي قال فاذا رايتم الجنائزة فقوموا حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن مرة قال سمعت عبد الرحمن بن ابي ليلى قال كان سهل بن حنيف وقيس بن سعد قاعدين بالقادسية فمررنا عليهما بجنازة فقاما فقيل لهما انها من اهل الارض اى من اهل الذمة فقالا ان النبي صلى الله عليه وسلم مررت به جنازة فقام فقيل له انها جنازة يهودي فقال اليست نفسا وقال ابو حمزة عن الوعث عن عمرو بن ابي ليلى قال كنت مع سهل وقيس فقالا كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقال زكريا عن الشعبي عن ابن ابي ليلى قال كان ابو مسعود وقيس يقومان بالجنازة باب حمل الرجال الجنازة دون النساء حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا الليث عن سعيد المقبري عن ابيه انه سمع ابا سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وضعت الجنازة واحملها الرجال على اعناقهم فان كانت سالحة قالت قد موني وان كانت غير سالحة قلت يا ويلها اين تذهبون بها يسمعون صوتها كل شيء الا الانسان ولو سمع لصعق باب السرعة بالجنازة وقال انس انتم مشيعون فامشوا بين يديها وخلفها وعن يمينها وعن شمالها وقال غيره قريبا منها حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حفظناه من الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسرعوا بالجنازة فان تلك سالحة فخير لقد مونها وان تلك سوى ذلك فشر تصنعونه عن رقاكم باب قول الميت وهو على الجنازة قد موني حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثنا سعيد بن ابيه انه سمع ابا سعيد الخدرى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا وضعت الجنازة واحملها الرجال على اعناقهم فان كانت سالحة قالت قد موني وان كانت غير سالحة قالت لا هلم يا ويلها اين تذهبون بها يسمعون صوتها كل شيء الا الانسان ولو سمع لصعق باب من صف صفتين او ثلثة على الجنازة خلف الامام حدثنا مسدد عن ابي عوانة عن قتادة عن عطاء عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجناشي فكنت في الصف الثاني او الثالث باب الصفوف على الجنازة حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا معمر عن الزهري

فَقَامَ النَّبِيُّ إِذَا عَلَيْهِمْ مَعَ قَيْسٍ وَسَهْلٍ قَدِمُونِي صَعِقَ فَامْشِ وَأَمْسِ عَنِ إِلَيْهِ عَنْ غَيْرِ ذَلِكَ

الغاري وعن صاحب المكنز بالتشديد وعن الهروي كلنا اللغتين ولما تشديد الهم ففظا والحديث لا يناسب الترجمة من وجهين الاول ان قول جابر تكلف في الصف الثاني اذ انك لا تدرى ان يكون مثنى الصفوف والثاني ان ليس فيه ما يدل على كون الصفوف خلف الامام واجيب عن الاول بان في حديث مسلم عن جابر فمناصفين فدل بذلك قوله اذ انك لا تشك بل كان هناك صف ثالث ام لا وعن الثاني بان البخاري في ترجمة الجبش روى عن قتادة بهذا الاسناد بزيادة صفين وراعه وسبقا في حديث ابى هريرة بلفظ فصفوا خلفه والحديث يفسر بعضها بعضها ولا سيما اذا كان المنزع واحدا والاصل متكررا كذا في المعنى ١٣

اسماء الرجال باب من تبع جنازة الامام احمد بن يوسف النخعي البجلي الكوفي  
ابن ابى ذؤيب محمد بن عبد الرحمن سعيد بن كيسان المقرئ باب من قام المنعاذ بن فخال الزهراني  
بشام الدستوان البصري يميني هو ابن كثير طاعن سولام بن عبيد الله بن منسك بن الحارث بن ابي نضر القرشي  
آدم هو ابن ابى اس شعبة هو ابن الجراح العنكي عمرو بن مرة بن عبد الله الاحمسي الكوفي قال ابو حمزة  
محمد بن يونس السكري واصله ابو نعيم الاعشى سليمان بن مران الكوفي عمرو هو ابن مرة المذكور ابن ابى يسلى  
عبد الرحمن بن يسار الكوفي سهل وقيل مارقبا ذكره يا هو ابن ابى زائدة واصله سعيد بن منصور الشعبي عامري  
شراجل الانصاري ١٢ الحسن بن منصور وعنه بن عمرو الانصاري قميس هو ابن سعيد المذكور باب حمل الرجال  
عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي المدني الاعرج الليث هو ابن سعد سعيد المقرئ هو ابن ابى سعيد  
كيسان المقرئ ابو سعد المدني باب من صف الخ مسدد هو ابن مسدد الاسدي البصري ابو عوانة الوهاج  
ابن عبد الله بن يحيى قتادة بن دمامة الاسدي البصري عطاء هو ابن ابراهيم اسلم القرشي سولام ١٣

حل اللغات القادسية بتشديد النخية يدنية صخرة ذات نخل ومياه ينسابون الكوفة مرطبان  
او خمسة عشر قرنا صق اياما او غش عليه عه بالغات وكسر اللال وشدة النخية يدنية صخرة  
على مرطين من الكوفة ١٢ عه ومطابقة هذا اثر من حيث ان السرعة لا تكون غالبا الا في جهات مختلفة ١٢  
عه اى ليست في الغش وفي حديث البربرية اذا وضع المؤمن على سريره ١٢ قس

**١٤** قوله عن منكب الرجال لكان البن ادى  
 اشار بهذا الى انه اختار روايته من روى حتى توضع في الارض ١٢ ع  
**١٥** قوله فقد علم بهذا اى ابو هريرة  
 ان رسول الله صلعم ناعان الجلوس قبل وضع الجنازة ١٣ ع  
**١٦** قوله صدق اى ابو سعيد وفى الضمخ  
 فقال لاني ابو هريرة فما منك ان تجبرني قال كنت اماما فلست قبلت لحرف بهذا ان ابو هريرة لم يكن يراه  
 واجبا انتهى وقال العين صدق ابو هريرة با سعيد على ما كان وجلس مع مروان على ما استقر عليه العمل ١٤ ع  
**١٧** قوله ليست نفسا فالقيام لبالا جل صعوبة الموت وتذكره وفى روايه لستم تقومون لما انما  
 تقومون من معان الملكة ليعنى ملائكة العذاب ١٥ ع  
**١٨** قوله وامتلأ الرجال بهو موضع الزينة فان  
 قلت هذا خبر كيف يكون جمة في منع النساء قلت كلام الشارع مما لم يكن يعمل على التشرية لا مجرد الاخبار ١٦ ع  
**١٩** قوله فامشوا بين يديها وخلفها الخ قال الثوري ولما نعت بها سواد وقال مالك والشافعي واهم  
 المشي اماما افضل لكذا في النعات قال محمد بن الوفا اشئى لما حسن والمشي خلفها افضل انتهى وروى الترمذي  
 والبوداود وعن ابن عران الجنازة يتبوع ومن تقدمها فكانه ليس معها ١٧ ع  
**٢٠** قوله منها اى من الجنازة من اى جهة كان لا لشغل ان يحتاج حاطوها الى المعاونة والغير لمذ كود  
 قال في النسخ انه عبد الرحمن بن قرق ١٨ ع  
**٢١** قوله امرعوا بالجنازة اى امرعوا خفيقا بين المشي  
 المتعاد والجب لان ما فوق ذلك يؤدي الى الانقطاع الضعف او مشقة ما حمل قاله القسطلاني قال العين  
 المراد المتوسط بين شدة السعي والمشى المتعاد يدل قوله في حديثه لاني بكرة وانا لكاد وان نزل ومقارنة الرجل ليس  
 بالسعي الشديد ويدل عليه ما رواه ابن ابي شبيب من حديث عبد الله بن عروان اياه اوصاه قال انت اذا حملتني  
 على السرير فامش مشيا بين المشي وبين المشي ولكن خلف الجنازة فان مقدما للملكة وخلفها ليس اكرم انتهى ١٨ ع  
**٢٢** قوله فقد موشنا زاد العين لاني خطا بين حجر الجنازة الى الجوز باعتبار الثواب اول اكرام الماحل لاني قبره فبرغ  
 به ليقاه قربا ٢١ ع  
**٢٣** قوله قالت قوله حقيقة قد موني ثواب العمل الذي علمته ١٩ ع  
**٢٤** قوله انما مشى ملك الجنة بتخفيف الياء قال صاحب المغرب سماعا من الثقات وهو اختيار

**قوله**

اسرع بالجنائز) ظاهر الامر للعملة بكلاسرا في المشي ويحمل الامر بكلاسرا في التجهيز وكل النوى الاول هو المتعين لقوله فشر تضعونه عن اقابكم ولا يخفى انه يمكن  
تفصيله على المعنى الثاني بان يجعل الوضع عن الرقاب كناية عن التباعد عنه وترك التمسك به فافهم قوله فخير تعد موتك اي اليه والظاهر ان التقدير في خبر  
الجنائز بمعنى الميت لمقابلته بقوله فشر وحينئذ لا بد من اعتبار الاستغفار في ضمير اليه الراجع الى الخير ويمكن ان يقدر فلا يهاخروا فهناك خير لكنه لا تساعده المقابلة و  
ان الله تعالى اعلم اوسدى

فَقَالَ ابْنُ هُرَيْرَةَ قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ

**الح** قوله فصفوا خلفه هو عمل الزمعة  
 وانه ان الصلوة مع كزاة الملائكة للرسول لا يسون صفوا وصفين فان قلت ليس في الحديث لفظ الجنادة  
 انما فيه الصلوة على نائب او على من في القرفلا اصطلاحا قلت المراد من الجنادة التي سوا كان مدفونا او غير مدفون  
 ولما استرخ الاصطفا والجنادة فغاية فعلي الحاضرة اولى كذا في العيني والقسطلاني واكماني ١٢ **هـ** قوله  
 فليكونوا يدل على ان كليات الجنادة لم يوجب وبرا حجة مما يبره العلماء منهم البصيرة بما ملك والاشقي واحمد وقد اجمع  
 علي في زمن عمر بن الخطاب كما ذكره الحادي كذا في العيني ١٢ **هـ** قوله اني على قبر فبود بالاحسان  
 اي قبر لقيط لان امرئته على الطريق وبالصفحة اي قبر متبينة عن القبور اي معتزل بعيد عنها كذا في الجمع وغيره  
 وقد مر البحث في ان صلواته صلعم على النجاشي وعلى النقر من خصوصياته صلعم في م ٢٥ قال محمد بن الحسن في  
 المؤطا والشافعي ان يصلي على جنازة قد فصل عليها وليس النبي صلعم في هذا كغيره الا ترى ان اصل على النجاشي بملكية  
 وقد مات بالجيشه فصلوة رسول الله صلعم ببركة وظهر فليست كغيره من الصلوات اي لقولته ان هلا ملك  
 سكن لهم وهو قول ابى حنيفة ١٢ **هـ** قوله فليعلموا اي تعلموا فاعلم بنجد يعرفوننا فيقولون بلما هموا اهل  
 بلمن واهل الجحار لا يعرفونه فيقولون لم نكلك كذا في العيني ١٢ **هـ** قوله يا بنة الصلوة والمراد من الستة  
 ما شرع النبي صلعم في الصلوة الجنادة من الشرافة والاركان قالوا يعني وقال اكرمان اعلم ان عزف النجاشي بيان اصطلاح  
 جواز الصلوة على صلاة الجنادة وكذا ما شرعته وان لم تكن ذات الركوع والسجود فاستدل عليه تارة باطلاق اسم الصلوة  
 والامر بها وتارة باثبات ما هو من نفاض الصلوة ثم عدم الحكم فيها وكونها مفتتحة بالكبيرة مختصة بالتسليم وعدم معتبرها  
 الا بالعمامة وعدم ادائها عند الوتد الركوع ورفع اليد وثبات الاحقية بالامامة ولوجوب طلب المدلة والدخول فيها  
 بالكبيرة ولقول تعالى ولا تصل على احد منهم مات فانه اطلق الصلوة عليه ويكونه ذات صفوة ولما انتفى كلام اكرمان  
 وصرح بان الزمعة كل ما في هذا الباب ١٢ **هـ** قوله من صل على الجنادة ترك جزاءه اي فليقر بالان المقصود هو بيان

(قوله أكثر اليهودية مليناً) أي قد أكثر في رواية الحديث فربما يغفل عليه لذلك السهو وقلة الحفظ والاختلاط (قوله بآب الصلاة على الجنائز المصلي والمسيح) أي بآب بيان حكم الصلاة على الجنائز في المصلي والمسيح فذكر من الحديث ما يدل على أن المعتاد في صلاة الجنائز كان إذا وأخارج المسيحي حتى أنه صلى على الجناش في المصلي ووضع الجنائز موضعاً عند المسيحي فصار إذا وأخارج المسيحي أولى وأخرى من إذا أشها في المسيحي نعم وقد ورد الصلاة على الجنائز في المسيحي فيعمل ذلك على بيان الجواز مع أولوية خارج المسيحي وهذا العدل ما تكلموا في هذا الباب أن شاول الله تعالى وبما ذكرنا ظاهره موافقة الحديثين بالترجمة لأن المطلوب في الترجمة بيان الحكم وقد علم بالحديثين أن الحكم هو الأولوية خارج المسيحي فمسيحي إذا ثبت فهو خلاف الأولى

عَلَيْهَا فَصَفْنَا نَعَانَا يَوْمَ الْمَسَاجِدِ فَسَمِعْتُ مَا طَلَبُوا مَسْجِدًا لَا يَرْزُقَانِ ۚ بَنِي جَنْدَبٍ فَعَامَ وَسْطُهَا

حل اللغات القبة الخيمة تقام عليها وسطها في نازيا ووسطها ١٢  
 عه وبأى بعد ثمانية أبواب باب بناء المسجد على تقريظك الاتحاذع من البناء فلهذا أفرد بالترجمة وليس بشكر  
 كذا في البيت ١٢ عه ليس في الحديث ذكر الرجل فإفرد في الترجمة بالاشارة بان لم يبعده شيئا بغيره فلما لئلا  
 رجل على المرأة كذا في الكفا في ١٢ - عه أى قول من يجوزها في المسجد كالشاجبة ١٣

له قوله وما القبطان قال مثل اليبليين العظييين انكراوا كبر الثقات قال المجوهي هو نصف دانق والدانق  
مئزر درهم قال القسطلاني وفي القاموس القبطان القوام كبرها مختلف وزنه بحسب البلاد فبكرة ربح سدس دينار  
والعراق نصف عشرة انسي وفي الجمع وهو عبارة عن ثوب معلوم عند السند وخرمبيل عظيم وقصير وبالبل تغير للمقصود والافعل  
التي قبل الحقيقة بان يجعل علمها قد جعل في ثوبن والاستعانة عن نصيب كبر انسي ١٢ له قوله باب صلوة الصبيان  
الحال ان الناس على التنازي في بيان مشروعية صلوة الصبيان على الوفاق وما قبل هذا من باب مصفوف الصبيان مع الرجال  
باب ما ينزل من معاد ان الصبيان يصوفون مع الرجال ولا يتأخرون عنهم فليس ينكروا كذا في النسخة وحديث الباب  
في غير موضع وما بقية الترتيب في قوله قال ابن عباس فحققتا خلفه ان ابن عباس لم يكن بالغاً يومئذ والله تعالى  
له قوله وفيهم بالصل في غير اربعة وعشرين الموضع ودر بيان في ٢٣ وفي ٢٤ والله تعالى اعلم ١٣  
له قوله من موضع التنازل عند المسجد قال ابن بطال ليس فيه دليل على الصلوة في المسجد انما الدليل في  
حديث عائشة صلى رسول الله صل على سبيل من يرضاه في المسجد ولعل اسناده ليس من شرط البخاري اقول قد يستعمل  
منه يعني في اوان الترتيب اعم من ان يثبت او ينفي قلعل غرضه ان لا يعلى عليها في المسجد بدليل تيقن رسول الله صل  
موضع التنازل عند المسجد ولو جاز في ما عني في خارج بما قاله انكره في قال ابن التمام جاني مسلم لا توفي سعد بن ابى وقاص  
قال عائشة ومع ادخلها المسجد حتى اصلى عليه فانكر ذلك عليها فقالت والله لقد فعل النبي صلى الله عليه وسلم على النبي  
يضاً في المسجد سبيل واخبر قلنا اولاً واقتره حال لا عوم لسانه فيكون ذلك كان لضرورة كونه كان متخفياً ولو سلم  
مدافعا فكاكهم وبهم الصلابة والتعاون دليل على ان الامر استقر بعد ذلك على تركه لراوى ابو داود عن ابى هريرة  
من على على جنازة في المسجد فلا شئ لوفى رواية فلا شئ عليه وروى فلا جاز ان شئ كانه مختصراً وبسبب شئ آخر من كانه ايم قال  
الشيخ في المعاني قال بعض الشافعية ان حديث ابى هريرة ضعيف لانه من اخبره مصلح المولى التوأمة وهو يوثق  
الشيخ ابن التمام مولى التوأمة ثقة كذا اختلط في آخره واسند الشافعي الى ابن معين انه قال ثقة كذا اختلط  
قبل موته من سمع قبل ذلك فوثق حجة وكلم على ابن ابى ذئب راوى هذا الحديث مع من قبله الاختلاط  
فوجب قبوله وما روى ان ابى بكر مودة قد فعل فيها في المسجد شئ لا يثبوت به على ان ابى داود كانت خارج







الشهيد النبوي  
وكل جاثية طرد  
لكن محمد بن

**قوله** قولنا لا يؤمن قيل هذا تصييف اووم لان المدفون مع ابيه هو عروين المجمع ويكمل اذ خلق العلم عليه  
 مجازا كما هو عادتهم لا سيما ولا بينهما قرابة قال النحوي ان عبد الله وعزرا كانا مصرين ١٢ **قوله**  
 لا يغنى عنهم اولوهم كون ثمانية الجمع ففتح لامه اى لا يجوز ولا يقطع خلاها بفتح المعجزة مقصودا الرطب من الكفا كما كان الخبيث  
 اسم الياس منه ثم بما بينت بنفسه بالاجماع والما الذي يزره الناس نحو البقول والفضوليات فانما يجوز قطعها  
 واختلف في الرطب فيها انما الله من خلاها ففتح البوحضة ومحمد واجانه ابو يوسف وماك والشافعي واحمد ١٣  
**قوله** قولنا لا تفتخا بعتقتهما والقطعة بفتح القاف وسكونها الملتصقة والمراد منه اسقطه ولا يحمل القاطبة الا لمن  
 يعرفها ابدا ولا يتكلمها اصلا بخلاف سائر البلاد فانها تحمل لمن يعرفها سنة قاله اكرمان وبها ابو انظر قول الشافعي  
 وبه قال احمد وعنه اى لا تفتخ بقطعة الخلل والحرم سواء لعموم قوله صلعم اعرف عفاصا ووكا ثنا ثم عرفنا سنة من  
 غير فصل فروى العلوي عن معاوية بن ابي سفيان قال سمعت ابا عبد الله يقول انما سمعت من ابي عبد الله في الحرم قال  
 قد عرفنا فلم اجد ابا عبد الله يقول لها ما سنة استفتي بها كذا ذكره ابو العيني ١٢ **قوله** قولنا لا الا اذا خسر  
 بجوزان يكون اوحى اليه تلك الساعة ومن ابتاده صلعم قاله العيني ان بجوزان يكون اوحى اليه قبل ذلك انه ان  
 طلب منه اعدا استفتاء شيئا فاستثنى والاذا خربا رفع على البديل وانصب على الاستفتاء كونه واقعا بعد التفتي  
 كذا قاله القسطلاني ١٣ **قوله** قولنا لا تعلم حيلة مستتره اى فالتداعلم بسبب الياس رسول الله صلعم  
 اياه قميصه لان مثل هذا يفعل الامم مسلم ويظهر عهد الله بهذا لا يتحقق غلات ذلك لعلمه عليه الصلوة والسلام ١٤  
 على ما كان يظهر منه من الاسلام قاله القسطلاني ومروجه اخره في ص ٢٢٨ ١٣ **قوله** قوله وكان كسبا سا  
 قميصا اى انما البس رسول الله صلعم قميصه اياه كالمائة لما كان كسبا الباس قميصه حين قدم المدينة وذلك  
 لانهم لم يجدوا قميصا يصلح للباس الا قميص عبد الله بن ابي لان العباس كان لهوطيا جدا وكذلك عبد الله بن  
 ابي اى لئلا يكون الناس متفقين عنده يدركاني المعنى وك ١٣ **قوله** قوله لما احضر اهداي وقتته وكانت في سنة  
 نلت من الهجرة خرج صلعم اليها عشية لادبع عشرة عنت من شوال ١٤ **قوله** قوله ما اراني بعن الهجرة  
 اى ما امكن نفسي وذكره الا كمن في مستدرک من الواقدي ان سبب قلده ذلك تمام راه وذلك انه راي يمشي بين جبلين





ابو اليان قال خبرنا شعيب قال ابن شهاب يصلي على كل مولود متوفى وان كان لغيبه من اجل انه ولد على فطرة الاسلام ويدعى ابواه الاسلام ابوه خاصة وان كانت أمه على غير الاسلام اذا استهل صار خاصا صلى عليه ولا يصلي على من لا يستهل من اجل انه سقط فلان اباه هريفة كان يحدث قال النبي صلى الله عليه وآله ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنبأ به هريفة جميعا هل تحسبون فيها من جد عاء ثم يقول ابو هريفة فطرة الله التي فطر الناس عليها الاية حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن ان اباه هريفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه كما تنبأ به هريفة جميعا هل تحسبون فيها من جد عاء ثم يقول ابو هريفة فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم باب اذا قال المشرك عند الموت لا اله الا الله حدثنا اسحق قال اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرنا سعيد بن المسيب عن ابيه انه اخبره انه لما حضرته ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وآله فوجد عنده ابا جهل بن هشام وعبد الله بن ابي امية بن المغيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لابي طالب اني عوقل لا اله الا الله كلمة تشهد لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله بن ابي امية يا ابا طالب انزع عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وآله يعرضها عليه ويعودان بتلك المقالة حتى قال ابو طالب اخرما كلمهم به هو على ملة عبد المطلب واني ان يقول لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله اما والله لا استغفرت لك ما لم انه عنه فانزل الله فيه ما كان للشيء الاية باب الجريد على القبر وصى بريدة الاسلمي ان يجعل في قبره جريدا وراعى ابن عمر فسقطا على قبر عبد الرحمن فقال انزع يا غلام فانما يظله عمله وقال خارجة بن زيد رأيتني ونحن شبان في زمن عثمان و ان اشدة نأوشة الذي يتب قبر عثمان بن مظعون حتى يجاوزه وقال عثمان بن حكيم اخذ بيدي خارجة فاجلسني على قبر واخبرني عن عمه يزيد بن ثابت قال انما كره ذلك لمن احدث عليه وقال نافع كان ابن عمر يجلس على القبر يحدثا عني قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله يعذبان انهما ليعذبان وما

ان حدثني ابن ابراهيم حدثني في فقال يا ابا طالب امر عنك الجريدة على جريدتان ١٢ بن موسى

ابن شبيب حدثنا النقيب ثنا عرو بن علي عن عثمان بن حكيم عن ابي امامة ان زيدا بن ثابت قال علم يا ابن ابي امية انما انما انما صلى على الجوس على القبر ليرث عاقبة الاولين فين زيد بن الجوس النسي عن ابي امامة الاول ما هو وقدرى من ابي هريفة نحو من ذلك وهو قول ابي حنيفة والي يوسف وحمه وقدرى ذلك من مل و ابن عمر اني كلام ابي وى تحرق اقال العيني فلي هذا ما ذكره ابا حنيفة في كتبهم من ان ولى القبر حرام وكذا النوم عليه ليس كاشي فان الطحاوى هو اعلم ان س هذا سب العناء ولا سيما يذهب الى حنيفة انى قال محمد بن الوليد اخبرنا ماك قال بلغني ان علي بن ابي طالب كان يتوسد عليها ويضع عليها قال بشر بن القبر انى وقال ابن الهيثم كره الجوس على القبر وطير انى اى الكراهية التزبيد ومن جهة خلاف الاولى كما مر من الملك في الهاتق شرح المشارق حيث قال في بيان لا تجلس على القبر النسي التزبيد لا يفر من الاستغاث لبيت ولم يكره بعض العلماء لما روى ان ابن عمر كان يجلس على القبر وعلى كان يضع عليها ويضع عليها النسي على الجوس لنبول انتهى وقال على التاري في شرح الموطا فان النسي التزبيد وعمل على تحول على الرخصة اذ لم يكن على وجه المانة انتهى والاولى الاجتناب عزا عن الاختلاف ١٢

اسماء الرجال ابو اليان الحكم بن نافع شعيب هو ابن ابي عزة ابن شهاب الزهري عبدان ومن بعده مروا مرادنا قريبا وبعبارة باب اذا قال المشرك لا اله الا الله استحق هو ابن راوية او ابن منصور يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الزهري صالح هو ابن كيسان الغناري ابن شهاب هو الزهري سعيد بن المسيب الخزومي التابى عن ابيه السيب بن حزن هو وابوه صبايان باب الجريد على القبر واوصى بريدة بن الحبيب الاسلمي ما وصلا ابن سعد بن طريق موري العجلي وراعى ابن عمر كمينه ابن سعد بن رواحة بن موصلا بن طريق الوب وقال خارجة بن زيد الانصاري اعد القبر لاسمك ابو معاوية محمد بن حازم بالعجيين العنبر الاعمش سليمان بن مهران الكوفي مجاهد هو ابن جبر العسرا طوس هو ابن كيسان ١٢

حل اللغات لغيت التي ضد الرشد جمعا سليمة الاعضاء هل تحسبون اى هل تبصرون جد عاء مقطوعة الاذن والالنف والاطراف ١٣

لغيره بلغ الخين المعجزة وكبر مشرق من النواير وهي السلافة كثر او غيره وايضا يقال لولد الزنا ولد غيرته وغيره ولد شرقة اى وان كان مولودا كافر الا انما يسمى عليه اذا كان ابواه مسلمين او ابوه فقط ١٢ قس غ ١٣ قوله اذا استهل اى صاح عند الولادة وقوله صار فاعال مؤكدة من فاعل والمراد العلم بجماعة جميعا او غيره قال القسطلاني قال العيني ومطابقه للترجمة من حيث ان المولود بين الايوين المسلمين او احدهما مسلم اذا مات وقد استهل صارفا يصلى عليه فالصلوة عليه يدل على انه عمل عرض الاسلام انتهى ١٢ ١٣ قوله سقط بتثنية المعلمة بتثنية يسقط قبل التام ١٢ ١٣ قوله يهودانه او ينصرانه او يمجسانه ما هو عليه ويصرفه عن الفطرة والمراد به غيابه في ذلك ١٢ ١٣ قوله كما تنبأ به هريفة بنظير الجوهول بكذا اللفظ العرب يقال نبتت انفة بلفظ الجوهول اذا ولدت وتجب لها ابوا لها من التزويج وتولى تاجها وهي متزوجة والمتولى تاج ١٢ ١٣ معات ١٤ قوله جريدها البرقع قطع الالف ونحوه اى ان البسيرة لولد البسيرة اطراف فلول تعرض الناس لبعثت كما ولدت ١٢ ١٣ معات ١٤ قوله اشدة نأوشة وشبهه نأوشة اى ان قبر عثمان كان مرتعفا ولا يخفى ان هذا لا يفره وكذا ما بعده وكذا ما من التزبيد عرض لاسم التزبيد اصل التزبيد اى ان يقال ان عرض المؤلف من وضع هذه الترجمة الاشارة الى ان وضع الجريد على القبر لا يرفع الميت كما لا يرفع ظل القسطلاني بل ينفع عمله الصالح وكذا لا يفره الجوس ونحوه من علو البناء والوثيرة عليه بل الشفع والعزرا انما هو باعتبار عمله لا غير واما ما ورد عن صلعم من وضع الجريد فوقه فاص به صلعم واما ما من ايضاد بريدة فاجاب من القسطلاني كان بريدة حمل الحديث على عموم ولم يره خاصا ولكن الظاهر من تعرض المؤلف ان ذلك خاص المنفعة بما فعله صلعم ببركة الله به وان الذي يرفع اصحاب القبر وانما هو الاعمال الصالحة قل ذلك غير بقوله روى ابن عمر فسطحي انتهى وكذا في العيني ١٣ ١٤ قوله اجلسني على قبر بسط بذ المبت ابو جعفر الطحاوى في معاني الآثار واورود الاخبار في النسي عن الجوس على القبر ثم قال قد ذهب قوم الى هذه الآثار فقلدها وكرهوا من جعلها الجوس على القبر فاعلم انهم اخرون فقالوا لم ينع عن ذلك كراهية الجوس على القبر وكذا ما روى به الجوس لفتاوى ابوالول وذلك جائز في القصة يقال جلس فلان لفتاوى جلس فلان ليلول واجتوا في ذلك بما حدثنا سليمان

ليست بعد اطلاق الفلاح على المالك القريب العهد بالبلوغ فيمكن ان هذا الولد كن لك وعلى هذا فلا دلالة على عذاب الصبي اذا مات ولم يسلم والله اعلم قوله الا يولد على الفطرة اى سلامة الطبيعة وخلو الذهن عما يبعده عن قبول ملة الاسلام من الشبهة الصارفة او التقليد المانع عن قبول الحق على ما هو المعتاد الغالب وذلك لانه بخلوه عن تلك الصور صار كما نه جبل على الملة وطبع عليه كان الملة لسلامتها كياسا و الذهن الى قبولها اذا لم يكن عن القبول مانع والله تعالى اعلم ولعل هذا على المعتاد الغالب والمقصود بيان حال امته لا بيان من سبق فلا يشك بالعلم الذي قتله الحضر فقد ثبت انه طبع كافر وادله تعالى اعلم قوله فابواه يهودانه اى ان يهودوا ولما حصل انه ان انتقل الى دين اخر فواسطة غيره والمراد بقوله فابواه اى مثلا والمراد بابواه اى من يقوم مقامهما من يقدله الولد ويتبعه من شياطين الانس والجن فلا يشك باول كافر من الانس اذ لم يتصور ان يكون كفرا باتباع الاباء وكذا بكفر كثير وارثا دهم ممن يكون كفرا بلامدخلية الاباء وقوله لا يلد لخلق الله الاية فان قلت هذا امتاف للحريث فانه يفتيد تبديل خلق الله تعالى ظاهرا لما فيه من قوله فابواه يهودانه فانه يفيد ان ابويه يغيرانه عما خلق عليه قلت يحتفل ان يكون هذا انزيا في المعنى كقوله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ويحتمل ان المراد انه ليس لاحد تبديل خلق الله تعالى يجعل الولد مولودا على غير الفطرة فان الله تعالى لو خلقه على الفطرة لا يبقاه عليها لئلا فليس لاحد ان يغير خلق الله والله تعالى اعلم ثم لا يخفى ان هذا الحديث لا يدل على صحة ايمان الصبي ان امن ولا على انه مؤمن من حين ولد ولا لما احتج به الى عرض الايمان عليه حال صباه فطما بقتله للترجمة لا يتخلو عن خفاء فتأمل قوله فسطا طما بتثنية الفاء وسكون السين المهمله وبطائين مهملةين هو الخبا وموت شعر وقد يكون من غيره ر قوله لمن احدث عليه اى ما لا يليق من الفحش قول او فعلا لتاذى الميت بذ لك والمراد تغوط او بال اهر سندی

يعد بان في كبيرها فكان لا يستتر من البول واما الخمر فكان يشرب بالنميمة ثم اخذ جريدة رطبة فشقها بنصفين ثم غرز في كل قبر واحدة فقالوا يا رسول الله لم صنعت هذا فقال لعلة ان يخفف عنهما ما لم ييبس باب موعظة المحدث عند القبر وقعودا صحابه حوله يخرجون من الاجداث القبور بعثت اثيرت بعثت حوضي جعلت اسفله اعلاه الوفاض الاسراء وقرأ الاعمش الى نصيب يوفضون الى شئ منصوب يستبقون اليه والنصب واحد والنصب مصدر يوم الخروج من القبور ينسلون يخرجون يحد ثنا عما قال حدثنا جوير عن منصور عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فانا النبي صلى الله عليه وسلم فوجدنا حوله ومعه حفصة فكنس فحعل ينكت بخصرته ثم قال ما منكم من احد وامر نفس منقوسة الا كتب مكانها من الجنة والنار والا قد كتبت شقية اوسعيدة فقال رجل يا رسول الله افلا نتكل على كتابنا ونذكر العمل فمن كان منا من اهل السعادة فسيصير الى عمل اهل السعادة واما من كان منا من اهل الشقاوة فسيصير الى عمل اهل الشقاوة قال اما اهل السعادة فيكسرون لعمل السعادة واما اهل الشقاوة فيكسرون لعمل الشقاوة ثم قرأ فاما من اعطى واتقى الآية باب ما جاء في قاتل النفس حثا مسد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد عن ابي قلابة عن ثابت بن الضحاك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بملأ غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال ومن قتل نفسه بحديدة عذب بها في نار جهنم قال وقال حجاج بن منهال حدثنا جوير ابن حازم عن الحسن قال حدثنا جندب في هذا المسجد فما نسيناه وما نغاف ان يكذب جندب على النبي صلى الله عليه وسلم قال كان يبرجل جراح فقتل نفسه فقال الله يدي بنفسه حرمت عليه الجنة حدثنا ابو اليان قال حدثنا شعيب قال اخبرنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الذي يخنق نفسه خنقها في النار والذي يطعمها يطعمها في النار باب ما يكره من الصلوة على المنفقين والاستغفار للمشركين رواه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب انه قال لما مات عبد الله بن ابي سلول دُعِيَ له رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت اليه فقلت يا رسول الله اتصلي على ابن ابي وقد قال يوم كذا وكذا اكد اكد اكد دُعِيَ عليه قوله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبر عني يا عمر فلما اكرث عليه قال اني خيرت فاختر لواء علمي ان ردت على السبعين يغفر له لزوجت عليها قال فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف فلم يمكث الا يسيرا حتى نزلت الايتان من براءة ولا تصل على احد منهم مات ابدا الى قوله وهم قاسقون ولا تقم على قبره كفر واي الله ورسوله وما تواذ هم قاسقون قال فحبت بعد من جرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ والله ورسوله اعلم باب ثناء الناس على الميت حدثنا ادم قال حدثنا شعبه قال حدثنا عبد العزيز بن مهيب قال سمعت انس بن مالك يقول مر واجنزة فاثنوا عليها خيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم وجبت ثم مروا باخرى فاثنوا عليها ثرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم وجبت فقال عمر بن الخطاب ما وجبت قال هذا اتينتم عليه خيرا فوجبت له الجنة وهذا اتينتم عليه ثرا فوجبت له النار انتم شهداء الله في الارض حدثنا عفان بن مسلم

نصب من اللسان لا حدثني وصديق بالحسنى به الحجاج عن جراح قتل انا ثنا ثقي لو فغفر لم

ان ذلك يخص بالثقات والمتقين واما المتن ان ثناتهم عليه بالبريد على ان الخار كانت خيرا فوجبت لاجل ثناتهم عليه بالبريد على ان الخار كانت شرا فوجبت لان المؤمنين شديدا بعضهم على بعض كذا قاله يعني وغيره ١٣ اسماء الرجال المحدث الزعتران بن محمد بن ابي شيبة الكوفي جريدها بن عبد الحميد الحنفي منصور هو ابن المعتز سعد بن عبيدة السلي الى عبد الرحمن بن عبد الله بن حبيب السلي على هو ابن ابي طالب باب ما جاء في قاتل النفس مسد هو ابن مسرير يزيد بن زريع البصري خالد هو ابن مهران الزاد الى قلابة عبد الله بن زيد الجرمي حجاج ابن منال الانطاقي وصلة المؤلف في ذكر بني اسرائيل جريدها بن حازم الازدي البصري الحسن البصري ابو اليان الحكم بن تافع شعيب هو ابن ابي مرة ابو الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن هرمز باب ما يكره الزمخشري هو عبد الله بن بكر الخزوي مولا هم المصري الليث هو ابن سعد الامام المصري عقيل بن خالد الى ابن شهاب هو ابو ابراهيم آدم هو ابن ابي اس شعيب هو ابن حجاج عبد العزيز بن مهيب البناي ١٣ حل اللغات بقيع الغرقد يقع الوعدة وكسر القاف والغرق بالفتح بالغين المعجمة والقاف بينهما دالسا كانه آخره دال هله ما عظيم من شجر العود كان يبيت فيه فذهب الشمر وبق الاسم لازما للكان وهو من اهل المدينة مخمصة في القاموس هو ما يتوكل عليه كالعصا فكس اي فغض رأسه يكت يضرب في الارض منقوسة مصنوعة مخلوقة تشكل نعقد سند ٤ نيزك ١٣

له قوله لا يستتر من البول هو ما على حقيقة من الاستتار عن الامين ويكون العذاب على كشف الحورة او على الممازاة لمراد الشدة من البول لعدم طابستره لان الحديث يدل على ان البول بالنسبة الى عذاب البقرة فوصية قائل عليه اولي ١٣ قس قوله يخرجون من الاجداث اعلم ان مادة البخاري ان يذكر تفسير بعض الفاظ القرآن المناسب لترجمة الباب والحديث الذي فيه تفسير العنود وان كان بينهما ما سيرة بعيدة قال الزين بن الميرزا سيرة ابراهيم في هذه الترجمة الاشارة الى ان المناسب لمن فحده البقرة على ان يقصر كلامه على الازاد بقرب المعبر الى القبر ثم الى النثر ١٢ ات ١٣ قوله في بقيع - بلغ الباء الوعدة وكسر القاف وهو من الارض موضع فيه اودم شجر من حبوب شتى وبه سمي بقيع الغرقد بالمدينة وهي مقبرة اهلها والغرقد شجر العود وسكون الراء في القاف وبها هله وهو شجر شوك كان يبيت هناك فذهب الشمر وبق الاسم لازما للموضع ١٣ يعني قوله ومدة حفصة بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الهاء وبها لراود شئ ياخذ الرطل بيده ليتوكل عليه مثل العصي ونحوه ١٢ اع ١٣ قوله بملأ غير الاسلام كالمسود وبه والعمرانية فهو كما قال قال ابن بطال اي هو كما ذبح لكان كقولنا يخرج هذا القول من الاسلام الى الدين الذي حلف به لانه لم يزل ما يشق فوجب ان يكون كذا كما قال الحرام في فهو على ملأ غير الاسلام لان الحلف بالشئ تعظيم له ثم قال الظاهر تغليظ انتهى قال القسطلاني ويحسن ان يكون للتعبير كانه قال فمستحق مثل عذاب ما قال ١٣ قوله اني خيرت بعن المعجمة مبنيا للقول اي في قوله استغفرهم اول استغفرهم ان تستغفرهم سبعين مرة الآية ١٣ قسطلاني ١٣ قوله انتم شهداء الله على الارض الخطاب للمعجزة ومن كان على صفتهم من الايمان وهي ابن ابي النضر ان ذلك مخصوص بالمعجزة لانهم كانوا ينفقون بالكمية بملأ من بعد ثم قال والصواب

(قوله اخبر عني) كانه به يعني تاخر عني على انه من اخبر عني تاخر كما قالوا في قد مبعني قد مبعني تاخر عني كلامك اي بعدة واخبر نفسك

وَقَوْلُهُ تَعَالَى ۚ إِلَى قَوْلِهِ عَذَابُ الْهَوْنِ ۚ إِلَى قَوْلِهِ إِشْدَادُ الْعَذَابِ ۚ يَشْهَدُ ۚ بِأَنَّ الْقَوْلَ الثَّانِي هُوَ

**له** قوله فاشئى بضم الهمزة بصيغة الجمل ١٢ قس **له** قوله على صاحبها غير الكذا في  
 جميع الاصول خبرا بالنصب ووجه ابن بطال بان اقام الجار والمجرور وهو قوله عليها مقام المفعول الاول وغير اقام  
 الثاني وان كان ان اعتبارا لمكره وقال النووي منسوب بنزع الحاقض اى اتى عليها بخبره وكذا الكلام في قوله شره وغلظ  
 ضبطه على ملى البناء للمفعول كذا في القمع وغيره وفي الكرماني قال النووي فيه قولان للعلماء اعد بها ان الشاءوا بالجر من  
 اتى عليه اهل الفعل وكان شاءوا هم مطلقا لا فعلا فيكون من اهل الجنة والا فلا والاشئ وهو التخاذل على موصوفه من كل  
 مسلمة والهمزة الساكنة اس الشاء عليه كان ذلك دليلا على ان من اهل الجنة سوا كانت افعاله تقتضيها ام لا لان العقوبة  
 بحسبة الشاء فاذا هم ان الساء الشاء عليه استدلال على ان قد شاء العقوبة وله هذا نظير فائدة الشاء والا فلما قدوة له  
 وقد اثبت له صلح فائدة انتهى ١٣ **له** قوله انجروا انفسكم اى تقولوا المذنبه لم يخرجوا بها اليها من اجسادكم  
 تفخيلا وتعتيفا عليهم لقد روى ابن ابراهيم الكوفي ان ارواح الكفار تترقب في اجسادهم وقال الخوارج تفتقرهم الملائكة حتى تخرج فان  
 علمت المرتبة في عذاب القبر وهذا قبل الدفن قلت هذا من جملة العذاب قبل يوم القيمة واعانة العذاب الى القبر كقصة  
 وقوله على النوى في القبر والا فلا كما فرس شاء الله تعذيبه من الحصة يعذب بعد موته ولو لم يدفن ولكن هذا محجوب  
 عن التعلق الامن شاء الله فكمرة افشقت ذلك. كذا في البغوي ١٤ **له** قوله ان يرحموني الرجيلة مستأنفة  
 اولها وبدل من سوء العذاب ويبرحون حال روى ابن مسعود ان ارواحهم في اجواف بيوتهم تعرض على النار لكره وعشيا  
 يقال لهم بدم داركم رواه ابن ابي عمير قال القرطبي الجمل على ان هذا لعرض في البرزخ وقيل على بقاء النفس وذباب  
 القبر قسطلاني **له** قوله ذلك قوله ثبت الشذوذ في آخره مطابقة للترجمة من حيث ان اصل الحديث  
 في عذاب القبر كما صرح به في الرواية الثانية من قوله نزلت في عذاب القبر قال البغوي ١٥ **له** قوله على اهل  
 القليب وهم البهمل من يشام داوية بن خلف وفيه بن دميعة وشيبة بن ربيعة وهم يعذبون والقليب بفتح  
 القاف وكسر اللام وهو البريق ان يطوى بذكره ويؤتى ١٦ عمدة القاري **له** قوله ولاكن لا يجيبون

القاف وكسر الهمزة وهو البرزخ ان يولي يذكروني ث ١٢ عمدة القاري **قوله** ولاكن لا يجيبون  
اذ الظالمون الخ هو بالرفع اي وفيه قوله تعالى الم ولعل كونه في عذاب القبر بالنظر الى قوله اليوم تجزون عذاب الهون اذ ظاهراً الوعد بالعذاب يوم الموت والعتبار بهنالك الذين  
عذاب القبر والله تعالى اعلم قوله سنعذبهم مرتين كان المراد بذلك مرتين كل يوم عذاب وعشياً كما ذكر في عذاب ال فرعون النار يعرضون عليها غدواً وعشياً فهذا اشارة  
الى عذاب القبر وقوله مردود اشارة الى عذاب القيمة والمراد به العذاب المستمر العظيم كيفية لشدة وكيفية لدوامه فتكون هذه الآية من ادلة اثبات عذاب القبر وفيها دلالة  
على ان عذاب القبر غير مستمر كعذاب القيمة بل يكون كل يوم مرتين والله تعالى اعلم وهذا الذي ذكرناه هو الا وفق بالتوفيق بين هذه الآية وبين الآية للنا يعرضون الآية  
قوله للنا يعرضون عليها في الحديث يعرضون عليه مقعدة فلا بد من اعتبار القلب في احد الموضوعين والظاهر ان القلب في الآية لا فاداة انهم يجيرون الى النار حتى كانوا هم  
يعرضون على النار والله تعالى اعلم قوله نزلت في عذاب القبر اي في سؤاله المودى الى عذابه احياناً قوله اتدعون الاموات اي تحاسبهم ولا يخفى ان سماع الاموات يقتضى حصول  
نوع من الحيوة له في القبر وبه يصح تعلق العذاب بالهيت فلذلك ذكر هذا الحديث في هذا الباب لبيان امكان العذاب وهل يعارض ذلك قوله تعالى لا يذوقونها الموت الا  
الموتة الاولى قال ابره عثمان الحد ذلك كما لا يعارضه ما ثبت بالنص من حيوة الشهداء وقال ابن المنير اذ ثبتت حياة تهم لزمان يثبت موتهم بعد هذه الحيوة ليجتمع لخلق كلهم  
في الموت عند قوله تعالى لمن الملك اليوم ويلزم تعدد الموت وقد قل تعالى لا يذوقونها الموت الا الموتة الاولى والمحجوب الواضح عندي ان معنى قوله تعالى لا يذوقونها الموت  
اي الموت فيكون الموت الذي يعقب الحيوة الاخروية بعد الموت الاول لا يذوقها الا الموتة الاولى ويحجز ذلك في حكم التقدير بلا اشكال او يقال ما وضعت العرب اسم الموت الاول للموت  
على ما فهموه لا باعتبار كونه ضد الحيوة فعلى هذا يخلق الله تعالى لتلك الحيوة الثانية ضد الا يسمى ذلك ضد موتاً وان كان ضد الحيوة جمعاً بين الادلة العقلية والنقلية و  
الطولية اهل قلت المحجوب الثاني لا يوافق ظاهر حديث ذبح الموت والله تعالى اعلم ثم ان ثبت الموت في الاخوة سوى موت الدنيا فيجعل قوله تعالى لا يذوقونها الموت الموتة الاولى  
الا وفي عبارة عن ذلك الموت لاعتن موت الدنيا بناء على ان الاصل في الاستثناء هو الاتصال لا الانقطاع وتجعل ضمير فيها للاخوة والجنة بناء على ان الصالحين كانوا بعد  
موت الدنيا في الجنة وحينئذ لا يظهر الاشكال اصلا بل يظهر وجه الاتصال في الاستثناء ويخلص عن مؤنة حمله على الانقطاع فانهم والله تعالى اعلم

زَادَ عِنْدَ رَعْدَابِ الْقَبْرِ حَقُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ  
 سَمْعَ إِسْمَاءَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ تَقُولُ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطِيبًا فَذَكَرَ فِتْنَةَ الْقَبْرِ الَّتِي يَفْتَنُ فِيهَا الْمَرْءُ فَلَمَّا ذَكَرَ ذَلِكَ قَامَ الْمُسْلِمُ فَجَعَلَ  
 حَدَّثَنَا عِيَّاشُ بْنُ الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُ بَيْتِهِ أَنَّهُ لَيْسَ مَعَهُ قَرَعٌ نَعَالُهُمْ تَأَهُ مَلَكَانِ فَيَقْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ  
 فَخُتْمُهُمَا فَإِذَا الْمَوْمِنُ فَيَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَيَقَالُ لَهُ أَنْظِرْ إِلَى مَقْعِدِكَ مِنَ النَّارِ قَدْ أَبَدَكَ اللَّهُ بِهِ مَقْعَدًا مِنْ الْجَنَّةِ فَيَرَاهُمَا  
 جَمِيعًا قَالَ قَتَادَةُ وَذَكَرْنَا أَنَّهُ يُفَسِّمُ لَهُ فِي قَبْرِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَدِيثِ أَنَسٍ قَالَ وَإِذَا الْمُنَافِقُ أَوَّلُ الْكَافِرِ فَيَقَالُ لَهُ مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ  
 فَيَقُولُ لَا أَدْرِي كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُ النَّاسُ فَيَقَالُ لِأَدْرِيتَ وَلَا تَكَلِّتَ وَيُضْرَبُ بِطَارِقٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً فَيَصِيحُ صَيْحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ  
 غَيْرُ الثَّقَلَيْنِ بَابُ التَّعْوِذِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنِي عَوْنُ بْنُ أَبِي جَحْفَةَ  
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ وَجَبَتِ الشَّمْسُ فَسَمِعَ صَوْتًا فَقَالَ يَهُودُ تُعَذَّبُ فِي قُبُورِهَا  
 وَقَالَ النَّصْرُ أَخْبَرْنَا شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَوْنٌ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا مُعَلَّى قَالَ  
 حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي بَنْتُ خَالِدِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَتَعَوَّذُ مِنْ عَذَابِ  
 الْقَبْرِ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 يَدْعُو اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ السَّيِّمِ الدَّجَالِ بَابُ عَذَابِ الْقَبْرِ  
 مِنَ الْغَيْبَةِ وَالْبَوْلِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَى قَبْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لَيَعَذَّبَانِ وَمَا يَعَذَّبَانِ مِنْ كِبَرٍ ثُمَّ قَالَ بَلَى أَنَا أَحَدُهُمَا فَكَانَ يَسْأَلُ بِالْغَيْمَةِ وَأَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ قَالَ  
 ثُمَّ أَخَذَ عُوْدًا رَطْبًا فَكَسَرَهُ بِأَثْنَيْنِ ثُمَّ غَرَزَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى قَبْرِ ثُمَّ قَالَ لَعَلَّهُ يَخْجَفُ عَنْهَا مَا لَمْ يَنْبَسِ بِأَبِ السَّيِّئِ يُعْرِضُ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ  
 بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ حَدَّثَنَا إسماعيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا مَاتَ  
 عُرِضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ يَالْغَدَاةُ وَالْعَشِيُّ إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ  
 فَيَقَالُ هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَخُتِكَ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَابُ كَلَامِ الْمَيِّتِ عَلَى الْجَنَازَةِ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِيهِ  
 أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَضِعَتِ الْجَنَازَةُ فَاحْتَمَلَهَا الرِّجَالُ عَلَا عَنَاقِرُ فَمَا كُنْتَ صَالِحًا قَالَتْ قَدِمْتُ فَمَنْ قَدِمْتُ وَلَنْ  
 قَالَ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ يُفْتَنُ وَإِنَّ لِهَذَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنِي أَنَا أَنَا وَنَقَلْتُ عَنْهُ وَيَقُولُ النَّمِيَّةُ قَالَ فِي وَأَمَّا الْآخَرُ فَأَتْنَتْنِ

الحديث بلفظ الغيبة ومن عادة البخاري الإشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث كذا قال العيني وصح الحديث مع  
متعلقاته في باب من اكثرت ان لا يستتر من بولمه ٩٤ ١٢ **ع** قوله قالت قدموني وهو موضع الترجمة  
وقال ابن بطال انما يقول الروح ذلك ودد عليه بان لا نمان ان يراد الله الروح الى الجسد في تلك الحالة يكون  
ذلك زيادة في بشري المؤمن وبجواسم الكاف وسبق الحديث في باب قول الميت وهو على الجنة قدموني ٢٥٥  
فان قلت ما فائدة هذه التكرار قلت فائدة انرا في بنك مناسية الترجمة لترجمة الباب الذي قبله وهي باب السرعة  
بالجنة لا لاشتغال حديثي على بيان موجب الاسراع وداعي هنا ايضا مناسية ترجمة هذا الباب لترجمة الباب الذي  
قبله وهو عرض المقعد عليه فكان ابتداء يكون عند حمل الجنة لا ندرج بطر الميت ما يؤيد اليه حاله فغند ذلك يقول ما  
يقول كذا في العيني ١٣ **اسماء الرجال** ابن وهب عبد الله الهري يوشن بن يزيد الاثري  
ابن شباب الاهري عياش بن الوليد النخاس الهري عبد الاعلى بن عبد الاعلى اسامى سعيد بن الى عروبة بن  
الشنكري مولاهم قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي باب التعوذ من عذاب القبر محمد بن المنشي للوقوف  
بالزمن الهري يحيى هو ابن سعيد انشطان شعبة هو ابن الحجاج عوف بن الى جيفة يروى عن ابيه الى جيفة  
وهب بن عبد الله السواني ابى ايوب الانصاري وقال المنذر هو ابن شليل مما وصله الاساعلى شعبة ومن بعده  
تقدموا معلى هو ابن اسد وهيب هو ابن خالد موسى بن عقبة الاسدي مسلم بن ابراهيم الغرابي يروي  
ابن الى كثير باب عذاب القبر من الغيبة والبول قتيبة هو ابن سعيد بن جميل البغلاني جرير هو ابن ابى حازم  
الاعشى سليمان بن مهران مجاهد هو ابن جبر المنذر طائوس هو ابن كيسان البجلي باب الميت يعرف عن عليه الخ  
اسماعيل هو ابن ابى ادريس مالك الامام تافع مولى ابن عمر باب كلام الميت الخ قتيبة هو ابن سيد البغلاني  
الميت هو ابن سعد الامام ١٣ **ع** يعني ان نظره حتى تاتته في رواية غند دون رواية عبدان ٣٢  
**ع** هذا الطريق ثابت عندنا في دروسنا البخاري تنبيه على انه متصل بالسمرقند والاول بالحنفية وهو النافعة  
المعلقة يحيى بن سعيد ١٤ **ع** اسمها انه بلغ الهزلة وخضع اليهم فانه الاموية ولدت بالحشة تزوجها الزبير  
فلدت له خالد واعمر قال الذهبي له مصيبة ١٤.

**١٤** قوله انه كان من الزواني والذين يقاتلون لاهل بيته  
 انكر ولا آخر انكر ولا هذا المعروف وسيا به لان الميت لم يعرفه وذكر بعض الفقهاء اسم الذين يقاتلون لاهل بيته  
 منكره يكون اسم الذين يقاتلون لاهل بيته منكره يكون اسم الذين يقاتلون لاهل بيته منكره يكون اسم الذين يقاتلون لاهل بيته  
 الراوي اي لاجل محمد صلعم وعمره ذلك اسمنا ثالثا يتلحق تعظيم عبادة القاتل قليل يكشف لميت حتى يرى النبي  
 صلعم وهي بشرى عظيمة للمؤمن ان صح ذلك والاشهد مدعيها جميعا مرويا في ذلك والقاتل بانه امر استند لمجروا  
 الاشارة لانكون انما هو ممكن ان يكون الاشارة لان الذين فيكون مما قاله القسطلاني ١٣ **١٥** قوله  
 الى مقدمك من النار اي لو لم يكن مؤثما كما هو في حديث النبي سيدنا محمد كان هذا منكرك لو كلفت ذلك  
 يعني ١٣ **١٦** قوله لا دريت ولا نلت اهل تلوت بالواو والمحدثون انما يريدون بالليلد لانه وان اي لاهيت  
 ولا حزن القرآن او المعنى لا دريت ولا نلت اهل تلوت بالواو والمحدثون انما يريدون بالليلد لانه وان اي لاهيت  
 واقراد العزة لا يناد بان كل جزؤ من اجزاء تلك المطرقة مطرقة برأسها ساق الفتي كذا في الكرماني والقسطلاني ١٣  
**١٧** قوله وقد ذهبت اي سقطت يريد غرقت والجملة حالية ١٣ **١٨** قوله ضيع صوتا اما  
 صوت ملائكة العذاب او صوت وقع العذاب او صوت المعذبين وفي الطبراني عن عون بهذا السند اذ صلعم قال اسمع  
 صوت اليسود يعني يرون في قبورهم وما سببه الحديث الترجمة من حيث ان كل من سمع مثل ذلك الصوت يتعوز  
 من مشر او الحديث من الباب السابق وادخله بنا بعض النسخ قال القسطلاني وفي نفع الباري ويحتمل ان يكون  
 المصنف اراد ان يعلم بان حديث ام خالد في احاديث هذا الباب محمول على انه صلعم تعوز ميم سمع اصوات  
 اليسود لما علم من حاله ان كان يتعوز وياخر بالتعوز مع عدم سماع العذاب فكيف مع سماعه وهذا على ما عرف من  
 عادة المصنف في الاغراض وقال الكرماني العادة قاضية بان كل من سمع مثل ذلك الصوت يتعوز من مشر  
 او تركه اختصا ١٣ **١٩** قوله من فتنه الحيا لا ابتلاء مع عدم العبر والرماء والوقوع في الآفات والاهل على  
 الفساد وترك متابعتهم طريق الذي من فتنه الهامات اي سوال منكرو تكبر مع الحيرة والخوف وعذاب القبر من فتنه  
 المسح للرجال المسح يعني المغول لان احدى فتيه مسحوة او بمعنى الفاعل لان المسح لا يمسح الا على اي يطعها في ايام معدودة  
 ١٣ **٢٠** قوله بالنجية هو موضع الترجمة من حيث ان الغلبة من لوازمها والمدايع في بعض طرق هذا

(قوله يهود تعذب)

الظاهر انه اخبار عن اصحاب الصوت بأنهم يهود ولا اخبار عن اليهود بأنهم يهود فالا قرب ان يعتبر يهود خبر مبتدأ محذوف والضمائر يهود تكسر ولهم ان ادخلها الله فتقول اليهود والله تعالى اعلم قوله فكان يسعى النعمة النعمة عادة لا تكون الا باظهار ولا يجب صاحبها اظهاره بالغيب وهو حقيقة الغيبة وكان النعمة من افراد الغيبة ولذلك عبر عنها في الترجمة باسم الغيبة والله تعالى اعلم قوله فيقال هذا مقعدك اي تكن مقعدا ومتهولا ببرؤيته وبألتظرو اليه او تكن على ان المصير اليه حتى يبعثك الله اى اليه كما في بعض الروايات الا لم يرد هذا مقعدك القاصح حتى يبعثك الله اليه اى الى المعروض والله تعالى اعلم اهـ سدى





كادوا يخرجون<sup>١</sup> فاذ احدث رجعا فيها وفيها رجال ونساء عراة<sup>٢</sup> فقلت ما هذا قالوا انطلق فانطلقنا حتى اتينا على هرة من دم فيه رجل قائم<sup>٣</sup> وعلى شط النهر قال يزيد بن هارون وهب بن جريبرين حازم وعلى شط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا اراد ان يخرج رماه الرجل بحجر في فيه فردة حيث كان فجعل كلما جاء ليخرج رمي في فيه بحجر فيرجعه كما كان فقلت ما هذا قالوا انطلق فانطلقنا حتى اتينا الى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي اصلها شئ وصبيان واذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقد ها فصعد ابى الشجرة فادخل الى دارها احسن وافضل فيها شيوخ وشباب ونساء وصبيان ثم اخروها منها فصعد ابى الشجرة فادخل الى دارها احسن وافضل فيها شيوخ وشباب قلت طوفت ما لي الليلة فاخبرني عما رايت قالوا نعم اما الذي رايتك يشق شدته فكذاب يتحدث بالكذب فيعمل عنه حتى تبلغ الافاق فيصنع به الى يوم القيمة والذي رايتك يشد رأسه فرجل عليه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل فيه بالنهار يفعل به الى يوم القيمة والذي رايتك في الثقب فهم الزناة والذي رايتك في النهر اكلوا الربوا والشيعم الذي في اصل الشجرة ابراهيم والصبيان حوله فاولاد الناس والذي يوقد النار مالك خازن النار والدار الاولى التي دخلت دار عامة المؤمنين واقا هذه الدار قد اشد الشهاد وانا جبرئيل وهذا اميكائيل فارفع رأسك فرفعت رأسي فاذا فوقى مثل السحاب قالوا ذلك منزلك فقلت دعاني ادخل منزلي قال انه بقي لك عمر لم تستكمل فلو استكملت ايتت منزلك يا ب موت يوم الاثنين حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت دخلت على ابى بكر فقال في كم كنتم اليوم صلى الله عليه قال في ثلثة اثواب بيض سحوية ليس فيها قميص ولا عمامة وقال لها في اي يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت يوم الاثنين قال فاي يوم هذا قالت يوم الاثنين قال ارجو فيما بيني وبين الليل فنظر الى ثوب عليه كان يمرض فيه به رد من زعفران فقال اغسلوا ثوبي هذا وزيد واعليه ثوبين فكفوني فيما قلت ان هذا خلقت قال ان الحق احق يا جبريد من الميت انما هو لم يموت فلم يتوق حتى امسى من ليلة الثلاثاء ودفن قبل ان يصير باب موت الفجاءة بقتة حدثنا سعيد بن ابى مرير قال حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرني هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان امي اقبلت نفسها واظنها لو تكلمت تصدقت فهل لها اجر ان تصدقت عنها قال نعم باب ما جاء في قبر النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر فاقدرا اقبرت الرجل اقبرة اذ اجعلت له قبرا وقبرته دفنته كفما تا يكونون فيها احياء ويؤيد فنون فيها امواتا حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان عن هشام قال قال وحديثي محمد بن حرب قال حدثنا ابو مروان يحيى بن ابى زكريا عن هشام عن عروة عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مريضه اين انا اليوم اين انا غدا الاستبطاء ليوم عائشة فلما كان يوم قبضه الله بيني وسحري وسحري في بيتي حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن هلال عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مريضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا نبيا لهم مساجد لولا ذلك ابرز قبره غير انه خشي او خشي ان يتخذ مسجدا وعن هلال قال كنا في عروة بن الزبير ولم يولد لي حدثنا محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابو بكر بن عياش عن سفيان

كاد ان يخرجوا من مكة فخرج انهم منا واختلفوا واختلفوا طوقنا في تحمل في الثوب اكل ذلك قلت قلت الليلة ثم نظر روع فيها  
 البغلة حدثنا عن عروة <sup>قوله</sup> والله تعالى انما يستفاد وهو الزمان فية شتى  
 ١٤ قوله يعني بكر الوحدة جمع البيض وقوله سويلية  
 يروى بفتح سين ومنها فالفتح غسوب الى السحول وهو القصار لانه يسلمها اي يسلمها ادلى سحول وهو قرية باليمن  
 والعظم جمع سحل وهو الثوب الذي من قطن وقيل اسم القرية باليمن ايضا ١٢ مجمع ١٤ قوله  
 كان يمرض فيه على صيغة المجهول من التعريض من مرضت فلانا بالتشديد اذا اقامت عليه بالعهد والمداواة  
 ١٢ قوله روع بفتح الراء وسكون الدال وآخره عين كلها محلات وهو السطح والاثروكلية من  
 في قوله من زعفران لبيان كذا قاله العيني وفي القسطلاني والواي وقت من غير اليونينية روع بالعين المجع  
 انتهى ١٢ قوله انما هو للمهلة بعظم الهم وكسرها وهي الفجج والصديد الذي يذوب غسيل من الجسد  
 قاله في الجمع قال المكي ان يراد بالمهلة معناه الشورى الجدي من يراد بالمهلة في بقائه انتهى كذا في العيني  
 ولذا قال على ان لا نلوا في الكفن فانه يسلب سريرا ولا يعارضه واراد الكفن احكم اغاه فليحسن كفن لان المراد  
 هريس بالغاثة في غمره وقدره وانما المراد بكونه جديا التيميم بفتح الهمزة في الميث فاذا الوصل يتركه اتبع في فعل  
 الصريق ١٢ قوله باب موت الغفاة بفتح الفاء وسكون الجيم وبها همزة من غير روع وفي الغفاة بعظم  
 الفاء وبعد الجيم ثم همزة وهو الموت من غير سبب مرض قوله البغلة بالجر بدل من الغفاة ويجوز الرفع خبر جند ممدود  
 اي هي البغلة ولكسبه يني بغلة بالفتح ١٢ قسطلاني ١٤ قوله افكست بعظم التوفيق وكسر اللام مبنيا للمفعول  
 اي ماتت فلكست اي فماتت ونفسها بالرفع نائب عن الفاعل وفي بعثنا بالنصب على التيميم او مفعول ثان واقفست  
 بمعنى سلبت كذا في قس ولك ١٤ قوله قال نعم اي لما اجران فقصت عنها قال العيني فيه الترجمة لانه  
 صلح لما اجاب بقوله نعم دل على ان موت الغفاة غير كروه وقد وردت الغفاة راعة للمومن واسف على  
 الغافروا ابن ابي شيبة يروى ابوداود وموت الغفلة اخذت اسف ودور الاستعداد منها ايضا قال العيني



ابو عاصم الصنعاني عن زكريا بن اسحق عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن ابي معبد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن فقال ادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله فان هم اطاعوا ذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هم اطاعوا ذلك فاعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة في اموالهم تؤخذ من اغنيائهم وترد في فقرائهم حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن محمد بن عثمان بن عبد الله بن موهب عن موسى بن طلحة عن ابي ايوب ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم اخبرني بعمل يدخلي الجنة قال مالاه الله وقال النبي صلى الله عليه وسلم ارب ماله تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتعمل الرحم وتدخل الجنة بهذا قال ابو عبد الله اخشى ان يكون محمد غير محفوظ انما هو عمر وحدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا وهيب عن يحيى بن سعيد بن حبان عن ابي زرعة عن ابي هريرة ان اعرابيا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلي على عمل ادعيت انك دخلت الجنة قال تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلوة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال والذي نفسي بيده لا ازيد على هذا فلما ولى قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره ان ينظر الى رجل من اهل الجنة فليكنظر الى هذا حدثنا مسدد عن يحيى عن ابي حبان قال حدثني ابو زرعة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا ابو جهمرة قال سمعت ابن عباس يقول قديما وقد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انما هذا الحبي من ربيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضر ولستنا نخلص اليك الا في شهر الحرام فمرنا بشئ نأخذه عنك وندعوك اليه من وراءنا قال امركم باربع وانها لكم عن اربع الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله وعقد بيته هكذا واقام الصلوة وايتاء الزكاة وان تؤدوا خمس ما غنمتم وانها لكم عن اربع الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله وعقد بيته عن حماد الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله حدثنا ابو اليان بن ابي حاتم عن ابي حنيفة عن ابي جهمرة عن الزهري قال حدثنا عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابا هريرة قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر وكفر من كفر من العرب فقال عمر كيف تقابل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائمت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله فقال والله لا اقاتل من قرئ بين الصلوة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال عمر فوالله ما هو الا ان قد شرح

قال ابو عبد الله في الحديث فقال عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قد افترق على الناس اربع

بفتح الميم وسكون النون وفتح الغون وهي الجوارح والنفوس والنفوس بفتح النون وكسر القاف جذع ينقروا وسطه فيؤتى فيه والنفوس اي المظلي بالفتح اي انما هم عن الانبياء في هذه الآية المتقدمة لانها تسرع الاسلاك فربما شرب منها من لا يشرب ذلك ولا يمسوه بما في مسلم فاقبضوا في كل وعاء ولا تشربوا سكرانا في القسطنطيني ١٢ قوله وقد من كفر من العرب بعض بعبادة الاوثان وبعض بالرجوع الى اتباع سبلهم وهم اهل الباطن وغيرهم واستمر بعضهم على الايمان الا انهم منعوا الزكاة وقالوا انما غنمنا من الزكاة لا من النبوة لانهم قالوا قد غنمنا من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ولعل عليهم الاية فيغير صلهم لا يطهرهم ١٣ قوله عناقا بفتح العين هي الشاة من ولد الغنم مالم يبلغ سنة ذكره مبالغته او على سبيل الفرض ١٤

اسماء الرجال ابو ماسم النبيل البصري زكريا بن اسحق المكي ابي معبد هو تاذمولى ابن عباس حفص بن عمر الحنظلي شعيب هو ابن الحجاج السلمي موسى بن طلحة بن عبيد الله القرشي ابي ايوب خالد بن زيد الانصاري وقال بهز هو ابن اسد العمى البصري شعيب هو ابن الحجاج محمد بن عبد الرحيم البغدادي عرف بصاحفة البراءة سمعته عفاف بن مسلم العفاد الانصاري البصري وهيب هو ابن خالد بن عثمان بن يحيى بن سعيد بن حبان بالتحية الشيب البصريان الى زرعة وهو من عروين جرير الجلي الكوفي مسدد هو ابن مسدد الاسدي البصري سمعته هو ابن سبيد القناني الى حبان بن يحيى بن سعيد بن حبان بالتحية المشددة فيهما والذكر في الاسناد السابق ذكره اولاه واسمهما بكسبة البوز وعمرهم بن عمرو المذكور في الاسناد السابق حجاج بن مسعود السلمي الانصاري حجاج بن زيد بن وهب الانصاري ابو جهمرة بالبصرة نعيم بن عمران الضبي وقال سليمان هو ابن حرب وصدف في الغازي والبولس بن محمد بن الفضل في الخمس حجاج هو ابن زيد حل اللغات العفاف الكوفي من الحارم وخوازم المردة وتلى ادبر الحنظلي الجوارح والنفوس بفتح النون وكسر القاف جذع ينقروا وسطه فيؤتى فيه العناق بالفتح الانثى من المعز ١٥

له قوله ادعهم اي ادع اهل اليمن اولاه الى الشبان الذين كان هم اهل اليمن في تلك الايام بفتح الميم بفتح الميم بفتح الميم فانهم اطاعوا لذلك اي لوجب الصلوة فاعلم ان الشبان افترض عليهم صدقة اي زكاة كذا في العين قال القسطنطيني وفي نسخة بدلا بالهم فالاهم وذلك من السلف في الخطاب لانه لو طاب لهم بالجمع في اول الامر لغرت نفوسهم من كثرة ثباتهم قال العين لم يرتبه ترتيب الوجوب وانما ترتيبه لبيان الاترى ان وجوب الزكاة على قوم من الناس دون الآخرين وان لزومها يعني القول على المال ١٢ قوله ارب اخذوا في حياة هذه الكلمة وفي معناها ايضا في الاول فقيس ارب بفتح الميم وكسر الراء وتنوين الباء وقيل بفتح الميم وتنوين وقيل ارب كمنع على صيغة الماضي وروى هذا عن ابي ذر وقيل بكسر الراء كسح فبذره اربعة اقوال ولما في المعنى فقيس الوجه الاول معناه صاحب الحاجة وهو خير مبتدأ ممذود تقديره هو ارب ولما في المعنى انه حريص في سؤالاته ماله متعجباً من حرصه بطريق الاستفهام وفي الوجه الثاني في معناه لارب اي حاربه فيكون انتفاعه على اربعة اجزاء غيره ممذود وفي الوجه الثالث والرابع معناه احتاج فسال عن حاجته قطعاً من المعنى ١٣ قوله وقد عبد القيس هو ابو القيسلة وكانوا اربعة عشر رجلاً ويروى اربعون وجميع بان لهم وفادتين او الاربع عشر اشرفهم ١٤ قسطنطيني ١٥ قوله انا بالفتح بعد النون هذا المعنى منصوب على الاختصاص اي معنى هذا المعنى وقوله من ربيعة خبران وجاء في رواية اخرى من ربيعة والى اسم من نزل القبيلة ثم سميت القبيلة به لان بعضهم يسمي بعضهم كذا في العين ١٦ قوله في الشهر الحرام جنس الاربعه الحرم وهو بذلك حرمة القتال فيها ١٧ قسطنطيني ١٨ قوله وعقد بيته كذا كما يعقد الذي بعد واعدة وقوله وشهادة عطف تفسيره ١٩ قسطنطيني ٢٠ قوله وان تؤدوا خمس ما غنمتم ذكرهم به لانهم كانوا مجاهدين كفاراً وعزروا كانوا اهل جبار ومنهم ولم يذكر في هذه الرواية صيام رمضان كما ذكره في باب اداء الخمس من الايمان اما لفظة الراوي او اختصاره ولم يذكر في نسخة عندهم ذكره القسطنطيني اوله يكن يطرح وروى الحديث مع تعلقاته في الباب المذكور في الحديث ٢١ قوله عن الداء بضم الدال وشدة الموصلة وبالداء القرع البابس والنتم

لاجلها جاء قوله حتى يقولوا لا اله الا الله اي حتى يظهر الايمان بهذا كناية عن ذلك فلا بد ان لا يد من الشهادة بالنبوة وبه يحصل التوفيق بينه وبين ما وقع في بعض الروايات من الزيادة وقول ابي بكر رضي الله تعالى عنه فان الزكاة حق المال كانه اشار به الى قوله عليه الصلوة والسلام والاحقة اي بحق الاسلام ولعل ذلك هو سر شرح صدر ابي بكر رضي الله تعالى عنه للقتال فعلم ان القتال لا يخالف المحديث بواسطة هذا الاستثناء والله تعالى اعلم ولا يشك في الحديث بان القتال ينتهي بالجزية اما لان الحديث قبل شرع الجزية اولان المراد بالناس مشركو مكة واضرارهم والله تعالى اعلم



الله صد ربي بكر فعرفت الله الحق باب البيعة على ايتاء الزكاة فان تابوا وقاموا الصلوة واتوا الزكاة فاحوا انكم في الدين حداثا  
محمد بن عبد الله ابن نعيم قال حدثنا ابي قال حدثنا اسمعيل عن قيس قال قال جرير بن عبد الله بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على  
اقام الصلوة وايتاء الزكاة والتبصير لكل مسلم باب اثم ما تم الزكاة وقول الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها  
في سبيل الله الى قوله تعالى قد فوجوا كنتم تكنزون حداثا ابواليمان الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد ان  
عبد الرحمن بن هرمز الاعرج حدثه انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم تاتي الابل على صاحبها على خيرة ما كانت اذا هو  
لم يعط فيها حقها تطاة باخفاها وتاتي الغنم على صاحبها على خيرة ما كانت اذا لم يعط فيها حقها تطاة باظلافها وتطعه بقرورها  
قال وروى عنها ان تحلب على الماء قال ولا ياتي احدكم يوم القيمة بشاة يحملها على رقبته لها يعار فيقول يا محمد فاقول لا املك لك شيئا  
قد بلغت ولا ياتي بغير يحملها على رقبته له نغاء فيقول يا محمد فاقول لا املك لك شيئا قد بلغت حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا  
هاشم بن القاسم قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح التمارين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من اتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله يوم القيمة شجاعا اقرعه زبيبتان يطوقه يوم القيمة ثم يأخذ بهن منيته يعني  
بشد فيه ثم يقول انا مالك انا كنزك ثم تلا ولا تحسبن الذين يتخلون الآية بما آثم هم الله من فضله هو خير الهم بل هو شر لهم  
سيطون فابخلوا به يوم القيمة باب ما دى زكاته فليس يكنز ليقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس اواق صدقة شحنا  
احمد بن شبيب بن سعيد قال حدثنا ابي عن يونس عن ابن شهاب عن خالد بن اسلم قال اخبرنا مع عبد الله بن عمر فقال عرابي  
اخبرني عن قول الله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة قال ابن عمر من كنزها فلم يؤد زكاتها فويل له انما كان هذا قبل ان  
تنزل الزكاة فلما انزلت جعلها الله طهرا للاموال حدثنا اسحق بن زيد قال اخبرنا شعيب بن اسحق قال انا ابو الزناد قال اخبرني  
يحيى بن ابي كثير عن عمر بن يحيى بن عمارة اخبره عن ابيه يحيى بن عمارة بن ابي الحسن انه سمع ابا سعيد يقول قال النبي صلى الله  
عليه وسلم ليس فيما دون خمس اواق صدقة ولا فيما دون خمس ذود صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة حدثنا  
علي بن ابي هاشم سمع هشيم قال اخبرنا حصين عن زيد بن وهب قال مررت بالكريذة فاذا انا باني ذرفت له ما انزلت من ذلك  
هذا قال كنت بالشام فاختلفت انا ومعاوية في الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله قل معاوية نزلت

الآية ٣ اني تكنزون وهو نغاء ولايات من الله بلهزيمة شديده لا تحسبن خمسة اواق قال وليس خمس ثنى هذه الآية  
فقال في ذلك ان المجتهد لا يملك بمجردها ١٢ قسطلاني ١٢ قوله فان تابوا اي من الكفر والارثية تكبير الحكم التبرع  
لان معنى الآية لا يدرى هل في التوبة من الكفر ولا يزال اخوة المؤمنين في الدين الا باقامة الصلاة واداء الزكاة فذلك  
بيد الاسلام لانهم لا يبالون في الدين ١٣ قوله اني كنزها ما كانت اي حسن ما كانت في القوة والسمت تكون  
انقل لو شئنا واشتد نكاشها كذا في القسطلاني واليعني ١٤ قوله ومن حقها ان تحلب على الماء سقى  
الانسان والاسير والسالكين الذين يزلون على الماء ولان في الفرق على الماشية لانه اهلون لما قال ابن بطال يريد  
حق الكرم والمواصلة لان ذلك فرض وقيل كان هذا قبل فرض الزكاة ١٥ قوله يا محمد فاقول لا املك لك شيئا  
والعيون الملهمة اي صوت والسمت والشمس نغاء يعني المشقة والنعيم المبعثر ممدوا واسباح الغنم ايضا ١٦ قس  
١٧ قوله شجاعا اي الحية الزكرا اقرعه اي سقط شعره كثره سم وطول عمره زبيبتان اي زبدتان في شدة  
يقال نكش فلان حتى زبدت شدته اي خرج الزبد عليها اوها تان يزعجان من فسادا وكثبان السواد وان فوق  
غيره بطور بلفظ المجهول اي تجعل كالطوق في عنقه والهنئين الميمتين بشدة قبحه اي جاني الغم كذا في المعاني  
والجمع واليعني ١٨ قوله ليس فيما دون خمس اواق جمع اوقية بضم الهزة وتشديد الاء وهي في ذلك  
الاسم كان لا يكون دهرها والآن يتخلف باختلاف البلاد ويعتبر ما كان كذا في المعاني قال القسطلاني ليس  
في ما دون خمس اواق صدقة فليس يكنز لانه لا صدقة فيه فاذا اذلا شيئا عيسا ولم تؤد زكاته فويل له ١٩ قوله  
انما كان هذا قبل ان ينزل الزكاة انما كان هذا قبل ان ينزل الزكاة قوله تعالى يا اهلكت ما اذا شفقون كل  
العقوى ما فقل عن الكفاية فلما فرضت الزكاة تسجك ومطابقة من حيث المفهوم لان مفهوم قوله من كنزها  
انما اذا اذلا زكاته لا يستحق الوعيد ٢٠ قوله ليس فيما دون خمس اواق بجمع اوقية بضم الهزة  
وتشديد الاء اي ارجو دهرها بالنقص المشهورة والالامع كما قال النووي في شرح المذهب ٢١ قس  
٢٢ قوله خمس ذود بفتح الذاء وسكون الواو والاولى بهذ وهي من الابل من الاثنا عشر الى العشرة والرواية  
المشهوره خمس ذود بالاضافة وروى فقهاء خمس ويكون ذود بالاضافة ورواية اخرى في خمس نظرا الى ان

(قوله شجاعا) بضم الشين وتكسر وهي الحية ولعل ذلك في بعض الاحوال وما في الاحاديث من انها  
تصغر وتحب في النار في حال اخرى فلا تنافي والله تعالى اعلم (قوله ليقول النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون الخ) تعليل للسابق اما بالنظر الى تضمنه دعوى انه ليس كل مال  
كنز او بعبارة ان ما دى منه الزكاة بعد وجوبه هو ما لا يجب فيه الزكاة سواء فاذا علم بالحدوث حال ما لا يجب فيه الزكاة وانه لا صدقة فيه بل هو كله حلال لصاحبه فكذلك  
ما دى منه الزكاة بعد وجوبها والله تعالى اعلم والمراد بالكنز هو الذي يكون سببا للتعذيب بنص الكتاب والله تعالى اعلم (قوله انما كان هذا) اي ما يفهم من ظاهرها من الضيق  
والاقلالية في الزكاة فلامعنى انها منسوخة بنزول الزكاة كما يقتضيه ظاهر كلام ابن عمر والله تعالى اعلم اهسدي

بَابُ الصَّدَقَةِ مَنْ كَسَبَ طَيْبَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَيَرْبِي الصَّدَقَاتُ إِلَى قَوْلِهِ وَلَا هُمْ يُعْزُونَ ١٢ إِلَى قَوْلِهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ١٣ تَعَالَى وَانْصَرَفَ ١٤

قَالَ وَكَتَبَ ذَلِكَ ثَقِيٌّ أَنَا ثَنَا ثَقِيٌّ حَسَنٌ عَلَيْهِمْ كَفِيَّةٌ يَا أَيُّهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

١٥

١٦

١٧

١٨

١٩

٢٠

٢١

٢٢

٢٣

٢٤

٢٥

٢٦

٢٧

٢٨

٢٩

٣٠

٣١

٣٢

٣٣

٣٤

٣٥

٣٦

٣٧

٣٨

٣٩

٤٠

٤١

٤٢

٤٣

٤٤

٤٥

٤٦

٤٧

٤٨

٤٩

٥٠

٥١

٥٢

٥٣

٥٤

٥٥

٥٦

٥٧

٥٨

٥٩

٦٠

٦١

٦٢

٦٣

٦٤

٦٥

٦٦

٦٧

٦٨

٦٩

٧٠

٧١

٧٢

٧٣

٧٤

٧٥

٧٦

٧٧

٧٨

٧٩

٨٠

٨١

٨٢

٨٣

٨٤

٨٥

٨٦

٨٧

٨٨

٨٩

٩٠

٩١

٩٢

٩٣

٩٤

٩٥

٩٦

٩٧

٩٨

٩٩

١٠٠

١٠١

١٠٢

١٠٣

١٠٤

١٠٥

١٠٦

١٠٧

١٠٨

١٠٩

١١٠

١١١

١١٢

١١٣

١١٤

١١٥

١١٦

١١٧

١١٨

١١٩

١٢٠

١٢١

١٢٢

١٢٣

١٢٤

١٢٥

١٢٦

١٢٧

١٢٨

١٢٩

١٣٠

١٣١

١٣٢

١٣٣

١٣٤

١٣٥

١٣٦

١٣٧

١٣٨

١٣٩

١٤٠

١٤١

١٤٢

١٤٣

١٤٤

١٤٥

١٤٦

١٤٧

١٤٨

١٤٩

١٥٠

١٥١

١٥٢

١٥٣

١٥٤

١٥٥

١٥٦

١٥٧

١٥٨

١٥٩

١٦٠

١٦١

١٦٢

١٦٣

١٦٤

١٦٥

١٦٦

١٦٧

١٦٨

١٦٩

١٧٠

١٧١

١٧٢

١٧٣

١٧٤

١٧٥

١٧٦

١٧٧

١٧٨

١٧٩

١٨٠

١٨١

١٨٢

١٨٣

١٨٤

١٨٥

١٨٦

١٨٧

١٨٨

١٨٩

١٩٠

١٩١

١٩٢

١٩٣

١٩٤

١٩٥

١٩٦

١٩٧

١٩٨

١٩٩

٢٠٠

٢٠١

٢٠٢

٢٠٣

٢٠٤

٢٠٥

٢٠٦

٢٠٧

٢٠٨

٢٠٩

٢١٠

٢١١

٢١٢

٢١٣

٢١٤

٢١٥

٢١٦

٢١٧

٢١٨

٢١٩

٢٢٠

٢٢١

٢٢٢

٢٢٣

٢٢٤

٢٢٥

٢٢٦

٢٢٧

٢٢٨

٢٢٩

٢٣٠

٢٣١

٢٣٢

٢٣٣

٢٣٤

٢٣٥

٢٣٦

٢٣٧

٢٣٨

٢٣٩

٢٤٠

٢٤١

٢٤٢

٢٤٣

٢٤٤

٢٤٥

٢٤٦

٢٤٧

٢٤٨

٢٤٩

٢٥٠

٢٥١

٢٥٢

٢٥٣

٢٥٤

٢٥٥

٢٥٦

٢٥٧

٢٥٨

٢٥٩

٢٦٠

٢٦١

٢٦٢

٢٦٣

٢٦٤

٢٦٥

٢٦٦

٢٦٧

٢٦٨

٢٦٩

٢٧٠

٢٧١

٢٧٢

٢٧٣

٢٧٤

٢٧٥

٢٧٦

٢٧٧

٢٧٨

٢٧٩

٢٨٠

٢٨١

٢٨٢

٢٨٣

٢٨٤

٢٨٥

٢٨٦

٢٨٧

٢٨٨

٢٨٩

٢٩٠

٢٩١

٢٩٢

٢٩٣

٢٩٤

٢٩٥

٢٩٦

٢٩٧

٢٩٨

٢٩٩

٣٠٠

٣٠١

٣٠٢

٣٠٣

٣٠٤

٣٠٥

٣٠٦

٣٠٧

٣٠٨

٣٠٩

٣١٠

٣١١

٣١٢

٣١٣

٣١٤

٣١٥

٣١٦

٣١٧

٣١٨

٣١٩

٣٢٠

٣٢١

٣٢٢

٣٢٣

٣٢٤

٣٢٥

٣٢٦

٣٢٧

٣٢٨

٣٢٩

٣٣٠

٣٣١

٣٣٢

٣٣٣

٣٣٤

٣٣٥

٣٣٦

٣٣٧

٣٣٨

٣٣٩

٣٤٠

٣٤١

٣٤٢

٣٤٣

٣٤٤

٣٤٥

٣٤٦

٣٤٧

٣٤٨

٣٤٩

٣٥٠

٣٥١

٣٥٢

٣٥٣

٣٥٤

٣٥٥

٣٥٦

٣٥٧

٣٥



الموت الى اخرها وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا انفقوا مما رزقكم من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة الآية ١٣٩  
موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عمارة بن القعقاع قال حدثنا ابو زرعة قال حدثنا ابو هريرة قال جاء رجل الى  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني الصدقة اعظم اجرا قال ان تصدق وانت صحيح شيعي تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل  
حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان **باب** حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن فراس عن  
الشعبي عن مسروق عن عائشة ان بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله اني اطلب لك لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان  
قصة يد رعونها فكانت سودة اطول لهن يدا فعلنا بعد انما كانت طول يد ها الصدقة وكانت اسرعنا لفلان صلى الله عليه وسلم وكانت  
تجيب الصدقة **باب** الصدقة العائنية وقوله الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية الآية فلهما اجرهم عند ربهم ولا  
خوف عليهم ولا هم يحزنون **باب** صدقة السر وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم رجل تصدق بصدقة فاحفاها حتى لا تعلم  
شماله ما تنفق يمينه وقوله ان تبدوا الصدقات فنعما هي وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم الآية ويكفر عنكم ومن سبائكم والله  
يما تعملون **باب** خبرنا ابا عبد الله عليه السلام قال اذا تصدق على غني وهو لا يعلم خذ ثوبا باليمن قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعدج عن ابي  
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لا تصدق بصدقة فخرج بصدقة فوضعها في يد سارق فاصبحوا يتحدثون تصدق  
على سارق فقال اللهم لك الحمد لا تصدق بصدقة فخرج بصدقة فوضعها في يد زانية فاصبحوا يتحدثون تصدق الليلة على زانية  
فقال اللهم لك الحمد على زانية لا تصدق بصدقة فخرج بصدقة فوضعها في يد غني فاصبحوا يتحدثون تصدق على غني فقال اللهم  
لك الحمد على سارق وعلى زانية وعلى غني فاني قيل له اما صدقتك على سارق فلعله ان يستعف عن سرقة واما الزانية فلعلها ان تستعف  
عن زناها واما الغني فلعله يعتز فينفق مما اعطاه الله عز وجل **باب** اذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر حدثنا محمد بن يوسف قال  
حدثنا اسرائيل قال حدثنا ابو الجويرية ان معن بن يزيد حدثنا قال يا بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وابي وجدي وخطب على  
فانكحني وخاصمتها اليه وكان ابي يزيد اخبرني تصدق بها فوضعها عند رجل في المسجد فحتمت فاحذتها فاتيته بها فقال والله  
ما اياك اردت فخاصمتها الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لك ما نويت يا يزيد ولك ما اخذت يا معن **باب** الصدقة باليمين حدثنا  
مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن غاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله ائمة عادل وشايت نشأ في عبادة الله ورجل معلق قلبه في المساجد ورجل تهاون الله  
اجتماعا عليه وتفرقا عليه ورجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال اني اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاحفاها حتى لا تعلم شماله  
استر عنك فاك طول يدك بما صنعت واذا تصدق على غني وهو لا يعلم قل انا عذاك قلبه معلق المسجد

**١** قوله تصدق على سارق في معنى الشجب والالانكار لعل الصدقة كانت منه ثم تحته بالمال الحاميا من اهل الخير كذا في قس  
**٢** قوله اللهم لك الحمد على تصدق على سارق حيث كان ذلك بارادتك لا بارادتي فان ارادتك كلب  
جمله ولا يحرم المكونه سواك وقدم الجزل المبني في قوله لك الحمد لا لخصاص ٣ قس طهاني **٣** قوله فاني  
على صيغة الجمل هو اى ادى في التام اوسع بانها مذكورة او غيره اى اوفاته عالم ١٢ معنى **٤** قوله خطب على  
اى خطب النبي صلعم على من الظلمة بغير اذنى اى طلب من ولي المرأة ان يزوجه ما منى فانكحني اى طلب لي النكاح فان  
ومقتود معن من ذلك بيان الوارع علاقا من المايعة وغيره من الخطبة عليه وانكاحه وعرض الخصومة عليه ١٢ قس  
**٥** قوله فئت فاخذتها اى من الرجل الذي اذن لني التصدق بها بافتيها من لا بطريق الغصب قوله  
فاخذه بها اى اتيت اى بالصدقة ١٢ قس ع **٦** قوله لا تعلم شمالها لعلها لا تعلم بها لعلها لا تعلم بها  
ومعناه لو قدرت الشايل وجلا مقظما لما علم من شدة الخفا وقيل المراد من على شاملك كذا في المرسى في ١٣  
**٧** اعمد الرجال موسى بن اسمعيل المنقري البزازي بن عبد الوهاب بن زياد البصري مولا لم البصري عمارة بن  
القعقاع بن شبرمة العيني الكوفي البزازي بن عمرو بن جبر بن عبد الله البجلي الكوفي باب موسى  
ابن اسمعيل المنقري البزازي بن عبد الوهاب بن زياد البصري مولا لم البصري عمارة بن  
الكتب الشعبي عامر بن شراجل ابو عمرو مسروق هو ابن الاعدج الكوفي باب اذا تصدق على غني الى ابو الزناد  
الحكم بن نافع الحمصي شبيب هو ابن ابي حمزة الحمصي ابو الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن هرير  
باب اذا تصدق على ابنه الى محمد بن يوسف الغزالي اسلميل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي البزازي بن  
طعان الجرمي معن بن يزيد بن اخنس بن حبيب السلمي البزازي باب الصدقة باليمين مسدد  
هو ابن مسدد الاسدي ميمى بن سعيد الطحان عميد الدين بن عمر العمري عبيد بن عبد الرحمن الوالد بن  
الافشاري **٨** حل اللغات تامل تلحق ذات منصب بمرصادى حاجته نسب شريف  
**٩** واذا ن لان تصدق بها على المحتاج اليها انا مطلقا ١٢  
قوله وقد كان لفلان اى صار للوارث اما ما زاد على الثلث  
فواهم حتى للوارث ابطال وصاياه فيه واما الى الثلث فلانه لو لم تصدق به لكان للوارث ولا ينفع به الميت فكان به بالتصدق يتصرف في مال الوارث والمعنى وقد كان يصير  
لفلان ويجزى عن يده ان لم يعطه فلا عطاء في مثل هذه الحالة كالتصرف في مال الغني او كذا اعطاه قوله فقال لك الحمد اى انك سارق اى لا اجل وقوع الصدقة في يدك دون من  
هو سارق حاله انه اوهو للتعب كما يقال سبحان الله لقله باب الصدقة باليمين قلت ذكر فيه حديث تصدقوا الحديث وكان ذكره لا فائدة ان الصدقة باليمين غير لازمة فلا  
طلاق هذا الحديث نعم هو مندوب مطلوب لمحيث ما تنفق يمينه حيث يدل على الانفاق وظيفة الميمن والله تعالى اعلم





وَمَعَهُ بَلَاءٌ أَذْجَاءٌ لِيَقْضَىٰ وَحْدَنَا جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ لَا تَقُولُ فِيكَ اللَّهُ ۚ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا ثَمَنًا قَدْ تَنَا يَنْفَقُ يَنْفَقُ طَبِيبَةٌ

واضح لا يضر فيه عن معدن الصدق ولا س العلم وهو معنى قوله حديثا ليس بالناظرط وهو مع غلوطة وبى ما يغلط به  
عن الشارع ونسب الشارع عن الاغلوطة وبهذا قال الرازي فان قلت قال اولان ينك وبينها باثنا عشر فقال  
ثانيا لها ب عرقلت لها عابرة بينهما لان المراد بقوله ينك وبينها اى بين زمانك وبين زمان الفتنة وجودها منك  
كذا فى الكرامه ١٣ **الح** قوله اسلمت على ما سلمت من غير قال القسطلاني بهذا لا يرجع على القواعد الامولية  
لان الاخر لا يصلح منه فى حال كفره عبادة لان شرطها اليقينة وبى متعذرة منه وانما يكتب لذلك اليقينة بعد اسلامه لتفعل  
من الله ستانفا والى المعنى انك ببركة فعل الخير بديت الى الاسلام لان المبادئ عنوان القابات او انك  
بفعلك ذلك القسبت فبها جيلة فاستغقت تلك الطباع فى الاسلام وقد مدت لك العادة معونة على  
فعل الخير اثنى قال الرازي وذو هب ابن بطال وغيره من المحققين الى ان الحديث على ظاهره اذا سلم الكافرون  
على الاسلام يشاب على ما فعل من الخير فى حالة الكفر ١٣

**اسماء الرجال** موسى بن اسليق التبوذكى المنقرى عبد الواحد هو ابن زيا والعبدى صدقة بن  
الفضل ابو الفضل الرموزى عبدة بن سلمان ابو محمد الكوفى هشام هو ابن عمرو بن الزبير فاطمة بنت المنذر  
ابن الزبير اسماء بنت ابي بكر الصديق زوج الزبير بن سابط الصدقة بنت اسماعيل ابن جبرئيل عبد الملك  
ابن عبد العزيز بن جبرئيل محمد بن عبد الرحيم المعروف بعامر بن عبد العزيز ربيع الخولعت حجاب بن محمد الاخوان بن جبرئيل  
عبد الملك المذكور ابن ابي هيكلة عبد الله بن عبيد الله التميمى المدني باب الصدقة تنكفرا الخطيئة فقيهة بن سبيد  
ابو جواد الشافعى جبريل هو ابن عبد الحميد الاعمش سليمان بن مهران ابى وائل شقيق بن سلمة هذا يقية هو ابن الهيثم  
باب من تصديق في الشرك عبد الله بن محمد اسدي هشام هو ابن يوسف قاضي معناه معمر هو ابن راشد  
الاذى الزهرى هو ابن شاب عمرو هو ابن الزبير حكيم بن حماد الاسدي باب جز الى ادم فقيهة هو ابن  
سعيد الشافعى جبريل هو ابن عبد الحميد الاعمش سليمان بن مهران الى وائل شقيق بن سلمة مسروق هو ابن الاعمش  
محمد بن الحارث بن كريب ابو كريب البهاني البواسمة حماد بن اسامة بريد بن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى  
عن جده الى بردة هو عن ابيه الى موسى الاشعري ١٣

**حل اللغات** القلب بفهم اللغات وسكون اللام اسوار الخوص يعنى الى الماء المتجمعة  
وسكون الراء الحلقية لالو كى لاشد به بالوكاد هو الخط الذي يشد به رأس القرية لا تقصى من الاعمال  
وهو معرفة قدر الشئ وزنا او عددا وهو من باب المقابلة واحكام الله بها المراد بقطع البركة او حبس مادة الرزق  
والحاجة غلبة في الآخرة لا توحي المراد بها لازم الابعاد اى لتأسس ارضي امر من الرض وهو الحطاء اليسر  
لاجل نعم هبنا خفنا اذ ايت اشياء اى اخبرني عن حكم اشياء اتحنت القصد ينفذ من الافعال والتعيل  
الامتنان ١٣ **ع** له تجعل في الاذن كالقطر ١٣ **هـ** اشهد يقية بهذه الغفلة في كل عمرو ١٣

نفسه في دفعه الى الذي امره به احد المتصدقين باب اجر المرأة اذا تصدقت او اطعت من بيت زوجها غير مفسدة حدثنا  
ادم قال اخبرنا شعبة قال حدثنا منصور والاعشى عن ابي وايل عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم تعني  
اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها وحديثي عن عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعشى عن شقيق عن مسروق  
عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اطعت المرأة من بيت زوجها غير مفسدة فلا اجر لها ولا مثل ذلك له  
بما اكتسب ولها بما انفقت حدثنا يحيى بن يحيى قال حدثنا جرير عن منصور عن شقيق عن مسروق عن عائشة عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فلا اجر لها وللزوج بما اكتسب وللخازن مثل ذلك باب قول الله  
عز وجل فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى واقام من اجل واستغنى الآية اللهم اعط منفق ما يشاء خالفنا  
اسماعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن معاوية بن ابي مزرع عن ابي الحباب عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فاما من يوم يصم  
العباد فيه لا ملكان ينزلان فيقول احدهما اللهم اعط منفقاً خلفاً ويقول الاخر اللهم اعط ممسكاً تلفاً باب مثل المتصدق والبخل  
حدثنا موسى قال حدثنا وهيب قال حدثنا ابن طاووس عن ابيه عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل البخل والمتصدق  
كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد وحديثنا ابو اليمان قال اخبرنا شبيب قال اخبرنا ابو الزناد ان عبد الرحمن حدثه سمع ابا  
هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل البخل والمنفق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد من ثدييهما الى تراقيهما فاما  
المنفق فلا ينفق الا سبغت او وكرت على جلده حتى تخفى بئانه وتغفو اثره واما البخل فلا يريد ان ينفق شيئاً الا ولزقت كل حلقه مكانها  
فهو يوسسها فلا تنسج تابعه الحسن بن مسلم عن طاووس في الجبتين وقل خظلة عن طاووس جبتان وقال الليث حدثني جعفر  
عن ابن هزم قال سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم جبتان باب صدقة الكسب والتجارة لقول الله تعالى يا ايها الذين امنوا  
انفقوا من طيبات ما كسبتم الآية ومما اخرجنا لكم من الارض الى قوله غنى حميد باب على كل مسلم صدقة فمن لم يجد فليعمل  
بالمعروف حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة قال حدثنا سعيد بن ابي بريدة عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
على كل مسلم صدقة فقالوا يا نبي الله فمن لم يجد فليعمل بيده فينفق نفسه ويتصدق قالوا فان لم يجد قال يعين ذا الحاجة  
الباهلوف قالوا فان لم يجد قال فليعمل بالمعروف وليسك عن الشرف فانه بالصدقة باب قدركم يعطى من الزكاة والصدقة ومن  
اعطى شاة حدثنا احمد بن يوسف قال حدثنا ابو شهاب عن خالد الحذاء عن حفصة بنت سيرين عن ابي هريرة قال قالت بعث الى  
ثنا ثنا كان مثل تأفية العباد كل منفق كل ممسك رسول الله ثنا يحيى ولا تنسج لقوله رسول الله قال

ان الصدقة تكون بالمال موجود او بعدد او بتفصيل او بغير مال وذلك اما فعل او ما فعل وهو الامانة او ترك وهو الاسك عن  
الشرك مع نية القربة ١٣ اسماء الرجال باب اجر المرأة اذا تصدقت آدم بن ابي اسحق شعبة  
ابن الجراح الكشي مفقود هو ابن المعتز الاعشى ومن بعده مروا قريبا عمر بن حفص بن غياث بن مطلق  
يحيى بن يحيى التميمي حمير هو ابن عبد الحميد مفقود بن المعتز شقيق بن سلمه مسروق بن الاعدع باب  
قول الله اسمعيل بن ابي ادريس اخي ابو بكر اسمر عبد الحميد سليمان هو ابن بلال ابى الحباب سجد بن سيار  
باب ش المتصدقين في الجبتين موسى هو ابن اسعيل التوزني وهيب هو ابن خالد بن طاووس عبد الله عن ابيه  
طاووس بن كيسان ابو اليمان الحكم بن ابي شعيب هو ابن ابي حمزة البزاز عبد الله بن زكوان عبد الرحمن  
ابن هزم الحسن بن مسلم بن ياق حنظلة بن ابي سفيان الليث هو ابن سعد عفر هو ابن ربيعة ابن هزم  
عبد الرحمن الاعرج باب على كل مسلم صدقة مسلم بن ابراهيم الاذني القصاب شعبة هو ابن الجراح باب قدركم  
يعطى احمد بن يوسف التميمي البرعي ابو شهاب عبد بن نافع خالد الفراء ابو الازد حفصة بنت سيرين ام  
البزري الاسفارية ام عيسى بن سعيد الآتية ١٣  
حل اللغات خلفا بفتح اللام اي عونا شدي بفتح المشددة وكسر الدال المهملة وتشديد النون التميمي جمع ندى  
تواقي بفتح اوله وكسر الثاني بفتح طرفه العظمين المشرفين في اهل الصدقة من رأس المكين الى طرف ثوبه الخرمي بفتح  
امتدت غلظت وفرت كملت تخفى تسر بناته اي اسابغوا تخفوا تخفوا بفتح النون التميمي بفتح النون  
المترودى بفتح الواو وكسر الراء الغفرة ١٣ عه ذكر هذه الآية بها اشارة الى التزقي في الاتفاق وشارة الى  
التدبير لمن يخل ١٢ اع  
على الشئ تحسر ١٣ نس

١٤ قول الله اعط منفق ما يشاء خالفنا وحديثنا  
تبلد اعطون على قول الشرح وحرف العطف ما هو ببيان للمنفق فكانت اشارة الى ان قول الله اعط منفق  
ما لم يشرع يعنى تيسر اليسر لا اعط العلف ما كرع ١٥ قوله من يوم الخ فاما يعنى ليس ويوم اسره  
ومن نائدة ويصبح العباد صفة يوم وما كان مستثنى من مذكور هو خبر ما اي ليس يوم موصوف بهذا الوصف ينزل  
فيه احد الملكان يقولان كيت وكيت فكذا في المكين كذا في العنى والقسطا ١٦  
١٧ قوله اعط منفقاً خلفا بفتح اللام اي عونا شدي بفتح المشددة وكسر الدال المهملة وتشديد النون التميمي بفتح النون  
تبيل الشاكلة لان الشلف ليس بعبية ١٨ نس ١٩ قوله جبتان من حديد بفتح الجيم وتشديد النون كاسا بفتح  
ومن رواه بها بالنون فقد حذف وبي بالموحدة ثوب مخصوص ولا مانع من الملاحقة على الدرر قوله من ثدييهما  
بضم المشددة وكسر الدال المهملة وتشديد النون جمع ندى قوله الى تراقيهما بفتح اوله وكسر الثاني بفتح طرفه العظمين  
المشرفين في اهل الصدقة من رأس المكين الى طرف ثوبه الخرمي بفتح النون التميمي بفتح النون  
ففيهم بضم الهاء وغلظت قوله او وفرت من الوفور شك من الراوى اي كملت قوله من تخفى اي تسر به بفتح  
الموحدة والنون اي اسابغوا بفتح الهاء حتى بفتح الجيم وتشديد النون اذا ستره وتغفو اثره اي تجوزه سبوغا  
وكما لما اراد ان يوادهاهم بالصدقة انفسح لما صدره وطابت بها نفس فوسعت بالاتفاق والجليل اذا صدرت  
بالصدقة شحت لفرد وفاق صدره وانقبضت يداه كذا في القسطا ١٦ ١٧ قوله جبتان من حديد بدل  
الموحدة ودجحت هذه الرواية على السابغة بقول من حديد والجنية في الاصل الحسن وسيت بها الدرر لا نسا نحن ما جاز  
اي تحسن ١٨ قسطا ١٩ قوله صدقة الكسب والتجارة اشارة بهذه الترجمة الى ان الصدقة انما يستحق بها اذا كانت  
من كسب طلال ولم يذكر فيها حد الا بالزكاة ولم يحد على شرط ٢٠ ع ٢١ قوله من لم يجد كانه لم يجد  
الصدقة العظيمة فبين ان المراد من ذلك ولو باقائه الملهوف والامر بالمعروف قال العيني قال القسطا الى اصل

قوله لا ملكان ينزلان فيقول احدهما اللهم اعط منفقاً خلفاً في قوله لا فائدة في قوله هذا على تقدير عدم سماع الناس ذلك اذ لا يترتب عليه ترغيب ولا تهيب بلا سماع ولا نقول بفتح  
صادق يقوم مقام السماع فينبغي للمأقل ان يلاحظ كل يوم هذا الدعا بحيث كان يسمعه من المملكين فيفعل بسبب ذلك ما لو سمعه من المملكين لفعل وهذا هو  
قائمه اخبار النبي صلى الله عليه وسلم تعالى عليه بذلك على ان المقصود بالذات الدعاء لهذا وعلى هذا اسواء علموا به ام لا ثم قوله اعط ممسكاً تلفاً حملته الجهم هو على ضياء ماله وحمله  
ابن العربي الصوفي على توفيق الصدقة والله تعالى اعلم قوله باب قدركم يعطى من الزكاة الخ كذا ما يذكر المصنف في الترجمة اشياء ليستخرج لها احاديث فيها لا يتيسر  
له استخراج الاحاديث الا لبعضها ولعل هذا الباب من هذا القبيل فان الحديث الذي ذكره لا يوافق الا الجزء الاخير من الترجمة وهو ومن اعطى شاة والله تعالى اعلم وربما  
يقال انه اكتفى في الجزء الاول بانه ما ورد في الشرع للقدح ونه عليه بعدم ذكر حديثه والاصل عدم التقيد في ذلك الا بالشرع فاذا لم يرد في الشرع فالوجه القول بالاطلاق  
فيه رد على الخفية القائلين بكراهية قدر النصاب والله تعالى اعلم

نُسِيْبَةُ الْاَنْصَارِيَّةِ بِشَاةٍ فَارْسَلَتْ اِلَى عَائِشَةَ مِنْهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ فَقَالَتْ لَا اِلَّا مَا ارْسَلْتَ بِهِ نُسِيْبَةً مِنْ ذَلِكَ الشَّاةِ  
فَقَالَ هَاتِ فَقَدْ بَلَغْتَ لِحْدَهَا بِأَبِ زَكْوَةِ الْوَرِقِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ اخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى الْمَازِنِيِّ عَنْ أَبِيهِ  
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي مَادُونٍ خَمْسٍ ذَوْصِدَقَةٍ مِنَ الْوَبْلِ وَلَيْسَ فِي مَادُونٍ خَمْسٍ  
أَوَاقٍ صَدَقَةٍ وَلَيْسَ فِي مَادُونٍ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ  
قَالَ اخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ سَمِيعٍ أَبَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا بِأَبِ الْعَرَضِ فِي الزَّكَاةِ وَقَالَ طَاوُسٌ قَالَ مُعَاذُ اللَّهِ  
الْيَمَنُ أَتَوْني بَعْرُضِ ثِيَابٍ خَمِيصٍ أَوْ لَيْسَ فِي الصَّدَقَةِ مَكَانُ الشَّعِيرِ وَالذَّرَّةِ أَهْوَنَ عَلَيْكُمْ وَخَيْرٌ لِمَصَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ  
وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا خَالِدٌ فَقَدْ احْتَبَسَ أَدْلَاعَهُ وَاعْتَدَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَصَدَّقْ وَلَوْ مِنْ حُلِيِّكَ فَلَمْ  
يَسْتَتِنْ صَدَقَةَ الْعَرَضِ مِنْ غَيْرِهَا فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تَلْقَى خُرُصَهَا وَسَخَابَهَا وَلَمْ يُخَصَّ الذَّهَبُ وَالْفِضَّةُ مِنَ الْعَرُوضِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَغَتْ صَدَقَةُ بَنَاتِ فَخَاصٍ  
وَلَيْسَتْ عِنْدَهُ وَعِنْدَ بَنَاتِ لَبُونٍ فَانَهَا تَقْبَلُ مِنْهُ وَيُعْطِيهِ الْمَصْدَقُ عَشْرِينَ دِرْهَمًا أَوْ شَاتَيْنِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ بَنَاتُ فَخَاصٍ عَلَى وَجْهِهَا  
وَعِنْدَ ابْنِ لَبُونٍ فَانَهَا تَقْبَلُ مِنْهُ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ حَدَّثَنَا مَوْمِلٌ قَالَ حَدَّثَنَا سَمْعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رِيَّاحٍ قَالَ قَالَ بَنُ  
عَبَّاسٍ اشْهَدْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ فَرَأَى أَنَّهُ لَمْ يُسَمِّعِ النِّسَاءَ فَاتَاهُنَّ وَمَعَهُ بِلَالٌ نَاشِرُ ثَوْبِهِ فَوَعظَهُنَّ  
وَأَمَرَهُنَّ أَنْ يَتَصَدَّقْنَ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ تَلْقَى وَاشَارَ أَيُّوبُ إِلَى أَذُنِهِ وَإِلَى حَلْقِهِ **بَابُ لَا يَجْمَعُ بَيْنَ مُتَفَرِّقٍ وَلَا يَفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ وَيَذَكِّرُ**  
**عَنْ سَالِمِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْاَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي ثُمَامَةُ أَنَّ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ**  
**حَدَّثَهُ أَنَّ ابْنَ أَبِي بَكْرٍ كَتَبَ لَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ فِي مَادُونٍ خَمْسٍ ذَوْصِدَقَةٍ مِنَ الْوَبْلِ وَلَيْسَ فِي مَادُونٍ خَمْسٍ أَوَاقٍ صَدَقَةٍ وَلَيْسَ فِي مَادُونٍ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٍ**

فَقُلْتُ تَلَاكَ ثَمَّ حَدَّثَنِي خَمِيصٌ وَأَعْبَدُهُ ٢ تَصَدَّقْ الْفَرَضَ ٢ الصَّدَقَةُ بَيْنَ تَلَاكَ النَّبِيِّ مُتَفَرِّقٌ مُتَفَرِّقٌ  
جموعها بالوَدَّوْشَاةِ وَلَا يَفَرِّقُ بَيْنَ مُجْتَمِعٍ بَلْ يَجْمَعُ بَيْنَ تَلَاكَ النَّبِيِّ مُتَفَرِّقٌ مُتَفَرِّقٌ  
حتى لا يكون على كل واحد من شاة واحدة فتكون ذلك وهو قول الثوري والادامي وقال الشافعي فيكون يفرق  
الساعي الاول لياخذ من كل واحد شاة وفي الثاني لياخذ ثلثا فاعطى واحد من كل شاة الشاة التي على الساعي كما  
حكاه من الدودي ومروءة ماك الى المالك وقال الظاهري عن الشافعي ان كل واحد من الساعين يملك من كل شاة  
قال ابن الهيثم اذا كان النصاب بين شركاء وصحت الخط بينهم باجماع السرك والمرعى والمرعى والارض والمحل والمحب  
تجب الزكاة فيه عنده اي عند الشاة فيقول عليه السلام لا يجمع بين متفرق الحديث وفي عدم الوجوه لتفرق الجمع ومنها  
لا يجمع ولا يوجب على كل واحد فيكون النصاب في الحديث في الوجوه الجمع بين المالك المتفرق اذا اراد الجمع  
والمتفرق في المالك لا المالك الا يرى ان النصاب المتفرق في المكنة مع وحدة الملك تجب فيه فليس لا يفرق بين مجتمع  
لا يفرق الساعي بين اثنين مثلاً او المالك والعرفون يوجب لهما بين اثنين ولا يجمع بين متفرق الا لا يجمع مثلاً بين  
الاربعة المتفرقة في الملك بان يكون شركاء يجمع لهما باجماع السرك او لا يكون شاة واحدة ١٢ **قوله** خشيته  
الصدقة منسوب على ان يكون له في المكنة مع وحدة الملك تجب فيه فليس لا يفرق بين مجتمع  
وخشيته رب المال ان يكون الصدقة فاعطى واحد منها ان لا يثبت فيها من الجمع والتفرق كما في ر. قس ١٣  
**اسماء الرجال** نسيبته هي ام عطية الماضية كان العتيق الظاهر ان يقول بعث الى بغير  
الملك كذا جرت عن نفسها بالظاهر قس باب زكاة اللقي محمد بن الشافعي العوي الرمن عبد الوهاب هو ابن الجبير  
يحيى بن سعيد الانصاري عمرو هو ابن يحيى بن عمارة السابق الى سيد هو الزدري باب العرض في الزكاة محمد بن  
عبد الله بن المشي بن عبد الله الانصاري ابن اس بن مالك الانصاري البصري القاصي ثمامة بن عبد الله بن اس  
الانصاري ان اسامه ثمامة قادم اليه صلى الله عليه وسلم ... مؤمل محمد بن هشام البصري اسمعيل هو ابن عليته  
اليوب هو السخاني باب لا يجمع الزكاة محمد بن عبد الله تقدم الى هو عبد الله بن المشي ومن بعده تقدم واني  
الباب السابق ٣ حل اللغات اواق جمع اوقية وهي اربعون درهما العوض يقع العين وسكون الراء بالانفاد  
المجتمعات خلاف الدناير والدرهم اذ جمع درع اعتقد جمع مندر هو المعدن السلاح والدواب لحرب خصوص  
بالضم كوشوده ١٢ **عنه** من كلام البخاري ذكره بكيفية استدلاله على اداء العرض في الزكاة ١٣ **عنه**  
**عنه** اخرج المؤلف هذا الحديث باسناد واحد في عشرة مواضع مقلد من حديث ثمامة عن انس قال المزي في  
الاطراف ستة في الزكاة الاولى منها وباب لا يجمع بين متفرق وباب ما كان من غليظين وباب من بلغت عنده  
صدقة بنت مناض وباب زكاة الغنم وباب لا يؤخذ في الصدقة هرمة وفي الخنس واشتركت في الباس ودرج الميت  
واخرجه ابو داود وجماعته في الزكاة واخرجه الشافعي وابن ماجه ايضا كذا في الفخر والعيني والقسطنطيني ١٢ **عنه** اي وجه  
الزكاة التي فرضها الله تعالى كرس **عنه** بالامانة ولا بد من ذكرها في ثوب بغير امانة مع الرفع ١٢ قس

قوله لا يجمع بين متفرق معناه عند الجمهور على النهي اي لا ينبغي لما ليس على مال كل منهما  
صدقة وما لا يفرق بان يكون لكل منهما اربعون شاة فيجب على كل منهما شاة الى ان تصفها اذ عند الجمهور يؤخذ من كل المال شاة  
واحدة وعلى هذا قياس ولا يفرق بين مجتمع اذ ليس لشريكين قائلها مجتمع بان يكون لكل منهما اربعة شاة وشاة فيكون عليهما عند الاجتماع ثلاث شياه ان يفد قائلها لايكون على  
كل واحدة فقط والحاصل ان الخط عند الجمهور مؤثر في زيادة الصدقة ونقصانها لكن لا ينبغي لهوان يفعلوا ذلك فراعن زيادة الصدقة ويمكن توجيه النهي الى المصدق  
اي ليس له الجمع والتفرق خشية نقصان الصدقة اي ليس له ان اذا رأى نقصاناً في الصدقة على تقدير الاجتماع ان يفرق او لا يرى نقصاناً على تقدير التفرق ان يجمع وقوله  
خشية متعلق بالفعلين على التنازع او يفعل بعم الفعلين اي لا يفعل شيئاً من ذلك خشية الصدقة واما عند ابن حنيفة فلا اثر للخطاة فمعنى الحديث عنده على ظاهره النهي  
على ان النهي راجع الى العهد وحاصله نفى الخط لتنفى الاثر لا لاشترط الخط والتفرق في تقليل الزكاة وتكثيرها اي لا يفعل شيئاً منها خشية الصدقة اذ لا اثر له في الصدقة والله







حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول كان ابو طلحة اكثر الانصار بالمدينة ما من نخل  
 كان احب امواله اليه بغير حجة وكانت مستقبله المسجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس  
 فلما نزلت هذه الآية لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون قام ابو طلحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان الله تبارك  
 وتعالى يقول لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما يحبون وان احب اموالي الى بطني وانها صدقة لله ارجو بها وذخرا عند الله فضعها يا  
 رسول الله حيث اراك الله قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بجزء ذلك مال رابع وقد سمعت ما قلت واذا ارى ان تجعلها  
 في الاقربين فقال ابو طلحة افعل يا رسول الله ففعلها ابو طلحة في اقاربه وبني عتبة تابعه ربح وقال يحيى بن يحيى واسماعيل عن مالك  
 رابع بالياء حدثنا ابن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله عن ابي سعيد الخدري  
 قال خذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارضه او فطر الى المصلى ثم انصرف فوعظ الناس وامرهم بالصدقة فقال ايها الناس تصدقوا ففر  
 على النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فاني اريتكن اكثر اهل النار فقلن وبم ذلك يا رسول الله قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما  
 رأيت من ناقصات عقل ودين اذهب للب الرجل الحازم من احدكن يا معشر النساء ثم انصرف فلما صار الى منزله جاءت زينب امرأة  
 ابن مسعود تستاذن عليه فقبل يا رسول الله هذه زينب فقال اي الزانية فقبل امراة ابن مسعود قال نعم ائذ نوالها فاذن لها  
 قالت يا نبي الله انك امرت اليوم بالصدقة وكان عندى حلي لي فاردت ان تصدق به فرعما بن مسعود انة وولده احق من تصدقت  
 به عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق ابن مسعود زوجك وولدك احق من تصدقت به عليهم باب ليس على المسلم في  
 فرسه صدقة حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت سليمان بن يسار عن عراك بن مالك عن  
 ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصح على المسلم في فرسه وعلامة صدقة باب ليس على المسلم في عبده حدثنا  
 مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن خثيم بن عراك بن مالك قال حدثني ابي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ابن حنبل قال حدثنا وهيب بن خالد قال حدثنا خثيم بن عراك بن مالك عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 على المسلم صدقة في عبده ولا في فرسه باب الصدقة على البهي حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن هلال  
 ابن ابي ميمونة قال حدثنا عطاء بن يسار انه سمع ابا سعيد الخدري يحدث ان النبي صلى الله عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلستا  
 بهما حاء نزلت بابي حاء بن ابي كثير هو ابن اسلم وانكنت وقتل ذلك بليت حلي فاردت قال النبي

الفرس المفروجا جارية تبار من الفرس الملبس لانسان ركبها وقدرى ما يوجب عمل هذا العمل وهو ما في  
 الصبي من حديث ما نفي الزكوة الخيل ثلثة هي لرجل ابر ورجل ستر ورجل وذر وساق الحديث الى قولنا ما  
 التي هي ستر فجل رطباً تغنيها ونعقها ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فبذا لا يقبل ان لا ويل للعامة لان  
 ذلك مما يكن على عبده في ظهورها فخطف رقابها في لادة ذلك اذا نفي في رقاب الاشياء ليس الا ان  
 وهو ظهورها على منطقي الخرافة والحد ونحو ذلك هذا هو الظاهر الذي يجب البقاء معه انتم منكم مطلقا  
 وهو ما ثور من عمرو عثمان بانها كانا يصعدان الخيل ذكره في البرهان لان اصحاب الخيل وجدوا في زمانها ١٢  
**اسماء الرجال**  
 مالك الامام المدني وقال يحيى بن يحيى النيسابوري وصلى في الوصايا واسماعيل بن ابي اويس وصلى في التفسير  
 كلاهما عن مالك بن انس المدني ابن ابي مريم هو سيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم الجهمي محمد بن جعفر هو ابن  
 ابي كثير الانباري زيد بن اسلم الواسطي العدوي مولى عمر بن الخطاب بن عبد الله بن سعد القرظي العامري باب  
 ليس على المسلم في فرسه صدقة آدم هو ابن ابي ياس شعبة هو ابن النجاشي عبد الله بن دينار هو ابن عمر  
 سليمان بن يسار هو كوفي يحيى بن سعيد القطان يثيم بن عراك بن مالك النفاذ المدني باب ليس على المسلم في عبده صدقة  
 صدق هو ابن مسهر كوفي يحيى بن سعيد القطان يثيم بن عراك بن مالك النفاذ المدني باب  
 الصدقة على الرثا معا في بن فضالة البوزيد البصري هشام الدستوائي هو ابن ابي عبد الله بن يحيى هو ابن ابي  
 كثير الطائي البغداد قال بن ابي ميمونة هو طلال بن علي بن اسامة المدني عطاء بن يسار الملاي ابو محمد المدني  
**حل اللغات**  
 هنا قال في القاموس قل في الافراد في ساكنة وزع مسورة وزع مسورة وزع مسورة وزع مسورة وزع مسورة وزع مسورة  
 منون وان في مسكن ويقال في مسكنين وزع مسكنين وزع مسكنين وزع مسكنين وزع مسكنين وزع مسكنين وزع مسكنين  
 والمرح انتهى فمن توتر به باسمه الاصوات سراج اي ذورع العشير الروح الشب بضم اللام  
 العقل الحازم بالهاء المهملة واللام الضابط لاره ١٣ وفي رواية عن ابن عباس هذه الآية تسبيها آية الزكوة  
 ١٢ يعني

بغير حاد قد اختلف فيه هل هو بكسر الهمزة او فتحها وهل بعدها همزة ساكنة او تحمية وهل الراء منضومة او مفتوحة  
 وهل حوب ام لا ومدود او مفتوحة او غير منضومة وهل هو اسم تسمية او امرأة او غير او ارض او بيتان فنقل  
 في فتح الباري ونحوه العيني عن نهاية ابن الاثير في فتح الموطوعة وكسرها وفتح الراء ونحوه مع المد والفتح والفتح  
 ثمان لغات انتهى والذي رايت في النسخة في فتح الباري وكسرها وفتح الراء ونحوه مع المد والفتح والفتح  
 في الطبى وعلى هذا فيكون خمسة ١٣ تسطواني في قوله يفتح الموطوعة وسكون البعثة كل وبني كسمة  
 فقال عند الرضى والالجاب انتهى فمن توتر به باسمه الاصوات ١٢ نفس قوله مال رابع بالموطوعة فيها  
 اي يرمز صاحب في الاخرة ومعناه ذودن كلاب ذنابك راعك فاعل بمعنى مفعول اي مال مروح ١٢ نفس  
 قوله رابع بالياء قال النودي معناه رابع عليك اجره ومنفعة في الاخرة اقول ويحتمل ان يراد ما من  
 شاة الروح اي الذباب والغوات فاذا ذهب بالخير فواو كرماني وما بقية للزجر وكذا بقية الحديث  
 بالوجه الذي ذكره العيني من التوجيه في لفظ الزكوة من ترجمة الباب ١٢ قوله اذهب من الازباب  
 واللب العقل الخاص من الشوائب والمازم الضابط لاره وهو ما لفته فانه اذا كان الضابط لاره يتعادى فيه  
 اولى كذا في الجمع قال التسطواني في معنى اذن اذا اردت شيئا فالتين الرجل عليه حتى يفعل ما سواه كان خطأ او صوابا ١٢  
 قوله انه وولده الحق الزا استدلل به لانه على جواز دفع زكاة المرأة لزوجة الفقير ومن منعه على  
 التسطواني لان الولد لا يعطى من الزكاة الواجبة اتفاقا وعليه الجعيفة ومالك وعلى الاول الشافعية واهل الرواية التسطواني  
 مختصرا ١٣ قوله ليس على المسلم في فرسه صدقة استدلل به مالك والشافعية واحمد واسحق قالوا لا زكوة  
 في الخيل اصلا اي اذا لم يكن للتمارة اما اذا كانت للتمارة فحق انما نسهم الزكوة اذا حال عليها الحول اتفاقا ومن قال بقوله في  
 عدم الزكوة في الخيل ابو يوسف ومحمد قال ابراهيم النخعي وحماد بن ابي سليمان والوجهين وذهب جمهور الزكوة في الخيل  
 التسطواني اما في الذكر المنفرد والاناث المنفردة فروا بان هذا مطلق من الجاني قال ابن الهمام وفي شاذي قاضيان  
 قالوا انتهى على قوله وكذا راع قوله في الاسرار واما شمس الائمة وصاحب التمه فراجح قول في حيفه وجمعوا  
 على ان الامام لا يأخذ صدقة الخيل جبر او حديث ليس على المسلم في فرسه صدقة تأويله فرس الغازي لان انما فتر

قوله وان ما ينبت الربيع قيل هو الفصل المشهور بالانبات وقيل هو النهر الصغير المنفجر عن النهر الكبير والله تعالى اعلم  
 وقوله يقتل قيل يقتل ما يقتل قال العيني قلت لا بد من تقدير ما لان قوله ينبت الربيع فعل وفاعل ولا يصلح ان يكون لفظ يقتل مفعولا لا يتقد به ما انتهى  
 قلت وهذا عجيب منه فان المفعول مقدر وهو ضمير راجع الى الموصول اعني ما ينبت لكن الوجه ان يقال ان الجار والمجرور اعني ما ينبت الربيع يكون خبرا لان يقتل فعل  
 لا يصلح ان يكون اسما لان يقتل مفعول لا يكون اسما لان وايضالا بد من شئ يرجع اليه ضمير يقتل وايضا المعنى يقتل التقدير اذا لا يصح ان يعد نفس يقتل لذي  
 هو فعل من الافعال من جملة ما ينبت الربيع بل لا بد ان يعد من جملة شئ يقتل وعلى هذا فلا يصح الجواب باعتبار ان ضمير يقتل هو ان الشأن نعم يمكن ان يقال  
 ان كلمة من في قوله ما للتبعض ومن التبعية اسم عند البعض تصلح للايتداء فهي اسم لان وتعالى اعلم

الى

الصيف لئلا يابس فالاستئناء منقطع أي لكن أكلة الخضر أو تنقسم بأكلها فكأنها أخذت الكلاء على الوجه الذي ينبغي وقيل متصل مفرد في الثوبات أي يقتل كل أكلة  
الأكلة الخضر أو والله أعلم بقوله قال نعم ولها جردان (الخ) ولعله صلى الله تعالى عليه <sup>عليه</sup> إذن لها في الل نخيل بعد ذلك حتى سمعت ذلك من النبي صلى الله تعالى عليه قصد إلى  
زيارة تحقيق الأمر والتثبت عند ما وبه يحصل التوفيق بين هذه الرواية ورواية أبي سعيد السابقة والله تعالى أعلم اهـ سندى



باب وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحارف ومن اعطاه الله شيئا من غير  
مسألة ولا اشراف نفس فبيناهم بين ما له من اشد عز وجل

على قولين اعطاه الله الإذ الحوم الذي يجب فيها فخرج الصدقة لتعطف قبل هو الذي لا يكاد يحسب وقيل المعاب بغيره  
او زرع لوما مشوية ١٢ ع **قوله** زرع لحم بطنه يعلم مسكون الزاوي وبالجملة وزاد في القاموس كسر الهمزة على ابن  
الذين فتح الهمزة والزاوي القطع من اللحم ١٣ ع **قوله** ان الشمس اى قال ابن القيم صلعم ان الشمس  
اذا وضعت يوم البقرة يكون اذا باطن لحم في وجهه الكروا شدة من غيره ١٤ ع **قوله** في المسئلة اى في الجسد  
الاول من الحديث ولم يرد الزيادة التي لعبد الشين صالح ١٥ ع **قوله**

**اسماء الرجال**

عبد الله بن يوسف هو التقيس مالك هو الامام المديني ابن شهاب هو الازهرى موسى هو ابن يونس  
التبوكي وهيب هو ابن خالد بن عجلان الابل مولا سلم ابو بكر البصري هشام عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام  
عبدان ممد الشين عثمان الرموزي عبد الله هو ابن المياك الرموزي يونس هو ابن يزيد الابل الازهرى هو  
ابن شهاب حكيم بن حزام بن غويلد الاسدي ابن اخي فدية بن ام المؤمنين رضى الله عنها باب من اعطاه الله الا  
مكيلى هو ابن عبد الله بن بكير المزوي المعري يونس هو ابن يزيد الابل الازهرى هو ابن شهاب سالم هو ابن  
عبد الله بن عمر رضى الله عنه باب من سأل ان سئله عبد الله بن ابي جعفر المعري ابو بكر الفقيه مولى بن كنانة  
قيل اسم ابيه يسار بالتحقية وقال مولى هو ابن اسد الحمي وما وصل اليه حق وهيب مصفر ابن خالد تقدم قريب  
العثمان بن راشد الجزري المدني باب قول الله تعالى الخ ١٦

**حل اللغات**

فقد اى فرغ وفتح لن ادخوه عنكم اى لن اجعل ذخيرة لغركم من يستعطف اى من طلب العطف عن السؤال  
مطلب يجمع الطب من عتله فله اهل الجمع اهل الشو ١٧

لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَقَّ وَالْغَنَى وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجِدُ غَنًى يُغْنِيهِ إِلَّا الْفَقْرَاءُ الَّذِينَ أَحْصَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ  
 حَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْتَسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ إِلَى قَوْلِهِ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلَيْهِمْ حُدُثًا تَحْتَاجُونَ مِنْهَا قُلْ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الْأَكْلَةُ وَالْأَكْلَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينَ الَّذِي لَيْسَ  
 لَهُ غَنًى وَيَسْتَعِي أَوْ لَا يَسْأَلُ النَّاسَ الْحَقَّ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدُ الْحَدَّادُ عَنْ  
 عَنْ إِبْنِ إِسْحَاقَ عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا كَاتِبُ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ كَتَبَ مُعَاوِيَةُ إِلَى الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ أَنْ أَكْتُبَ إِلَى يَشْعُبٍ سَمِعْتَهُ  
 مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُتِبَ إِلَيْهِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ كَرِهَ لَكُمْ ثَلَاثًا قِيلَ وَقَالَ وَاضَاعَةَ الْمَالِ وَكَثْرَةَ السُّؤَالِ  
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُرَيْرٍ الزَّهْرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَامِرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ  
 قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا وَابْنًا جَالِسًا فِيهِمْ قَالَ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا فِيهِمْ لَمْ يَعْطِهِ وَهُوَ أَحَبُّ إِلَيْهِ  
 فَقُمْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَارَرْتُهُ فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنْ لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا قَالَ أَوْ مُسْلِمًا قَالَ فَسَكَتُ قَلِيلًا ثُمَّ غَلْبَنِي مَا أَعْلَمُ  
 فِيهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنْ لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا قَالَ أَوْ مُسْلِمًا قَالَ فَسَكَتُ قَلِيلًا ثُمَّ غَلْبَنِي مَا أَعْلَمُ فِيهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنْ لَأَرَاهُ مُؤْمِنًا قَالَ أَوْ مُسْلِمًا ثَلَاثَ مَرَاتٍ قَالَ إِنْ لَأَعْطِيَ الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكْتُبَ فِي النَّارِ عَلَى  
 وَجْهِهِ وَعَنْ أَبِيهِ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يَعْقُوبَ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يَعْقُوبَ بْنِ مُحَمَّدٍ أَنَّهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بِيَدِهِ فَجَمَعَ بَيْنَ عُنُقِي وَكَتَفِي ثُمَّ قَالَ أَقْبِلْ أَيُّ سَعْدًا فِي لَاعِطِي الرَّجُلُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فَلْيَكُونُوا قَلْبًا وَمُكِبًا أَكْبَرُ الرَّجُلِ إِذَا كَانَ فَعْلُهُ غَيْرَ  
 وَاقِعٍ عَلَى أَحَدٍ فَادَا وَقَعَ الْفَعْلُ قُلْتُ كَبَّةُ اللَّهِ لَوْجُهُ وَكَبَبْتُهُ أَنَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ صَالِحٌ بْنُ كَيْسَانَ هُوَ الْكَبَرُ مِنَ الزَّهْرِيِّ وَهُوَ قَدْ أَدْرَكَ ابْنَ  
 عُمَرَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ  
 الْمُسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللَّقْمَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينَ الَّذِي لَا يَجِدُ غَنًى يُغْنِيهِ وَلَا يَفْطِنُ بِهِ فَيَصْدُقَ  
 عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو صَالِحٍ عَنْ إِدْرِيسَ  
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنْ يَأْخُذَ أَحَدُكُمْ حَبْلَهُ ثُمَّ يَغْدُوَ وَاحِسَبَةً قَالَ لِي الْجَلُّ فَيَحْتَطِبُ فَيَبِيعُ فَيَأْكُلُ وَيَصْدُقُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ  
 يَسْأَلَ النَّاسَ يَا أَبَا خَرِصٍ التَّحْرِيضُ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ بَكَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ عَنْ عُمَرُو بْنِ يَحْيَى عَنْ عَبَّاسِ السَّاعِدِيِّ عَنْ أَبِي حَمِيلَةَ السَّاعِدِيِّ  
 قَالَ عَزَّ وَنَامَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزْوَةَ تَبُوكَ فَلَمَّا جَاءَ وَادِيَ الْقُرَازِ إِذَا امْرَأَةً فِي حَبِيقَةٍ لَهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ إِخْرُضُوا

٢ القول الله تعالى لا يسأل الناس الحق والغنى ولا يجد غنى يغنيه إلا الفقراء الذين أحصوا في سبيل الله لا يستطيعون  
 حربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف إلى قوله فإن الله به عليهم حداثا تحتاجون منها قل حدثنا شعبة قال حدثنا  
 محمد بن زيد قال سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين الذي ترده الأكلة والأكلتان ولكن المسكين الذي ليس  
 له غنى ويستعير أو لا يسأل الناس الحق حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا إسماعيل بن علي قال حدثنا خالد الحذاء عن  
 عن ابن إسحاق عن الشعبي قال حدثنا كاتب المغيرة بن شعبة قال كتب معاوية إلى المغيرة بن شعبة أن أكتب إلى يثعبي سمعته  
 من النبي صلى الله عليه وسلم فكتب إليه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله كره لكم ثلاثا قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال  
 حدثنا محمد بن غدير الزهري قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم عن أبيه عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عامر بن سعد عن أبيه  
 قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا وابتاعا لست فيهم قال فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فيهم لم يعطه وهو أحب إلي  
 فقمتم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فساررته فقلنت مالك عن فلان والله إن لأراه مؤمنا قال أو مسلما قال فسكت قليلا ثم غلبني ما أعلم  
 فيه فقلنت يا رسول الله مالك عن فلان والله إن لأراه مؤمنا قال أو مسلما قال فسكت قليلا ثم غلبني ما أعلم فيه فقلنت يا رسول الله  
 مالك عن فلان والله إن لأراه مؤمنا قال أو مسلما ثلاث مرات قال إن لأعطي الرجل وغيره أحب إلي من خشيته أن يكتب في النار على  
 وجهه وعن أبيه عن صالح عن ابن شهاب قال سمعت أبا يعقوب بن محمد أنه قال سمعت أبا يعقوب بن محمد أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بيده فجمع بين عنقي وكففي ثم قال أقبل أي سعدا في لاعطي الرجل قال أبو عبد الله فليكنوا قلبا ومكبا أكبر الرجل إذا كان فعله غير  
 واقع على أحد فإذا وقع الفعل قلت كبة الله لوجهه وكببته أنا قال أبو عبد الله صالحي بن كيسان هو الكبر من الزهري وهو قد أدرك ابن  
 عمر حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس  
 المسكين الذي يطوف على الناس ترده اللقمة واللقمتان ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن به فيصدق  
 عليه ولا يقوم فيسأل الناس حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثنا أبو صالح عن إدريس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لن يأخذ أحدكم حبله ثم يغدو واحسبة قال لي الجلل فيحطب فيبيع فيأكل ويصدق خير له من أن  
 يسأل الناس يا أب خريص التحريض حدثنا سهل بن بكر قال حدثنا وهب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن أبي حميلة الساعدي  
 قال عزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فلما جاء وادي القرى إذا امرأة في حبيقة لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه إخرضوا

قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يسأل الناس الحق والغنى ولا يجد غنى يغنيه إلا الفقراء الذين أحصوا في سبيل الله لا يستطيعون حربا في الأرض يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف إلى قوله فإن الله به عليهم حداثا تحتاجون منها قل حدثنا شعبة قال حدثنا محمد بن زيد قال سمعت أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين الذي ترده الأكلة والأكلتان ولكن المسكين الذي ليس له غنى ويستعير أو لا يسأل الناس الحق حدثنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا إسماعيل بن علي قال حدثنا خالد الحذاء عن عن ابن إسحاق عن الشعبي قال حدثنا كاتب المغيرة بن شعبة قال كتب معاوية إلى المغيرة بن شعبة أن أكتب إلى يثعبي سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم فكتب إليه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله كره لكم ثلاثا قيل وقال واضاعة المال وكثرة السؤال حدثنا محمد بن غدير الزهري قال حدثنا يعقوب بن إبراهيم عن أبيه عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عامر بن سعد عن أبيه قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا وابتاعا لست فيهم قال فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فيهم لم يعطه وهو أحب إلي فقمتم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فساررته فقلنت مالك عن فلان والله إن لأراه مؤمنا قال أو مسلما قال فسكت قليلا ثم غلبني ما أعلم فيه فقلنت يا رسول الله مالك عن فلان والله إن لأراه مؤمنا قال أو مسلما ثلاث مرات قال إن لأعطي الرجل وغيره أحب إلي من خشيته أن يكتب في النار على وجهه وعن أبيه عن صالح عن ابن شهاب قال سمعت أبا يعقوب بن محمد أنه قال سمعت أبا يعقوب بن محمد أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فجمع بين عنقي وكففي ثم قال أقبل أي سعدا في لاعطي الرجل قال أبو عبد الله فليكنوا قلبا ومكبا أكبر الرجل إذا كان فعله غير واقع على أحد فإذا وقع الفعل قلت كبة الله لوجهه وكببته أنا قال أبو عبد الله صالحي بن كيسان هو الكبر من الزهري وهو قد أدرك ابن عمر حدثنا إسماعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس المسكين الذي يطوف على الناس ترده اللقمة واللقمتان ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه ولا يفطن به فيصدق عليه ولا يقوم فيسأل الناس حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثنا أبو صالح عن إدريس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لن يأخذ أحدكم حبله ثم يغدو واحسبة قال لي الجلل فيحطب فيبيع فيأكل ويصدق خير له من أن يسأل الناس يا أب خريص التحريض حدثنا سهل بن بكر قال حدثنا وهب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن أبي حميلة الساعدي قال عزونا مع النبي صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك فلما جاء وادي القرى إذا امرأة في حبيقة لها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه إخرضوا







ما تصدق به على بركة فقال هولها صدقة ولنا هدية باب اذا تحولت الصدقة حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية عن الانصارية قالت دخل النبي صلى الله عليه وسلم على عائشة فقال هل عندكم شيء فقالت لا الا شئ بعثت به اليها نسيت من الشاة التي بعثت لها من الصدقة فقال انها قد بلغت فجعلها حدثنا يحيى بن موي قال حدثنا وكيع قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم اتي بلحم تصدق به على بركة فقال هولها صدقة وولنا هدية وقال ابوداود ابنا شعبة عن قتادة سمع انس عن النبي صلى الله عليه وسلم باب اخذ الصدقة من الاغنياء وترد في الفقراء حيث كانوا حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا زكريا بن اسحق عن يحيى بن عبد الله بن صيفي عن ابي عبد الله مولى ابن عباس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن انك ستاتي قوما اهل الكتاب فاذا اجتمعهم فادعهم الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فان هطأ طأعوا لك بذلك فاعبرهم ان الله قد افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة فان هطأ طأعوا لك بذلك فاعبرهم ان الله قد افترض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم فان هطأ طأعوا لك بذلك فاتيئك وكرايم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينه وبين الله جبار باب صلوة الامام ودعا له صاحب الصدقة وقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم اولية حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه قومه بصدقة منهم قال اللهم صل على آل ابي فلان فاتاه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اوفى باب ما يستخرج من البحر وقال ابن عباس ليس العنبر بركاز الهوشى دسيرة البحر وقال الحسن في العنبر واللؤلؤ الخمس وانما جعل النبي صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس ليس في الذي يصاب في الماء وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هز م عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فدفعها اليه فخرج في البحر فلم يجد مركبا فاخذ خشبة فنقحها فادخل فيها الف دينار فرمى بها في البحر فخرج الرجل الذي كان اسلفه فاذا بالخشبة فاخذها لاهله خطبا فذكر الحديث فلما نشرها وجد المال باب في الركاز الخمس وقال مالك وابن ادريس الركاز من الجاهلية في قليله وكثيره الخمس وليس المعدن بركاز وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في المعدن جبار وفي الركاز الخمس واخذ عمر بن عبد العزيز من المعدن من كل مائتين خمسة وقال الحسن ما كان من ركاز في ارض المحرب ففيه الخمس وما كان من ارض السلم ففيه الزكاة وان وجدت

حدثنا علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه قومه بصدقة منهم قال اللهم صل على آل ابي فلان فاتاه ابي بصدقة فقال اللهم صل على آل ابي اوفى

مما تحولت بها على ثلث اهل كتاب فان اطاعوا فرض فترد بينهما وقوله الله عز وجل لا قولهم سكن لهم ان صلاتك سكن لهم قوله قد بلغت محلها كبر المادى مكانه الذي كمل وذلك ان صلعم لما تصدق بها على نسبية صارت ملكا لما فسخ لما انصرف بالبيع وغيره فلما اهدى له صلعم وتحولت الى ان تقبلت عن حكم الصدقة جازا للقول والاكل كذا في قس ١٣ قوله حيث كانوا اظهروا ان المؤلف يترجوا زوال نقل الزكاة من بلد المال وهو سبب الخفية والامع عند الشافعية والمالكية عدم الجواز قس ومروءيت الباب مع بيان في قس ٣٩٧ ١٣ قوله واتق دعوة المظلوم اي تجنب الظلم لئلا يذم عليك المظلوم قوله فانما اي فان الشان وهو تحليل للقاء وتبش الدعوة كمن يقصد الى السلطان متظلم فلا يجب عليه ان يقبله في السلطان انما ذكره عقب المنع من اخذ الاكرام لا لشارة الى ان اخذها ظلم فانه ليس بينه وبين الله حجاب وان كان المظلوم ماصيا لما دعو ودعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا ١٣ قوله السلم على كل آل فلان كذا في رواية الاكثرين ولا يذم من فسخ السلم المعنى واعدلان المال يطلق على ذات الشئ كذا في الحق والفسطاني ١٢ قوله السلم على كل آل اوفى يريد ابا اوفى نفسه كما مر في اخره وادعوا له امثالا لاهله ثم وصل عليهم وبذا من خصائص صلعم اذ يكره ان يذم بغيره بغيره على السلم الذي عليه الاكثر ١٢ قس قوله ليس العنبر بركاز ليعلم ان الصدقة بينهما لو كانت نوع من الطيب وفي القاموس روث دابة بحرية او دجج عين فيه انتهى قيل يجوز ان يكون قال ابن سينا وما يبيح ان روث دابة او قشلا او من زبد البحر بعد قيل ان شمس وقيل ان نبات قوله وهو البحر ليعلم ان الطيب في قوله ليس في الذي يصاب في الماء لان الذي يخرج من البحر لا يسمى في لغة العرب ركازا ١٢ قس قوله فترد بينهما اي الى اهل السلم قوله فلم يدر كذا اي سفينة يركب عليها ويحتمل الى صاحبها ويعت فيها قضاء دينه قوله فترد اي في البحر بقصد ان الله يوصلها الرب المال كذا في قس ١٣ قوله فخرج الرجل الذي اسلفه يظن ان الرجل مركبا فاجده بالفاذا بالخشبة فافقه بالاجلها فاذا انشرا واهلها الى الصحبة والفقير يرد الاسترجاع من البحر من قطع النظر عن غيره وادى الملازمة في الشايق كات ١٢ قس قوله في الركاز الخمس بكسر الراء وتخفيف الكاف وفي آخره زاي وهو يقال للمعدن والمكنز عينا والمعدن خاص لما يكون في الصدقة من الاغنياء وترد في الفقراء هو عطف على اخذ الصدقة بتاويل المصدر واي والرد في الفقراء ويجوز في مثله النصب بتقدير ان كمال يجوز الرد على كماله قوله تعالى وفي آياته يريكم الله في قوله حيث كانوا الضمير فيه اما للاغنياء والفقراء جميعا والمقصود بيان انه لا يجوز نقل الزكاة كما عليه الجمهور والفقراء فقط وحيث لتعميم امكنة الفقراء والمقصود بيان جواز النقل والحديث اعق من اغنياء هم وفقراء هم ان فسر يا غنياء تلك البلدة وفقراء ها يكون دليل على عدم جواز النقل وان فسر يا غنياء المسلمين وفقراء هم يكون دليل على جواز النقل والله تعالى اعلم وقوله وانما جعل النبي صلى الله عليه وسلم في الركاز الخمس هو بالواو في كثير من النسخ وهو الظاهر لانه من كلامه لمصنف ذكره في الكلام الحسن وبالفاء في بعض النسخ اعني فانما قاله للتعليل اي ولا يصح فانما والله تعالى اعلم وقوله ليس في الذي يصاب في الماء اي ولو كاذل كذا في كذا في الحديث الاسهل على الذي ذكره في الباب فكيف في غيره ولهذا المعنى ذكر الحديث الذي ذكره

لَقَطَّةٌ فِي اَرْضِ الْعَدُوِّ وَفَعَرَهَا قَانَ كَانَتْ مِنَ الْعَدُوِّ وَفِيهَا الْخُمْسُ وَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ الْمَعْدِنُ رَكَزٌ مِثْلُ دَفْنِ الْجَاهِلِيَّةِ لِأَنَّهُ يُقَالُ  
 أَرَكَزَ الْمَعْدِنُ إِذَا خَرَجَ مِنْهُ شَيْءٌ قِيلَ لَهُ فَقَدْ يُقَالُ لِمَنْ تَوَهَّبَ لَهُ الشَّيْءُ وَرَجَحَ رَجْحًا كَثِيرًا أَوْ كَثُرَتْ ثَمَرُهُ أَرَكَزَتْ ثَمَرًا قَصْنَهُ قَالَ لَدَانَسُ  
 ان يَكْتُمَهُ وَلَا يُؤَدِّي الْخُمْسَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ وَعَنْ ابْنِ سُلَيْمَةَ  
 ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَجَاءُ جِبَارٌ وَالْبَرْجِبَارُ وَالْمَعْدِنُ جِبَارٌ وَفِي الرُّكَازِ الْخُمْسُ بَابُ  
 قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَنَحْسَبُهُ الْمُصَدِّقِينَ مَعَ الْإِمَامِ حَدَّثَنَا يَوْسُفُ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ  
 بْنُ عُرْقَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ اسْتَعْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنَ الْأَسَدِيِّينَ صَدَقَاتِ بَنِي سُلَيْمٍ يُدْعَى  
 ابْنُ اللَّثَنَةِ فَلَمَّا جَاءَ حَاسِبُهُ بَابُ اسْتِعْمَالِ إِبْلِ الصَّدَقَةِ وَالْبَائِنُ الْإِبْنَاءُ السَّبِيلُ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ شُعْبَةَ  
 قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أَنَسًا مِنْ عَدْنِيَّةٍ اجْتَوَى الْمَدِينَةَ فَرَحَّصَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتُوا إِبْلَ الصَّدَقَةِ فَيَشْرَوْهُ  
 مِنَ الْبَائِنِ وَأَيُّهَا فَيَقْتُلُوا الرَّاعِي وَاسْتَأْذَنُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَارْجُلَهُمْ وَسَمِعَ رَاغِبًا مِنْهُمْ  
 وَتَرَكَهُمْ بِالْحَجَرَةِ يَعْصُونَ الْحِجَابَ تَابِعَهُ ابْنُ قَلْبَةَ وَثَابِتٌ وَحُمَيْدٌ عَنْ أَنَسٍ بَابُ وَسَمِ الْإِمَامُ إِبْلَ الصَّدَقَةِ بَيْدٌ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ  
 ابْنُ الْمُنْذِرِ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنِي اسْمَعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنِي  
 النَّبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ اللَّهِ بَنِي أَبِي طَلْحَةَ لِيَحْتَكِيَ فَوَافِيَتُهُ فِي يَدِ الْيَسْمِ لِيَسْمِيَ إِبْلَ الصَّدَقَةِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 بَابُ فَرَضِ صَدَقَةِ الْفِطْرِ وَرَأَى أَبُو الْعَالِيَةِ وَعَطَاءُ بْنُ سِيرِينَ صَدَقَةَ الْفِطْرِ فَرِيضَةً حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ  
 السَّكَنِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَرَّهْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ هُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ تَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ وَالْحُرِّ وَالذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمْرُهُمَا أَنْ  
 تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ بَابُ صَدَقَةِ الْفِطْرِ عَلَى الْعَبْدِ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا

١ قول وقال بعض الناس. ارد به ابا منيفه. رد بزم بر ابن التين قال ولكن لا يرى الا خبره  
 ثم قال ابن بطال ذهب ابو منيفه والشورى وغيرهما الى ان المعدين لا ركاز ولا يخرج لهم بقول العرب اركز الرجل اذا  
 احسب ركازا وادى قلع من الذهب وفي البناء المعدين والركاز واحد فاذ علم ذلك بطل التشريع على ابي حنيفة  
 كما ذكره العيني ١٢ ٣ قول لا يقال اركز المعدين اذا خرج منه شئ اشارة الى تحليل من يقول ان المعدين  
 هو الركاز وليس كذلك لانهم يشق من العرب ولا نعم انهم قالوا اركز المعدين وانما قالوا اركز الرجل فاذا لم يكن بذابجا  
 فكيف يجره الا انهم يقول القائل فيقال ذهب له الا اذا كان يجره ان يقال كل واحد من الموهوبين والزرع والثمار  
 كما ذهب فيه الحسن وليس كذلك بل الواجب فيه ربع العشر ومعنى اركز الرجل صالدا ركازا من قطع الذهب كما ذكرنا ولا  
 يجر من اركازا وادى لشيء ان يقال لا ركازات بل لظابط وكذلك اركاز دس كركازة وشجرة ولعلم المعز من معنى  
 افضل منها ما هو لا اعترض ولا افتش فيه ومعنى افضل شيئا للصيرورة كاذبة البعير صالدا فاذا ومعنى اركز الرجل  
 اى صالدا ركازا ١٣ يمين ٣ قول ثم ناقضه. هذا الزام آخر وجوه المناقضة ان قال اول المعدين يجب فيه الخمس لانه  
 ركازا وانما لا يؤدى الخمس في الركاز وهو متناول للمعدين ويكثر اى عن الساعى حتى لا يطالب بقوله العيني قلت هذا  
 ليس بمنزلة قنعة لانه فم من كلام هذا القائل غير ان قوله قد منه هذا باطل تامل وتوعد صدقنا شاعركم من كاتب قولنا محسبا  
 وآفته من العلم اسقم بيان ذلك ان المحادى حتى عن ابي حنيفة ان قال من وجد ركازا فلا بأس ان يعطى الخمس  
 للمساكين وان كان مما جاءه لانه ان يأخذه لنفسه قال وانما اذا اركز المعدين ان ربحا في بيت المال فلذلك  
 لان يأخذ الخمس عوضا عن ذلك العيني قال الحكماني انما قول البخارى ان ناقضه فهو متصرف وقال القسطلاني قد  
 اعترض ابن بطال على المؤلف في هذا القنعة بان الذى اجاز ابو حنيفة كسرها انما هو اذا كان محتاجا اليه يعنى  
 ان يتناول ان ربحا في بيت المال وفيصيب في الفخ فاجاز لانه ياخذ الخمس لنفسه عوضا عن ذلك لانما سقط الخمس  
 عن المعدين لهدا اوجه فيه انتهى ١٢ ٣ قول لا يبايع السبيل. قال ابن بطال غرض البخارى في هذا الباب  
 اثبات وضع الصدقة في صنف واحد من الاصناف الثمانية خلافا للشافعى الذى لا يجوز القسمة الا على الثمانية  
 والحقه قاطعة لا يصلح افراد ابناء السبيل بالانفاق على اهل الصدقة. ومعه يثبت الباب ١٢ ٩ ١٢ ٩  
 قول وسم الخ. الوسم يفتح الواو هو ان يثر بعلامة نوكتية وقطع الاذن واصل من السمة وهي العلامة كذا قال الرماني  
 ولى القاموس الوسم انراى واليسم المكواة ١٣ ٣ قول برك من التثنيك وهو ان يضرغ التمرة ويجعلها

في فم العصى ويترك بها في حركتها حتى يتخلل في حركتها على داخل الفم ١٢ ك ر ع ٣ قول فوافيته  
 من الموافقة وهو الاثبات يقال وافيته اذا اتيته واليسم المكواة اى المدينة التى تكوى بها الدابة وفيه اشارة الى  
 الحيوان. كذا في العيني ١٢ ٣ قول وراى ابو العالى الى قولنا صدقة الفطر فيضه والعلل اختلفوا فيه  
 قالت طائفة هي فرض وهم الظاهر المذكورون هنا الشافعى ومالك واهل حنابلة والفتية هي واجبة وهو مقتضى  
 قاعدتهم في ان الواجب ما ثبت بدليل ظنى وقالت الظاهرية انما سئله ومعنى فرض قدره مطلق من كس ع ١٢ -  
 ٩ قول العبد وغيره من المسلمين. ظاهره ان كان يرى وجوبها على العبد وان كان سبه متعلما عن قال  
 الحكماني ان الواجب طائفة على نفس العبد وعلى السيد كيك من كسها كيك من من صلوته الفرض وعنده المجرى على سبه منه  
 ثم افترقا في فتاى فقالت طائفة على السيد ابتداء وكلمة على معنى عن وقال آخرون يجب على العبد ثم يحملها عنه  
 سبه كذا في العيني ١٢ ٣ عليه اى المعبر ببعضه ان س ١٢ اسماء الرجال عبد الله  
 بن يوسف التميمي مالكا الامام المدني ابن شهاب الزهري سعيد بن المسيب بن حزن الخزرجي بَابُ  
 قول الشرا والعاملين الزبوسف بن موسى بن راشد القطنان ابواسامة حماد بن اسامة هشام بن عروة بن الزبير  
 الى حميد اسمر عبد الرحمن او المنذر مسدو هو ابن مسدد بن يحيى هو ابن سيد القطنان شعيرة بن ابي راع السكى  
 قتادة بن دعامة السدوسي تابعه اى تابع قتادة ابو قتادة بكسر القاف عبد الله بن زيد المرمى فيما وصله المؤلف  
 في كتاب العبادرة وثابت بن اسلم البناى وحبيد الطويل فيما وصله وسلم وغيره. باب وسم الايل الزبوايم  
 ابن المنذر المرمى القرشى الاسدى الوليد بن مسلم القرشى ابو عمرو عبد الرحمن الاوزاعى باب فرض صدقة  
 الفطر يحيى بن محمد بن السكن هو القرشى ابو محمد بن جهم بن عبد الله الشافعى اسعيل بن جعفر الانصارى  
 عمر بن نافع العدوي مولى ابن عمر باب مدكة الفطر على العبد عبد الله بن يوسف التميمي ١٣  
 سموا عيهم اى كلبا بسايمر محمية الحجرة بلغ الخاء وتشبه يد الارادى ذات  
 حمادة سود. الوسم ان يثر بعلامة نوكتية وقطع الاذن واصل من السمة وهي العلامة كيك من التثنيك  
 وهو ان يضرغ التمرة ويجعلها في فم العصى ويترك بها في حركتها حتى يتخلل في حركتها على داخل الفم ١٢ ٩ ١٢ ٩  
 عديدة كوى بها يسر يعلم اقط كلف لبن مخفف يابس ستر يطبخ به ١٣  
 عه اسمر عبد الله وكان من بني لبى حى من الازد قيل التبيبة كانت امره فوف بها ١٢ ع.

(قوله والمعدن جبار) يحتفل ان المعنى ان اهله هدر ويحتفل ان المراد منه هدر  
 لا شئ فيه ورد بان يختلف معنى جبار في المواضع الثلاثة ويلزم ان لا يجب شئ في المعدن لكن قد يقال ان المعنى الاول قليل الجوى لانه مفهوم من قوله والبرجبار و  
 ذلك لان المراد من البرجبار هو الجبار ما يعبر بالحقيقة وما في حكمه من الحفريات لظهور عموم الحكم للكل فذا كالمعدن بعده بان جبار بهن المعنى يفضى الى خلو المكان  
 عن الافادة وايضا لانه يظهر لخصوص المعدن دون غيره من الحفريات فائكة واما التناسب فكما ان مقتضى الاول وهو قوله العجاء جبار والبرجبار المعنى الاول كذلك مقتضى  
 الاخر عفى وفي الركاز الخمس المعنى الثاني بل يحصل بالمعنى الثاني التناسب بين كل اثنين كالعجاء والبرجبار والمعدن والركاز ولا يحصل بالمعنى الاول بل يصير قوله وفي  
 الركاز الخمس كلاما اجنبيا وقابل في رد المعنى الثاني انه يلزم ان لا يجب شئ اصل في المعدن وقد يجاب عنه بالتزايه ولا يتا فيه وجوب الزكاة فيما خرج منه لظهور انه لا  
 شئ في المعدن نفسه اذا كان الواجب الزكاة في النقدين سواء اخرجهما من المعدن او غيره كيف والركاة في النقدين على العجم واجب عند الكل حتى عند من اوجب خليفة  
 في المعدن اذ لا يسقط بها عندهم زكاة النقدين الخارجين منه بشرطه بان يبلغ النصاب وحال عليه الجول فوظيفة المعدن ليس نفس الزكاة فهو فيها مع ثبوت الزكاة في  
 النقدين وهذا ظاهر كيف ومصارف وظيفة المعدن عند من يشبهه بمصارف خمس الغنيمة لامصارف الزكاة فيبينها بون بعيد مصم النقي عند من لا يثبت في المعدن  
 نفسه من حيث خصوص كونه معدنا شيئا ولا يتلقى النقي ايجاب الزكاة عنه في النقدين على العجم والله تعالى اعلم اهسندى -

الجزء الاول  
 الجزء الثاني  
 الجزء الثالث  
 الجزء الرابع  
 الجزء الخامس  
 الجزء السادس  
 الجزء السابع  
 الجزء الثامن  
 الجزء التاسع  
 الجزء العاشر  
 الجزء الحادي عشر  
 الجزء الثاني عشر  
 الجزء الثالث عشر  
 الجزء الرابع عشر  
 الجزء الخامس عشر  
 الجزء السادس عشر  
 الجزء السابع عشر  
 الجزء الثامن عشر  
 الجزء التاسع عشر  
 الجزء العشرون



بَابُ وَجوب الحج وفصله وقول الله تعالى وَيَذَرُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ١٢ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَا لَكَ

كتاب الحج  
عز وجل  
حتى الرازي  
حدثنا محمد بن أبي بكر المقيدي  
قلم تأتبه

[illegible]

الجمادى بعده الحج البرور فان قلت في حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال الصلوة لو فتناكم ذكر بر  
 على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا المشهور في اعراب من استطاع انه بدل من الناس فخصص له وبحث فيه بعضهم بانه يلزم الفصل بين البدل والمبدل  
 منه بالمبتدأ وهو محتمل وقيل انه فاعل المصدر ورده ابن هشام بان المعنى حينئذ هو الله على الناس ان يحج المستطيع فيلزم اثم جميع الناس اذا تخلف المستطيع و  
 تعقبه البدر في المصاييح بانه بناه على ان تعريف الناس للاستغراق وهو ممنوع لجواز كونه للعهد والهراد بهم المستطيعون وذلك لان حج البيت مبتدأ وخبر قوله الله على  
 الناس والمبتدأ وان تأخر لفظه فهو مقدم على الخبر رتبة فان التقدير حج المستطيعين البيت حتى ثابته الله على الناس اي على اولئك المستطيعين بل جعل التعريف للعهد مقدم  
 على جعله للاستغراق فيتعين المصير اليه عند الامكان انتهى ثم هذه الآية وكذا الحديث لا فائدة وجوب الحج اصاله والفضيلة تبعاً اذ الوجوب مستلزم للفضيلة قطاً و  
 لذلك اخبر المصنف في الترجمة الفضيلة عن الوجوب والله تعالى اعلم قوله ادركت ابي شيخاً كبيراً من الخ هذا الحديث يقتضي انها زعمت ان الحج فرض على ايها وهو في  
 تلك الحالة وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرها على زعمها ذلك والمخالف في ذلك يقول ان الاستطاعة شرط للحج بالكتاب فلا بد من تأويل الحديث ولا يخفى ان الاستطاعة قد  
 جاءت مفسرة في الحديث بالزاد والراحلة فاشترط استطاعة نائمة على ذلك يحتاج الى دليل نعم من لا يقدر يحج عليه الحج ولا يحج بنفسه لها فيه من تكليف ملا يطاق  
 وهو مدفوع بالنقص بل ليوصى غيره والله تعالى اعلم قوله باب قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله تعالى في الصلوة واعلموا انه لا شريك له فان ذلك لما كان

يتعلق باللاتيان، كما كان من كنفياته









بن الجندر

٣٠ تس إلى ٣١ إذا يجوز لصاحب الهدى أن يتحل حتى يبلغ الهدى محلها مع ٣٢ أي ما ذكر من الهدى تزيد ١٣ ونفس

وكسرنا لشه اي التي كثر فيها الاعتران حتى ينفض على من يلبسها والردع اثر الطيب يقال تردع اذا شخ ١٢  
 قس ٩ قوله وقلد يدنه. يعلم الوعدة وسكون الدال الهللة جمع يدنه بفحات قال النووي بي البير  
 ذكره اكان اوانتي ما يشترط ان تكون في سن الاضحية وهي التي استكملت خمس سنين ١٢ قس ٩ قوله  
 عند المحون. يفتح الى الهللة وهم الجيم موضع مكة عند المحصب وهو من البيت على ميل ونصف ١٣ ع ٩  
 قوله من بات بذى الحليفة مراده بهذه التزمية مشروعية المبيت بالقرب من بلدة يفتح به من تاخر ١٣ قس  
**اسماء الرجال** يونس بن يزيد الابل ابن شاب هو الزهري سالم يروي عن ابيه عبد الله بن  
 باب الابل من مسجد الابل على بن عبد الله المدني سفيان بن عيينة موسى بن عقبة الاسدي مولى  
 آل الزبراما في الغزاة سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عبد الله بن سلمة القعبي مالك الاسام  
 المدني موسى وسالم المذكوران أنفا عبد الله بن يوسف القتيبي مالك الكا عبد الله بن محمد السدي  
 وهيب بن جرير بن عازم بن زيد الازدي البصري يونس بن عمار بن يزيد الابل عم عبد الله بن عبد الله احمد  
 الغفقاء السبعة لبست عاتشه وصله سعيد بن منصور باسناد صحيح والجمود على جوازه للحمم خلافا لابي مزيه  
 وقال ابن طيب ١٣ قس وقال جابر بن ابي عبد الله الانصاري وصله اشافعي وسدد ولم تروا شته بأسا  
 بالخلي والشوب الاسود والمؤدوسا في موصول في باب طواف النساء والحف لمرة وصله ابن اسبه  
 شيبه باب من بات بذى الحليفة عبد الله بن محمد السدي الجعفي هشام بن يوسف الضنف في  
 ابن جرير عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الاموي ابن النكدر هو محمد التميمي المدني ١٣  
**حل اللغات** العاتشه جمع عاتشه سميت  
 بذلك لانها تم جمع الرأس بالقطيعة البرانس مع برنس بضم النون قلنسة طويلة او كل ثوب رأسه منه  
 وقاعة كان اوجه الخفاف بكسر الهمزة جمع خف درس بنت امفرشل نبات السمسم طيب الرائحة  
 يصعب به بين العفرة والحرة اشريط في بلاد اليمن الازد جمع اذاز كخر وخار وهو للنفذ الاسفل  
 والادوية جمع رداء وهو للنفذ الاعلى لا تلتهم من الشام وهو ما يغطي الشفة المورد المصبوغ على  
 لون الورد المحنون يفتح الى الهللة وهم الجيم المنخفضة الجبل المشرق على المحصب بمزاد اسمها العقبة وفي  
 المشارق وغيره مقبرة اهل مكة على ميل ونصف من البيت ع الادندان ان يركب الراكب غلفه  
 آخر ١٤ ع الشوب المورد المصبوغ بالورد يعني على لون الورد ١٤ ع ثعلبين لاشعار با نهدي  
 قوله فكلاهما قال له يزل الخ لعل هذا انقل بالمعنى لكلاهما جميعا اي كلامهما جميعا  
 والفضل ذكر تلبسته من مزدلفة الى مزدلفة الى الجحرة فقولها جميعا يرجع الى ما



قال صلى الله عليه وسلم بالمدينة اربعاً وبذي الحليفة ركعتين ثم بات حتى اصبحت بذي الحليفة فأتى ركيباً راحلته واستوت به اهل حداثا قتيبة قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن ابي قلابه عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة اربعاً وصلى العصر بذي الحليفة ركعتين قال واحسبه بات بها حتى اصبحت باب رفع الصوت بالاهلال حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابه عن انس بن مالك قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة الظهر اربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون بها جميعاً باب التلبية حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ليبيك ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لك لا شريك لك حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن الوعثري عن عمارة عن ابي عطية عن عائشة قالت اني لاعلم كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يلبى ليبيك اللهم ليبيك ليبيك لا شريك لك ليبيك ان الحمد والنعمة لك تابعة ابو معاوية عن الاعمش وقال شعبة اخبرنا سليمان قال سمعت خبيثة عن ابي عطية قال سمعت عائشة باب التعميد والتسليم والتكبير قبل الاهلال عند الركوب على اللابة حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ايوب عن ابي قلابه عن انس بن مالك قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاً بالمدينة الظهر اربعاً والعصر بذي الحليفة ركعتين ثم بات بها حتى اصبحت ثم ركب حتى استوت به على البئلاء حمداً لله وسبحاً وكبراً ثم اهلل بحجر وعمره واهل الناس بهما فلما قدامنا امر الناس فحلوا حتى كان يوم التروية اهلوا بالحج قال ونحو النبي صلى الله عليه وسلم بدنا ببيده قياماً وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة كبشين احمرين قال ابو عبد الله قال بعضهم هذا عن ايوب عن رجل عن انس باب من اهل حين استوت به راحلته حدثنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرني صالح بن كيسان عن نافع عن ابن عمر قال اهل النبي صلى الله عليه وسلم حين استوت به راحلته قائمة باب الاهلال مستقبل القبلة او قال ابو عمر حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن نافع قال كان ابن عمر اذا صلى الغداة بذي الحليفة امره راحلته فركبت ثم ركب فاذا استوت به استقبل القبلة قائماً ثم يلبى حتى يبلغ الحرم ثم يسك حتى اذا جاء فاطوى بات به حتى يصبح فاذا صلى الغداة اغتسل ورعاً رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك تابعة اسماعيل عن ايوب في الغسل حدثنا سليمان بن داود ابو الزريع قال حدثنا فليح عن نافع قال كان ابن عمر اذا اراد الخروج الى مكة اذهن بذهن ليس له رائحة طيبة ثم ياتي مسجد ذي الحليفة فيصلي ثم يركب فاذا استوت به راحلته قائمة احرم ثم قال هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل باب التلبية اذا انحدروا في الوادي

رسول الله ٢ بن مالك ٣ راحلته بحجة ٢ قائمة ٢ الغداة بذي الحليفة بالغداة لبي ذاطوى فيه واذا

الحديث ما في ان شاء الله تعالى في باب التمتع بعد ستة ابواب في ٢٩٦ قال القسطلاني ١٣ ع قوله كبشين احمرين متشبهين طم وهو الابيض الذي له خالط سواد وكان الخمر ليدنات في مكة والذبح لكبش الذي لا عظمة في المذبة يوم العيد ١٤ ع قوله استوت به راحلته فيه دليل لذهب الماكية والشافعية ان يسا اذا انعت به راحلته او توجه بطريق ما شيا وفي قول عبد الشافعية عقيب الصلوة جالساً لمدينة ابن عمر عن الزهري وحسن وهو ذهب النخبة ١٥ ع قوله ذاطوى يعني الطاء مقصوراً ومنه ذاطى بال ذاء بكسر الطاء غير معروف وصح على عدم العرف باليونانية وفي القاموس بتشليشاً وقال الكمان الفخ اضع وهو واد بقرب مكة في صوب طريق العمرة ويعرف اليوم ببر الزاهد ذهب النخبة والشافعية ان يترك وقت السجدة الى شروعه في التملك ١٦ ع اسماء الرجال قتيبة هو ابن سعيد الشافعي عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي الوهاب هو ابن ابي عمير السخني في قوله ياتي مكة من مكة ابن زيد بن عمرو الجرمي البصري سليمان بن حرب الواسطي الازدي حماد بن زيد بن درهم الازدي البصري الوهاب السخني في قوله ياتي مكة باب التلبية ابو عبد الله بن يوسف النخبة مالك هو الامام المدني تافع مولى ابن عمر محمد بن يوسف انقريال سفيان الثوري الاعمش سليمان بن مهران الكوفي عمارة بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عامر الهذلي تابعه اي تابع سفيان اليمامي عمارة بن عبد الله بن عامر الهذلي ابن الجراح فينا وصل الواد والود الطياسي سليمان الاعمش الكوفي خبيثة بن عبد الرحمن الجعفي الكوفي ابي عطية مالك المذكور باب التعميد التوذي وهيب هو ابن خالد ابو بكر البصري الوهاب السخني في قوله ياتي مكة بالجرى تذكر ذكره ابو عاصم العناني النبيل ابن جريح عبد الملك صالح بن كيسان الغفاري الكوفي تافع مولى ابن عمر باب الاهلال او قال ابو عمر فتح المين عبد الله بن عمرو المقدني وصل الواد يوم عبد الوارث هو ابن سعيد والباكون مردا قريبا فليح هو ابن سليمان الخزاعي المدني اسمه عبد الملك وطيح لقبه تافع مولى ابن عمر باب التلبية ١٧ ع حل اللغات الاهلال التلبية يوم التروية هو ثامن ذي الحجة يسمى بلانهم كانوا يردون دوابهم بالمدينة ويعملون لها في عرفات الكباش الاصم هو الكباش الاصم الذي يخالط سواد ١٨ ع موضع على ستة اميال من المدينة ١٩ ع اي بعد الاستواء على الالة لاهل وضع الرجل في الركاب ٢٠ ع قيل هو ابو قلابه وقيل حماد بن سلمة ٢١ ع

١ ع قوله استوت به اهل واهل الشافعي وعنه النخبة على عقيب الصلوة لاروي ابن عباس قال اني لاعلم الناس بذلك اهل بالحج مدين فرغ من ركعتيه فسمع ذلك اقوام فحفظت عنه فلما استقلت به ناقته اهل فقالوا انما اهل مدين استقلت به ناقته ثم معنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما على شرف البيداء اهل وادرك ذلك منه اقوام واهل الله لقد اوجب في صلاه والحدوث بما مر في اب داود ١٢ ع قوله وسمعتهم يصرخون بها اي بالحج والعرة والغير في سبهم رابع الى النبي صلى الله عليه وسلم من مدين الصلوة وفي الحديث حجة اليهود في التمتع بالصلوة قال العيني وش وقال العيني فيه دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قادراً على الغسل من التمتع والافلو قال المصنف انما سمع انس من قرن فامة وليس في حديثه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بها وانما اخبر عن قوم وقد يمكن ان يسمع قوما يصرخون بحج وقوما بعرة وقال الكمال فيمكن ان يكون على سبيل التوزيع بان يكون بعضهم صارفانج وبعضهم بعرة فقلت وكل هذا نصف منها لا يكون الحديث حجة عليها ومع هذا هو حجة عليها وعلى كل من كان في مذابها ولا يوجد في الرد عليهم اقوى من قوله صلى ليبيك بحجة وقرة معلما يعني ان شاء الله تعالى انتهى ١٣ ع قوله ليبيك معناه كما في القاموس اي التأييم على طاعتك اياها بعد الباب واجابة بوجاهة او معناه انها هي وقرة ليبيك من وادى او معناه يجتبي لك من امرأة لبيك بحجة لزوجها او معناه اخلاص لك انتهى العلم ليبيك يعني يا الله اجيبك في دعوتنا كذا في ش ود قال العيني قيل انه اجابة لخليل عليه السلام ١٤ ع قوله ان الحمد لله الذي نفع العزة وكسر بالقصر على الاستينات كان قال ليبيك ثم استأنف كلاماً آخر فقال ان الحمد لله الذي نفع العزة وكسر بالقصر على لان الحمد والنعمة لك وانكسر الجود عند المهور كذا في ش ود ١٥ ع قوله على البيداء بفتح الموحدة مع المد الشرف الذي قد مضى الحليفة كذا في ش ود ١٦ ع قوله ثم الى الحج وعرة اي قارنا بينا واهل الناس اي الذين كانوا معه بها اي الحج وعرة اقتداره صلى الله عليه وسلم في الصلوة والسلام لبي بالحج وعرة وسلم في لفظ اهل بالحج مفرداً وعند الشافعية عن ابن عمر ان كان متمتاً وفيها ايضا عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج وعرة الى الحج وسمع الناس قال التوذي في المجموع والصلوات الذي يعتقد صلى الله عليه وسلم احرماً اولاً بالحج مفرداً ثم ادخل عليه بعرة فصار قارناً فمن روى انه كان مفرداً وهم الاكثر ومن اتهموا اول الاحرام ومن روى انه كان قارناً اتهموا آخره ومن روى انه كان متمتاً ارادوا التمتع بالتوذي وهو الانتفاع وقد اتفق بان كفاه عن الشك في فعل واحد ولم يحج الى افراكل واحد يعمل انتهى وبها في مباحث

وقوله استقبال القبلة قائماً قال القسطلاني رحمه الله تعالى اي مستوي على ناقته غير قائل او وصفه بالقيام لقيامه فانتته اهـ في وصف له حال المتعلق واستدلالة بالحيث الذي لا استقبال القبلة بناء على ان القبلة تكون لمن يتوجه الى مكة من المدينة اما في العادة فمصلحة تقضى بالاستقبال عند استواء الراحلة بالتخصيص



اللَّهُ تَعَالَى وَأَيُّهَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ وَإِنْ نَأْخُذْ بِسُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّهَمَ لَمْ يَحِلَّ حَتَّى تَخْرُجَ الْهَدْيُ يَا أَبَا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى الْحَجَّ  
 أَشْهُرُ مَعْلُومَاتٍ فَمَنْ قَرَضَ فِيهِمْ الْحَجَّ فَلَا رَقَّتْ وَلَا فَسُوقٌ وَلَا جِدَالٌ فِي الْحَجِّ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ فِي مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجَّ  
 وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ أَشْهُرُ الْحَجِّ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشَرُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِنَ السَّنَةِ أَنْ لَا تَحْرُمَ بِالْحَجِّ إِلَّا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ  
 وَكَرِهَ عُمَارٌ أَنْ يُحْرَمَ مِنْ حُرَّاسَانَ وَكَرُمَانَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَنْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَلْفُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ  
 الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَلِيَا لِي الْحَجَّ وَحُجْرُ الْحَجِّ فَذَلَّ لَنَا بِسُورَةٍ قَالَتْ فَخَرَجَ  
 إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ مَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ مَعَهُ هَدْيٌ فَأَحَبَّ أَنْ يَجْعَلَ هَدْيَهُ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدْيُ فَلَا قَالَتْ فَالْخُذْهَا وَالتَّارُ  
 لَهَا مِنْ أَصْحَابِهِ قَالَتْ فَأَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَكَانُوا أَهْلَ قُوَّةٍ وَكَانَ مَعَهُمُ الْهَدْيُ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الْعَمَلِ  
 قَالَتْ فَدَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا بَيْنِي فَقَالَ مَا يُبْكِيكَ يَا هُنْتُاهُ قُلْتُ سَمِعْتُ قَوْلَكَ لَا أَصْحَابُكَ فَمُنِعْتُ الْعُمْرَةَ قَالَتْ وَمَا  
 شَأْنُكَ قُلْتُ لَا أَصْلَى قَالَ فَلَا يَصْرُفُكِ إِنَّمَا أَنْتِ امْرَأَةٌ مِنْ بَنَاتِ أَدَمَ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَا كَتَبَ عَلَيْهِمْ فَكُونِي فِي حُجَّتِكَ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ  
 يَرْزُقَكُمَا قَالَتْ فَخَرَجْنَا فِي حُجَّتِهِ حَتَّى قَدِمْنَا مَنًى فَطَهَّرْتُ ثُمَّ خَرَجْتُ مِنْ مَنًى فَأَنْصَبْتُ بِالْبَيْتِ قَالَتْ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ فِي النَّفَرِ الْآخِرِ  
 حَتَّى نَزَلَ الْمُحَصَّبُ وَنَزَلْنَا مَعَهُ فَبَدَأَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَخْرُجْ بِأَخِيكَ مِنَ الْحَرَمِ فَلَمْ يَهْلُ بِعُمْرَةٍ ثُمَّ أَمَرَ غَاثُ ثَمِيًّا هَاهُنَا  
 فَأَنْظِرْ كَمَا حَتَّى تَأْتِيَنِي قَالَتْ فَخَرَجْنَا حَتَّى إِذَا فَرَعْتُ وَفَرَعُ مِنَ الطَّوْفِ ثُمَّ جِئْتُهُ لَبَسْتُ فَقَالَ هَلْ فَرَعْتُمْ قُلْتُ نَعَمْ قَالَتْ بِالرَّجُلِ  
 فِي أَصْحَابِهِ فَأَرْقَلَ النَّاسَ فَمَرَّ تَوَجَّهَ إِلَى الْمَدِينَةِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَضِيرُ مِنْ ضَارٍ يَضِيرُ ضَيْرًا وَيُقَالُ ضَارٍ يَضُورُ ضَوْرًا وَيَضُرُّ يَضَرُّ ضَرًّا  
 بِأَبِ التَّمَةِ وَالْقِرَانِ وَالْأَفْرَادِ بِالْحَجِّ وَفَسَخَ الْحَجَّ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ هَدْيٌ حَدَّثَنَا عُمَارٌ قَالَ حَدَّثَنَا جَدِيدٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ  
 الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تُرَى إِلَّا أَنَّهُ الْحَجَّ فَلَمَّا قَدِمْنَا تَطَوَّفْنَا بِالْبَيْتِ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لِمَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقِ الْهَدْيِ أَنْ يُحِلَّ فَحَلَّ مَنْ لَمْ يَكُنْ سَاقِ الْهَدْيِ وَنِسَاءُ لَمْ يُسْقُنَ فَاحْلَلْنَ قَالَتْ عَائِشَةُ فَحَضَّتْ فَلَمْ أَطُفْ بِالْبَيْتِ فَلَمَّا  
 كَانَتْ لَيْلَةَ الْحَضْبَةِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَرْجِعُ النَّاسُ بِعُمْرَةٍ وَحِجَّةٍ وَارْجِعْ إِنَّا نَحْتَجُّ قَالَ وَمَا طُفْتُ لِيَالِي قَدِمْنَا مَكَّةَ قُلْتُ لَا قَالَ فَادْهَبِي  
 مَعَ أَخِيكَ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَهْلِي بِعُمْرَةٍ ثُمَّ مَوْعِدُكَ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ صَفِيَّةُ مَا أَرَانِي إِلَّا بِاسْتِكْمَ فَقَالَ عَقْرِي حَلَقِي أَوْ مَا طُفْتُ يَوْمَ النَّحْرِ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا يُضَيِّرُكَ عَسَى اللَّهُ يَرْزُقَكُمَا الثَّانِي تَاتِيَانِ وَفَرَعْتُ فَقُلْتُ ضِدُّ الْقِرَانِ وَالْحَجَّ نَحْنُ بِحُجَّةٍ وَعُمْرَةٍ بِالْحَجَّةِ فَقَالَتْ حَاسِبْتَهُمْ

وغيره هو يفتح الراء اي من ذلك اليوم فلا ينصرف للعلية والعدل ١٢ قسلا في قوله باب التمتع  
 وهو ان يحرم من على مسافة العنصر حرم مكة بكرة اول من ميقات في اشهر الحج ثم يفرغ منها ويحرم بالحج سنة  
 تلك السنة من مكة والاقران ان يجمع بينهما في اعراسه والا فراد بالحج بان يحج وحده ونسخ الحج بالعمرة اي قلبه  
 عمرة بان يحرم به ثم يتحلل بعد عمل عمرة فيغير متعتا ان لم يكن معه هدي وجوزه الامام احمد وطائفة من اهل الظاهر  
 وقال مالك والشافعي والوفيق وجابر العلواني من السلف والخلف ان خاصة بالصعابة وبذلك السنة  
 لما نفعوا ما كانت عليه الجاهلية من تحريم العمرة في اشهر الحج ودليل التحميم ما في ابى داود والسنائي وابن ماجه  
 قيل يا رسول الله رأيت نسخ الحج الى العمرة لنا خاصة ام للناس عامة فقال بل نعم خاصة كذا في قسلا في دفع  
 ١٢ قوله ليلة الحصبه اي ليلة التي بعد ليالي التشرى التي ينزل الجراح فيها في الحصب والمشهور  
 في الحصبه سكن الصاد وجاد فتمها وكسرها وهي ارض ذات حصي ١٣ ع ١٢ قوله عقرى حلقى بفتح  
 الاول وسكون الثاني فينا والعمرة مقصورة لتأنيث بكذا لرويه المحدثون وفيه وجوه اخذوا من عقرها بالعمرة وحلق  
 شعرها وليس المراد حقيقة ذلك لان في الدعاء والى في الوصف بل هي كلمة استعملت فيها العرب فظلت لها ولا تريد  
 حقيقة معناها كترت يدرك وتؤخذ من المعنى وقس ١٢

وقال ابن عباس وصلى ابن خزيمة وكره عثمان وصلى سيد بن منصور محمد بن بشير البصري  
 البصري الملقب ببندار ابو بكر عبد الكبير بن عبد الحميد الحنفى الفلع بن حميد مصنف الانصارى القاسم بن محمد بن  
 ابى بكر الصديق ر ١ باب التمتع والاقران عثمان بن ابي شبيبة محمد الكوفى جرير بن هواري عبد الحميد الكوفى  
 منصور بن وهبان العنبر الكوفى ابراهيم النخعي السوادى بن زياد النخعي حل اللغات  
 يا هفت تاه اي يا هذه فافضت بالبيت اي ففت به طواف الافاضة المحصب بعن الميم وفتح الماء  
 والصاد الشدة المهيمن آخره موحدة موضع تسع بين مكة ومضى سى به الاجتماع الحصباء فيجعل السيل  
 ليلة الحصبه اي ليلة المبيت بالمحصب عقرى حلقى اي عقرها بالعمرة في جسدنا اي اصابها وجع في  
 حلقها او حلق شعرها ١٣ ع ١٢ كناية عن انها خاصت رعاية لاداب ١٣ ع ١٢ ع ١٢ خفف بها اي  
 انك لست تخفف بذلك ١٣ قس ١٢ قيد به لان من ساقى الهدي لا يجوز له نسخ الحج الى العمرة ١٣ ع

اقله فكوني حجتك ظاهرها انها كانت حاججة على خلاف للرطية السابقة انها  
 كانت معتمرة ويمكن التوفيق بان يقال المراد كوفي فيما هو المقصود بالحج ومن الحج ينقض  
 ولعل المراد به ان المقصود بالاصلى ما كان من الخروج الى الحج وما  
 الى غير ذلك ويحتمل انه كان حكاية عن غالب من كان معه صلى الله عليه وسلم من الصحابة في ذلك السفر الى مكة والحج والتأويل الثاني هو المتعين فيما جاء من  
 قولها لبنا بالحج او خرجنا معلنين بالحج وعلى الوجه الاول فيحتمل ان بعض الرواة فهموا من قولها ما نرى الا بالحج ونحوها انها احرمت بالحج فذكر ما كان ذلك اللفظ لبنا بالحج او  
 خرجنا منه لئلا نقصد النقل بالمعنى ومثله غير مستبعد لظهور ذلك كثيرا من الاختلافات والاضطرابات في الاحاديث وقعت بسبب ذلك ولا اري عاقلا يشك فيه والله تعالى اعلم

والعمرة لله قال عبد الرزاق انا معمر بن الزهرى ان عمر قال في قول الله تعالى واتموا الحج والعمرة لله قال من  
 تمامها ان يفرط كل واحد منها من الاطراف لا يفرط في غير اشهر الحج ان الله يقول الحج اشهر معلومات وقال عياض  
 الظاهر انه منى من الفصح ولهذا كان يعزب ان سئل ما رواه مسلم بناء على ان الفصح كان خاصا بتلك السنة  
 وقال النووي والمنها ان منى من السنة المعروفة الى اعتبار في اشهر الحج ثم الحج في عامه وهو على التزوية انما منى  
 تزوية في الاطراف ثم انعقد الاجماع على جواز التمتع من غير كراهية وقيل عليه كراهية عمران يكون معرسا بالعمرة ثم يفرغ  
 في الحج وراسه يقتر بهى محضروا ويحجى بعض بيانه في الصفة الآية ان شاد الله تعالى ١٣ ع ١٢ قوله معلومات  
 اي معلومات عند الناس لا يشكل عليهم فمن فرض فيمن الحج اي الزام نفسه بالتلبية او بتقليد الهدي وسوقه فافترش  
 الرقت الجماع ودوايمه وكذا التمسك بنحو ذلك تحفة النساء ولا فسوق اي لا خروج عن حدود الشريعة بازكاب  
 المحظورات والواجبات الى المراءى مع الخدم والرفقة ١٣ قس ١٢ قوله وحرم الحج بعن المهمله والاراد بفتح  
 الرادفا المعنى على الاول اذ منة الحج واكتسبه وحالا لا وعلى الثاني في محرمات الحج ومنوعاته لا بد من جمع حرمه ١٣ ع ١٢  
 قوله بسرف بفتح الهاء وكسر الراء اسم بفتح عسلى عشرة اميال من مكة وهي يفرغ منصرف للعلية والى نيت ١٣ قس

١٣ قوله فافترشها مرفوع على ان يبتدأ  
 والبارك عطف عليه وغيره وهو قول من اصحابه والضمير في بها ولا يرجع الى العمرة وقال القرطبي طاهر التميمي  
 فذلك كان منهم الاخذ والبارك لكن لما طاهر من صلح الحرم حين غضبه قالوا تملكتنا وسمنا والعلنا وكان ترددهم  
 بانهم يرون العمرة في اشهر الحج من اجزا لمجوزين لهم النبي صلعم جواز ذلك ١٣ ع ١٢ قوله يا هفت تاه  
 يا هفت منى بن عمران يراوه مدح او ذم وقيل معنى يا هفت يا بلبله ١٣ قس ١٢ قوله في النظر الآخرة وهو اليوم  
 انك لست عشرين ذى الحجة والنظر الاول هو انك لست عشرين وقال الكرماني التبر بكون الغاد وفتحها ١٣ ع ١٢  
 ١٣ قوله حتى نزل المحصب بعن الميم وفتح الماء الملهة وتشديد الصاد الملهة المقصود في آخره موحدة  
 موضع تسع بين مكة ومضى سى به الاجتماع الحصبه اعصى فيه عمل السيل لا تسباط وهو الابلج والبطي وخيف في كانه  
 وهو ما بين الجبلين الى القار بولست المقابر ومنه وفرق المحصب البطري بين الابلج والبطي ومن حيث التذكير  
 والتأنيث لان من حيث المكان ١٣ قس ١٢ قوله معنى اذ فرغت اي انما من العمرة والطواف للوداع  
 وفرغ اي فرغ عبد الرحمن ايضا وفي بعضها فرغت بانكرا فعلى هذا صلة الاول محذوفة للعلم به اي فرغت من  
 العمرة وفرغت من الطواف كذا في المعنى ١٣ ع ١٢ قوله ثم هتفه يسمي اي قبل الغد الصادق قال الزكري

احرام العمرة وتجنب يده بالحج والله تعالى اعلم قوله ولا ندع الا الحج اي لا نرى الا ان الذي وقع المحرم له هو الحج ولعل المراد به ان المقصود بالاصلى ما كان من الخروج الى الحج وما  
 وقع المحرم له ومن اعرف فعرته كانت تاجية للحج فلا يخالف ما سبق انها كانت معتمرة وما علمانه كان في الصحابة ناس معتمرون وما في حديث جابر انها كانت معتمرة  
 الى غير ذلك ويحتمل انه كان حكاية عن غالب من كان معه صلى الله عليه وسلم من الصحابة في ذلك السفر الى مكة والحج والتأويل الثاني هو المتعين فيما جاء من  
 قولها لبنا بالحج او خرجنا معلنين بالحج وعلى الوجه الاول فيحتمل ان بعض الرواة فهموا من قولها ما نرى الا بالحج ونحوها انها احرمت بالحج فذكر ما كان ذلك اللفظ لبنا بالحج او  
 خرجنا منه لئلا نقصد النقل بالمعنى ومثله غير مستبعد لظهور ذلك كثيرا من الاختلافات والاضطرابات في الاحاديث وقعت بسبب ذلك ولا اري عاقلا يشك فيه والله تعالى اعلم

قالت قلت بلى قال اوباس انفرى قالت عائشة فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم وهو مضطرب من مكة وانا مضطربة وهو مضطرب منها حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابي الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع فبنا من اهل بكة ومنا من اهل الحجاز ومنا من اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما من اهل الحجاز والعمرة لم يحلوا حتى كان يوم النحر حدثنا محمد بن بشير قال حدثنا عندنا شعبة عن الحكم عن علي بن حسين عن مروان بن الحكم قال شهدت عثمان وعلياً وعثمان يتعشى عن المتعة وانت يجتمع بينهما فلما رأى اهل بيته بكة بكة وجهه قال ما كنت لادع سنة النبي صلى الله عليه وسلم لقلول احد حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ابن طاووس عن ابيه عن ابن عباس قال كانوا يرون ان العمرة في اشهر الحج ١٢ فحجرا في الجوف والارض ويجعلون المحرم صفر ويقولون اذا برأ الذب وعفا الاثر وانسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر قبل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه صبيحة رابعة مهلين بالحج فامرهم ان يجعلوها عمرة فتعظم ذلك عندهم فقالوا يا رسول الله اني الحجل قال جل طه حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عندنا قال حدثنا شعبة عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي موسى قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم فامرته بالحج حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك ٧ وحدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت يا رسول الله ما شان الناس حلو بالعمرة ولم يحل انت من عمرتك قال اني لبئت رأسي وقلدت هديتي فلا احل حتى انحر حدثنا ادم حدثنا شعبة قال حدثنا ابو جهمرة بن عمرو بن عمران الصبيعي قال سمعت فنهان بن ناسف سالك ابن عباس فامرني فرائيت في المنام كأن رجلاً يقول لي حج مدبر وروى عن عروة بن رواحة عن ابي عبد الله بن عباس فقال سنة النبي صلى الله عليه وسلم وسلم ثم قال لي اقم عني واجعل لك سهماً من مالي قال شعبة فقلت لم فقال للرواية التي رايت حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو شهاب قال قدمت مكة بعمرة فدخلنا قبل التروية بثلاثة ايام فقال لي انا من اهل مكة تصير الان حجك مكة

له قول فنهان من اهل بكة. الجوف

دلالة على ان بعضهم كان مفرد ايضا فلهذا كان على النبي صلى الله عليه وسلم ان يكره على ان يكره في الكفاية قال الامري قال قالت عائشة لما نرى الاله في كيف اهلوا بالعمرة قلت ذلك المكن كان عند الخروج واما الانقسام الى هذه الشئ فوجدت ذلك انتهى قال الامري ان الروايات عن عائشة مختلفة فيها احرمت برضى قال مالك ليس العمل عندنا على حديث عروة عن عائشة وقال ابو عمر الاحاديث فيها اضطراب انتهى ١٣ ١٤ قوله بنى عن المشقة وكذا امر معاوية قال الامري اجمع المسلمون على اباية التمتع في جميع الاعصار واما اختلافوا في فضل الاماروى عن امير المؤمنين عروة بن عثمان فاما كانا في بيان من التمتع وقيل كان نهي تنزيه وقيل انا نهي عن فسخ الحج الى العمرة وقد اكرهه علماء الامامية وما لا يخفى والحق مع المنكرين انتهى ملقط ١٥ قوله يجعلون الحرم صفر كذا في جميع الاصول من الصعيين قال الامري ان يذبح ان يكتب بالالفة ولكن على تقديره فلهذا لا بد من قسوته منصوب بالان منصوبت بلا غلات والمراد يعلم ذلك انهم كانوا يؤخرون حرمة الحرم الى صفر فيعلمون المحرم صفر ١٦ قوله لا بد من التمتع في الحرم الذي يكون في شهر ربيع الاول من اصطكاك الاقطاب ١٧ قوله اني لبئت رأسي يتشدد بالوحدة من التلبيد وهو ان يجعل الحرم في رأسه شيئاً من الصمغ ليجتمع الشعر ولا يقع فيه الغسل والتقليم فليكن الشئ في عنق المدي من الشعر يعلم انه بدى ١٨ ك ١٩ قوله مني الحرام الذي في راسه من ساق المدي لا يتحل من عمل العمرة حتى يهل بالحج ويضرب من وفاء لا يحل حتى ينحره يد وهو قول ابي حنيفة واما احمد وفيه استجاب التلبيد والتقليم قال الامري اني لم اكن في ما دخل التلبيد في الاطال وعدم قلت الغرض بيان اني مستعمل من اول الامر ان يدوم احرار الى ان يبلغ المدي محله اذا التلبيد انما يتأخر الى ان يدوم احرار ويكثر كذا في فضل اعماله والمقصود التلبيد وذكر التلبيد ليس ان الواقع اول كيد الامروية دليل انه صليهم كان تارنا لان تارة عمرة انتهى قال انفسطالي اجمع العلماء على جواز انواع

قوله فانه من اهل بالحج الى قوله لم يحلوا هذا اظهره يقتضي انه فامرهم بفسخ الحج بالعمرة مع ان الصحيح الثابت برؤية اربعة عشر من الصحابة هو انه امرهم لم يسق الهدي بفسخ الحج وجعله عمرة من جعلته عارضة فلهذا تعالى عنها وحيد من الابد من حمل هذا الحديث على من ساق الهدي وبه تندفع المناقاة بين الاحاديث والله تعالى اعلم قوله كانوا يرون ان العمرة الحرام الظاهر ان الظاهر اهل الجاهلية بل هو المتعين لقوله ويجعلون الحرم صفر ولعل مقصود ابن عباس انه كما كان اهل الجاهلية يباليون في نفا العمرة في اشهر الحج كذا جاء الشرع بالمخالفة في طلب العمرة في اشهر الحج حتى يفسخ الحج الى العمرة وكلام بعض يوهمان الضمير للصعابة لكنه وهم ساقط وذكر غالب العلماء ان مقصود ابن عباس بذلك التنبيه على ما سببه وقم الامر بالفسخ الى امر بالفسخ ليعلمون العمرة في اشهر الحج مشروعة وذلك لان اهل الجاهلية ما يرونها مشروعة في اشهر الحج فبين لهم بامرهم بالفسخ انها مشروعة ولهذا يقولون الفسخ كان مخصوصاً بالصعابة لخصوص العلة بهم واما الان فلا يجوز لاحد الفسخ لانتفاء العلة ويرد عليه انه كان كذلك لقال ابن عباس بخصوص الفسخ بالصعابة مع ان مذهبنا انه لا يختص بهم بل يعمم وغيرهم الى القيامة وذلك لما علم من مذهبنا ان خصوص العلة عنده يفيد خصوص الحكم كما قل في الرول فانه لا يرى الرول سنة لغير الصعابة لخصوص العلة نعم مذهب القائلين بخصوص الفسخ بالصعابة ان خصوص العلة لا يستلزم خصوص الحكم فيلزم عليهم انه وان ثبت ان العلة بيان مشروعية العمرة في اشهر الحج كما قرأتم فلا يلزم منه خصوص الفسخ بالصعابة بل مقتضى اصلكم ان يعم الحكم لهم ولغيرهم فمن بين الخصوص ثم قد اعتد على كون علة الفسخ ما ذكره ابو جهمرة كثر من ان النبي صلى الله عليه وسلم قد اعتمر قبل ذلك مراراً متعده في اشهر الحج مع خلق كثير من الصحابة وذلك يكفي في بيان المشروعية ومنها ان الفسخ عندهم حرام ومشروعية الشئ لا يحل ببيانها بارتكاب محرم الى غير ذلك والله تعالى اعلم وقد يقال ان احاديث الفسخ صحيحة بالفرق بين من ساق الهدي فلا يحل له الفسخ وبين غيره فيجب على مقتضى الفرق جواز الفسخ له والا فلا يبقى فرق فيجب ان يؤمر من ساق الهدي ايضا بالفسخ لاجل مصلحة المشروعية فافهم والله تعالى اعلم



فدخلت على عطاء استفتيته فقال حدثني جابر بن عبد الله أنه حج مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم ساق الين معاً وقد أهلاوا بالحج  
 مفرداً فقال لهم اجعلوا من احرامكم بطواف البيت وبين الصفا والمروة وقصر واثم اقيموا حلالاً حتى اذا كان يوم التروية فاهلوا  
 بالحج واجعلوا التي قد متم بها متعة فقالوا كيف نجعلها متعة وقد سقمنا الحج فقال افعلوا ما امرتكم فلو اتي سقت الهدى  
 لفعلت مثل الذي امرتكم ولكن لا يحل متى حرام حتى يبلغ الهدى محلة ففعلوا قال ابو عبد الله ابو شهاب ليس له مستند الا  
 هذا حديثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حجاج بن محمد الا عوف عن شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال  
 اختلف علي وعثمان وهما بعسفان في المتعة فقال علي ما تريد الى ان تنهى عن امر ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عثمان وعفي  
 عنك قال فلما رأى ذلك على اهل بيتهما جميعاً باب من لبى بالحج وسماه حديثنا مسند قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب  
 قال سمعت جماً هذا يقول حدثنا جابر بن عبد الله قال قد منا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقول لبيك بالحج فامرنا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فجعلناها عمرة باب التمتع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا موسى  
 ابن اسماعيل قال حدثناهما عن قتادة قال حدثني مطرف عن عمران بن حصين قال تسعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ونزل القرآن قال رجل براءة ما شاء باب قول الله عز وجل ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وقال ابو بكر فضيل  
 ابن حسين البصري حدثنا ابو معشر البزاز قال حدثنا عثمان بن غياث عن عكرمة عن ابن عباس انه سئل عن متعة الحج فقال  
 اهل المهاجرون والانصار واذا حج النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع واهلنا فلما قد منا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوا  
 اهلا لكم بالحج عمرة الا من قلد الهدى طفتاً بالبيت وبين الصفا والمروة وايقنا النساء ولبسنا الثياب وقل من قلد الهدى وفاته  
 لا يحل له حتى يبلغ الهدى محلة ثم امرنا بعشيبة التروية ان نهل بالحج فاذا فرغنا من المناسك جئنا فطفتنا بالبيت وبالصفا  
 والمروة فقد تم حجنا وعلينا الهدى كما قال الله عز وجل فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج  
 وسبعة اذ رجعتم الى امصاركم الشاة تجزي فجمعوا شاكين في عام بين الحج والعمرة فان الله انزله في كتابه وسنة نبيه صلى  
 الله عليه وسلم وباحه للناس غير اهل مكة قال الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام والله اعلم  
 التي ذكر الله تعالى في كتابه شوال وذو القعدة وذو الحجة فمن تمتع في هذه الاشهر فعليه دم او صوم والزكوة الجماعة

فاستفتيته استفتيته الا اخبرنا النبي فنزل فطفتنا بالصفا وبين الصفا وقد

له قوله وقروا لم يأمروا

وقدم بالواد يدل الفاء ومن قوله فقد تم حجنا الى آخر الحديث موقوف على ابن عباس ومن اوله الى هنا  
 مرفوع ١٢ ش ع ١٥ قوله من لم يجد اي الهدى فصيام ثلاثة ايام في الحج في ايام الاستقبال به  
 بعد الاحرام وقبل التملك ولا يجوز تقديمها على الاحرام بالحج لانها عبادة بدنية فلا تقدم على وقتها ولا تحجب  
 قبل يوم عرفه ولا يستحب للحاج فطره وقال ابو حنيفة في اشهر بين الاحرام والاحرام ان يصوم سابع  
 الحجة وثامن ذو الحجة ولا يجوز يوم النحر واما التشرى في الايام الثلاثة فيصوم ايام التشرى او ثلثه بعد  
 لقوله فصيام ثلاثة ايام في الحج في وقت وذو الحجة كلها وقت عندهم ولا ينس عن صوم ايام التشرى  
 ولان ما بعد ما ليس من وقت الحج عندنا قال القسطلاني ١٢ ١٤ قوله وسبعة اذ رجعتم الى امصاركم تفسير من  
 ابن عباس يعني الرجوع الى امصارهم قال الشافعي والمستحب في السبعة ان يكون صوماً بعد رجوعه الى امصاره او جواز ذلك  
 مجمع عليه ويجوز اذا رجع الى مكة بعد ايام التشرى في مكة وفي الطريق وهو محلي عن مجاهد وعطاء وهو قول مالك  
 ولشافعي اربعة احوال اصحابها عند رجوعه الى امصاره او الى مكة او الى بلده او الى امصاره من احوال الحج كذا في  
 ك ١٥ قوله ذلك هو اشارة الى الحكم الذي هو وجوب الهدى او الصيام واهلها المسجد الحرام هم اهل  
 الحرم ومن كان منه على دون مسافة القصر من عند الشافعية وقال ابو حنيفة فلفظ ذلك اشارة الى التمتع لاني لم  
 فلا متعة للحاضرين ولا قران وهم اهل المواقيت ومن دونها قال مالك هم من كان بمكة او بذي طوى كذا في  
 الكرماني والقسطلاني قال الشافعي وعند الشافعي واهل مكة ان المكي لا يكره له التمتع ولا القران وقال ابو حنيفة  
 يكره فان تمتع او قرن فليهدم جبهه به في حق الاقارب مستحبان ويؤمر الدم شكر ١٢ اسماء الرجال  
 قتيبة هو ابن سعيد الشافعي شعبة بن النجاشي عمرو بن مرة بن عبد الله الحنفي سعيد بن المسيب  
 ابن حزن الخزرجي باب من لبى بالحج الا مسدود هو ابن مسرير حماد بن زيد بن درهم الا الذي هو ابن  
 هو اسحق بن مجاهد هو ابن جبر المسهر باب التمتع الا موسى بن اسحق البجلي البصري هو ابن يحيى  
 ابن دينار الحوزي قتادة بن دعامة السدوسي مطوف بن اسحق كيسان البصري عمران بن حصين الزبيدي  
 الصعالي باب قول الله عز وجل البواقي بالهدى هو ابن يوسف بن يزيد البصري عثمان بن  
 غياث البصري عكرمة بن عبد الله هو ابن عباس لقيت امة بربري عالم بالفتوى ابن عباس  
 عبد الله بن عمر النبي صلعم ع رجاء بن يعقوب بن عبد الله ع

بالحق لبيتهم في الشهر يوم الحلق لانهم يحلون بعد تكليل بالحق لان بين دخولهم مكة وبين يوم التروية اربعة ايام فقط  
 ١٢ قسطلاني ١٢ قوله وها بعضان جلاء مالته اي كائنات بعضان وهو بعض الميمن وسكون الميمن الميمنى  
 وبالفاء وبهذا لاف نون قرية ما مع بنيها وبين مكة ستة وثلاثون ميلاً ١٢ قس ١٥ قوله فقال على ما تريد  
 الى ان سئني اي ما تريد اذ اوده منتهية الى النسي او ضمن الاداة معنى الميل ١٢ قس ع ١٥ قوله اهل بيها  
 اي العرة والحج وبهذا هو القران فان قلت كيف تقول بهذا قران والاختلاف بينهما كان في التمتع قلت من  
 وجوه التمتع ان يتبع الرجل بالعمرة والحج وهو من جمع بينهما فليس بهما جميعاً في اشهر الحج او غير ما يقول برك  
 وحجة معاً وبهذا هو القران وانما جعل القران في باب التمتع لان القارن يتبع برك النصب في السفر الى العرة  
 مرة والى الحج اخرى ويتبع بمجموعهما برك لكل واحد من مائة ومن الحج الى العرة فدخل تحت قوله تعالى فمن تمتع  
 بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى قال الشافعي ١٢ ١٤ قوله فطفتنا بالعمرة اي جعلنا الحج عمرة ويؤخذ من فتح  
 الحج الى العرة وقد ذكرنا ان مسوخ عند الجمهور موضع التمتع قوله برك بالحج فانه لم يرد في مسوخ ١٢ قسطلاني  
 ١٤ قوله ونزل القرآن وهو قوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج الآية ولم ينزل بعد هذه الآية آية تنسخ هذه  
 الآية ١٢ ١٤ ١٥ قوله قال رجل براءة ما شاء هو عمر بن الخطاب لاشان بن عفان لان عمر اول من  
 عشا فكان من بعده تابلاً في ذلك كذا في القسطلاني وقد راجعت والاختلاف في هذه المسألة ١٢ ١٣  
 ١٥ قوله ذلك اشارة الى التمتع لانه سبق فيها وهو قوله فاذا امنتم اي اذا كنتم من اداء التماسك لمن  
 تمتع بالعمرة الى الحج فما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج وسبعة اذ رجعتم تلك عشرة كاملة  
 ذلك لمن لم يكن اهل امصاره المسجد الحرام ع وبجنى تمتع في هذه الصلوة ١٢ ١٣ ١٤ قوله اجعلوا  
 خطاب لمن كان اهل بلده مفرداً لانهم كانوا ثلاث فرق قال الشافعي اي النسخة الى العمرة لبيان مخالفتها كانت  
 عليه الجارية من تحريم العمرة في اشهر الحج وبهذا خاص بهم في تلك السنة كما في حديث بلال بن رباح في داود ١٢  
 قس ١٥ قوله فطفتنا بالبيت اي فلما قد منا طفتنا ولا يصل فطفتنا بفناء العطف ١٢ قس  
 ١٥ قوله وايقنا النساء اي واقفناهن والمراد غير الحكم لان ابن عباس كان اذا ذكر لم يدرك العلم  
 وانما في ذلك عن الصحابة ١٢ قس ١٥ قوله فانه لا يحل له اي لا يحل له شيء من مخطورات الاحرام  
 ١٢ قس ١٥ قوله ثم امرنا بعشيبة التروية اي بعد التمرن من ذي الحجة ان نهل بالحج من مكة قوله فاذا فرغنا  
 من المناسك من الوقوف بعرفة والبيت بمزولة والرمي والحلق ع ١٥ قوله فقد تم حجنا

قوله باب قول الله تعالى ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام وجهان احدهما ان اسم  
 الاشارة اشارة الى التمتع والمعنى التمتع مباح وامر به لغير المكي وبه قال الحنفية واليه يشير كلام ابن عباس فايداد المصنف يدل على انه اختار هذا التفسير والثاني  
 انه اشارة الى وجوب الدم ولو الصور والمعنى وجوب احد الامرين على غير المكي واما المكي فاذا تمتع فلا يجب عليه شيء وبه قال الجمهور ويؤيده قرب البشر الى الله ويؤيد  
 الاول الاصل في قوله لمن لم يكن فان المناسب بالمعنى الثاني كلمة على وهذا التأييد اقوى من تأييد قرب المشرك الى الله وكان له هذا حال المصنف الى توجيهه والله تعالى اعلم اه  
 سندی

الْفُسُوقُ الْمَعَاصِي وَالْجِدَالُ الْمَرَاءِيَاءُ <sup>١٢٤</sup>بَابُ الدُّخُولِ مَكَّةَ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا ابْنُ عَلِيٍّ أَخْبَرَنَا يُونُسُ  
 عَنْ نَافِعٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمرَ إِذَا دَخَلَ فِي الْحَجَرِ أَمْسَكَ عَنِ التَّلْبِيَةِ ثُمَّ يَبِيتُ بِذِي طُوًى ثُمَّ يُصَلِّي بِه الصُّبْحَ وَيَغْتَسِلُ ثُمَّ يَخْدُ  
 أَنْ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ <sup>١٢٥</sup>بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ نَهَارًا وَلَيْلًا حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
 نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمرَ قَالَ بَاتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِي طُوًى حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ وَكَانَ ابْنُ عُمرَ يَفْعَلُهُ <sup>١٢٦</sup>بَابُ مَنْ أَيْنَ يَدْخُلُ  
 مَكَّةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا مَعْنٌ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ مَكَّةَ  
 مِنَ الثَّنِيَةِ الْعُلْيَا وَيُخْرِجُ مِنَ الثَّنِيَةِ السُّفْلَى <sup>١٢٧</sup>بَابُ مَنْ أَيْنَ يَخْرُجُ مِنْ مَكَّةَ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ مَسْرُودٍ الْبَصْرِيِّ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ  
 عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ مِنْ كَدَاءٍ مِنَ الثَّنِيَةِ الْعُلْيَا الَّتِي بِالْبَطْحَاءِ وَخَرَجَ مِنَ الثَّنِيَةِ  
 السُّفْلَى <sup>١٢٨</sup>بَابُ حَدَّثَنَا الْحَمِيدِيُّ وَعَبْدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاءَ إِلَى مَكَّةَ دَخَلَ مِنْ أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ  
 أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كَدَاءٍ وَخَرَجَ مِنْ كَدَاءٍ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ  
 وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عُمرُ بْنُ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كَدَاءٍ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ  
 قَالَ هِشَامُ وَكَانَ عُرْوَةَ يَدْخُلُ عَلَى كَلْبِهِمَا مِنْ كَدَاءٍ وَكَدَى وَكَثُرَ مَا يَدْخُلُ مِنْ كَدَى وَكَانَتْ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
 بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كَدَاءٍ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ وَكَانَ عُرْوَةَ  
 أَكْثَرَ مَا يَدْخُلُ مِنْ كَدَى وَكَانَ أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ مِنْ كَدَاءٍ وَكَانَ عُرْوَةَ يَدْخُلُ مِنْهُمَا كُلَّيْهِمَا وَكَانَ أَكْثَرَ مَا يَدْخُلُ مِنْ كَدَى أَقْرَبَهُمَا إِلَى مَنْزِلِهِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ  
 كَدَاءٌ وَكَدَى مَوْضِعَانِ <sup>١٢٩</sup>بَابُ فَضْلِ مَكَّةَ وَبَنِيَّاهَا وَقَوْلُهُ تَعَالَى <sup>١٣٠</sup>وَاجْعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْثَلًا وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ  
 مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا  
 آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ  
 الْمَصِيرُ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ

لنبي بآت النبي صلى الله عليه وسلم بذي طوى حتى أصبح  
 يفعله قال أبو عبد الله كان هو مستد كاسمه قال أبو عبد الله سمعت يحيى بن معمر يقول سمعت يحيى بن سعيد يقول لولان مسدد التبتة في بيته في ثلثة  
 لا يستحق ذلك وما بالي كتي كانت عندي او عند مسدد كذا كلاما كلها واكثر ما يدخل واكثر ما كان يدخل لاني قوله انك انت التواب الرحيم

اسماء الرجال باب الانشغال باليعقوب بن ابراهيم بن كثير الدودي في العمري بن علي  
 بعزم الدين وفتح الام وشدة التهمة هو استعمل بن ابراهيم بن سيم وعليه امر الوب هو استعمل في نافع  
 مولى ابن عمر باب دخول مكة المسدود هو ابن مسدد الاسدي شيخه هو ابن سيد القطان عميد الله  
 بن عمر العمري نافع مولى ابن عمر باب من من يدخل الى ابراهيم بن المنذر معمر بن عيسى بن يحيى القزويني  
 مالك العام المدني نافع مولى ابن عمر باب من من يخرج الى مسدد الى آخره اسنادهم المذكورين  
 انفا في اسناد حديث باب دخول مكة شامرا الجعدي ابو بكر عبد الله بن ابراهيم بن محمد بن المشي الغنوي  
 الامن محمود هو ابن فليان المروزي الواسطة حاد بن اسامة القرشي مولاهم احمد بن محمد بن فليان هو ابن  
 عيسى الشترى المصري كني ادا بن الجي وقال ابو علي بن السكن من الغنوي هو في النواضع كلها احمد بن صالح  
 المصري وكذا قال ابو عبد الله وليس هو ابن اخي وهب لان المؤلف لم يخرج عنه شيئا ١٢٨ فسن ابن وهب  
 عبد الله المصري عمرو هو ابن المارث المصري عبد الله بن عبد الوهاب الحنفي البصري حاتم هو ابن اسحق  
 الكوفي هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن العوام موسى هو ابن اسحق المنقري وهيب هو ابن خالد  
 البصري هشام عن ابيه هاتهما الآن على ان ينزل الحجاز ١٢٩  
 حل اللغات ذي طوى بكسر الطاء اسم بئر او موضع بقرب مكة ولا يذ  
 طوى بضمها وبوزن فمها والسنونين ودمرهما في القاموس من حرف جعد اسم وادومكان وجعل مكة ومن لم  
 يعرف جعل بلدة وبقعة وجعل معرفة الثنية العليا التي ينزل منها الى العلا ومقابر مكة بسبب الحساب  
 وهذه الثنية كانت صخرة الرقعي فسهلها معاوية ثم عبد الملك ثم المهدي ثم سهل مناسفة احدى عشرة وثلاثمائة  
 موضع ثم سلت كلها في زمن سلطان مصر الملك النوير في حدود العشرين وثلاثمائة الثنية السفلى  
 التي باسفل مكة عند باب شبكية وكان بناء هذا الباب عليها في القرن السابع ١٣٠ فسن البطحاء قال الجوهري  
 الابيض سيل واسم فيه دقاق الحمصي مثابة للناس من ثياب القوم الى الموضع اذ رجعوا اليه اي جلستا  
 البيت مرجعا ومعاذ ايا تون كل عام ويرجعون اليه او موضع ثواب يشاؤون بمجرده وعلمه مقام ابراهيم  
 الجوهري المعروف او السجدة الحرم او شاعر الجرح والرجع راجع السجود جمع ساجد السجود اهل الاساس  
 عه اشتغلوا في ضبط كدركي فالاكثر على ان العليا بالفتح والمد والسفلى بالضم والقمر وقيل بالعكس  
 وقال النودى وهو غلط ١٣١ (قوله باب فضل مكة وبنيانها) ما ذكر في فضلها وفضل

له قول اسك عن  
 التلبية اي يتركها والنظاران بهذا به واختلفوا فيه قال مالك واصحابه يقطع التلبية اذا توجه الى عرفات  
 وقال ابو حنيفة وصاحبه والشافعي واحمدوا سخط لا يقطع التلبية حتى يرمى جمرة العقبة واخبروا بحديث ابن  
 عباس فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يرمي حتى رمى جمرة العقبة كما رمى صفا ١٢٩ كذا في العمري و١٣٠ قوله ثم فعل  
 مكة اي نهارا كما هو ظاهر لكن ذكر في الترمذي ايضا قال المكي ما في مكة ثم للزاعي فواءم ان يدخل نهارا ذلك  
 الليلة واليلة التي بعد ما او علم منه الدخول نهارا ودخوله ليلا ثابت في عمرة البعراء ذكرها في الترمذي وذكر حديث  
 الدخول نهارا والكون على شرطه بذكره ليلا على ذلك ١٣١ سقط من كدوع ١٣٢ قوله باب من اين يدخل  
 مكة اي بذياب فيه جواب من يسأل ويقول من اين يدخل الحرم مكة وكذا باب الا حتى فيه جواب من يقول  
 من اين يخرج مكة وبهذه الحديث تطابق احاديث البابين بها ١٣٣ قوله من الثنية العليا التي  
 ينزل منها الى السفلى مقربة اهل مكة يقال لما كره بالفتح والمد يخرج من الثنية السفلى وهي التي اسفل مكة عند  
 باب شبكية يقال لما كره بضم الكاف مقصور بقرب شعب الشاميين وشعب ابن الزبير عند قريظة ١٣٤  
 ع ١٣٥ قوله خرج من كدري من اعلى مكة كذا رواه الواسطة فقلب والصواب ما رواه غيره ودل من كدرا  
 من اعلى مكة ..... ثم لم يزل ان الوهم فيه من دون الى اسامة لان احمد رواه عن ابى اسامة على الصواب  
 كذا في الفتح ١٣٦ قوله وكانت اقربها الى منزله اعتدلا لاي عروة لانه روى الحديث وفعله لانه  
 روى ان ذلك ليس بحتم وكان ربما فعل وكثيرا ما يفعل غيره فقصه التيسر كذا في فتح الباري ١٣٧ قوله و  
 بنيانها قال العمري فان قلت ليس في احاديث الباب ذكر بيان بنيان مكة فليقتصر على قوله باب فعل  
 مكة قلت لما كان بنيان الكعبة سببا لبنيان مكة وبنائها انتهى به انتهى وفي القسطلاني قوله وفي بنيانها اي  
 الكعبة ١٣٨ قوله وقولهم بالجرى باب في تغيير قوله ثم واذا جعلنا اياه من اربع ايات سبق كلها  
 في رواية كوفي وفي رواية ابانين بعض الآية الاولى وفي رواية ابى ذلك الآية الاولى وفي قوله التواب  
 الزيم ١٣٩ قوله وامنا اي من القتل والحادثة وقيل امنا من الجنون والجمام والهرس وقيل امنا  
 من ايدي الجبابرة فانه مقصود قوم تحزبه الهكوا كما صاحب الغيل قوله واتخذوا قرأنا فاع واهن عامر بصيرة الماضي  
 وابان قون بلفظ الامر هو عطف على اذكروا قول من مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم قيل هو مكة وقيل  
 ليست والاصح الجوز الذي فيه اثار تدبر فيه هذه الحاشية نقلت من المنقول عن مجمع خضار ١٣٩

بنيانها الا ما يتطابق ببنا الكعبة من الاحاديث وفيه اشعار بان بناء الكعبة فيه شرف وفضل لها ولابنائها واهلها اي فضل ونجواي فخروا لله تعالى اعلمه سندی

١٣٠ وكتبه ابن حزم في المجلد الاول

[illegible]

رسالة نورهما: ان يسكن في داركم وان اعظم فيها اهدوا لبراج صيدها ولا تحبلى غلاما وكثيرين مكرهين هذه الاحصاف شريف لمداد عظيم شانها ان تش

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ يَوْمَ فُتَيْمَ مَلَكَةً أَنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمٌ لِلَّهِ لَا يُعْصَدُ شَوْكُهُ وَلَا يُفْرَصُ صِيدُهُ وَلَا يُلْتَقِطُ لُقْطَتُهُ إِلَّا مَنْ عَرَفَهَا يَا أَبُ تَوْرَيْثَ  
 دُورَ مَلَكَةٍ وَبَيْعَهَا وَشِرَاءُهَا وَأَنَّ النَّاسَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَمِ سَوَاءٌ خَاصَّةً لِقَوْلِهِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ  
 الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يَرُدْ فِيهِ بِالْجَادِ يُظْلَمُ نَذْرُهُ مِنْ عَذَابِ إِلِيمٍ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبَادِي  
 الطَّارِي مَعْلُوقًا مَحْبُوسًا حَدَّثَنَا أَصْبَحُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ  
 عُثْمَانَ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ نَزَلَ فِي دَارِكَ بِمَكَّةَ وَهَلْ تَرَكَ عَقِيلٌ مِنْ رِبَاعٍ أَوْ دُورٍ وَكَانَ عَقِيلٌ وَرِثَ  
 أَبَا طَالِبٍ هُوَ وَطَالِبٌ وَلَمْ يَرِثْهُ جَعْفَرٌ وَلَا عَلِيٌّ شَيْئًا لَأَنَّهُمَا كَانَا مُسْلِمَيْنِ وَكَانَ عَقِيلٌ وَطَالِبٌ كَا فَرِيقَيْنِ فَكَانَ عَمْرٍو مِنَ الْخَطَابِ يَقُولُ  
 أَوِيرِثُ الْمُؤْمِنَ الْكَافِرَ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ وَكَانُوا يَتَأَوَّلُونَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَآجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي  
 سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانْتَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ آيَةُ يَأْبُ نَزُولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَسِبْتَ  
 الدُّورَ إِلَى عَقِيلٍ وَتَوَرَّثَ الدُّورَ وَتُبَاعُ وَتُشْتَرَى حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ أَبَاهُ  
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ ارْتَدَّ قَدْرَمَ مَلَكَةً فَزَلْنَا غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ تَقَامَسُوا عَلَى الْكُفْرِ حَدَّثَنَا  
 الْحَمِيدِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَزَاعِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 مِنَ الْغَدِ يَوْمَ الْفَجْرِ وَهُوَ بَنِي نَحْنُ نَا زِلُونَ غَدًا بِخَيْفِ بَنِي كِنَانَةَ حَيْثُ تَقَامَسُوا عَلَى الْكُفْرِ يَعْنِي بِذَلِكَ الْمَحْصَبِ وَذَلِكَ أَنَّ قَرِيشًا  
 وَكَانَ نَهًا تَحَالَفَتْ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَوْ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَنْ لَا يَنَالُوا كُفْرَهُمْ وَلَا يَبَايَعُوهُمْ حَتَّى يُسَلِّمُوا إِلَيْهِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ سَلَامَةُ عَنْ عَقِيلٍ وَبِخَيْ بْنِ الصَّفْحَاكِ عَنْ الْوَزَاعِيِّ أَخْبَرَنِي ابْنُ شَهَابٍ وَقَالَ ابْنُ هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ قَالَ  
 أَبُو عَبْدِ اللَّهِ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَشْبَهُهُ يَأْبُ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى وَادُّوا قَوْمَ إِبْرَاهِيمَ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ  
 رَبِّ انْصُرْنِي وَانْصُرْ بَنِيَّ وَانْصُرْ لِي دِينِي قَوْلُهُ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ يَأْبُ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى اجْعَلْ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ وَ  
 الشَّهْرَ الْحَرَامَ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ  
 عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَحْرُبُ الْكَعْبَةَ ذَوَا السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَشِيشَةِ حَدَّثَنَا بِيحْيَى بْنُ  
 بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ ح وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَفْصَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانُوا يَصُومُونَ عَاشُورَاءَ قَبْلَ أَنْ يُفَرِّضَ رَمَضَانُ وَكَانَ يَوْمًا تُسْتَرْفِيهِ  
 الْكَعْبَةُ فَلَمَّا فَرَضَ اللَّهُ رَمَضَانَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَاءَ أَنْ يَصُومَهُ فَلْيَصُومْهُ وَمَنْ شَاءَ أَنْ يَتْرُكَهُ فَلْيَتْرُكْهُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ

١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

تفسير الساق الصغير فكيف ولاننا في ما ذكر من قولته جعلنا حرا أمنا لان الاسم الى قرب اليمينه وغراب الدنيا  
 قس قوله كانوا يصومون . اي المسلمون كانوا يصومون يوم عاشوراء وهو اليوم العاشر من محرم  
 وكان فرضا فلما نزل فرض رمضان نسخ صوم يوم عاشوراء وهو مدبر منعت ١٢ ع ٩ قوله وكان  
 اي عاشوراء يوما تسريفة لكعبة لما بينهما من الاستبته في الاعظام والجلال وهذا موضع الترجمة ١٣ قلطاني  
 باب  
 اسماء الرجال  
 قوريت دور مكة الاصمغ بن الفرج بن وهب عبد الله بن يونس بن يزيد الابرص بن شهاب الزهري  
 علي بن حسين بن زين العابدين عمرو بن عثمان بن عفان اساتنه بن زيد بن عاصم شهاب بن زول الابرص  
 صلعم ابو اليان الحكم بن نافع شبيب هو ابن حمزة الزهري هو ابن شهاب بن يوسف بن عبد الرحمن  
 بن عوف الحميري عبد الله بن الزبير الكوفي ابو الوليد بن مسلم القرشي الاموي الدمشقي القوافي عبد الرحمن  
 بن عمرو قتل سلامة هو ابن دوح بن خالد الابرص هو ابن خزيمة عتيق بنهم الميمون ابن خالد عم سلامة  
 باب  
 قول الله تعالى علي بن عبد الله بن المديني سفيان هو ابن عيينة السلاوي زياد بن سعد هو الخزاز بن سعيد  
 ابن السيب الخزرجي سفيان هو ابن عبد الله بن بكر الخزرجي محمد بن مقاتل الروزي مجاور مكة عبد الله  
 ابن المبارك الروزي محمد بن الي حفصة اسم ميسرة البصري الزهري عروة المذكور ابن اولاد محمد بن حفص  
 ابن عبد الله بن راشد السلمي لا يعصن لا ينقطع لا يفتقر لا يزرع من  
 حل اللغات  
 مكانه العاكف المقيم المياد السافر دياح بالجمع ربح المحنة والمنزل المشتل على ابيات او السواد  
 تقاسموا تحملوا اذنة تلوبا قهوى تسرع المشهور الجرام الذي يؤدي فيه الحج وهو ذوالحجة  
 عاشوراء بالهاليوم العاشر من المحرم عه اي في قولته والدي مكوفا ذكر ما نسبة قوله العاكف ١٣  
 عه يشير الى ان المراد بقوله قيا ماى قولها وانما دامت موجودة فالهين قائم ولهذا لورد في الباب قصه  
 بدم الكعبة في آخر الزمان ١٣ فتح

[illegible]

قوله باب قول الله تعالى جعل الله الكعبة (الحرم) اى باب بيان ما يترتب على جعلها قيا ما من فضلها وبيان انه لا متى تبقى قيا ما الله تعالى اعلم





[illegible]

**له** قوله ليس بشئ من البيت بمجرور قال القسطلاني اجاب عنه  
 اما ان الشافعي رضي بانالم ندرع استلماهما بجر اللييت وكيف نبهوه ونحن لظوف به ولكن نتج السنة فعلا وتركا ولا كان  
 ترك استلماهما بجر المكان ترك الاستلام ما بين الاركان بجر اولها قائل به انتهى ١٣ **له** قوله الاركنين باليتين  
 لانها على القول العدل الراجح وبه سبب البني حنفية ايضا ١٤ **له** قوله ما يثبتك لكن متابعة معلوم مشروطة  
 وان لم يعلق معناه لكن فيه تعظيم الحج وبترك به ودور مرفوعا انه يؤتى به يوم القيمة وله لسان وانه يشهد لمن استلمه  
 بالترجيح ١٥ **له** قوله ارأيت اي اخبرني ان زوجت بالواد ويدونها مينا المفعول من المراجعة  
 قول ان غلبت على صيغة المجهول اي اخبرني عن حكمه عند الازدحام والغلبة ١٦ **له** قوله اجعل ارأيت  
 باليمن اي اجعل لفظ ارأيت باليمن وكان السائل ينينا قوله ارأيت في محل الغيب لانه مفعول اجعل بالاول  
 المذكور وقوله باليمن في محل النصب على الحال حاصل هذا الكلام اي انكنت طالب السنة فترك الراهي وقول  
 ارأيت ونحوه باليمن واتبع السنة ولا تنعز بغير ذلك وانما قال ذلك لانه نعم منه معارضة المحديث بالراهي  
 قوله ارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلام ابن عمر عله لانه كيد فم منه انه لا يرى الزحام عذرا في ترك الاستلام  
 وقد روى سعيد بن منصور عن طريق القاسم بن محمد قال ارأيت ابن عمر عله ام على الركن حتى يمد يده وروى الفاسي  
 من طريق ابن عباس كراهة المراجعة وقال لا تؤذي ولا تؤذي ١٧ عمدة القاري شرح البهاري للعسبي -  
**له** قوله طاف النبي صلى الله عليه وسلم على بئر قال ابن بطال استلماها باليمن راكبا فيمكن ان يكون شكوى به انتهى  
 وقد مر صرح به ابو داود في سننه قال النووي قال ابي بن انا افضل ان يطوف ماشيا ولا يركب الا بعد وضوء  
 او نحوه او كان ممن يحتاج الى طهوره ليستشقى ويقبى به وان كان بغير عذرا جازا كراهة كنية فطاف الاول  
 وقال مالك والشافعية ان طاف راكبا بعد اجزائه والا فلا شئ عليه وان كان بغير عذرا فعليه دم قال ابو حنيفة  
 وان كان بركعة اعاد الطواف ملقطا من العتي ١٨ **له** قوله ذكرت لعروة اي ذكرت لعروة بن الزبير  
 ما قيل في حكم القادوم اتي مكة وحذف البهاري صورة السؤال ونحوه وابقصر على المرفوع وقد ذكره مسلم مكانا ١٩  
**له** قوله ثم لم تكن مرة انما ساءل عن ضح الج الى العمرة على مذهب من يرى واجتبه بالراهي صلح لم يذك  
 في حجة الوداع فانه عروة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يفعل بذلك بنفسه ولا من جاء بعده وفي اعراب عروة وجبان  
 ارفع على ان كان تامة ويكون معناه ثم لم تحصل عمرة والنصب على ان كان ناقصة ويكون معناه ثم لم تكن  
 تلك الفعلة عمرة كذا ذكره البهائي ٢٠ **له** قوله فلما سموا الركن حلوا اي الحج الى الاسود وسمي يكون في اول  
 الطواف ولكن لا يحصل التقليل بمجرد المسح في اول الطواف فلما بد من التقدية وتقديره فلما سموا الركن وسوا طوافهم  
 وسمهم وحلقوا حلوا اي من احرامهم وحذف المقدرنا للعلم به وعدم خلافه وبه سبب المجموع لكان ذكره البهائي و

النبي صلى الله عليه وسلم مع الرجال قلت بعد الحجاب او قبل قال اي لغري لقد أدركته بعد الحجاب قلت كيف يخاطبون الرجال قال لم يكن يخاطبون كانت عائشة تطوف حجرة من الرجال لا تخاطبهم فقالت امرأة انطلقى نستلم يام المؤمنين قالت انطلقى عنك وابيت يخرجن متكررات بالليل فيطوفن مع الرجال ولكنهم كثر اذا دخلن البيت قمن حين يدخلن واخرج الرجال وكنت اتي عائشة انا وعبيد بن عمير وهي محبوبة في جوف ثيابي قلت وفاقحها قال هي في قبعة تركية لها غشاء وما بيننا وبينها غير ذلك ورايت عليها درعا مودا حدثنا اسمعيل ثنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن زينب بنت ابي سلمة عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت شكاوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكى فقال طوفي من وراء الناس وابيت رابكة فطفت من وراء الناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ يصلي الى جنب البيت وهو يقرأ والطور وكتاب مسطور يا رب الكلام في الطواف حدثنا ابراهيم بن موسى حدثنا هشام بن ابن جريح اخبرهم قال اخبرني سليمان الاحول ان طائفة اخبروا عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم وهو يطوف بالكعبة بانسان ربط يده الى انسان يسير او يجنيط او يمشي غير ذلك فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم بيده ثم قال قد بيده ياب اذا راى سيرا الوشيا يكره في الطواف قطعة حدثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن سليمان الاحول عن طائفة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم راى رجلا يطوف بالكعبة فقام واغيرة فقطعه ياب لا يطوف بالبيت عريان ولا يحج مشرك حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث قال ثنا يونس قال ابن شهاب حدثني حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة اخبره ان ابا بكر الصديق بعثه في الحجة التي امره عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حجة الوداع يوم النحر في رهط يؤذن في الناس ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ياب اذا وقف في الطواف وقال عطاء في من يطوف فتقام الصلاة او يذبح عن مكانه اذا سلم عرجه حيث قطع عليه فيبني ويذكر نحوه عن ابن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر ياب طاف النبي صلى الله عليه وسلم وصلى لسبوعه ركعتين وقال نافع كان ابن عمر يصلي لكل سبوع ركعتين وقال اسمعيل بن أمية قلت للزهري ان عطاء يقول تجزئه المكتوبة من ركعتي الطواف فقال السنة افضل لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم سبوعا قط الا صلى ركعتين حدثنا قتيبة قال حدثنا سفين عن عمرو وقال سألنا ابن عمر ايقم الرجل على امرأته في العمرة قبل ان يطوف بين الصفا والمروة قال قد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبيت سبعا ثم صلى خلف المقام ركعتين وطاف بين الصفا والمروة وقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة قال وسألت جابر بن عبد الله فقال لا يقرب امرأة حتى يطوف بين الصفا والمروة ياب من لم يقرب الكعبة ولم يطف حتى يخرج الى عرفة ويرجع بعد الطواف الاول حدثنا محمد بن ابي بكر قال حدثنا فضيل قال حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني كريب عن عبد الله بن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة فطاف سبعا وسعى بين الصفا والمروة ولم يقرب الكعبة بعد طوافه بها حتى رجع من عرفة ياب من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد وصلى

العباد ادركت يخاطبون الرجال يخاطبون حجة تستلحق حتى يكرهه عليه بالناس الا لا يحج باب صلى النبي صلى الله عليه وسلم لسبوعه ركعتين

تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ومواظبة صلعم عليها ١٢ ٩ قوله لم يقرب الكعبة بعد طوافها اي للمقدم قال العيني لما هجر الحديث ان لا طواف بعد طواف القدوم ولكن لا ينع من لانه صلعم لانه ترك الطواف بعد طواف القدوم خشية ان يظن احدا انه واجب وكان يجب التحفيف على امته ١٣ ٩ قوله خارجا من المسجد حاصله ان ليس ركعتي الطواف موضع معين بل يجوز اقامتها في اي موضع اراد الطائف وان كان ذلك خلف المقام افضل ولذلك ذكر عتيق هذا الباب باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام ١٢ ع ٩ قوله وصل غمرها من الحرم اي يذوي و هذا وصل البيت واما فعله عزم ذلك كونه طواف بعد الصبح وكان لا يرى الفضل بعده مطلقا حتى تطلع الشمس ١٢ سقطت اسما الرجال اسميل هو ابن ابي يونس الاسمي مالك هو الامام المدني باب الكلام في الطواف ابراهيم بن موسى بن يزيد الغفاري هشام هو الصنفاني ابن جريح عبد الملك تقدم سليمان هو ابن ابي مسلم طائفة هو ابن كيسان باب اذا راى سيرا الوشيا يكره في الطواف او يمشي غير ذلك فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم بيده لا يطوف الا بغيره هو ابن جريح عبد الله بن عمر بن الخطاب هو ابن سعد السدي يوسف هو ابن يزيد الداريني شهاب هو الزهري باب اذا وقف في الطواف عطاء هو ابن ابي صالح التميمي الكوفي وصلى عبد الرزاق باب طاف النبي صلى الله عليه وسلم قال نافع اي صلى ابن عمر وصلى عبد الرزاق قتيبة هو ابن سعيد الشافعي عمرو هو ابن دينار الكوفي باب من لم يقرب الكعبة لم يقرب محمد بن ابي بكر بن علي المقدمي الشافعي فضيل هو ابن سليمان النخعي موسى بن عقبة الاسدي كريب هو ابن عباس باب من صلى ركعتي الطواف خارجا من المسجد عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام المدني محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدي زينب هي بنت ابي سلمة ربيعة النبي صلعم ام سلمة ام المؤمنين بن محمد بن حبيب شيخ المؤلف الواسطي هشام هو ابن عروة بن الزبير ابن العوام يروي عن ابيه عروة باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام حل اللغات قد امر من تاده بئوده من القيادة او القود هو بجر السب سهاط هو ما دون العشرة من الرجال وقيل الى الاربين ولا تكون فيهم امرأة



عمر بن الخطاب عن الجرمي عن ثناء عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن زينب عن أم سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحدثني محمد بن حذاف قال حدثنا أبو مروان يحيى بن زكريا الغساني عن هشام عن عروة عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو بمكة وأراد الخروج ولم تكن أم سلمة طافت بالبيت وأرادت الخروج فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اقيمت الصلوة للصبح فطوفي على بعيرك والناس يصلون ففعلت ذلك ولم تصل حتى خرجت باب من صلى ركعتي الطواف خلف المقام حدثنا أبو حنيفة قال حدثنا شعبه قال حدثنا عمر بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قديم النبي صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين ثم خرج الى الصفا وقد قال الله عز وجل لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة باب الطواف بعد الصبح والعصر وكان ابن عمر يصلي ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس وطاف عمر بعد صلاة الصبح فركب حتى صلى الركعتين بذي طوى حدثنا الحسن بن عمر البصري قال حدثنا يزيد بن زريع عن حبيب عن عطاء عن عروة عن عائشة ان ناسا طافوا بالبيت بعد صلاة الصبح ثم قعدوا الى المذبح حتى اذا طلعت الشمس قاموا يصلون فقالت عائشة قعدوا حتى اذا كانت الساعة التي يكره فيها الصلوة قاموا يصلون حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثنا أبو حمزة قال حدثنا موسى بن عتبة عن نافع ان عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ينهى عن الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا عبيد بن حميد قال حدثني عبد العزيز بن رفيع قال رايت عبد الله بن الزبير يطوف بعد الفجر ويصلي ركعتين قال عبد الله بن الزبير يصلي ركعتين بعد العصر ويخبر أن عائشة حدثته ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل بيتهما الا صلاههما باب المريض يطوف راكبا حدثنا اسحق الواسطي قال حدثنا خالد عن خالد الجذاعي عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف بالبيت وهو على بعير كلما أتى على الركن اشار اليه لشيء في يده وكبر حدثنا عبد الله بن مسleme قال حدثنا مالك عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة قالت شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اني اشتكي فقال طوفي من وراء الناس وانت راكبة فطفت ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الى جنب البيت وهو يقرأ بالطور وكتاب مسطور باب سقاية الحاج حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي الاسود قال حدثنا أبو حمزة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال استأذن العباس بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيت بمكة ليالي من اجل سقايته فأذن له حدثنا اسحق بن شاهين قال حدثنا خالد عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقى فقال العباس يا فضل اذهب الى أمك فأت رسول الله صلى الله عليه وسلم فبشره من عندها فقال اسقني قال يا رسول الله انهم يجعلون ايديهم فيه قال اسقني فشر به منه ثم أتني

عن زينب فاراد صلاة الصبح ثم انزلني عن بعيري فأتني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتني العباس الدلو

والطابق من حيث ان المؤلف حمل سبب طوافه صلى الله عليه وسلم على ان كان عن شكوى ويؤيده رواية ابن داود عن حديث ابن عباس بن خلف قدم اليه صلى الله عليه وسلم وهو يشكي لضعف على راحته انشئ منه ١٢ هـ قوله سقاية الحاج هو المصدر من سقى واسم في قوله جعل السقاية في رجل اخيه مشربة الملك قال ابن الاثير سقاية الحاج ما كانت قرينة تسقية الحاج من الزبير المنبوز في الماد وكان يلبس عباس بن عبد المطلب في الجاهلية والاسلام وروى القاسمي عن عطاء سقاية الحاج زمر من كذا في الحديث ١٣ هـ قوله فاذن له قال النووي يذيل على مستلئين اعداهما البيت يعني يالي ايام التفرق ما مودبه ولم هو واجب او سنة قال ابو حنيفة سنة والاخرين واجب واثنان يهتدون لاهل السقاية ان يتركوا البيت ويذهبوا الى مكة ليستسقوا بالليل الماد من زمر ويجعلوه في الجاهلية كذا في الحديث ١٤ هـ قوله اسقني قال صلى الله عليه وسلم توافعا وارثا والى ان الاصل الطهارة والنظافة حتى يتحقق وزلا ابو علي بن السكن في رواية فاول العباس السقاية

اسماء الرجال آدم هو ابن ابي ياس السقائي شعبة بن الحجاج النخعي عمرو بن دينار المكي باب الطواف بعد الصبح والعصر يزيد بن زريع ابو طهيرة البصري جبيب هو المعلم ابو محمد البصري عطاء هو ابن ابي دباح المكي عروة بن الزبير بن العوام رافع بن ابراهيم بن المنذر هو الخزامي ابو حمزة هو انس بن عياض المدني موسى بن عبيدة صاحب الغازي الاسدي نافع مولى ابن عمر المدني الحسن بن محمد هو ابن الصباح الزعفراني عميدة بفتح العين وكسر الهمزة وسكون التثنية ابن حميد مصفر النخعي النخعي ابو عبد العزيز بن رافع الاسدي المكي نزيل الكوفة باب المريض يطوف راكبا اسحق هو ابن شاذ بن خالد بن عبد الله السلمي الواسطي عكرمة مولى ابن عباس ابو عبد الله عبد الله بن مسleme النخعي مالك الامام المدني عروة بن الزبير بن العوام ام سلمة ام المؤمنين باب سقاية الحاج عبد الله ابن عمر ابو بكر البصري ابو حمزة انس بن عياض عميدة بن عمر النخعي نافع مولى ابن عمر النخعي بن شاهين الى آخر اسناد مروا في هذه الصفحة ١٢

حل اللغات المذكورة في سقاية الحاج قال ابن الاثير هو ما كانت قرينة تسقية الحاج من الزبير المنبوز في الماد ١٣

له قوله لم تفعل حتى خرجت من المسجد من مكة ثم صلت فذل ذلك على جواز صلاة الطواف خارج المسجد وكان شرطه ان لا يكون من المسجد وعلى ان من لم يركب الطواف ففقط ما حيث ذكرها من كل اوجزاه وهو قول الجمهور قال السقائي قال الحسن بن وهب قال ابو حنيفة قال وقال النوري يركبها حيث شاء عالم يخرج من الحرم وقال مالك ان لم يركبها حتى تبارك ورجع الى بلادهم انتهى ١٢ هـ قوله باب الطواف بعد الصبح والعصر اي هذا باب في بيان حكم الطواف بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر بعد صلاة الفجر ولكن يقدر كذا باب في بيان حكم الصلوة عقب الطواف بعد صلاة الصبح والعصر وان لم يقدر كذا لا يقع الطواف بين الترتيب وبين احاديث الباب وانما اطلق ولم يبين الحكم لورود الآثار المتخلفة في هذا الباب ١٣ هـ قوله صلى الركعتين بذي طوى بفتح الطاء وادق طريق التسليم ينزل فيه امير الحاج فمن نزل جعل اسماء الوادي ومن منعه جعل اسماء للبقعة مع العلية قال الطحاوي في هذا الخبر اضر الصلوة الى ان يدخل وقتها وبها حجة جماعة من الصحابة ولم يكره احدوا انما اخرج ذلك لانه لا ينبغي لاحد ان يبيت بالبيت الا ان يبلى حينئذ لا من عند كذا في الحديث اي بعضه ١٤ هـ قوله اذا كانت الساعة التي يكره فيها الصلوة قاموا يصلون اي التي عند طلوع الشمس وكان المذكورين كانوا يخرجون ذلك الوقت فاخروا الصلوة اليه فصار ذلك المكره عائشة عليهم بذا ان كانت ترى ان الطواف سبب لايكره مع وجوده الصلوة في الاوقات المنبهة ويحتمل انها كانت فعل النسي على عموم ويدل على ذلك ما رواه ابن ابي شيبة باسناد حسن عن عائشة انها قالت اذا اردت الطواف بالبيت بعد صلاة الفجر والعصر فطفت واخرا الصلوة حتى تغيب الشمس وحتى تطلع فصل كل اسبوع ركعتين كذا في الفتح الباري ١٥ هـ قوله ينهي عن الصلوة عند طلوع الشمس الخ وهو وجه لا يفي فيه ومن مع قال الكرماني فان قلت ما وجه تعليق هذا الحديث بالترجمة قلت تعلقه امامنا من جهة ان الطواف مستلزم للصلاة التي تسبونه بعد انتهى ١٦ هـ قوله لم يدخل بيتنا الا صلى بذا من معناه صلى الله عليه وسلم والدليل عليه ما رواه ابو داود عن حديث ذكوان مولى عائشة انها بعد سنة انه صلى كان يبلى بعد العصر ويصلي عند ولواصل ويصلي عن الوصال وتام البحث في باب ما يبلى بعد العصر في صفح ١٥ والله اعلم ١٧ هـ قوله وهو من غير قال السقائي انما كذا في الطواف راكبا من غير مندر على المشهور عند ابن خزيمة قال النووي كذا خلاص الاول وعندنا في سقاية الحاج الطواف الا ان عند

ما بين ان الطواف

زمزم وهم يسقون ويعلمون فيها فقال اعملوا فانكم على عمل صالح ثم قال لولا ان تغلبوا لزلت حتى اصنع الجبل على هذه يعفوا عاقبة  
 واسأرا الى عاتقه باب ما جاء في زمزم وقال عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال انس بن مالك كان ابو ذر  
 يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقفي وانا بمكة فنزل جبرئيل ففرج صدرى ثم غسله بماء زمزم ثم جاء  
 بطست من ذهب متبلى حكمة وايمانا فافرغها في صدرى ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فعرج بي الى السماء الدنيا فقال جبرئيل لخازن  
 السماء الدنيا افتح قال من هذا قال جبرئيل حدثني محمد بن سلام قال اخبرنا الفزاري عن عاصم عن الشعبي ان ابن عباس  
 حدثه قال سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم زمزم فشرب وهو قائم قال عاصم فحلف عكرمة ما كان يومئذ الا على بعير  
 باب طواف القارين حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت خرجنا مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فاهلنا بعرة ثم قال من كان معه هدى فليهل بالحج والعمره ثم لا يحل حتى يحل منهما فقد مضى  
 مكة وانا حائض فلما قضينا حجتنا ارسلني مع عبد الرحمن الى التنعيم فاعمرت فقال هذه مكان عبرتك فطاف الذين اهلوا بالعمرة  
 ثم حلوا ثم طافوا طوافا اخر بعد ان رجعوا من منى واما الذين جمعوا بين الحج والعمره فانما طافوا طوافا واحدا حدثني يعقوب  
 ابن ابراهيم قال حدثنا ابن علقمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر دخل ابنه عبد الله بن عبد الله وظهره في الدار فقال اني لا امان ان  
 يكون العام بين الناس قتال فيصدوك عن البيت فلو اقيمت فقال قد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فحال كفار قریش بينه و  
 بين البيت فان يحل بيني وبينه افعل كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ثم قال اشهدكم  
 اني قد اوجبت مع عمرتي حجتا قال ثم قد اطفأ لها طوافا واحدا حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن نافع عن ابن عمر  
 اراد الحج عام نزل الحجاج بابين الزبير فليل له ان الناس كائن بينهم قتال وانا نخاف ان يصدوك فقال لقد كان لكم في رسول الله  
 اسوة حسنة اذن اصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدكم اني قد اوجبت عمره ثم خرج حتى اذا كان بظاهر البادية  
 قال ما شأن الحج والعمره الا واحدا اشهدكم اني قد اوجبت حجتا مع عمرتي واهدي هديا اشتراه يقدر ولم يزد على ذلك فلم  
 ينحر ولم يحل من شئ حرم منه ولم يحلق ولم يقصر حتى كان يوم النحر ففعل وحلق وراى ان قد قضى طواف الحج والعمره بطواف

لولا ان تغلبوا بطنها لجمول اى لولا ان يجمع عليكم ان س اذارا لولاى قد علمت في رشتهم في الاخرة اوى فيغلبكم بالاكثرة  
نزلت اى عن راطق الحزن ١٢٠ تس ٢٠ قوله في زمزم بفتح الزاين وسكون الميم هى المسجد الحرام سميت به  
لغرة ما نابال اقبال ما در زمزم اذا كان كثير بيننا وبين الكوفة قريب من اربعين ذراعا ١٢١ ك ٣٠ قوله من ذهب  
كان هذا قبل تحريم استعمال الاواني من الذهب قاله القسطلاني قال البصري ان ذلك خصل المالكة وليس بالانام  
ان يكون علمه مكان ١٢٢ ٣٠ قوله طافوا طوافا واحدا اى يوم النحر لهما جميعا وعليه الشافعي وعندنا يلزم  
طوافان طواف قبل الوقوف بعرفة وطواف بعده للبح كذا ذكره ابن الملك قال القاري في المراقبة لا شك انه  
صلى كان قارنا لما صحه النووي وغيره وقد صح حديث جابر انه طاف حين قدم مكة وطاف للزيادة بعد الوقوف  
فكيف طواف واحد ولا ينافي لقوله صلى الله عليه وسلم ان يقولوا واحدا كما يرفع توهم تعدد الطواف للقادر  
او المعنى انهم طافوا طوافا واحدا للحج بعد الرجوع من منى فقوله واحدا كما يرفع توهم تعدد الطواف للقادر  
بعد الوقوف انتهى ومرا الحديث مع بيانه في ص ٢٩٥ ١٢٣ ٥٠ قوله وطمعه بالرفع بفتح الباء وقوله في الزيادة  
والجملة وقت حال والمراد من التمرير كونه الذي يركبه وحاصل المعنى ان عبد الله بن عمر كان عازما على الحج واخضر  
مركوبه ليترك عليه فقال له ابنه عبد الله لا تأس ان يكون العام اى في هذا العام قتال فيصودك اى فيصودك  
عن البيت وذلك كان في عام نزل الحجاج لعن الله بن الزبير ١٢٤ ٦٠ قوله كما دخل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من التمام حيث منعه من دخول مكة بيني في المدينة وقصته مشهورة ١٢٥ ٧٠ قوله فطافا لهما  
طوافا واحدا اى للمرة والحج بعد الوقوف بعرفة وهذا موضع التزعم وحمل القائلون بطوافين وسمين للقادر على ان  
المراد بقوله طوافا واحدا طواف لكل منهما طوافا يشبه الطواف الآخر ولا يخفى ما في ذلك وقد روى سعيد بن منصور  
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الحج والعمرة لغفا لهما طواف واحد وهذا مرعى في المراد قاله  
القسطلاني قال علي القاري في شرح الوطأ ولله ما واه النسائي عن ابراهيم بن محمد بن النخعي قال فطفت

[illegible]

**اسماء الرجال** باب ما جلد في زمر الزعبدان عبد الله بن عثمان الموزني عبد الله بن ابي  
البارك يونس بن ابي يزيد الزهري هو ابن شهاب محمد بن سلام البيهقي الفزاري مروان بن معاوية  
عاصم بن ابي سليمان الاحول الشنعي عاصم بن شراجل باب عوف القادر عبد الله بن يوسف  
القيس مالك الامام المدني ابن شهاب الزهري عروة هو ابن الزبير لعقوب بن ابراهيم اليماني ابن  
عليته هو اسمعيل بن ابراهيم وعلية اسم امه اليوب السنياني تافع مولى ابن عمر بن الخطاب قتيبة بن سعيد  
الشقي ليث هو ابن سعد الامام المصري تافع مولى ابن عمر بن الخطاب المدني ابن عمر هو عبد الله بن عمر  
ابن الخطاب حل اللغات قديد بقات مضمومة ودالين مهملين بينهما تحتيبة ساكنة مصغرة موضع بين المرحومين

قوله وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فأنما طافوا طوافاً واحداً طأهوه أنهم اتفقوا على أن الطوافين الذين طأهوا السابِقون على أحد هما الأول وأما الثاني فليس الأمر كذلك بل هما أيضاً طافوا الطوافين الأول والثاني جميعاً وذلك لا خلاف فيه وقد جاء صريحاً عن ابن عمر رضي الله عنهما وبعده رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة إلى أن قال ونحوه يه يوم النحر وأفاض طوافاً بالبيت وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما السلام من أهدى وساقى الهدى من الناس ثم ذكر عن عائشة أنها أخبرت بهذا ذلك - وسيجيئ هذا الحديث في الكتاب أيضاً في باب سوق البدين فالمراد كما سبق أنهم طافوا للركن طوافاً واحداً والسابقون طافوا للركن طوافين والله تعالى أعلم به سندى قوله قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول أى بأول طواف طأه بعد النحر والحلق فإنه هو ركن الحج عندهم لا الذى طأه حين القدوم وإن كان هو المتبادر من اللفظ فإنه للقدم وليس بركن الحج والله تعالى أعلم ولا يخفى أن بعض روايات حديث ابن عمر يبعد هذا التأويل ويقتضى أن الطواف الذى يجزئ عنهما هو الذى حين القدوم وفى رواية الكتاب السابقة ثم قدم فطاف لهما طوافاً واحداً وسيجيئ في الكتاب في باب من اشترى الهدى من الطريق بلفظ ثم قدم فطاف لهما طوافاً واحداً فلم يجعل حتى حل منهما جميعاً وسيجيئ في باب العصار وكان يقول سى ابن عمر لا يجعل حتى يطوف طوافاً واحداً يوم يدخل مكة وفى بعض روايات صحيح مسلم فخرج حتى إذا جاء البيت طاف به سبعاً وبين الصفا والعمرة سبعاً لم يزد عليه ورأى أنه يجزئ عنه وأهدى وفى أخرى ثم طاف لهما طوافاً واحداً بالبيت وبين الصفا والعمرة ثم لم يجعل منهما حتى أحل منهما بحجة يوم النحر وفى رواية أخرى ثم انطلق بهما جميعاً حتى قدم مكة فطاف بالبيت وبالصفا والعمرة ولم يزد على ذلك ولم ينجح ولم يجعل حتى كان يوم النحر فحلق ورأى أنه قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول - والنظر في هذه الروايات يبعد ذلك التأويل لكن القول بأنه ما كان يري طواف الأفاضة مطلقاً واللقارن أيضاً قول بعيد بل قد ثبت عنه طواف الأفاضة في صحيح مسلم كما ذكرنا في القول السابق عنه فأنما نه لا يري طواف

[illegible]

كثيرة ولست على انه مسلم كان قارنا. قال العين وسبق الحديث في ص ٣٠٤ ١٢ **له** قولان من العلم  
بمرواية الاكثرين الشارح ان كلامنا مشعر وقوله ما كنت سمعته بلفظ المتكلم وما نافية وقبح خبرنا في رواية المشيخي

الافاضة للقارن لكن الحجج بل يرى ان الركن في حقه هو الاول والافاضة سنة او نحوها وهذا لا يخلو عن بعد - او انه يرى دخول طواف العمرة في طواف القدوم والحج من سنين  
الحج للمفرد الا ان القارن يجوز له ذلك عن سنة القدوم والحج وعن فرض العمرة وتكون الافاضة عنده ركنا للحج فقط - هذا غاية ما ظهري في التوفيق بين روايات حديث  
ابن عمر ولما راجد تعرض لذلك مع المبسط وجمع الطرق الاوافق ان المراد بالطواف السعي بين الصفا والمروة ولا يخفى بعده ايضا فان مطلق اسم الطواف يقتضي قصره في طواف  
البيت سيما وهو مقتضى الروايات فليتنظر بعده والله تعالى اعلم بقوله لو كانت كما اولتها عليه كانت لاجتناح عليه ان لا يتطوف بهما اي لو كان المراد بالتمسك بما  
تقول وتحمل النص عليه من المعنى وهو التمسك بالبيتين لكان نظمه فلا جتناح عليه ان لا يتطوف بهما تريد ان الذي يستعمل للدلالة على عدم الوجوب عيناه ورفع الاثم عن  
الترك واما رفع الاثم عن الفعل فقد يستعمل في اللفظ المباح وقد يستعمل في المندوب او الواجب ايضا بناء على ان الخطاب يتوهم فيه الاثم فينبغي اطب بنفي الاثم  
وان كان الفعل في نفسه واجبا وفيما نحن فيه كذلك فلو كان المقصود في هذه الدلالة على عدم الوجوب عيناً لكان الكلام اللائق بهذه الدلالة هو ان يقال فلا جتناح  
عليه ان لا يتطوف بهما - قال الفاضل اتى في شرح مسلم احثي عروة لعدم الوجوب بالآية لانه ادلت على رفع الحرج عن الفعل وراى ان رفع الحرج عنه يحل على  
عدم الوجوب فعارضته عائشة بان رفع الحرج اعم من الوجوب والندب والاباحة والكراهة - والاعم لا يدل على الاختصاص على التعيين وانما يتم الاستدلال بالآية  
لو كانت الثلاثة ان لا يتطوف بهما لانه يكون معنى الآية حينئذ رفع الحرج عن الترك وهي خاصة بعدم الوجوب اهـ

بعد ذلك ٢ هو ابن حاتم بن ميمون فطاف ٤ لقد السَّمُ ٥ قَالَ ٦ تَطْهَرُ ٧

عليه السلام على ما صرح به البخاري وروى ان ابراهيم عليه السلام لما امر بالناك عرق له الشيطان خذ السعي  
فيا بقة فسبقه ابراهيم عليه السلام ١٢ **قوله** حتى تطرى بسكون المطار وضم الباء كذا فينا وقت عليين  
الاصول وخطب العيني كالي فظ ابن جرير شدي المطار وادها ما تطرى اي حتى ينقطع دمك وتقتسل ويؤديه رواية  
مسلم حتى تقتلى قاله القسطلاني قال العيني قال ابن هلال العلماء مجموع على ان الحائض تشبه النساء  
كلها الا الطواف بالبيت انتهى ١٣ **قوله** وقال لي خليفته بن خياط على سبيل المذاكرة اذ لو كان على  
سبيل القتل لقال عدنا ونحوه ١٤ **قوله** غير الرابي معلوم ينصب غير على الاستثناء ولا في ذكره  
صفته لا عدان او جوارح لا يجوز الرفع كذا في القسطلاني قوله ولطعن قال العيني هو بارض علف على غير الرابي معلوم  
والله تعالى اعلم ١٥ **السماء الرجال** باب ما جاني اسمي المرحوم بن عبيد قال ابن جرير هو  
الصواب وبه جزم بن نعيم وقال وزاد ابو ذر في روايته هو ابن حاتم محل قاتنا اسم جدنا ان كانت رواية البازر  
في مذهبنا انتهى عيسى بن يونس السبيعي الكوفي عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب على  
ابن عبد الله هو المدني سفيان بن عيينة السلمي عمرو بن دينار المكي على ابن ابراهيم بن بشير بن فرقد  
السلمي ابن جرير عبيد الملك الاموي عمرو بن دينار المذكور احمد بن محمد المعروف بابن شبيب المزني عبيد الله  
ابن البراء المزني عاصم هو ابن سليمان الاحول البصري زاد الحميري هو ابو بكر عبيد الله بن الزبير المكي شيخ المؤلف  
سفيان وعمرو ومطار تقدموا نفا باب نقضي الحاض عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام  
المدني عبد الرحمن بن القاسم يروي عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق بن محمد بن المشي الغزي الاسدي  
عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي وقال لي خليفته هو ابن خياط على سبيل المذاكرة عبد الوهاب هو اشقني  
المذكور حميد المعلم ابو محمد البصري عطاء هو ابن ابي رباح القرظي جابر بن عبد الله الانصاري

في بعضها بعد ذلك وتوجيه ان يقال لفظا ما ذكر بدل عن ذلك اوان ما مصدرية والكاف مقدم كما في زيد  
سدا اي ذكر السعي بعد ذكر الطواف واحضاجا مشروعا ما مر به ١٢ **قوله** من دارني  
بها يدفع العين وتشديد الموحدة ابن جعفر قوله الزقاق بنى الى صين تصغير بنى الى حسن ولا في ذرع المستطلي  
المكشيه بنى الى حنين قال سفيان خيارواه الفاكي هو بين العلين وقال البرماوى كالكرمانى دارني عباد من  
مررت مفاد زقاق بنى الى صمين من طرف المردة ١٣ **قوله** بطن المسيل. نصب على النظرية  
بى المكان الذى يجمع فيه المسيل ولم يبق اليوم بطن المسيل لان السيول كسنة فيسعى بين المسيلين ثم يمشى ١٤  
نس **قوله** الا ان يراهم. بلفظ الجمل اي يمشى يراهم ولا يرمل يكون السير لا سلقا عند اللاذع واما كذا  
نس ١٥ **قوله** قدم البنى صلعم. اي قدم مكة الخ قال الكرمانى فان قلت ما وجه مطابقة الجواب السؤال  
قلت معناه لا يرمل لان رسول الله صلعم واجب المتابعة وهو لم يمش من عمرته حتى سعى انتهى ١٦ **قوله**  
لا يغير فيها. بنون الكبد الشقيقة حتى يطوف بين الصفا والمروة اجبت الخيفة به وبما تله بالآية على ان السعي  
بين الصفا والمروة واجب وهو من سب الحسن وعطاء وقنطرة والثوى حتى يجب بتركه ومن وعطاء سنة  
وقال مالك والشافعي واحمد واسحق والبوثوري وداود هو فرض لا يصح الخ الا به وعن احمد انه مستحب واختار  
لقا حتى وجوبه وانجازه بالدم وقال ابن قدامة وهو اقرب الى الحق. كذا في البنى ١٧ **قوله** ثم تلاقه  
كان لم الخ قال الحق هذه العاديت الثلاثة من ابن عمرو على ان العرة عبارة عن الطواف بالبيت سبعا  
الصلاة بركتين خلف المقام والسعي بين الصفا والمروة فلو بقى منها بعض خطوة لم يصح سعيه ولو كان ذا كبا  
مشرطا ان يسيروا به حتى تضع حافزا على الجبل وان صعد على الصفا والمروة فوكل وليس بذلك الصعود فضا ولا  
اجبا بل هو سنة كذا وبعض الدرر مستحدث فالخذ من ان يكلفوا وراة فلا يصح سعيه وينبغي ان يصعد  
على الدرر حتى يستيقن انتهى ١٨ **قوله** ليرى المشركين قوله وقد ورد ايضا سبب آخر وهو سعي باجرة

**قوله** في الحديثين كليهما ولعل مثل هذا يكون  
في الجاهلية.



هَدَى فَقَالَ أَهْلَتْ بِهَا أَهْلٌ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَجْعَلُوا عَمْرَةً وَيَطُوفُوا ثَمَّ يُقَصِّرُوا وَيَحْلُوا أَلَا  
 مَنْ كَانَ مَعَهُ الْهَدَى فَقَالُوا نَطْلُقُ إِلَى مَتَى وَذَكَرَ أَحَدُهَا يَقْطُرُ مِثْيَا فَبَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوِ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ  
 مَا هَدَيْتُ وَلَوْلَا أَنْ مَعِيَ الْهَدَى لَأَحْلَلْتُ وَحَاضَتْ عَائِشَةُ فَنَسَكَتِ الْمَنَاسِكَ كُلَّهَا غَيْرَ أَنَّهَُا لَمْ تَطْفُفْ بِالْبَيْتِ فَلَمَّا ظَهَرَتْ طَافَتْ بِالْبَيْتِ  
 قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَنْطَلِقُونَ بِحِجَةٍ وَعُمْرَةٍ وَأَنْطَلِقُ بِحِجٍّ فَأَمَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ أَنْ يَخْرُجَ مَعَهَا إِلَى التَّغِيمِ فَأَعْمَرَتْ بَعْدَ الْحَجِّ  
 حَدَّثَنَا مُؤَقَّلُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ خَفْصَةَ قَالَتْ كُنَّا نَمْنَعُ عَوَاقِبَنَا أَنْ يَخْرُجْنَ فَقَدِمَتْ امْرَأَةٌ فَانْزَلَتْ  
 قَصْرِي بَنِي خَلَفٍ فَخَدَّتْ أَنَّ أَخْتَهَا كَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ غَزَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثِنْتَيْ  
 عَشْرَةَ غَزْوَةً وَكَانَتْ أَخْتِي مَعَهُ فِي سِتٍّ غَزَوَاتٍ قَالَتْ كُنَّا نُدَاوِي الْكَلْبِيَّ وَنَقُومُ عَلَى الْمَرْضَى فَسَأَلْتُ أَخْتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَقَالَتْ هَلْ عَلَى أَحَدِنَا بَأْسٌ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا جَلْبَابٌ إِنْ لَمْ تَخْرُجْ قَالَ لَتَلْبِسَ مَا صَاحِبُهَا مِنْ جَلْبَابٍ لَهَا وَلَتَشْهَدَ الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُؤْمِنِينَ  
 فَلَمَّا قَدِمَتْ امْرَأَتُهَا أَوْ قَالَتْ سَأَلْنَاهَا قَالَتْ وَكَانَتْ لَا تَذْكُرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَدًا أَوْ قَالَتْ بَيِّنًا فَقُلْتُ أَسْمَعْتُ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ نَعَمْ بَيِّنًا فَقَالَتْ لَتَخْرُجَ الْعَوَاتِقُ وَذَوَاتُ الْحُدُورِ وَالْعَوَاتِقُ ذَوَاتُ الْحُدُورِ وَالْحَيْضُ فَيَشْهَدْنَ  
 الْخَيْرَ وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ وَتَعْتَزِلُ الْحَيْضُ الْمَصْلَى فَقَالَتْ أَوَلَيْسَ تَشْهَدُ عَرَفَةَ وَتَشْهَدُ كَذَا وَتَشْهَدُ كَذَا يَا أَبَا الْإِهْلَاءِ  
 مِنَ الْبَطَاءِ وَغَيْرِهَا لِلْمَكِّيِّ وَالْحَاجِّ إِذَا خَرَجَ إِلَى مَتَى وَسُئِلَ عَطَاءٌ عَنِ الْبِعَاءِ وَرَأَيْكَ يَوْمَ الْحَجِّ فَقَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَلْبِسِي يَوْمَ التَّروِيَةِ إِذَا  
 صَلَّى الظُّهْرَ وَاسْتَوَى عَلَى رَأْسِهِ وَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَدْ مَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَحْلَلْنَا حَقَّ يَوْمِ التَّروِيَةِ  
 وَجَعَلْنَا مَكَّةَ بَظَهْرِ لَيْلِنَا بِالْحَجِّ وَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَهْلَلْنَا مِنَ الْبَطَاءِ وَقَالَ عُبَيْدُ بْنُ جُرَيْجٍ لَابْنِ عُمَرَ رَأَيْتُكَ إِذَا كُنْتَ بِمَكَّةَ أَهْلًا  
 النَّاسُ إِذَا رَأَوْا الْإِهْلَالَ طَهَرْتُمْ أَنْتَ حَتَّى يَوْمَ التَّروِيَةِ فَقَالَ لَمْ أَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلُ حَتَّى تَنْبَعِثَ بِهِ رَأْسُهُ يَا أَبَا الْإِهْلَاءِ  
 الظُّهْرِ فِي يَوْمِ التَّروِيَةِ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ الْأَزْرُقِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ قَالَ سَأَلْتُ  
 أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قُلْتُ أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ يَوْمَ التَّروِيَةِ قَالَ بَنِي قُلْتُ فَأَيْنَ صَلَّى الْعَصْرَ  
 يَوْمَ النَّفَرِ قَالَ يَا أَوْيَطَحُ ثُمَّ قَالَ أَفْعَلْ كَمَا تَفْعَلُ أَمْرًا وَكَأَنَّكَ حَدَّثَنَا عَلَى سَمْعِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عِيَّاشٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ قَالَ لَقِيتُ أُنْسًا  
 حَمْدًا ثَنَى إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبَانَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ خَرَجْتُ إِلَى مَتَى يَوْمَ التَّروِيَةِ فَلَقِيتُ أُنْسًا ذَاهِبًا عَلَى حِمَارٍ  
 فَقُلْتُ إِيْنَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْيَوْمَ الظُّهْرَ قَالَ انْظُرْ حَيْثُ يَقْضَى أَمْرًا وَكَأَنَّكَ فَضَّلْتَ يَا بَنِي الصَّلَاةِ بَنِي حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ  
 ابْنُ السُّنْدِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ صَلَّى

قَالُوا النَّبِيُّ فَقَالَ سَأَلْتُهَا فَأَبَا بَابِي قُلْنَا فَقُلْنَا بَابِي فَقَالَ وَلَيْشْهَدَنَ وَالْحَاجُّ مِنْ يَلْبِي تَهْلِلُ ثَنَا رَسُولَ اللَّهِ ثَنَى رَأَيْكُمَا حَدَّثَنَا

مِيقَاتُ اَهْلِ مَكَّةَ فَفَسَّحَ مَكَّةَ وَقَبِيلَ مَكَّةَ وَسَارَ الْحَرَمَ وَاصْبَحَ الْاَوَّلَ وَدَخَلَ بِهَا اِلَى حَنِيفَةَ اِنْ مِيقَاتُ اَهْلِ مَكَّةَ فِي الْحَرَمِ وَمِنْ الْمَسْجِدِ الْفَضْلِ ١٢ ع **٨٥** قَوْلُهُ حَتَّى تَبْتَغِيَ بِهِ رَاغِلَتَهُ اَيْ يَذِي الْحَنِيفَةَ قَالَ ابْنُ بَطَالٍ وَجَسَدُ الْاَسْتِجَارَةِ بِرَمْنِ جَهَنَّمَ اِنْ صَلَّعَ اَمِنْ مِنْ مِيقَاتِهِ فِي عَيْنِ اِبْتِدَائِهِ فِي حَجَّتِهِ وَاقْعَلَ لِرَاغِلَةٍ وَلَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا كَلِمَتٌ يَنْقُطِعُ بِهَا الْعَقْلُ فَكَذَلِكَ الْمَكْلُ لَا يَلِ اِلَّا الْيَوْمَ الرَّثْوِيَّةُ الَّذِي يُوَادُّ عَمَلَهُ يَنْصَلُّ اِلَيْهِ عَمَلُهُ سَائِبًا بِهْ صَلَّعَ خِلَافَ مَا لَا يَلِ مِنْ اَوَّلِ الشَّهْرِ ١٢ قَس **٨٦** قَوْلُهُ يَوْمَ الرَّثْوِيَّةِ . وَهِيَ الْيَوْمُ الثَّانِي مِنْ ذِي الْحِجَّةِ سَمِيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَرَدَّدُونَ بِجِلِّ الْمَاءِ عَنْهُمْ مِنْ مَكَّةَ اِلَى عَرَافَاتٍ وَقَبِيلَ اِلَى مَنَى وَقَبِيلَ لَأَنَّهُمْ كَانُوا يَمُرُّونَ اِيَّاهُمْ فِيهِ ١٢ ع **٨٧** قَوْلُهُ كَمَا تَقْعَلُ امْرَاؤُكَ . فِيهِ اِشَارَةٌ اِلَى مُتَابَعَةِ اَوَّلِي الْأَمْرِ وَالْاَحْزَانِ عَنْ مَخَالَفَةِ الْجَمَاعَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَاجِبٍ نَعْمُ السُّتَيْبُ مَا خُذَلَا الشَّارِعَ وَبِهِ قَالَ الْأَمَنَةُ الْاَدْرَاجِيَّةُ ١٢ قَس **٨٨** قَوْلُهُ بَابُ الصَّلَاةِ بَيْتِي . اَيْ يَنْبَازُ بَابُ فِي بَيَانِ كَيْفَةِ الصَّلَاةِ بِالْبَارِعِيَّةِ فِي سَبِيلِ مَنْ يَمِيلُ عَلَى حَالِهَا وَلَقَدْ رَوَاهُ فِيهِ ثَلَاثَةٌ اَحَادِيثَ ذَكَرَ بَابُ الْاِبْوَابِ لِقَبْرِ الصَّلَاةِ بِتَرْجُمَةٍ بَعِيْنٍ بِهَذِهِ التَّرْجُمَةِ قَالَ الْجَنِّي وَدَرِيَا نَهَا فِي الْاِبْوَابِ الْمَذْكُورَةِ فِي

ص ٢٢٢ ١٣

هشام البشري البصري اسمعيل هو ابن علي بن الربيع السخيتاني حقهصة بنت ابي رباح بن ابا مال من  
 البطنة والاعطاء هو ابن ابي رباح فيما وصله سعيد بن منصور قال ابو الزبير محمد بن مسلم بن تميم يسقط  
 الفوقية وسكون الدال الملهة ومنه الراد آخره سين مهلة الملك فيما وصله احمد وسلم بن عرقين ابن جريح عنه  
 قال عبيد بن جريح فيما وصله الخولف في باب قتل الرجلين في الغندين وفي اباس باب ابن يصل  
 النظر الى اسحق المازني هو ابن يوسف عبد العزيز بن ربيع الناصري ابو عبد الملك المكي ابا بكر بن  
 عباس بن سالم الماصري الكوفي القنطاري ابي ابيهم بن النضر وهو الحزامي ابن وهب عبد الله الصري ابو محمد  
 وشر بن ابن يزيد الاصل ابن شهاب هو الزهري

[illegible]

**له** قوله فخلطت الى معنى اى اختلطت بمذت الهرة للاستعظام السجوى قوله وذكر احدنا بقطر من ماء يرمى باب المانعة اى نفخى الى ما معه النساء ثم نخم بالحق عقب ذلك فخرج وذكر احدنا ان الغزير بالجماع يقطر من ماء الى الجنى فى الرزق وتناوب الشعث فكيف يكون ذلك ١٢ قس **له** قوله بلغ النبى معلم يعنى بلغ النبى معلم قولم هذا هو انتم متعوا به وقولهم بالخطيب به لانه معلم غير متع وكذا لو يكون موافقة معلم ١٣ ع

**له** قوله لو استقبلت من امرى الحر اى لا عرفت فى اول الحال ما عرفت آخر من جواز العرة فى الشرائع لما هديت اى كنت متتعا بالادة لما لفته ابل بالهبة ولا حلت من الاحرام لكن المتنع الاحلال لصاحب الهبة هو المحرر والعارف حتى يبلغ الهبة الهدي محله وذلك فى ايام النحر قال النووي ارجح به من قال ان المتنع افضل لانه معلم لا يبنى الا الافضل وقال اكرمانى فاجاب القائلون بتفضيل الافراد صلعم انما قال من اجل نسخ الحج الى العرة الذى هو خاص بهم فى تلك السنة فقط مخالفة للجماعية وقال هذا الكلام تطييبا لقلوب اصحابه لان نفوسهم كانت لا تسبغ بالحج قال الطحاوى ارجح بهذا الحديث قوم على جواز نسخ الحج للعرة وقالوا من طاف من الجماع ما ببيت قبل وقوله بغيره ولم يكن من ساق الهدي فانه يحل قلت اداد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الظاهرية واهمهم قال وفاعلم اخرون فقالوا ليس لاحد دخل فى حجة ان يخرج منها الا بما ماطلت اداد بالآخرين كما سيرت الامم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم واهل بيته وماك والشافعى واصحابهم واجابوا عن الحديث ان كان خاصا لهم فى حجتهم تلك دون سائر الناس بعدهم والدليل عليه حديث بلال بن ابي رث قال قلت يا رسول الله ارايت نسي جنابا هذا لافاضة ام للناس عامة قال بل نعم فافاضة اخرجه ابو داود وابن ماجه هذا كله من الجنب مشتهر ١٤

**له** قوله قالت عينا اصله بابى اى اخذ به فابدل الهبة ياد وقلب الياد المضافه اليها الفاء فكشبهت بابا بالقلب المحذوف الفاء فى قس ١٣

**له** قوله اولى تشبه عرفه الحر فيه المرحمة لان معناه تشبه الوقوف بعرفة والوقوف بمزدلفة ورسى الجمار وغير ذلك من افعال الحج غير الطواف بالبيت وهذا ما وافى لقول جابر بن سمرة انك اذا طوافت قال العيني والمراد بهت فى ص ٢٠ ١٢

**له** قوله من البطلار وغيره اى من وادى مكة وغيره اى من غير بطن مكة وهو سائر اجزاء مكة قوله للمكى اى للذى من اهل مكة والدار الى قوله ولما كان اى الذى هو الا فاقى الذى يريد التمتع اذا خرج من مكة الى منى وانما قيد بهذا لان شرط الحزف من مكة ليس الا للتمتع ١٢ ع

**له** قوله اذا خرج الى منى كذا وقع فى طريقه الى الوقت وفى معظم الروايات اذا خرج من منى بكنة من فوجه كنة اى ظاهره واجه كنة من فيكتل ان يكون اشادة الى الثلاث فى ميعقات المكى فى مذهب الشافعى فغيره

قال في الموطأ ١٣ **٨٥** قوله باب التهجير بالروح يوم عرفة. وهو السير في المأجرة والمأجرة نصف النهار  
عند اشتداد الحر والحراد بالتهجير بالروح ان يهجر من ناقة الى موضع الوقوف بعرفة والفرقة بفتح النون وكسر الهمزة موضع  
يقرب عرفات فائدة الحرم بين طرف الحرم وطرف عرفات ١٢ **٨٦** قوله فصار عند سراق الجحار بعنهم  
السين قال البرماوي والمحافظة ابن جرير وغيرهما ككرمانى هو الحيرة وتحمية العنينة بانه انما هو الذي يحيط بالهجرة وله  
باب يدخل منه الى الحيرة ولا يعمل هذا قال الامام السلاطين والملوك اكباد وبالفاء بيته يسمى سريره ده انتفى ١٢ **٨٧** قوله  
قوله وعليه طقعة في الحرم الا اذا راى مكة معصومة اي معصومة عن الحرم فانه اذا راى مكة معصومة ١٢ **٨٨** قوله  
قوله بالروح بالهجير اي قبل ادخار الروح قاله الكرماني قال العيني والاصوب انه منصوب على  
الاغراء والاعزاز تنبيه المني على امر محمود وبفعله انتفى ع **٨٩** قوله قال فانظري من الانظار وهو الهمة  
اي قال الجراح المعنى ولا يذرف فانظري بعنم الظاء اي انظري حتى افيض على رأسي اي اغتسل لان افاضة الماء  
على الرأس غالب انما يكون في الفصل ١٢ **٩٠** قوله عجل الوقوف. وكذا رواه العيني في الموطأ ونظم  
ابو عمر وقال الكثر الرواة عن مالك من غلبت الصلوة مكان عجل الوقوف وجبه بان تجلس  
الوقوف يستلزم تجليل الصلوة ١٢ **٩١** قوله في قس ع **٩٢** قوله باب الجمع بين الصلوتين بعرفة لم يبين  
حكم الكفاء بما في حديث الباب ولكن الخلاف فان ما لا والاراضي قال ابو جعفر الجمع بعرفة والمروضة نقل  
احمد هو وجه للتأنيف وقول البر يوسف ومحمد وعذابي ضيفه لاتباع بينهما الامن صلحا جامع الامام ١٢ **٩٣**  
اسماء الرجال **٩٤** قوله هو ابن ابي اس شجرة هو ابن الجراح العتيبي  
ابي اسحاق عمرو اسبجي قبيلة بن عتبة بن محمد السوائي الكوفي سفيان هو الثوري الاعمش  
سليمان بن مهران ابراهيم هو ابن يزيد النخعي عبد الرحمن بن يزيد بن قيس النخعي باب صوم يوم عرفة  
على بن عبد الله الذي سلم هو ابو النضر بن ابي امية مولى عمر بن عبد الله ام الفضل هي لباية بنت  
الحارث باب التلبية عبد الله بن يوسف الشامي التميمي مالك الامام المدني باب الجمع بين  
الصلتين وقال الليث هو ابن مسدد الامام ومحمد اسمعيل عتيق هو ابن خالد بن شهاب الزهري  
سالم هو ابن عبد الله بن غرهل اللغات حظي نصيب غاديان ي ذاهبان مذودة. الصادق يقال  
له سرابورده المحقق بكسر الهمزة والاراءة معصومة اي معصومة بالعصم.

عنه اي ابن يوسف النقي حين ارسله الملك لقتال ابن الزبير وجعله واسعا على ما في رقبته فقال

رسول الله ﷺ رَكَعَتَيْنِ مُتَقَبَّلَتَيْنِ حَدَّثَنَا كَانُظُرُنِي فَصَارَ فِي الْوُقُوفِ

صعدا من خلفه. واما ذكر صوره وفيه بان عثمان اتم الصلوة بعد ست سنين كما ذكره الشيخ ومروحه في  
ص ٢٢٢ ١٢ قوله نحن اكثر ما كنا قاطنا قال المكي في فان قلت شرط ان يستكمل بعد النفي قلت اولا  
يا سلم ذلك وثانها بمعنى ابد على سبعين المجاز وثالثها يقال انه متعلق بمجذوذ اي ما كنا اكثر من ذلك  
قط انتهى قال القسطنطيني في الجملة حاوية وما معددية ومعناه الجميع لان ما احتيف اليه افضل يكون جمعا وانه  
رفع عطفا على اكثرنا الضمير فيه راجع الى ما دلت على معنى صلى بن النبي صلى الله عليه وسلم واما ان اكثرنا كونا في  
سائر الاوقات آمنا وبجوز ان يكون نافية خبر ابتداء الذي هو نحن فاذكر منصوب على خبر كان وانما قد ير  
نحن ما كنا قط في وقت اكثر من في ذلك الوقت ولا آمن من نافية وبجوز اعمال ما بعد ما فيها قبلها اذا كانت بمن  
ليس فلما يجوز تفرد ثم خبر ليس عليه يجوز تفرد ثم خبر ما في معناه عليه انتهى ١٢ قوله فاني لم اجد حظي من اربع  
ركعتان متقبلتان. وفي بعض النسخ ركعتين وهو على مذهب الفراء حيث يجوز ليت زيدا قاطما ينصب خبر  
ببيت كاسمه وعرضه ليت عثمان صلى ركعتين بدل الاربعة كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وما جاء به يفعلونه وفيه  
كراهة مخالفة ما كانوا عليه وقيل معناه ان اتم ما لم يبعث لعثمان وليت الله قبل منى من الاربعة ركعتين فيسره  
ك قال الدراودي خشي ابن مسعود ان لا تجزي الاربعة فاعلما بانه عتيق عثمان كراهة لخلافه واخبر بما يعقده وقيل  
يريد ان لوصل اربعها ليتم تقبل كما تقبل الركعتان كما في الحديث ١٣ قوله صوم يوم عرفه لم يبين حكمه  
لما كان الاختلاف فيه قال ابن بطال اختلف العلماء في صومه فقال ابن عمر بن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علم لثلاثين  
وانما الصوم والحق كثير من الشافعية كراهة وان كان لا ينعطف بسبب الصوم فقط وقال صاحب التوضيح و  
الذهب عنه ناس استجاب الفطر مطلقا وفيه قال جمهور الصحابة وصرحوا بان لا فرق ولم يذكر الجوز المراهة بل قالوا  
يستحب فطره كما قاله الشافعي واختاره مالك والبيهقي في الشورى الفطر بذاتي حق الحجج لما ينعطف عن الدعاء  
واما الحج فاختاره الشافعي ما غير الحج فصوره مستحب وما نهى مسلم ان صومه كغيره من الصوم عليه ما ذكر  
لنقطه من الحديث قال محمد بن مام يوم عرفه ومن شاء ففطر وانما صومه فطره فان كان اذ احصاه لم ينعطف عن الدعاء  
في ذلك اليوم فالافطار افضل من الصوم انتهى قال القاري والافطار بالعكس ١٤ قوله فاني لم  
عليه مينا للفطر اي النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة مينا لمفعول قوله وكبرنا المكلفا بكبر عليه ومغوم  
انه اخرج في تكبير ذلك الوقت بل يجوز كسائر الاوقات ولكن ليس التكبير يوم عرفه منتهى المعنى قال القسطنطيني واما

كان يهل منا المهمل فلا ينكر عليه الخ الظاهر انهم كانوا يجمعون بين التلبية والتكبير فمرة يكبر هؤلاء ويهل الآخرون ومرة بالعكس فيصدق في كل مرة انه يهل المهمل ويكبر المكبر لان بعضهم يلبى فقط وبعضهم يكبر فقط والظاهر انهم ما فعلوا كذلك الا لانهم وجدوا صلوات الله تعالى عليهم وسلم يفعلها اذ يستبعد انهم يخالفون النبي صلى الله عليه وسلم ويكون النبي على ذكر واحد وهم يأتون بذكر آخر ثم يلتمزون ذلك الذكرا لا خوف الا قرب انهم يجمعون والنبي صلى الله عليه وسلم يجمع والله تعالى اعلم وعلى هذا فالاقرب للعامل ان يجمع - ثم رأيت ان الحافظ ابن حجر في باب التلبية والتكبير عداة النحوا هو صريح في ذلك - قال فعند احمد و ابن ابي شيبه والطحاوي من طريق مجاهد عن معمر بن عبد الله خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فماتك التلبية حتى رمى جمرة العقبة الا ان يخالطها بتكبيره والله تعالى اعلم اه سدي

كانوا يجمعون بين الظهر والعصر في السنة فقلت لسالم فاعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سالم وهل تتبعون في ذلك الا  
 سنته يا ايها القاصد الخطة بعرفة حدثنا عبد الله بن مسleme قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن  
 عبد الملك بن مروان كتب الى الحجاج ان ياتم لعبد الله بن عمر في الحج فلما كان يوم عرفة جاء ابن عمر ونامعه حين زاعت  
 اوزالت الشمس فصاح عند فسطاطه اين هذا فخرج اليه فقال ابن عمر الزواح فقال الان قال نعم فقال انظر في افض على  
 ماء فنزل ابن عمر حتى خرج فسار بيني وبين ابي فقلت لو كنت تريد ان تصيب السنة اليوم فاقصر الخطبة وتجل الوقوف  
 فقال ابن عمر صدق يا ب التجيل الى الموقف قال ابو عبد الله يرا في هذا الباب هم هذا الحديث حديث مالك عن ابن  
 شهاب ولكني اريد ان ادخل فيه غير معاد يا ب الوقوف بعرفة حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو  
 قال حدثنا محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال كنت اطلب بعير الى ح وحدثنا مسدد قال حدثنا سفيان عن عمرو بن سفيان عن محمد  
 ابن جبير عن ابيه جبير بن مطعم قال ازلت بعير الى فذهبت اطلبه يوم عرفة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفة فقلت  
 هذا والله من المحسن فما شأنه ههنا حدثنا ثاروة بن ابي المغيرة قال حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة قال عروة  
 كان الناس يطوفون في الجاهلية عراة الا الحنيس والحنيس قریش وما ولدت وكانت الحنيس يحتسبون على الناس يعطى  
 الرجل الرجل الثياب يطوف فيها وتعطى المرأة المرأة الثياب تطوف فيها فمن لم تعطه الحنيس طاف بالبيت عرياناً وكان  
 يفيض جماعة الناس من عرفات ويفيض الحنيس من جمع قال واخبرني ابي عن عائشة ان هذه الآية نزلت في الحنيس ثم  
 افيضوا من حيث افاض الناس قال كانوا يفيضون من جمع فدفعوا الى عرفات يا ب السيرة ارفع من عرفة حدثنا عبد الله  
 ابن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه انه قال سئل أسامة وانا جالس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يسير في حجة الوداع حين دفع قال كان يسير العتيق فاذا وجد فجوة نص قال هشام والنص فوق النعق قال ابو عبد الله فجوة  
 متسع والجمع فجوات ونجاء وكذلك ركة وكاء مناص ليس حين فرار يا ب النزول بين عرفة وجمع حدثنا مسدد قال  
 حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن موسى بن عوف عن كريب بن موسى بن عوف عن ابيه عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم حيث افاض من عرفة مال الى الشعب فقضى حاجته فتوضأ فقلت يا رسول الله تصلي قال الصلوة اما لك حدثنا  
 موسى بن اسماعيل قال حدثنا جويرية عن نافع قال كان عبد الله بن عمر يجمع بين المغرب والعشاء بجمع غير انه يمر بالشعب  
 الذي احياه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخل فينتفض ويتوضأ ولا يصلي حتى يصلي بجمع حدثنا اسماعيل

يتبعون ذلك زاعت الشمس اوزالت افيض ان كنت باب التجيل الى الموقف بن مطعم اطلب فرفط وكان الجمع حين انصل  
 ١٤ قول انظر في اي اسلمني قول افيض بضم الهزة والفتح على الاستيناف وتكسر يهني افيض بالجرم لاد  
 جواب الامر ١٥ قول لو كنت الخطاب مجاز وكلمة لومعني ان يمتي لجرم الشرطية بدون ملاحظة  
 الاشارة فاقم ١٦ قول باب التجيل الى الموقف كذا وقع هذا الباب بهذه اللفظة عند اكثر من  
 بغير حديث فيه سقط من رواية ابي ذر وابن عسار اصل ١٧ قول ابو عبد الله في ما حصل هذا  
 الكلام ان المؤلف ينسب ان حديث مالك المذكور قبل كان مناسباً ان يدخل في هذا الباب ولكن ما دخل فيه  
 لان لا دخل فيه مكرراً لان لم يظفر بطريق آخر غير الطريق المذكورين فلذلك لم يدخله وبذلك يدل على انه لا يجيد  
 حديثاً ولا يكره في هذا الكتاب الانفاضة من جهة الاستاد ومن جهة المتن فان وقع شيء فانه من ذلك يكون  
 اتفاقاً لا تصدق مع ذلك فلو نادى قيل الوقوع كذا في المتن وغيره ١٨ قولهم قال كذا في وكلمة  
 هم بفتح الهاء وسكون الهم قبل انما فارسية وقيل عربية ومعها ما قريب معنى ايضاً انتهى قال ابن عسار والظاهر ان وقع منه  
 هذه اللفظة في كلامه من غير قصد فنقل من على هذا الوجه وان هذه اللفظة فارسية وليست بعربية والله اعلم قوله غير  
 معادى غير مكرراً فان وقع ما يراه المتكلم فانه لا يخلو فانه استاذية او متبذرة كتحديد سئل او تفسير سئل او زيادة  
 لاد معناه فذلك مما يقف عليه بعد التتبع وما وقع لهما سوى ذلك فغير قصد هو نادى الوقوع والاصل منه انه  
 قال ان زيادة الحديث المذكور كانت مناسبة ان تدخل في هذا الباب ولكن ما دخلته لاني اريد ان ادخل في هذا الباب  
 في معاد كذا في القسطنطيني ١٩ قول من الحنيس فما شأنه ههنا اي ما اخرج من الحرم وبلغ بهنا قال  
 في الجمع الحنيس بضم الحاء وسكون الهم جمع احس وهو قریش ومن ولدته وكانت وجدته قيس لانهم محسوا في دينهم  
 تشددوا والحنيس الشجاعة كانوا يعطون بالزلفة لا يعرفه فقولون نحن اهل الله فلا يخرج من الحرم وكانوا لا يدخلون  
 البيوت من ابوابها وهم يحرمون ٢٠ قول يفيض جماعة الناس اي غير الحنيس الاقاصه الزحف والدفع  
 في السير كمنه كذا في الجمع قول من عرفات هو علم للموقف وهو معروف اذا تاتت فيها قوله يفيض الحنيس من جمع  
 بفتح الحين وسكون الهم من الزلفة وسببت به لان آدم عليه السلام اجتمع فيها حقها عليها السلام وانزلت منها اي  
 وني منها اولاد الجمع فيما بين الصلوتين واهلها يزودون اي يتفرقون الى الله عز وجل بالوقوف فيسأل ٢١  
 ٢٢ قول فاعلموا بجمع الدال المهملة مبنياً للمفعول اي امرؤاً بالذهب الى عرفات حيث قيل لم يفضوا ولا يفتين  
 فاعلموا بالاداء الدال وسلم جواباً عن عرفات يعني امرؤاً بالذهب الى عرفات لانه فيهم ثم يفتين وانه لا يفتين  
 ٢٣ قول يسير العتيق بالفتح الغاء وسكون الهم الفرجة يريد به المكان المتسع ٢٤ قول زوا من بارفع  
 ويزوجه على الحكاية لفظ القرآن قوله ليس من فزارا اي منى لات من مناس كذا في ك قال ابن عسار لم يثبت  
 في كثير من النسخ ولا وجه المذكورين ذلك انما ذكره فيهم من مناس من مناس من باب واحد ليس  
 كذلك فان النسخ معناه والمن من باب الفعل قال الجوهري قال النسخ لالتى لالتى ولات من مناس من باب واحد ليس  
 وقت ما خرو فزارا الذي يظن ان المؤلف هو الذي وهم فيهم ان مادة نس ومناس واحدة فلذلك ذكره والادلى  
 ان يعامل النسخة التي لم يذكرها فيهم ٢٥ قول الصلوة اماك بفتح الهزة اي الصلوة في هذه  
 الصلوة مشروعة فيهم بديك اي في الزلفة وبوز في لفظ الصلوة الرفع على الابتداء وبغيره من ذلك تقديره  
 الصلوة حاضرة او حاتت اماك والنسب بفتح مقد ٢٦ قول غير انه يمر بذي معنى الاستثناء  
 النقص اي يجمع كل هذا التفتيل من المروا بالشعب وما بعده لا مطلقاً ٢٧ قول فينتفض بقاء  
 ومنا بجمع من الانقضاء وهو كناية عن قضاء الحاجة اي يستغنى ٢٨ قول توسع فتح وجمع كمن في نسخ متعددة  
 منها المنقول عن بقاء ومنا بجمع ومنا بجمع واخذة ايها صاحب الجمع في ن ق ض وعبارته غير فعل فينتفض هو كناية  
 عن قضاء الحاجة اي يستغنى ٢٩ قول فينتفض بقاء ومنا بجمع ومنا بجمع واخذة ايها صاحب الجمع في ن ق ض وعبارته غير فعل فينتفض هو كناية  
 حل اللغات انظر في اسلمني  
 ٣٠ اسماء الرجال باب قصر الخطبة بعرفة عبد الله بن مسleme هو القيني مالك الامام المدني  
 باب الوقوف بعرفة قال واخبرني ابي عن اسامة بن هشام واخبرني ابي عروة بن الزبير عن العوام عن عائشة بنت  
 رواء الترمذي باب السيرة ارفع من عرفة عبد الله بن مسleme هو القيني مالك الامام المدني اسامة بن زيد  
 ابن عاصم ج رسول الله صلى الله عليه وسلم باب النزول الى ح هو ابن سريه الاسدي حماد بن زيد  
 هو ابن دهم الاذدي يحيى بن سعيد هو الانصاري موسى بن عوف امام الغازي موسى بن اسماعيل البغدادي  
 جويرية هو ابن سار القيني البصري نافع مولى ابن عمر قتيبة هو ابن سعيد التقي اسماعيل بن جعفر  
 الانصاري مولى ذريق المؤدب حل اللغات القسطنطيني بيت من شعره معناه قريب من  
 معنى لفظه ايها الحنيس جمع الاحس وهو المشد على نفسه في الدين دفع اذا صرف العتيق بفتح العين  
 والنون السير بين الباطل والاسراع فجوة مسعا قضي حاجته اي استغنى بجمع اي بالزلفة ينتفض  
 من الانقضاء وهو كناية عن قضاء الحاجة اي يستغنى

ابن جعفر عن محمد بن ابي حنيفة عن كريب بن مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد أنه قال روت رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشَّعْبَ الذي دون المزدلفة أتاه فبال ثم جاء فصابت عليه الوضوء فتوضأ وضوء خفيفاً فقلت الصلوة يا رسول الله قال الصلوة أما لك فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المزدلفة فصلى ثم روت الفضل بن رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة جمع قال كريب فاجترى عبد الله بن عباس عن الفضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجمره باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة عند الإفاضة وإشارته إليهم بالسَّوطِ حدثنا سعيد بن أبي مريم قال حدثنا إبراهيم بن سويد قال حدثني عمرو بن أبي عمرو ومولى المطلب قال أخبرني سعيد بن جبيرة مولى والبة الكوفي قال حدثنا ابن عباس أنه دفع مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فسمِعَ النبي صلى الله عليه وسلم وأراه زجراً شديداً ضرباً بالرايل فأشار بسوطه إليهم وقال أيها الناس عليكم بالسكينة فات البر ليس بالإيضاع وأوصوا اسرعوا خلاً لكم من التخلل بينكم وفجرتنا خلاً لها بيننا باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن موسى بن عقبة عن كريب عن أسامة بن زيد أنه سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة فنزل الشَّعْبَ بال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت له الصلوة قال الصلوة أما لك فجاء المزدلفة فتوضأ فأسبغ ثم أقيمت الصلوة فصلى المغرب ثم أتاه كل إنسان بغيره في منزله ثم أقيمت الصلوة فصلى ولم يصلي بينهما باب من جمع بينهما ولم يتطوع حدثنا أبو ذؤيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع كل واحدة منهما بأقامة ولم يسبغ بينهما ولا على أثر كل واحد منهما حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا عدي بن ثابت قال حدثني عبد الله بن يزيد الخطوبى قال حدثني أبو أيوب الأنصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول حج عبد الله فأتينا المزدلفة حين أذان بالعامة أوقى بي من ذلك فأمر رجلاً فأذن وأقام ثم صلى المغرب وصلى بعد هاتركتين ثم دعا بعشائه فتعشى ثم أمر أذن فأذن وأقام قال عمرو ولا أعلم الشك إلا من زهير ثم صلى العشاء ركعتين فلما طلع الفجر قال إن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة إلا هذه الصلوة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله هما صلاتان متحولات عن وقتها صلوة المغرب بعدما يأتي الناس المزدلفة والفجر حين يشرع الفجر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل باب من قدّم ضعفة أهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويَدْعُونَ وَيُقَدِّمُونَ إذا غاب القمر حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال قال سالم وكان عبد الله بن عمر يُقَدِّمُ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة بليل فيذكرون الله ما يذكرونهم ثم يرجعون قبل أن يقف الإمام وقبل أن يدفَعَ فمنهم من يقدم منى لصلوة الفجر ومنهم من

مزدلفة توضأ بين عباس رضي الله عنهما للابل توضأاً متوسطاً بمزدلفة فبال ثم بال وضوءاً والمغرب والعشاء فلما كان حين طلع فلما حين طلع بيننا ما أذان ولا أقامه ودوي أيضاً بأقامه واحدة ودوي متوسطاً بأذان واحدة ودوي من سبوا بأذان واحدة قال ابن جعفر عن محمد بن ابي حنيفة قال سمعت مالكاً يقول قال كريب بن مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد أنه قال روت رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشَّعْبَ الذي دون المزدلفة أتاه فبال ثم جاء فصابت عليه الوضوء فتوضأ وضوء خفيفاً فقلت الصلوة يا رسول الله قال الصلوة أما لك فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المزدلفة فصلى ثم روت الفضل بن رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة جمع قال كريب فاجترى عبد الله بن عباس عن الفضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجمره باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة عند الإفاضة وإشارته إليهم بالسَّوطِ حدثنا سعيد بن أبي مريم قال حدثنا إبراهيم بن سويد قال حدثني عمرو بن أبي عمرو ومولى المطلب قال أخبرني سعيد بن جبيرة مولى والبة الكوفي قال حدثنا ابن عباس أنه دفع مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فسمِعَ النبي صلى الله عليه وسلم وأراه زجراً شديداً ضرباً بالرايل فأشار بسوطه إليهم وقال أيها الناس عليكم بالسكينة فات البر ليس بالإيضاع وأوصوا اسرعوا خلاً لكم من التخلل بينكم وفجرتنا خلاً لها بيننا باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن موسى بن عقبة عن كريب عن أسامة بن زيد أنه سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة فنزل الشَّعْبَ بال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت له الصلوة قال الصلوة أما لك فجاء المزدلفة فتوضأ فأسبغ ثم أقيمت الصلوة فصلى المغرب ثم أتاه كل إنسان بغيره في منزله ثم أقيمت الصلوة فصلى ولم يصلي بينهما باب من جمع بينهما ولم يتطوع حدثنا أبو ذؤيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع كل واحدة منهما بأقامة ولم يسبغ بينهما ولا على أثر كل واحد منهما حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا عدي بن ثابت قال حدثني عبد الله بن يزيد الخطوبى قال حدثني أبو أيوب الأنصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول حج عبد الله فأتينا المزدلفة حين أذان بالعامة أوقى بي من ذلك فأمر رجلاً فأذن وأقام ثم صلى المغرب وصلى بعد هاتركتين ثم دعا بعشائه فتعشى ثم أمر أذن فأذن وأقام قال عمرو ولا أعلم الشك إلا من زهير ثم صلى العشاء ركعتين فلما طلع الفجر قال إن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة إلا هذه الصلوة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله هما صلاتان متحولات عن وقتها صلوة المغرب بعدما يأتي الناس المزدلفة والفجر حين يشرع الفجر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل باب من قدّم ضعفة أهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويَدْعُونَ وَيُقَدِّمُونَ إذا غاب القمر حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال قال سالم وكان عبد الله بن عمر يُقَدِّمُ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة بليل فيذكرون الله ما يذكرونهم ثم يرجعون قبل أن يقف الإمام وقبل أن يدفَعَ فمنهم من يقدم منى لصلوة الفجر ومنهم من مزدلفة توضأ بين عباس رضي الله عنهما للابل توضأاً متوسطاً بمزدلفة فبال ثم بال وضوءاً والمغرب والعشاء فلما كان حين طلع فلما حين طلع بيننا ما أذان ولا أقامه ودوي أيضاً بأقامه واحدة ودوي متوسطاً بأذان واحدة ودوي من سبوا بأذان واحدة قال ابن جعفر عن محمد بن ابي حنيفة قال سمعت مالكاً يقول قال كريب بن مولى ابن عباس عن أسامة بن زيد أنه قال روت رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفات فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الشَّعْبَ الذي دون المزدلفة أتاه فبال ثم جاء فصابت عليه الوضوء فتوضأ وضوء خفيفاً فقلت الصلوة يا رسول الله قال الصلوة أما لك فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى المزدلفة فصلى ثم روت الفضل بن رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة جمع قال كريب فاجترى عبد الله بن عباس عن الفضل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يلبى حتى بلغ الجمره باب أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالسكينة عند الإفاضة وإشارته إليهم بالسَّوطِ حدثنا سعيد بن أبي مريم قال حدثنا إبراهيم بن سويد قال حدثني عمرو بن أبي عمرو ومولى المطلب قال أخبرني سعيد بن جبيرة مولى والبة الكوفي قال حدثنا ابن عباس أنه دفع مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فسمِعَ النبي صلى الله عليه وسلم وأراه زجراً شديداً ضرباً بالرايل فأشار بسوطه إليهم وقال أيها الناس عليكم بالسكينة فات البر ليس بالإيضاع وأوصوا اسرعوا خلاً لكم من التخلل بينكم وفجرتنا خلاً لها بيننا باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن موسى بن عقبة عن كريب عن أسامة بن زيد أنه سمعه يقول دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم من عرفة فنزل الشَّعْبَ بال ثم توضأ ولم يسبغ الوضوء فقلت له الصلوة قال الصلوة أما لك فجاء المزدلفة فتوضأ فأسبغ ثم أقيمت الصلوة فصلى المغرب ثم أتاه كل إنسان بغيره في منزله ثم أقيمت الصلوة فصلى ولم يصلي بينهما باب من جمع بينهما ولم يتطوع حدثنا أبو ذؤيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء بجمع كل واحدة منهما بأقامة ولم يسبغ بينهما ولا على أثر كل واحد منهما حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا عدي بن ثابت قال حدثني عبد الله بن يزيد الخطوبى قال حدثني أبو أيوب الأنصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة باب من أذن وأقام لكل واحدة منهما حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا أبو اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول حج عبد الله فأتينا المزدلفة حين أذان بالعامة أوقى بي من ذلك فأمر رجلاً فأذن وأقام ثم صلى المغرب وصلى بعد هاتركتين ثم دعا بعشائه فتعشى ثم أمر أذن فأذن وأقام قال عمرو ولا أعلم الشك إلا من زهير ثم صلى العشاء ركعتين فلما طلع الفجر قال إن النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي هذه الساعة إلا هذه الصلوة في هذا المكان من هذا اليوم قال عبد الله هما صلاتان متحولات عن وقتها صلوة المغرب بعدما يأتي الناس المزدلفة والفجر حين يشرع الفجر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يفعل باب من قدّم ضعفة أهله بليل فيقفون بالمزدلفة ويَدْعُونَ وَيُقَدِّمُونَ إذا غاب القمر حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال قال سالم وكان عبد الله بن عمر يُقَدِّمُ ضَعْفَةَ أَهْلِهِ فيقفون عند المشعر الحرام بالمزدلفة بليل فيذكرون الله ما يذكرونهم ثم يرجعون قبل أن يقف الإمام وقبل أن يدفَعَ فمنهم من يقدم منى لصلوة الفجر ومنهم من





ابى اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال خرجت مع عبد الله الى مكة ثم قد مناجنا فصلى الصلاتين كل صلاة وحدها باذان  
 واقامة والعشاء بينهما ثم صلى الفجر حين طلع الفجر قائل يقول طلع الفجر وقائل يقول لم يطلع الفجر ثم قال ان رسول الله صلى الله  
 قال ان هاتين الصلاتين حولتا عن وقتها في هذا المكان المغرب والعشاء فلا يقدم الناس جمعا حتى يعتموا وصلاة الفجر  
 هذه الساعة ثم وقف حتى اسفر ثم قال لو ان امير المؤمنين افاض الان اصاب السنة فما درى اقوله كان اسرع امر دفع  
 عثمان فلم يزل يلبي حتى رمى جمرة العقبة يوم النحر باب متى يذفع من جمع حدثا حجاج بن منهل قال حدثنا شعبة  
 عن ابى اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون يقول شهدت عمر صلى بجمع الصبح ثم وقف فقال ان المشركين كانوا يفيضون  
 حتى تطلع الشمس ويقولون اشركت بشير وان النبي صلى الله عليه وآله خالفهم ثم افاض قبل ان تطلع الشمس باب التلبية و  
 التكبير عداة الفرجين يرمى جمرة العقبة والارتداد في السير حدثنا ابو عاصم الضحاك بن مخلد قال حدثنا ابن جريج عن  
 عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله اذ ردف الفضل فاخبر الفضل انه لم يزل يلبي حتى رمى الجمرة حدثنا زهير بن حرب  
 حدثنا وهب بن جريح قال حدثنا ابى عن يونس الريلي عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان اسامة كانت  
 ردف النبي صلى الله عليه وآله من عرفة الى المزدلفة ثم اذ ردف الفضل من المزدلفة الى متى قال فكلها قال لم يزل النبي صلى الله عليه وآله  
 يلبي حتى رمى جمرة العقبة باب فمن تمتع بالجمرة الى الحج فما استيسر من الهدى الى قوله حاضري المسجد الحرام حدثني  
 اسحق بن منصور اخبرنا النضر بن شميل قال اخبرنا شعبة قال اخبرنا ابو جهم قال سألت ابن عباس عن المتعة فامرني بها وسألته  
 عن الهدى فقال فيها جزورا وبقرة او شاة او شتر في دم قال وكان ناسا كرهوها فميت فرأيت في المنام كأن نسا تأيندي حج وبرور  
 ومتعة متقبلة فالتيت ابن عباس فحدثني فقال الله اكبر سنة ابي القاسم صلى الله عليه وآله وقال آدم وهب بن جريح وعنده رعن  
 شعبة عمة متقبلة وحج وبرور باب ركوب البدن لقوله والبدن جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها  
 صوات فاذا وجبت حنوها الى قوله ويشتر المحسنين قال مجاهد سميت البدن لبدنها القانع السائل والمعتزل الذي يعتزل بالبدن من  
 غني او فقير وشعائر الله استعظام البدن واستحسانها والعتيق عتقه من الجارية يقال وجبت سقطت الى الارض ومنه وجبت  
 الشمس حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله راى رجلا  
 يسوق بدنة فقال اركبها فقال انها بدنة قال اركبها فقال انها بدنة قال اركبها فقال انها بدنة قال اركبها فقال انها بدنة  
 ابراهيم قال حدثنا هشام وشعبة قالوا حدثنا قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وآله راى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها قال انها

لاصاب حتى اخبرنا رسول الله بن زيد رسول الله قال رسول الله حدثنا ان المنادي فكلوا منها وطعموا القانع ولبداتها  
 المعتز الى قوله لتكبروا الله على ما هديكم ويشتر المحسنين قال اركبها ثلثا  
 له قوله والعشاء بينهما بكسر العين في بعض النسخ والصواب فتحها ولذا قال العيني هو يقع العين  
 لا بكسر لان المراد به الطعام الذي يتشبه به والواو فيه لئلا ١٢ له قوله حتى يعتموا يعني الميامن العظام وهو  
 الدخول في وقت العشاء الاخرة كذا في العيني ١٣ له قوله اشركت بشير بغير بلفظ الامر ان الاشراق اى يطلع عليك  
 الشمس ويشير بفتح المشير وكسر الميم وسكون النون وبالراء جمل عظيم بالزود لفظه على يسار اللهايب منها الى متى وهو  
 منفرد وكذا يدون النون لانه نادى مفردا مع قوله قالوا كرماني ١٤ له قوله جزود بفتح الجيم وضم الراء وهو  
 من الابل يقع على الذكر والانثى ١٥ له قوله او شتر في دم بكسر الشين العجوة وسكون الراء في مشاركة في لافرة  
 دم وذلك لان البدنة والبقرة تجوز عن سبع ١٦ له قوله الشكر اكبر انما يقال هذا من سبع المراكب وسنة  
 الحقيقة انما هو توجب عن روايه التي وقعت فتواه التي هي السنة ١٧ له قوله سنة الى القاسم ارتفاع  
 سنة على ان خبره من اى خبره الى القاسم اى طريقته وهو الميامن عن ربه عز وجل لما اجمل وانما حدث به ابن  
 عباس بغيره من فتواه حتى قاله العيني قال القسطلاني واستانسان بالرواية لا قام به الدليل الا ترى فان الرواية الصالحة  
 جزم من سنة ولرب من جزم من النبوة كما في الصحيح انتهى ١٨ له قوله وقال آدم وهب بن جريح وعنده رعن  
 بهذا ان اصحاب شعبة كلفوا كرامة الا انهم قالوا في سنة ١٩ له قوله باب ركوب البدن اى في جواز  
 ركوبها والبدن يعني المودة وسكون الدال جمع بدنة بفتحات سميت لعظم بدنها ٢٠ له قوله قوله  
 تم والبدن جعلناها لكم من شعائر الله اى من اعلام الشريعة التي شرعها الله واصفا الى اسم تعظيما لها وموضع  
 الاستدلال في جواز ركوب البدن قوله لكم فيها خير يعني من الركوب والطلب لما روى ابن ابي عامر وغيره  
 باسناد جيد عن ابي ابيهم النخعي كلف فيها جرم شاة ركوب وشاة حليب وفي تفسير النخعي في قوله لكم فيها خير من اخرج  
 الى ظهره بارك ومن اخرج الى بيئته شرب كذا في العيني ٢١ له قوله لبدنها يعني البها وسكون الدال في  
 رواية بعضهم وفي رواية الاكثرين بفتح الباء وفتح الدال وفي رواية الكشيبي عن ابيها انما قال ابو هريرة  
 البدنة ناقته تخبركم سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها والبها والبدن الشمين والاكشاد وبدن اذا ضم وبدن  
 بالتشديد اذا سمن كذا في العيني ٢٢ له قوله والذئب النحر هذا من كلام البخاري وكذا قال ابن عباس وسعيد

جمع مزدلفة للنسك لا للسفر كذهب الشافعي رحمه الله تعالى وكان له هذا اجزما البهقي بانه مدرج انتصار المذهب بعد ان نقل عن احمد تودد الى رفعه ووقفه وانت  
 خبير بان صحيح رواية الكتاب يرد ذلك الجزم فلا عذوبة به وكونه جاء موقوفا في بعض الروايات لا ينافي الرفع فانه معنى الجزم بخلاف الرواية الصحيحة الصريحة والله تعالى  
 اعلم بقوله اركبها ويملك الظاهر ان المراد به مجرد الزجر لا الدعاء عليه له سند

١١٠ من الدار حل من الهدينة فما لم تحلل فلا ١١١ ١١٢

منه انه صلى الله عليه وسلم كان يبعث بالهدى ولا يحرم فلعلنا لا نجتنب عن محظورات الاحرام قال النووي فيه دليل على استيجاب بعث الهدى الى الحرم وان لم يذهب اليه لئلا يفتن به فانه من بعث به ربه لا يغير محرما ولا يحرم عليه شيئا بالحرم وهو ذبيحة وذو ذبيحة والعلماء كافة الارواية حكيت عن ابن عباس وابن عمر وعطاء وسعيد بن جبيرة وحكام الخياط ابيان عن اهل الرأي انه اذا فعل ذلك اجتنب ما يجتنبه الحرم ولا يلايه محرما من غير ذبيحة الاحرام والصحيح ما قاله الجمهور لهذه الاعداء في الصحيح ١٢ ع ٨٥ قوله اني لهدت راسي من التكبير وهو ان يجعل الحرم في راسه شيئا من الصمغ ليجتمع الشعر ولما يقع فيه القمل كذا في البعض ومرو الحديث مع بيان في نسخة ١٣ ع ٩٠ قوله وقد كنت بهدي فيه التزجرت لان لفظ الهدى يتناول الابل والبقر جميعا لانه من النبي صلى الله عليه وسلم اهداها جميعا ١٤ ع

**باب من ساق البدين معه يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزاعي الملقب**  
**بأب من سعد الامام ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري سالم بن عبد الله ابن عمر هو عبد الله**  
**باب من اشترى الهدى ابو التعمان محمد بن الفضل السدوسي حماد هو ابن زيد الوب السخاني نافع مولى**  
**ابن عمر باب من اشعر وقلة احمد بن محمد هو ابن شبيب قاله الدارقطني ابو المروزي المعروف بمروية ووجه**  
**الزبي عبد الله هو ابن المبارك معمر هو ابن راشد الازدي الزهري هو ابن شهاب عمرو بن الزبير بن العوام**  
**المسعود بن قزعة امره عائكة اخت عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري مروان بن الحكم بن ابي العاص**  
**القرشي الاموي بن عثمان وكاتبه في خلافته ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي الخ من حبيد الانصاري القاسم**  
**ابن محمد بن ابي بكر باب نسل القلاء ابو مسعود هو ابن سره الدوسي يحيى بن سعيد القطان عميد السند بن**  
**عمر العمري نافع مولى ابن عمر ابن عمر عبد الله من اخته حفصة ام المؤمنين عبد الله هو التميمي الليث**  
**هو ابن سعد المصري عمرو بن الزبير بن العوام عمرو بنت عبد الرحمن بن سعد بن زائدة الانصاري**

الذي يخرجها من جلودها قتيلاً

أقول له فلم يحرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء أحله الله تعالى له حتى فخر الهدى غاية لقطبه فلم يحرم لا لبيان أنه حرم عليه شيء بعد الخبر لبيان أنه لم يحرم عليه شيء أصلاً لا قبل الخبر ولا بعده فظاهراً لا يقول أحد بخلافه ولما قيله فما حرم إلى هذا الحد فما حرم أصلاً لو كان شيء حراماً لكان إلى هذا الحد فإذا الميراث إلى هذا الحد وهو المطلوب فالغاية في مثل هذا الأداة الدوام وكلام الكرماني يشعراً بما غاية للمنفى لا للنفى على الحرمة المنتهية إلى الخبر فما وجدت حرمة منتهية إلى الخبر ولما كان هذا يفيد بالمفهوم وجود حرمة أخرى وهو فاسد إذا دان النزاع ما وقع للأدنى الحرمة إلى الخبر فنفت تلك الحرمة المتنازع فيها وأما غيرها فلا يقول به أحد والله تعالى أعلم



حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا ابو ضمرة قال حدثنا موسى بن عقيب عن نافع قال اراد ابن عمر الحج عام حجة الحرة في عهد ابن الزبير فقبل له ان الناس كائن بينهم قتال وخاف ان يصدد وك فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اذن اصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان بظا هرا لبيد<sup>١</sup> قال ما شان الحج والعمرة الا واحد<sup>٢</sup> اشهد كما اني قد جمعت حجة مع عمرة واهدي هديا مقلدا اشتراه حين قدم فطاف بالبيت وبالصفا والمروة ولم يزد على ذلك ولم يحلل من شئ حرمة منه حتى يوم النحر فحلق ونحر وراى ان قد قضى طوافه للحج والعمرة بطوافه الاول ثم قال كذلك صنع النبي صلى الله عليه وسلم يا ب<sup>٣</sup> ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن<sup>٤</sup> حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت سمعت عائشة تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لحج<sup>٥</sup> الحسين بن يقين من ذي القعدة<sup>٦</sup> لا نرى الا الحج فلما ادونا من مكة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدي اذا طاف وسعى بين الصفا والمروة ان يحل<sup>٧</sup> قالت فدخل علينا يوم النحر بلحمة بقر فقلت ما هذا قال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ازاوجه قال يحيى فذكرته للقاسم فقال اتت بالحديث على وجهه باب النحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم<sup>٨</sup> حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع خالد بن الحارث حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع ان عبد الله كان ينحر في المنحر قال عبيد الله منحر رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>٩</sup> حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس بن عياض قال حدثنا موسى بن عقيب عن نافع ان ابن عمر كان يبعث بهدي من جمع من اخر الليل حتى يدخل به منحر رسول الله صلى الله عليه وسلم مع حجاج فيهم الحر والمملوك<sup>١٠</sup> باب من نحر بديه<sup>١١</sup> حدثنا سهل بن بكار قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس وذكر الحديث قال ونحر النبي صلى الله عليه وسلم بيده سبعة بدين قيا<sup>١٢</sup> ما وقضى بالمدينة كشيئين<sup>١٣</sup> اقرنين<sup>١٤</sup> فخصه باب<sup>١٥</sup> فخر الابل المقيمة<sup>١٦</sup> حدثنا عبد الله بن مسleme قال حدثنا يزيد بن زريع عن يونس عن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر اتي علي رجل قد اناخ بدنته ينحرها قال ابعتها قيا<sup>١٧</sup> ما مقيمة سنة<sup>١٨</sup> محمد صلى الله عليه وسلم وقال شعبة عن يونس قال اخبرني زياد باب نحر البدن قائمة وقال ابن عمر سنة محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس صواف قيا<sup>١٩</sup> ما حدثنا سهل بن بكار قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين فبات بها فلما أصبح ركب راحلته فجعل يهلل ويسبح فلما علا لبيد آلهي بهما جميعا فلما دخل مكة امرهم ان يحلوا ونحر

حج الحرة حجت الحرة اذا واجلك<sup>٢٠</sup> الحج حتى فتح وحلق الحج هكذا قالوا<sup>٢١</sup> بن عمر حدثني النبي سبع يكشين مقيدة

فليس في تخصيص ابن عمر منعه صلى الله عليه وسلم دلالة على انه من المناسك كذا كان شديدا لا يباع السنة نعم في منعه صلى الله عليه وسلم فقبل له ان الناس كائن بينهم قتال وخاف ان يصدد وك فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اذن اصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كان بظا هرا لبيد<sup>١</sup> قال ما شان الحج والعمرة الا واحد<sup>٢</sup> اشهد كما اني قد جمعت حجة مع عمرة واهدي هديا مقلدا اشتراه حين قدم فطاف بالبيت وبالصفا والمروة ولم يزد على ذلك ولم يحلل من شئ حرمة منه حتى يوم النحر فحلق ونحر وراى ان قد قضى طوافه للحج والعمرة بطوافه الاول ثم قال كذلك صنع النبي صلى الله عليه وسلم يا ب<sup>٣</sup> ذبح الرجل البقر عن نسائه من غير امرهن<sup>٤</sup> حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن قالت سمعت عائشة تقول خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لحج<sup>٥</sup> الحسين بن يقين من ذي القعدة<sup>٦</sup> لا نرى الا الحج فلما ادونا من مكة امر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدي اذا طاف وسعى بين الصفا والمروة ان يحل<sup>٧</sup> قالت فدخل علينا يوم النحر بلحمة بقر فقلت ما هذا قال نحر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ازاوجه قال يحيى فذكرته للقاسم فقال اتت بالحديث على وجهه باب النحر في منحر النبي صلى الله عليه وسلم<sup>٨</sup> حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع خالد بن الحارث حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع ان عبد الله كان ينحر في المنحر قال عبيد الله منحر رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>٩</sup> حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس بن عياض قال حدثنا موسى بن عقيب عن نافع ان ابن عمر كان يبعث بهدي من جمع من اخر الليل حتى يدخل به منحر رسول الله صلى الله عليه وسلم مع حجاج فيهم الحر والمملوك<sup>١٠</sup> باب من نحر بديه<sup>١١</sup> حدثنا سهل بن بكار قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس وذكر الحديث قال ونحر النبي صلى الله عليه وسلم بيده سبعة بدين قيا<sup>١٢</sup> ما وقضى بالمدينة كشيئين<sup>١٣</sup> اقرنين<sup>١٤</sup> فخصه باب<sup>١٥</sup> فخر الابل المقيمة<sup>١٦</sup> حدثنا عبد الله بن مسleme قال حدثنا يزيد بن زريع عن يونس عن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر اتي علي رجل قد اناخ بدنته ينحرها قال ابعتها قيا<sup>١٧</sup> ما مقيمة سنة<sup>١٨</sup> محمد صلى الله عليه وسلم وقال شعبة عن يونس قال اخبرني زياد باب نحر البدن قائمة وقال ابن عمر سنة محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس صواف قيا<sup>١٩</sup> ما حدثنا سهل بن بكار قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر بالمدينة اربعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين فبات بها فلما أصبح ركب راحلته فجعل يهلل ويسبح فلما علا لبيد آلهي بهما جميعا فلما دخل مكة امرهم ان يحلوا ونحر

حج الحرة حجت الحرة اذا واجلك<sup>٢٠</sup> الحج حتى فتح وحلق الحج هكذا قالوا<sup>٢١</sup> بن عمر حدثني النبي سبع يكشين مقيدة

**قوله** من ركب الإبل قال الكرمانى هو اسناد ومجموع مكنه  
 مذکور علی سبیل المتابعه و یتمثل فی المتابعات فی المایهات فی الاصول وقیل المراد به الوطایه و الاستاذ علم کذا فی التبیح  
**قوله** لا یطی الخباز بالزای ثم المراد القصاب الذى یخزل الابل قاله الكرمانى اى لا یطی صاحب البهید  
 البزمر من البهید مشبهًا و فی نسخة: بعلفًا البجملون الخباز نائب عن الغامل ١٢ قس ع **قوله** لو نقت علی البیدن  
 اى التی ارصدنا للبیدن و فی الروایة الأخری اقوم علی البیدن اى عند نحرها بالاحتیاط بها و كانت مایه و عند مسلم فی حدیث  
 جابر بطویل ثم المعروف التی صلعم الی المنخر فثلاثا و ستین بدنه ثم اعطی علیها طیار و خبره و اشركه فی بدنه الحدیث ١٢ ار قس  
**قوله** قولی خبرتها. بالکسر اسم للفعل ک قیاطه و النجامة و اما یلصق فاسم للسواقط و لاطراف الرأس و الیبدین  
 و الرعلین سمیت بذلك لان الخباز کان یأخذها من اجزئ شقی کذا فی المتوضیع قال الكرمانى لا یطی منها فی اجزئ شقی  
 لان الاجزئ فی معنى ایسج و لا دخل لیسع فی شقی منها و لم یجوز له استعمال اسم لیسع قط من الشی ١٣ **قوله**  
 قولتم امرنی الخ قال العینی قال اصحابنا یتصدق بجلال البیدن و ما مر له صلعم امر علیا بذلك و الظاهر ان هذا الامر امر  
 استحباب ١٢ قس **قوله** فی قولی فو حیر له عندی کذا فی روایة البزنذی و الوقت فخذها ما ثبت عندی بها  
 من ذکر الآیات کلها و عثرنی فی فتح الباری سیاق الآیات کلها لروایة کریمه قال و المراد به الخباز لیسع فکلوا منها  
 و اطعموا الناس الفقیر و لذلك عطف علیها فی التزمه من قول و ما یأکل من البیدن و ما یتصدق فی رای بیان المراد  
 من الآية انتهى کذا فی قس ١٣ **قوله** و ما یأکل من البیدن. لواء و العطف و هو دایة البزنذی ذکر مر ذکره نقلًا  
 عن الفخ و لیسع فی ذی باب ما یأکل من البیدن الخ فقلی هذا یستلزم الباب السابق من حدیث و لهذا قال العینی  
 و الظاهر انه ذکر هذه الآية ترجمه و لم یدکر فیها حدیثا یها بقوله لا لم یجده علی شرطه و اورد کرم المصنف قبل ان ینفعه  
 و وجه آخر هو اقرب منه و هو ان هذه الآیات شتمت علی احکام ذکر هذه الآیات تنبیها علی هذه الاحکام و هی تطبیح  
 الجیمت لها تعقین و المستعملین عن الاحکام و الاوثان و الاخذار و امر الله تعالی الرسول ان یؤذن للناس بالبح و ذلک  
 فی حجة الوداع علی ما ذکره عن قریب و مشهور و المنافع المذیة و الدنیایة و المتعصم بهذه العبادة و ذکر اسم الله تعالی  
 فی ایام معلومات و هی عشر ذی الحجة علی قول و شکرهم لعلی ما ذکره من بیهمته الانعام یدعون و یسبحون و یسبحون و یسبحون  
 منها و الاحکام الفقیر و قضاء النکث مثل حق الرأس و نحوه و الوقار بالند و الطواف بالبيت العتیق و تعظیم حرمان

[illegible]









رَمَى الْجِمَارَ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفِينٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ رَمَى عَبْدُ اللَّهِ مِنَ  
بَطْنِ الْوَادِي فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنَّ نَسَائِكَ مَوْتَهَا مِنْ فَوْقِهَا فَقَالَ وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ هَذَا مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَقَالَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ ثَنَا سَفِينٌ ثَنَا الْأَعْمَشُ بِهَذَا يَابَ رَمَى الْجِمَارَ بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ ذَكَرَهُ ابْنُ عُمرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا  
حَفْصُ بْنُ عُمرٍ ثَنَا شُعْبَةَ عَنْ الْحَكَمِ هُوَ ابْنُ عُثَيْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى الْجُمُرَةِ الْكُبْرَى وَجَعَلَ  
الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمَنْىً عَنْ يَمِينِهِ وَرَمَى بِسَبْعٍ وَقَالَ هَكَذَا رَمَى الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَابَ مِنْ رَمَى جُمُرَةِ الْعَقَبَةِ وَجَعَلَ  
الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ ثَنَا شُعْبَةَ ثَنَا الْحَكَمُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّهُ حجَّ مع ابنِ مُسْعِدٍ فَراه يرمى الجُمُرَةَ  
الْكُبْرَى بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ وَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمَنْىً عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ هَذَا مَقَامُ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَابَ  
يَكْبُرُ مع كُلِّ حَصَاةٍ قَالَهُ ابْنُ عُمرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ الْوَاحِدِ ثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ الْحَجَّاجَ يَقُولُ عَلَى  
الْمِنْبَرِ السُّورَةَ الَّتِي تَذْكُرُ فِيهَا الْبَقَرَةُ وَالسُّورَةُ الَّتِي يُذَكِّرُ فِيهَا آلَ عِمْرَانَ وَالسُّورَةَ الَّتِي تَذْكُرُ فِيهَا النِّسَاءُ قَالَ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِإِبْرَاهِيمَ  
فَقَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَزِيدَ أَنَّهُ كَانَ مع ابنِ مُسْعِدٍ وَحِينَ رَمَى جُمُرَةَ الْعَقَبَةِ فَأَسْتَبْطَنَ الْوَادِي حَتَّى إِذَا حَازَى بِالشَّجَرَةِ  
اعْتَضَمَهَا فَرَمَى بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يَكْبُرُ مع كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ قَالَ مِنْ هُنَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ قَامَ الَّذِي أُنْزِلَتْ عَلَيْهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ يَابَ مِنْ  
رَمَى جُمُرَةِ الْعَقَبَةِ وَلَمْ يَقِفْ قَالَهُ ابْنُ عُمرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَابَ إِذَا رَمَى الْجُمُرَتَيْنِ يَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ وَيُسْهِلُ حَدَّثَنِي  
عُثمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى ثَنَا يُونُسُ عَنْ الزَّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمرٍ أَنَّكَ يرمى الجُمُرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يَكْبُرُ  
عَلَى اثْرِكَلِ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى يُسْهِلَ يَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ فَيَقُومُ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يرمي الوُسْطَى ثُمَّ يأخذ  
ذَاتَ الشِّمَالِ فَيُسْهِلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ ثُمَّ يَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيَقُومُ طَوِيلًا ثُمَّ يرمي الجُمُرَةَ ذَاتَ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي  
وَلَا يَقِفُ عَنْدهَا ثُمَّ يَنْصَرِفُ وَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ يَابَ رَفَعَ الْيَدَيْنِ عِنْدَ الْجُمُرَةِ الدُّنْيَا وَالْوُسْطَى حَدَّثَنَا  
أَسْمَعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا أَخِي عَنْ سُلَيْمٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شُهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمرٍ كَانَ يرمى  
الجُمُرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يَكْبُرُ عَلَى اثْرِكَلِ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ فَيُسْهِلُ فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قِيَامًا طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يرمى  
الجُمُرَةَ الْوُسْطَى كَذَلِكَ فَيَأْخُذُ ذَاتَ الشِّمَالِ فَيُسْهِلُ وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ قِيَامًا طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ ثُمَّ يرمى الجُمُرَةَ ذَاتَ  
الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَلَا يَقِفُ عَنْدهَا وَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ يَابَ الدُّعَاءَ عِنْدَ الْجُمُرَتَيْنِ حَدَّثَنَا  
عُهمدُ ثَنَا عُثمانُ بْنُ عُمرٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزَّهْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا رَمَى الْجُمُرَةَ الَّتِي تَلَى مَسْجِدَ مَنْىٍّ يرميها بِسَبْعِ  
حَصَيَّاتٍ يَكْبُرُ كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ ثُمَّ تَقَدَّمَ مَا مَهَا فَوَقَّفَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ رَافِعًا يَدَيْهِ عِوْكَانَ يُطِيلُ الْوُقُوفَ ثُمَّ يَأْتِي الْجُمُرَةَ الثَّانِيَةَ  
فَيَرميها بِسَبْعِ حَصَيَّاتٍ يَكْبُرُ كُلَّمَا رَمَى بِحَصَاةٍ ثُمَّ يَخُذُ ذَاتَ الشِّمَالِ مَا لِيَ الْوَادِي فَيَقِفُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ رَافِعًا يَدَيْهِ يَدْعُو ثُمَّ  
قَالَ عَنْ فُجَعَلٍ لُجَعَلٍ فَرَمَاهَا بِسَبْعٍ وَسُهِلَ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ حَدَّثَنَا بِذَلِكَ فَيُسْهِلُ وَيَدْعُو فَيَقُومُ فَيَقُولُ جُمُرَةٌ ثُمَّ

[illegible]

هو ابن بشارة وابن المشني ثم قال ودوي البخاري في جامعنا ايضا عن حمزة بن عبد الله الزهلي ولم يكرم باحد منهم ١٢ عيني.  
**له** قولان رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال الكرمان في هذا من مراكيل الالهى ولا يصير سندا ما ذكره اخرا لانه يحدث بشرة  
 لا بنفسه انتهى قال ابن حجر في الفتح اعزب الكرمان فيه لان مرادوا الحديث بقوله في هذا يشترط ليس الا نفسه وهو كما لو ساق  
 المتن باسناد آخر ولم يبين المتن بل قال بشرة ولا اختلاف بين اهل الحديث ان الاسناد يشمل هذا السياق موصول  
 وغاية من تقديم المتن على بعض السند انتهى طوطا وتعليقه العيني ٣  
**اسماء الرجال** محمد بن كثير العبدى البصرى الاعمش سليمان  
 ابن حران الكوفى عبد الرحمن بن يزيد النخعى باب رضى الجمار بسبع حصيات. حفص بن عمر الحمصى البصرى  
 شعبة بن الجراح الحكى البراءيم هو ابن يزيد النخعى باب من روى جرة العقبة آدم هو ابن ابي ياسر  
 عبد الرحمن العسقلانى شيعته ومن بعده مروان بن الاسد السابق باب يكره كل حصة مسدود هو ابن مسهر  
 الاسدى عبد الواحد هو ابن زياد البصرى الاعمش سليمان بن حران الكوفى الجراح هو ابن يوسف النخعى  
 ناضب عبد الملك قال فذكرت ذلك اى الذى سمعته من الجراح لبراءيم اى النخعى استبضا فاعلوا بالقبول لا لقصدا  
 للرواية عن الجراح لانه لم يكن ابدا لذلك امين مسعود هو عبد الله بن  
 باب اذ ادى الجمرتين الخ عثمان  
 ابن ابى شيبة هو اخو ابى بكر بن يوسف بن يزيد الا الى الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب سالم هو ابن عمر بن  
 الخطاب باب رضى اليعرب الخ اسمعيل بن عبد الله بن ابي اوفى يروى عن اخيه عبد الحميد بن عبد الله  
 باب الدفاد عند الجمرتين عثمان بن عمر بن قانس العبدى البصرى وما وصله الاسبقين  
**حل اللغات** احقرضنا اى اتاها من عرضها يسهل بضم التحتية اى يقصد السبل من الارض.  
 عه اى لم يقل سورة البقرة ونحوها بالاضافة ولم يروك ودوي النساء لا تقولوا سورة البقرة قولوا السورة التى  
 يذكر فيها البقرة فخرابر ابيهم بقوله حدثني عبد الرحمن الخ ١٢ فى ١٣. **هله** ابن النعان وثقه يحيى بن معين وقال  
 ابو حاتم لم يرس بالقوى وليس له فى البخارى الا انه الحديث بتاتية سليمان كما جاعل لوس ٣ قس

الْبَنِي بِفَعْلِهِ مِنْ بَنَى بَنَى

يأتى الجحرة التي عند العقبة فيرميها بسبع حصيات يكبر عند كل حصاة ثم ينصرف ولا يقف عندها قال الزهري سمعت سالم  
 ابن عبد الله يحدث بمثل هذا عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكان ابن عمر يفعلها باب الطيب بعد رمي الجمار والحلق قبل  
 الافاضة حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان بن عيينة عن ابن القاسم وكان افضل اهل زمانه انه سمع ابا بكر وكان افضل اهل  
 زمانه يقول سمعت عائشة تقول طيبت رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي هاتين حين احرمه ولحله حين احل قبل ان يطوف و  
 بسطت يديها باب طواف الوداع حدثنا مسدد ثنا سفيان عن ابن طائوس عن ابيه عن ابن عباس قال امر الناس ان يكون  
 اخبرهمهم بالبيت الا انه خفف عن الحائض حدثنا اصيبغ بن الفرج انا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن قتادة ان انس  
 ابن مالك حدثنا ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم رقد رقدته بالمحصب ثم ركب الى البيت فطاف به  
 تابعه الليث قال ثني خالد عن سعيد بن وهب عن ابي هلال عن قتادة ان انس بن مالك حدثنا عن النبي صلى الله عليه وسلم باب اذا حاضت  
 المرأة بعد ما فاضت حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة ان صفية بنت حيي  
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم حاضت فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احابستين قالوا نعم فاذن حدثنا ابو النعمان  
 ثنا حماد عن ايوب عن عكرمة ان اهل المدينة سألوا ابن عباس عن امرأة طافت ثم حاضت قال لهم تنفرو قالوا لا تأخذ بقولك وذلك  
 قول زيد قال اذا قدمتم المدينة فاسألوا فقد سألوا فكان في من سألوا ام سليم فذكرت حديث صفية روى خالد  
 وقيادة عن عكرمة حدثنا مسلم ثنا وهيب ثنا ابن طائوس عن ابيه عن ابن عباس قال رخص للحائض ان تنفرا اذا فاضت قال  
 وسمعت ابن عمر يقول انها لا تنفر ثم سمعته يقول بعد ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهم حدثنا ابو النعمان ثنا ابو عوانة عن منصور  
 عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا نرى الا الحج فقدم النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت  
 وبين الصفا والمروة ولم يحل وكان معه الهدي فطاف من كان معه من نساؤه واصحابه وحل منهم من لم يكن معه الهدي  
 فحاضت هي فنسكنا مناسكنا من حجة فاما كان ليلة الحضبة ليلة التفراق يا رسول الله كل اصحابك يرجع بحج وعمره غيري قل  
 ما كنت تطوفين بالبيت ليالي قدينا قلت بلى قال فاخرجي مع اخيك الى التنعيم فاهلي بعمره وموعدك مكانك كذا وكذا فخرجت  
 مع عبد الرحمن الى التنعيم فاهللت بعمره وحاضت صفية بنت حيي فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى اناك لحابستين اياك كنت

اموي ام انس بن مالك وكانت من فاضلات الصحابات كذا في نسك الله قوله رخص بعض الرار  
 مينا المفعول وللشاني رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم للحائض ١٢ قس الله قوله بعد لعنهم الدال اي بعد ان قال  
 لا تنفرو كان ذلك قبل موت ابن عمر فاما ابن عباس فمات في سنة ١٢ قس الله قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص لهم  
 اي لبعضهم ومنهم من رخص الصحابة فان ابن عمر لم يسمع هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم وبين ذلك ما رواه انس في  
 والحاوي فقال ابن عمر ان عائشة كانت تذكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لهم بعض من رخص الله ١٣ قس الله  
 ليلة الحضبة ليلة التفريق ليلة في الموضعين جميعا على ان كان تامر ووليد بن المغيرة او غيرهما معقرى اي ليلة  
 التفريق ١٢ قس الله قوله قلنت بلى هو رواية الى زمن السهل وهي محمولة ان المراد ما كنت الطوف وفي  
 رواية الاخرين قلت لا كذا في النسخ والعين ١٣ قس الله قوله عقرى حلقى بالفتح ايها من اسكون و  
 العقر بغير تنوين في الرواية وهو يوزن في الغنة التثنية وموعدك موعدك معناه الدعاء بالعقر والحلق كما يقال  
 سقيا وعيا على الاول هونتم لادعائهم معنى عقرى الشداي هو حاد قيل جعله عاقر الا انه قيل عقر  
 قوما ومعنى حلق شغرا وهو زينة المرأة واصحابها ومعنى حلقها او حلق قوما بشو ما اي اهلكهم وكل القري  
 انما كثر لقولها اليسود لما نزل في هذا الصل هاتين العنكيتين ثم اتبع العرب في قولها بغير اربعة حقيقة كما قالوا انك  
 التذكريات يدان ونحو ذلك ١٢ قس الله في اسماء الرجال باب الطيب  
 بعد رمي الجمار عبد الرحمن بن القاسم يروي عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق باب طواف  
 الوداع مسدد هو ابن مسدد بن طائوس هو عبد الله يروي عن ابيه طائوس بن كيسان اصيبغ بن  
 الفرج بن سعيد الاموي مولاهم الفقيه المصري ابو عبد الله ابن وهب هو عبد الله المصري عمرو بن العاص  
 ابو امية الانصاري الليثي هو ابن سعد الاناسي خالد هو ابن يزيد السكسكي باب اذا حاضت المرأة  
 عبد الله بن يوسف الشيباني مالك الامام المدني عبد الرحمن بن القاسم يروي عن ابيه القاسم بن محمد بن  
 ابي بكر الوائليان محمد بن الفضل السدوسي حماد هو ابن زيد الازدي اليرب هو اسنقيا بن مكرمة مولى  
 ابن عباس مسلم هو ابن ابراهيم الفراء يروي عن ابيه بن خالد يروي عن ابن طائوس عبد الله يروي عن ابيه  
 طائوس بن كيسان الياني ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي ابو عوانة الواسع يروي عن ابيه  
 المعتمر بن ابراهيم بن يزيد الشيباني الاسود بن يزيد النخعي

فلا فذكرت فذكرت وطاف وطاف كانت الحصى تطوفت قلت  
 له قوله سمع اياه اي القاسم بن محمد  
 بن ابي بكر الصديق وهو احد الفقهاء السبعة كذا في الكرماني والنسباني قال القاسم بن محمد كان من نساك  
 فريش ولربادة كثيرة واجتهد واقرأني ١٢ قس الله قوله من احرم اي من اهل الاحرام والحل من احل ليس  
 مناه في الاحرام لان التليط لا يجوز الا بعد الاحلال وهو عكس الاحرام قوله قبل ان يطوف اي بالبيت طواف  
 الزيادة قال علقته وسالم وابراهيم النخعي والبرقيفة والبرقيفة ومحمد والشافعي واحمد في النسخ والبرقيفة  
 اذ ادى الحرم جرة العقبة ثم حلق كل شئ كان محظورا بالاحرام الا النساء واختلفوا في حكم الطيب فقال البرقيفة  
 واصحابه وانشأ في واصحابه واحمد في رواية حكم الطيب حكم اللباس فيحل اللباس واجتوبوا بمديث الباب  
 وقال مالك واحمد حكم الطيب حكم اللباس فلا يحل لرجل يحل الجماع ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة من قولها  
 طيبت الا ١٣ قس الله قوله بالبيت خبر كان يعني طواف الوداع لا بد ان يكون آخر الهدية قال النووي هو  
 واجب يلزم بركه على كل من صلى عنده وهو قول اكثر العلماء وقال مالك وداد وابن المنذر هو سنة لا شئ في  
 تركه وقال الغزيرة هو واجب على الاقارب دون المولى والميت وقولهم ومن دونهم والطائفة للترجمة لو فذمن قوله ان يكون  
 آخر هديهم بالبيت وهو لا يكون الا بالطواف وهو في آخر طواف الوداع ١٢ قس الله قوله بالحصى  
 متعلق بقوله صلى ثم رقد عطف عليه والحصى اسم مكان منسج بن سبي وكلمة هو بين الجليلين الى المقابرة  
 لا اجتماع الصحابة في كل السبل اليه ١٢ قس الله قوله بعد ما فاضت اي بعد ما طافت طواف الافاضة  
 الذي هو بين وجوب اذا مضت تقدره على يجب عليها طواف الوداع ام يسقط عنها بسبب الحيض واذا  
 وجب على من يهرم ام لا ١٢ قس الله قوله احابستين اي ما نعتنا من السفر لاجل طواف الافاضة  
 بسبب الحيض فقامت عليه العسوة والسلام انما تطهر وجمرة الاستغناء ثابتة في كل سنة ١٢ قس الله  
 كقوله قال فلا اذن اي فلا يحل علينا اذن لما قد فعلت الذي وجب عليها وهو طواف الافاضة الذي  
 هو بين الحج وهو منسج الترجمة لان حاصل المعنى ان طواف الوداع ساقط عنها بسبب الحيض وبذا قول عوام اهل  
 العلم ١٢ قس الله قوله ونذر بالقاء والواو بالنصب لان الواو للمعية والفاء للسمية وقيل النفي ونزير  
 هو ابن ثابت اقرض الصحابة اي هو يقول لا تنفرو حتى تطهروا وطوف ١٢ قس الله قوله ام سليم يرفع

قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى حلقى كانه صلى الله عليه وسلم ظن انها حوت طواف الافاضة تقصيرها عنها فاذى انها تستحق  
 بذلك التغليط والتشديد ثم هذا الحديث مما يدل على ان طواف الافاضة فرض يعتبس الانسان لاجله ولاجل احتباسه بعبث رفقته والله تعالى اعلم

عَنْ مَنْزِلٍ تَعْنَى بِالْإِطْمَاقِ وَالنَّزُولِ بِالْبَطْحَاءِ بِذِي الطُّولِ فَيَسْتَدْأُ رِجْلَيْنِ التَّحْصِيبُ مِنْ ذِي

اميرال و عن ابن الكلبي انها كانت و دله قرن المنازل مرحلة على طريق صفاء قوله محمد بن الحنفية - بفتح الحاء و مكسور  
 الفوقية و هي مكان تجمعت ١٣ قس ع **عنه** قول في مواسم الحج كلام الراوي ذكره تفسير الآية الكريمة قاله  
 المكراني و فاته ما زاده المصنف في آخر حديث ابن عيينة في البيوع قرأ ابن عباس و ردوى السطري باسناد  
 صحيح عن ايوب عن عكرمة انه كان يقرأ ذلك و رواه ابن ابي عمر في مسنده كان ابن عباس يقرأها في على هذا من  
 القراءة الشاذة و حكمها عند الامامة حكم التفسير فتح الباري مختصر اقال القسطلاني و غيره و قد كان اهل الامة يسمون  
 بذلك ما صح به الال ذي القعدة عشرين يوما ثم يقوم سوق جمعة عشرة ايام الى مال ذي الحجة ثم يقوم ذو الحجة  
 ثمانية ايام ثم يجوزون الى منى للتحج و تزل هذه الاسواق فائتمة في الاسلام الى ان اول ما ترك منها سوق عكاظ  
 زمن الخوارج سنة تسع و عشرين و ماية ثم تركت بمكة و ذو الحجة ١٣

باب من صل العصر الخ محمد بن المشي العنزي  
 البصري اسحق بن يوسف الازرق الواسطي ابن وهب عبد الله المصري ابو محمد القرشي مولا لهم عمرو  
 ابن الحدث بن يعقوب الانصاري مولا لهم المصري قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي باب المحصب  
 ابو عقيم الفضل بن دكين بشام عن ابيه عروة بن الزبير علي بن عبد الله المدني عطاء بن هوان بن ابي رباح  
 باب النزول بنى طوى ابراهيم بن المنذر الخزاز البوصفره انس بن عياض الرشي موسى بن عبيد الاسدي  
 مولى ابي الامير اللعام في المغازي نافع مولى ابن عمر خالد بن الحارث بن عبيد بن سليم الجبلي البوعثمان  
 البصري نافع مولى ابن عمر باب من نزل بنى طوى وقال محمد بن عيسى بن الطباع البصري حماد وهو ابن  
 سلمة فيما جزم به الاستيعاب او هو ابن يزيد كما جزم به المزني نافع المذكور الآن باب التجارة ايام الموسم الخ  
 عثمان بن ابي شيبة المؤذن البصري ابن جريج هو عبد الملك المكي عمرو بن دينار المكي النخعي مولا لهم

حل اللغات مصعدا اى صاعدا الا يصح هو  
البطيخ التى بين مكة ومنى وهى ما ينبع من الوادى واتسع وهى التى يقال لها المحصب والعرس ودعها  
بين الجبلين الى المقبرة يوم الترودية وهو اليوم الاثامن من رضى الحجة ذى طوى موضع ما سفل مكة  
عدد رجع احسبه الفذبح جمعته اى ينام نومة ذوالالحجاز سوقى كان بناحية غزوة الى جانبها  
وقيل موضع بينى كان لرسوق فى الباطية عكاظ محراء مستوية لاظم فيها ولا جبل ولا من الانصاب التى كانت  
فى الباطية وكيل كان على طريق صنعاء وراة قرن المنازل لمحلة متجوز الناس اى مكان تهادتهم  
عه وهو البطار التى بين مكة ومنى ما ينبع من الارض واتسع وهو المحصب ..... وحدها ما بين  
الجبلين الى المقبرة ١٢ عله وعليه الخفية ١٣ عله ويقال بى على يربد من مكة وهى مكانة ١٤ عس



الإدلاج قالت<sup>١</sup> خلقني عقرى<sup>٢</sup> بن سلام عقرى<sup>٣</sup> خلقي بآب العمرة وجوب العمرة وفضلها حدثنى ناس<sup>٤</sup> أربعاً<sup>٥</sup> ياقه<sup>٦</sup> قظ<sup>٧</sup>

وسكونها وفتحها في عرفات وحجرات احد لبن في رجب اي احدى العورات كانت في شهر رجب قوله بعم الله ابا  
عبد الرحمن ذكرته بكنية تعظيما ١٣ ر ع **ك** قوله الا وهو اي ابن عمه شاهده اي حاضر معه وقالت ذلك مبالغة  
في نسبة الى النسيان ولم تنكر عائشة علي بن عمر الاني قوله احد لبن في رجب كذا في العيني والقسطلاني قال القسطلاني  
وذا مسلم عن عطاء بن عروة قال وابن عمر يسع في قال لا ولا نعم بل سكت قال النودى سكوت ابن عمر علي  
انكار عائشة يدل على اداشته عليه اذنى او شك وبهذا يجب لما استشكل عن تقديم قول عائشة ان في علي  
قول ابن عمر المشتبه وهو خلفان القاعدة المقررة اثنتي والله تعالى اعلم ١٢ **اسماء الرجال باب**  
**الاول في الخمر** بن حفص هو ابن غياث النخعي الكوفي الاعمش هوسيليان بن مران الكوفي الاسود هو ابن  
يزيد النخعي محاضر هو ابن المؤدع الهذلي اليامي الكوفي الاعمش سليمان المذكور ابواب العمرة باب  
وجوب العمرة وفضلها ابى صالح هو ذكوان الزيات باب من اعتمر قبل الحج احمد بن محمد هو ابن ثبات  
ابن عثمان المعروف بابن شيويه او هو المروزي المعروف بمروويه عبد الله هو ابن المبارك المروزي ابن  
جرير مكران عن عكرمة بن خالد هو ابن العاص المروزي قال ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن  
عوف الازهرى عمرو بن علي هو ابن بكرة البجلي الميموني البصري باب لم اعتمر ابني صلعم فثيبته بن سعيد  
ابن غلاني البجلي جرير هو ابن عبد الحميد بن محمد هو ابن جرير المفسر الوعاصم النخعي بن محمد النبيل

بهرقة وصل وتشهد بالذلال وهو الميرني آخر الليل ولأن فرد الاولاج يسكون الدال وهو الميرني في اول الليل والصواب التشديد لان المراد بها هو الميرني في آخر الليل لان المقصود هو الرجل من مكان المبيت بالمحصب كما هو اصطلاحه حديث حمزة بن عمار للزحمة في القصة بحديث حمزة بن عمار في هذه الحديث كذا في ر ع  
ف ١٣ **قوله** دلي بتشديد الدال اى سائر من آخر الليل الى مكة لطواف الوداع قوله موعدا كذا ارداه موضع المنزلة يعنى تكون الملقاة هناك كذا في البني وغيره باقى الالفاظ فى ص ٣٩٤ ١٢ **قوله** قال ابن عمر الخ لما كانت الزهرة مشتملة على بيان وجوب العمرة وبيان فضلها قدم بيان وجوبها واولا استدلل عليه بهذه التعليق ثم وكما قال ابن عباس انما لقينى فى كتاب الله اى ان العمرة لقينى بالحجة في كتاب الله وقدم امر الله بها بما عليها والامر للوجوب كذا ذكره العيني قال ابن جرير فى الفتح جزم المصنف بوجوب العمرة وهو متابع في ذلك للشاذلى ومن الشاذلى و احمد وغيرهما من اهل الاثر والشاذلى ومن المكبر من العمرة فقلوع وهو قول الحنفية انشئ قال العيني قال اصحابنا ان العمرة سنة ويشيى ان يأتى بها عقيب الفراع من افعال الحج واجتوبا رواه الترمذى من حديث جابر ان النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن العمرة اوجبة هى قال لا وان تعقرها وهو افضل وقال بهذا حديث حسن صحيح ١٢ **قوله** بدعة اى صلاتها بدعة الظاهر انما لم يثبت عليه ولذلك اطلق عليه البدعة وكيل اراد ان الظاهر بان المسجد والاجتماع له هو البدعة ان نفس تلك الصلوة بدعة وهو الاوجه كذا في العيني ودر بيان ثبوت صلوة الضمى في كتاب ١٢  
**قوله** يا اماه كذا هو بالالف والهاء ساكنة في رواية اكثر من ولا يوى فرد الوقت والاصيل يا امه بنزت الالف فان قلت ما فائدة قوله يا ام المؤمنين بعد ان قال يا اماه قلت الاول بقوله يا اماه المعنى ان الحصى تكون فائضة فائضة والاول بقوله يا ام المؤمنين المعنى الاعم كونهما ام المؤمنين ١٣ ش ر ع **قوله** رابع مرات يجوز خالصه

**حل اللغات** الادلا ج  
 يتشديد اللال اصله الاوتلا ج وهو السير في آخر الليل واما الادلاج فغير التشديد فمتاهه السير في اول الليل  
 فانغوى اى اى رضى سمعنا استنان عاشقة اى حش مرور السواك على اسناننا.  
**اقله**

انها القرينة (اي ان العمرة لقرينة الحج لفظاً والاصل في القرائن اتحاد الحكم الابدليل فالظاهر في الكتاب ان العمرة واجبة لمن قال اولاد لالة القرائن ضعيفة ويمكن ان يقال المراد بالقرينة هي القرينة في توجيه الامر بالقرينة في اللفظ فقط والله تعالى اعلم (قوله ليس له جزاء الا الجنة) اي دخولها اولاد ولا فمطلق الدخول يكفي فيه الايمان وعلى هذا الحديث من ادلة الحج يغفر به الكبائر ايضاً كحديث يرجع كما ولدته امه بل هذا الحديث يفيد مغفرة ما تقدم من الذنوب وما تأخر والله تعالى اعلم (قوله اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يحج) لا يقال كان ذلك قبل اقتراض الحج فلا يدل على ان الامر بعد الاقتران كذلك لا نقول لو سلم ذلك فالاستدلال به يتم بالنظر الى ان الاقتران لا يظهر له تأثير في منع تقديم العمرة اما اذا كان على التراخي فواضح وان كان على الفور فلان تقدم العمرة لا يراحم الحج من عامها ذلك وعند عدم ظهور المنع فالاصل بقاء الحكم السابق والله تعالى اعلم (قوله اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم) ومن القابل عمرة الجديبية ) يحتمل ان يراد ان عمرة الجديبية كانت عمرة واحدة كملت في السنتين بناء على ما قال علماء النخفية ان عمرة القابل كانت قضاء وعمرة الاحصار ولهذا اشتهرت بينهما بعمرة القضاء وعدهما لها عمريتين كما سبق في الرواية السابقة بالنظر الى صورة الاحرامين ويحتمل انه يراد بعمرة الجديبية ما يشمل عمريتين عمرة الاحصار وعمرة القضاء وكلتاها متعلقة بالجديبية نوع تعلق فاطلت عليهما اسم عمرة الجديبية ويحتمل ان المراد بها عمرة الاحصار فقط وعلى هذا فهي متعلقة بقوله حيث ردوه واما قوله ومن القابل فيتعلق به قوله وعمرة في ذي القعدة على الف والنشر ويلزم على هذا الوجه ترك ذكر عمرة الجعرانة وكأنه اختصار من بعض الروايات واما على الوجهين الاولين فيكون عمرة في ذي القعدة اشارة الى عمرة الجعرانة والله تعالى اعلم واما قوله وعمرة مع محنته فعطف على مفعول اعتمر لكن من غير اعتبار القيد اعنى حيث ردوه ومن القابل وهو ظاهر ومن عدم اعتبار قيد العامل بالنظر الى المعطوف مع اعتبار بالنظر الى المعطوف عليه قوله تعالى احمل فيها من كل زوجين اثنين واهلك فالحجر والحى ولا اعتبار قيد بالنظر الى قوله واهلك لفساد المعنى

انا ابن جويج اخبرني عطاء عن عروة بن الزبير قال سألت عائشة قالت ما اعقر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب حدثنا  
 حسان بن حسان ثناهما عن قتادة سألت انسًا كراما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اربعًا عمرة الحديبية في ذي القعدة حيث  
 صدته المشركون وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة حيث صالحهم وعمرة الجحرة اذ قسم غنيمته اراه حين قلت كم  
 حج قال واحدة حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك ثناهما عن قتادة سألت انسًا فقال اعقر النبي صلى الله عليه وسلم في رجب حيث دونه  
 ومن القابل عمرة الحديبية وعمرة في ذي القعدة وعمرة مع حجة حدثنا هذبة ابن خالد ثناهما وقال اعقر اربع عمر  
 في ذي القعدة الا التي اعتمر مع حجة عمرته من الحديبية ومن العام المقبل ومن الجحرة حيث قسم غنائم حنين وعمرة  
 مع حجة حدثنا احمد بن عثمان ثنا شريح بن مسleme ثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحق قال سألت مسروقًا و  
 عطاء وجماعة فقالوا اعقر رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يحج قال وسعد البراء بن عازب يقول اعقر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في ذي القعدة قبل ان يحج مرتين يا أي عمرة في رمضان حدثنا مسدد ثنا يحيى عن ابن جريج عن عطاء سمعت ابن عباس  
 يخبرنا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا امرأة من الانصار سماها ابن عباس فسميت اسمها ما منعك ان تحجي معنا قالت كان لنا فصر  
 فركبه ابو فلان وابنه لزوجها وابنها وتركنا نضج عليه قال فاذا كان رمضان اعقرى فيه فان عمرة في رمضان حجة او نحو  
 ما قال يا أي العمرة ليلة الحصى وغيرها حدثنا محمد بن انا ابو معاوية ثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم موافقين لاهلال ذي الحجة فقال لنا من احب منكم ان يهل بالحج فليهل ومن احب ان يهل بالعمرة فليهل بعمرة فلو  
 لا اني اهديت لاهللت بعمرة قالت فبنا من اهل بعمرة ومنا من اهل بالحج وكنت ومن اهل بعمرة فاطلني يوم عرفة وانا حائض فشكوت  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ارفضي عمرك واسك وامتشطي واهلي بالحج فلما كان ليلة الحصى ارسل معي عبد الرحمن الى  
 التنعيم فاهللت بعمرة مكان عمرتي يا أي عمرة التنعيم حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفين عن عمرو وسمع عمرو بن اوس ان  
 عبد الرحمن بن ابى بكر اخبره ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يرد عائشة ويعبرها من التنعيم قال سفين مرة سمعت عمرًا و  
 سمعته من عمرو حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد عن حبيب المعلم عن عطاء ثنى جابر بن عبد الله  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم اهل واصحابه بالحج وليس مع احد منهم هدي غير النبي صلى الله عليه وسلم وطاعة وكان على قدم من اليمن ومعه  
 الهدي فقال اهللت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم اذن واصحابه ان يجعلوها عمرة يطوفوا ثم يقصروا

اربع الذي النبي في ذي القعدة رسول الله تحجبت في فاعمرى هولين سلام بعمرة هدى اصحابه بالبيت

له قوله عمرة المدينة يتخفف  
 الياء وتشدو هي قرية كبيرة سميت بهر هناك قال الطائي سميت بشجرة الدباء هناك واختلقت في انهار  
 كانت في شوال او في ذي القعدة قال البيهقي الصحيح هو الثاني وقد عد الناس بذه في عمرته صلى الله عليه وسلم  
 وان كان صدق البيت فخر للمدي وحق والثانية عمرة القطار وهي ما ذكره ودمرة من العام المقبل في ايضا  
 في ذي القعدة سنة سبع والثالثة عمرة الجحرة في الثمان اعد بها كسر الجهم وسكون العين المهملة وفتح الراء المخففة  
 وبعد الالف ثون والثانية بكسر العين وتشديد الراء وهي ما بين الطائف ومكة وهي الى مكة اقرب فهي في ذي  
 القعدة ايضا سنة ثمان وهي بعد الفتح والاربع هي التي مع حجة صلى الله عليه وسلم وكانت اقلها في ذي الحجة  
 بلا خلاف ولما احرمها قال صحيح انه كان في ذي القعدة فليقطع من اليمن ١٢ قوله قلت كم حج قد  
 سقط من رواية حسان بنه العمرة الرابعة وقد استظهر المؤلف رحمه الله بطريق الى الوليد ان بيت ذكرها في  
 حيث قال ودمرة مع حجة لظهور ان سواله كم حج متفرع عن ذكر قوله ودمرة مع حجة في رواية حسان كن سقط بذه  
 الجملة والله اعلم بالصواب قوله قال واحدة قال النووي معناه ان بعد العمرة لم يجمع الحج والعمرة واحدة وهي حجة  
 الوداع في سنة عشرين العمرة قال الواحشي ويذكر اخرى يعني قبل الهجرة انتهى ١٢ قوله ناخجا بالنون  
 والفتاد المعجمة المكسورة والياء المهملة هو البعير الذي يستحق عليه قوله ابو فلان وابنها في قوله لزوجها  
 وابنها الصغير فيهما يرجع الى المرأة المذكورة وهي ام سنان الانصارية كما عند المؤلف وصحح سلم في باب الحج  
 الشارح ١٢ قس قوله فان عمرة في رمضان حجة اي في الغفل وفيه ان الحج الذي نذر بها اليه كان  
 تطوعا لان العمرة لا تجزى من حجة الطريقه ثلثا في التفتيح لا ذكره ١٢ قوله وغيره اي وغيره ليس  
 الحصى وما شارب ذلك لان الحاج اذا تم حجه بعد انقضاء ايام التشريق يتحول الى نية قال يعني ذهب اصحابنا  
 ان العمرة تجوز في جميع السنة الا انها مكروه فلو لم تكن حرام لكانت حراما والتشريق وقال الشافعي واحدا لا يكره  
 في وقت ما وعنه مالك مكروه في شهر الحج انتهى ١٢ قوله موافقين لاهلال ذي الحجة اي يمكن في القعدة مستقبلي  
 لاهلال ذي الحجة كما قاله يعني حر الحديث مع متعلقا في هذا ١٣ قوله ان يردف عائشة رذ  
 من الارواف معناه امره ان يركب عائشة اخر على ناقته ويهرل من الامماراي وان يهرل من التميم ويستغفر  
 من ابن المعتمر المكي لا بدله من الخروج الى الحبل ثم يحرم للبع فيها بين الحبل والحرام كالحج في الحج بينهما بوقود جرة

فلول يجب الخروج لاحت من مكانا ليعق الوقت لانه كان عند رجل الجراح كذا في ع ١٢  
 قوله وطاعة قال يعني فان قلت ما تقول فيما رواه احمد وسلم وغيرهما عن القاسم عن عائشة ان الهدي  
 كان مع النبي صلى الله عليه وسلم والي بكره عمرو ذوى اليسار وذوى اليسار وذوى اليسار ايضا على ما سباني من طريق الشافعي  
 عن القاسم بلطف ودجال من اصحابه ذوى قوة وبهلا لعل ما رواه جابر بن عبد الله التميمي فينا بان يحمل لسان  
 كما مناهة ذكر ما شاهده واطلع عليه ١٢ ع اسماء الرجال  
 عبد الملك بن عبد العزيز عطاء هو ابن ابى رباح حسان بن حسان البصري همام هو ابن يحيى بن  
 دينار العوزي قشاقه بن دماسه السدوسي ابو الوليد هو الطيالى همام هو الحوزي وقشاقه السدوسي  
 نعماد قريبا به به بن خالد القيسي همام المذكور احمد بن عثمان بن حكيم الادوي شريح بن مسلمة الشنقي  
 الكوفي ابراهيم بن يوسف من اصحابه يوسف بن اسحق الهذلي السجعي الى اسحق عمرو بن عبد الله  
 السجعي مروقي هو ابن الاجدع بن مالك الهذلي عطاء هو ابن ابى رباح مجاهد هو ابن جبر العفر  
 باب عمرة في رمضان مسدد هو ابن سرمد الاسدي يعني هو ابن سيد القطان ابن جرير عبد الملك  
 ابن عبد العزيز عطاء هو ابن ابى رباح القرشي باب العمرة ليلة الحصى محمد هو ابن سلام البجلي  
 ابو مغوية محمد بن عازم العزبر هشام من اصحابه عروة بن الزبير بن العوام باب عمرة التميم على بن  
 عبد الله المدني عمرو هو ابن دينار المكي عمرو بن اوس هو الشنقي المكي عبد الرحمن بن ابى بكر الصديقي  
 محمد بن المثنى الشنقي البصري عبد الوهاب بن عبد المجيد الشنقي حبيب المعلم البصري مولى مسقل بن يسار  
 عطاء هو ابن ابى رباح القرشي حل اللغات  
 صدقة من الجحرة اذ قسم غنيمته في ذي القعدة حيث صالحهم وعمرة الجحرة اذ قسم غنيمته في ذي القعدة حيث صالحهم  
 اخلى اي قرب مني  
 ع هو واد على ثلثة اميال من مكة ويوم ثنين كانت غزوة هوازن بعد الفتح في فاس شوال ١٢ ع -  
 عه التي كل ليلة الغزاة والراية ليلة البيت بالمحصب ١٢ عه ويستدل به على ان  
 التميم افضل جهات الحرام ١٢

مرتين اما صبي على عن عمرة الاحصار وعمرة القضاء واحدة كما هو رأي علمائنا الخفية او على ترك ذكر عمرة الجحرة لكونها كانت ليلا تخفيت على بعض حوائج الله تعالى اعلم  
 قوله قبل ان يحج

٢١ بالبيت ٢ وهو هذه خاصة لأخلك ولأهلك ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤

يعني ان المثل يفيض بنا الى مجامعة النساء ثم نخرج بالحق تعقب ذلك فخرج ذكر احدنا لغيره من المواقفة بقطر  
 جنباً وادخلنا في الترفه وتناوب الشعث فكيف يكون ذلك ١٢ قس ١٣ قوله فقال زاد سلم  
 قد علمت اني انك لم تدر وعل واصلتكم وادركم قوله واستقبلت من امرى ما استدرت اى ولعلت من امرى  
 في الاول ما علمت في الاخر ما ادرت واهلست والامر الذي استدره البني صلح بهما حصل لهما به من مشقة وانظر لدم  
 عنه بالفسخ حتى انهم توقفوا تردوا وهذا جوه قس ودر في ص ٣١ ١٢ قوله ولم يكن في شيء من  
 ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم واستدل بعضهم بهذا ان عائشة لم تكن قاهرة اذ لو كانت قاهرة لوجب عليها  
 الهدى للقران واجيب بان هذا الكلام مدرج من قول بشام كانه نفى ذلك بحسب علمه ولا يلزم من ذلك  
 نفية في نفس الامر كذا في الابني ورا الحديث مع بيانه في ص ٣١ ١٢ قوله ولكن اولى قد نفقتك  
 او نصيب كلمة او بالنتويج اولئك اى لما في انفاق المال في الطاعات من الفضل وقبح النفس من  
 شسوا بها من المشقة وقد وعد الله عز وجل العابرين ان يوفيهم اجورهم غير حساب لكن قال الشيخ عز الدين  
 ابن عبد السلام ان هذا ليس بمطروفة فيكون بعض العبادة اخف من بعض وهي اكثر فضلاً بالنسبة الى الزمان  
 كقيام ليلة القدر بالنسبة لقيام ليالي من رمضان وغيره وبالنسبة لمركان كصلوة ركعتين في المسجد الحرام  
 بالنسبة لصلوة ركعتين في غيره ونحو ذلك واجيب بان الذي ذكره دايشع الاطراولان اكثره المصلحة فيذكر  
 ليست من ذاتها وانما هي بحسب ما يعرض لسان الامور المذكورة فافهم فانه دقيق وقال النووي المراد  
 بانصاف الذي لا يدر الشريعة وكذا الفتنة واستدل بظاهر الحديث على ان الاصل ان كان يكره من امر الى القربة في اقل اجزائهم من الاصلين جنة بل  
 البعيدة وقال الشافعي افضل يتابع المثل للاعتدال الجعز لان اجبى صلح احرم منه انم التقييم لانه اذن لعائشة  
 من قال واذا تخفى عن يدين الموضفين في ما كان اجدي يكون سفره اكثر كان احب الى الله تعالى العين فقلت  
 اعتاده صلح من الجعز لم يكن بالقيمة منها او ما كان حين رجع من الطائف مجتازا الى المدينة واذ نزلوا نشأ  
 من التقييم لكونها اقرب واسئل عليها من غير كذا في ص ١٢ قس ١٣ قوله وحرم المخرج بعظم المالد والراء وهي  
 الحالات والاماكن والادوات التي يخرج ودوي بفتح الراء بجمع حرمة اى حرمت المخرج ١٢ عدة القاري ١٤ قوله  
 فزاد بسرف بفتح السين المهملة وكسر الراء فاد وفي بعضها بمنزلة الوعدة ولا بمن عسكر فنزل منزلاً وسرف

انزل عليهم واتق بينهما <sup>١</sup> قالت كان <sup>٢</sup> فظفنا <sup>٣</sup> وابنيها <sup>٤</sup> شغب <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> وعلى قاله <sup>٧</sup> طاف في عرته <sup>٨</sup> ياتي <sup>٩</sup> حذقي يامر <sup>١٠</sup> بن سالم <sup>١١</sup> بن عيسى <sup>١٢</sup>

١٤ قوله ان الخنوق يفتح الخاء المعجمة  
وتخفيف اللام المضمومة مزب من الطيب قوله ادوات سفره بالجر عطف على المضاف اليه وبالرفع عطف  
على المضاف واشتك من الراوي ١٢ قس ١٥ قوله غليظا يفتح الغين المعجمة وهو الغليظ الصوت الذي  
فيه الجرح ١٣ قس ١٦ قوله البكر يفتح الباء المعجمة وهو الفتى من الابل قوله لما سري بكبر الراوي المشددة والتخفيف  
في كشف ١٢ ع ١٧ قوله والحق امر من الانقاء وهو السطير ولا في ذومن المستنقلى واتق من الاتقاء  
بالفتوية المشددة وهو الحمد يروى والحق من الانقاء وهو الراي ١٢ قس ١٨ قوله واصنع في عمرتك كما  
صنع في نجي اي كصنعك في نجي من اجتناب المحرمات ومن اعمال الحج والوقوف فيها والراي واكناها لغيره  
احرام والطواف والسعي والحق او التفتير فيه ولا على ان كان يعرف اعمال الحج قبل ذلك وقال ابن العربي  
لا نعم كانوا في الجابية يتلقون الثياب ويتفتنون الطيب في الاحرام اذا جواوا لانيقسا بلون في ذلك في  
العمرة فانفذه النبي صلى الله عليه وسلم ان مجراهما واحد وقال ابن بطال المراد الادبعية وغيرهما ما يشترك فيه الحج والعمرة  
كذا قال النووي وذاود يستثنى من الاعمال ما ينقص به الحج كذا في عمدة القاري للسببي ١٢ ١٩ قوله لمنه  
ففتح الهمزة وتخفيف النون اسم صنم قوله حذو قد يدري ملاءمة وقد يدغم القاف موضع بين مكة والمدنية ١٢ عمدة  
القاري ٢٠ قوله يخرجون يعني يمتدحون من الاثم الذي في الطواف باعتقادهم او يمتدحون لاجل  
الطواف او معناه يتكلمون المخرج في الطواف وبرونه فيه والمطابقة للترجمة في انه يصنع في عمرته كما يصنع في  
عمرته السعي بين الصفا والمروة كذا في العتيق ومرا الحديث مع بيانه في ص ١٢٢ ٢١ قوله ويلطو فوا  
ي باليت وبين الصفا والمروة لان جابرا جزم بان الاعتزال يحل لان يقرب امره حتى يلطو بين الصفا  
والمروة فغفل من هذا ان المراد من الطواف اعم من الطواف بالبيت ومن الطواف بين الصفا والمروة وقال  
ابن بطال لا أعلم خلافا بين امة الفتوى ان المعتزل لا يحل حتى يلطو ويسعى ١٢ ٢٢ قوله لقال لا اي لم يحل  
لعمدة في تلك العمرة وليس المراد اني دخولا مطلقا لان ثبت دخوله في غير هذه الحالة ومطابقة من حيث ان المعتز  
يحل حتى يلطو بين الصفا والمروة ١٢ ع ٢٣ قوله قل من قصب قال الخطابي البيت القصر والقصب  
سد الجوف ك قوله لا حجب يفتح الحاء المعجمة والموعدة الصياح والغصب بالنون الغصب ومعنى نفي الغصب  
والقصب انما من بيت في الدنيا يكتنع فيه المالكان بينهم صنم وعلية والكان في بناءه واصلا من قصب  
وتعب وانجران قصورا ابل الجنة بخلاف ذلك ليس فيها من الآفات التي تعزى اهل الدنيا وفيه من العوائد ان  
قوله وان اخذنا بقول النبي صلى الله عليه وسلم فانه لم يحل الخ كان المراد بالقول مطلق

السنة أو الفعل فهو من باب اطلاق القول على الفعل والله تعالى اعلم





تَجَلَّ إِلَى أَهْلِهِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
 بِطَرِيقِ مَكَّةَ فَبَلَغَهُ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ شِدَّةَ وَجَعٍ فَأَسْرَعَ السَّيْرَ حَتَّى كَانَ بَعْدَ غُرُوبِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ  
 جَمَعَ بَيْنَهُمَا ثُمَّ قَالَ إِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَدَّ بِهِ السَّيْرُ أَخْرَجَ الْمَغْرِبَ وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا <sup>أي العشاء</sup> بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ <sup>أي العشاء</sup>  
 بَابُ الْمُحْصَرِّ وَجَزَاءُ الصَّيْدِ وَقَوْلُهُ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلُقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ وَقَالَ  
 عَطَاءُ الْأَحْصَارِيِّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يَحْبِسُهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ <sup>أي من كل شيء يَحْبِسُهُ</sup> حَصْرًا لَا يَأْتِي النِّسَاءَ بَابُ إِذَا أُحْصِرَ الْمُحْصَرُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ  
 أَنَا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدِ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ حَجَّ إِلَى مَكَّةَ مُعْتَمِرًا فِي الْفِتْنَةِ قَالَ إِنْ صُدَّ دُتِمَ عَنِ الْبَيْتِ صَنَعْنَا كَمَا صَنَعْنَا مَعَ رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاهْلُ بَعْمَرَةَ مِنْ أَجْلِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَهْلَ بَعْمَرَةَ عَامَهُ الْخُدَيْبِيَّةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ  
 ابْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَسَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَاهُ أَنَّهَا كَلَّمَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ لِيَأْتِيَ نَزَلَ الْجَيْشُ  
 بِأَبْنِ الزُّبَيْرِ فَقَالَا لَا يُضِيرُكَ إِلَّا تَجَرَّ الْعَامُ نَاخَفَ أَنْ يُجَالَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ الْبَيْتِ فَقَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَالَ كِفَارُ  
 قُرَيْشٍ دُونَ الْبَيْتِ فَخَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِيءَ وَحَلَقَ رَأْسَهُ وَأَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أُوجِبْتُ عَمْرَةَ أَنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْطَلِقُ فَإِنْ خُلِيَ بَيْنِي  
 وَبَيْنَ الْبَيْتِ طُفْتُ وَإِنْ حِيلَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَعَلْتُ كَمَا فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَعَهُ فَاهْلُ بِالْعَمْرَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ ثُمَّ سَارَ سَاعَةً ثُمَّ  
 قَالَ إِنَّمَا شَأْنُهُمَا وَاحِدٌ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ أُوجِبْتُ حِجَّةَ مَعَ عُمَرَى فَلَمْ يَحِلَّ مِنْهُمَا حَتَّى حَلَّ يَوْمَ النُّحْرِ وَاهْدَى وَكَانَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ حَتَّى  
 يُطُوفَ طَوَافًا وَاحِدًا أَيَوْمَ نِيدَ حُلَّ مَكَّةَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ بَعْضَ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَهُ لَوْ أَقَمْتُ  
 بِهَذَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ثَنَا يَحْيَى بْنُ مَالِكٍ حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ سَلَمَةَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَمْرَةَ قَالَتْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَدْ أُحْصِرَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَلَقَ رَأْسَهُ وَجَاءَهُ نِسَاءٌ وَفَخَرَّ هَذِيءَ حَتَّى اعْتَمَوْا مَا قَبْلَ بَابِ الْإِحْصَارِ فِي الْحَجِّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَا  
 عَبْدُ اللَّهِ ثَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَالِمُ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ أَلَيْسَ حَسْبَكُمْ سَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ حَبَسَ  
 أَحَدُكُمْ عَنِ الْحَجِّ قَطَافًا بِالْبَيْتِ وَبِالضُّفَا وَالْمَرُوتَةِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَحْتَجَّ عَامًا كَالْبَلَدِ فِيهِ هَدْيٌ أَوْ يَصُومَ إِنْ لَمْ يَجِدْ هَدْيًا وَ  
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَنَا مَعَ عُمَرَ عَنِ الزُّهْرِيِّ ثَنَا سَالِمُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوَهُ بَابُ الْفَرْقِلِ الْحَقُّ فِي الْحَصْرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
 أَنَا مَعَ عُمَرَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمْرَةَ عَنِ الْمُسَوَّرَاتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَحْرُقُ قَبْلَ أَنْ يَحِلَّ وَأَمَّا صَحَابُهُ بِذَلِكَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

فَلْيَجْعَلْ أَبْوَابَ تَعَالَى صُدِّدَتْ صَنَعْتُ لِأَضْيُرَكَ الْعَمْرَةَ دَخَلَ ثَنَى قَالَ ثُمَّ أَنَا طَافْتُ ثَنَى

معه ولا يطالب المحصرين ومقتضاه ان الحلق لا يقدم على التفرق فقلت بلوغ الدرر المجلد زمانا او كانا  
 لا يستلزم نحوه ومثل يدى المحصر بحيث احصر فقد بلغ محله وبلغ ار صلحتم محلل بالهدية ونحوها وهي من  
 الحل لاسن الحرم انتهى قال الشيخ مذهب الى حقيقته ان دم الاحصار يتوقف بالحرم وسواء المكان لا يوم او نحو  
 الزمان لا طاق النفس ومنه الى يوسف ومحمد يتوقف بالزمان والمكان كما في الحل وفيه الخلاف في المحصر  
 بالحج وادام المحصر بالعمره فلا يتوقف بالزمان بل بالخلاف بينهم وباللهى لا يتحمل المحصره الى يوسف ولا بد من  
 الحلق بعد انحرالان بنجر عن اودام الناسك لم يجز عن الحلق وقال ابو حنيفة ومحمد يتحمل بالذبح لاطلاق  
 النص قاله الشيخ رحمه صلح في الهدية اكثر في الحرم كذا ذكره الشيخ في اللغات نقلنا من المواهب اللدنية  
 وبعثي ١٢ اسماء الرجال

باب المسافر اذا جازع بالسيرة الى سعيد بن ابى مريم اشجى محمد بن جعفر بن ابى كثير المدنى زيد بن اسلم الهذلي  
 مولى عروة عن ابيه اسلم وهو مخضرم باب اذا احصر المعتمر عبد الله بن يوسف القيسى مالك  
 الامام المدنى نافع مولى ابى عمرو عبد الله المدنى عبد الله بن محمد بن اساء الضبي البصرى يروى عن عبد  
 جويرية بن اسام بن عبد الله الضبي نافع المذكور نفا موسى بن اسمعيل هو التبوذكى جويرية ونافع و  
 بعض بنى عبد الله نفعه موالان محمد هو الذي قاله حاكم او هو بن مسلم بن وارة او هو ابو مائة محمد بن ادريس  
 الرازى يحيى بن صالح الحمصى مغيرة بن سلام الحبشى يحيى بن ابى كثير الطائى مولا هم عكرمة مولى ابى عباس  
 باب الاحصار فى الحج احمد بن محمد المعروف برؤيه عبد الله هو ابن المبارك المروزي يونس هو ابن  
 يزيد الدائلى الزهرى هو ابن شهاب سالم هو ابن عبد الله بن عمر باب التزقيل الحق محمود هو  
 ابن غيلان عبد الرزاق هو ابن همام مضر هو ابن راشد عروة هو ابن الزبير المسعودى هو ابن حمزة بن نوفل  
 القرظى محمد بن عبد الرحيم المعروف بصاغفة حل اللغات اذا جد به السبواى اذا اهتم به

له قوله جمع بينهما وهو يؤيد ما قال الحنفية من ان ما ورد  
 من الجمع بين الصلاتين فهو مع صورة لا حقيقة كما مر بحث في ص ٢٢٢ واشد علم بالصواب ١٢  
 باب المحصر يقيم الميم وسكون الى المله وفتح الصاد المله ولا يلى ذوالواب بالجمع كذا في القسطلاني قال في  
 الدرر الاحصار لغز الشرح وشرا من عن ركن اذا احصر بعد او مرض او موت فخر ابدال لفظة محلل فقلت في بحث بالمفرد  
 ما اوتيته فان لم يجد يقى مراحى يجرد ويحل بلواف انتهى قال الشيخ اخلف العلماء في المحصر باى شئ  
 يكون وباى معنى يكون فقال قوم وهم عطلوا ابراهيم النخعي والثوري يكون المحصر بكل ما يس من مرض او غيره من  
 عدد وكسرو ذاب نفقة ونحوها مما يمنع من المعنى الى البيت وهو قول ابو حنيفة واصحابه يروى ذلك عن ابن  
 عباس وابن مسعود وزيد بن ثابت وقال آخرون وهم البيت بن سعد مالك والشافعي واحمدوا اسكن  
 لا يكون الاحصار الا بالعد فقط ولا يكون بالمرض انتهى ١٢ قوله في الفتنه اراد فتنه الجاهل من  
 نزل بابن الزبير بقائه ١٢ قوله قابل بعمره زاد في رواية جويرية من ذى الحليفة وفي رواية الوب  
 الماصية قابل بالعمرة من الدار المار بالدار المنزل الذى نزل به ذى الحليفة قيل يحمل ان يراد بالدار التى بالمدينة  
 قلت نعم هذا التوفيق بينهما بان يقال ان اهل بالعمرة من داخل بيته ثم انظر ما يرد ان استقر بذي الحليفة ١٢  
 قوله واشهدكم الظاهر انه اراد تعليمهم من يريد الاقتداء به والافا لفظ ليس بشرط كذا في القسطلاني والشيخ  
 قوله ان شاء الله هذا بترك وليس يتحقق لان كان جازما بالاحرام بقريته اشهدكم ويتكلم ان يكون  
 منقطعا عما قبله ويكون ابتداء شرط والجواب المطلق ١٢ ع قس قوله لو ائمت بهذا جواب لو محذوف  
 تقديره لو ائمت في هذه السنة كان خيرا او نحو ذلك ويجوز ان يكون لشمى فلا يمتحج الى جواب ١٢ ع  
 قوله نحر قبل ان يحل وامر اصحابه بذلك قال انما كان فان قلت قال نعم ولا تقفوا وسكن حتى يبلغ الهدى

وجواب اذا مقدر راي فيه ذاي فعل اي يجمع بين الصلواتين ولا يحسن جعل جملة يجعل جواب اذا كما لا يخفى  
 وقوله ليس حسبكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ غرضه رضوان الله تعالى عنه انكار الاشتراط با انه يخالف السنة وقد اخذ بهذا انكار بعض الائمة لكن رد  
 بان سنة الاشتراط صحيحة ولذلك اخذ به بعض الائمة ايضا وقال المحقق ابن جرماء حاصله لا يتحمل ان مراده بالسنة قياس من احصر من الحاجر على من احصر من المعتمر  
 والاحصار عن العمرة هو الواقع للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يتحمل ان يكون مراده بسنة نبيكم وبما بعده شيئا سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم في حق من يحصل له ذلك وهو  
 حاجر ولا يخفى ان ابن عمر بين السنة بقوله طاف بالبيت وبالصفا والخ والقياس على احصار النبي صلى الله عليه وسلم لا يفيد ذلك اذا كان في احصاره صلى الله عليه وسلم طواف  
 اصلا وانما كان نحر وحلق فينبغي ان يتعين الوجه الثاني ثم كلام ابن عمر لا يجزى في مطلق الاحصار عن الحج بل فيمن احصر بعد الوصول الى البيت كما لا يخفى والله تعالى اعلم

نَقَضَ عَدُوٌّ يَقْضُوا وَاحِدَهُ عَجَزًا فَأَمَّا الصَّيَامُ شَاكًا وَأَوَانُكَ بِمَا تَسِيرُ بَيِّنًا فَقَالَ ثَنَا

والفرق ثلاثة اشياء ١٣ **١٤** قوله الجهد. نفع الجهد. نفع الجهد. نفع الجهد. وقال النووي وضم الجهد في المشقة. نفعه ايضا وقال صاحب العين باضم الطاقه ويا نفع المشقة. وضم ثمن النفع هنا وفيه شك من الراوي بل قال الوجع او الجهد. وكذا في التبيين وقس ١٣ **١٥** قوله نقلت لاي لا اعيد فقال ضم الجهد. قال النووي ليس المراد ان الصوم لا يجزئ الا بعد اتمام الهدى بل هو محمول على انه سأل عن الشك فان وجده اخبره بانه يجزئ بين الثالث وان عدمه فهو يجزئ بين اثنين ١٢ عدة القاري **١٦** قوله نصف صاع اى من نفع والدليل عليه انه في رواية احمد عن بهز عن شعبه نصف صاع واهصر منه ما رواه بشر بن عمر عن شعبه نصف صاع حظ فخر ايدل على صحة الفرق بين النفع وغيره فان قلت في رواية الطبراني عن احمد بن محمد الخزاعي عن ابى الوليد شجاع البخاري فيه لكل سكين نصف صاع من تمر قلت المحفوظ عن شعبه انه قال في الحديث نصف صاع من طعام والاختلاف عليه في كونه تمر او غيره من نصف الرواة ١٢ عني **١٧** قوله الشك شاة. والمطابقة لما في الحديث او يهدى شاة قال ابو عمر كل من ذكر الشك في هذا الحديث ففسر انما ذكروا شاة وهو امر لا خلاف فيه بين العلماء اثنى واما ما ورد في رواية ابى داود وغيره من لفظ البقرة فهو لا يساوى الصحيح وقد قال شيخنا زين الدين لفظ البقرة منكر شاة ١٣ ملقطا من العين

اسماء الرجال ابو بدر شجاع بن الوليد بن قيس الكوفي عمر هو عمر بن محمد ابن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب نافع بن هبان عبد الله المدني مولى ابن عمر بن عبد الله وساما بها ابنا عبد الله بن عمر باب من قال الا وقال دوح هو ابن عبادة ما وسد السحق بن راهويه شبل بكسر الباء وسكون الواو عبد الله بن عباد السلمي هو ابن ابى داود مالك الامام المدني نافع مولى ابن عمر باب قول الله فمن كان من عبد الله بن يوسف القيسى مالك الامام المدني حميد ابن قيس السلمي الاخرج القاري مجاهد هو ابن ابى جبر المغيرة بن الرحمن بن ابى نسيب الانصاري المدني ثم الكوفي كعب بن عجرة الانصاري المدني ابو محمد بن يحيى مشهور باب قول الله وصدقتم ابو نعيم الفضل بن كزب مجاهد ومن بعده تعدد موالا ان باب الاطعام في الغذية ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالى شعبة بن هبان الجاهلي عبد الرحمن بن الاصبغ بن هبة بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن معقل بن مقرن بكسر الراء المشددة التميمي الكوفي باب الشك شاة اسحاق هو ابن راهويه دوح هو ابن عبادة شبل هو ابن عباد السلمي بن ابى نعيم هو عبد الله الكوفي

حل اللغات صددت منعت بينهما شاة

عن كعب بن عجرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله رأى أنه يسقط على وجهه فقال أتوديك هوأفك قال نعم فأمر أن يحلق وهو بالحجرة ولم يتبين لهم أنهم يحلون بها وهم على طبع ان يدخلوا مكة فانزل الله الفدية فأمر أن رسول الله صلى الله عليه وآله ان يطعم فرقاً بين ستة أو سبعة شاة أو يصوم ثلاثة أيام وعن محمد بن يوسف ثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال ثنى عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وقبلة يسقط على وجهه مثله باب قول الله عز وجل فلا رقت حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن منصور قال سمعت أبا حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه باب قول الله ولا فسوق ولا جدال في الحج حدثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن منصور عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وآله من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق رجع كما ولدته أمه يسلم الله الرحمن الرحيم باب جزاء الصيد ونحوه وقول الله لا تأكلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمداً فجزاءه مثل ما قتل من النعم يحكم به ذوا عدل منكم هدياً بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياماً إلى قوله عز يردو أنتقاماً حل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم إلى قوله إليه تمشرون باب وإذا صاد الحلال فأهدى للحرم الصيد أكله ولم ير ابن عباس وأنس بالذبح بأساً وهو غير الصيد نحو الابل والغنم والبقر والدجاج والخيل يقال عدل مثل فاذ أكرمت قلت عدل فهو زنة ذلك قياساً فواقيعد لون يجعلون له عدلاً حدثنا معاذ بن فضالة ثنا هشام عن يحيى عن عبد الله بن أبي قتادة قال انطلق ابي عامر الحديبي فاحرم أصحابه ولم يحرمه وحديث النبي صلى الله عليه وآله ان عدوا يغزوه فانطلق النبي صلى الله عليه وآله فيمن أنام أصحابه يضحك بعضهم الى بعض فنظرت فاذا أنا بجمار وحش فحملت عليه فطعته فأتيت واستعذت بهم فابوا ان يعينوني فاكلنا من لحمه وحشينا ان نقتطع فطلب النبي صلى الله عليه وآله ارفع فرسى شاة واسد شاة فلقيت رجلاً من بني غفار في جوف الليل قلت اين تركت النبي صلى الله عليه وآله قال تركته تبعهن وهو قائل الشقيا فقلت يا رسول الله ان اهلك يقرعون عليك السلام ورحمة الله اراهم قد خشوا ان يقتطعوذونك فانتظرهم قلت يا رسول الله أصبت جبار وحش وعندي منه فاضلة فقال للقوم كلوا وهم محرمون باب اذا رأى المحرمون صيداً فصحبوا ففطن الحلال حدثنا سعيد بن الربيع ثنا علي بن المبارك عن يحيى عن عبد الله

وَأَنَّهُ لَیْسَ قَطْرٌ مِّمَّا تُخِفُونَ ۚ وَهُوَ مِمَّا سَاكِنٌ ۚ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِي حَازِمٍ ۚ كَیَوْمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ لَا تَقْتُلُوا الصَّیْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ۚ وَمِنْ قَتْلِكَ مِنْكُمْ مُتَعَدًّا ۚ فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قُتِلَ مِنَ النِّعَمِ إِلَى قَوْلِهِ وَانْقَوْلُوا لِلَّهِ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۚ فَبَيْنَمَا فَضَحَكَ بِتَغْهِنٍ ۚ وَبَرَكَا تَهُ ۚ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ شَأْؤُا مَرَّةٍ ۚ

العين والعدل بكسر الباء قوله فمؤذنه ذلك أي موازنة في القدر قوله قياما أشادة إلى ما في قوله تعالى جعل الله الحجة البيت الحرام قياما أي قياما بكسر القاف نظام الشيء وعماده أي يقوم به امرؤ بينهم ودينهم قوله بعد لون أشارة إلى ما في سورة الانعام ثم الذين كفروا بهم يريدون أي يجعلون لعدلا أي مثلالا في الله عن ذلك ١٢ نس ع ٩ قوله لم يكرم أي الاختلاء قيل كيف جازل التماز عن المقات بغير احترام اجيب بأنه يختص ان ذلك قبل توقيت المواقيت او انه لم ينو الدخول بلكه وروى الطحاوي عن ابي سعيد الخدري قال بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الصدقة وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه وهم محرمون حتى نزلوا اسفان فاذا هم بمسار وحش قال وجاء البوقادة وهو هل الحديث كذا في ع ١٢ ٩ قوله انشأ به بالتخفيف والتشديد أي ادفعني سيره واجبر به قوله شأوا الشين العجمة وسكون الهزة وهو الطلق والغاية معناه اركضه شديدا واسبل سيره تارة ١٢ ع ١٠ قوله تبعن بكسر التوقيع وفتحها فعين جملة ساكنة ثم بها مكسوة ثم فون ورواية الاكثر بالهمزة فكشيبهني بكسر الهمزة وفتحها وهو من ماء على ثلاثة ايمال من السقاء قوله وهو قال روى ابو جهم واصحابه واشهرها من القبوله وانما في الموصدة وهو ضعيف كانه تصحيف فان صح فمعناه ان تعين موضع مقابل السقاء والسقاء كناية عن قرية جامعته بين مكة والمدينة ١٢

اسماء الرجال مجاهد ومن بعده مروان بن محمد بن يوسف  
الفرجاني ورقاء هو ابن عمر بن كليب اليشكري ابن النخع ومجاهد من بعده هما تعد موايات قول الله  
فلما رث سليمان بن حرب الواشجي شجسته هو ابن الحجاج العنكي منصور هو ابن المعتز القس وغيره  
ابا حازم هو سلمان مولى عزة الاشجعية باب قول الله لا تسوق ولا عدل في النخع محمد بن يوسف  
الفرجاني سفيان هو الثوري منصور هو ابن المعتز الى حازم تقدم الان باب جزاء الصبي الاباب  
واذا صاد الحلال الو ولم ير ابن عباس مراد صله عبد الرزاق والنس مراد صله ابن ابى شيبة معاوذ بن  
فضالة الازهراني مشاشم هو الدستواني يحيى هو ابن ابى كثير عبد الله بن ابى قتادة الحارث بن ربيعة  
الانصاري باب اذا رأى المحرمون صيدا الا سعيده بن ربيع الروي نسبة لبيع الثياب الروي على  
ابن المبارك الثاني يحيى بن ابى كثير حل اللغات يغزوه اى يقصده فائتة اى جعلته  
قائما في مكانة لا حراك له تقسم عمن ما على ثلاثة اسماء من السقيا السقييا قرية جامعة بين مكة و  
المدينة

**قوله** ولم يثبت لهم اي لم يثبت من كان  
 مع صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت انهم يحلون بها اي بالحدية وهم اي الرسول صلى الله عليه وسلم  
 ومن معه ولا يذروا الحموى والكشيبيهي وهو اي الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على  
 طبع ان يدخلوا مكة وهذه الزيادة ذكرها الراوي لبيان الحق كان لاستباحة محظود بسبب الاذى لا التقيد  
 بالاحتلال بالحصر **قس ٢** **قوله** فلم يرفث . يتبين ان الفاء والغنة المشعور في الرواية اي من باب نصر  
 ينصرف والرفث بالفتح الاسم وبالسكون المصدر والمعنى فلم يجمع اولها يات بغش من الكلام قاله القسطلاني  
 قال العين الرفث يطلق ويراد به الجماع وهو الذي عليه الجمهور في قوله تعالى احل لكم بنية العظام الرفث ويطلق  
 ويراد به الغش ويطلق ويراد به ذكر الجماع وقيل المراد به ذكر ذلك مع النساء لا مطلقا وقد اختلف في المراد  
 بالرفث في الحديث على هذه الاقوال **١٢** **قوله** ربح كما دلته امره الجار والمجرور حال اي مشا بها  
 لنفسه من البراءة من الذنوب في يوم الولادة ويكون ربح بمعنى صار وانظر خبره ظاهره والصغار والذكاب انهم  
 قالوا العين قال عياضا ما في الاحاديث في تكثير الصغار فقط هو منسب اهل السنة فان الكبار لم يكفروا بالالتوبة  
 ودرجته الله تعالى اي نفي لا تكفر بعل ونقل ابن عبد البر الاجماع عليه كذا في المرقاة في اول كتاب المسادة **١٣**  
**قوله** لا تعتقوا الصبيد وانتم حر . وهو حرام بلا خلاف ويجب الجواز يقتل سواد كان يقتل ناسيا او عامدا  
 وقيد المهرية في الآية لان مالان مورد النص فيمن تعدوا وان الاصل فعل تعدوا الخطأ طمحي به لتخليط قال الزمري  
 نزل الكتاب بالعمود جاءت السنة بان الخطا **١٤** **قوله** فبما رسل ما قتل من النعم . وهي الاصل والبقرة  
 والغنم قال مالك والشافعي ومحمد بن الحسن المراد بالآية اخراج مثل الصبيد المقتول من النعم ان كان رسل فغني  
 العامة بدنه وفي بقرة الوحش وحمارة بقرة وفي الغزال غزرو في الدرب عناق وفي البرولوع بغيره وقال ابو حنيفة  
 والابو يوسف الواجب القيمة فان كان رسل ثم يشتري بتلك القيمة هدي او طعام او يتصدق ببقية قال مالك والشافعي  
 واحمد ومحمد بن الحسن الفينا في تعيين الهدي او الطعام او الصيام الى الحكيم العدين فاذا حكم بالهدي فالخبيث  
 فيما له مثل المثل ويظهر من حيث الخلق ما هو مثل كما ذكرناه والمعتبر فيما لا مثل القيمة تقول تعالى يحرم بدو اعدل منكم  
 هديا نصب هديا او تورع الحكم عليه وفي وجوب المثل فيما لا مثل قوله تعالى فبما رسل ما قتل من النعم اوجب المثل من  
 النعم وقال ابو حنيفة **١٥** والابو يوسف **١٦** ان يبار للقاتل ان ان يشتري ببقية المقتول لان الوجوب عليه كما في اليمين  
 فالينادي ويحكم الحكيم بتقدير القيمة وهديا نصب على الحال اي في حال الابداء قاله العيني وتما في كتب الاصول **١٧**  
**قوله** بالنذر باسأ اي يذبح الحرم وظواهره بالعموم يتناول الصبيد وغيره لكن مراده الذبح في غير الصبيد  
 اشار اليه بقوله وهو غير الصبيد **١٨** **قوله** يقال عدل مثل الخنا اشار بهذا الى الفرق بين العدل بفتح

(قوله) قطعته فاثبتته) من الاثبات اى حبسته وجعلته ثابتا في مكانه وقوله  
فاستعنتهم بالفاء اما بناء على انه ما مات من طعنه بل اخذه وذبحوه ولذلك احتاج الى

الاستعانة بهم وهو الظاهر من قوله فالتبته او على انه اراد الاستعانة بهم في الحمل وغيره والله تعالى اعلم







عن النبي صلى الله عليه وآله لا يسفك برباد ما حدثنا عثمان بن ابي شيبة ثنا جدير عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله يوم افتتح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية فاذا استغفرتم فانفروا فان هذا يوم خلق السموات والارض وهو حرام بحرمه الله الى يوم القيمة وانه لم يحل القتال فيه لاحد قبلي ولم يحل لي الا ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيمة لا يعصّد شوكة ولا ينقر صيده ولا يتقطّ لقطعة الا من عرفها ولا يختلي خلّوها قال العباس يا رسول الله الا اودخرفا فانه لقينهم وليبوتهم قال قال الا اودخرفا باب الحجابة للمحرم وكوفي ابن عمر انه وهو محرم ويتداوى فاما لم يكن فيه طيب خذ ثيابا على بن عبد الله ثنا سفين قال قال لنا عمر واول شيء سمعت عطاء قال سمعت ابن عباس يقول احتج رسول الله صلى الله عليه وآله وهو محرم ثم سمعته يقول ثني طاووس عن ابن عباس فقلت لعله سمعه منها حدثنا خالد بن محمد ثنا سليمان بن بلال عن علقمة بن ابى علقمة عن عبد الرحمن الاعرج عن ابن بكينة قال حججهم النبي صلى الله عليه وآله وهو محرم بلحى جميل في وسط رأسه ياب تزويج المحرم حدثنا ابو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج ثنا الوناعي ثني عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله تزوج ميمونة وهو محرم ياب ما ينهى من الطيب للمحرم والمحرمة وقالت عائشة لا تلبس المحرمة ثوبا يورس او زعفران حدثنا عبد الله بن يزيد ثنا الليث ثنا نافع عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تلبسوا القمص ولا السراويلات ولا العمام ولا الدرائس الا ان يكون احد ليست له نعلان فليلبس الخفين وليقطع أسفل من الكعبين ولا تلبسوا شيئا من زعفران ولا الورس ولا تتقب المرأة المحرمة ولا تلبس القفازين تابعة موسى بن عتبة واسماعيل بن ابراهيم بن عتبة وجويرية وابن اسحق في النقاب والقفازين وقال عبيد الله ولا ورس وكان يقول ولا تتقب المحرمة ولا تلبس القفازين وقال مالك عن نافع عن ابن عمر لا تتقب المحرمة وتابعة لث بن ابي سليم حدثنا قتيبة ثنا جدير عن منصور عن الحكم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال وقصبت برجل محرم ناقته فقتلته فأتى به رسول الله صلى الله عليه وآله فقال اغسلوه وكفونوه ولا تغطوا

الارواح واليمن المملكت نبت اصفر تعقب به الثياب ومطابقة للترجمة من حيث ان المصروع بها يغور له راحة كاطيب ١٣ قس كقوله ولا البراس جمع براس بضم الباء والنون هو كل ثوب رأسه منه مطرق به من درعة او غيره قال الجوهري هو قنصوة طويلة كان النساك يلبسونها في صدر الاسلام من البرس بكسر الهمزة القفل ١٢ مجمع البحار ٨٩ قوله وليقطع أسفل من الكعبين وعن احمد لا يلزم قطعها في الشهود عنه قال ابن قدامة ودوي ذلك عن علي بن ابي رباح قال عطاء وعكرمة اجمع احدهما يثني ابن عباس من عند البخاري من لم يجد فليلبس الخفين وحدث جابر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن مالك والشافعي وآخرين لا يجوز لبسها الا بعد قطعها كما في حديث الباب وحدث ابن عباس وجابر بن عمر عن علي بن المقيد لان الزيادة من الشقة مقبولة ١٢ ٩ قوله القفازين ثنية قفاز بوزن رمان قال في القاموس شئ يعمل ليدين يمشي بقطن تليسه المرأة البرد او ضرب من الخيل ليدين والرجلين ١٢ قس اسماء الرجال عثمان بن ابي شيبة هو عثمان بن محمد بن ابي شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العنسي الكوفي جرمه هو ابن عبد الحميد منصور هو ابن المعتمر مجاهد هو ابن جبر المقسط طائوس بن كيسان البجلي البوذر الخزاز المير مولاهم القادري يقال اسمه وكان ١٢ قس وتقرير علي بن عبد الله المديني سفيان هو ابن عبيدة عمرو هو ابن دينار المكي عطاء هو ابن ابراهيم بن ابراهيم القريشي طائوس بن كيسان البجلي خالد بن مخلد البجلي سليمان بن بلال القريشي التيمي علقمة بن ابي علقمة اسمه بلال مولى عائشة بن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج ابن بكينة هو مالك بن عبد الله وميمونة امه باب تزويج المحرم الا واعي عبد الرحمن بن عمرو باب ما ينهى من الطيب الخ عبد الله بن يزيد المقرئ مولى آل عمر الليث هو ابن سعد الامام نافع مولى ابن عرقية هو ابن سعيد جرمه هو ابن عبد الحميد منصور هو ابن المعتمر الحكم هو ابن عتيبة سعيد بن جبر الاسدي مولاهم الكوفي

واذا حرم الله لا يحل خلاها يقول بلحى القمص لا تتقب لا تسقب ١٤ قوله لا هجرة اي لم يبق هجرة من مكة بعد ما دلت دار الاسلام وهذا يتفق معجزة له صلى الله عليه وسلم بانها تبقى دار الاسلام لا يتصور منها الهجرة والهاجرة من دار الحرب الى دار الاسلام فهو باقية الى يوم القيمة قوله جهاد ونية اي لمن لم يجرى الى تحصيل الفضل التي في معنى الهجرة وذلك بالجهاد ونية الجهاد وفتح جاهد على الابد وفتح جاهد ممدوح تقديره لكم جهاد كذا في البين ١٢ ١٢ قوله وكوفي ابن عمر بن مسعود للترجمة من حيث ان كل من الجاهل والاعلى يستعمل للترادوي عند الضرورة وابن عمر بن مسعود اسم ابنه واذا بالقات ١٢ عني ١٣ قوله وهو محرم جملة حالية قوله ثم سمعت مقول سفيان والضمير المنسوب الذي فيه يرجع الى عمرو وكذا قوله فقلت لعبد سمعته لعل سمعته لعل الحديث منها اي من عطاء وطائوس دل الحديث على جواز الجاهل المحرم مطلقا وبعده قال عطاء ومسروق وداود بن ابراهيم وطائوس والشافعي والثوري والوحيفة وهو قول الشافعي واحمد واسحق واخذوا بظاهر هذا الحديث وقالوا لم يقطع الشعر وقال قوم لا يقطع المحرم الا من ضرورة ودوي ذلك عن ابن عمر بن ابي مالك وجمعت ان بعض الرواة يقول ان النبي صلى الله عليه وآله احتج بغيره كان به ١٤ قوله بلحى جميل - يفتح اللام ويروي بكسرها وسكون هاءه بدها بفتح بته بلفظ المفرد لا في ذيل بلفظ التثنية وفتح الهمزة وهو اسم موضع بين مكة والمدينة وهو الى المدينة اقرب ومن زعم ان كل اهل الجاهل المعروف وان كان كذا لم يقطع فخطا فخرج المازي وغيره بان ذلك كان في حجة الوداع ١٢ عني ١٥ قوله تزويج ميمونة وهو محرم واجتج بهذا الحديث ابراهيم النخعي والثوري وعطاء بن ابي رباح وحماد بن ابي سليمان وعكرمة ومسروق والوحيفة وصاحبه وقالوا لا بأس للمحرم ان يلبس ولكنه لا يدخل بها حتى لا يعل وهو قول ابن عباس وابن مسعود وقال سعيد بن المسيب وسالم والقاسم وسليمان بن يسار والليث والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحق لا يجوز للمحرم ان يلبس ولا ان يلبس غيره فان فعل ذلك فالكاح باطل وهو قول عمرو بن دينار في ذلك بما رواه مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا يلبس المحرم ولا يلبس غيره ولا يلبس كذا في البين وفيه كلام طويل لم يقرئ بسطر البين في شرح البخاري وابن الهيثم في فتح القدير ١٢ ١٤ قوله بورس اي مصبوغا بورس او زعفران والورس يفتح الواو وسكون

يقا تلوكم فيه فان قتلوكم فقتلوه وهذا امر صريح في حرمته بديلة القتال بمكة وان كان اهلها مشركين اذ الآية نزلت فيهم وكذا يدل على هذا القول الاحاديث الصريحة الصحيحة فانها صريحة في ان حل القتال فيها ابتداء كان مخصوصا به صلى الله عليه وآله وسلم مع انه قاتل المشركين المستحقين للقتال والقتل بصددهم عن المسلمين الحرام واخراجهما اهلها منه وكفرهم فلو جاز ابتداء قتال المشركين لغيره لما كان لهذا الخصوص معنى ونقل الخط ابن حجر وغيره عن كثير من محققى الشافعية والمالكية القول بعدم الحل وهو الذي اختاره المصنف وذكر كثير منهم الحديث تاويلات بعيدة بل فاسدة قطعاً قد تعرض الخطا لفساد بعضها فلا رجعة ان شئت قال الخطا في الطحاوي ان المراد بقوله انهم لم يحل الى الساعة جواز دخولها لاهلها احرام لا تحريم القتال والقتل لانهم اجمعوا على ان المشركين لو غلبوا والعيادة بالله على مكة حل للمسلمين قتالهم وقتلهم فيها وقد عكس استدلاله النووي فقال في الحديث دلالة على ان مكة تبقى دار اسلام الى يوم القيمة فبطل ما صرحه الطحاوي وفي دعواه الاجماع نظر فان الخلاف ثابت كما تقدم ما هو والحاصل ان الاحاديث صريحة في اختصاص هذه البقعة بحرمه القتال ابتداء وان حل القتال فيها مع استحقاق اهلها للقتال كان مخصوصاً به ساعة من نهار فلو جاز قتال القتال فيها لكل احد عند استحقاق اهلها للقتال لم يبق للاختصاص معنى اصلا والتاويلات التي ذكرها بخلاف هذا مخالفة للاحاديث بل للقرآن والله تعالى اعلم

وَلَمْ يَنْقَرِبْهُ طَبِيبًا فَاتَتْهُ يَبْعَثُ يَهْلُ بِأَبِ الْإِحْتِسَالِ لِلْمَحْرَمِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَدْخُلُ الْحَرَمُ الْحَتَمَ وَلَمْ يَرِ ابْنُ عَمْرٍو عَائِشَةَ  
بِالْحَقِّ بِأَسَاحِدٍ ثَمَّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ ابِرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُنَيْنٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ  
ابْنَ عَبَّاسٍ وَالْمُسَوْرِينَ فَخَرَمَةً اخْتِلَفَا بِالْأَبْوَاءِ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ وَقَالَ الْمُسَوْرُ لَا يَغْسِلُ الْمُحْرِمُ رَأْسَهُ  
فَأَرْسَلَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ إِلَى أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ وَهُوَ يُسْتَرُّ بِثَوْبٍ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَنْ  
هَذَا فَقُلْتُ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُنَيْنٍ أَرْسَلَنِي إِلَيْكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ يُسْأَلُ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحْرِمٌ  
فَوَضَعَ أَبُو أَيُّوبَ يَدَهُ عَلَى الثَّوْبِ فَطَاطَا حَتَّى بَدَأَ رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ لِأَنْسَانَ يُصَبِّ عَلَيْهِ أَصْبَبْ فَصَبَّ عَلَى رَأْسِهِ ثُمَّ حَرَّكَ رَأْسَهُ  
بِيَدَيْهِ فَأَقْبَلَ بِهَا وَادْبَرَ فَقَالَ هَكَذَا رَأَيْتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ بِأَبِ لَيْسَ الْخَفِينِ لِلْمَحْرَمِ إِذَا مَجَّدَ النَّعْلَيْنِ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ  
ثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ بِعُرْفَاتِ  
مَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلَيْلَسَ الْخَفِينِ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ إِذَا رَأَى فَلَيْلَسَ السَّرَاوِيلَ لِلْمَحْرَمِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ثَنَا ابِرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ  
ثَنَا ابْنُ شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَيْلَسَ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ فَقَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَمِيصَ وَلَا  
الْعَائِمَ وَلَا السَّرَاوِيلَ وَلَا الْبُرْئُسَ وَلَا ثَوْبًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ وَلَا وَرْسٌ وَإِنْ لَمْ يَجِدْ نَعْلَيْنِ فَلَيْلَسَ الْخَفِينِ وَلِيَقْطَعَهَا حَتَّى يَكُونَ  
أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ بِأَبِ إِذَا لَمْ يَجِدْ إِلَّا رَأَى فَلَيْلَسَ السَّرَاوِيلَ حَدَّثَنَا أَدَمُ ثَنَا شُعْبَةُ ثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ  
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعُرْفَاتٍ فَقَالَ مَنْ لَمْ يَجِدْ إِلَّا رَأَى فَلَيْلَسَ السَّرَاوِيلَ وَمَنْ لَمْ يَجِدِ النَّعْلَيْنِ فَلَيْلَسَ  
الْخَفِينِ بِأَبِ لَيْسَ السِّلَاحُ لِلْمَحْرَمِ وَقَالَ عِكْرِمَةُ إِذَا خَشِيَ الْعَدُوَّ وَلَيْسَ السِّلَاحُ وَاقْتَدَى وَلَمْ يَتَابِعْ عَلَيْهِ فِي الْقَدِيَةِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ أَبِي اسْحَقٍ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ فَأَبَى أَهْلُ مَكَّةَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ حَتَّى قَاضَاهُمْ  
لَا يَدْخُلُ مَكَّةَ سِلَاحًا إِلَّا فِي الْقَرَابِ بِأَبِ دَخَلَ الْحَرَمَ وَمَكَّةَ بغيرِ أَحْرَامٍ وَدَخَلَ ابْنُ عُمَرَ حَرَامًا وَأَنَا مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَهْلِ  
لَمَّا أَرَادَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ وَلَمْ يَذْكُرْ لِحُطَّابِينَ وَغَيْرِهِمْ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ ثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عليه

الْعَبَّاسُ قُلْتُ الْعَبَّاسُ اسْأَلْكَ وَقَالَ سَرَاوِيلُ الْمُحْرِمِ الْقَمِيصُ رَسُولُ اللَّهِ لَا يَدْخُلُ مَكَّةَ سِلَاحًا وَلَمْ يَذْكُرْ لِحُطَّابِينَ

قَوْلِي الْقَرَابِ بِكسر القاف قال الكرماني القرباب جراب قلت ليس بجراب ولكن شبه الجراب بطرح الرماكب  
فيه سيفه بغيره وسوطه وقد يطرح فيه زائد من تمر وغيره هذا كان مأم القضيته ١٢٤٤ هـ قوله ولم يذكر لِحُطَّابِينَ  
أي الذين يحملون الحطب إلى مكة للبيع ونحوهم شاذ به إلى أن يذهب من من وعمل مكة من غير أن يريهم ولا يعرفهم  
فلا شيء عليه واستدل على ذلك بمنع حديث ابن عباس من أراد الحج والعمره وقد اختلف العلماء في هذا  
الباب فذهب الزهري والحسن البصري والشافعي في قول مالك في رواية وابن وهب وداود بن علي  
وأصحاب الظاهرية إلى أن لباس المحرم بغير أحرام من غير أن يلبس من الإبراهيم والبرص والشرى والنفث  
وأصحاب مالك في رواية أبي حنيفة والشافعي في المشهور عنه وأحمد والشافعي في رواية الحسن بن علي لا يلبس الأحكام  
منزلة من وراء الميقات إلى المصارف يدخل مكة الأحكام فان لم يفعل أساء ولا شيء عليه عند الشافعي والشافعي  
وعند أبي حنيفة عليه خير أذمة وقال أبو عمر لا علم خلاف بين فقهاء الأمصار في الخطأ بين من يدعي الاختلاف  
إلى مكة ويكرهه في اليوم والليله أنهم لا يؤمرون بذلك لما عليهم فيه من المشقة ١٢٤٥ هـ

أسماء الرجال باب الاغتسال للمحرم  
الخ ولم يراين عمر بن الخطاب وصداقه عيسى وعائشة وصداقه مالك بن يوسف القيس مالك  
الامام المدني زيد بن اسلم مولى عمر بن الخطاب بن عبد الله بن عباس المدني باب ليس النعيلين بالوالب  
بشأن ابن عبد الملك الطيبي شعبة بن الحجاج السكيت عمرو بن دينار مولى جابر بن زيد اللاذقي البجلي  
أحمد بن يونس هو أحمد بن عبد الله بن يونس البجلي القيسي الكوفي إبراهيم بن سعد القرشي المدني كان  
على قضاء بغداد ابن شهاب هو الزهري سالم هو ابن عبد الله يروي عن أبيه عبد الله بن عمر بن الخطاب  
أدوم هو ابن أبي ياس شعبة هو ابن الحجاج عمرو بن دينار هو مولى أبي حمزة الأثرم البجلي مولاهم جابر  
ابن زيد هو الوالد الأشعث اللاذقي الامام باب ليس السلاح الخ وقال عكرمة مولى ابن عباس ما لم يبق لافظ  
ابن جرير مولى عبد الله هو ابن موسى العيسى مولاهم الكوفي اسرايل بن يونس بن أبي اسحق السبيعي  
ابن اسحق عمر بن عبد الله السبيعي البراء بن مازن باب دخول الحرم الخ مسلم هو ابن إبراهيم القصب  
وهيب هو ابن خالد ابن طاووس هو عبد الله يروي عن أبيه طاووس بن كيسان الباهلي

حل اللغات يهل أي يرفع صوته بالتلبية طأطأ خفض الأذان يومئذ في الوسط افتدى أي  
أعطى الغديته يد عوده أي يتركه قاضيا من القضاء وهو الفصل والحكم القرواب شبهة قرواب يطرح  
فيها الرماكب ١٢٤٦ هـ

له قوله يهل بفتح الياء من الابلال أي يرفع صوته بالتلبية وهي جملة وقت حال من الضمير الذي  
في يبعث اجئت الشافعية بهذه الحديث على بقا احرام البيت في احرام ولا يجوز ان يلبس الخيط ولا يجر رأسه  
ولا يمس طيبا وير قال احمد واسحق وقتا لنت الخفيفة والمالك يقطع الاحرام بوتره يفعل بما يفعل بالحي وهو  
قول الاوزاعي ايضا وجوابهم عن ادواته من لا تقوم فيها لانه على ذلك بقوله لانه يبعث يوم الغفلة بلباسه  
الامر لا يفتقن وجوده في غيره فيكون قاضيا بذلك الرجل ولو استمر بقاؤه على احرام لانه يفتقن بقاؤه من ١٢ هـ  
له قوله بالوك باسما مطابقة لما تروى من حيث ان في الك من ازاله الا الذي لم في الغسل ١٢ هـ  
له قوله بالاولاد بفتح الهمزة وسكون الواو موضعا قريب من مكة والبادية بمعنى في أي اقلعوا وبها  
نازلان في الاولاد قوله الى ابى الربوب واسم خالد بن زيد بن كليب الانصاري وفي رواية ابن عبيدة بالخرج بفتح  
الهمزة وسكون الراء آخره جهم وهي قرية جامة قريبة من الاولاد قوله بين القرنين بها جانبها البناء الذي على رأس  
البيروني مشب البكرة عليها وقد اختلف العلماء في غسل المحرم رأسه فذهب ابو حنيفة والشافعي والاوزاعي  
والشافعي واحمد واسحق الى انه لا بأس بذلك ووردت الرخصة بذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس  
وجابر وعليه جمهورهم حديث الباب وكان مالك يكره ذلك للمحرم وذكر ابن عبد الله بن عمر كان لا يلبس رأسه  
الامن احتلام ١٢٤٧ هـ

له قوله فليلبس السراويل الخ قال العيني قال القرطبي اخذ بظاهره احمد فاجاز ليس  
الخف والسراويل للمحرم الذي لا يجد النعل والاولاد على حالها واشترط الجمهور قطع الخف ونقي السراويل ولو لبس  
ثيابه منها على حاله زمرته الغديته حديث ابن عمر يقطعها حتى يكون اسفلا من الكعبين وقد قلنا ان المطلق لها  
محمول على المقيد لاستوائهما في الحكم والاصح عندنا شافعية جواز لبس السراويل بغير نقي كقول احمد واشترط  
الفتق لمحرم الحسن واما الحرمين وطأطأ وعن أبي حنيفة منع السراويل للمحرم مطلقا ومنه عن مالك  
وقال ابو بكر الرازي من اصحابنا يجوز لبسه وعليه الغديته انتهى كلام العيني قال الطحاوي ان لم يبق لافظ لا يلبس  
الخفين اذا لم يجد النعيلين ولا السراويل اذا لم يجد الازار ولو قلنا ذلك كنا من الذين لهذا الحديث نعم او جبا عليه  
مع ذلك الكفارة بالمال لائل القاضية الموجبة لذلك ثم قال بهذا قول أبي حنيفة والشافعي ومحمد انتهى كلامه  
مختصرا مستوفيا من المرقاة ١٢٤٨ هـ

له قوله واذا خشي العدو الضمير في خشي يرجع الى المحرم بدلالة القرينة  
قوله واذا خشي أي على الغديته وقال ابن بطال اجاز مالك والشافعي حمل السلاح للمحرم في الحج والعمره وكرهه  
الحسن قوله ولم يلبس عليه في الغديته بلفظ الجمل هو من كلام البخاري أي لم يتابع عكرمة على قوله واذا خشي  
ليعين لم يقل احد غيره بوجوب الغديته عليه قال النووي لعلمنا اذا كان محرما فلا يكون مخالفا للجماعة ونقتضيه  
كلام البخاري انه لو لبس عليه في جواز لبس السلاح عند الخشية ونحوه في وجوب الغديته ١٢٤٩ هـ

قوله اسألك كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسل رأسه الخ هذا لا يخلو عن اشكال لان الخلاف بينهما كان في اصل لغسل لا في  
كيفيةه فالظاهر ان اسأله كان للسؤال عن اصله الا ان يقال اسأله ليسا له عن الكيفية على تقدير جواز الاصل فلما علم جواز الاصل ببشارة ابى ايوب سكت عنه وسأل  
عن الكيفية لكن يقال هل الخلاف كان الفصل بلا احتلام فمن اين علم بجواز فعل ابى ايوب جواز ذلك الا ان يقال لعله علمه ذلك بقرائن وأما رأت والله تعالى اعلم  
قوله فاني اهل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم الظاهر ان هذه الواقعة كانت في عمرة القضيته وكذا هذه المقاضاة كانت هناك وظاهر كلام القسطلاني  
يفيد ان الواقعة كانت في عمرة القضيته الا ان المقاضاة كانت في عمرة الحديبية وهذا غير مستقيم لان عمرة الحديبية كانت قبل عمرة القضيته فلا يصلح

حتى قاضاهم غاية الاختصاص



عليه وسلم وقت لاهل المدينة ذالحليفة ولاهل نجد قرن المنازل ولاهل اليمن الملمه من لهن ولكل ات اتي عليهم من غيرهن  
من اراد الحج والعمره فمن كان دون ذلك فمن حيث انشأ حتى اهل مكة من مكة حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابن شهاب  
عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى رأسه المغفر فلما نزع جاءه رجل فقال ان ابن محطل متعلق  
بأستار الكعبة فقال اقتلوه بأب اذا حرم جاهلا وعليه قميص وقال عطاء اذا تطيب اوبس جاهلا او ناسيا فلا كفارة عليه  
حدثنا ابو الوليد ثنا عطاء بن ثني صفوان بن يحيى عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل عليه جبة وعليها أثر  
صفرة او نحوه وكان غير يقول لي تحب اذا نزل عليه الوحي ان تراه فنزل عليه ثم سري عنه فقال اصنع في عمرتك ما تصنع في تحك  
وعض رجل يد رجل يعني فانتزع ثيابه فابطله النبي صلى الله عليه وسلم باب المحرم يموت بعرفة ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم ان يودى  
عنه بقتله الحج حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بينا  
رجل واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة اذ وقع عن راحلته فوقصته او قال فاقصته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء  
وسدر وكفونوه في ثوبين او قال في ثوبيه ولا تخبروا رأسه ولا تحنطوه فان الله يبعثه يوم القيمة يلقى حدثنا سليمان بن  
حرب ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بينما رجل واقف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة اذ وقع  
عن راحلته فوقصته او قال فاقصته فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبين ولا تمسوه طيبا ولا تخبروا  
رأسه ولا تحنطوه فان الله يبعثه يوم القيمة ملتبيا باب سنة المحرم اذ مات حدثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا هشيم انا ابو  
بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان رجلا كان مع النبي صلى الله عليه وسلم فوقصته ناقته وهو فحرم فمات فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء وسدر وكفونوه في ثوبيه ولا تمسوه طيب ولا تخبروا رأسه فانه يبعث يوم القيمة ملتبيا باب  
الحج والندى عن الميت والرجل يحج عن المرأة حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير  
عن ابن عباس ان امرأة من جهمنة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابي نذر ان يحج فلم يحج حتى ماتت افا يحج عنها  
قال يحيى عنها اريت لو كان على ابي دين اكنيت فاضية اقضوا الله فانه الحق بالوفاء باب الحج عن لا يستطيع الثبوت على  
الراحلة حدثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس عن الفضل بن عباس ان امرأة  
قالت حر وثنا موسى بن اسماعيل ثنا عبد العزيز بن ابي سلمة ثنا ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس قال جاءت امرأة  
من خثعم عام حجة الوداع فقالت يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج اذ ركت ابي شيئا كبيرا لا يستطيع ان يستوف  
على الراحلة فهل يقضى عنه ان أحج عنه قال نعم باب حج المرأة عن الرجل حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن

يللم من غيرهم فمن جاء يعلى بن أمية رسول الله بئنا والندى نفع يحيى فاضيته ما

الرجل من ثلثه وهو قول النخعي وعند الشافعي من رأسه ما ذكرنا في البصير قال الشافعي في العمات من مات وفي  
قصة من النذر من اوطيره فانه يجب قضاؤه من رأسه ما لم يقم على الميراث والوصايا فانه اذا نفي ومنه  
انما يجوز بالوجوه والاتفاق ١٢ هـ قوله لا يستطيع صفه او مال قوله فليس يقضي اي يجزي او يقضي او ينفذ  
فيه جواز النيابة عن الحاج قال اصحابنا من قد على الحج بعد ان حج غيره ولو جاز غير الحاج لا يزول مثل  
الزمانه والحي جازان حج عنه وان كان يزول كالمريض والبعث فان استمر الموت بمنزلة وان زال لا بمنزلة ولا يزوم  
جزة الاسلام ١٢ عمدة القاري  
ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطحاसी همام بن يحيى بن دينار الحوزي الازدي البصري عطاء بن  
ابن عبد الله بن ابي صفوان بن يحيى بن ابي بردى عن ابيه عن ابن شهاب عن سليمان بن حرب الوائلي الازدي قاضي مكة  
حماد بن زيد بن ابي درهم الجعفي الازدي سعيد بن جبير الازدي مولا ابي بكر بن سليمان بن حرب ومن بعده  
مروا الآن باب سنة المحرم الا يعقوب بن ابراهيم العدني هشيم بن ابي بشر مصفر بن السلي الواسطي  
ابو بشر بن جعفر بن ابي اسحق البكري باب الحج والندى لموسى بن اسماعيل الشافعي البغدادي  
ابو عوانة هو الوضاح البصري لموسى بن ابراهيم العدني هشيم بن ابي بشر مصفر بن السلي الواسطي  
الضحاك النخعي ابي جريح عبد الملك الاسوي ابن شهاب الزهري سليمان بن يسار المدني مولى يونس بن  
موسى بن اسحق البغدادي عبد العزيز بن ابي سلمة الماشقون باب حج المرأة عن الرجل ان عبد الله  
ابن سلمة القتيبي مالك الامام المدني

له قوله من اولى الحرة فيه المطابقة للترجمة حيث يخص لم يرد بها الوقت والحديث مرعيه في ص ٢٩ قوله الم قال  
في القاموس علم او الم او المرمى فيقات المين جل على مرعيتين من مكة ١٣ هـ قوله ابن محطل ان قوله  
فاقتلوه فقتله ابو هريرة وشاكره سعيد بن حريث وقيل القاتل لسعيد بن ذؤيب وقيل الزبير بن العوام و  
كان قتل من القاموس ويزم وانا امر بقتل لادن كان مسل فاند مشركا وكانت له قنيتان تفيضان لهما اجمي صلعم وانه  
قتل مسل كان يخدمه فان قلت كيف قتل متعلقا باستار الكعبة وقد ثبت من دخل المسجد فهو من قلت فقتل  
الرسول مخصص له كذا في قس ك ع ١٢ هـ قوله فلا كفارة عليه وفيه قال الشافعي وعند ابي مبيغف واصحابه  
جب الغدبة بالطيب ناسيا وبالبس ناسيا قياسا على الاكل في الصلوة ١٢ هـ قوله فانتزع ثيابه  
سبه واحدة الثياب قوله فابطل اي جعله هرا لاديه فيه لانه جرد ساء فذا السائل فان قلت الترجمة في القميص  
والندى كوني الحديث الجبة قلت مكبا واحدا وكيف لا لا يجز قميص مع شئ آخر ك قس ١٥ هـ قوله فاقصته  
بلغ الواد والحقاف والصاد الملهة قوله او قال شك من الراوي فاقصته بهزة معقوفة فاف ساكنه فثبتان فموتان يعني  
كسرت راحله عنقه قال قس والمطابقة من حيث امر مسلم لم يامر فيه بان يودى عنه بقتله الحج كذا في البصير  
ومر يان في الصفة ص ١٢ هـ قوله والرجل بالجر عطف على الجوز لانه قبله والترجمة مشتملة على  
ملكين ١٢ هـ قوله اقضوا الله قال ابن بطال فالب المرأة بخلاف دخل فيه الرجال والنساء و  
هو قوله اقضوا الله اني فيه الترجمة طابق الحديث للجزا في من الترجمة ايضا قال مالك والبيهقي لا يحج احد  
عن احد الا عن بيت لم يجمع حجة الاسلام ولا ينوب من فرضه فان اوصى الميت بذلك فعند ابي مبيغف ومالك

(قوله وعلى رأسه المغفر) استدلال به على جواز الدخول في مكة بلا احرام لمن لم يكن مراة احدا النساكين ولعل من لا يجوز  
ذلك يحمل على ان منشأ ذلك الاحرام هو حرة مكة وقد احدث له تلك الساعة والله تعالى اعلم ولعل المتأمل يعرف ان هذا البس عين ما ذكره الطحاوي وقد نقلناه  
عنه مع الرد عليه فافهم قوله باب اذا حرم جاهلا الخ لا يخفى ان الحديث الذي ذكره في الباب ليس له مساس بالمطلوب فان الرجل هناك فعل ما فعل قبل تقرير الحكم  
ونزول الوحي ولا قائل بوجوب الكفارة في فعل فعله صاحبه قبل تقرير الحكم ونزول الوحي وانا الكاهن في فعل الجاهل والناسي بعد تقرير الحكم هذا ما خطر بالبال ثم  
رايت الشراح تعرضوا لمثل هذا الكلام نقلوا عن ابن المنير فله الحمد على الوفاق اهـ سندی









صلى الله عليه يقول لا يكيده اهل المدينة احدا الا انما عكما ينما في الماء باب اطام المدينة حدثنا علي بن عبد الله ثنا  
سفيان ثنا ابن شهاب اخبرني عروة قال سمعت اُسامة قال اشرف النبي صلى الله عليه على اطام من اطام المدينة فقال هل ترون  
ما اري اني لاري مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر تالعة مغبر وسليمن بن كثير عن الزهري باب لا يدخل الدجال المدينة  
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن ابي بكر عن النبي صلى الله عليه قال لا يدخل المدينة  
رعب المسيح الدجال لها يومئذ سبعة ابواب على كل باب ملكان تخذ ثنا اسمعيل ثنى مالك عن نعيم بن عبد الله المجر عن  
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها اطاعون ولا الدجال حدثنا يحيى بن بكر ثنا  
الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابا سعيد الخدري قال حدثنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما حدثنا به ان قال يا في الدجال وهو مخرم عليه ان يدخل نقاب المدينة ينزل  
بعض السباخر التي بالمدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس او من خير الناس فيقول اشهد انك الدجال الذي حدثنا  
عناك رسول الله صلى الله عليه حديثه فيقول الدجال ان قتلت هذا ثم احببته هل تشكون في الامر فيقولون لا فيقتله ثم  
يحببه فيقول حين يحبه والله ما كنت قط اشد بصيرة متى اليوم فيقول الدجال اقلته فلا يسلط عليه حدثنا ابراهيم بن  
المنذر ثنا الوليد ثنا ابو عمرو وثنا اسحق ثنى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه قال ليس من بلد الا سيطوة الدجال والملكة والمدينة  
ليس من نقابها نقب الاعليه الملائكة صافين يحرسونها ثم ترجف المدينة باهلها ثلث رجفات فيخرج الله اكل كافر ومناق  
باب المدينة تنفي الغيث حدثنا عمرو بن عباس ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن محمد بن المنكر عن جابر قال جاء اعرابي الى النبي  
صلى الله عليه فبايعه على الاسلام فجاؤا من الغد محموا فقال اقلبي فابى ثلث مرات فقال المدينة كالكتف تنفي خبثها وتنصع طيبها  
حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد قال سمعت زيدا بن ثابت يقول لما خرج النبي  
صلى الله عليه الى احد رجعة ناس من اصحابه فقال فرقة تقتلهم وقاتل فرقة لا تقتلهم فنزلت فمالككم في المنافقين فسين قال  
النبي صلى الله عليه انها تنفي الرجال كما تنفي التارخبت الحديد باب حدثنا عبد الله بن محمد ثنا وهب بن جابر ثنا ابي قالت  
سمعت يونس عن ابن شهاب الزهري عن انس عن النبي صلى الله عليه قال اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة  
تايعة عثمان بن عفان عن يونس حدثنا قتيبة ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس ان النبي صلى الله عليه كان اذا قدم من  
سفر فنظر الى جذرات المدينة اوضع راحته وان كان على دابة حركها من جبهتها باب كراهية النبي صلى الله عليه ان يعبر المدينة  
حدثنا ابن سلمان الفزاري عن حميد الطويل عن انس قال قال اراذ بنو سلمة ان يتحولوا الى قرب المسجد ففكره رسول الله صلى

لكل اشد مني بصيرة ٢ اليه ينصع طيبها رسول الله لئلا حدثت

على تفصيل المدينة على مكة وهو ظاهر من هذه الجهة لكن لا يلزم من حصول فضيلة المفضول في شيء من الاشياء  
ثبوت الافلية له على الاطلاق واما من ناقض ذلك بان يلزم ان يكون الشام وايمن افضل من مكة قوله  
صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا واعدادنا ثلثا فقد تعقب بان انك لا يستلزم الكثير المخرج  
في حديث الباب ١٣ فتح  
اسماء الرجال  
باب اطام المدينة على بن عبد الله المدني عروة بن الزبير اسامة بن زيد بن حارثة تابعه اي تابع  
سفيان مخرج من راحة واصله الخلف في الفتن سليمان بن كثير العبدى الواسلي باب لا يدخل الدجال  
المدينة عبد العزيز بن عبد الله الادبي الى بكرة نفع بن حارث بن كلدة اتعقب اسمعيل بن اسب  
اويس عبد الله المدني مالك الامام المدني يحيى هو ابن عبد الله بن بكر الخزومي الليث هو ابن  
سعد المصري عقيل هو ابن خالد الاني ابن شهاب الزهري ابراهيم بن المنذر الاسدي المستر  
الوليد بن مسلم الدمشقي ابو عمرو هو عبد الرحمن الاذاعي اسحق هو ابن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري  
المدني باب المدينة تنفي الغيث عمرو بن العباس ابا بلى البصري عبد الرحمن بن حميد محمد بن النكدة  
اليماني المدني جابر اسلي سليمان بن حرب الواسلي شعبة هو ابن الجراح العنكي عدي بن ثابت  
الانصاري الصحابي عبد الله بن يزيد النخعي الانصاري الصحابي باب عبد الله بن محمد السدي واسب  
ابن جرير بروي عن ابيه جرير بن حازم يونس هو ابن يزيد الاني عثمان بن عمر البصري فيما وصله الذهبي  
في الزهراء قتيبة هو ابن سعيد بن جميل البغلاني اسمعيل بن جعفر الانصاري الزدني حميد هو ابن  
ابي حميد الطويل البصري باب كراهية النبي صلى الله عليه ان يعبر المدينة  
الفزاري هو مروان بن معاوية  
حل اللغات  
اجري لا يسلط عليه اي لا يقدر على قتله توجيف تزلزل ينصع من النصوص وهو النصوص  
جمع انقب ليخ النون والقات المراد بها الدغل والبواب وقيل الطرق التي يسلكها الناس ١٣  
فتح الباري

له قوله ينزل جملته ستانفة  
كان قال قال اذا كان الدخول عليه ما كيف يفعل قال ينزل بعض السباخر كسرا السين جمع سبخة وهي الارض  
التي تطلو بالمحيرة ولا تكتب شيئا والسن ان ينزل فانح المدينة على الارض سبخة من سبخات اقسطاني  
قوله فيقولون لا اى اليهود ومن يصدق من اهل الشقاوة او العموم يقولون ذلك خوفا من تصديق  
له ليقصدوا بذلك عدم الشك في كونه داهيا ١٢ قس ١٣ قوله اشد بصيرة مني اليوم لان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اخبر بان علامة الدجال انه ينجي المقتول فزادت بصيرة بمحصول تلك العلامة ويروى  
اشد مني بصيرة اليوم فالفضل والفضل عليه كلاهما هو نفس الحكم كنه مغض باعتبار خبره ١٢ كفسع  
قوله نقب وباسكون واما انقاب المدينة فجمع نقب ليخ النون والقات المراد بها  
المدخل كذا في الفتح ١٣ قوله ترجف المدينة الخ اي يحصل بها زلزلة بعد اخرى ثم تالفة حتى يخرج  
منها من ليس مخلصا في ايمان ويخرج بها النون التي نص فلما يسلط عليه الدجال ١٢ فتح الباري ١٣ قوله  
اقلني ظاهرا من اسأل الا قاله عن الاسلام وبرزم عياض وقال غيره انما استقال من الهجرة والالكان تنه  
على الردة وحمل بعضهم على الاقاله من المقام بالمدينة ١٣ قس ١٤ قوله تنصع بفتح الفوقية وسكون  
النون من النصع وهو الخوص والمعنى انها اذا نفت الخبيث كبر الطيب واستقر فيها واما طيبها فضبط  
الاكثر بالنصب على المفعول كذا في الفتح قال الكرماني ان من التصنيع وطيبها مفعول انتهى قال العيني  
الظاهر من الانصاع انتهى قال في الفتح والعيني ان في رواية الكشي هني بالتثنية اوله ورفع طيبها على  
الفاظ عليه وطيبها للجميع بالتثنية ١٤ قوله باب بالتثنية بلا ترجمته فهو بمعنى الفضل من  
الباب السابق كذا هو الاكثر من وسقط من رواية الى ذوقه حديثان فمنا سبة الاول لما سبق من الترجمة  
من جهة ان تضعيف البركة وكثيرا يقضى تقليل ما يضافا فانسب نفى الجيث ومنا سبة الثاني من  
جهة ان حب الرسول صلى الله عليه وسلم للمدينة يناسب طيب ذاتها واهلها ١٢ فتح عيني قس -  
قوله من البركة اي بركة الدنيا بقرينة قوله اللهم بارك لنا في شامنا واعدادنا ويحتمل ان يريد ما هو  
اخر من ذلك لكن يستثنى من ذلك ما خرج بدليل كتحقيق الصلوة بمكة على المدينة واستدل به

قال روح عن ابيه: بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**بَابُ وَجوبِ صَوْمِ رَمَضَانَ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ**  
**كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثنا اسْمَاعِيلُ بْنُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ قَالَ كَتَابُ الصَّوْمِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ بَابُ وَجُوبِ رَمَازٍ وَفَضْلِهِ ۝ بِمَاءِ قُرْآنٍ ۝ فَقَالَ شَرِيعٌ ۝ أَدْخِلْ ۝

**له** قوله روضة من رياض الجنة حقيقة بان يكون مقتطعا منها كان  
 الحجر الأسود والفراش والنيل منها او مجازا بان يكون من اخلاق اسم المسبب على السبب فان ملازمة  
 ذلك المكان للعبادة سبب في نيل الجنة ولان ما في الجمع في من الجنة والعمل فيها يلوجب له صاحبه روضة  
 في الجنة كذا في متن او هو كروضة في نزول الرحمة وموصول السعادات او ان ذلك الموضع بعينه منتقل في  
 الجنة كذا في المعنى ١٢ **له** قوله وبني على حوضي قال اكثر العلماء المراد ان منزه بعينه الذي كان يوضع  
 على حوضي وقيل ان له هناك منزها على حوض وقيل ان ملازمة منزهه لالاعمال الصالحات توردها جبا الحوض و  
 هو الكثرة فيشرب منه كذا في القسطلاني والمعنى وقال العيني ذكره في الحديث هنا من حيث ان لفظ باب  
 مجرأ بمعنى فصل ولارتعلق بالباب السابق من حيث ان فيه كراهة اعراد المذنب وفي هذا ترتيب في مكانها  
 ١٢ **له** قوله صحيح بعن الميم وفتح المبهمة والموحدة المشددة اي يقال للصبيك الشرب بالخمر والنعم  
 صباك اوسيق صوبه وهو شراب الغداة والوقت قد رغبه فلا يسي حيا ١٢ ص ع **له** قوله اذا تعلق  
 بلفظ الحوض من الاقتران عن الامر وهو الكف عنه ويروي بلفظ المجهول قوله عقيقة كقنطرة وهو الصوت اذا  
 غنى يراوحي وقيل بفتح الميم وكسر اللام الاول وهو التام وهو بيت ضيق يحشى به خاص البيت وجمته  
 بفتح الميم والجمع وتشديد النون موضع على اميال من مكة والاشارة بالمجهر والطفل بفتح المبهمة وكسر الفاء  
 هما جملان ولفظ اذن ويبدون بنون التاكيد خفيفة من الورد والهد وهو انطوى ١٢ ك ع  
**له** قوله يجري نخلا بفتح النون وسكون الميم الماء الذي يظهر على وجه الارض ١٢ ك **له** قوله  
 في بلد رسوك وقد وقع كذا وروى الشهادة وقد فن مع صاحب جريد في بقعة واحدة من اشراق البقع كذا في  
 المعنى ١٣ **له** قوله كذا قال روع بضم المؤلف ان المشهور ان زيد يروى عن لسان امرئ روع  
 اسند روايته الى امره والشرقة علم بالاصواب ١٣ ك **له** قوله كتاب العموم كذا الاكثر وفي رواية النسفي  
 كتاب الصيام وثبت البسملة للجميع والعموم والصيام في اللغة الامساك وفي الشرع امساك مخصوص بشرائط  
 مخصوصة ١٢ **له** قوله ثامر الرأس بالثاء المشددة اي منتفش شعر الرأس ومنتشره ١٢ ك ع  
**له** قوله الا ان تطلع بتحقيق التاء وتشديد الاء والاسثناء منقطع وقيل منقول قاله الكرماني  
 والعيني قاله القاري في المرقاة والمعنى الا ان تشرع في التطلع فانه يجب عليك اتمامه لئلا تعدوا تطلعا  
 اعمالك والجماع الصابرة على وجوب اتمام انتهى ١٢ **له** قوله بشرائع الاسلام اي ينصب الزكوة

ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فرض رمضان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شاء فليصمه ومن شاء فليطهر  
باب فضل الصوم <sup>١٩٩</sup> حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصيام حجة فلا يرفق ولا يجمل فان امرؤ قاتله او شاتبه فليقل انى صائم مرتين والذي نفسي بيده لا تخوف  
فما الصائم اطيب عند الله من ربح المسك يترك طعامه وشرايه وشهوته من اجل الصيام وانا اجزي به والحسنة بعشيرة  
امثالها <sup>٢٠٠</sup> باب الصوم كفاية <sup>١٩٥</sup> حدثنا على بن عبد الله ثنا سفيان ثنا جامع عن ابى وائل عن حذيفة قال قال عمر من يحفظ حديث  
النبي صلى الله عليه وسلم في الفتن قال حذيفة انا سمعته يقول فتنه الرجل في اهله وقاله وجاره يكفرها الصلوة والصيام والصدقة  
قال ليس اسأل عن هذه انما اسأل عن التي تموج كما يموج البحر قال ان دون ذلك بابا مخلصا قال فيقته او يكسر قال يكسر قال ذاك  
اجد ران لا يغلث الى يوم القيمة قلنا ليس روق سله كان عمر يعلم من الباب فساله فقال نعم كما يعلم ان دون غد الليلة <sup>٢٠١</sup> باب  
الريان للصائمين <sup>١٩٦</sup> حدثنا خالد بن مخلد ثنا سليمان بن بلال ثنا ابو حازم عن سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بابا  
يقال له الريان يدخل منه الصائمون يوم القيمة لا يدخل منه احد غيرهم يقال ابن الصائمون فيقومون لا يدخل منه احد  
غيرهم فاذا دخلوا غلق فلم يدخل منه احد <sup>١٩٧</sup> حدثنا ابراهيم بن المنذر ثنا معن حدثنا مالك عن ابن شهاب عن حميد بن  
عبد الرحمن عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من انفق زوجين في سبيل الله نودي من ابواب الجنة يا عبد الله هذا  
خير فمن كان من اهل الصلوة دعى من باب الصلوة ومن كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من اهل الصيام  
دعى من باب الريان ومن كان من اهل الصدقة دعى من باب الصدقة فقال ابو بكر يا ابا انت واخي يا رسول الله ما على من دعى  
من تلك الابواب من ضرورة فهل يدعى احد من تلك الابواب كلها قال نعم وارجوا تكون منهم <sup>٢٠٢</sup> باب هل يقال رمضان  
او شهر رمضان <sup>١٩٨</sup> قال النبي صلى الله عليه وسلم من صام رمضان وقال لا تقدر موا رمضان <sup>١٩٩</sup> حدثنا قتيبة ثنا اسمعيل

فليصم افطره <sup>٢٠٣</sup> حدثنا عن النبي وان فقلنا ان غدا دون الليلة <sup>٢٠٤</sup> انا قال يقول ربه

نعم اى ان يدعى من كل اركانها وتجزير الرمن الدخول في ايها شادلا استعماله الدخول من الكل معا ويحتمل ان يكون الجنة  
كالقلعة التي لها اسوار يحيط بعضها ببعض وكل سور باب فبهم يدعى من الباب الاول فخط ومنهم من يتجاوز  
الابواب الاثنى عشر ويذكر في الجمع والكرمان <sup>٢٠٥</sup> الله قوله ومن راي كل واسعا اى جائزا بالاصحاف وغير  
الاصحاف واشاد البخاري بهذه الترجمة الى حديث ضعيف رواه ابو معشر بنج المدني عن سعيد المقرئ عن ابى هريرة  
مروعا لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من اسماه الله وقد وكل قولوا شهر رمضان انتهى وهو قول اصحاب مالك  
وقال النخاس وهو قول ضعيف لانه لم يسم قط بانه انتهى وقد تمسك بغيره بالشرع لورود القرآن به حيث قال  
شهر رمضان مع احتمال ان يكون حذف لفظ شهر من الاحاديث من تعرفت الرواية وكان هذا هو السرفى عدم جزم  
المصنف بالحق كمن الذي اختاره المحققون انه لا يكره وفي التوضيح هنا قول ثالث وهو قول اكثر اصحابنا ان كان  
هناك قرينة تدفع الى الشهر فلا كراهة ولا فكهة واختلف في تسمية هذا الشهر رمضان فقليل لانه مرض فيه الذنوب  
اى تحرق لان الرضا شدة الحر وقيل وافق ابتداء الصوم فيه زمانا عازا وقيل لما نقلوا اسما المشهور عن اللغة  
القدسية سوبا باللامزة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر ايام رمضان كله مخطوط من الفتح والفتح <sup>٢٠٦</sup> الله  
قوله من صام رمضان هذا قطوع الحديث الذى ياتي في الباب الذى يليه وكذا قوله لا تقدر موا رمضان وعلم البخاري  
من حديث ابى هريرة على ما ساقى ذكرها هنا الصورة قول من يقول رمضان بغير قيد بشر كذا في العيني <sup>٢٠٧</sup>

اسماء الوجاه <sup>٢٠٨</sup> باب الصوم كفاية على بن عبد الله المديني جامع بن  
راشد الصغير الكوفي الى دامل شقيق بن سلمة حذيفة بن اليان من باب الريان للصائمين خالد بن  
محمد الجعفي الكوفي سليمان بن بلال انتهى المدني ابو حازم سلمة بن دينار الاعرج القاسم المدني سهل هو  
ابن سعد الساعدي ابراهيم بن المنذر الحزامي معن بن عيسى بن يحيى القرظي المدني مالك اللام المدني  
ابن شهاب هو ابو هريرة بن عبد الرحمن بن عوف <sup>٢٠٩</sup> قتيبة بن سعيد شقيق اسمعيل بن  
جعفر الانصاري مولى زريق <sup>٢١٠</sup> حل اللغات <sup>٢١١</sup> جنة اى وقاية وسرعة لا يرفق اى لا يرفق  
في الكلام لا يجمل اى لا يفعل فعل الجبال كاستحبة نوح اى تضطرب الوتبان تفيض العطشان  
ع اى اجازى عليه جزا كثيرة بغير حساب <sup>٢١٢</sup> ف ع هو اسم علم لشقيق من الرى فذا العطش وسى  
بذلك لانه جزا العائنين على عطشهم <sup>٢١٣</sup>

له قوله الصوم حنة بعن الجهم كل ما ستر ومنه  
المن وهو الرس قال يياض معناه ليس من الانام ومن النار او يجمع ذلك وبالخير قطع النووي قوله فلا  
يرفت بتفصيل الفار معناه لا يرفق ولا يجمل اى لا يفعل شيئا من افعال اليابسة كالسياط والسف  
والسخرية وسعيد بن منصور ولا يبالى <sup>٢١٤</sup> ع <sup>٢١٥</sup> الله قوله فليقل انى صائم قيل يقول ما يساير في طلب  
بما من شانه وقيل بقلبه يزجر بها نفسه وقيل باللسان في صوم الفرض وبالقلب في النفل قال ابن العربي  
اختلف في النفل وما الفرض بلسان قطنا <sup>٢١٦</sup> توشيح <sup>٢١٧</sup> الله قوله لا تخوف بعن الناب والمجوز واللام وسكون  
الواو بعدها فاء قال عياض هذه الرواية الصحيحة وبعض الشيوخ يقول بفتح الناب والظاى وهو خطأ  
وحكى عن القاسم الوجين وبالغ النووي في شرح المذهب فقال لا يجوز فتح الناب كذا في الفتح قال السيوطي  
صحف من فتح الناب وهو تخريج الفهم من الصوم <sup>٢١٨</sup> الله قوله انا اجزي به بيان لكثرة ثوابه لان الكرام  
اذا اخبروا يتولى بنفسه الجهاد افضل غلته وسعته اى انا اجزيه لا غري بخلاف سائر العبادات فان جزاءه قد  
يفوض الى الملك وقد اكرزوا في معنى قوله الصوم لى وانا اجزي به مخلص ان الصوم لا يقع فيه الربا كما يقع في  
غيره لانه لا يظهر من ابن آدم بفعله واما يوشى في القلب او اذ احب العبادات الى الله والاضافة للتمثيل  
او ان الاستثناء من الطعام ونحوه من صفات الرب فلا يقرب الصائم اليه كيا فحق صفاته افاضه اليوان  
الصيام لم يعبد غير الله وتم وانفقوا على ان المراد بالصيام هنا صيام من سلم صيام من المعاصي قولوا وفعلا  
منقطع من الفتح والعيني <sup>٢١٩</sup> الله قوله في ابله بان ياتي من اجلهم ما لا يصلح لرجال بان يافظه من غير  
ما فظه ويصرف في غير مصرف قوله كما يوج البحر شبه موج البحر شدة عظيمة وكثرة شيوعها كذا في ع ك <sup>٢٢٠</sup> الله  
قوله ذاك اجدر اى الكسروى من الفتح ان لا يخلط الى يوم القيمة فالظا به لا يسكن <sup>٢٢١</sup> ع <sup>٢٢٢</sup> الله  
قوله دون غير الليلة اى كما يعلم ان الليلة هى قبل الغدا على ما وافى جليا ع ومرو الحديث  
في ص <sup>٢٢٣</sup> الله قوله زويين قال الحسن البصري يعنى درابين ودينارين ثوبين وقال غيره يريد  
شئين درهما ودينارا ودرهما وثوبا فالمراد بالزوج الصنف <sup>٢٢٤</sup> المعات <sup>٢٢٥</sup> الله قوله ما على من دعى من  
تلك الابواب من ضرورة ما نافية ومن زائدة اى ليس احتياج وضرورة عليه ان يدعى من جميعها فكل احد  
يدعى من جميعها ودوى لا توى عليه اى لا ضرورة عليه ومقتضاها ان ياول ضرورة بمعنى ضرراى ليس على من دعى  
من جميعها ضرر ودوى بل لا يكرهه فكل يدعى احد منها يخص بتلك الكرامة <sup>٢٢٦</sup> الله قوله قال

قوله اطيب عند الله من  
ريح المسك اى صاحبه بسببه كثرة قبوله ووجاهة عند الله وازيد قريامته تعالى من صاحب المسك بسبب ريحه عندكم وهو تعالى الكفاية لا عليه بسببه من اقبالكم على  
صاحب المسك بسبب ريحه وقوله يترك طعامه وشرايه ذكره تعليلا لذلك على انه حكاية عن الله تعالى وقوله الصيام لى اى ان المفرد يعلم ثوابه وكذلك بقره وانا اجزي  
به والمحصل ان اختصاصه من بين سائر الاعمال بانه مخصوص ببعضها نهاية حد لها وان ذلك العظيم هو المتولى لجزائه مما ينساق الى ذن منته الى ان جزاءه مما لا يحده  
وقد قال تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب وقوله والحسنة بعشر امثالها اى ساو الا اعمال الحسنة منها بعشر امثالها والله تعالى اعلم بقوله يدخل منه الصائمون  
المراد بهم من غلب عليهم الصوم من بين العبادات ولعل غير الصائم لا يوفق للدخول منه وان دعى منه فمن دعى من جميع الابواب لا يوفق للدخول من هذا الباب الا اذا كان  
صائما والله تعالى اعلم (قوله ما على من دعى من تلك الابواب من ضرورة) اى من حاجة الى ان يدعى من تمام تلك الابواب اذ الدخول من باب واحد يكفى في المطلوب  
٢ لعظمته ولا

ابن جعفر عن ابي سفيان عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة وتحتاني يحيى بن بكير ثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال ثني ابن ابي انس مولى التميميين ان ابا جده انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل رمضان فتحت ابواب السماء وعلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين باب روية الهلال حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني سالم ان ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رايتموه فاصوموا واذا رايتموه فافطروا فان عمر عليكم فاقدر الله وقال غيره عن الليث قال ثني عقيل ويونس ٦ ليهل رمضان باب من صام رمضان ايمانا واحتسابا ونبيه وقالت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم يبعثون على نياتهم خدشا مسلم بن ابراهيم ثنا هشام ثنا يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه باب اجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم اجود ما كان في رمضان حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا ابراهيم بن سعد انا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اجود الناس بالخير وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبرئيل وكان جبرئيل يلقاه كل ليلة في رمضان حتى ينسلخ يعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم القرآن فاذا قيئه جبرئيل كان اجود بالخير من الریح المرسله باب من لم يدع قول الزور والعمل به في الصوم حدثنا ادم بن ابي اياس ثنا ابن ابي ذئب ثنا سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في ان يدع طعامه وشرابه باب هل يقول اني صائم اذا شتم حدثنا ابراهيم بن موسى ثنا هشام بن يوسف عن ابن جريج اخبرني عطاء عن ابي صالح الزيات انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله كل عمل ابن ادم له الا الصيام فانه لي وانا اجزي به والصيام جنة واذا كان يوم صوم احدكم

أَخْبَرَنِي حَدَّثَنِي أَخْبَرَنِي شَهْرُ رَمَضَانَ فَمَنْ عَمِلَ فِيهِ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ شَرَهَابٍ فِي رَسُولِ اللَّهِ

له

قوله ففتحت ابواب الجنة يشهد بان روحه فيها كذا اخرجه مختصرا وسلم بما رواه جابر ومكان فتح ابواب الجنة  
وغلقت ابواب النار وصعدت الشياطين الزلازل الفتح فوجه اما حقا نقفا وانما ندر ان يعلم الملك ان غفل  
الصالحين عند الله بمكان وان سمع المكلف ذلك من المبرز الصادق فيزبد نشاطه وقيل محمول على تنزه نفوس الصالحين  
عن رجس الفواحش وتخلصها عن بواعث المعاصي يقع الشهوات وتوجه بهم ذلك الى دخول الجنة والتباعد  
من النار حتى كان الجنان تفتح ابوابها والبر ان غلقت هاهنا كذا في الطبى وحاشية السيد ١٢. **هـ** قوله  
فاقدوا كبر الدال وهنما واختلفوا في هذا القدر فبقل معناه قدر واحد اعداد الشهر الذي قسم فيه ثلاثين يوما اذ لا يصل  
بقاء الشهر وهذا هو المسمى عند الجمهور وقيل قدره الزمان والقرويسه قاله الكرماني ١٢ **هـ** قوله من الرزق  
المرسلة يفتح السين اي المبعوثه لنفع الناس هذا اذا جعلنا اللام في الرزق للجنس وان جعلنا بالبعد يكون المعنى من  
الرزق المرسلة للرحمة كذا في المعنى والمر الحديث في **هـ** ١٣ **هـ** قوله قول الزور وهو الكذب والميل عن  
الحق والعلل بالباطل والشبهة قوله والعلل اي يفتقنها مما نسي الله عنه ١٢ **هـ** قوله فليس يشد  
عاجبه بما ذكره من عدم الالتفات والقول ١٢ ع

اسماء الوجال ابی سعد ہونا فتح بن مالک عن ابنہ مالک بن ابی ماسرۃ بن یحییٰ ہوا ابن عبد اللہ بن بکر الخزومی اللیث ہوا بن سعد اللام عقیل ہوا بن خالد الایل ابن شہاب ہوا الزہری ابن لے انس الوسیل نافع وکان نافع ہذا خوا انس بن مالک بن ابی ماسرۃ مالک بن انس اللام باب رؤیۃ السلا الی یحییٰ بن بکر الخزومی اللیث ہوا بن سعد المصری عقیل ہوا بن خالد ابن شہاب الزہری سالم ہوا بن عبد اللہ بن عمرو قال غیرہ ای غیر یحییٰ بن بکر وادادہ عبد اللہ بن صالح کاتب اللیث ۱۲ قس باب من صام رمضان الخ مسلم بن ابراہیم الاذوی القصاب البصری ہشام ہوا الدستوی مکی بن ہوا بن ابی کثیر الی سلمۃ ہوا بن عبد الرحمن بن عوف باب اجد ما کان الخ موسیٰ بن اسمعیل التوزکی ابراہیم بن سعد بن ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف باب من لم یدع الخ آدم بن ابی اباس عبد الرحمن العسقلانی ابن ابی ذؤب محمد بن عبد الرحمن باب ہل یقول الی صائم الخ ابراہیم بن موسیٰ بن یزید ہشام بن یوسف الصنعانی ابن جریر عبد الملک الاموی عطاء ہوا بن ابی ذباح السلم القرطبی ابنی صالح ذکوان الزیات حل اللغات

(قوله ففتح ابواب الجنة) أي تفرج الرحمة إلى العباد ولهذا جاء في بعض الروايات ابواب الرحمة وفي بعضها ابواب السماء وهذا يدل على ان ابواب الجنة كانت مغلقة ولا ينفذ فيه قوله تعالى جنت عدن مفتحة لهم الابواب اذ ذلك لا يقتضي دواير كونهما مفتحة وقوله غلقت ابواب النار اي تباعد للعقاب عن العباد وهذا يقتضي ان ابواب النار كانت مغلقة ولا ينفذ فيه قوله تعالى حتى اذا جاءوها ففتح ابوابها لمجران يكون هناك غلق قبيل ذلك وغلق ابواب النار لا ينافي في موت الكفرة في رمضان وتعديبهم بالنار فيه اذ يكفي في تعديبهم فتح باب صغير من القبور إلى النار غير الابواب العمومية الكبار قوله وسلسلت الشياطين اي غللت ولا ينافيه وقوع المعاصي اذ يكفي في وجود المعاصي شراكة النفس وخبايتها ولا يلزم ان يكون كل معصية بواسطة شيطان ولا يمكن لكل شيطان شيطان ويتسلسل وايضا معلوم انه ما سبق ابليس شيطان فمعصيته ما كانت الا من قبل نفسه والله تعالى اعلم (قوله ايما نا واحتسبا) اي طلبا للاجر وهما في الاعراب مقول له اي الحامل له على ذلك الايمان بالله او بما ورد في فضله مثلا وكذا الحامل له طلب الاجر من الله لا الرياء والسمعة وقرة القسطلا في حالا في المواضع كلها فقال اي حال كون قيامه ايما نا واحتسبا وهكذا ولا يخفى بعده اما اول فلان القيام لا يكون نفس الايمان فلا يصح الحمل بين الحال وصاحبها اما ثانيا فلان ظاهر كلامه يقتضي انه حال من القيام ولا ذكر للقيام الا في ضمن الفعل فكأنه جعله حالا من الفعل نفسه ولا يخفى ان الفعل لا يصلح ان يكون ذا حال فافهم (قوله باب اجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان) اجود ما يكون بالرفع مبتدأ أخيرة يكون في رمضان اي اجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحقق ويوجد في رمضان ونسبة الجود الى الكون مجازية الا انه صار مجازا شائعا في مثل هذا التركيب حتى كأنه لشيعه لحن الحقيقة (قوله وكان اجود ما يكون في رمضان) قال ابن الجايب الرفع في اجود هو الوجه لانك ان جعلت في كان ضميرا يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن اجود بعبارة خبر الا انه مضاف الى ما يكون ولا يستقيم الخبر بما يكون عما ليس يكون الا ترى انك لا تقول زيد اجود ما يكون فيجب ان يكون اما مبتدأ خيرة قوله في رمضان والخبر خبر اوبدل من ضمير في كان فيكون من بدل الاشتغال كما تقول كان زيد علمه حسن ان جعلته ضمير الشأن تعين رفع اجود على الابتداء والخبر وان لم يجعل في كان ضميرا لقين الرفع على انه اسمها والخبر في رمضان اه والعب من القسطلا في حيث فعل هذا الكلام في شرح الترجمة وهو لا يتعلق بالترجمة اصلا وانما يتعلق بلفظ الحديث (قوله فاذا لقى جبريل الخ) قيل محتمل ان يكون زيادة الجود بمعنى لقاء جبريل او بدلا رسته آيات القرآن لما فيه من الحث على مكارم الاخلاق والثاني اوجه كيف والنبي صلى الله عليه وسلم على مذهب اهل الحق افضل من جبريل فما جالس الفضل الا المفضل اه قلت لكن قراءة النبي القرآن في صلوة الليل وغيرها كانت دائمة ويمكن ان يكون لنزول جبريل عن الله تعالى كل ليلة تأثيرا ويقال يمكن ان يكون مكارم الاخلاق كالجود وغيرها من الملائكة اتم كنزها جلية وهذا لا ينافي في فضيلة الانبياء عليهم السلام باعتبار كثرة الثواب على الاعمال او يقال في زيادة الجود كان مجموع اللقاء والعبادة والله تعالى اعلم او يقال انه كان صلى الله عليه وسلم يختار الاكثر في الجود في رمضان لفضله واشكر نزول جبريل عليه كل ليلة فاتفق مقارنة ذلك بنزول جبريل والله تعالى اعلم (قوله فليس لله حاجة) كناية عن عدم القبول قال البيضاوي: ليس المقصود من شرعية الصور نفس الجوع والعطش بل ما يتبعها من كس الشهوات واطفاء ثائرة الغضب وتطويع النفس الامارة بالميلنة فاذا لم يحصل له شيء من ذلك لم ير بال الله بصومه ولم يقبله اه وقيل ليس لله الادة في ذلك فوضع الحاجة موضع الادة واورد عليه انه لو لم يرد الله تركه لطعامه وشربه لم يبق الترتك ضرورة ان كل واقعة تعلقت الادة بوقوعه ولو لا ذلك لم يبق قلت ويمكن الجواب بانه تسامح في العبارة ومراعاة ما لا نزاع الادة عادة من المحبة والبرهان لم يكن ذلك لزم الادة بالنظر الى الله تعالى على مذهب اهل

احتساباً إلى طبيبها الجليل عصفه صفاف إلى ما بعده من فرغ على الابتداء وكثير ما صدرت له ١٣٢٥



فلا يروى ولا يصح فان سائبة احدا وقتلة فليقل اني امرؤ صائم والذي نفس محمد بيده لا تخوف في الصائم طيب عند الله من ربح المسك للصائم فرحتان يفرحهما اذا افطر فرح واذ لقي ربه فرح يصومه باب الصوم لمن خاف على نفسه العزوبة

حدثنا عبد الله بن ابي حمزة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال بينا انا امشي مع عبد الله فقال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال من استطاع البائة فليتزوج فاته اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء قال ابو عبد الله البائة النكاح باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا رايتهم الهلال فصوموا واذ رايتهم فافطروا وقال صلى الله عليه وسلم عن ثمار من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم

حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فادعوا له حدثنا عبد الله بن مسleme ثنا مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسعة وعشرون ليلة فلا تصوموا حتى تروه فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلثين حدثنا ابو الوليد ثنا شعبه عن جبلة بن سحيم قال سمعت ابن عمر يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم هكذا وهكذا وخمس الايام في الثالثة حدثنا ادم حدثنا شعبه ثنا محمد بن زياد قال سمعت ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم او قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان اغشى عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلثين حدثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن يحيى بن عبد الله بن صفى عن عكرمة بن عبد الرحمن عن امر سامة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما غدا اوراخ فليل له انك خلقت الا تدخل شهرا فقال ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا سليمان بن بلال عن حميد بن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ناسه وكانت انفك رجلة فقام في مشربة تسعة وعشرين ليلة ثم نزل فقالوا يا رسول الله اليس شهر فقال ان الشهر يكون تسعة وعشرين باب شهر اعيد لا ينقصان حدثنا مسدد ثنا معمر قال سمعت اسحق هو ابن سويد عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وحدثني مسدد ثنا معمر عن خالد الحذاء قال ثنى عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهران لا ينقصان شهر اعيد رمضان و

الحل قال ثنى عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهران لا ينقصان شهر اعيد رمضان و

الحل قال ثنى عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شهران لا ينقصان شهر اعيد رمضان و

السنة وبالجملة قاله تعالى عن العلمين فلا يجتأجر الى شيء فلا يد من تأويل في النفي ثم المطلوب من هذا الكلام التحذير من قول الزور ولا ترك الصوم نفسه عند ارتكاب الزور قوله كل عمل ابن ادم له الا الصيام فانه لي ذكره في تفسيره وجوها غالبا لا يتناسب هذه المقابلة والوجه فيها ان جميع اعمال ابن ادم من باب العبودية والخضعة تتكون لائقه به مناسبة لحالة الصوم فانه من باب التزود عن الذل والشرب فلا يستغنى عن ذلك فيكون من باب الخلق با خلاق الرب تعالى والله تعالى اعلم قوله لا تصوموا حتى تروا الهلال لعل المراد النهي عن الصوم بنية رمضان والصوم على اعتقاد الافتراض والا فلا نهى عن الصوم قبل رؤية هلال رمضان على الاطلاق ويمكن ان يكون المراد لا يجب عليكم الصوم حتى تروا الهلال وقوله ولا تفطروا الى من غير عذر ومبهم وقوله حتى تروا الهلال اي حتى يري من يثبت برؤيته الحكم قوله الشهر تسعة وعشرون والجماع قد يكون كذلك كما يكون وافيا وهو الاصل والمقصود ببيان انه مختلف فلا عبرة بالايام بل المدار على رؤية الهلال الا عند ضرورة الغيم قوله ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما اي وهذا الشهر كذا يكون والحاصل انه وافق الحلف الشهر بالهلال والافتوا كان بالايام كانا المعبرين عدة ثلاثين فان قلت لو وافق الحلف الشهر بالهلال لما كان لسؤال السائل وجه قلت لعل وجهه عدم علمه برؤية الهلال تلك الليلة والله تعالى اعلم اهـ





حدثني الفضل بن عباس وهو أعلم وقال همام بن عبد الله بن عمر عن أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وآله يأمر بالفطر والاول  
استد يا ب المباشرة للصائم وقالت عائشة يحرم عليه فرجها حدثنا سليمان بن حرب عن شعبة عن الحكم عن ابراهيم  
عن الاسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وآله يقبل ويكافئ وهو صائم وكان املككم لاربه قال ابن عباس ان حب حجة و  
قال طاؤس غير اولى الاربة الا حقي احاجة له في النساء يا ب القبلة للصائم وقال جابر بن زيد ان نظر فامني يتم صومه  
حدثنا محمد بن المثني ثنا يحيى عن هشام اخبرني ابي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وحديثنا عبد الله بن مسلمة عن  
مالك عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وآله يقبل بعض ازواجه وهو صائم ثم مضت حدثنا  
مسدد ثنا يحيى عن هشام بن ابي عبد الله ثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن زينب بنت ابي سلمة عن أمها قالت بينما انا مع  
رسول الله صلى الله عليه وآله في الخبلة اذ حضت فانسلت فاحذت ثياب حيضتي فقال مالك انفسيت قلت نعم فدخلت  
معة في الخبلة وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وآله يغتسلان من اناء واحد وكان يقبلها وهو صائم يا ب اغتسال الصائم  
وبن عبد الله بن عباس قال قال ابن عباس لا بأس ان يتطعم القدر او الشئ  
وقال الحسن لا بأس بالضمضة والتبريد للصائم وقال ابن مسعود اذا كان صوم احديكم فليصم ذهينا فترجلا وقال انس ان  
لي اذن ان يغم فيه وانا صائم وكان ابن عمر يستاك اول النهار واخوه وقال ابن سيرين لا بأس بالتسواك الرطب قيل طعم  
قال والماء طعم وانت تمضض به ولم ير انس والحسن وابراهيم بالكحل للصائم بأسا حدثنا احمد بن صالح ثنا ابن  
وهب حدثنا يونس عن ابن شهاب عن عروة وابي بكر قال قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وآله يدركه الفجر في رمضان من  
غير حلم فغسل ويصوم حدثنا اسمعيل ثني مالك عن سمي مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة  
انه سمع ابا بكر بن عبد الرحمن قال كنت انا وابي فذهبت معة حتى دخلنا على عائشة قالت اشهد على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان كان ليصم جنة من جماع غير احتلام ثم يصوم ثم دخلنا على ابرسمة فقالت مثل ذلك قال ابو جعفر  
سالت ابا عبد الله اذا افطر يكفر مثل المجامع قال لا الا ترى الاحاديث لم يقضه وان صام الدهر يا ب الصائم اذا اكل او شرب

وهو أعلم يا مونا قال سعيد مارب حجة مارب حجة حاجات وقال عطاء ان ارد رديقة لا يقول يفطر ولا يبلغ ريقه بن الحارث  
يوم صوم ويذكر عن النبي صلى الله عليه وآله انه استاك وهو صائم

الفاد معاه حضرت قال الامير والكرمان ١٢ ١٣ قوله ان يتطعم القدر اي بذوق يعرف طعمه وذاك بطرف لسانه ولا  
يصل الى الجوف من شئ والمادون القدماء في القدر وعلف الشئ طعمه من علف النعام على اناس قالوا ان كان الشئ  
مطابقة لدرجة من حيث ان الطعم الذي من الشئ الذي هو اذ قال الطعم في الفم من غير طبع لا يعز الصوم فايصال  
الماد الى البصرة بالطريق الاول ان لا يعز الشئ ١٢ ١٣ قوله ودينه اي هو ما من غير طبع لا يعز الصوم فايصال  
اراد البقاء في الدمل من كره الاغتسال للصائم لا ذكره بن خزيمة وصح الماد ملقة فاعلم باطله بالمضغفة والسواك وبذوق  
القدر نحو ما وان كرهه فافهم فقد استحب السلف للصائم التزوق والتجمل بالزيت والادان والكل ونحو ذلك فذلك  
ساق هذه الآثار في هذه الترجمة ١٢ ١٣ قوله ابن خزيمة فادية مركبة من آب وهو الماد وزن هو ش الحوض  
وفي بعضها بقدر الهزة قالوا ان كان الشئ وهو فادية مركبة من آب وهو الماد وزن هو ش الحوض  
دفع الاذي وهو الحوض ١٢ ١٣ قوله يا ب الصائم اذا اكل او شرب فادية مركبة من آب وهو الماد وزن هو ش الحوض  
مسئلة الخلف مشورة فذهب الجمهور الى عدم الوجوب وعن مالك يطل صومه ويجب عليه القضاء قال  
عياض هذا هو المشهور عنه وهو قول شيخه ربيعة وجميع اصحاب مالك لكن فروا بين الغرض والغفل قال الدراوي  
لعل ما كان من جملة الحديث واوله على دفع الاثم ١٢ ١٣ فوج الباري

اسماء الرجال باب المباشرة الى شعبته هو ابن المجامع الغثي الحكم هو  
ابن ميثية قال ابن عباس ما وصل ابن ابي حاتم قال طاؤس وهذا ما وصله الرزاق باب القبلة  
للصائم الخ قال جابر بن زيد ابو الشعثاء الاذوي محمد بن المثني العنزي الامس البصري هشام يروي عن  
ابير عروة مسدد هو ابن مسدد يحيى بن سعيد القطان باب اغتسال الصائم الخ قال ابن سيرين  
هو محمد ما وصل ابن ابي شيبة بمناه ولم ير انس هو ابن مالك ما وصله ابو داود الحسن البصري ما وصل  
عبد الرزاق وابراهيم الخفي ما رواه سعيد بن منصور احمد بن صالح المعري ابن وهب عبد الله المعري  
يونس بن يزيد الايلي ابي بكر هو ابن عبد الرحمن بن المديني السلمي هو ابن ابي ابيس الالمعي  
باب اللغات المباشرة لمس بشوة الرجل  
بشوة المداة لاربه اي لما جتمه او لعنوه الخيلة ثوب من صوف لم يعلم انسلت اي ذهبت في  
خفية متوجلا من الزيل وهو تسريح الشعر وتخليفه آيوز قال في الصاموس هو حوض يغتسل فيه  
وقد يتخذ من نحاس افتح فيه اي التقى نفس فيه عه لانا حاجات الواقعة ١٢ ١٣

له قوله وهو أعلم اي الفضل اعلم بما روي العمدة عليه في ذلك لا على وقوع في رواية النسق من التام  
بن اعلم اي اذ واج الى النبي صلى الله عليه وآله وكذا في رواية معروفي رواية ابن جريح فقال ابو هريرة ايما قاله وقال  
ثم قال بها علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما رواه ابن جريح في رواية فرج ابو هريرة عما كان يقول في ذلك  
وكذا وقع في رواية محمد بن عبد الرحمن عن عائشة في ذلك ١٢ ١٣ قوله والاول اسن اي اقوى اسناد الان  
حديث عائشة وام سلمة في ذلك جاد عنهما من طرق كثيرة جدا يعني واحد عن ابن عبد البر راجع وتوالت روايات ابو هريرة  
فانكر الروايات عن عائشة في ذلك جاد عنهما من طرق كثيرة جدا يعني واحد عن ابن عبد البر راجع وتوالت روايات ابو هريرة  
كما مضى ان لم يسمع ذلك من النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما سمع من بواسطه الفضل واسامة قال ابن جريح قال يعني اختلف العلماء  
فيمن اصح منها وهو يري الصوم بل يطلع صومهم لا على سيرة اقول الاول ان الصوم صحيح مطلقا فاما ان تلوها  
انرا فضل من طوع الفجر هذا الصوم او انساها الصوم الحديث وبقا على ما بين مسعود وزيد بن ثابت وابن عمرو  
ابن عباس وهو الذي عليه جماعة فقهاء المصدا لعراق والجاز ماك واليومنيفة والشافعي والثوري والليث والاوزاعي  
واصحابهم واحدا وصح فيهم وجما عن ابن الحديث وانما في ان لا يطلع صوم من اصح منها مطلقا وبقا على ما بين مسعود وزيد بن ثابت وابن عمرو  
جاس واسامة بن زيد والابو هريرة ثم رجع عن ابو هريرة كما مر وانما في ان لا يطلع صوم من اصح منها مطلقا وبقا على ما بين مسعود وزيد بن ثابت وابن عمرو  
فان علم واخره عدل لم يسمع ولا صح روى ذلك عن طاؤس وعروة بن الزبير وابراهيم الخفي والراجح التقوية بين الغرض  
والغفل فذكر بن جريح في الغرض ويذكر في الشغل روى ذلك عن الخفي ايضا وكاه صاحب الامكان عن الحسن البصري والانس  
ان يتم صومه ويقضه روى ذلك عن سالم بن عبد الله والحسن البصري ايضا وعطاء بن ابي رباح والسادس ان يستحب  
القضاء في الغرض دون الشغل كاه في الاستسكان عن الحسن بن صالح ابن جريح والسابع ان لا يطلع صوم الا ان تطلع  
الشمس قبل ان يغتسل ويصل فيطلع صوم قال ابن حرم بناد على مذهبه في ان المعصية عند تبطل الصوم انتهى مختصر ١٣

له قوله ان اعلمكم لاربه قال النووي روى في هذه المظنة بكسر الهزة واسكان الراء فيقتض ومعاها بالكرسر  
الحاجة وكذا بالفتح وكذا يطلق ايضا على الصنوع معني كما هو المذهب في كل الاجزاء من القبلة ولا يتسويها بانفسكم انكم مثله  
في استباحة لاربه ملك نفسه ويا من الوقوع فيما يتولد من الانزال وانتم لا تملكون ذلك فطر بكم الانفكاك عننا ١٢ ١٣  
له قوله ثم مضت قيل كان منكبا تنبها على انها حجة القبة يكون المبلغ في الشقة بمذ شيا وقيل مضت  
سروا بذكر كاهنا من رسول الله صلى الله عليه وآله وما لاهم كاهنا في الكمان وقال ابن جرير قد يكون العكس جلا لا فيله باسن  
نفسا انتهى وذكر عياض فيه وجما آخر ايضا ذكره ابن جريح وغيره ١٢ ١٣ قوله انفست الصبح ان بلغ النون وكسر

وقوله كذلك حدثني الفضل ولفظ حديثه من ادركه الصوم جنبا فلا يصوم وقد يقال حديث عائشة فعل فلا يعارض القول لاحتمال التخصيص في الفعل فالوجه ان يقال ذلك اذا لم يمكن  
التوفيق وقد امكن ههنا بان يجعل حديث ابي هريرة كناية عن الجماع على ما هو جواب القرآن والستة في الكناية عن امثال هذه الاشياء والله تعالى أعلم



[illegible]



شئت فاطر يا رب اذا صام اياما من رمضان ثم سافر حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة في رمضان فصام حتى بلغ الكدي اظفرا فاطر الناس قال ابو عبد الله والكدي ماء بين عسفان وقديد يا رب حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا يحيى بن حمزة عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ان اسمعيل بن عبيد الله حدثه عن امر الدرداء عن ابى الدرداء قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض اسفارة في يوم حار حتى يضح الرجل يده على رأسه من شدة الحر وما فينا صائم الا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة يا رب قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ظلل عليه واشتد الحر ليس من البر الصوم في السفر حدثنا ادم ثنا شعبة ثنا محمد بن عبد الرحمن الانصاري قال سمعت محمد بن عمرو بن الحسين بن علي عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فرأى رجلا ورجلا قد ظلل عليه فقال ما هذا فقالوا صائم فقال ليس من البر الصوم في السفر يا رب لم يعب اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضهم بعضا في الصوم والافطار حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن حميد الطويل عن انس بن مالك قال كنا نسا فرم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم يا رب من افطر في السفر ليرة الناس حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا ابو عوانة عن منصور عن مجاهد عن طاووس عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصام حتى بلغ عسفان ثم دعا باماء فرعة الى يدته ليريه الناس فانظر حتى قدم مكة وذلك في رمضان فكان ابن عباس يقول قد صام رسول الله صلى الله عليه وسلم وافطر من شاء صام ومن شاء افطر يا رب

وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال ابن عمر وسليمة بن الكوع نسختها شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر الى قوله تشكروا وقال ابن نعيم ثنا اعمش ثنا عمرو بن مرة حدثنا ابن ابي ليلى ثنا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم نزل رمضان فشق عليهم فكان من اطعم كل يوم مسكينا ترك الصوم من يتيقنه ورخص لهم في ذلك فنسختها وان تصوموا خيرا لکم فامروا بالصوم حدثنا عياش ثنا عبد الاعلى ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قرا فدية طعام مسكين قال هي منسوخة يا رب متى يقضى قضاء رمضان وقال ابن عباس لا بأس ان يفرق لقول الله فدية من ايام اخر وقال سعيد بن المسيب في صوم العشر لا يصح حتى تبدل برمضان وقال ابراهيم النخعي اذا فطر حتى جاء رمضان اخر يصومها ولم ير عليه طعاما ويذكر عن ابي هريرة مرسل وابن عباس انه يطعم ولم يذكر الله الا طعاما قل فدية من ايام اخر حدثنا احمد

له قوله ثم سافر في باب كذا اشار الى تضعيف ما روي عن علي بن ابي طالب في تضعيف ان من اشغل في شهر رمضان في الشهر ثم سافر فليس لان يفطر قوله ثم من شهد منكم الشهر فليصمه ١٢ ١٣ قوله والكدي يفتح الكاف وكسر الهمزة الاولى بين جاد بينا وبين مكة قريش من مملكتين وعسفان بعض الملهة الاولى وسكون الثانية وبالفاء والنون قربة على الدية برود مكة وقديد يفتح القاف وفتح الملهة الاولى وسكون الثانية بينهما ١٣ كذا قال الكوفي ١٢ ١٣ قوله في بعض اسفاره فادسلم في شهر رمضان وبه في غير سفر النسخ لان عبد الله بن رواحة استعملها بلا خلاف في فدية مائة وغير مائة بدلان ابا الدرداء لم يكن يفتد اسلم ١٣ توشيح ١٤ قوله وما فينا صائم الا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم في بعض اسفارة لان الصوم والافطار لم يكونا مباينين في السفر ما صام النبي صلى الله عليه وسلم وابن رواحة وافطر الصحابة كذا في القسطلاني ١٣ ١٤ قوله لمن ظلل عليه الا اشار به في الترمذي الى ان بسبب قوله صلح ليس من البر الا ما ذكر من الشقة ومن روى الحديث مجرودا فقد خسر القصة وما اشار اليه من اعتبار شدة الشقة يجمع بين حديث الباب والذي قبله فالماصل ان الصوم لمن قوى عليه افضل من الفطر والمفطر لمن شق عليه الصوم او عجز عن قبول الرخصة افضل من الصوم وان لم يتحقق الشقة يجمع بين الصوم والفطر ١٢ ١٣ قوله لم يجب الصائم على المفطر الا قال محمد في الموطأ من شاد صام في السفر من شاد افطر الصوم افضل من قوى عليه انتهى اى قوله ثم وان تصوموا خيرا لم قال مالك والشافعي وقال احمد والاوزاعي الفطر واجب مطلقا لحديث ليس من البر الايام في السفر وقال بعض اهل الظاهر لا يصح الصوم في السفر تسكيا بالحديث المذكور والجمهور حمله على ما فرضوه الصوم ويؤيده ما روي بسبب وروده فزى زحاما وملا قسطنطين عليه الحديث قاله على القاري في شرح الموطأ ١٣ ١٤ قوله فليصمه وان تصوموا خيرا لم قال الكوفي فان قلت كيف وجه نسختها وما والخير لا يقتضي الوجوب قلت معناه الصوم غير من الشروع بالفدية والشروع ببساطة دليل انه غير من السنة لا يكون الا واجبا انتهى قال ابن جرير في الفتح والفتق هذه الآثار على ان قوله وعلى الذين يطيقونه فدية فسوخ وخالف في ذلك ابن عباس فذهب الى انها لم تكن لنفسه مخصوصة بالشيخ المكية ونحوه وسبها في بيان ذلك والبحث فيه في كتاب التفسير ان شاء الله تعالى انتهى ١٣ ١٤ قوله لا بأس ان يفرق ظاهر صحيح البخاري يقتضي جواز التراضي والتفرق لما روي في الترجمة من الآثار كما ذكره وهو قول الجمهور ومن الجارية بآنية يقتضى انه تطويل وايتان بعبارة دليكة بلا فائدة فالوجه ان يحصل على انه استثنى من مفهوم الكلام اى ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم او ما كان من الله تعالى فحمله على ان ما موصولة وقعت موقع من كان تاما ويمكن حمل ما هو تام على انه مصدر على وزن الفاعل والله تعالى اعلم قوله فليصمه وان تصوموا خيرا لم كذا في كونه ناسخا نظير الظاهر على تقدير النسخ ان معناه ان الصوم غير من القديمة فهو من جملة المنسوخ فالوجه على القول بالنسخ ان الناسخ هو قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه كما تقدم في رواية ابن عمر وسليمة بن الكوع والله تعالى اعلم

<sup>١</sup> ثنا <sup>٢</sup> حدثني <sup>٣</sup> لا تصلي ولا تصوم <sup>٤</sup> في يوم واحد <sup>٥</sup> انه <sup>٦</sup> قال <sup>٧</sup> قل <sup>٨</sup> بن جبير <sup>٩</sup> بن جبير ان امي ماتت <sup>١٠</sup> حدثننا <sup>١١</sup> ان امي ماتت غريبت <sup>١٢</sup>

صلى الله عليه وسلم يدين العباد جميعاً لنا لما قالت اخصية عنها وقال ادايت لولان على امك دين اكنك قاضيه وما  
سأله اهل كنت تعقبه لانه لا يجب عليه ان تعفى دين اثمها وقال ابن عبد الملك فيه اضطراب عظيم يدل على وهم الرواة  
و بدون هذا البطل الحديث قال القرطبي انما لم يقل ما لم يحدث ابن عباس ان مولودها ما لم يبرء عليه على اهل المدينة  
الثاني انه حديث اختلف في منته واسناده الثالث انه رواه الزبيري وقال في آخره من شاء وهذا يرفع الجواب الذي  
قالوا به الرابع انه معارض لقوله لم والرواية الرابعة و قد راخى وقوله تعالوا لتكسب كل نفس لاهلها ١٢  
قوله عن الحكم وسلم البطين وسلم بن كليل عن سعيد بن جبير وعطاء و مجاهد ابره انه عند كل منهم عن كل منهم وكثير  
ان يكون ارداه البت والنشر بغير ترتيب فكون شيخ الحكم وعطاء و شيخ البطين سعيد بن جبير و شيخ سلفه مجاهد قاله  
اليعنى قال الكرماني المتأدري الذي رواه اكل عن اكل ١٣  
جاءه المشرق كما سأتى في الرواية و وجود الظلمة حسا و ذكر في هذا الحديث ثلاثة امور لنا وان كانت متلازمة في  
الاصل لكنها قد يكون في الظاهر غير متلازمة في الاصل فقد يغفل اقبال الليل من جهة المشرق ولا يكون اقباله حقيقة  
بل لوجود غلظي ضوء الشمس وكذلك ادوار الليل فمن ثم قيل قوله و غربت الشمس اشارة الى اشرط تحقيق اقبال  
والادبار وانما بواسطة غروب الشمس لا بسبب آخر كما في الفتح قال اليعنى قال شيخنا الظاهر انه لريادة بظلال امور  
الثلاثة فان يعرف انقضاء النار برؤية بعضها ويؤيده اقصاده في حديث ابن ابي ادنى على اقبال الليل فقط وقد  
يكون الغيم في المشرق دون المغرب او عكسه وقد يشاهد مغيب الشمس فلا يباح مع الى امر ١٤

سَيِّدِي هُوَ ابْنُ سَعِيدِ الْأَنْصَارِيِّ ١٢ شَفَّحَ إِلَى سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ بَابُ الْخِصْفِ الْإِبْنِ إِلَى مَرْيَمَ  
سَعِيدِ بْنِ الْحَكَمِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ الْأَنْصَارِيِّ زَيْدُ بْنُ هَوَايِنَ سَلَمَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ بَابُ  
مِنْ مَاتَ الْأَخُو مُحَمَّدُ بْنُ خَالِدٍ هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدِ الْفُزَيْلِيِّ وَهُوَ الرَّاجِعُ قَاتِلُ الْفُجَّارِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ هُوَ ابْنُ الزُّبَيْرِ  
ابْنِ الْعَوَامِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ هُوَ ابْنُ الزُّبَيْرِ ابْنِ الْعَوَامِ زَائِدَةُ بْنُ قَدَامَةَ الشَّقَقِيُّ الْإِبْنُ الْعَمَشُ هُوَ سُلَيْمَانُ بْنُ  
مُرَّانَ ابْنِ خَالِدِ الْأَحْمَرِ دَاوُدُ بْنُ سُلَيْمَانَ بْنِ حَيَّانَ عَطَاءُ هُوَ ابْنُ رِبَاعٍ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ مَوْيُودَةَ مُحَمَّدُ بْنُ  
خَالِزَمُ مَأْدُوهُ النَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْدٍ الرَّقِّيُّ مَا وَصَلَ سَلَمَةَ بَابُ مَتَّى يَحْيَى فَخَرُ الْهَاتِمُ  
الْأَخِي سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ الْمَكِّيُّ بِشَامَ بَرْدُ عَنْ أَبِي عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ ابْنِ الْعَوَامِ خَالِدُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَرِيدٍ الطَّوَيْلِيُّ الْوَاصِلِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ هُوَ عَلِيٌّ بْنُ خَالِدِ بْنِ الرَّثِ الْأَسَدِيِّ

قوله صام عنه وليه، وهذا الحديث صريح في جواز الصوم عن الغير والجهور على خلافة ولذا كان أوله بعضهم بحمله على معنى أنه يتدارك ذلك وليه بالأطعام فكانه صام، وادعى بعضهم أنه منسوخ وكل ذلك خلاف مقتضى الأدلة يظهر ذلك لمن يتأمل فيها، وذكرنا من الدعاى والأدلة ولذا كان كثير من محققى الشافعية اختاروا جواز الصوم عن الميت وقالوا أنه هو مقتضى الأدلة ولا دليل على خلافه وتركوا قول إمامهم المرجع إليه وهذا هو الانصاف والله تعالى أعلم

عَلَيْهِ اِيْ لَا يَرْجِبُ بَدْرُ الْوَحْيَةِ كَمَا بَا الْوَحْيَةِ اِنْ لَمْ يَتْرِكْ مَا لَا







عظم قال النووي معناه ان كبره وجز عن المحافظة على ما التزمه وولفه على نفسه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق عليه ففعل  
بعجزه ولم يعجز ان يتركه لانه لم يفتي ان لو قبل الرخصة فاخذ بالاخف كان في الفسخ والعين ١٢ **له** قوله  
باب صوم الدهر اي في بيان صوم الدهر هل هو مشروع ام لا وانما لم يبين الحكم في الرخصة لتعارض الادلة والاحتمال  
ان يكون عبد الله بن عمرو قد نكح ما يطلع اليه صلى الله عليه وسلم عظيم مستقبل حاله فيلحق به من في معناه ممن يتخير بربر الصوم  
وتبقي غيره على الجواز لعموم الترغيب في صلاته الصوم ١٢ يعني **له** قوله لا تسطيع ذلك وقد علم صلح بالسلامة  
التدرياه انه يعجز ويصنف عن ذلك عند الكبر وقد اتفق لذلك ويحوز ان يراد به الحالة الزائدة لما عليه صلح من ان يختلف  
ذلك وينزل به على نفسه الشقة ويهتف ما هو اعم من ذلك ١٢ عمدة القاري **له** قوله مثل صيام الدهر يعني في  
الغضيل واكتساب الاجر والمثلية لا تقتضي المساواة من كل وجه ومن وكذا في ١٢

**اسماء الرجال** معاذ بن قيس الزاهري ابو عبد الله بصري هشام الدستوائي شيخه هو  
ابن ابي كثر باب ما يذكر من صوم النبي موسى بن اسمعيل النبوي ابو عوانة هو الوصلح بن عبد الله بن  
اليسكري البصري مشهور بعينه الى وحشية اياس اليسكري عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي العامري  
الاودي محمد بن جعفر هو ابن ابي كثر المدني حميد الطويل محمد بن سلام البجلي ابو خالد الاحمر بوسليمان  
ابن حيان حميد الطويل باب حق العفيف في الصوم اسماعيل هو ابن ابي جهم يارون بن اسمعيل الخزاز  
الوصلح بن عبد الرحمن الزاهري المدني باب حق الجسم في الصوم محمد بن مقاتل الرموزي الحجازي وعبد الله  
ابن المبارك الرموزي الاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو شيخه بن ابي كثر الحارثي مولاهم باب صوم الدهر ابو الهيثم  
هو الحكم بن مافع الحمصي مشهور بكنية شعيب هو ابن ابي حمزة الحمصي الزاهري محمد بن مسلم شهاب البوسليمان  
عبد الرحمن تقدم **حل اللغات** الزور العفيف الجسد الجسم ١٢

**عله** اي في اول البيل تادة وكذا وكذا ١٢

**عله** لان من صام عشرة ايام في ايام بصر حنات حقيقة ومن صام يوم فداء بحسنة وان كانت بعشرة ك ١٢





غير المكتوبة فدعا لأم سليم وأهل بيتها فقالت أم سليم يا رسول الله إن لي خويصة قال ما هي قالت خادمك أسن فمات ترك خير  
 أخوة ولادنيا الادعالي به اللهم أرضاه ما ولدنا وبارك له فاني لمن أكثر الانصار ما لا وحديثي ابنتي أمينة أنه دفن لصلي مقدم  
 الحجارة البصرة بضعة وعشرون ومائة وقال ابن أبي مريم نايحي ابن أيوب ثني حميد سمع انس عن النبي صلى الله عليه وآله باب  
 الصوم من آخر الشهر حدثنا الصلت بن محمد ثنا مهدي عن غيلان ح وحديثنا أبو النعمان ثنا مهدي بن ميمون ثنا غيلان بن جابر  
 عن مطرف عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وآله أنه سأل أو سأل رجلا وعمران يسمة فقال يا أبا فلان أما صمت سر  
 هذا الشهر قال أظنه قال يعني رمضان قال الرجل لا يا رسول الله قال فإذا أفطرت فصم يومين لم يقل الصلت أظنه يعني  
 رمضان وقال ثابت عن مطرف عن عمران عن النبي صلى الله عليه وآله من سر شعبان قال أبو عبد الله وشعبان أصم باب  
 صوم يوم الجمعة وإذا أصبغت صائما يوم الجمعة فعليه أن يفطر يعني إذا لم يصم قبله ولا يصم بعده حدثنا أبو عاصم  
 عن ابن جبر عن عبد الحميد بن جابر بن شيبه عن محمد بن عباد قال سألت جابر الأعمش عن النبي صلى الله عليه وآله عن صوم يوم الجمعة  
 قال نعم زاد غير أبي عاصم أن يتفطر يصومه حدثنا عمر بن حفص بن غياث ثنا أبي ثنا الأعمش ثني أبو صالح عن أبي هريرة  
 قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول لا يصوم من أحدكم يوم الجمعة إلا يوما قبله أو بعده حدثنا مسدد ثنا يحيى عن شعبة ح  
 وحديثي محمد ثنا غندر ثنا شعبة عن قتادة عن ابن أيوب عن جويرية بنت الحارث أن النبي صلى الله عليه وآله دخل عليها يوم الجمعة  
 وهي صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال أتريدن أن تصومي عدا قالت لا قال فأفطري وقال حماد بن الجعد سمع قتادة ثني  
 أبو أيوب أن جويرية حدثته فامرها فأفطرت باب هل يخص شيئا من الأيام حدثنا مسدد ثنا يحيى عن سفيان عن  
 منصور عن إبراهيم عن علقمة قلت لعائشة هل كان رسول الله صلى الله عليه وآله يختص من الأيام شيئا قالت لا كان عمله ديمة

وايكم يطيق ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يطيق باب صوم يوم عرفة حدثنا مسدد ثنا  
 يحيى عن مالك ثني سالم ثني عبيد مولى أم الفضل أن أم الفضل حدثته ح وحديثنا عبد الله بن يوسف ثنا مالك عن  
 أبي النضر مولى عمر بن عبد الله عن عبيد مولى عبد الله بن عباس عن أم الفضل بنت الحارث أن ناسا تباروا عند ها يوم عرفة في  
 صوم النبي صلى الله عليه وآله فقال بعضهم هو صائم وقال بعضهم ليس بصائم فاستأذنتهم فدخلن إليها فبقيت علي بغيره  
 فشربه حدثنا يحيى بن سليمان ثني ابن وهب وأقرني عليه أخوه في عمرو وعن بكير عن كريب عن ميمونة أن الناس شكوا

واستشكل ذلك مع الأذن بصيا من غيره ثانيا لما ينعف من العبادة وذا افتتاره النوى وتعقب ببقاء  
 المعنى المذكور مع صوم غيره ثانيا لما خوف البالغة في تعظيمه وهو منتقض بثبوت تعظيم غيره الصيام ما أبغوا خوف  
 اعتقاد وجوبه وهو منتقض بصوم الاثنين والخميس فاستهيا نشية أن يرض عنهم وهو منتقض باجادة صوم  
 مع غيره سادسها ما علفه السفاذي لأنه يجب عليهم صوم يومين من يوم عرفة وهو ضيق وأقواها اولها لما  
 رواه الحارث بن عوف يوم الجمعة يوم عرفة فاجعلوا يوم عرفة يوم صيامكم لأن تصوموا قبله وبعده انتهى فنفق قال السيوطي  
 أقوا ما علفه الثالث ١٢  
 أبو الصلت بن محمد بن محمد بن مهدي بن ميمون الأزدي البصري المعلى مطرف بن عبد الله بن الأشتر العامري  
 عمران بن حصين السلمي عام فبر باب صوم يوم الجمعة أبو عاصم النبيل العناني ابن جريح عبد الملك  
 الاموي محمد بن عبد الحميد بن سليمان بن مران الكوفي الوصالح ذكوان الزيات مسدد هو ابن مسدد  
 البصري البصري يحيى بن سعيد القطان شعبة بن الجراح بن الوليد العناني محمد هو ابن بشير البصري عنده هو محمد  
 ابن جعفر البصري شعبة بن الجراح المذكور قتادة بن دعامة السدوسي أبي أيوب الانصاري وقال حماد  
 ابن الجعد الهارثي البصري وصلة البخوي في جمع حديثه بن خالد قتادة بن دعامة السدوسي أبو أيوب  
 هو خالد بن زيد الانصاري جويرية بنت الحارث المصطقية زوج النبي صلى الله عليه وآله باب هل يخص شيئا من الأيام  
 مسدد هو ابن مسدد الاسدي يحيى بن سعيد القطان سفيان الثوري منصور هو ابن المعتز الكوفي إبراهيم  
 الحنفى هو ابن يزيد علقمة بن قيس الحنفى وهو خالد بن عبد الله المذكور باب صوم يوم عرفة مسدد ويحيى تقدم  
 سالم هو أبو النضر المدني عمير بن عبد الله السلمي الوعداني المدني هو مولى أم الفضل بابة أم ابن عباس نسب  
 اولاد عبد الله بن الفضل باعتبار الأصل وثانيا لولد عبد الله باعتبار ما آل اليه حاله فس عبيد مولى عبد الله  
 ابن عباس هو ابن عبد الله المتقدم أم الفضل بنت الحارث بن حزن السلمي بنت ميمونة بن يحيى بن  
 سليمان الجعفي قدم مصر ابن وهب هو عبد الله البصري عمرو هو ابن الحارث بكير هو ابن عبد الله بن الأشج  
 كريب هو ابن أبي مسلم القرشي مولى عبد الله بن عباس ميمونة بنت الحارث أم المؤمنين زوجة  
 عليه لا شتره القرظية ١٢  
 حل اللغات  
 خويصة تفسير فاضلة ديمة واما تماروا واختلفوا ١٢  
 عليه وهو قول ابن حزم ١٢

له قول فويرة تصغير النامة وهو ما اعتقده القاد السائين وفي رواية فويرة شك انس نفقة لصفحة  
 يومئذ ومعناه هو الذي يخص بخدمتك وفي الحديث جمة لماك والى حقيقة ان الصائم المتطوع لا ينبغي له ان  
 يفطر بغير عذر قاله الشيخ في ص ١٢ ١٣ قوله من صلي اي من ولده دون ابطا واحفاده  
 قوله مقدم الجراح هو ابن يوسف الشافعي وكان قد مر في صوم عاش انس بعد ذلك الى ثلثه وديال احدي  
 وشعين قاله الشيخ في قال في الف وفي ذكر هذا لانه على كثره ما جاره من ولدان هذا القدر هو الذي مات منهم واما  
 الذين بقوا فاحسنهم من انس ان ولده ولد له ولدا دون على ثلثه انتهى ١٢ ١٣ قوله سرير الشجر  
 ضبطوه بفتح السين وكسرها وحى منها قال الجمهور المروية آخر الشجر عليه توبع البشاري وقيل هو  
 اوله والديت مقيد بغير شعبان والمصنف أطلق في الترجمة إشارة الى ان ذلك لا يخص بشعبان بل يؤخذ من  
 الحديث الذب الى صيام أو غير كل شهر يكون عادة للكلف فان قلت هذا يعارض النبي بقدم رمضان بصوم  
 يوم أو يومين قلت اجابوا بان هذا الرجل كان يقاتل الصوم آخر الشهر فتركه خوف من الدخول في النبي فيمن لرسول الله  
 صلعم ان الصوم المعتاد لا يدخل في النبي واما المعنى غير المعتاد ربح مطلقا ١٣ قوله باب صوم يوم  
 الجمعة اختلفوا فيه على خمسة اقول الله ما كراهه مطلقا والثاني ابا حنيفة مطلقا وهو قول مالك والى حنيفة ومحمد وقال  
 مالك لم اسمع احدا من اهل العلم والفقه ومن يقتدى به ثني عن صيام يوم الجمعة وصيامه من والثالث كراهية  
 افراده بالصوم والاربع ان النبي اناه من تحريمه واختصاصه بالناس يوم الجمعة وعده ١٢ علقمة ١٣  
 قوله فافطري زاد الوضوح في رواية اذا قال ابن حجر في الفقه واستدل باحاديث الباب على منع افراد يوم الجمعة  
 بالصيام أو فطرا أو الطيب البصري عن احمد وابن المنذر وبعض الشافعية ونقل ابن المنذر وابن حزم منع صومه عن  
 على والى هريرة وسلمان والى فذكر قال ابن حزم لا نعلم لم من القامن الصابرة وذهب الجمهور الى ان النبي فيه  
 للشرع وعن مالك والى حنيفة لا يكره قال مالك لم اسمع احدا من يقتدى به ثني عن قال اللؤلؤي نحل النبي  
 ما بلغ ما كراهته واستدل الحنفية بحديث ابن مسعود كان صلي يوم من كل شهر فاشترى اياما وقل ما كان يفطر يوم  
 الجمعة حسنة التزوي وليس فيه جملة لا يمكن ان يريد كان لا يفطره اذا وقع في الايام التي كان يصومها ولا يفطر  
 ذلك كراهية افراده بالصوم جماعة من الجمهور ومن منعه من عدة من الفاضل وليس بمحذوا لانا لا تثبت بالاحتمال  
 والمشهور عند الشافعية وجهان واختلف في سبب النبي عن افراده على اقول احدا ما يكون يوم عيد والعيد لا يصام

وقوله اما صمت سر وهذا الشهر ولعل وجه هذا الحديث ان الرجل كان من يتأد صوم آخر الشهر فترك صوم آخر شعبان لحديث لا تقعدوا رمضان بصوم يوم أو يومين فأرشدته صلى الله  
 عليه وسلم هذا الامر ان ذلك فيمن لا يعتدوا الله تعالى اعلم قوله كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية لم لا ينافيه ما سيجي من قول ابن عباس قدّم رسول الله صلى الله عليه وآله عليه المدينة  
 فوجد اليهود يوم الجواز انه امر بمجموع الامرين ثم حصل الاقتصار على واحد ما من بعض الروايات ما لم علم عليه بالأخروا وسهوا والله تعالى اعلم

حدثنا  
 قال ابو عبد الله  
 فاذ  
 يعني ان يفطر بصوم  
 اي يصوم  
 ان تصومين  
 هل يخص  
 ثني  
 اتا  
 قال  
 قال  
 قال  
 قال  
 قال  
 قال



صِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَحْمُودٍ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ إِنْ شَاءَ صَامَ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصِيَامِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ كَانَ مَنْ شَاءَ صَامَ وَمَنْ شَاءَ أَفْطَرَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَهَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ مُعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سَفْيَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ عَامَ حِجْرٍ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ إِنَّ بَيْنَ عَلَمَاءِ كُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَلَمْ يَكْتُبِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ صِيَامَهُ وَأَنَا صَائِمٌ فَهَنْ شَاءَ فَلْيَصُمْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُفْطِرْ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ ثنا عَبْدُ الْوَارِثِ ثنا أَيُّوبُ ثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةُ فَرَأَى الْيَهُودَ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ فَقَالَ مَا هَذَا أَقَالُوا هَذَا يَوْمُ صَالِحٍ هَذَا يَوْمُ نَحْيِ اللَّهِ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوِّهِمْ فَصَامَهُ مُوسَى قَالَ فَاأَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثنا أَبُو سَامَةَ عَنْ أَبِي عُمَيْسٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ تَعُدُّهُ الْيَهُودُ عِيدًا أَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصُومُوهُ أَنْتُمْ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَحَرَّى صِيَامَ يَوْمٍ فَضَّلَهُ عَلَى غَيْرِهِ إِلَّا هَذَا الْيَوْمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَهَذَا الشَّهْرُ يَعْنِي شَهْرَ رَمَضَانَ حَدَّثَنَا الْمَلِكُ بْنُ ابِرَاهِيمَ ثنا يَزِيدُ هُوَ ابْنُ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْوَكُوعِ قَالَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَدْخُلَ فِي النَّاسِ أَنْ مَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيَصُمْ بِقِيَّةِ يَوْمِهِ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ فَإِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا بَنِي فَضْلٍ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكْرٍ ثنا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِمَنْ صَامَ رَمَضَانَ مَن قَامَهُ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَسُوفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي

صَوْمُ النَّبِيِّ لَمْ يَكُنْتُ فَلْيَصُمْهُ هَذَا يَوْمٌ مَعْلُومٌ كَتَبْتُ إِلَيْكَ وَأَوْحَى ثَقِي وَالنَّاسُ

الناس بعد اربع ركعات بالجهر بذكر في البيت ١٣ **كه** قوله يقول رمضان اى فضل رمضان اول ابل رمضان  
 ويكمل ان يكون الامم بمجيئ من اى يقول عن رمضان قوله انا ما اى تصديقاً بوعده الله بالشباب عايداً واعتساباً  
 اى طلباً لآخره قوله فغفر لنا بقدم من ذنبنا طاهره وشاول الصغار والكلية ورويه جزم ابن المنذر وقال الشورى المعوف  
 انه ينحس بالصغار ورويه قطع امام الحرمين وقال القاضي عياض هو مذنب اهل السنة كذا في الفتح والعين ورويه ابنه  
 في حديثه ١٣ **ح** قوله والامر على ذلك جملة عايدة والمعنى استمرار هذه المدة المذكورة على ان كل واحد  
 يقوم رمضان في اى وجه كان حتى يجمع عمره ١٢ عيني ك اسماء الرجال  
 النبيل عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ابو اليان  
 الحكم بن نافع الحمصي شقيب هو ابن ابي حمزة الحمصي ابو عمر بفتح التميميين عبد الله بن عمرو المنقري  
 عبد الوارث هو ابن سعيد بن ذكوان الجعفي مولاهم اليوب هو ابن ابي تيممة السفيتاني علي بن  
 عبد الله بن جعفر بن نجيج السعدي مولاهم ابو الحسن ابن المديني البصري ابو اسامة حماد بن اسامة القرشي  
 مولاهم الكوفي الى عيسى عتبة بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود فيلس بن مسلم الجدي الكوفي  
 طارق بن شباب البجلي الاحمسي الكوفي الصحابي الى موثق عبد الله بن قيس الاشعري عميد السند بن موسى  
 ابو محمد العيسى مولاهم الكوفي ابن عيسى بن عيسى بن يوسف ابن ابو محمد الكوفي عميد السند بن ابي يزيد المكي المكي بن  
 ابراهيم بن بشار الخطلي يزيد هو ابن ابي عمير الاسدي سلمة بن الاكوع هو ابن عمرو بن الاكوع داسم الاكوع  
 سنان بن عبد الله باب فضل من قام رمضان يحيى بن بكير هو ابن عبد الله بن بكير الخزومي مولاهم  
 المصري الليث بن سعد الامام المصري عيشل هو ابن خالد الملقب بالوخالد المولاي مولاهم ابن شهاب هو الزهري  
 ابن عوف الزهري المدني عميد السند بن يوسف الشيبسي ماكب الامام المدني ابن شهاب هو الزهري جوين بلال بن  
 بن عوف القرشي المدني قال ابن شهاب الزهري

مقرشی المدنی قال ابن شہاب الزہری

**له** قوله باب صيام يوم عاشوراء. أي ما علمه وعاشوراء بالمد على المشهور وحكي فيه القصر قال في الفتح قال العيني وهو اليوم العاشر منه جمود العلماء من الصحابة والسابع ومن بعدهم وهو ذهب ابن عباس إلى أن عاشوراء هو اليوم التاسع وقال بعض الصحابة هو اليوم الحادي عشر وصام أبو إسحق ثلثة أيام وقال إنما الصوم قبله وبعده كراية من يفتونني وحكي به لانه عاشر الحرم وبهذا ظاهر وقيل لأن الله تعالى لم يزل من عشرة من الأنبياء عليهم السلام انتهى ملقطا وذكرهم باليعني مفصلا ١٣. **له** قوله امر بهيام - ظاهره الوجوب كما هو ذهب إلى حقيقته وإن كان واجبا ثم نسخ قال العيني اتفق العلماء على أن الصوم يوم عاشوراء اليوم سنة وليس بواجب واختلفوا في حكمه لولا الإسلام فقالوا بوجوبه وكان واجبا واختلف أصحاب الشافعي على وجوبه وحينئذ لم يزل منه من بين شرع ولم يك وجبا قط والى أن يقول إلى حقيقته وقال عياض وقال بعض السلف كان فرضا هو باق على فرضيته لم ينسخ قال والفرض القائلون بهذا وصل الإجماع على أنه ليس بفرض وإنما هو سبب **له** قوله ابن عماد لم الإجماع النودي الظاهر إنما قال بهذا لما سمع من يوجهه أو يحرمه أو يكرهه فصاروا لا يعلمون ما به ليس بواجب ولا محرم ولا مكروه وقال ابن التين يحتل أن يريده به استدعاء موافقتهم أو بلغه أنهم يرون مباحا **له** قوله فضلاء للتبليغ ١٢. **له** قوله فصاره قال الكرماني فإن قلت ظاهره يشعر بأن هذا كان ابتداء صيام عاشوراء وعلم من الحديث السابق أنه كان ليوم قبل تقدم المدينة قلت ليس فيه ما ينافي في صيام قبل تقدمه فنهاه ثبت على صيامه وداوم على ما كان عليه وقال بعضهم يحتل أنه كان يصوم بمكة ثم ترك صومه ثم لما علم ما عند أهل الكتاب في صام ليول ابن عباس ثم لم يعرف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صامه قبل التقدم فإن قلت كيف استدلهم على قول اليهود قبل قلت لا يلزم منه الاعتدال احتمال نزول الوحي على وفق ذلك أو صامه باجتهاده أو جزم من أصلهم كعهد الله بن سلام أو كان المخبرون من اليهود وعدوا التواتر أو بشرط في التواتر أو السلام **له** قوله من كان أكل فليصم. أي فليصم لأن الصوم الحقيقي من أول النذر إلى آخره ١٧. **له** قوله ب. **له** قوله باب فضل من قام رمضان. قال الكرماني اتفقوا على أن المراد بقيامه صلوة التراويح قلت قال النووي المراد بقيام رمضان صلوة التراويح ولكن الاتفاق من ابن أخذه بل المراد من قيام الليل ما يحصل به مطلق القيام سواء كان قليلا أو كثيرا أو التراويح جمع أو مجرد وحي اسم فليصم وبسميت بالروية لما مر من أثر

السَّادِسُ مِنَ الثَّلَاثِيَّاتِ

(قوله فاما حق موسى منكم) لقوله تعالى في هذا هم اقتداء - وعلم بهذا ان المطلوب منه

الموافقة لولس لا الموافقة لليهود فلا يشك انهم يجب مخالفة اليهود لا موافقتهم على انه كان في اول الامر يجب موافقتهم ثانياً لم يعلم من هذا صراخهم على الكفر وعدم التأثير للثالث فيهم ترك موافقتهم مال الى مخالفتهم وهذا اعزم على المخالفة في آخر الامر يصح اليوم الثاني الى صور عشاء انما ثبت والله تعالى اعلم قوله تعدد اليهود عيدا اي كانوا يصومونه لذلك كما تقدم وقد علم في الواحد يث اتمروا كانوا يتخذونه عيدا بالصوم لا بترك الصوم فقله صلى الله عليه وسلم اتعزى ايضا الموافقة ببولس اي بوجوه اول الامر وقيل للمخالفة حيث اتهموا بتخذونه عيدا فامر المؤمنين ان يتخذونه صوما وهذا الاوافق احاديث الباب المذكورة في هذا الكتاب وغيره وقد ثبت انه حين قصد مخالفتهم هم ان يخالفهم بزيادة صوم يوم اخر والله تعالى اعلم اه سدي

خلافه ابي بكر وصدا لمن خلافة عمرو بن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري انه قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في رمضان الى المسجد فاذا الناس اوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلاته الرهط فقال عمر اني اري لوجهك هو لا على قارئ واحد لكان امثله ثم عزم فجمعهم على ابي بن كعب ثم خرجت معه ليلة اخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم قال عمر نعم اليدعة هذه والتي تنامون عنها افضل من التي تقومون يريد اخر الليل وكان الناس يقومون اوله حدثنا اسمعيل ثني مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك في رمضان وحده ثني يحيى بن بكير ثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد وصلى رجال بصلاته فاصبح الناس فتحد ثوا فاجتمع اكثر منهم فصلى فصلوا معه فاصبح الناس فتحد ثوا فكثر اهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن اهلها حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر اقبل على الناس فتشهد ثم قال انا بعد قاتة لم يخف علي مكائكم ولكني خشيت ان تفرض عليكم فتعجزوا عنها فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والا مر على ذلك حدثنا اسمعيل ثني مالك عن سعيد المقبري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان قالت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتر قال يا عائشة ان عيني تنامان ولا تنام قلبي يسبح الله الرحمن الرحيم باب فضل ليلة القدر وقول الله انا نزلنا في ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر ركنة القدر خير من ألف شهر الى اخره و قال ابن عيينة ما كان في القرآن وما أدراك فقد اعلمته وما قل وما يدريك فانه لم يعلمه حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان قال حفظناه وايتنا حفظ من الزهري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه تابعه سليمان بن كثير عن الزهري باب التمسوا ليلة القدر في السبع الاواخر حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رجلاً من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني حديثنا ثنا فضلي بصلاته عن سعيد بن ابي سعيد غيرها وقال الله عز وجل الى ان يصل السورة لي يعلم انها حفظ

باب التماس ليلة القدر

في زمن عرفى الموطا كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب وفي رواية باحدى عشرة وجمع بينهما باذوق اولهم استقر الامر على العشرين فانه المشاورت انتهى لقطعها واما الحديث مع بيان في سنة ٢٣ هـ قوله باب فضل ليلة القدر ثبت في رواية ابي ذر بن عبد الله بن سبلة قوله وقول الشاذلي في بيان تفسير قول الشاذلي ومن سببه ذكر هذه السورة غيب الترجمة ان نزول القرآن في زمان بيده يتحقق فعل ذلك الزمان واختلف في المراد بالقد الذي اضيف اليه ليلة فيقول المراد به التكبير والمعنى انما ذات قدر لنزول القرآن فيها والواقع فيها من تزلزل الملائكة والروح اولما ينزل فيها من البركة والرحمة والمغفرة وان الذي يحسبها بغير ذلك وقيل القدر هنا التضييق ومعنى التضييق فيها اغفارها عن العلم بتعيينها اولان الارض تضيق فيها من الملائكة وقيل القدر هنا بمعنى القدر بفتح الدال الذي يوافق الضيق والمعنى ان القدر فيها احكام ملك السنة واما الادوية فبمعنى ما جرس به القضاء والجملة وتعبه في تلك السنة ١٣ هـ قوله واما ما حفظه برفعي اي وما زائدة ويومئذ أخرجه محمود بن حازم في حقه حفظناه من الزهري وقوله من الزهري متعلق بقوله حفظناه المذكور قبله وروي بنسب ايمان على انه مفعول مطلق لحفظناه القدر كذا في المكرمان في ما علم انه يعف حفظه كمال الاخذ وقوة الضبط كما يقول زيد رجل اتي رجل اى كامل ١٢

اسماء الرجال وعن ابن شهاب الزهري بالاسناد السابق عبد الرحمن بن عبد القاري نسبة الى قارة بن وبيش بن علقم بن غالب المدني وكان عامل عمر بن عبد الله بن مسعود في قس اسمعيل بن ابي اويس عبد الله بن عبد الله بن ابي اويس اخت الامام مالك فمالك الاصبى الامام الاعظم ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري يحيى بن بكير ومن بعده تقدموا في هذه الصفة اسمعيل تقدم مالك والآن سجد المقبري هو ابن ابي سعيد كيسان المدني كان جاء المقبرة فنسب اليها الى سلمته بن عبد الرحمن بن عوف الزهري باب التمسوا ليلة القدر

لم قوله فجمع على ابي بن كعب اى جعلهم اسما ما يعلى بهم السوادع لحظا لكان اقراهم كتاب الله ١٣ هـ قوله نعم البقرة في بعض الروايات نعم البقرة واكبره اعلمنا احد عشر على غير ما كان سابق ويطبق في الشرع في مقابلة السنة فكل من مذمومة والتقيس انما ان كانت مما تدرج تحت مستحسن في الشرع فهي حسنة وان كانت مما تدرج تحت مستقبح في الشرع فهي مستقبح والاشي من قسم المباح وقد تقسم الحكم خمسة قال في الفتح اى واجبة ومندوبة ومكرمة ومكروه ومباح كذا في المكرمان في قال محمد في الموطا لا بأس في شهر رمضان ان يصلي الناس تطوعاً وقدر دوى عن ابي سلمة ماله السلون حسناً فوعده الله حسن واما ما في السلون فيجب فوعده الله شئاً وفي الفتح قال ابن السني وفيه استنبطه وذلك من تقدير النبي صلى الله عليه وسلم من معنى تلك اليا لى وان كان كره ذلك لهم فاما كرهه فحسنة ان يفرض عليهم وكان هذا هو السرى ليراد بما روي حديث عائشة عقب حديث عرقمات صلح حصل الامن من ذلك وروى عنه عرقمات لما في الاختلاف من انفراد الكفرة ولان الاجتماع على واحد انشط كثير من الصلبي والى قول عمر بن الخطاب ما لك في احدى الروايتين والى يوسف وبعض الشافعية الصلوة في البيوت افضل مما يقوم قوله صلح افضل الصلوة صلوة المروى في بيته الا انكسرت وهو حديث صحيح اخرجه مسلم ورواه الطحاوي فقال ان صلوة الزاوية في الجماعة واجبة على الكفاية وقال ابن بطال يقيم رمضان سنة من انما اخذه من فعل النبي صلح واما ما في النبي فحسنة الاقتران وعنده الشافعية في اصل المسئلة ثلثة اوجه ثلثها ان كان يحفظ القرآن ولا يخاف من الكسل ولا يتخلل الجماعة في المسجد يتخلل فصلاته في الجماعة والبيت سواء فمن فقد بعض ذلك فصلاته في الجماعة افضل استنبط كلام الفتح وكنى المرقاة قال النووي الصحيح بانفاق اصحابنا ان الجماعة فيها افضل لما روي بعضهم الاجماع فيه اى جميع الصحابة على ما قال بعض الاثمة وخالفه الجسقي فقال لم يجمعوا على كمال بل اكثرهم وقيل الا نفراد فيها افضل قالوا محله في حفظ القرآن ولا يخاف من الكسل ولا يتخلل الجماعة بفقده ١٢ هـ قوله كانكم اى ريتكم وهاكم في الالباب بالاعانة كن لانك عن الخروج اليكم اني خشيت ان تفرض عليكم اى صلوة الليل المسماة بالزاوية كذا في المعنى وغيره و مر الحديث مع بيان ١٣ ١٩٨ هـ قوله ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره في المرقاة اعلم ان لم يوقت رسول الله صلح في اربعين يوماً بعد ما كان لا يزيد في رمضان ولا في غيره على ثلاث عشرة ركعة كمن كان يليل الركعات فلما جمع عروة على ان كان يصلي بهم مشربون ركعة ثم يوتر ثلاثاً وكان يخفف القرعة بقدر ما زاد من الركعات وكان طائفة من السلف يقولون بركعتين ركعة ويوترون ثلاثاً واخرون بست وثلاثين واورثوا بثلاث وهذا كله حسن ولما روي ابن ابي شيبة وغيره انه صلح ما كان يصلي في رمضان عشرين ركعة سوى الوتر فتضيف نعم ثبت العشر

حل اللغات

الرهط ما بين الثلثة الى العشرة امثله افضل ايماناً واحتساباً اى تصديقاً واطلاً بالامانة الشاذلي هذا لايتا في لوم من صلوة الفجر في ليلة القدر اى اذا القلب يدرك مثل الحديث ولا يدرك الطوع الطمس ١٢ هـ مجمع البحار





بمضين ٢ يعنى ملاحظة في بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاعتكاف باب الاعتكاف في العشر الاواخر وقد ثبت في

له قوله مع معرفة ليلة القدر. واما قيد بالمعرفة فلما ينطق الشاهد فثبت بالكلية. واما رفعت معرفة  
تعيينها قوله للشيخ ان السامع لا يعلم محتاجهم ١٢. **له** قوله عمن ان يكون خيرا لهم يريد ان البحث عنها  
والطلب لها يكثير من العمل ويخرج من هذه الجهة قال ابن بطال وقال ابن التين عليه ريدان: لو اخرجهم بعيننا لاقولوا  
من العمل في غير ما ذكره فيها واذا غيب عنهم اكثره العمل رجاء موافقتها ١٣. **له** قوله فالتسوية بالنسبة  
الى سنة والسابعة والعاشرية يحتمل ان يريد بان سنة تاسع ليلة من العشر الاخر فيكون ليلة تسع وعشرين ويحتمل  
ان يريد بها تاسع ليلة تبقى من الشهر فيكون ليلة احدى او اثنتين بحسب تمام الشئ وانقصا ١٤. **له** قوله  
قوله شذبه بن عمار. اى اثاره كقولهم طهره وحلها و هو كناية عن ترك الجماع واما عن الاستعداد  
للمعاودة والاجتهاد اذ ائتم على ما هو عادة صلى الله عليه وسلم واما منها كليهما معا ١٥. **له** قوله  
قوله ابواب الاعتكاف: الح. بكذا في رواية المستملى ووقع في رواية الشافعي بتقديم البسلة. ولفظ الكتاب الاعتكاف  
في اللغة التلبس ويقال الاعتكاف والعكوف القائمة على الشئ والامكان ولزمهما في اللغة ومنه يقال لمن  
انما لم يسمعه عاكف ومختلف بل ذكره ابن الاثير في النهاية وفي الشرع الاعتكاف القائمة في المسجد والبيت  
فيه على وجه التقرب الى الله تعالى على حصة ياتي ذكرها والاعتكاف مستحب وفي المحيط سنة مؤكدة وفي التوضيح  
قام الامام على ان الاعتكاف لا يجب الا بالاعتكاف قلت كان الزهري يقول لعجمان انك كيف تركوا الاعتكاف  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل الشئ ويتركه كما ترك الاعتكاف حتى قبض قلت قال اصحابنا ان اكثر  
الصحاب لم يعتكفوا وقال مالك لم يبلغني ان ابا بكر وعمر وخان و ابن مسعود والامام سلف هذه الامم اعتكف  
الاياها بغير من بعد الزمن وادام تركوه لشدة لان ليلة منتهية سوادا واعتكاف نفل يوم عندنا في حقيقته و به  
قال مالك وعندنا ابو يوسف اكثر اليوم وعند محمد ساعة و به قال الشافعي واحمد في رواية وحكي ابو بكر الرازي  
عن مالك ان مدة الاعتكاف عشرة ايام فيلزم بالشرع ذلك وقالت الامثلة الداربية واتباعهم العموم من شرط  
الاعتكاف الواجب وقال عبد الله بن مسعود وغيره وساقوا واحمد في رواية ان العموم ليس بشرط في الواجب  
والنفل و به قال الشافعي في المبدية وعند الخليفة العموم شرط لصحة الواجب منه وصحة التطوع فيها روى الحسن  
عن ابي حنيفة فذلك قال أقل يوم فاما مقتضى العيني قال القاري في المرقاة اما رواية في رواية الاصل بل  
قبل ان يظهر الرواية عن العلماء الشافعية فليس بشرط لان معنى النفل على المسامحة انتهى قال في الدوا المختار و به  
يعني. وسبب بعض بيان في الصفحة الثانية ان شاء الله تعالى ١٦. **له** قوله والاعتكاف في المساجد بالخبر

أَنَّهُ يَدْرُدُن فِيهِ الْحَسَنُ وَتُخْرِجُنِي أَيْتُ لَيْسَ لَهَا إِنْ سَعِدَ وَمَنْ كَانَ

**له** قوله ان عرسا لابي صلعم. ولم يذكر موضع السؤال سياقي في التذمة من وجه آخر ان ذلك كان بالجماعة  
لما جواما حينئذ فيه الوصل من زعم ان اعتكاف عمر كان قبل المنع من الصيام في الليل لان غزوة حنين متاخرة  
عن ذلك ١٢ ع **له** قوله ان اعتكاف ليلة. قال الكرماني فيه انه لا يشترط الصوم لعمدة الاعتكاف  
انما في الليل ليس شرطاً للصوم فلو كان شرطاً لآمره النبي صلعم به ويدر عليه بان في رواية شعبة عن عبيد الله  
عنه مسلم لم يابدل ليلة وقد جمع ابن حبان وغيره بين الروايتين بان نذر اعتكاف يوم وليلة فمن المطلق ليلة  
الاولى وما دون المطلق يوم الاول دليل على انه وند الامر بالصوم في رواية عمرو بن دينار عن ابن عمر صحابا رواه النسائي  
ع قال الشيخ في المعاني استدل به الشافعي واهم في رواية ان الصوم ليس بشرط للاعتكاف ثم اجاب نحو ما  
مر من العيني وقال ومثله في حقيقته وما لك الصوم شرطاً في الاعتكاف مطلقاً واجها كان او نفلاً وهذه رواية الحسن  
عن ابي حنيفة لحديث ما نزل لا اعتكاف الا بصوم رواه ابو داود انتهى مختصراً قال علي القاري في الرقعة  
اماني في رواية الاصل وهو قول محمد بن قيس انه ظاهر الرواية عن العلما الشافعية فليس بشرط لان جنى النفل على  
المسامة ويحكم عليه ما ورد ليس على المعتكف صوم الا ان يجعل على نفسه بذا انتهى ١٣ **له** قوله فاوقف  
بذلك. قال علي القاري الامر للجنب ان كان نذره قبل الاسلام قال الطبري دل الحديث على ان نذر الجاهلية  
اذا كان موافقاً لحكم الاسلام وجب الوفاء به وقال ابن الملك اي بعد الاسلام وعليه الشافعي وقال ابو حنيفة  
لا يصح نذره انتهى كلام علي في الرقعة شرح المشكوة ١٤ **له** قوله اعزب لبقار. بكسر اللام الجوز وبالمدة  
وهو اليتيم من دبره وصوف وهو على عمودين او ثلثة شيوخ يجمع على النجاسة قوله فيمنع الصبي ثم يدره استدل به علي بن  
مبدل الاعتكاف من قول النذاري وقال اللاداعي والثوري والليث في اهل قوله وذهب الائمة الا لابي حنيفة  
والشافعي ان اي يدخل قبيل الغروب اذا ادا اعتكاف عشر او ثمانية او ولو الحمد يفتي على انه دخل من اول الليل  
ولكن انما يفتي بنفسه في المكان الذي اعتكفه فيه صلاة الصبح ١٥ فتح معني طبري **له** قوله اكبر ترون. بهن  
الهمزة للاستفهام الانكاري والبر هو العانة وترون بفتح الحووم من الراي وبلفظ الجمل يعني تظنون انك

**حل اللغات** النبأ بالسر ولد سوا الفتره من ورا اوصوفه وهو يكون على عودين او ثلثه  
فرون تظنون تقنون على وسلكها اى بل مستكما.

من صل العجوة أو دخل في معتكفه وظاهرة ان المعتكف يشترع في الاعتكاف بعد صلاة الصبح مذهب  
على انه يشترع من صبح العادى والعشرين فلذا اذرة عليهم الجمهور بان المعلومات من صلى الله عليه  
دخل فيها ليلة الاولى والا يتروها العدد اصلا وايضا من اعظم ما يطلب بالاعتكاف والشر  
ما يفيد حديث ابن سعيد فينبغي له ان يكون معتكفا فيها لان يعتكف بعدها قال الامام النووي  
ان ذلك وقت ابتداء الاعتكاف بل كان قبل المغرب معتكفا لاثنا في جملة المسجد فلما  
هاها قلت حلا قريبا انه ما ترك الا قبل الشروع اذ يستعبد الترك بعد الشروع لادنى مصلحة  
الاشكال فخره وان قولها كان اذا اراد ان يعتكف يعطى انه كان يدخل المعتكف حين يريد  
انه بيان لكيفية الشروع في الاعتكاف فلو فرض انه شرع في الاعتكاف من الليل الا انه دخل  
مئة للمعتكف ان لم يلبث اول ليلة في المسجد ولا يدخل في المعتكف وانما يدخل فيه من

تؤيد خله في بعض روايات هذا الحديث الصالح كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا أراد ان يعتكف  
الجمهورية انه يشرع فيه من الليل العادى والعشرين وقد اخذ بظاهر الحديث قوله الا انه هو حاصله  
كان يعتكف العشرة واخر وكان يحث اصحابه على اعتكاف العشر وعدد العشر عدد الليالي قبله  
الا واخر ادراك ليلة القدر كما يدل عليه تتبع الاحاديث وهي قد تكون ليلة العادى والعشرين  
في الجواب عن الحديث تأويله انه محل للمعتكف لا تقطع فيه وتخل بنفسه بعد صلاة الصبح  
ملى الصبح انفراد ورد العاقل ابن حجر بانه مشكل على منع الخروج عن العبادة بعد الدخول  
سيما على قول من لا يجوز الخروج بعد الشروع فهدى التأويل مشكل على قوله ومن هذا التأويل  
الاعتكاف لا انه يدخل فيه بعد ما شرع في الاعتكاف من الليل وايضا المتبادر من لفظ العديدين  
الاعتكاف وقت الصبح لم يكن الحديث بياناً للكمية الشروع فلما ذكر هذا التأويل ان يكون





عنه كانه اشار بهك الى ان الاعتكاف لا ينقص بالعشر الا غير وان كان فيه افضل ١٢ ف ع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# کتابُ البیوع

وَقَوْلُهُ وَاحِلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَدَمَ الرَّبُوَ وَقَوْلُهُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُ وَهَابِيَكُمْ يَابِ  
مَا جَاءَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۚ

وَأَذْكُرُ وَاللَّهُ كَثِيرٌ الْعَلَمُ تَفْلَحُونَ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا نَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكَوْكَ قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الْبَهْمِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ  
 الرَّازِقِينَ وَقَوْلُهُ لَأَتَاكُمُ أَمْوَالُكُمْ بَنِيكُمْ بَالِيًا طَلَّ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزَّهْرِيِّ  
 أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ السَّيِّبِ وَابُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ انْكُمْ تَقُولُونَ إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يَكْثُرُ الْحَدِيثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقُولُونَ مَا بَالُ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لَا يَحْدِثُونَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَ  
 إِنَّ أَخَوَاتِي مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانِ يَشْغَلُهُنَّ الصَّفْقُ بِالْأَسْوَاقِ وَكَانَتْ الزُّمَرُ رِسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَا لُبَطْنِي فَأَشْهَدُ إِذَا غَابُوا وَ  
 أَحْفَظُ إِذَا نَسُوا وَكَانَ يَشْغَلُ إِخْوَاتِي مِنَ الْأَنْصَارِ عَمَلُ أَمْوَالِهِمْ وَكَانَتْ أَمْرًا مَسْكِينًا مِنْ مَسَاكِينِ الصَّفَةِ أَعْيَ حِينَ يَنْتَسُونَ وَ  
 قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثٍ يُحَدِّثُهُ أَنَّهُ لَنْ يَبْسُطَ أَحَدٌ ثَوْبَهُ حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي هَذِهِ ثُمَّ يَجْمَعُ إِلَيْهِ ثَوْبَهُ  
 لَا وَعَى مَا أَقُولُ فَبَسَّطْتُ نِمْرَةً عَلَى حَقِّي إِذَا أَقْضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَالَتَهُ جَمَعْتُهَا إِلَى صَدْرِي فَمَا نَسِيتُ مِنْ مَقَالَةِ رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ مِنْ شَيْءٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا أَبُو بَرَاهِيمَ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
 ابْنُ عَوْفٍ لَهَا قَدْ مَاتَ الْبَدِينَةُ الْخَلِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ فَقَالَ سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ إِنِّي أَكْثَرُ الْأَنْصَارِ  
 مَا لَا فَأَقْسِمُ لَكَ نَصَفَ مَا لِي وَأَنْظُرَ إِلَى زَوْجَتِي هَوَيْتُ نَزَلْتُ لَكَ عَنْهَا فَإِذَا حَلَّتْ تَزَوَّجْتُهَا فَقُلْ لَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ لَا حَاجَةَ لِي فِي  
 ذَلِكَ هَلْ مِنْ سُوقٍ فِيهِ تَجَلَّةٌ قَالَ سُوقٌ قَيْنَقَاءَ قَالَ فَعَدَّ إِلَيْهِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَاتَى بِأَقِطٍ وَسَمْنٍ قَالَ ثُمَّ تَابَعَ الْغُدَّ وَفَمَا لَيْتَ  
 أَنْ جَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِ أَثْرُ صُفْرَةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجْتَ قَالَ نَعَمْ قَالَ وَمَنْ قَالَ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ  
 كَمْ سَقَتْ قَالَ زِنَةَ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلِمَ وَلَوْ بِشَاةٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ثَنَا زُهَيْرُ

وَقُلْ اللَّهُ تَعَالَى  
٢٠ سَف ٢١ ق = عَمْدُ  
السَّفْق ٢٢ إِلَى الْخَرِ السُّورَةِ  
فَانظُر ٢٣ قَالَ قَالَ فَيَنْقَأُ  
أَوْ لَا تُؤْتِي مِنْ ذَهَبٍ

لفرمان على التنازل والمواصلة حتى يغير الكالاجون نبالا قال ابو عمر الصبح ان المواضاة وقعت في المدينة بعد ثباته  
 بسببها فكانوا يتوارثون بذلك دون القربايات حتى نزلت على الدار عام بعضهم لولى بعض قيل كان ذلك و  
 المسجد معنى وقيل بعد قدمه المدينة خمسة اشهر كذا في العيني ١٢ **هـ** قوله لا يدعى بلفظ الشئ العنات  
 الى ياء التكلم وادى ١١ اذ صيف الى المؤنث يذكر ولونث قوله هو بيت اى اردت من هوى بالكسر هوى هوئى  
 اذا حب قوله نزلت لك عنما اى لطفنا لك قوله فاذا علمت اى انقضت عدتها ١٣ **هـ** قوله قينفعا  
 بلغ العنات وسكون التثنية وضم النون بعدها قاف قبيلة من الهوى ونسب السوق اليهم وذكر ابن التين انه  
 ضبط قينفعا بكسر النون في اكثر نسخ القاموس وهو صواب ايضا وقد صكى فيها ايضا ويجوز صرف قينفعا على ارادة  
 المحي وذكر كل مادة القبيلة ١٤ **هـ** قوله تابع الغدوى اى دوام الذهاب الى السوق للتجارة كذا في الفصح قال  
 المكرمانى وكذا العيني هو بلفظ المصدر اى هذا اليوم انشأنى والتابع الى ما في الشئ بغيره وفي بعضها بلفظ الغد من الداس  
 انتهى ١٥ **هـ** قوله لم سقط اى اعطيت يقال ساق اليه كذا اى اعطاه والنواة اسم نخلة دراهم كان  
 النش اسم لعشرين درهما اى مقدار خمسة دراهم وزمان الذهب وقال الامام احمد بن منيل النواة هى ثلثون  
 دراهم وثلاث وقال بعض المالكية هى ربع الدينار ١٦ **هـ** قوله اولم ولو شاة ظاهر هذه العبارة انه  
 للقرى اى ولو شئ قليل كالشاة وقد يحكى مثل هذه العبارة لبيان التكثر والتباعد كما في قوله ولو با الصين فليل وهو  
 المراد بان كون الشاة قليلة لم يعرف في ذلك الزمان وقد ثبت كون الوليمة باقل من ذلك كاسوين واليس  
 والمدين من شعير قال في المعات قال العيني الوليمة هى الطعام الذى يصنع عند العرس ومن ذهب الى ان الجاهل  
 بظا اى لا يدرى هو محمول عند كل منى الذنب انتهى ١٧ **اسماء الرجال** كتاب البيهقي ابو  
 اليمان الحكم بن نافع الحمصي شبيب هو ابن الى حمزة الحمصي الزهرى هو ابن شهاب ينكر ذكره مسعود  
 ابن السيب بن حزن الخزرجى وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى عبد العزيز بن عبد الله  
 الادبسى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله  
 ابن يونس القيسي اليربوعي زهير بن مغيرة البجلي ١٨

**١٤** قوله كتاب اليهود وقوله داخل الشريعة وحرم الربوا وقوله الان تكون تجارة حاضرة تدبرونها بينهم كذا لا كشرك ولم يذكر النسي والبزور والوقت وابن عساكر لا يبين كذا في القسطلاني واليهوس جمع بيع وهو نقل ملك الى الغير بغير اشتراء قبوله ويطلق كل منها على الآخر وجمع الاختلاف انواعه قال في الفتح قال البعض لما فرغ الجنان من العبادات شرع في بيان المعاملات فقدم العبادات لانها مما شئتم بها بالمعاملات لانها مفروضة واخر النكاح لان شؤره متأخرة عن الاكل والشرب ونحوها واخر الزنا نيات والمخامسات لان وقوع ذلك في الغالب انما هو بعد الغزاة من شهوة البطن والغزاة انتهى ١٣

**١٥** قوله الان يكون تجارة الخ وهو استثناء منقطع اي الابتداء فانها ليست بباطلة يعني اذا كان البيع بالي حريداً ببدل بلائس بعدم كفايته لامتلاكه المذود في تركه ١٢ عمدة القاري **١٦** قوله فاذا تقيت العلوة اي فاذا اديت والقضاء يعني بمعنى الاداء وقيل معناه اذا فرغ منها فاشترى في الارض للتجارة والتصرف في حوائجكم وابتغوا من فضل الثمار الرزق والامر فيها بالاحتياط والتجسس كما في قوله واذا حطمت قاصطوا وقوله فاذا كروا كذا كثير اي على كل حال اي لا يسلمكم شيء من التجارة ولا يضر باعن ذكر ان قوله لعلمكم لتعلمون لعن من الله واجب في الفلاح الخوز والبناء كذا في العيني ١٣

**١٧** قوله واذا راء التجارة سبب نزولها ما دى من جابر قال قبلت هروغن فعلى مع رسول الله صلعم الجمعة فالتفت الناس اليها فابقي غير شربا وانا فيهم فنزلت ولما راوا ذلك اتهموا وروى ان اهل المدينة اصحابهم جوع وغلاء شديد فقدم وجيه بن خليفة تجارة من زيت النشام واتى صلعم يطلب يوما الجمعة فلما لاهه قاموا اليه بالبيع فخرشوا يسبقوا اليه فلم يبق مع اهل صلعم الا رهط منهم البوكر وعمره وقيل ثمانية وقيل امد عشر وقيل اثني عشر وقيل اربعون فتعال صلعم والذي نفس محمد بيده لو شأنا بعتم حتى لم يبق منكم احد سأل بكم الوادي نارا واولا واذ اقبلت العير استقبلوها بالجلل وانصرفت فغضبوا لمراد بالسوا ١٢ يعني **١٨** قوله يكثر الحديث عن الاكابر قوله وان اخوتي في بعضها وان اخواتي قوله يستعلم نفع الياء ونحوه الصنف بالصاد والسين المراد به التتابع قوله هل ملأ بعضي اي مقتنعا بالثمن قوله الصفه اي صفته سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت منزل عزاء فخره من العمارة قال ابن الاثير اهل الصفه هم فقراء المهاجرين كانوا ياءون الى موضع يلقون في سجد المدينة وكان ابو هريرة رئيسهم ١٢ كذا في العيني

**١٩** قوله فبسط فرقة اي كسار طونا وعلما فخذ من الثمرة لافيه من سواد وبياض في فضيلة حتى يرة لابي هريرة واد صلعم قصداً ببسط رواه ومنه فأنس من مخالفة شيئاً قيل اذا كان ابو هريرة انما اخذ العلم واذ به فافضل من غيره لان الفضيلة ليست الا باعلم والعمل واجب بان لا يترك من اكثر الا فذ كونه اسلم ولا يشتاقا لم عدم زهدهم مع ان الفضيلة معناها كثيرة الشجوب عند الله واسبابها لا تتعذر في اخذ العلم ونحوه فقد يكون باعلما وكثرة الشؤن واثارك والاحسن ان يقال لا يستلزم الا فضلية من نوع الا فضلية في كل الانواع

**٢٠** قوله آخى من الموااة قال القرطبي الموااة مفاعلة من الموااة ومعناها بان يتعاقد

**حل اللغات**  
 الذمّة كما يطون كاذم من الغمرا فيه من سواد وبها من وقيل ثوب منقطع حوت اجببت وادرت  
 قيننقا ع بطن من اليهود اضيف اليهم السوق يقال سوق قيننقا ع اقط بطن جاهد معروف الصفة  
 المراد بها الطبيب الذي يستعمل هذا الزنك سقطت اى اعطيت زنة فوالة اى خمسة دراهم  
 عليه شلثة ويحرك وكلفه ورجل وابل شئ يتخذ من المبيض الغني ١٣ ق.

(كتاب البيوع) قوله كان يشغلهم صفق بالاسواق الظاهر ان كان فيه ضمير الشأن والمجئلة بعده خبر له وقيل صفق اسما كان وجمله يشغلهم خبره على قول من يجوز تقديرهم الخبر في مثله بعد دخول الناسخ والله تعالى اعلم قوله فأنسيت من مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك من شيء قليل يفيد تخصيص عدم النسيان بهذا المقالة فقط ورواية باب العلم تفيد عدم نسيان شيء بعد ذلك ولا يخفى انه مبني على ان من في قوله من مقالة بيانية وهو بيان لشيء مقدم عليه ويمكن ان تجعل من ابتداء آية لا تبدأ المقالة في الزمان والمقالة مصدر راجع إليها وجنثها يكون مفاد هذه الرواية العموم كفاذرواية باب العلم والله تعالى اعلم اهـ سدى

[illegible]

لو امكن بالنظر الى الدرية فيمكن فتحها ايضا على ان ما موصولة ولك جاد ومجرب ورسولته ويكون ذكره بعد ذكر الاهل من باب التعميم بعد التخصيص لكن الكسر اظهر فهو اولي والله تعالى اعلم  
(قوله الحلال بين) قد سبق تحقيقه في كتاب الايمان ر قوله فمن ترك ماشيه عليه من الاثم من بيانية وهو بيان ماشيه ويحتمل انها تعليلية الا ان العمل على التعليل لا يناسب ما بعده اذ التعليل فيما بعد يعيد والله تعالى اعلم وقوله ما رأيت شيئا اهن من الورع دع ما يرييك الظاهر قوله دع ما يرييك البيان للورع يتقدم بالمبدء أى هو اى الورع هذا الحديث اى العمل بمقتضاه والله تعالى اعلم اه سندى

كان قد عهد الى فيه فقال عبد بن زمعة اخي وابن وليدة ابى ولد على فراشه فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد بن زمعة ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم احتجبتى لما راى من شبهه يعتبة فما راها حتى لقي الله عز وجل حدثنا ابو الوليد ثنا شعبه اخبرني عبد الله بن ابي السعد عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المخاض فقال اذا اصاب بحد فكل واذا اصاب بعرضه فقتل فلا تأكل فانه وقيد قلت يا رسول الله ارسل كلبى واسمى فاجد معة على الصيد كلبا اخر لم اسم عليه ولا اذكرى ايتهما اخذ قال لا تأكل انهما سميت على كلبك ولم تسم على الاخر يا ابى فابتذره من الشبهات حدثنا قبيصة ثنا سفيان عن منصور عن طلحة عن انس قال مَرَّ النبي صلى الله عليه وسلم بمرة مسقوفة فقال لولا ان تكون صدقة لا كنتها وقل همام عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جد تمرة ساقطة على فراشي يا ابى من لم ير الوساوس ونحوها من الشبهات حدثنا ابو نعيم ثنا ابن عيينة عن الزهري عن عباد بن تميم عن عتبة قال شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يجد في الصلوة شيئا يقطع الصلوة قال لا حتى يسمع صوتا او يجدا ريحا وقال ابن ابي حفصة عن الزهري لا وضوءا لا فيما وجدت الريح او سمعت الصوت حدثنا احمد بن محمد بن المقدام الجلي ثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوي ثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان قوما قالوا يا رسول الله ان قوما يا توننا بالبحر لا ندرى اذكر ولا اسم الله عليه ام لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا والله عليه وكوه يا ابى قول الله واذا راى تجارة اولها انقصوا اليها حدثنا طلق بن عثام ثنا زائدة عن حصين عن سالم بن جابر قال بينما نحن نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم اذا قبلت من الشام غير تحمل طعنا فالتفتوا اليه باحق ما بقى مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثني عشر رجلا فنزلت واذا راى تجارة اولها انقصوا اليها يا ابى من لم يبال من حيث كسب المال حدثنا ادم ثنا ابن ابي ذئب ثنا سعيد المقبري عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا قى على الناس زمان لا يبالي المرء بما اخذ منه امن الحلال ام من المحرام يا ابى التجارة في البر وغيره وقول الله رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال تادة كان القوم يتبايعون ويتجرون ولكنهم اذا نادى بهم حتى من حقوق الله

رسول الله رسول الله ما يكره مسقوفة الوساوس المشبهات المشبهات حدثني سموا عليه وكوه باب واذا راى اذا قبلت اشاعت في البر

له قول هو بك اختلاف في معناه على قولين امة ما معناه هو انك قضاء من صلح بغيره لا بالاستحقاق وان في هو بك عهدك ما كان وليدة زمعة وكل امة تدين بغيره با قولها عهدك بغير زمعة ولا شهيد عليه قال ابن جرير قال الطحاوي معنى هو بك اي يترك لك مالك ككذلك منع من غيرك كما يقال للمقطوع في القطعة هي لك اي يترك تدفع عنها حتى يا تيسا صاحبها ولا يجوز ان يضاف الى الرسول ان جعله ابنا زمعة وامرته ان تجتنب من قبله في نظر لان في رواية البخاري في الغزوي هو بك هو انك قلت في مسند احمد وسنن النسائي ليس لك باخ فان قلت اصل هذه الزيادة البهقي والمنذري والمازري قلت الحاكم استدرجها وصح اسنادها بهذا ذكره العيني ١٢ له قول يا عبد بن زمعة يجوز فخر على الفتى ونصير على الموثق ويجوز في عهدهم والاصل في فتحه تابعا لكون ابن ١٢ ع قوله وللعاهر الحجر اي لا يغيره ولا يترك له في الولد وما عدا ذلك ان يقولوا له الجوز يردون ليس الا لولان فيقول المراد بالرجم بالجماد وهو ضعيف لانه ليس كل زمان يرمي وانما المرحوم هو المحسن ولا يلزم من رجسه نفى الولد والحد يثبت ورد في تفسيره قال الكرماني وكذا في العيني ١٢ له قول احتجبتى منى قال العيني اشكل معناه قهرها على العلم فذهب اكثر العلماء بان الحرام لا يدرع الحلال وان الزنا لا يترك في التحريم وهو قول عبد الملك بن الماينون الا ان قوله كان ذلك منى وجه الاعتبار والشبهة فان للرجل ان يبيع امراته من رذيلة انجها هذا قول الشافعي وقالت طائفة كان ذلك منى قطع الذرية بعد عهدها بالظاهر وكذا يمكن حكم ظاهر وهو الولد للفراش وحكم باطن وهو الاحتجاب من اجل الشهرة انتهى وهذا هو محل الترجمة ١٢ له قوله وشيء فعل بمعنى الموقود بالزال المعجزة وهو الموقود بالخشب وقيل هو الذي يقبل بغير جرم من غشى او جرد غيرهما ١٢ ع له قوله حتى يسمع صوتا او يجدا ريحا قال في السمع معناه حتى يسمع صوت الله قال العيني والاصل في هذا الباب ان الوساوس لا يدخل في حكم الشبهات المأمور بها فثبت ما قلناه من ان الشبهة لا تسمى عمدا ثبت به انفسا ما لم تغفل او تكلم به فالوسوسة طعنة لاحكام لا عالم تستقر وثبت ١٢ له قوله سموا الله عليه وكوه باب واذا راى ابن الجوزي ليس المراد يعني ان يجرى على عالم غير ولكن لان التسمية على الطعام سنة قال في النسخ وهو اصل في تحسين النطق بالمسلم وان صورة قوله على الكمال لا يساوي ذلك العصر ١٢ له قوله باب قول الله ثم واذا راى تجارة الا وقد ذكره الزهري في اول كتاب البيوع في ص ٢٤٢ وقد مر الكلام هناك وكان قصده من عادتها بان التجارة وان كانت في نفسها محرمة باعتبار كونها من مكاسب الحلال فانما قد تقدم اذا قدمت على ما يجب تقديرها عليها ١٢ ع ٩ له قوله امن الحلال ام من الحرام وجه الهم من جهة التسوية بين الامرين والفاخر المالك من الحلال

اسماء الرجال ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطياي شعبة بن الجراح عنك عبد الله بن ابي السفر الكوفي الشعبي مامر بن شراييل عدي بن حاتم الطائي باب ما يتره من الشبهات قبيصة بن عقبة السوائي سفيان الثوري منصور بن وهاب المعتبر الكوفي طهمس بن مرقن الياي الكوفي باب من لم ير الوساوس الوتيعم الفضل بن دكين الكوفي ابن عيينة سفيان الزهري محمد بن مسلم عباد بن تميم يروي عن عبد الله بن زيد بن حاصم المازني وقال ابن ابي حفصة هو ابو سلمة محمد بن ابي حفصة ميسرة البصري فيما وصله احمد والسرقي في مسنده الزهري محمد بن مسلم بن شهاب باب قول الله واذا راى تجارة طلق بن عثام بن مغيرة الكوفي زائدة بن قدامة ابو الصلت الكوفي حصين بن عبد الرحمن السلمي الكوفي سالم بن وهاب بن ابي الجعد واسمها رافع الاشجعي الكوفي باب من لم يبال من حيث آدم بن ابي اياس العسقلاني ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن باب التجارة في البر الخ

حل اللغات العاهر الزاني الجوزي اية المعروض بكسر الهم اسم الذي لا يدرش عليه او عمارا سماء محمد والوفيق من الموقود وهو الموقود بغير ممد من عسا او مجرؤوه ينتخب بغير الكسر ١٢ ع نسبة ال الطفاوة بنت جرم بن ريان وقيل بن موضع بالبحر ١٢

قوله لا يبالي المرء اخذ منكم الظاهر ان ضميرونه لما فلا يحسن ان يقدح قوله امن الحلال اي اخذه من الحلال اذا الظاهر اعتبار التردد في الماخوذ منه اهو حلال ام هو حرام لا هو ما خوذ من حلال ام هو ما خوذ من حرام وانما يحسن هذا التردد في الماخوذ فالظاهر ان يقال المعنى اهو من جنس الحلال ام هو من جنس الحرام او يقال اخذ منكم الحلال ام من الحرام فتأمل باب التجارة في البر يفتح فتشيد هو مقابل البحر وذكر فيه قوله فتالي رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع انهم قبل ذلك في بيوت اذن الله ان ترفع وهى للساجد والتسبيح فيها يكون في البر لا البحر وذكر فيه حديث الصراف اذهو بيع يكون عادة في البر وقيل من يركب لاجله البحر والله تعالى اعلم اه سندي





ان يُبَسِّطَ لَهُ رِزْقَهُ اَوْ يُنْسَأَ فِي اَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحْمَةً يَا شَرِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّبِيَِّّةِ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ اَسَدٍ شَاعِبًا لِمَا حَدَّثَنَا  
ثَنَا الْاَعْمَشُ قَالَ ذَكَرْنَا عِنْدَ اِبْرَاهِيمَ الرَّهْنِ فِي السَّلَامِ فَقَالَ حَدَّثَنِي الْاَسْوَدُ عَنْ عَائِشَةَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ رَجُلٍ  
يَهُودِيٍّ اِلَى اَجَلٍ وَرَهْنَهُ دِرْعَامَنْ حَدِيدٍ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ ثَنَا هِشَامٌ ثَنَا قَتَادَةُ عَنْ اَنَسٍ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوْشَبٍ  
ثَنَا اسْبَاطُ أَبُو الْيَسَعِ الْبَصْرِيُّ ثَنَا هِشَامٌ اَلدِّسْتَوَائِيُّ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ اِنَّهُ مَشَى اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَخِزَ شَعِيرًا  
وَاِهَالَةً سِخْفَةً وَلَقَدْ رَهَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِرْعَالَهُ بِالْمَدِينَةِ عِنْدَ يَهُودِيٍّ وَاخَذَ مِنْهُ شَعِيرًا اِلهْلَهُ وَلَقَدْ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَا اَمْسَى عِنْدَ  
اَلْحَمْدِ صَاعٌ بَرَّ وَلَا صَاعٌ حَبٌّ وَاِنَّ عِنْدَهُ لَتَيْسَعُ نَسُوَةً يَا كَسْبَ الرَّجُلِ وَعَبْلُهُ سُدَّةٌ حَدَّثَنَا اِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنِي  
ابْنُ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ثَنَّى عُرْوَةَ بِنَ الزُّبَيْرِ اَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ لَهَا اسْتَخْلِفِ ابُو بَكْرٍ اَلْصِدِّيقُ قَالَ لَقَدْ عَلِمَ قَوْمِي اَنَّ  
حَرْفِي لَمْ تَكُنْ تَعْجِزُ عَنْ مَوْنَةِ اَهْلِي وَشُغِلْتُ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَسَيَأْكُلُ اَلْاَبِيُّ بَكْرٌ مِنْ هَذَا اَلْمَالِ وَيَحْتَرِفُ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدٍ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ اِبِي الْاَسْوَدِ عَنْ عُرْوَةَ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ اصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُمَالًا لِنَفْسِهِمْ  
فَكَانَ يَكُونُ لَهُمْ اَزْوَاحٌ فَقِيلَ لَهُمْ لَوْ اغْتَسَلْتُمْ رَأَوْهُ هَبَامًا عَنْ هِشَامٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى اَنَا عِيسَى  
ابْنُ يُونُسَ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ اَلْبِقَاعِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا اَكَلْتُ اَحَدًا طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ اَنْ يَأْكُلَ مِنْ  
عَمَلِ يَدِي وَاَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلِ يَدَيْهِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ اَنَا مَعْمَرُ عَنْ هَمَّامٍ عَنْ مُتَبِّهِ  
ثَنَا ابُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَّ دَاوُدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَأْكُلُ اِلَّا مِنْ عَمَلِ يَدَيْهِ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ثَنَا اَلْاَلِثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ اَبِي عُبَيْدٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ اِنَّهُ سَمِعَ اِبَاهُ هِرَقَةَ  
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَانَ يَحْتَطِبُ اَحَدُكُمْ حَزْمَةً عَلَى ظَهْرِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ اَنْ يَسْأَلَ اَحَدًا فَيُعْطِيهِ اَوْ يَمْنَعُهُ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى ثَنَا وَكَيْعٌ ثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَانَ يَأْخُذُ اَحَدُكُمْ  
اَحْلَهُ خَيْرٌ لَهُ مِنْ اَنْ يَسْأَلَ النَّاسَ قَالَ ابُو نَعِيمٍ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ ثَوَابٍ وَثَنَا ابْنُ ثَيْمَرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ اَبِيهِ الْحَدِيثُ بِأَبِ السَّهْمُولَةِ وَالسَّهْمَاةِ  
اَلْاَخِيرَى اَحْتَرَفَ وَكَانَ وَقَالَ هَمَّامٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْهِ يَدَيْهِ

**س**له قوله ابو اليسر يفتح التيمية والمهله وليس له في البخاري سوى  
هذا الموضع وقد قيل ان اسم ابيه عبد الواحد وقد ساق المصنف <sup>بفتح الهمزة</sup> على لفظ الياء الي اليسر وفي الرهن على لفظ  
مسلم بن ابراهيم وانكسرت في جميعها سماعان من طريق مسلم اعلم امرأته للعالم من عادته ان لا يذكر الحديث  
الواحد في موضعين باستاد واحد ولان ابا اليسر المذكور فيه مقال فاحتاج ان يقرنه بمن يعقده ١٢ ففتح  
**س**له قوله الهالة بكسر الهمزة وتخفيف الهاء قال الدوادى هي الهالة وفي المحكم الهالة ما  
اذيب من الشحم وقيل الهالة الشحم وقيل كل وهن او تدم به الهالة قوله نسخة يفتح السين المهلة  
وكسر الهمزة فاء معجمة وهي الصغيرة الراضحة من طول الزمان ١٢ عسني  
**س**له قوله ولقد سمعت كلام قتادة . وقامل يقول انس قاله الكرمانى وفي الفتح هذا كلام انس والعظيم  
في سمعة النبي صلعم انتهى قال العيني الاوجه قال الكرمانى لان في نسخة ذلك الى النبي صلعم نوع العلام بعض اشكوه  
والله القاطعة على سبيل المبالغة وليس ذلك يذكر في حق صلعم انتهى قال الكرمانى فيه جواز ذهاب الة الحرب  
عن اهل الذمة واما معاملته معهم فليبان جواز ذلك اولاد المكين عند غيرهم طعام فامل عن ما جزم اولان الصحابة  
لا ياخذون دهنه ولا شحمه فلم يرد التضييق عليهم واخر ذلك انتهى ١٢ **س**له قوله ان حرفتي الحرة والاحزان  
الكتب وكان ابو بكره يتجبر قيل استخافه قوله وشغلته على حيلة الجمل قوله يا امر المسلمين اى بالنظر في المؤمنين  
كونه خيلفة قوله ضياكل آل ابى بكر يعني بنفسه ومن يلامه نفقته لانما اشتغل بامر المسلمين احتاج ان ياكل  
هو واهله بيت المال كذا في العيني وفي الفتح قال ابن التين فيه دليل على ان للعامل ان يأخذ من عرض  
المال الذي يعمل فيه قد وجب اذا لم يكن قوة اتمام يتقطع لاجرة معلومة قلت لكن في قصة ابى بكر ان العدة الذي  
كان يتناول قرض ليا تقاضى من الصحابة قرض ابن مسعود باسناد ومرسل رجاله ثقات قال لا استخف ابو بكر  
اصبح غاديا الى السوق على رأسه ثوب يتجر بها عليه عمر ابن الخطاب وابو عبيدة بن الجراح فقال كيف  
تصنع هذا وقد وليت امر المسلمين قال من ابن اطعم عيال قالوا انقرضك فكف ضره اكل يوم شطر شاة ١٢  
**س**له قوله ويرث المسلمين اى يتجر لهم حتى يعود عليهم من ربحه بقدر ما اكل او انزل وليس بواجب على الاسام  
ان يتجر في مال المسلمين بقدر مؤنته الا ان يتطوع بذلك كما تطوع ابو بكر كذا في العيني قال ابن الاثير في التنايه  
اراد باخبار المسلمين نظره في امورهم وتميز ما سبهم وارزاقهم وكذا قال البيضاوى العنى اكتسب للمسلمين في  
اموالهم باسنى في مصالحهم ونظم احوالهم قال ابن حجر وهذا وجه لا كواجبه الامرت ولا مرت لنفسه كما كان

الان يحس على ان كان يعطى المال لمن يخرجه ويجهل حكم المسلمين انتهى ١٣ **له** قوله فكان فيه من غير  
لشأن وذكر يكون لفظ المضارع استحضار اوارادة الاستمرار والادوار جمع ربح الارح العلمى انشئ وكانوا يعملون  
فيتمتعون ويجهزون الجملة فيفوح تلك الدوايح عنهم فقيل لهم لو انفسلت وجوابه منقوض اى لند حسب عنكم  
تلك الدوايح انكم بهت ١٢ **كه** قوله غير اذ ذلك لان فيه افعال النفع الى الكاسب والى غيره والاسلمة  
عن المطالبة المؤدية الى الفضول وكسر النفس والتعفف عن ذل السؤال ١٢ ك **هه** قوله باب  
السؤلة وهو هذا الصعب ١٢ ع وفي الفتح السؤلة والسألة متقاربان بالمعنى والمزاد بالسألة ترك المجازفة  
ونحوها الامكان كسرى في ذلك انتهى ١٣

**اسماء الرجال** باب شري القبي معلوم معلى بن اسد ابو اليهم البعري عبد الواحد بن زياد البعري الاعشى  
سليمان بن مهران الكوفى الاسود بن يزيد هو قال ابراهيم قسطلاني باب كسب الريل وعملوا على  
عن عبد الله الاويسى ابن وهيب هو عبد الله المصري يونس بن يزيد الدبلى ابن شهاب محمد بن مسلم  
الزهري عروة بن الزبير بن العوام محمد هو ابن اسبغيل المؤلف قال الكرماني قال النشائي لعلمه محمد بن  
يعقوب الذي قال العيني وكذا قال الحاكم جزم به عبد الله بن يزيد هو المقرئ مولى ابن عمر بن الخطاب  
القرشي العدوي شيخ المؤلف سعيد هو ابن الى اليوب المصري ابو الاسود هو محمد بن عبد الرحمن بن عروة  
بن الزبير عروة تقدم هشام يردى عن ابيه عروة المذكور ابراهيم بن موسى بن يزيد القبي الغزالي الرازي  
عيسى بن يونس البغدادي نور بن يزيد الكلاعي الحمصي خالد بن معدان الكلاعي وكان يسبح في اليوم  
اربعين الف تسبيحة المقدام بن معد كبر الكندي يحيى بن موسى بن عبد الله البجلي المشهور بخت عبد الرزاق  
بن همام بن نافع الميرى الصنعاني معمر هو ابن راشد الاندلسي همام بن منبه بن كامل الصنعاني يحيى بن  
بكير هو ابن عبد الله بن بكير الخزرجي الليث بن سعد الامام عقيل هو ابن خالد الدبلي وكيع هو ابن الجراح  
الرواسي الكوفي هشام بن عروة تقدم باب السؤلة والسألة الى على بن عياش الاندلسي الحمصي ابو عثمان  
محمد بن مطرف المدني نزيل عسقلان محمد بن الكندي بن عبد الله بن الدبر البجلي المدني **حل اللغات**  
ليسا في اشرة اى يخرق في بقية عمره الاهالة بالكرة الالية وما ذاب من الشم اوكل ما يؤتمر بين اللدان  
او الا اسم الجاد على الرقعة السنفطة لفتح السين الملهة وكسر النون ففتح الخاء الملهة متغيرة الراسمة من طول  
الملك الخوفة الكسب ادوا جمع ربح **هه** بضم الهاء وسكون الزاى حزمى الشئ اى شىء دثر اما كونه

(قوله ولقد سمعته يقول ما امسى عند آل محمد صلى الله عليه وسلم صاع برزخ) قال الكرماني وغيره هو من كلام قتادة والضمير في سمعته لانس ورده العاقل بان خلاص الظاهر فلا يصار اليه بلا دليل والظاهر انه من كلام انس والضمير في سمعته للنبي صلى الله عليه وسلم ورده العيني بانه لا يحسن نسبة ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم لما فيه من اظهار الشكوى قلت يمكن ان يقوله صلى الله عليه وسلم ترغيبا لامته في الزهد في الدنيا وقولا على المولى كما كان هو صلى الله عليه وسلم كذلك والله تعالى اعلم ثم رأيت الحديث في سنن ابن ماجة عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مولانا والذي نفس محمد بيده ما أصبح عند آل محمد صاع ولا صاع تبرؤ وهذا صريح في المطلوب. وقال صاحب رواية ابن ماجة اسنادا صحيح ورجالته ثقات وزوال ابن جبان في صحيحه من طريق ابان الطائفة عن قتادة ثم ذكر ابن ماجة بسند صحيح صاحب الرواية عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصبح في آل محمد الا مد من طعام او ما أصبح في آل محمد من طعام

في الشري والبيع ومن طلب حقا فليطلبه في عفاي حدثنا علي بن عياش ثنا ابو غسان محمد بن مطرف ثني محمد بن المنكدر عن  
جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجلا سمحا اذا باع واذا اشترى واذا اقتضى يا ب من انظر  
موسرا حدثنا احمد بن يونس ثنا زهير بن منصور ان رجعي بن حراش حدثه ان حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
تلقت الملائكة روعا من رجل متن كان قبلكم فقالوا اعلمت من الخير شيئا قال كنت امرفتني ان ينظر واوتجا وزاعن الموسر  
قال قال فتجا وزاعنه وقال ابو مالك عن رجعي بن حراش كنت ايسر على الموسر وانظر المعسر تا بعني شعبة عن عبد الملك  
عن رجعي وقال ابو عوانة عن عبد الملك عن رجعي فانظر الموسر واتجا وزعن المعسر وقال نعيم بن ابي هند عن رجعي فاقبل  
من الموسر واتجا وزعن المعسر يا ب من انظر معسرا حدثنا هشام بن عمار ثنا يحيى بن حمزة ثني الزبيدي عن الزهري  
عن عبيد الله بن عبد الله انه سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان تاجر يدي ايت الناس فاذا رأى معسرا قال لفتيان  
تجاوزوا عنه لعل الله ان يتجا وزعنا فتجا وزا الله عنه يا ب اذ ابين البيعان ولم يكتما ونصحا ويذكر عن العداء بن خالد قال كتب  
الى النبي صلى الله عليه وسلم هذا ما اشترى محمد رسول الله من العداء بن خالد بيع المسلم المسلم لا داء ولا خشة ولا غائلة وقال  
قتادة الغائلة الزني والسرقة والادباي وقيل لابراهيم ان بعض الغاسلين يسقي ارضي خراسان وسجستان فيقول جاء امس من  
خراسان وجاء اليوم من سجستان فكرهه كراهية شديدة وقال عقبه بن عامر لا يحل لامرئ ان يبيع سلعة بعلم ان بها  
داء الا اخبره حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبة عن قتادة عن صالح بن الخليل عن عبد الله بن الحارث رفة الى حكيم بن  
حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وقال حتى يتفرقا فان صدقا وتينا بورك لهما في بيعهما وان  
كذبا وكما محقت بركة بيعهما يا ب بيع الخاط من التمر حدثنا ابو نعيم ثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي سعيد  
قال كنا نرقي تمر الجيم وهو الخاط من التمر وكنا نبيع صاعين بصاع فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صاعين بصاع ولا درهمين بدرهم  
يا ب ما قيل في التمار والجزار حدثنا عمر بن حفص ثنا ابي حنيفة ثني شقيق عن ابي مسعود قال جاء رجل من

له قول في عفاي جملة في محل النسب على الحال وهو يقع الجين  
الكعب بن الاشعث قال ابن جرير ان هذا القدر الى ما اخرجه الترمذي وابن ماجه وابن جرير مرفوعا من طلب حقا  
فليطلب في عفاي وان اذروا في الترمذي ١٢ قوله رحم الله رجلا سمحا اذا باع واذا اشترى واذا اقتضى اي طلب حقا وحقق بسو له ١٣  
١٤ قوله من انظر موسرا فليطلبه في عفاي في مد المور قال الشوري وابن المبارك واهل البيت من عنه شون  
وراهم اوقمتهم من الذي سب فموسر وقال الشافعي قد يكون الشخص بالدين غنيا بكسبه وقد يكون فقيرا بالالف  
مع ضعف في نفسه وكثرة عياله وعنده ما يحتاج على ما ذكره صاحب الميسر والميسر الذي على ثلث مراتب الاولى  
الشخص الذي يتلقى به وجوب الزكاة وان لم يكن الشخص الذي يتلقى به وجوب صدقة الفطر والصدقة وحرمان الزكاة  
وهو ان يملك ما يفضل من حوائج الحياة ما يبلغ قيمته ما تقي درهم شل ودراهم يسكنها وجوانب لوجها ونحو  
ذلك والثانية في الشخص غنى حرمة السؤال قيل ما قيمته شون ورهنا وقال عامة العلماء ان ملك قوت يوم  
وايسر به غنمه يجر عليه السؤال وكذا الغني القوي المكسب يجر عليه السؤال قاله العيني ١٥ قوله ان  
ينظر واوتجا وزاعن الموسر هو الذي يروى في ذروا الشقي وبه المطابقة والتميز والاسامة في الاقتدار والاستيفاء  
١٦ قوله قول يدين الناس قال في القاموس وايته اقرضته واقرضني انتهى قال في النسخ وفي  
الناس ان رجلا لم يمس في رقط وكان يدين الناس قوله تها وزاعنه زادوا في قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ترك ما عسروا وما زودوا في رقط التماسي ومن التماسي انتهى وفيه المطابقة ١٧  
قوله ان يدين البيعان بفتح الموحدة وتشديد الهمزة اي البائع والمشتري فلو لم يكتما اي ما فيه من عيب وقوله  
ونصحا من باب مطلق العام على ان من وجوب اذا عرفت تعدد بدها فبينا ما فيه من عيب وقوله  
في كذا في حديث الباب وقال ابن بطال اصل هذا الباب ان لم يكتما اي ما فيه من عيب وقوله  
المسلم المسلم منصوب على انه مصدر من غير فعل لان معنى البيع والمشتري مقاديران وبجواز الرفع على كونه خبر  
المبتدأ المحذوف اي بفتح الميم والمسلم الثاني منصوب بوقوع فعل البيع عليه فان قلت في بعض الروايات  
هذا ما اشترى العداء بن خالد من رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري في المشورة ١٨ ك  
لا واد اي لا عيب ولا خشة كسر الهمزة وسكون الموحدة ادبها الحرام وادبها رقيق لا اذن من قوم لا يعل  
سليم ولا غائلة اي ولا جور وقيل المراءيا باق كذا في العيني والفتح ١٩ قوله ان بعض النخاسين بفتح  
النون وتشديد النجمة وكسر الموحدة جمع النخاس وهو الدلال في الدواب ٢٠ عمدة القاري ٢١ قوله تسمى  
أرى بفتح الهمزة الممدودة وكسر الراء وتشديد الهمزة هو مرتبط الدابة وقيل معلفها ورواه ابن النجار وقيل  
هو جيل يدين في الدار وبه زهره في بدها والمعنى ان النخاسين كانوا يسمون مرتبطا باسماء الملائكة ليسوا  
على المشتري بقولهم ذلك بوجه انهم محلوب من خراسان وسجستان فيخرج عبيدا المشتري ويلين انما قريبه  
يا جلب ٢٢ قوله ما لم يتفرقا اختلفوا في معناه فذهب جمع الى ان معناه التفرق بالادان فاقبوا  
لما خيرا المجلس وقالوا لاسما المتبايعان وهما المتعاقدان لان البيع من الاساء المشتقة من افعال القاعين  
وهي لا يقع في الحقيقة الا بعد حصول الفعل منهم وليس بعد العقد تفرق الا التميز بالادان وذهب آخرون الى  
انها اذا تعاقد مع البيع ولا خيار لهما الا ان يشترطا وقالوا المراد بالتفرق التفرق بالاقوال ونظيره قوله تعالى وان

الإِنْصَارِ يَكُنِي أَبَا شُعَيْبٍ فَقَالَ لِعَلَّامِهِ قَصَابٍ اجْعَلْ لِي طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةً فَأَنَّى أُرِيدُ أَنْ أَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَامِسٌ ٤  
خَمْسَةً فَأَنَّى قَدْ عَرَفْتُ فِي وَجْهِهِ الْجُوعَ فَبَدَّاهُمْ فَجَاءَ مَعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا قَدْ تَبَعَنَا فَإِنْ شِئْتَ أَنْ  
تَأْذَنَ لَهُ فَادْخُلْ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ أَنْ يَرْجِعَ فَارْجِعْ فَقَالَ لَا بَلْ قَدْ أَذِنْتُ لَهُ يَا أَبُ مَا يَمْحُوكِ الْكَذِبُ وَالْكِتْمَانُ فِي الْبَيْعِ حَدَّثَنَا بَدَلُ بْنُ  
الْمُخَيَّرِ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ أَبَا الْخَلِيلِ يُحَدِّثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا وَقَالَ حَتَّى يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّنَّا بُورُكَ لِهَمَّا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكُذِّبَا مُحَقَّتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا يَا أَبُ  
قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً الْآيَةُ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي ذَرٍّ ثَنَا سَعِيدُ بْنُ الْمِقْدَمِ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يُبَالَى الْمَرْءُ بِمَا أَخَذَ الْمَالُ أَمِنْ الْحَالِ أَمْ مِنْ الْحَرَامِ يَا أَبُ  
أَكِلَ الرِّبَا وَشَهِدَهُ وَكَتَبَهُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْبِطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ  
قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا إِلَى قَوْلِهِ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ثَنَا غُنْدَرُ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي  
الضُّفِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَا نَزَلَتْ آخِرُ الْبَقَرَةِ قَرَأَهُنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السَّجْدِ ثُمَّ حَرَّمَ التِّجَارَةَ فِي الْخَمْرِ حَدَّثَنَا  
مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ ثَنَا أَبُو رَجَاءٍ عَنْ سَمُورَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ رَجُلَيْنِ أَتَيَانِي  
فَاخْرَجَانِي إِلَى الْأَرْضِ مُقَدَّسَةً فَانْطَلَقْنَا حَتَّى أَتَيْنَا عَلَى نَهْرٍ مِنْ دَمٍ فِيهِ رَجُلٌ قَائِمٌ وَعَلَى وَسْطِ النَّهْرِ رَجُلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ حِجَارَةٌ فَاقْبَلِ  
الرَّجُلُ الَّذِي فِي النَّهْرِ فَادَّارَ الرَّجُلُ أَنْ يَخْرُجَ رَمَى الرَّجُلُ بِحَجَرٍ فِيهِ فَرْدَةٌ حَيْثُ كَانَ فَجَعَلَ كُلُّمَا جَاءَ لِيَخْرُجَ رَمَى فِيهِ بِحَجَرٍ فَجَعَلَ  
كَمَا كَانَ فَقُلْتُ مَنْ هَذَا فَقَالَ الَّذِي رَأَيْتَهُ فِي النَّهْرِ كُلُّ الرِّبَا يَا أَبُ مَوْكِلَ الرِّبَا قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا  
بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِلَى مَا كَسَبْتُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هَذِهِ آخِرُ آيَةٍ نَزَلَتْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ثَنَا شُعْبَةُ  
عَنْ عَوْنِ بْنِ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ رَأَيْتُ ابْنَ إِسْتَرْيَ عَبْدَ إِحْتِمَاءٍ مَا فَمَرَّ بِحَاجِمِهِ فَكَسَّرَتْ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ  
الْكَلْبِ وَثَمَنِ الدَّمِ وَنَهَى عَنْ الْوَأْشِمَةِ وَالْمَوْشُومَةِ وَكُلِّ الرِّبَا وَمَوْكِلِهِ وَلَعَنَ الْمَصُورَ يَا أَبُ يَمْحُوكِ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَاتِ وَ

معها قال عز وجل واتقوا الله لعلكم تفلحون الى قوله هم فيها خالدون لقوله

الطحاوي عن النبي في هذا الحديث ويرويه كان حين كان حكم الكلاب ان تقتل وكان لا يكل اسباسا وقد روت فيه احاديث كثيرة فما كان على هذا الحكم فتمنع حرام ثم لما اخرج الانتفاع بالكلاب لا صليدا ونحوه ونسي من قبلها نسخ ما كان النبي من بيعها وتناول ثمنها. ملقط من البني ١٣ **الله** قوله وثمن الدم وهو اجرة الجامة قال الاكثرون فيه النبي على التزيرة على المشهور وذلك لانه صلعم اجتمه وامضى اجره ولو كان حراما ليعطه ونقل ابن التين عن كثير من العلماء ما تضمنه من ذكر اية كالباء والفاء وسائر الالفات وقالا معنى نسيه عن ثمن الدم اى سائل الذي حرره الله وقال الوجه في اجرة الجامة من ذلك اى لا يجوز اخذه وهو قول ابى هريرة والنخعي وكذا في البني ويصحب بعض بيانه في باب ذكر الجمام في ١٣٤ **الله** قوله نسي عن الواشمة والوشومة الوشم ان تغرز الجلد بآلة ثم تمشي بكس او فصيل فيزرق اثره او يغيره ويحرام لانه تغيير لخلق من فعل الجبال ونجس موضع ١٢ مجمع الجمار **الله** قوله واكل الربوا او مولا اى ونهى اكل الربوا عن اكله وكذا نسي مولا عن اطعامه غيره ويقال المروان اكل اكله آخذه كاستقرق ومن المولى معيط كالمقرض والنبي في هذا كره عن الفعل والتقدير من فعل الواشمة وفعل الموشومة وفعل الاكل وفعل المولى وخص الاكل من بين سائر الانتفاعات لانه اعظم المقاصد ١٢ عن

اسماء الرجال باب ما يحق الكذب الخ  
بدل بن الجبر بن منبه البرمعي الواسطي شعبة هو ابن الجراح العنكي قتادة بن عامر السدوسي  
ابا الخليل هو صالح بن ابي مريم الضبي باب قال الله تعالى الخ آدم بن ابي ياس العسقلاني  
ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن القرشي سعيد هو ابن كيسان المقرئ باب اكل الربا الخ محمد بن  
بشار البصري غنم بن هو محمد بن جعفر البصري شعبة بن الجراح تقدم مفسر هو ابن المعتز الكوفي  
ابي الضحى مسلم بن صبيح الكوفي مسروق هو ابن الجاذع الكوفي جرير بن حازم بن زيد بن عبد الله  
الازدي ابو النضر البصري والد وهب الجرجاني عمران الطاطري سمرة بن جندب بن هلال الفزاري طليف  
الانصار باب موكل الربوا الخ ابو الوليد بشام بن عبد الملك الطائسي شعبة بن الجراح العنكي عون بن  
ابي حنيفة يروي عن ابيه الخ حنيفة وهب بن عبد الله باب يحق الله الربوا الخ  
ذروا انروا الواسطة من الوشم وهو ان يطرأ الجلد بآفة ثم يمشى بكل ويل لينزق اثره او يخفض  
يحقق من المحو هو الدال.

## حل اللغات

ذروا. اتركوا. الواشمة من الوشم وهو ان يلصق الجلد بامرة ثم يمشى بكل ويلبس ليزرق اثره او ينفخ  
بحق من الحمو وهو البطان.

لا يصفه نعلم قال القرطبي الحام هو الجزاء والقصاب على قياس قولهم عطار وقمار الذي يبيع ذلك فعلى هذا  
 تحصل المطابقة ولكن في عرف الناس الحام من يبيع اللحم والجزء من يبيعوا الجزاء ويخبره والقصاب من يبيع  
 الغنم ١٢ ع ٤٤ قوله غاس غسيرة اى احد غسيرة وقال الداودي جائز ان يبيع غاس غسيرة وغاس  
 الربية ومن السلب انما صنع طعام غسيرة لعله ان يبي سبيحة عن اصحابه غيره ١٣ ع ٤٥ قوله لا تأكلوا الربوا  
 انما قاله مضافا لكانوا في الجاهلية اذ اهل اهل الدين امان يقتضي واما ان يربي فان قضاءه والاذا في المدة  
 وزاده الاخرى للعدوك وهكذا كل عام ١٣ ع ٤٦ قوله لا يابى المرء بما اخذ الجز فيه المناسبة للاية من حيث  
 ان اكل الربا لا يابى من اكله الا انما هو من الخلال ام من الحرام ١٣ ع ٤٧ قوله  
 لما نزلت آية البقرة الجز مطابقة للاية التي هي مثل التزمت من حيث ان آيات الربوا التي في آخر سورة البقرة  
 مبينة لاحكامها ١٣ ع ٤٨ قوله ثم حرم تجارة في الجز قال عياض تحريم الجز في سورة المائدة وهي نزلت  
 قبل آية الربوا لانه طويل فيتمثل ان يكون هذا خرا من تحريمها ويحتمل انه اخبر تحريم التجارة حين حرم الجز ثم  
 مرة اخرى بعد نزول آية الربوا لما لفت في الشاعرة ١٣ ع ٤٩ قوله على وسط النهر لا يواو ويرى على وسط  
 النهر لا واو فعلى الرواية الاولى الواو والهمال ولكن فيه المبتدأ مخدوف تقديره وهو على وسط النهر .....  
 وعلى الرواية الثانية تكون على متعلقة بقوله قائم ولا يجوز ان يكون قوله وعلى وسط النهر مخدوم على المبتدأ  
 وهو قوله رمل بين يديه حمادة لان الرجل الذي بين يديه حمادة هو على شط النهر لا على وسطه كما تقدم في كتاب  
 الميزان كما في العيني والكرمانى والمراد حديث مطول لا يحسن بيان في آخر الجز في ٣٦ ١٣ ع ٥٠ قوله نقول ان  
 يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الجز هكذا وقع في جميع الروايات ووقع عند الداودي الى قوله لا تظلمون ولا تظلمون  
 وشرها لا تظلمون باخذ الزيادة ولا تظلمون بان يحبس رؤس اموالكم ١٣ ع ٥١ قوله هذه آخر آية نزلت  
 قال ابن التين عن الداودي عن ابن عباس آخر آية نزلت والنقول ما ترجمون فيه الى الله قال فما يكون ذلك  
 من الرواية لقربها منها واخبر ذلك العيني والكرمانى بان ليس بوجه بل بان ان الآية نزلت جلا واحدة فص  
 ان يقال لكل منها آخر آية كما في العيني قال في الفتح كان البخاري اذا يذكر هذا الاثر عن ابن عباس تفسير قول  
 عائشة لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة انتهى ١٣ ع ٥٢ قوله من ثمن الكلب فيه اختلاف العلماء  
 فقال الحسن وربيعة ومحمد بن ابي سليمان والاداعى والشافعى واحمد واودوماك في رواية ثمن الكلب حرام  
 وقال عطارد بن ابى دباح وابراهيم النخعي والوجهينفة والبوليسف ومحمد داود كانه وسنن من المالكية والكلاب  
 التي تشبه بها كوزيها وياح اثانها ومن الى حنيفه ان الكلب العقول لا يجوز بيعه ولا يباح ثمنه واجاب

سہ عن قتادة تلك علامة اهل الربا يوم القيمة بعثوا ولم قبل ۱۲

وقوله وعلى وسط النهر رجل، ظاهر هذه الرواية وكذا رواية كتاب الجنائز من هذا الصحيح ان الجار والمجير ورجل مقدم  
ورجل مبتدأ مؤخر والمعنى ان الرجل مشرف على وسط النهر معاذلة ذلك ان يكون المعنى فوق الوسط ويمكن ان يكون هذا الرجل فوق الوسط بحيث يبلغ حجرة الى  
الذي في النهر من اى طرف يريد الخروج ويمكن ان الوسط تصحيف وكان الاصل على شط النهر كما هو في صحيح ابن عوانة واما جعل قوله وعلى وسط النهر متعلقا بالرجل  
الاول فتقديره البتة اى وهو على وسط النهر منقطعا عن الثاني فيبعد جدا بوجه لا تخفى على الناظر والله تعالى اعلم اهـ سدى



قوله منقصة للسلطة محمقة - لبركة كلاهما بلفظ اسم لكان للمبالغة ويروى كلاهما بلفظ الفاعل يعني بعن الهم وكثيرا ما  
قال القزويني المحدثون يشهدونها والاول اصوب والمالمبالغة كذا في تاريخ - قال الكرماني فان قلت ما وجه تسميته  
الحديث بالترجمة قلت المقصود ان طلب المال بالعهدة يذهب البركة ما لا وان كان محصلا لعمال او مقصديا ان  
المرء من الرابح البركة - **١٣** **١٤** قوله انما سلعة - اى رواج يقال قامت السوق اى راجت ونفقت  
قوله فلفظ بالثبوت لعل او يوسم ولغة عوابة - **١٥** قوله لقد اطل بها اى يدل سلعة اى حلف  
بان اعلى كذا وكذا وما اخذت ويكذب فيتم روي سلعة - **١٦** قوله في الصواع - بفتح الصاد على  
وزن خال قال التشديد هو الذي يعمل الصياغة ويعتم الصاد جمع صانع والمراد بهذه الترجمة والى بعد ما من اصحاب  
الصنائع التسمية على ان هذه كانت في زمن النبي صلعم واقهر مع العلم فيكون كالتص على جوازها وما عدها يوضح  
بالقياس - **١٧** **١٨** **١٩** قوله من يتقى يفتنح - بفتح الفاقين وسكون التثنية ومع التثنية وكسرها وفيها  
ويصرف على الاداة الحى وينسج على الاداة القبلية - **٢٠** قوله ذكر القين والحدود - قال ابن ديدار  
القين الحدود ما حل صانع عند العرب قبلها وقال الزجاء القين الذي يصلح الاستم والقيين ايضا الحداد وكان  
الجزاري اعتمد القول الصارنى الشاذية بينهما وليس في حديث الباب الا ذكر القين فكانه الحق الحداد في  
الترجمة - **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** قوله كنت قينا - اى حداد قوله على العاص بن وائل بالهجرة بعد الملة وذكر ابن الكلبي  
عن جماعة في الجاهلية انهم كانوا ذاقه منهم العاص بن وائل وعقبة بن ابي ميط والوليد بن المغيرة والى بن خلف  
ذكره - **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** قوله حتى يبيك - انشأ الخ قال الكرماني فان قلت هذا مشعر بان بعد الملة والى بحث  
يكنفقت الشعر بعد غير ممكن فكانه قال لا نظرا لانه انشأ قوله الطبع الغيب عن ابن عباس انظر في السبع المحفوظون  
بجاهل علم الغيب حتى في الجنة هو اولا قوله ان اخذ عبد الرحمن عبد الله بن عباس ام قال لا اله الا الله وعن قتادة  
ام قدم على اهل فيهم روي كذا انشأ الخ وقال في الحديث ان الحداد لا يغفر مهنه صناعة اذا كان عدلا - **٢٩**  
**٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠** **١٠١** **١٠٢** **١٠٣** **١٠٤** **١٠٥** **١٠٦** **١٠٧** **١٠٨** **١٠٩** **١١٠** **١١١** **١١٢** **١١٣** **١١٤** **١١٥** **١١٦** **١١٧** **١١٨** **١١٩** **١٢٠** **١٢١** **١٢٢** **١٢٣** **١٢٤** **١٢٥** **١٢٦** **١٢٧** **١٢٨** **١٢٩** **١٣٠** **١٣١** **١٣٢** **١٣٣** **١٣٤** **١٣٥** **١٣٦** **١٣٧** **١٣٨** **١٣٩** **١٤٠** **١٤١** **١٤٢** **١٤٣** **١٤٤** **١٤٥** **١٤٦** **١٤٧** **١٤٨** **١٤٩** **١٥٠** **١٥١** **١٥٢** **١٥٣** **١٥٤** **١٥٥** **١٥٦** **١٥٧** **١٥٨** **١٥٩** **١٦٠** **١٦١** **١٦٢** **١٦٣** **١٦٤** **١٦٥** **١٦٦** **١٦٧** **١٦٨** **١٦٩** **١٧٠** **١٧١** **١٧٢** **١٧٣** **١٧٤** **١٧٥** **١٧٦** **١٧٧** **١٧٨** **١٧٩** **١٨٠** **١٨١** **١٨٢** **١٨٣** **١٨٤** **١٨٥** **١٨٦** **١٨٧** **١٨٨** **١٨٩** **١٩٠** **١٩١** **١٩٢** **١٩٣** **١٩٤** **١٩٥** **١٩٦** **١٩٧** **١٩٨** **١٩٩** **٢٠٠** **٢٠١** **٢٠٢** **٢٠٣** **٢٠٤** **٢٠٥** **٢٠٦** **٢٠٧** **٢٠٨** **٢٠٩** **٢١٠** **٢١١** **٢١٢** **٢١٣** **٢١٤** **٢١٥** **٢١٦** **٢١٧** **٢١٨** **٢١٩** **٢٢٠** **٢٢١** **٢٢٢** **٢٢٣** **٢٢٤** **٢٢٥** **٢٢٦** **٢٢٧** **٢٢٨** **٢٢٩** **٢٣٠** **٢٣١** **٢٣٢** **٢٣٣** **٢٣٤** **٢٣٥** **٢٣٦** **٢٣٧** **٢٣٨** **٢٣٩** **٢٤٠** **٢٤١** **٢٤٢** **٢٤٣** **٢٤٤** **٢٤٥** **٢٤٦** **٢٤٧** **٢٤٨** **٢٤٩** **٢٥٠** **٢٥١** **٢٥٢** **٢٥٣** **٢٥٤** **٢٥٥** **٢٥٦** **٢٥٧** **٢٥٨** **٢٥٩** **٢٦٠** **٢٦١** **٢٦٢** **٢٦٣** **٢٦٤** **٢٦٥** **٢٦٦** **٢٦٧** **٢٦٨** **٢٦٩** **٢٧٠** **٢٧١** **٢٧٢** **٢٧٣** **٢٧٤** **٢٧٥** **٢٧٦** **٢٧٧** **٢٧٨** **٢٧٩** **٢٨٠** **٢٨١** **٢٨٢** **٢٨٣** **٢٨٤** **٢٨٥** **٢٨٦** **٢٨٧** **٢٨٨** **٢٨٩** **٢٩٠** **٢٩١** **٢٩٢** **٢٩٣** **٢٩٤** **٢٩٥** **٢٩٦** **٢٩٧** **٢٩٨** **٢٩٩** **٣٠٠** **٣٠١** **٣٠٢** **٣٠٣** **٣٠٤** **٣٠٥** **٣٠٦** **٣٠٧** **٣٠٨** **٣٠٩** **٣١٠** **٣١١** **٣١٢** **٣١٣** **٣١٤** **٣١٥** **٣١٦**

اكتسبها يقال نعم فجلس النبي صلى الله عليه وسلم في المجلس ثم رجع فطواها ثم ارسل بها اليه فقال له القوم يا احسنت سألها اياه و  
لقد عرفت انه لا يريد ساكلا فقال الرجل والله ما سألتك الا لتكون كفي يوم اموت قال سهل فكانت كفته باب النجار حدثنا  
قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز عن ابي حازم قال اتي رجال سهل بن سعد يسألونه عن المنبر فقالت بعث رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الى فلانة امرأة قد سماها سهلا ان مري غلامك النجار يعمل لي اعداءا اجلس عليهم اذا كلمت الناس فامرته  
يعملها من طرقات الغابة ثم جاء بها فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بها فامر بها فوضعت فجلس عليها حدثنا خلا دبر  
يحيى حدثنا عبد الواحد بن ايمن عن ابيه عن جابر بن عبد الله ان امرأة من الانصار قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله  
الا جعل لك شيئا تقعد عليه فان لي غلاما نجارا قال ان شئت قال فعملت له المنبر فلما كان يوم الجمعة قعد النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم على المنبر الذي صنيع فصاحت النخلة التي كان يخطب عندها حتى كادت ان تنشق فنزل النبي صلى الله عليه وسلم حتى اخذها  
فضمها اليه فجعلت تاتي انين الصبي الذي يسكت حتى استقرت قال فبكيت على ما كانت تسمع من الذكر يا ابني شري الامام  
الحواشي بنفسه وقال ابن عمر اشترى النبي صلى الله عليه وسلم جملهم عمر واشترى ابن عمر بنفسه وقال عبد الرحمن بن ابي بكر  
جاء مشرك بغنم فاشترى النبي صلى الله عليه وسلم منه شاة واشترى من جابر بعيرا حدثنا يوسف بن عيسى ثنا ابو معاوية ثنا  
الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودي طعما بنسيئة ورهنه درعه  
باب شري الدواب والحمل واذا اشترى دابة او جملا وهو عليه هل يكون ذلك قبضا قبل ان ينزل وقال ابن عمر قال النبي  
صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب يعني جملا صعبا حدثنا محمد بن بشير ثنا عبد الوهاب ثنا عبيد الله عن وهب بن كيسان عن جابر  
ابن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فابطاني جملي واعيا فاتي على النبي صلى الله عليه وسلم فقال جابر فقلت نعم قال ما  
شأنك قلت ابطا على جملي واعيا فتخلفت فنزل بجحنة ثم قال اركب فركبت فلقد رأيتك الكفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال تزوجت قلت نعم قال بكرا ام ثيبا قلت بل ثيبا قال فلا جارية تلاعبها وتلاعبك قلت ان لي اخوات فاجبت ان تزوج  
امرأة تجمعهن وتمسطنهن وتقوم عليهن قال اما انك قادم فاذا قدمت فالكيس الكيس ثم قال اتبيع جملك قلت نعم  
فاشترى مني بأوقية ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلي وقدمت بالغداة فجئنا الى المسجد فوجدته على باب المسجد قال  
الآن قد مت قلت نعم قال فدع جملك وادخل فصل ركعتين فدخلت فصليت فامر بلاء ان يزن لي اوقية فوزن لي بلاء فارح  
علمت التجارة فامرأة كانت كادت تنشق شري الحواشي بنفسه والحمل فقد ابكر امثيب فتقوم فقال فادخل

له قول من طرقت الملة بالمدينة والفاية بتخفيف المودة الاميرة وهي اسم موضع بالبحر قال الكرماني  
ومر الحديث باطل من في كتاب الجوهري مشروفي ١٣٩٥ هـ قوله فصاحت النخلة اي الفزع وذلك  
ان النخلة تاتي في جبل الفزع حيا من بها فيرسل عظم من اعلام نبوة صلعم ودليل على صحة رسالته كروا في الحديث قولتان  
انين الصبي قال في القاموس ان ياتي انا وينا تاوه ١٣ هـ قوله قال بكيت على ما كانت اي على فراق  
ما كانت ولا بد من هذا التقدير ليعلم المعنى قال الكرماني قال ايمن فان قلت من فاعل قال قلت ايمن ان  
يكون احد الرواة الحديث لكن صرح في رواية عن عبد الواحد بن ايمن بانه النبي صلعم اخرج ابن ابي شيبة واحمد  
عنه انتهى وكذا في الفقه ١٣ هـ قوله باب شري الامام الحواشي بنفسه كذا في زهر المصنفين وسقطت  
الترجمة للباقيين وبعضهم شري الحواشي بنفسه اي شري الرجل الحواشي بنفسه وهو اسم ولفظ الحواشي منصوب على  
المفعول عليه عند ذكر لفظ الامام وعند سقوطه بجر وبالاضافة وقائمة هذه الترجمة وقع وهم من يتوهم ان تعالي ذلك  
يقدر في الرواية كذا في فتح الباري ودرمة القادي ١٣ هـ قوله اشترى النبي صلى الله عليه وسلم الزينة  
وصلا بنجاري في كتاب البيرة وسيا في انشاء الله تعالى في قوله واشترى ابن عمر بنفسه هذا التعليق ثبت في رواية الكشي  
وعنه وسيا في موصول باب قوله وقال عبد الرحمن بن ابي بكر جاهد مشرك ابو طرف من حديث ياتي موصولا في  
اواخر البيوع في باب الشراء والبيع مع الشريكين قوله واشترى اي النبي صلعم من جابر بعيرا بغير شرط من حديث  
موصول في باب الذي يملكه هذه التعليق تطابق الترجمة بلا خلاف وقائمة ثمانية جوازها مشروعة الكرماني والباقي  
شري الحواشي بانفسهم وان كان لهم من يكفهم لا خلافا للتواضع والاقتداء بالنبي صلعم ومن بعده من الصحابة والتابعين  
والعلماء ١٣ هـ قوله ودرهم درهم هو درهم الحرب ودرهمان الحديث في ص ١٣ هـ قوله  
واذا اشترى دابة هذا ايضا من جملة الترجمة قوله وادخل لفظ الامام لان يقال انما ذكر لفظ الامام على الخصوص كونه  
مذكورا في حديث الباب لان الشراء وقع عليه فيه ١٣ هـ قوله فابطاني جملي قال في القاموس ابطا  
عند اسرع ابطا اي اخره انتهى قال ايمن ابل زود الناقة والجمع جمال وجمال وجمال وجمال  
يطلق عليه البعير في رواية ابو داود جابر قال بعير يعني بعير من النبي صلعم قوله واعيا اي عجز الذباب  
الى مقعده لبعيره وعجزه عن المشي انتهى كلام ايمن ١٣ هـ قوله فقال جابر قال الكرماني جابر ليس  
هو فاعل قال ولا ماضيا بل هو خبر البعير المزدود انتهى قال ايمن لما قوله ليس هو فاعل قال فصيح و  
اما قوله ولا ماضيا في غير صحيح بل هو ماضيا تقديره فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا جابر حذفت منه حرف  
النداء وكذا وقع في رواية الطحاوي فقال فادرك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما شئت يا جابر فقال  
سه بين رجع بعد قيامته مجلس ١٣ هـ على صيغة الجول من الشكيت ١٣ هـ بعير بنسبة وندية باخرة ١٣ هـ قاموس عه بالنسب فيما يتقدمه راجد وتزوجت وبجوز الفتح بتقدمه راسه ١٣ هـ

من انساب الاشراف

فَقَالَ <sup>١٢</sup> اَنْ تَبْتَغُوا: <sup>١٣</sup> زَعِيمٌ

له قوله الابل اليم

بكر المار جمع الهم والوزن شبيهاء ولا يسم انشطشان الذي للوردى وفي الجمع باعدا لهما اى مريضا جمع الهم وهو الذي اصابه المام وهو داء يشبه العطش فتمسك الماد مصا ولا تروى كذا في النباهة ١٢ **هـ** قوله المام الخ قال ابن التين ليس المام واحدا للهم وما اوردى لم ذكر الخمارى المام منها استوى وقد ثبت غيره ما نفاه كذا في الفتح قال العيني واجب عن هذا بان البخارى لما راى ان الهم من الابل كاذبى قاله النضر بن شميل تشبها بالرجل المام فمن العشق فتقال المام الخائف للقصدي كل شئ فكذلك الابل الهم تخالف القصد في قيامها وقعودها ودودها مع الشس كالمرء استنى ١٣ **هـ** قوله لا عدوى تفسير لقوله رضينا بقضائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى بمكة باذ لا عدوى وهو اسم من الاعداء يقال اعداه الداء بعدى اعداء ان يعيسيه مثل ما بصاحب الداء وقد ابطله الشارح بقوله لا عدوى يعنى ليس الامر كذلك وانما الداء عز وجل هو الذي يرض وينزل الداء وكذا قال من اعدى الاول ١٢ عني **هـ** قوله محرفا بفتح الهم وسكون المعجمة وفتح الراء بعد ها فاء وهو البستان ومطابقة الحديث للترجمة في الجزء الثاني منها هو قوله وغير ما يى وغير الفتحة فان بيع الى فتادة ودره كان في خبر ايام الفتنة وهذا يرد على الاستعيلي في قوله هذا الحديث ليس في شئ من الترجمة كذا في العيني وزلوا في الفتح ويمكن ان المراد ما يرد هذا الحديث جواز بيع السلاح في الفتنة لمن لا يخشى منه الضر لان ابا قتادة باع ودره في الوقت الذي كان القتال قائما فيه بين المسلمين والمشركين واقراء بنى صلعم على ذلك والنظر به ان لم يبيع من يعين على قتال المسلمين فيستغفاد منه جواز بيعه في زمن القتال لمن لا يخشى منه استنى ١٢ **هـ** قوله كبر العداوة بكسر زى شفع فيه العداوة المبنى من الطين نحو قال في القاموس قال في الفتح ليس في حديث الباب سوى ذكر السك وكان الحق العداوة لا شتر كذا في التلخيص الطيبة استنى قال العيني صاحب السك اعلم من ان يكون عاملا او باعه ولكن القرينة الحالية تدل على ان المراد منه باعه فيقع

باب الاسواق التي الواسطي بن عبد الله المدني عمرو بن دينار المكي شيخ مولاهم باب  
شراء ابل اليهم على بن عبد الله ومن بعده مروان فباب بيع السلاح في الفتنة ذكره عمران بن حصين  
الخراساني الجونجيد فيما وصله ابن عدي في كامل من طريق ابي الاشهب عن ابي رجاء عن عمران ورواه الطبراني  
في الكبير من وجه آخر عن ابي رجاء عن عمران مرفوعا واسناده ضيف ابن ابي عمير بن ابي اليوب الانصاري  
لبني قتادة هو الحارث بن دحي الانصاري باب في العطار وبيع المسك موسى بن اسمعيل البتودي  
عبد الواحد بن زياد البدي البويرة بن عبد الله بن ابي برة اسمه يزيد بويرة ورا مصغرا ابا برة بن  
ابي موسى بنم المومعة واسمه عامر وهو جدي ابي برة بن عبد الله يدوي عن امية اي ابي موسى عبد الله بن قيس  
الشاعر . باب ذكر الحجام الخ عبد الله بن يوسف النخعي مالك الامام المدني حميد بن ابي حميد  
الطويل مسدد هو ابن مسدد الاسدي خالد هو ابن عبد الله الطائي الواسطي خالد هو ابن مهران الحضار  
البصري عكرمة مولى ابن عباس باب التجمدة الخ آدم هو ابن ابي اياس العسقلاني شيعته بن الجراح  
التكني ابو بكر بن حفص هو عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن ابي وقاص عبد الله النخعي ومالك  
الامام نقدا نافع مولى ابن عمر القاسم بن محمد بن الصدوق

**حل اللغات** الكفة المنوعة تأملوا أي تحرجوا من الاثم وكفوا عنه. البهم بكسر  
الباء وسكون التحتية جمع البهم وبها الإيما وهو داء يشبه الاستسقاء تشرب منه فلاتركوا  
وفي القاموس البهم الأبل العطاش ويحك كلمة توحيخ حنينين واديين كلمة والطائف وراد عرفات وعام  
حنين في السنة الثامنة من الهجرة مخوفاً بستانا تائلته من المائل أي اتخذته أصلاً لهالي. العطارد الذي  
يبهج العطر<sup>١٢</sup>. سيداء بروفيه خطوط صفراء حرير ممتنع  
**ع** عند القابسي بكسر النون وتخفيف الواو وعند المشيشين بالفتح والتشديد وباد النسبة<sup>١٣</sup> يعني  
**س** أي من الأعداء است لا يعدك صاحب المسك إحدى الفضلتين<sup>١٤</sup>.

المطابقة بين الحديث والسرقة ١٢٣ قوله باب ذكر الجحام قال الشيخ لما ذكر في باب موعظ الربوا الحسن  
عن ثمن الدم الذي هو الجحامة وذا بهر التحريم فبعد هذا الباب هنا وفيه حديثان يدلان على الجواز ذكرهما بإيدل على أن  
الشيء المذكور فيه مأمسوخ كما ذهب إليه بعض العلماء وأما أنه محمول على التنزيه كما ذهب إليه آخرون انتهى ١٢٣  
قوله خراجه بفتح الخاء السجدة وهو ما يقره السيد على عبده أن يؤذيه إلى كل يوم وفي الحديث دليل  
على جواز الجحامة وجواز أخذ الأجرة عليها وهو قول أبي حنيفة وما صاحبه كذا في الشيء قال محمد بن الوطواط لأبنا  
أن يئط الجحام ١٢٤ جازل جحامة وهو قول أبي حنيفة ١٢٥ قوله فيما يكره لبس الرجال والنساء قال  
الشيء المراد من قوله لبس يعني استعماله ويذكر اللبس ويراد به الاستعمال كما في حديث أنس فعمت إلى عصير

[illegible]

(قوله اذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا) هذه الرواية صريحة في خيار المجلس قاله لحمل التفرق على التفرق بالاقتوال على ان العمل على التفرق بالاقتوال غير ظاهر بوجوه منها ما ذكره الابي فقال حمل التفرق على انه بلا بد ان اظهر من حمله على التفرق بالاقتوال والعمل بالظاهر وان ليس بينهما عقد فالخيار ثابت لهما بالاصل اهـ سدي -



قال كل بيعين لا بيع بينهما حتى يتفرقا <sup>ابن حبان</sup> اشترى ثوبا ثمانين درهما عن ابى الخليل عن عبد الله بن الحارث عن حكيم بن حزام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار حتى يتفرقا قال همام وجد في كتابي يختار ثلث مزار فان صدقا وبيننا بورك لهما في بيعهما وان كذبا وكما فعلت ان يربح ربحا ويحققا بركة ببيعهما قال وحد ثمانين درهما قال حد ثمانين ابا التياح انه سمع عبد الله بن الحارث يحدث بهذا الحديث عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته قبل ان يتفرقا ولم ينكر البائع على المشتري واشترى عبدا فاعتقه وقال طائوس فيمن يشترى السلعة على الرضا ثم باعها وجبت له والبرحله وقال لنا الحميدي ثنا سفيان ثنا عمر وعنه ابن عمر قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فكنيت على بكر صعب لعرق كان يغلبني فيتقدم امام القوم فينجره عمر ويؤده ثم يتقدم فينجره عمر ويؤده فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر بعنيه فقال هولاء يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعنيه فباعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هولاء يا عبد الله بن عمر تصنع به ما شئت وقال الليث ثنى عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال بعث من امير المؤمنين عثمان بن عفان مالا بالواد بمال له بخير فلما تباعدنا رجعت على عقبي حتى خرجت من بيتي خشية ان يراد في البيع وكانت السنة ان المتبايعين بالخيار حتى يتفرقا قال عبد الله فلما وجب بيعي وبيعه رأيت اني قد غبتة باني سقته الى ارض ثمود بثلاث ليال وساقني الى المدينة بثلاث ليال باب ما يكره من الخلع في البيع حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رجلا ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم انه يخلع في البيوع فقال اذا يا عت فقل لا خلافة باب ما ذكر في الأسواق وقال عبد الرحمن بن عوف لما قد منا المدينة فقلت هل من سوق فيه تجارة قال سوق قينقاع وقال انس قال عبد الرحمن ذكرني على السوق وقال عمر الهادي الضيق بالأسواق حدثنا محمد بن الصباح ثنا سفيان بن زكرياء عن محمد بن سوقة عن نافع بن جبير بن مطعم حدثني عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو جيش الكعبة فاذا كانوا ببنياء من الارض يخسف بأولهم اخيم قالت قلت يا رسول الله كيف يخسف بأولهم واخيرهم وفيهم اسواقهم ومن ليس منهم قال يخسف بأولهم واخيرهم ثم يخسفون على انياهم حدثنا قتيبة ثنا جابر عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة احدكم في جماعة تزيد على صلواته في سوقه وبيته بضعا وعشرين درجة وذلك بانة اذا توضأ فاحسن الوضوء ثم اتي المسجد لا يريد الا الصلوة لا يهتف الا بالصلاة لم يخط خطوة الا رفع له بها درجة وحطت عنه بها خطيئة والملائكة تصلي على احدكم ما دام في مصلاة الذي يصلي فيه اللهم صل عليه اللهم ارحمه ما لم يجزئ

حدثني اخبرنا ما لم يتفرقا بخيار حدثنا وقال الحميدي قال ابو عبد الله قال فقال ثنى قال له

لا يمتد الى غيره ١٢ الله قول يغزو جيش الكعبة اي يقصد من العسكر تحريم الكعبة قوله بغيره  
هي مكان محروقة بين مكة والمدينة قوله بايدهم واخرهم زاد الزمري ولم ينج او سمع النبي صلى الله عليه وسلم قوله وفيهم اسواقهم  
اي اهل اسواقهم قوله لم يمتد الى غيره اي يخسف بالكل بشيخ الامام ثم يعل كل احد في الشرف حسب  
قصده ان شرفه وشان خيرا فخره ١٣ الله قول الله صل عليه بيان لقوله صلى الله عليه وسلم في قوله الله صل عليه  
بيان لقوله الله صل عليه وكذا قوله لا يخط خطوة الا رفع له بها درجة وذلك بانة اذا توضأ فاحسن الوضوء ثم اتي المسجد لا يريد الا الصلوة لا يهتف الا بالصلاة لم يخط خطوة الا رفع له بها درجة وحطت عنه بها خطيئة والملائكة تصلي على احدكم ما دام في مصلاة الذي يصلي فيه اللهم صل عليه اللهم ارحمه ما لم يجزئ  
باب اسماء الرجال ١٤  
ابو يوسف الطبراني في عبد الله بن دينار والحدودى مولاهم ابو عبد الرحمن المدني مولاهم بن عمر بن عبد الله  
تقدم اسماء بن هارون منصور بن هارون بن يحيى المازني قتادة بن دعامرة السدي ابى الخليل هو صالح  
ابن ابى مريم عبد الله بن الحارث بن نوفل الهاشمي حكيم بن حزام بن خويلد بن اسد بن عبد العزى  
الاسدي ابو خالد الكوفي ابى خديجة ام المؤمنين همام هو المذكور انفا ابو التياح هو يزيد بن حميد الضبي البصري  
مشهور بكنية عبد الله بن الحارث وعنه بن حزام المذكور ان باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته قبل ان يتفرقا  
هو ابن كيسان البجلي في الخبر فيما وصله سعيد بن منصور وعبد الرزاق من طريق ابن طائوس عن ابى هريرة الحميري  
هو عبد الله بن الزبير المكي عبد الرحمن بن خالد هو ابن مسافر الضبي المصري سالم يروي عن ابى عبد الله بن  
عمر بن باب ما يكره من الخلع حدثنا عبد الله بن يوسف بن عيسى مالك امام دار الهجرة ابن انس  
عبد الله بن دينار تقدم باب ما ذكر في الأسواق ابو وقال انس فيما وصله في الباب المذكور ايضا  
محمد بن الصباح هو ابن سفيان الدوالي السعدي بن زكريا هو ابو يزيد الاسدي محمد بن سوقة ابى بكر  
الغفوي الكوفي من صفات ابن بين قتيبة مرزوق جريه هو ابن عبد الحميد الاعمش هو سليمان بن مهران ابى  
صالح هو ذكوان الزيات ١٥ حل اللغات من ساعته اي على الفور اليك بلغة المودة و  
سكون الكاف ولد الناقه اول ما يركب والصاحب المنور خبير حصن بلغة اليهود على نحو است اراجل  
من المدينة من جهة الشمال والمشرق يراون في غبته خدعة لا خلافة اي لا خدعة

فيه ما لم يؤذ فيه وقال احدكم في صلوة ما كانت الصلوة تحبسها حدثنا ادم بن ابي اس ثنا شعبة عن حميد بن طويل  
عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما  
دعوت هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكتوا بكنيتي حدثنا مالك بن اسمعيل ثنا زهير عن حميد عن انس  
قال دعا رجلا بالبقيع يا ابا القاسم فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لم اعنك فقال سموا باسمي ولا تكتوا بكنيتي حدثنا  
علي بن عبد الله ثنا سفيان عن عبيد الله بن ابي يزيد عن نافع بن جبيرة عن مطعم عن ابي هريرة الدوسي قال خرج النبي  
صلى الله عليه وسلم في طائفة النهار لا يكلمني ولا اكله حتى اتى سوق بني قينقاع فجلس بفناء بيت فاطمة فقال اثم  
لكن اثم لكم فحبسته شيئا فظننت انها تليسه سنا بيا او تغسله فجاء يشتد حتى عانقه وقبله وقال اللهم اجته واجب من يحبه  
قال سفيان قال عبيد الله اخبرني انه راى نافع بن جبيرة او تروكعة حدثنا ابراهيم بن المنذر ثنا ابو حمزة ثنا موسى بن  
عقبة عن نافع ثنا ابن عمر انهم كانوا يشدرون الطعام من الركبان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فيبعث عليهم من يمنعهم  
ان يبيعوه حيث اشترؤه حتى ينقلوه حيث يباع الطعام وقال وثنا ابن عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم ان يباع الطعام اذا اشتراه  
حتى يستوفيه باب كراهية الضعف في السوق حدثنا محمد بن سنان ثنا فليح ثنا هلال عن عطاء بن يسار لقيت عبد الله  
ابن عمرو بن العاص قلت اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال اجل والله انه لموصوف في التوراة  
ببعض صفته في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ونبيا وحررا للاقبيمين انت عبدى ورسولى سميتك المتوك  
ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة  
العوجاء بان يقولوا له الا الله ونفقه بها عين عني واذا ان صم وقلوب غلف تابعة عبد لعزير بن ابي سلمة عن هلال قال  
سعيد عن هلال عن عطاء بن ابي سلمي قال ابو عبد الله غلف كل شئ في غلاف فهو غلف سيف غلف وقوس غلفاء و  
رجل غلف اذا لم يكن فختونا باب الكيل على البائع والمعطي وقول الله تعالى واذا كانوا هم اوزر ثوبهم فغفروا يغفوا لوالهم

تسموا احبته الشخب يفقه بها عينا غنيا واذا انصموا قلوبا غلفا قاله ابو عبد الله لقول الله

المكليات والموزونات اذا كانت طعنا ١٢ **له** قول الله العوجاء راى من العرب وصفها بالعوج لادخل  
فيها من عبادة الاصنام وتغيرهم طم ابراهيم عليه السلام عن استقامتها ١٣ **له** قول الامين عمى الامين  
جمع عين وعمى جمع عيار ويروى بالاضافة فعلى هذا معنى مجمع ومن ذلك مسمى على الروايتين جمع صارا واسم الغلف  
فجميع غلف سوار كان مشافا وجمعه وترك الاضافة فيه بين كذا في الحديث ١٤  
**اسماء الرجال** مالك بن اسمعيل بن زياد البوشان الهندي الكوفي زهير بن ابراهيم بن معاوية بن  
خزاعة الكوفي ابو عتبة حميد هو الطويل على بن عبد الله المدني عميد الله بن ابي يزيد الكوفي على آل  
قارظ بن شيبه نافع بن جبرين مطعم الكوفي المدني ابراهيم بن المنذر الخراساني المدني ابو حمزة هو انس بن مياض  
المدني موسى بن عتبة هو ابن ابي عياش المدني مولى آل الزبير بن العوام نافع مولى ابن عراب كراهية  
الضعف الا محمد بن سنان الكوفي ابا ابي البصري فليح هو ابن سليمان البصري الحاراني هلال هو ابن علي بن  
الاصم القرشي المدني عطاء بن يسار السدوسي ابو محمد المدني مولى يسيرة عبد العزيز بن ابي سلمة الاحمسي بن  
ابن عبد الله هلال هو ابن علي المذكور وقال سعيد بن ابي هلال ما وصله الداعي في مسنده ويعقوب  
بن سفيان في تاريخه والطبراني جميعا باسناد واحد هلال هو المذكور في مسند الحديث عطاء هو ابن يسار المذكور  
ابن سلام هو عبد الله النخعي الاسرائيلي باب الكيل على البائع والكيل على البائع وقال النبي صلى الله عليه وسلم فيها وصلة النساء وابن حبان  
في حديث لما اشترى من طارق بن عبد الله الهجري واصحابه جلا بصبيا من ثمرات الهم بملأ بخر ابراهيم بالاكل  
من الثمر ١٥ انس بن عبد الله هو عبد الله بن عثمان المروزي جبرير هو ابن جبرير مغيرة بن مقسم ابي بشام الكوفي  
الشعبي هو عامر بن شراجل **حل اللغات**  
الغناء بكسر الغاء بعد باون مدودة اسم موضع المشع الذي امام البيت السخايل بكسر قلاوة من طيب  
ليس فيها ذهب ولا فضة او هي من قنفط او خريشيش اي يزرع الكيوان جمع رايك والراوية جماعة  
اصحاب الابل في السفر السخيب رفع الصوت بالانعام ونحوه اللفظ سبي القنفط قاسي القلب  
**ع** من عذت الابل ما وصل العمل وفيه جازا هو ان يكون على عذت المساق وهو المكيل والموزون اي  
كاواكيلهم ١٦  
**ع** عليه قيده بالتحول يخرج منها ما يصدر بالابن والبنت فانه ايضا كنية كما مرح به الجاهلي في شرح الكافية قال ان صدر  
بالاب والام والابن والابنت فوكنية انتهى ذكره في باب المعرفة والكرامة ١٧

**له** قول سواد امرن التسمية يروى من الفعل قولوا لكونوا من الكناية والكنية ما اطلق  
كنا في الحديث قال الكرماني فان قلت الامر للوجوب ام لا والاشي للتميز ام لا قلت اخلفوا فيها والصحح انه ليس  
للو جوب والتميز قال الكرماني الاسم العلم اما ان يكون مشفرا بمرح او هو القلق اما ان لا يكون فاما ان يصدر  
بجو الاب والام فوكنية او لا وهو الاسم فاسم النبي صلعم محمد وكنية ابو القاسم ولعمري محمد رسول الله وسيد المرسلين  
مثلا صلعم والصحح اهل القاهر يقولون لا يكونوا على منع الكنى بكية صلعم وبه قال الشافعي وقال القاضي ومنع قوم تسمية الولد  
بالقاسم لما يكون سببا للكنية وقال قوم يجوز التكني بالي القاسم لغير من اسمه محمد او حماد ويجوز التسمية بغير محمد  
ما لم يكن كنية بالي القاسم وقد روى جابر بن عبد الله صلعم من تسمى باسمي فلا يكتني بكنيتي ومن تسمى بكنيتي فلا تسمى باسمي واخرين  
التمزي عن ابي هريرة عن النبي صلعم ان جمع بين اسمه وكنيته وذهب قوم الى ان النبي مشهور بالا بالافعة في حديث  
علي وطلحة وهو قول الجمهور من السلف وصحت جماعة ابناءهم محمد وكنىهم بالقاسم قال المازني قال بعضهم  
النبي مقصور بخوة النبي صلعم وبه قال مالك وجوز ان يسمى محمد وكنى بالي القاسم مطلقا وقال ابن جرير انتهى في  
الحديث للتميز والادب لا التميز انتهى ١٨ **له** قولهم انك مشتق من العتابة اي لم ادرك فان قلت ما وجب  
تعلقه بالمرتب قلت كان في البقيع سوق في ذلك الوقت قال الكرماني وكذا في الفتح ايضا ١٩ **له** قوله  
لا يكتني ولا اكلم اما من جانب النبي صلعم فلهذا كان مشغولا بالمرجوع واكثره واما من جانب ابي هريرة فلهذا كان  
وكان ذلك شأن الصحابة اذا لم يروا منه شيئا قلوا حتى اتى سوق بني قينقاع فجلس بفناء بيت فاطمة سقط بعض  
الحديث عن ان قل ودوا بغير مسلم تميز ولعمري حتى جالس سوق بني قينقاع ثم انصرف حتى اتى فناء فاطمة كذا في الفتح  
والجني ٢٠ **له** قوله فقال اي النبي صلعم ثم كعب بمكة بمكة استفهام ونفع مثله وكعب بنهم الام ونفع الكاف  
يقال على معنيين احدهما الضيق والآخر اللطم والراوية الاول الادب الحسن وقيل الحسين ٢١ **له** قوله  
فحبسته شيئا اي منعه فاطمة من المباداة الى الخروج قليلا والفاعل فاطمة قوله سموا باسمي بكسر السين المهملة بعد باجمع خفيفة  
ويومدة قال الخطابي هي قلادة تتخذ من طيب ليس فيها ذهب ولا فضة وقال الرازي من قنفط وقال الهروي  
هو خيط من خرز يلبس الصبيان والجوارى ٢٢ **له** قوله من الركبان وهم الجماعة من اصحاب الابل في السفر  
٢٣ **له** قوله حتى يغفوه لان الغفص شرط وبالشكل المذكور يكمل الغفص والمطابقة للترجمة من حيث  
ان السوق اسم لكل مكان وقع فيه الشايح فلا يتحقق الحكم المذكور بالكان المعروف بالسوق بل يجر كل مكان يقع  
فيه الشايح والعموم في قوله في الحديث شيئا الطعام ٢٤ **له** قوله حتى يستوفيه اي يقبضه قال القاضي  
بعضنا اشلقوا في جواز بيع المشروبات قبل قبضها فنقدنا في كل شئ وانفرد عثمان النبي فاما زه في كل شئ ومنه  
الوضيعة في كل شئ الا العقار وما لا ينقل ومنه اقرون في سائر المكليات والموزونات ومنه مالك في سائر

وقوله سموا باسمي الخ وذلك لانه لا يخاف اذا من جهة المشاركة في الاسماء لانه لا يحل ان يتكلم باسمه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا بخلاف  
الكنية فالمشاركة فيها قد تؤدي الى اذا والله تعالى اعلم اه سندى (قوله فجلس بفناء بيت فاطمة) عطف على مقدراى ثور جمع فجلس وقوله فحبسته شيئا اي حبسا قليلا اي حيث  
قليل (قوله يا ايها النبي الخ) لعله يكون حكاية عما انزل الله تعالى عليه في القرآن وغيرها اذ لا يمكن الخطاب معه صلى الله عليه وسلم في التوراة حين انزلت التوراة والله تعالى اعلم  
وقوله ويفتح بها اي بهذه الكلمة او بتلك المسئلة بعد ان تصير مستقيمة او باقامتها اه سندى



سُفْلَيْنِ هُوَ الَّذِي حَفِظْنَاهُ مِنَ الزَّهْرَى لَيْسَ فِيهِ زِيَادَةٌ قَالَ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَوْسٍ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يُخْبِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الذَّهَبُ بِالْوَرَقِ رَبِّي إِلَّا هَاءُ وَهَاءُ وَالْبُرُّ بِالْبُرِّ رَبِّي إِلَّا هَاءُ وَهَاءُ وَالْقَمْْرُ بِالْقَمَرِ رَبِّي إِلَّا هَاءُ وَهَاءُ وَالشَّعِيرُ بِالشَّعِيرِ رَبِّي إِلَّا هَاءُ وَهَاءُ يَابُ بَيْعِ الطَّعَامِ قَبْلَ أَنْ يُقْبَضَ وَبَيْعِ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سُلَيْمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الَّذِي حَفِظْنَاهُ مِنْ عُمَرَوِ بْنِ دِينَارٍ سَمِعَ طَاوُسًا يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَمَا الَّذِي نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ الطَّعَامُ أَنْ يَبَاعَ حَتَّى يُقْبَضَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَلَا أُخْبِيبُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا مِثْلَهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ ثَنَا مَالِكُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ زَادَ اسْمُ عَمِلٍ مَنِ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يُقْبَضَ يَابُ مَنْ رَأَى إِذَا اشْتَرَى طَعَامًا جُزْأً قَانَ لَا يَبِيعُهُ حَتَّى يُؤْوِيَهُ إِلَى رَحْلِهِ وَالْأَدْبُ فِي ذَلِكَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّاسَ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَبَاْعُونَ جُزْأً قَانَ يَعْنِي الطَّعَامَ يُضَيِّعُونَ أَنْ يَبِيعُوهُ فِي مَكَانِهِمْ حَتَّى يُؤْوِيَهُ إِلَى رَحْلِهِمْ يَابُ إِذَا اشْتَرَى مَتَاعًا وَدَابَّةً وَضَعَةً عِنْدَ الْبَائِعِ فَبَاعَ أَوْ مَاتَ قَبْلَ أَنْ يُقْبَضَ وَقَالَ ابْنُ عُمرٍ مَا دَرَكْتُ الصَّفْقَةَ حَيًّا مُجْمُوعًا فَهُوَ مِنَ الْمُبْتَاعِ حَدَّثَنَا فَرْوَةُ بْنُ ابْنِ الْمُغَرَّاءِ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَقَلَّ يَوْمٌ كَانَ يَأْتِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا يَأْتِي فِيهِ بَيْتٌ أَبِي بَكْرٍ أَحَدَ طَرَفِي النَّهَارِ فَلَمَّا أَذِنَ لَهُ فِي الْخُرُوجِ إِلَى الْمَدِينَةِ لَمْ يَزَعْنا الْأَوْقَادَ تَانَا ظَهَرَا فَنَجَّرَ بِهِمَا أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ مَا جَاءَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ إِلَّا مِنْ حَدَثٍ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ قَالَ لَأَبِي بَكْرٍ أَخْرِجْ مَا عِنْدَكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا هُمَا ابْنَتَايَ يَعْقُوبُ وَعَائِشَةُ وَاسْمَاءُ قَالَ اشْعَرْتَ أَنْتَ قَدْ أَذِنَ لِي فِي الْخُرُوجِ قَالَ الصَّعْبَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عِنْدِي نَاقَتَيْنِ أَعَدْتُهُمَا لِلْخُرُوجِ فَخُذْ أَحَدَهُمَا فَقَالَ قَدْ أَخَذْتُهُمَا بِالْثَمَنِ يَابُ لَا يَبِيعُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يُسَوِّمُ عَلَى سَوِّمِ أَخِيهِ حَتَّى يَأْذَنَ لَهُ أَوْ يَتَرَكَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ ثَنَا مَالِكُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبِيعُ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سُلَيْمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا الزَّهْرِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيعَ حَاضِرٌ لِبَادٍ وَلَا تَنَاجَشُوا وَلَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَى بَيْعِ أَخِيهِ وَلَا يُخْطَبُ عَلَى خُطْبَةِ أَخِيهِ وَلَا تُسَالُ الْمَرْأَةُ طَلَاقًا اخْتِصَامًا وَلَا تَكْفَاءُ فِي أَنْفُسِهَا يَابُ بَيْعِ الْمَرْأَةِ يَدِيَّةٌ وَقَالَ عطاءُ دَرَكْتُ النَّاسَ لَا يَرَوْنَ بِأَسَابِيعِ الْمَغَانِمِ فِيمَنْ يَزِيدُ حَدَّثَنَا



كان المبيع غيرة فاضافة المبيع اليها في قوله بيع حبل الحبله لا وفي ملائسة اي بيعاً مشتملاً على هذا الاجل والتبادر من لفظ الحديث اي حبل الحبله هو المبيع والمعينان يتاسبان انتهى اما الثاني فلكون المبيع معدوماً واما الاول فلكون الاجل مجهولاً والله تعالى اعلم وحبل الحبله بالفتحين فيها والاول مصدر والثاني بمعنى المجهوله اي المجهوله التي حملها امها اي التي في بطن امها اي الى ان تحبل المجهوله التي هي في بطن امها هذا على تقدير الاجل واما على تقدير ان الحبل هو المبيع فيحمل على معنى المجهول فيصير المعنى بيع مجهول للمجهوله اي ولد التي هي في بطن امها هذا هو الظاهر في تحقيق اللفظ واما ما ذكره الشراح فلا يوافق المقصود والله تعالى اعلم وقوله ان يحتجب الرجل بالثوب الواحد ثم يرفقه على منكبيه الظاهر ان المراد الاحتجاب باليد والجار والمجور وخال اي حال كون الرجل في ثوب واحد ثم يرفقه ذلك الثوب على منكبيه فيصير العورة مكشوفة بخلاف ما اذا احتجب بالثوب وليس معه الا ذلك الثوب فانه تمكشف عورته وان لم يرفع الثوب الى منكبيه والحاصل ان المني عنه هو الاحتجاب بحيث تنكشف عورته والله تعالى اعلم اهـ سدى (قوله وكل محفلة اي كل ما يصلح ان تحفل (قوله لا تصروا) هو كقوله تعالى لا تتركوا انفسكم

(قوله عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال من اشترى شاة الخ) هذا الحديث على اصول علمائنا الحنفية يجب ان يكون له القياس فهو في حكم الرفوع فطل اعتداز من قال ان الحديث قد رواه ابو هريرة و مسعود موقفا والموقوف في حكم الرفوع ثبت من رواية ابن مسعود ايضا وهو من بوجه والطبراني بوجه اخر ورواية انس اخرجه ابو يعلى ورواية عمرو بن عوف اخذ

الإزعاج في الأمر لأن المقصود منها الاستفراض وطلب الولد دون الغلام لأن المقصود منه الاستفراض  
مكرم الرق فانه محصور وإن الحديث مخالف للقياس ومن أصولهم أن الموقوف إذا خالف  
هو غير فقيه ورواية غير الفقيه إذا خالف جميع الروايات ترد لأنه إذا ثبت عن ابن  
جللاء الفقيه بالانقطاع على أن الحديث قد جاء برواية ابن عبيد خروجه إيراداً  
وصيه البيهقي في الخلافات كذا ذكره المحقق ابن حجر والله تعالى أعلم اهـ سدى

عن عروة بن الزبير قال قال النكس شريطا  
حسان بن حسان النبي صلى الله عليه وسلم

عن قيس سمعت جريزا يقول يا يعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقلم الصلوة  
ابتاء الزكوة والسمع والطاعة والنصيحة لكل مسلم حدثنا الصلت بن محمد ثنا عبد الواحد ثنا معمر عن عبد الله بن طاؤس عن  
ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلقوا الركبان ولا يبيع حاضر لباد فقلت لابن عباس ما قوله لا يبيع حاضر  
لباد قال لا يكون له ميسار بائ ي من كره ان يبيع حاضر لباد باجر حدثنا عبد الله بن صباح ثنا ابو علي المحنف هو عبید الله  
ابن عبد المجيد عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار حدثني ابي عن عبد الله بن عمر قال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيع حاضر  
لباد وبه قال ابن عباس بائ لا يشتري حاضر لباد بالسمة وكراهة ابن سيرين وابراهيم البائع والمشتري وقال ابراهيم ان  
العرب تقول بغي ثوبا وهي تعني الثمن حدثنا النكي بن ابراهيم انا ابن جريج عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب انه سمع  
ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبتاع المرء على بيع اخيه ولا تناجشوا ولا يبيع حاضر لباد حدثنا محمد بن المثنى  
ثنا معاذ قال قال ابن عون عن محمد قال انس بن مالك نهينا ان يبيع حاضر لباد ياب الذي عن تلقى الركبان ان يبعه  
مردود لان صاحبه عاص الا اذا كان به عالما وهو خداع في البيع والخداع لا يجوز حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب حدثنا  
عبید الله العنبري عن سعيد بن ابی سعيد عن ابی هريرة قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم ان يبيع حاضر لباد ياب الذي عن تلقى الركبان ان يبعه  
عياش بن الوليد ثنا عبد الله بن علي ثنا معمر عن ابن طاؤس عن ابيه قال سألت ابن عباس ما معنى قوله لا يبيع حاضر لباد فقال لا  
يكن له ميسار احدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا التيمي عن ابی عثمان عن عبد الله قال من اشترى فحقة فليرد معها ماعا  
قال ونبي الله صلى الله عليه وسلم عن تلقى البئوع حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تلقوا السلم حتى تهبط بها الى السوق ياب منتهى التلقي حدثنا  
موسى بن اسمعيل ثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال كنا نلقى الركبان فنشتري منهم الطعام فنهانا النبي صلى الله عليه وسلم ان  
نبيعه حتى نبلغ به سوق الطعام قال ابو عبد الله هذا في اعلى السوق ويبيته حديث عبید الله حدثنا مسدد ثنا يحيى  
عن عبید الله بن نافع عن عبد الله قال كانوا يتبايعون الطعام في اعلى السوق فيبيعونه في مكانه فنهاهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان يبيعوه في مكانه حتى ينقلوه ياب اذا اشترط في البيع شروطا لم تجل حدثنا عبد الله بن يوسف  
نا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءني ريرة فقالت كاتبت اهل على تسع اواق في كل عام وقية فاعينني  
فقلت ان احب اهلك ان اعد هالهم ويكون ولاءك لي فعلت فذ هبت ريرة الى اهلها فقالت لهم فابوا عليها فجاءت من

قال البيهقي لا يبيع ٢ وبه قال ابن عباس الصباح لا يبيع للمشتري وهو اخبرني النبي لا يبيع لا يبيع  
حدثني لا يكون حدثني يبتاعون مكانهم ٢ قال ابو عبد الله هذا في اعلى السوق ويبيته حديث عبید الله حدثنا مسدد ثنا يحيى

اسماء الرجال  
عازم ابني ابو عبد الله الكوفي جريز هو ابن عبد الله بن جابر البجلي صفي مشهور الصلت بن محمد بن عبد الواحد  
ابن زياد البجلي معمر هو ابن راشد الاذوي مولا هم ابو عروة البصري نزيل ابي عبد الله بن طاؤس يروي عن ابيه  
طاؤس بن كيسان البجلي ياب من كره ابو عبد الله بن صباح الطار البصري ابو علي الحنفى هو عبید الله بن عبد المجيد  
الحنفى نسبة الى بني حنيفة عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار يروي عن ابيه عبد الله بن دينار العدوي مولا هم المحدثي  
مولى ابن عمر ياب لا يشتري الا قال ابراهيم مستد لا لا يبيع اليه من السوية في الكراية بين بيع الحاضر لباد  
ودين شرارة الحكمي بن ابراهيم البجلي ابن جريز هو عبد الملك بن عبد العزيز الاسوي مولا هم ابن شهاب بن محمد  
ابن سلم الهمري صفي بن السيب القرشي الخزومي محمد بن الحنفى العنزي الزمعي معاوية هو ابن معاوية قاضي البصرة  
ابن عون هو عبد الله بن اربطان البغوي البصري محمد هو ابن سيرين ياب النبي عن تلقى الركبان ابو عبید الله بن  
عمر بن حفص بن عاصم العمري عياش بن الوليد هو الرقام البصري عبد الله بن جابر البجلي البصري الداعي ابو محمد  
وكان يفتي لواقيل له ابو الهيثم معمر تقدم مسدد هو ابن مسدد الاسدي يزيد بن زريع تقدم الزاوي مصنف ابو  
معاوية البصري التيمي هو سليمان بن طرخان ابی عثمان هو عبد الرحمن بن مل السدي ياب الحنفى التيمي موسى بن  
اسماعيل التيموكي جويرية هو ابن اسام بن عبید الله البصري مسدد هو ابن مسدد الاسدي تقدم مسيحه  
ابن سعيد القطان عبید الله العمري ياب اذا اشترط في البيع ابو عبد الله هو التيمي مالك الاسام  
الذي هشام بن عروة بن الزبير بن العوام ١٣  
حل اللغات  
شفي يملئ الركبان جمع راكب السمسار الدلال تعني تقصده وترهبه بسيط نزل الاواق جمع اوقية وهي  
مل الاواق يعون دها ١٣ اقنوا الربوا في الغنة مطلق الزيادة وفي الشرع الزيادة الى اربعة عن العوض ١٣  
عه اي مثنى جواز التلقي وهو الى اعلى سوق البلد والى التلقي فموا كان الى خارج البلد ١٣  
عه الذي ياتي بعده حيث قال لا يبيعون الطعام في اعلى السوق فنههم من ان التلقي الى خارج البلد هو  
المثنى على لا يبيع ١٣

له قوله لا تلقوا الركبان اصله لا تلقوا الركبان جمع راكب اي لا تستقبلوا الذين يسلمون  
المتدع الى البلد لا شرط منهم قبل قدوم البلدة معوزة السمر كذا في العين ومرو في الصفة اسما بقر ١٣  
لا يكون له ميسار اي لا ياتي في الاصل التيم بالاموال في اقله ثم استعمل في سوا البيع والشراء وغيره ومعناه ان يبيع  
له بالاجرة ١٣ يعني قوله ان يبيع حاضر لباد وقال النووي الاحاديث تتضمن تحريم بيع الحاضر لباد وبه  
قال الشافعي والاکثرون قال اصحابنا المراءون يقدم غريب من البادية او من بلاد اخر يترافع ثم الحاضر اليه ليعبر  
يوبر فيقول له طري اترك عذري لايبيع علي الشدة ربح با على من قال اصحابنا وانما يجر هذه الشروط بشرط ان يكون عالما  
بالمشي فلو لم يعلم المشي او كان المشاع مالا يباح في البلد يجر ما انتهى قال الكرماني فان قلت ان في الحديث ذكر الدار  
ليدل على الترجمة قلت النبي عام لا يلاجر ولا يجر الا بالجر انتهى قال ابن بطال الاول المصنف ان يبيع الحاضر لباد لا يجوز  
يا جريز في غير الجواز واستدل على ذلك بقول ابن عباس وكان قديمه مطلق حديث ابن عمر انتهى قال الشيخ وهو الاوجه  
له قوله لا يبيع لي ثوبا وهي تعني الشرط اي تقصده وتريد به الكلام قاله ايراهيم في معرض الاجتماع فيما ذهب اليه  
من السوية بين بيع الحاضر لباد وبين شرائه ١٣ يعني فله قوله ولا تناجشوا ابن جريج هو ابن جريج  
السلعة بلنقها او روجها او يري في الثمن ولا يري بشرطها ليقع غرضها كذا في الجمع كما مر قال الشيخ ومطابقته في قوله  
ولا يبيع حاضر لباد لفظ السمة وان لم تكن مذكورة في الحديث فثبتا الى الذين من الامم في قوله لباد ١٣ يعني  
له قوله مردود قال الشيخ اي باطل مردود اذ وقع دفعه ذهب البخاري في هذا الى مدح الظاهرية وقال فيهم  
جزم البخاري بان البيع مردود بناء على ان النبي يقتضي الفساد لكن من ذلك عند المحققين فيما يرجع الى ذات الشيء لا  
اذا كان يرجع الى امر خارج فيصح البيع ويثبت الجواز بشرط ان يبيع من الخفية فان مدحهم في باب  
النبي كذا انتهى كلام الشيخ ١٣ قوله السلعة بالجمع سلعة وهي المناع والطا بة من حيث ان تلقى السلعة  
مثل تلقى الركبان ١٣ عه قوله حتى ينقلوه اي يقبضوه لان العرف في قبض المتقول ان يشغل من مكانه ١٣  
عك قوله لا تمل صفته لقول شرطها وليس هو جواب اذا وجوب اذا اخذت تقصده لا يقصد البيع بذلك ١٣  
له قوله اواق جمع اوقية وقية وليست بباله وكانت قدما اربعين درهما كذا في الجمع قوله كل  
مام وقية ليع الواسن غير هرة قاله السطواني وفي القاموس الاوقية بالضم ستة مثاقيل كالوقية بالضم وخمسة مثاقيل  
مشددة اربعون درهما انتهى ١٣





بيع الورق بالذهب والدينار بالعكس وهو بيع الذهب بالورق فقلت الباء تدخل على الفتن اذا كان العودان في الفتن  
الذين بها الغلبة لما اذا كانا فدين في ايها دخلت فها في المعنى سواء ١٢ ك س **ح** قوله بيع المزابنة  
مقالة من الزين وهو الورق كان كل من المتبايعين يدفع صاحبه من حقه فخص هذا البيع بهذا الاسم لان مدره على  
الخص الذي لا يؤمن فيه الصفات فالحاجة والنداف فيه اكثر من غيره ١٣ انك في **ق** قوله وهي بيع النمر بالمشاة  
وسكون النمر بالتمر بالمشاة وقع التميم والرلو به الرب فاحتمل فان سائر التمر يكون زجعا بالتمر وقوله بيع الزبيب وهو  
اليابس من العنب بالكرم يسكون الراد شجر الكرم يكن المراد بها نفس العنب قوله والي قلم من الخقل وهو الزرع وموضع  
وهي بيع الخط في سنبها بخط صافية وقيل هي بيع الزرع قبل اولا كرم المزابنة والي قوله لان معرفة المتامل فيها  
متعذر منقطع من الفخ والمجوع والكرمان ١٤ **هـ** قوله لا يتبعوا الفخر حتى يبدوا صلا ساقال ابن السام في فتح القدير  
لا خلاف في عدم جواز جميع التماثيل ان ينظر ولا في عدم جوازها بعد الخلود قبل بدو الصلاة بشرط التزك ولا في جوازها قبل  
بدو الصلاة بشرط القطع فيما يتعقبه ولا في الجواز بعد الصلاة لكن بدو الصلاة عندنا في ما من العاربة والفتاد  
وعند الشافعي هو ظهور الضيق وبدو الحلاوة والفتات انما هو في بعضها قبل بدو الصلاة على الخلاف في معناه لا بشرط  
القطع فخذ الشافعي وماك واحملا يجوز عندنا ان كان بحال لا يتعقبه في الاكل ولا في علف الدواب فغيره  
خلاف بين المشايخ قيل لا يجوز ونسب حقا شيخنا لعامة مشايخ والصحة ان يجوز لا زمال متعقب في ثانيا الى المال  
وان لم يكن متعقبا في الحال وقد اشار محمد في كتاب الزكوة الى جوازها اشى كلام ابن السام. ويحيى بعض بيانه  
في الصفة الاحقة ان شارة الله تعالى ١٥-  
**اسماء الرجال** **عبد الله بن يوسف**  
التيس ممالك الامام المدني تافع مولى ابن عمر بن باب بيع الدينار على بن عبد الله العدوي فضاك  
ابن محمد الواعظ النبيل البصري عمرو بن دينار المكي ابو محمد ان شرم الجمي مولاهم اسامته بن زيد رضي الله عنهما  
سليمان بن حرب الازدي الواسطي البصري القاض بركة باب بيع الورق ابو حفص بن عمر الحنفي حبيب  
ابن ثابت بن قيس ويقال بندين دينار الاسدي مولى تيم الكوفي ابو المتهال هو ابن سلامة الراعي بالحنفية  
والهجرة البصري باب بيع الذهب عمران بن بصرة البصري يقال له صاحب الادب عباد بن العوام هو ابن  
عمر الكلابي الواسطي شيخه بن ابي اسحق الحضرى مولاهم البصري الغوي عبد الرحمن بن ابي بكرة واسمه نفع  
ابن الحارث الشافعي باب بيع المزابنة قال انس هذا ما وصلني بيع المخافرة شيخه بن بكير واسم ابيه عبد الله  
الخرزومي ونسبه له مشرته به طيبيل هو ابن خالد الايلي ابن شهاب هو الابري زيد بن ثابت بن الضناك  
ابن لؤذان الانصاري التماري سمي بشي مشهور كتب الوحي عبد الله بن يوسف ومن بعده نفعوا  
عنه اى كل واحد من الذين الصابيين يلقن في حق الاخران غير من يقدّمه على نفسه ١٦ **ح** مطابقه من حيث انه  
مقتصر من الحديث الذي فيه ذكره بزيادة ١٧ **س** الحرية العلية لغة لا تدور على الفقه ان يبيع لغيره ما ممل الخيل من الغري  
له ترميخه وهو يبيع بماء الا انه يملكه فيكون برا ميرا كذا في الدرر ١٨

هي بوزن كريمة بهيمة في اخيرة بادغام ومجذات همزة وكسرون كجلسة والوارد يؤخذ اختلاف الجنس الا في التأجيل والتأخير الى اجل لافي التفاضل او المواد لا يكون الربو  
لازما في الاموال الربوية الا في التأجيل واما في التفاضل فلا يلزم بل يكون عند اتحاد الجنس ويترفع عند اختلافه او المعنى لا يكون الربو عادة الا في التأجيل واما بيع الجنس  
متفاضلا فقل ما يقع فلا يظهر الربو فيه عادة لكن هذا المعنى لا يتناسب هذا الوقت ولو فرض هذا المعنى فكان انه كان الامر كذلك في وقتهم والله تعالى اعلم قوله باب بيع  
الذهب بالورق اي يجوز تفاضلا وقوله يد ايد اشارة الى انه محل الحديث والعاصل انه قصد الاستدلال بالحديث على جواز البيع تفاضلا والحديث باطلاقة يدل  
عليه وزاد في الترجمة يد ايد ليكون كالشرح للحديث والله تعالى اعلم اهـ سدى

اشترأ الثمر بالتمركيل وبيع الكرم بالزبيب كذا حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن داود بن الحصين عن ابي سفيان  
 مولى ابي احمد عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزينة والمحاقلة والتمركيل بالتمركيل  
 رؤوس النخل حدثنا مسدد ثنا ابو معوية عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة  
 والمزينة حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص  
 لصاحب العريفة ان يبيعها بخمرها باب بيع الثمر على رؤوس النخل بالذهب والفضة حدثنا يحيى بن سليمان عن ابي وهب  
 اخبرني ابن جريج عن عطاء بن الزبيري عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الثمر حتى يطيب ولا يباع شيء منه الا  
 بالدينار والدرهم الا العرايا حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال سمعت مالكا وسأله عبيد الله بن الزبير اخذك داود عن  
 ابي سفيان عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا في خمسة اوسق او دون خمسة اوسق قال نعم حدثنا  
 علي بن عبد الله ثنا سفيان قال قال يحيى بن سعيد سمعت بشيرا قال سمعت سهل بن ابي حنيفة ان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم نهي عن بيع الثمر بالتمر ورخص في العريفة ان تباع بخمرها ياكلها اهلها رطباً وقال سفيان مرة اخرى الا انه رخص  
 في العريفة يبيعها اهلها بخمرها ياكلونها رطباً قال هو سوء وقال سفيان قلت ليحيى وانا غلام ان اهل مكة يقولون ان النبي صلى  
 الله عليه وسلم رخص في بيع العرايا فقال وما يدري اهل مكة قلت انهم يزرونه عن جابر فسكت قال سفيان انها اردت ان جابراً  
 من اهل المدينة قيل لسفيان وليس فيه شيء عن بيع الثمر حتى يبد وصلاحه قال لا باب تفسير العرايا وقال مالك العريفة  
 ان يعري الرجل الرجل النخلة ثم يتأذى بدخوله عليه فرخص له ان يشتريها منه بتمر وقال ابن ادريس لا تكون الا  
 بالكيل من التمريد ابداً ولا تكون بالجفاف ومما يقويه قول سهل بن ابي حنيفة بالاروسق الموشقة وقال ابن اسحاق في  
 حديثه عن نافع عن ابن عمر كانت العرايا ان يعري الرجل في ماله النخلة والتخيلين وقال يزيد عن سفيان بن حسين  
 العرايا نخل كانت توهب للمساكين فلا يستطيعون ان يتخذوا بها رخص لهما ان يبيعوها بما شاءوا ومن الثمر حدثنا  
 محمد هو ابن مقاتل ثنا عبد الله انا موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 رخص في العرايا ان تباع بخمرها كذا قال موسى بن عتبة والعرايا نخلات معلومات ياتيها فيشترها باب بيع الثمار

ارخص اخبرنا ان رخص فرخص انا

له قوله الا العرايا جمع عريفة كما سيأتي برأيه مفصلاً قال يعني  
 مطابقة للزجاجة في قوله ولا يباع شيء من الا بالدينار والدرهم وهاهنا ذهب والفقه فان قلت ليس في الحديث  
 ذكر رؤوس النخل قلت المراد من قوله بيع الثمر التمركيل كما في رؤوس النخل ١٢ عمدة القاري له قوله خمسة  
 اوسق هو جمع وسق كفس واوسق وقع الواو واشر من كسر واوستون ما عاها الاصل في الوش الحبل وكل  
 شيء وسقته فقه حمله بجمع ومطابقة الحديث للزجاجة من حيث ان الحديث السابق فيه ذكر العرايا وذا  
 الحديث في العرايا فهو مطابق لمن هذه الحديث والمطابق للمطابق لذلك المطابق ١٣ ع له قوله  
 ان تباع بدل من العريفة قوله فخصها بجمع التاء مصدر وكسر الهمزة الموحدة ومعناه بقدر ما فيها اذا صادفها  
 قوله رخص الراد في بعضها فوهما تداول للعب ايضاً فيشمل نوعي العريفة كليهما فان قلت اهل النخلة هم  
 اهل النخلة لا المشتري والا لكان هو المشتري لا البائع قلت العريفة في كل ما يباع بالدينار والدرهم في النخل و  
 اهل النخلة هم المشترون ١٤ ع له قوله بوسواي هذا القول مثل القول الاول سواء تفاوت بينهما  
 اذا نظير للفتوى في ما يكون ما عدا ما في الاول والمرفوع الى اهل النخلة في صلها واحد ويحتمل ان يرد  
 بسواء السداة بين التمر والرطب على تقدير الجفاف ١٥ ع له قوله انما ادركت اي انما كان السائل  
 لي على قولي بنى بن سعيد انهم يرون من جدران جابر من اهل المدينة فرجع الحديث الى اهل المدينة ١٦ ع  
 له قوله وليس في رواية في هذا الحديث والناقل يفتقر قيل هو عند من الحديث ١٧ ع له قوله قال لا ي  
 ليس فيه شيء عن بيع الثمر في بيعه صلها وان كان هو يجمع من رواية غيره ١٨ ع له قوله العرايا جمع عريفة  
 بفتح المعجمة وكسر اللام وتشديد التاء النخلة واصلها عطية ثمرة النخل كانت العرب في الدرب تطوع اهل النخل ذلك  
 على من لا تملق يقال عري النخل اذا افرغ من غير ما كان اعطاه بالآخر على سبيل المنفعة لئلا يعريه لغيره بمعنى مفعول  
 تال في التوسيع قال يعني ويحتمل ان يكون فاعله بمعنى فاعله من عري يعري اذا قلع ثوباً كانا عريت من جملة التحريم  
 انني كذا في الجمع ١٩ ع له قوله مالكا هو ابن انس صاحب المذهب ان يعري الرجل الرجل النخلة من  
 النخل وهو الاطراف التي يبيعها بالزبيب ثم يتأذى بدخوله عليه فرخص له في اللواحي ان يشتريها يريشترى  
 رطباً من اهل النخلة يبيعها بالزبيب كذا في الفقه وغيره كذا في الفقه ابو حنيفة الا ان قال كان قوله ان يشتريها  
 ان يبيع بدلها ثم كذا في الجمع وهذا جائز لان الموهوب الاول اعني ثمرة العريفة لم يصرفها للموهوب لم يدام مفصلاً  
 بانك الواهب فما يعطيه من الثمر لا يكون عوضاً عن ثمنه بحد ذاته وانما سمي ذلك بيعاً لما كان في الصورة عوض  
 يعطيه للموهوب عن خلف الوعد والرجوع في البهية كذا في التامية شرح البداية قال في الفقه ومنع ابو حنيفة موهوب البيع

كلما اخبرنا بهوم النسي عن بيع الثمر بالتمر وتعبق بالتمركيل باشتراء العرايا ١٢ ع له قوله ايها فقهري  
 يشترى ثمرها بتمر معلوم ولا نه اخبره للعلم بمرامجه في شيء من الطرق غير الا بالدينار والدرهم ايها مشتق من  
 من عروت اذا تيت وترددت اليراس العري بمعنى التجرد ١٣ ع له قوله باب بيع الثمر بالتمر جمع ثمرة  
 بفتح الهمزة وفتح الدال الرطب وهو لم يجزم بكم المسئلة لقوة الاختلاف فيما بين العلماء فقال ابن ابي ليلى والشورس  
 لا يجوز بيع الثمر قبل ان يمد مسلماً مطلقاً وهم من نقل الاجتماع على البطلان وقال يزيد بن ابي حبيب يجوز مطلقاً  
 ولو بشرط التيقين وهم من نقل الاجتماع في هذا وقال الشافعي ومحمد ما في رواية ان شرطه القطع لم يطل والاصل  
 وقال الحنفية يبيع ان لم بشرط التيقين والنسي محمول على بيع الثمر قبل ان يمد مسلماً وقيل هو على ما هو عليه النسي فيه  
 للزجاجة في الفقه واليقين ومحمد بن ابي في الصفرة ١٤ ع ١٥ ع ١٦ ع اسماء الوجاهة واودون العينين  
 مولى عمرو بن عثمان المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة قس ابو معوية هو محمد بن قاسم الضرير الكوفي مالك و  
 نافع وزيد بن ثابت فقد مر باب بيع الثمر على رؤوس النخل شيعة بن سليمان ابو سعيد الكوفي سكن مصر ابن  
 جريج تقدم الآن عطاء بن ابي رباح الكوفي ابو الزبير هو محمد بن مسلم بن تدرس الاسدي مولاهم قس وليس  
 من القريب ١٧ ع عبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحمصي مالكا هو ابن انس الامام المدني عبيد الله بن  
 الربيع وكان ربيع حبيب المنصور واودون الحصين ابي سفيان مولى ابن ابي احمد على بن عبد الله المدني  
 يحيى بن سعيد الانصاري بشير بن عاصم بن يسار الانصاري باب تفسير العرايا سهل بن ابي حنيفة عامر  
 ابن ساعدة الانصاري وقال ابن اسحق محمد صاحب المغازي وصلة الرمزي وقال يزيد بن ابي حنيفة  
 الواسطي سفيان بن حسين الواسطي وصلة الامام احمد محمد بن مقاتل الرمزي عبيد الله بن المبارك  
 الرمزي موسى بن عتبة الاسدي الامام في المغازي نافع مولى ابن عمر باب بيع الثمر وقيل ان يبيع  
 صاحباً وقال الليث بن سعد الى الزناد عبد الله بن ذكوان حل اللغات اوسق من دس  
 وهو ستون صاعاً وهو ثلثون دسوطاً رطلان اهل الجواز ورعته عثمان بن رباح اهل العراق على ذلك فذكر في  
 مقدار الصاع والمديجوي بيب للعه شهور كذا حتى قال مالك لا يعرف اسمه وقال السكاكبي اسقوفان  
 بضم القاف وسكون الراء ١٨ ع ١٩ ع ٢٠ ع ٢١ ع ٢٢ ع ٢٣ ع ٢٤ ع ٢٥ ع ٢٦ ع ٢٧ ع ٢٨ ع ٢٩ ع ٣٠ ع  
 بفتح المعجمة وكسر اللام مالكا هو ابن اسحق بن محمد بن قاسم الضرير الكوفي مالك و  
 والعرض ان سفيان بن حسين بن مريم بن النخيلين والمعنى واحد ٣١ ع ٣٢ ع ٣٣ ع ٣٤ ع ٣٥ ع ٣٦ ع ٣٧ ع ٣٨ ع ٣٩ ع ٤٠ ع  
 قال ابن ابي شيبة وتمره ابن بطال فيه وجزم المزنة باداشا في ٤١ ع

قوله ولا يباع شيء الا بالدينار والدرهم الحصر اضافي بالنسبة الى نوع الثمر والله تعالى اعلم - قوله باب بيع النخل قبل ان يبد وصلاحها انما هو ان يمد وادع بيع ثمر النخل  
 وافرد له لخوافة الحديث الذي ذكره واورد في الحديث اهتماماً بشأنه لان غالب ثمراتهم كان ثمر النخل وعلى هذا القول في الحديث اي عن بيع ثمره من عطف الخاص  
 على العام والله تعالى اعلم اهـ سدي

كَانَ يَتَأَمَّرُونَ أَجْدَ الدَّامَانِ الدَّامَانِ قِيلَ وَمَا تَشْفِيهِ  
 حَدَّثَنِي الطَّوِيلُ الْخَيْلُ ٢ بَنَ مَالِكُ لَا تَتَّبِعُوا رَسُولَ اللَّهِ فَرَهْنَهُ  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

هكذا قال لا والله يا رسول الله اننا اخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفعل بع الجماعة بالدراهم ثم ابتع بالدراهم جنيبا باب قبض من باع غلا قد ابرث اوارضا مزروعة او بلجاجة قال ابو عبد الله وقال لي ابراهيم ثنا هشام انا ابن جريج سمعت ابن ابي مليكة يخبر عن نافع مولى ابن عمر انما غل بيعت قد ابرث لم يذكر الثمر قال كذا يابوها وكذلك العبد والحزب سمى له نافع هو اء الثلاث حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من باع غلا قد ابرث فثمرها للبائع الا ان يشترط المبتاع باب بيع الزرع بالطعام كذا حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر قال نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المزينة ان يبيع ثمر حائطه ان كان غلا بتمركيلا وان كان كروفا ان يبيعه بذبيب كذا وان كان زرعان يبيعه بكيل طعامه نعى عن ذلك كله باب بيع الغل باصله حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابرن غلا ثم باع اصلها فللذي ابرن ثم الغل الا ان يشترط المبتاع باب بيع الخاضرة حدثنا اسحق بن وهب ثنا عمر بن يونس ثنا ابي ثناء اسحق بن ابي طلحة الانصاري عن انس بن مالك انه قال نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحاقلة والمخاضة والملاصة والمناذرة والمزينة حدثنا قتيبة ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم نعى عن بيع الثمر حتى ترهوف قلنا انس ما زهوها قال نعم او تصفر الزيت ان منع الله الثمرة بم تستحل مال اخيك باب بيع الجمار واكله حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك ثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن مجاهد عن ابن عمر قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو يأكل جملنا فقال من الشجر شجرة كالرجل المؤمن فارة ان اتول هي النخلة فاذا انا احد ثمرهم قال هي النخلة باب من اجزى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم في البيوع والاجارة والميكال والوزن وسنتهم على نياتهم ومناهبهم المشهورة وقال شريح للغزالين سنتكم بينكم وقال عبد الوهاب عن ايوب عن محمد لا بأس العشرة باحد عشر واخذ للنفقة رجلا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لهدي خدي ما يكفيك وكذلك بالمعروف وقال الله تعالى ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف واكثر الحسن من عبد الله بن مرداس حمارا فقال بكم فقال بلنا نقين فركبه ثم

له قول رابع الجمع اي التمر الذي يقال له الجمع وهو يجمع بين الجوز والتمر وسكون الهمزة المختلطة واهو ان التمر بالتمر لا يجوز بيع بعضه بعضا الا مثل مثل وسواه في الطب والدين وانه كل على اختلاف انواعه جنس واحد كذا في الفسخ قال النبي وقد اجمع بحدوث الباب من اجاز بيع الطعام من رجل نفعا او متاعا من طعاما ما قبل الافتراق وبعده وهو قول الشافعي والي فيه ولا يجوز له ان يبيع من رجل نفعا او متاعا من بعض الهمة وكسرة الوعدة مخفقا على المشهور ومنددة والرافعة من التمر وهو التثقيب والتلقيم ومعناه شق طلع النخلة الا ان يذره في شق من طلع النخلة المذكور في الفسخ الباري له قوله لا يبرأ من رجل يبيع من رجل نفعا او متاعا من بعض الهمة من من باع نخلا وعليها ثمرة موزة لم تدخل الثمرة في البيع بل شتر على ملك البائع ويغفره على ما اذا كانت في ثمره انما تدخل في البيع ويكون الثمرة في ذلك قال جمهور العلماء الا اذا كان في الوعد ثمره فقال تكون للبائع قبل ان يبرو لبعده وعكس ابن ابي ليلى فقال تكون للثمرة مطلقا وهذا كذا عند اطلاق بيع النخل من يترخص للثمرة والا فلي ما شرط قال النبي ان ابا صيفيه كان يذري الا بالاربعين على ما قبل الا بالاربعين ليس في الاصول معقول الخطاب واستعمل ما كذا في الشافعي على ان السكوت عن حكمه المنطوق وبذلك يسمي الاموال دليل الخطاب انتهى كلام النبي مختصرا ١٢ له قوله عن المزينة مريانا بنما خيرة قال النبي هذا الحديث مشتمل على ثلثة احكام الاول بيع الثمر بالثمرة على رؤس النخل بالتمر وهو المزينة وهو يبرجها في ثمرها في بيع الثمر على رؤس الكرم بالزبيب كذا وهو ايضا المزينة وهو ايضا يبرجها في ثمرها في بيع الثمر على الارض فيكس من طعام وهو المخطئة وهذا في قوله وهو ايضا يبرجها في ثمرها في بيع الثمر على الارض فيكس من المخطئة بالاربعين والاعطاء والتجميع والمزاد بها في بيع الثمر والحبوب وهي فخر قبل ان يبرو مخلصا ١٣ ع ١٤ له قوله نعى عن الحياكله في السيل بالزبيب يبرج الزرع قبل لولاك وانما نعى عنها لانها من المكس ولا يجوز فيه اذا كان من جنس واحد الا مثلا بمثل ويدا بيد بجميع والملاصة والمناذرة مريانا بنما في ١٣ ١٤ ع ١٥ له قوله وهو ياكل الجمارهم الجيم وشدة الهم ثم النخل فيه المطابقة للبرء في ثمره وهو قوله واكثر قال كذا في ما لا يذري تدل على بيع الجمار قلت جواز الاكل وحل الحديث فخر بما فيه ذلك او غرضه الاشارة الى انه لم يبرج حديشا بشرط انتهى قال النبي قال ابن بطال يبيع الجمار والكر من الباهات باطلاط وكل ما انتفع به لاكل فيه جاز انتهى ١٢ ع ١٦ له قوله انا نعى ابي اصغرهم فنعني صغر السن ان تقدم على الاكل يبرو اكلهم في حنونه هم قال كذا في ما لا يذري تدل على في صفة ١٣ ع ١٧ له قوله من اجزى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم اي على عرفهم وعوانتهم في الجواب البيوع والاجارات والميكال وفي بعض النسخ واكيل والوزن مثلا يمش كل شئ لم ينص عليه الاشارة الى كس او وزن يعمل في ذلك على ما يتعارفون في تلك البلدة مثلا لا يوزن يات فيه نص من الشارع ان كبسلي او وزن فيعتبر فيه عادة اهل كل بلدة على ما ينهم من العرف فيه فانه في البلاد المصرية يكال وفي البلاد الشامية يوزن ونحو ذلك من الاشياء ان الرجوع الى العرف من قواعد الفقهاء ١٢ ع ١٨ له قوله وسنتهم علف على ما يتعارفون بينهم اي على طريقهم الثابتة على حسب مقامهم وعاداتهم المشهورة وما حصل به الكلام ان الجماري قصد بهذه الترجمة اثبات الامتياز على العرف والعادة ١٢ ع ١٩ له قوله قال شريح بعض المجرة واهمال الجمار من الحديث كذا في القامعي في عده من الغزوات وهم باليونان للغزوات قوله وسنتكم منصوب بنحو الامور ونوع بالا ابتداء اي ما كنتم معتبرة في معاملتكم ١٣ ع ٢٠ له قوله لا بأس العشرة

بالثلاث ابرث انا عن ابن عمر عن عمر (ان ابرنا غلا انه قال يا غل) ان كان بكيل طعاما ابرنا باصلها انا يشترطه حدثني ثمر التمر بالرفع على ان يبرأ او يبرو قوله باع العشرة باع باعشرو بالنصب اي باع العشرة اي لا بأس ان يبيع ما يشترطه بما يشترطه باعدي عشرة فيكون راس المال عشرة والربع ونداء او يبرو في الترجمة الاشارة الى ان كان في عرف البلدان المشتري بعشرة وراهم يباع باعدي عشرة فاعلم المشتري على ذلك العرف لم يكن به بأس كذا في الفسخ والي فيه ولا يبرأ من رجل يبيع من رجل نفعا او متاعا من بعض الهمة من من باع نخلا وعليها ثمرة موزة لم تدخل الثمرة في البيع بل شتر على ملك البائع ويغفره على ما اذا كانت في ثمره انما تدخل في البيع ويكون الثمرة في ذلك قال جمهور العلماء الا اذا كان في الوعد ثمره فقال تكون للبائع قبل ان يبرو لبعده وعكس ابن ابي ليلى فقال تكون للثمرة مطلقا وهذا كذا عند اطلاق بيع النخل من يترخص للثمرة والا فلي ما شرط قال النبي ان ابا صيفيه كان يذري الا بالاربعين على ما قبل الا بالاربعين ليس في الاصول معقول الخطاب واستعمل ما كذا في الشافعي على ان السكوت عن حكمه المنطوق وبذلك يسمي الاموال دليل الخطاب انتهى كلام النبي مختصرا ١٢ له قوله عن المزينة مريانا بنما خيرة قال النبي هذا الحديث مشتمل على ثلثة احكام الاول بيع الثمر بالثمرة على رؤس النخل بالتمر وهو المزينة وهو يبرجها في ثمرها في بيع الثمر على رؤس الكرم بالزبيب كذا وهو ايضا المزينة وهو ايضا يبرجها في ثمرها في بيع الثمر على الارض فيكس من طعام وهو المخطئة وهذا في قوله وهو ايضا يبرجها في ثمرها في بيع الثمر على الارض فيكس من المخطئة بالاربعين والاعطاء والتجميع والمزاد بها في بيع الثمر والحبوب وهي فخر قبل ان يبرو مخلصا ١٣ ع ١٤ له قوله نعى عن الحياكله في السيل بالزبيب يبرج الزرع قبل لولاك وانما نعى عنها لانها من المكس ولا يجوز فيه اذا كان من جنس واحد الا مثلا بمثل ويدا بيد بجميع والملاصة والمناذرة مريانا بنما في ١٣ ١٤ ع ١٥ له قوله وهو ياكل الجمارهم الجيم وشدة الهم ثم النخل فيه المطابقة للبرء في ثمره وهو قوله واكثر قال كذا في ما لا يذري تدل على بيع الجمار قلت جواز الاكل وحل الحديث فخر بما فيه ذلك او غرضه الاشارة الى انه لم يبرج حديشا بشرط انتهى قال النبي قال ابن بطال يبيع الجمار والكر من الباهات باطلاط وكل ما انتفع به لاكل فيه جاز انتهى ١٢ ع ١٦ له قوله انا نعى ابي اصغرهم فنعني صغر السن ان تقدم على الاكل يبرو اكلهم في حنونه هم قال كذا في ما لا يذري تدل على في صفة ١٣ ع ١٧ له قوله من اجزى امر الامصار على ما يتعارفون بينهم اي على عرفهم وعوانتهم في الجواب البيوع والاجارات والميكال وفي بعض النسخ واكيل والوزن مثلا يمش كل شئ لم ينص عليه الاشارة الى كس او وزن يعمل في ذلك على ما يتعارفون في تلك البلدة مثلا لا يوزن يات فيه نص من الشارع ان كبسلي او وزن فيعتبر فيه عادة اهل كل بلدة على ما ينهم من العرف فيه فانه في البلاد المصرية يكال وفي البلاد الشامية يوزن ونحو ذلك من الاشياء ان الرجوع الى العرف من قواعد الفقهاء ١٢ ع ١٨ له قوله وسنتهم علف على ما يتعارفون بينهم اي على طريقهم الثابتة على حسب مقامهم وعاداتهم المشهورة وما حصل به الكلام ان الجماري قصد بهذه الترجمة اثبات الامتياز على العرف والعادة ١٢ ع ١٩ له قوله قال شريح بعض المجرة واهمال الجمار من الحديث كذا في القامعي في عده من الغزوات وهم باليونان للغزوات قوله وسنتكم منصوب بنحو الامور ونوع بالا ابتداء اي ما كنتم معتبرة في معاملتكم ١٣ ع ٢٠ له قوله لا بأس العشرة

قوله  
بالثلاث  
ابريث انا

قوله  
بالثلاث  
ابريث انا







سَلَفُكَ مِنْ خَيْرِ بَابٍ جُلُودِ الْمَيْتَةِ قَبْلَ أَنْ تُدْبَغَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ شَايِعُ قُتَيْبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا ابْنُ عَسَاكِرٍ عَنْ  
ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِمَيْتَةٍ فَقَالَ هَذَا  
اسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا بِهَا قَالُوا إِنَّهَا مَيْتَةٌ قَالَ إِنَّمَا حُرِّمَ أَكْلُهَا بِأَبٍ قُتِلَ الْخَنْزِيرُ وَقَالَ جَابِرُ حُرِّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعُ الْخَنْزِيرِ  
حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ مِنْ مَرِيَمَ حَكَمَاءُ مُقْسِطًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلَ الْخَنْزِيرَ وَيُضَعَّ الْحِزْيَةُ وَيَفِيضَ الْمَالُ  
حَتَّى لَا يَقْبَلَ أَحَدٌ بِأَبٍ لَا يَدَّ أَبٌ شَحْمُ الْمَيْتَةِ وَلَا يَبَأُ وَذَكَرَهُ رَوَاهُ جَابِرُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدُ ثَنَا سَفِينُ ثَنَا  
عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَخْبَرَنِي طَاوُسُ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ بَلَغَ عُمَرُ مِنَ الْخُطَابِ أَنْ فَلَانًا بِأَعْمَى قَاتَلَ اللَّهَ فَلَانًا الْمَلِكُ يَعْلَمُ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتَلَ الْيَهُودَ حُرِّمَتْ عَلَيْهِمَا الشُّعُومُ فَجَبَلُوهَا فَبَاعُوهَا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَا أَبُو نُسَافٍ  
عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَاتَلَ اللَّهُ يَهُودًا حُرِّمَتْ عَلَيْهِمُ  
الشُّعُومُ فَبَاعُوهَا وَكَلَّوْا نَمَاهَا قَالُوا بُوْعِدَ اللَّهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ لَعَنَهُمْ فُتِلَ لُعْنُ الْخَوَّاصُونَ الْكَذَّابُونَ بِأَبٍ بَيْعُ النَّصَاوِيرِ الْقِيَسُ  
فِيهَا رُوحٌ وَمَا يَكُونُ مِنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ ثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ثَنَا عَوْفٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ قَالَ كُنْتُ  
عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ إِذَا تَأْتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا عَبَّاسُ إِنِّي إِنْسَانٌ إِنَّمَا عَيْشَتِي مِنْ صَنْعَةِ يَدِي وَإِنِّي أَصْنَعُ هَذِهِ النَّصَاوِيرَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
لَا حَدَّثْتُكَ إِلَّا مَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مِنْ صَوَرِ صَوْرَةٍ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَذَّبُهُ حَتَّى يَنْفَعُ فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ  
بِتَأْفِجٍ فِيهَا إِلَّا فَرِيًّا الرَّجُلُ رُبُّهُ شَدِيدُ يَدَةٍ وَاصْفَرَّ وَجْهُهُ فَقَالَ وَيْحَكَ إِنْ أَبَيْتَ إِلَّا أَنْ تَصْنَعَ فَعَلَيْكَ بِهَذَا الشَّعْرِ كُلِّ شَيْءٍ لَيْسَ  
فِيهِ رُوحٌ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّضَرَ بْنَ أَنَسٍ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ قَالَ  
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ أَبِي عَرُوبَةَ مِنَ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ هَذَا الْوَاحِدَ بِأَبٍ تَحْرِيمُ التَّجَارَةِ فِي الْخَمْرِ وَقَالَ  
جَابِرُ حُرِّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعُ الْخَمْرِ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ ابْنِ الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
لَمَّا نَزَلَتْ آيَاتُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ آخِرِهَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ حُرِّمَتِ التَّجَارَةُ فِي الْخَمْرِ بِأَبٍ إِنَّمِنْ بَاءُ حُرِّمَ حَدَّثَنَا  
يُحْيَى بْنُ مَرْحُومٍ ثَنَا يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ  
اللَّهُ ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصَمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ أَعْطَى يَدَهُ عَذْرُورٌ رَجُلٌ بَاءُ حُرِّمَ فَكُلُّ ثَمَنَةٍ وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ جَارِيَةً فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يُعْطِ

يَهُودُ يَابْنَ عِمَّاسَ وَنِصْوَ بْنَ أَبِي عَرُوبَةَ نَبِيٌّ لَهُ يُعْطِلُهُ

لَمْ يَعْطَلْهُ

[illegible]

ما كناية عن استحقاقه ذلك والإلهو يعذب ما أراد الله تعالى ثمره لخل الجنة إن لم  
يدلك والمؤمن يغفر له أما ابتداء أو انتهاء والله تعالى أعلم بقوله ثم صارت إلى النبي  
حديث والترجئة

يقوله فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح) هذا في الكافر المستحل واضع وفي غيد  
يقفر له ابتداء والله تعالى اعلم فالخامس يحصل الحديث على الاستحقاق ثم الكافر  
صلى الله عليه وسلم اي بالشراء عنه بسبعة رؤوس كما في مسلم وبه يحصل المطابقة بين

٢ ودمتهم العبد ببعيد قال قال رجل ذلك ثقي حدث يسأل ثقي أخبرني الرجل

**له** قوله يسمع الا منهم كذا وقع في رواية الى ذر  
 بفتح الراء وكسر الصاد المعجمة وفيه شذوذان احدهما انه جمع سلامته وليس من العقلاء والاخر انه لم يبق مطروحة سالما  
 تحريك الراء كذا في العيني قال القسطلاني وفي نسخة ارضهم يكون الراي على الافراد **له** قوله فيه القبري  
 عن ابي هريرة في تفسيره ما اخرجه في الجهاد عن ابي هريرة قال بينا نحن في المسجد اذ خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم  
 الى المسجد وفيه فقال اني اريد ان اعلمكم من وجدتمكم بماله شيئا فليعبدوه وهذه القصة وقعت بيني وبين النبي  
 فذكر ما في عن الاشادة الى هذا الحديث حيث قال ان الهادي لم يذكر الحديث بعينه لان ما بعده على شرطه انتهى والاصح  
 انما انتهى بتناوله لاشارة الير لانه قد خرج عنده فكرر الحديث على صوته بغير فائدة لانه كما هو الغالب من عادة  
 كذا في فتح الباري ١٢ **له** قوله باب يبيع الجبدي في قوله نسته بفتح النون وكسر السين المهله وفتح الهزة اي  
 مؤملا بذاتي النسخة العجيبة القديمة من العيني ولما في المحقق فوئسنيته لوزن كريمة وهاذ غام اي نسته ويمد  
 هزة وكسرة لوزن بكسرة فني نسته انتهى والله اعلم كما مر في خلاصه ٣٨ عن ابي بكر ماني والقسطلاني وقال ابن بطال  
 اخفقوا في ذلك فذهب الجمهور الى الجواز لكن شرط ما لك ان يتخلف الجنس ومنع الكوفيون وادعوا مطلقا للحديث  
 سمرة الخريز في السنن ودعا للثقات الا انه اختلف في سماع الحسن من سمرة وهوان النبي صلى الله عليه وسلم نسي عن بيع  
 الجيوان باليوان نسته وفي الباب عن ابن عباس عند البزار والطحاوي وبعال الثقات الا انه اختلف في وصله  
 وادرسه فرجع البخاري وغيره وادرسه رواته عن جابر بن عبد الله الترمذي وغيره واسناده لين وعن جابر بن سمرة عن عبد الله  
 في زيادات المسند وعن ابن عمر عند الطحاوي والطبراني واخرج الجمهور بحديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يجزئ  
 جيشا وفيه ما يتابع البعير بالبعيرين بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجه الرازي وغيره واسناده قوي واخرج البخاري بقصته  
 حفيظة واستشهد بآثار الصحابة قاله ابن حجر في فتحه وبطله العيني ١٢ **له** قوله راحله هي ما امكن ركوبها من الابل  
 سواء كانت ذكرا او انثى قوله ممنوعة عليه اي يكون تلك الراحلة في مكان الابعث قوله لو فيها صاحبها اي مثلها صاحب  
 الراحلة الى المشتري قوله بالربذة بفتحات قريبة معروفة قرب المدينة بها قبرا في ذر الغفاري ١٢ ع **له**  
 قوله روي النخعي الراي وسكون الهاء اي سهلا والراء هو السير السهل والراء به تارة ياتي به سريعا بغير مطلق ١٢ فتح  
 الباري **له** قوله اني انصيب سبيا الراي اي نباح الامار المسبية ونحن نريد ان نعيه من والعلل اخرنا السذكر  
 عن الفصح وقت الانزال ودعا لحصول الولد المانع من التبيع اذ يبيع امهات الاطلاطم فكيف يحكم بالعلل ١ هو  
 جائز ام لا ١٣ اك **له** قوله او انتم تفعلون ذلك على التعجب من قوله عليكم ان تفعلوا اي ليس عدم الفعل  
 واجبا عليكم ولان من لم يجوز العزل فقال لاني لما سأوه وعليكم ان لا تفعلوا الكلام مستأنف مؤكدا لقال النووي

(قوله يسئل عن الاممة تزني ولم تحصن الى قوله ثم يبعوها) استشكل احتمال هذا الحديث في بيع المدبر واجاب العاقل بان عموم الامر ببيع الاممة اذا زنت يشمل ما اذا كانت مدبرة فيكون منه جواز بيع المدبر في الجملة اهـ وهذه الدلالة العام والاطلق بمعنى اثبات حكمها لا افرادها وهي من قسم عبارة النص عند اهل الاصول فانكار المعنى هذه الدلالة وقوله انها من اى اقسام الدلالة مردود كما لا يخفى وقوله العام لا يدل على الخاص عينا لا بمعنى انه لا يتناول حكمه الخاص والافسد الاستدلال بالعمومات مع انه مقرر محرر في الاصول فاقهر قوله ولا تستبرأ العذراء المضبوط المعروف في العذراء فتح العين المهمة وفي القسطلاني بضم العين المهمة وسكون المعجزة مهد وذا الكراه والله تعالى اعلم اهـ سندی



وَكُنْتُ كِتَابَ السَّلَامِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ بَابُ السَّلَامِ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ بَابُ السَّلَامِ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الثَّمَرُ

**له** قوله غير اى سنة ست وقيل سبع قوله الحسن اسم القوم وكان  
صلى الله عليه وسلم سبي صفية واين عم لما بن هذا الحسن وصفية نفع العدا المصلحة وكسر الغاء وتشديد التثنية الصحيح  
ان هذا كان اسما قبل السبي وقيل كان اسما زنياً سميت صفية بعد السبي قوله مصطفاً اى اخذها مصفياً قوله  
سدا الرواء السد بفتح الحاء الاولى وشدة الثانية والرواء بفتح الراء وسكون الواو وبالراء المهملة وبالمدة موضع  
قريب من المدينة قاله الكرماني وقيل الصواب الصبياء بدل سدا الرواء وفى المطالع الصبياء من غير ملل ودعته  
قوله علمت اى طهرت من حيضها وفيه المطابقة للترجمة قوله فبنى بهاى دخل بها قال ابن الاثير الابتداء والبشارة  
الدخول بالزوجية قوله جيساً بفتح الجيم وسكون التثنية شين مبهمة وهو اخلاط من التمر والاقاط والسمن ويخال من التمر  
والسويق ويقال من التمر والسمن قوله فى نفع بكسر التون وفتح الطاء على الاصح وقال ابن التين يقال نفع يسكون  
الطاء ونفعها جلود تدبغ وتجمع بعضها على بعض ويفرش قوله اذن من حرك اى العلم بالمشاهدة الكاشح والمخاطب  
لاسن قوله كوى بضم التثنية وفتح الحاء وتشديد الواو وبى رواية الى ذرو قوله اهل اللغة وفى رواية الى الحسن بكوى  
بالتحفيف ثلثي وهو ان يدبر كساء فوق ستار البعير تركبه والعماء ممدودة هرب من الاكسية وكذا نك العبا. هذا كله  
من المعنى ١٢ **له** قوله لا هو حرام اى البيع كذا اخبره بعض العلماء كاشفاً عن معنى بيعهم وشم من محل قوله  
هو حرام على الانتفاع فقال يخرج الانتفاع بهما وهو قول اكثر العلماء فلا ينتفع من البيعة اصلاً عندهم الا ما خص  
بالدليل وهو الجلد المدبورغ واختلافهما يتبين من الاشياء الطاهرة فالجسد على الجواز وقال احمد وابن الماجشون  
لا ينتفع بشئ من ذلك ١٣ فخرج البارد **٢٤** قوله فاكس الله اليهود الى ساء مشعر بقوله ما اقول الا اكثر ان  
المراد بقوله هو حرام البيع لا الانتفاع كذا فى النسخة قال الطبري فيه دليل على بطلان كل حيلة يتجمل للتوصل الى محرم  
وانه لا يتغير حكمه بتغير ما وراءه بل اسمائى ١٤ **له** قوله من ضمن الكلب. وهو بالظاهرة يتناول جميع  
النوع الكلاب ودرمياً فى ٢٥ فى باب موكل الربوا ١٥ **له** قوله  
ومهر البهي. وهى قصير بمعنى فاعلة والمراد ما تاخذه الزانية على زناها وسماءه مرابحاً  
١٦ **له** قوله وطلون الكاهن. بضم الكاء وهو ما يعطى الكاهن على كسائه وما يعطى من نحو رشوة سعى  
بما تشبهاً بالحنون حيث انه يافذه ملاكفة ومشقة والكا هو الذى يتعاطى الحرام كواش ما يستقبل  
ويدعى معرفته الاسرار فى حكم الحراف والمخيم وايتا نعم حرام باجماع المسلمين ويتبين للمعتصب منهم ودا وبهم و

(قوله ان الله ورسوله حرم) الظاهر ان ضمير حرم الله على انه خبره خير ورسوله ومحدوث اي بلغ والعجلة في البين معترضة والله تعالى اعلم كتاب السلام (قوله من  
 سلف في تمر فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم) قال في المصباح انظر قوله عليه الصلوة والسلام في جواب هذا فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم مع ان العيار الشرعي في التمر با  
 لثلاثة الكيل لا الوزن اه ولعل مراده ان الناس حينئذ ان يكون قوله ثمرًا لثلاثة ليعلم التمار الوزنية ايضا والا يحتاج الى تاويل بان يراد في تمامي مثلاً وفي تمر وغيره كما لا يخفى و  
 قال القسطلاني قد اجابوا عن هذا بان الواو بمعنى او المراد اعتبار الكيل فيما يقال والوزن فيما يوزن اه ولا يخفى ان هذا الجواب عن كلام المصباح ولا يصلح له اذ التمر بالتاء المشاة  
 لا يصلح ان يراد فيه بين الكيل والوزن كما لا يصلح ان يجمع فيه بينهما وانما هو المذكور جواب عما يقال كيف يصح الواو مع ان المبيع الواحد لا يصلح لاجتماع الكيل والوزن فاجابو  
 بجمع الواو على معنى او وقد يجب ان لا يراد بتقدير الشرط او الظرف اي بكيل معلوم ان كان المبيع كيلياً او في الكيل فافهم والله تعالى اعلم اه سندی

معلوم حدثنا صدقة أنا ابن عيينة أنا ابن أبي نجيم عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون بالثلاث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلف في شيء فليكن معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان ثنا ابن أبي نجيم وقال فليسلف في كيل معلوم إلى أجل معلوم حدثنا قتيبة ثنا سفيان ثنا ابن أبي نجيم عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال قال سمعت ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم حدثنا أبو الوليد ثنا شعبة عن ابن أبي الجارود حدثني يحيى ثنا وكيع عن شعبة عن محمد بن أبي الجارود حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبة أخبرني محمد أبو عبد الله بن أبي الجارود قال اختلف عبد الله بن شداد بن الهماد وأبو بردة في السلف فبعثوني إلى ابن أبي أوفى فسأله فقال أنا كنا نسلف على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر في الخطة والشعر والزبيب والقرو وسألت ابن أبي أوفى فقال مثل ذلك باب السلم إلى من ليس عنده أصل حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا عبد الله بن أحمد بن أبي الجارود قال بعثني عبد الله بن شداد وأبو بردة إلى عبد الله بن أبي أوفى فقال سل هل كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يسلفون في الخطة فقال عبد الله كنا نسلف نبط أهل الشام في الخطة والشعر والزبيب في كيل معلوم إلى أجل معلوم قلت إلى من كان أصله عنده قال ما كنا نسألهم عن ذلك ثم بعثني إلى عبد الرحمن بن أبيزى فسأله فقال كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يسلفون في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسألهم أنهم حوث أم لا حدثنا أسحق الواسطي ثنا خالد بن عبد الله عن الشيباني عن محمد بن أبي الجارود وقال فليسلفهم في الخطة والشعر حدثنا أبو جعفر عن الشيباني وقال في الخطة والشعر والزبيب وقال عبد الله بن الوليد عن سفيان ثنا الشيباني وقال والزبيب حدثنا أحمد بن محمد بن أبي الجارود قال سمعت أبا الجارود الطائي قال سألت ابن عباس عن السلم في الفحل فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الفحل حتى يؤكل منه وحق يؤزن فقال أبو الجارود وأبي شعيب يؤزن فقال رجل إلى جانبه حتى يحضر وقال معاذ ثنا شعبة عن عمرو وقال أبو الجارود سمعت ابن عباس نهى النبي صلى الله عليه وسلم وشاة باب السلم في الفحل حدثنا أبو الوليد ثنا شعبة عن عمرو وعن أبي الجارود قال سألت ابن عمر عن السلم في الفحل فقال نهى عن بيع الفحل حتى يصلح وعن ورق نساء بناجر وسألت ابن عباس عن السلم في الفحل فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الفحل حتى يؤكل منه أو يأكل منه وحق يؤزن حدثنا أحمد بن محمد بن أبي الجارود قال سمعت أبا الجارود الطائي قال سألت ابن عمر عن السلم في الفحل فقال نهى عن بيع الفحل حتى يصلح ونهى عن الورق بالذهب نساء بناجر حدثنا أبو عبد الله قال بعضهم يعني فليسلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم يحذر نهى النبي صلى الله عليه وسلم

رواية النسفي حتى يبرز من التمرين ولا يراه بالمشك وأعلم أن القرم والاكل والوزن كلها كانت عن غيره ملاحا وقادة ذلك معرفة بحقوق الفقهاء قبل أن يتصرف في الملك واجتنب هذه الكوفيات والثوري والأوزاعي بأن السلم لا يجوز إلا أن يكون السلم فيه موجودا في أيدي الناس في وقت العقد أي حين وقت حلول الأجل فان انقطع في شيء من ذلك لم يجز هو مذنب ابن عمر وابن عباس وقال مالك والشافعي وأحمد وأبو حنيفة والجمهور يجوز السلم فيما هو معدوم في أيدي الناس إذا كان مأمون الوجود عند حلول الأجل في الغالب فان كان ينقطع لم يجز ١٢ ع ١٣ قوله حتى يؤكل من أي من ثمره لو ياكله صاحبه منه قوله حتى يؤزن أي يوزن من واستدل بعضهم بالحديث المذكور على جواز السلم في الفحل المعين من البشائر المعين كمن بعد يده وصلاحه هو مذنب المالك أيضا لا يستلزم ضعف وقال ابن المنذر اتفاق الأكثر على منع السلم في بستان معين لأنه غرض هو مذنب الخفية أيضا لا دليل عليه ما رواه ابن جابر والحاكم والبيهقي في قصة إسلام زيد بن مسعود أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل لك أن تبني ثمر معلوما إلى أجل معلوم من مائة بنى فلان قال مالك لا يجوز من مائة مائة بنى بل لا يجوز أو سقاه إلى أجل مائة ع ١٤

أسماء الرجال قتيبة هو ابن سعيد الشافعي سفيان بن عيينة ومن بعدهم السابغون أبو الوليد هشام بن عبد الملك الطائفي شعبة هو ابن الجراح الحنكلي ابن أبي الجارود سفيان بن عيينة يحيى هو ابن موسى السفياني البجلي المعروف بخت شيخ المؤلف وكيع هو ابن الجراح شعبة المذكور حفيظ بن عمر الحنكلي النخعي شعبة السابق محمد أو عبد الله بن أبي الجارود بالمشك وهو جزم البودا ورواه ابن عبد الله ورواه المؤلف في الباب الثاني محمد بن أبي الجارود وذكره في تاريخه في المحدثين باب السلم إلى من لا يؤمن بن اسمعيل التوزكي عبد الواحد بن زياد البصري الشيباني هو أبو اسحق سليمان أسحق هو ابن شاذان الواسطي خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطائي هو ابن عبد الله بن عبد الحميد آدم بن أبي إياس السعدي شعبة بن الجراح بن الورود الحنكلي عمرو هو ابن مرة بن عبد الله المرادي الأعمى الكوفي وقال معاذ هو ابن معاذ التميمي قاضي البصرة واصله السعدي قس شعبة بن الجراح عمرو هو ابن مرة السابق أبو الجارود سفيان الطائي باب السلم في الفحل أبو الوليد هشام بن عبد الملك شعبة بن الجراح مكر ذكره عمرو هو ابن مرة تقدم أبو الجارود سفيان السابق محمد بن بشارة البصري غندر محمد ابن جعفر البصري شعبة ومن بعدهم المصنفون

حل اللغات الحروف الأوزع يجوز يحفظ الناجز الفاجر

له قوله إلى أجل معلوم وهو من جملة شروط صحة السلم والحديث جزم على الشافعي ومن معه في عدم اشتراط الأجل وهو من الفقه النحوي ثم انهم اختلفوا في مد الأجل فقال ابن جزم الأجل ساعة فأفادوا عن أصحابنا لا يكون أقل من نصف يوم وعند بعضهم يكون أقل من ثلثي يوم أو أقل من ثلثي يوم أو أقل من نصف يوم وقال الليث خمسة عشر يوما ما قاله الليثي قال على القادري في شرح الموطأ وأقله شهر كذا روى عن محمد ورواه الأمام وعليه القوي انتهى وكذا في الدر المنثور وأقله في السلم شهر يعني قال مشير العلوي وقيل ثلثي شهر أو أقل ما تراضوا عليه وقيل أكثر من نصف يوم وقيل المربع العرف انتهى ١٢ ع ١٣ قوله في السلف أي في السلم يعني بل يجوز السلم إلى من ليس عنده السلم في ذلك الحال أم لا قوله فيعثرني هو مقول ابن أبي الجارود وإنما جمع ما باعتبار أن أقل المجمع إثنان أو باعتبار ما ومن معهما قوله في الخطة ذكره أبو الجارود في المكيلا وبقاس عليها ما تراضوا عليه من قبل المكيلا قبل ليس للبراد هذا الحديث في هذا الباب وجعل الباب في السلم في وزن معلوم وليس في الحديث شيء يدل على ما يؤزن واجيب بأنه جاء في بعض طرق هذا الحديث على ما في في الباب الذي يليه يلغظ فليسلف في الخطة والشعر والزبيب وهو من نفس يؤزن فكان حجة لبراده في هذا الباب الإشارة إليه وهذا كل في العيني ١٢ ع ١٣ قوله باب السلم إلى من ليس عنده أصل أي ما يسلف فيه وقيل المراد بالاصل أصل الشيء الذي يسلف فيه فاصل الباب مثلا الزرع وأصل الفحل مثلا الشجر والوزن من التوزع أن ذلك لا يشترط ١٢ ع ١٤ قوله نبط أهل الشام وفي رواية سفيان بن أبي الجارود نبط الشام وهم قوم من العرب دخلوا في العم والروم وقد اختلفت أسماهم وسميت أسنتهم وكان الذين اختلفوا بالاسم منهم بنزولون البطاح من العراق والذين اختلفوا بالروم بنزولون في بلاد الشام وبقيل لهم النبط بالتحسين والنبط بفتح أوله وكسر ثانيه وزيادة تحتانية والأناط وقيل سوا ذلك فحرفهم بانط الماد أي استخرجوا بكثرة معاجهم العلامة ١٢ ع ١٥ قوله نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الفحل حتى يؤكل منه من ثمره أو يأكل منه قوله حتى يؤكل منه مقتضاه أن يبيع بعد الأكل الذي هو كناية عن ظهور الصلاح ومنع هذا المصنف لأن ذكر هذه الغاية بيان للواقع لأنهم كانوا يسلفون قبل صيرورته مما يؤكل والقيود التي خرجت فخرج الأغل لا مفهوم لما قال ابن بطال حديث ابن عباس بن أبي ليس من هذا الباب وإنما هو من الباب الذي بعده وهو غلط من أن نسخ واجيب بأن ابن عباس لما سأل عن السلم إلى من له فحل في ذلك الفحل عد ذلك من قبيل بيع الفحل بعد الصلاح فإذا كان السلم في الفحل لا يجوز من لوجوده في ذلك المسلم الفائدة متعلقة بالسلم فيعثر جواز السلم إلى من ليس عنده أصل والأصل يوزن سداب السلم ١٢ ع ١٤ قوله لا يؤزن أي لا يؤزن لأنه لا يمكن وزن الثمرة التي على الفحل قوله حتى يحضر مقتضاه أن الراد على الزاوي أي متى يحفظ ويصان وفي رواية الكشيبي حتى يجره بمقدار الزاوي على الراد أي يجر من وفي

سألت ابن عباس فقال صلى الله عليه وسلم عن بيع النخل حتى يأكل أو يوكل وحتى يؤزن قلت ما يؤزن قال رجل عنده حتى يحترأ باب الكفيل في السلم حدثنا محمد بن سلام ثنا يعلى ثنا الأعشى عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً من يهودى بنسبته ورهنه درعاً له من حديد باب الزهري في السلم حدثنا محمد بن محبوب ثنا عبد الواحد ثنا الأعشى قال تداكرنا عند إبراهيم الزهري في السلم فقال حدثني الأسود عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من يهودى طعاماً إلى أجل وارتفع منه درعان من حديد باب السلم إلى أجل معلوم وبه قال ابن عباس وابو سعيد والأسود والحسن وقال ابن عمر لا بأس بالطعام الموصوف بسعر معلوم إلى أجل معلوم والمريك ذلك في زرع لم يبد صلاحه حدثنا أبو نعيم ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يسلفون في الثمار السنتين والثالث فقال أسلفوا في الثمار في كيل معلوم إلى أجل معلوم وقال عبد الله بن الوليد ثنا سفيان ثنا ابن أبي نجيح وقال في كيل معلوم ووزن معلوم حدثنا محمد بن مقاتل أنا عبد الله أنا سفيان عن سليمان الشيباني عن محمد بن أبي المجالد قال أرسلني أبو بردة وعبد الله بن شداد إلى عبد الرحمن بن أبزى وعبد الله بن أبي أوفى فسألتهم عن السلف فقالوا كنا نصيب المغنم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يأتينا أنبا طعين أنباط الشام فنسلفهم في الحنطة والشعير والزيت إلى أجل مسمى قال قلت ما كان لهم زرع ولم يكن لهم زرع قالوا كنا نسألهم عن ذلك باب السلم إلى أن تنجم الناقة حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال كانوا يتبايعون الجزور إلى جبل الحبله فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عنه فسر عنه نافع أن تنجم الناقة ما في بطنها ليسم الله الرحمن الرحيم باب الشفعة فيما لم يقسم فإذا وقعت الحد ودلا شفعة حدثنا مسدد ثنا عبد الله بن ماجه عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله قال قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل ما لم يقسم فإذا وقعت الحد ودو صيرت الطرق فلا شفعة باب عرض الشفعة على صاحبها قبل البيع وقال الحكم إذا اذن له قبل البيع فلا شفعة له و قال الشعبي من بيعت شفعته وهو شاهد لا يغيرها فلا شفعة له حدثنا المكي بن إبراهيم أنا ابن جريج أخبرني إبراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد قال وقعت على سعد بن أبي وقاص فجاء المسور بن مخزوم فوضع يده على إحدى منكبي إذ جاء بورافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا سعد ابتع مني بيتي في دارك فقال سعد والله ما ابتاعها فقال المسور والله لتبتاعها فقال سعد والله لا أزيدك على أربعة آلاف منحة أو مقطوعة قال بورافع لقد أعطيت بها خمس مائة دينار ولولا أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الجار أحق بسقيته ما أعطيتها بأربعة آلاف وإنما أعطى بها خمس مائة دينار فأعطاه إياها باب أي الجوار أقرب حدثنا

[illegible]

## في الاجارات

علي بن عبد الله علي بن المهدي علي بن سلمة كتاب الاجارة بسم الله الرحمن الرحيم في الاجارات باب استيجار  
 كتاب الاجارة بسم الله الرحمن الرحيم في الاجارات باب استيجار

ذلك من الزلزلة لهم، ملقط من الفخ ونبه ١٣ **هـ** قوله جللا ليل اسمه عبد الله وقيل سيم وقيل دقيقت قوله من بني لاديين  
كسر اللام واسكن الياء بل من بني بكر بن عبد بن عدى ايضا بل من قوم غريتا بكسر الغيم وسنة الهراء وسكون الياء  
الله عليه وسلم نذب الناس الى العزوف في شدة الحفظ وكان وقت طيب الشرة ففسر ذلك وثنى عليهم وكان  
في سنة تسع من الهجرة ان داسق قد قصصهم من القهم وهو الكل باطراف الانسان ١٣

۴ وکیل ہو جو زمین الیحدہ و مستحقین ؛ یا کان اجتناب لراعی الامر لربط



وقال افيد عاصبة في فيك تقصمها قال احسبه قال كما يقصم الفحل وقال ابن جبر وحدثني عبد الله بن ابي ثعلبة عن جده  
 بمثل هذه القصة ان رجلا عصى يد رجل فاند ثنيته فاهد رها ابوبكر باب من استاجر اجيرا فبين له الاجل ولم يبين له  
 العمل لقوله تعالى اني اريد ان اهلك احدي ابنتي هاتين الى قوله والله على ما نقول وكيل يا جبر فلا يعطيه اجرا ومنه في التعزية  
 اجر الله باب اذا استاجر اجيرا على ان يقيم حائطا يريد ان ينقص جاز حدثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن يوسف ان  
 ابن جبر اخبرهم اخبرني يعلى بن مسلم وعمر بن دينار عن سعيد بن جبر يزيد احدهما على صاحبه وغيرهما قد سمعته يحدث  
 عن سعيد قال قال لي ابن عباس ثني ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانا نطقا فوجد اقمها جدا لا تريد ان ينقص قال  
 سعيد بيده هكذا ورفع يديه فاستقام قال يعلى حسبت ان سعيدا قال فسمعه بيده فاستقام قال لو شئت لتخذت عليه اجرا  
 قال سعيد اجرا تاكلكه باب الاجارة الى نصف النهار حدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال مثلكم ومثل اهل الكتابين كمثل رجل استاجر اجرا فقال من يعمل لي من غدوة الى نصف النهار على قيد اوطى فعملت  
 اليهود ثم قال من يعمل لي من نصف النهار الى صلاة العصر على قيد اوطى فعملت النصارى ثم قال من يعمل من العصر الى ان تغيب الشمس  
 على قيراطين فانتم هم فغضبت اليهود والنصارى فقالوا لانا اكثر عملا واقل عطاء قال هل نقصتكم من حقكم قالوا قال فذلك  
 فضلي اوتيه من اشياء باب الاجارة الى صلاة العصر حدثنا اسمعيل بن ابي اويس حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن  
 عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثلكم واليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا  
 فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيد اوطى فعملت اليهود على قيد اوطى ثم عملت النصارى على قيد اوطى ثم انتم الذين  
 تعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عملا واقل عطاء  
 فقال هل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا قال فذلك فضلي اوتيه من اشياء باب اجرة اجيرا حدثنا يوسف بن محمد  
 ثنا يحيى بن سليم عن اسمعيل بن ابي سعيد عن ابي سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله ثلثة اخاصمهم  
 يوم القيمة رجل اعطى بي ثم غدر ورجل باع حرا فاكل ثمنه ورجل استاجر اجيرا فاستوفى منه ولم يعطه اجرا باب الاجارة  
 من العصر الى الليل حدثنا محمد بن العلاء ثنا ابواسامة عن يزيد عن ابي هريرة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين  
 واليهود والنصارى كمثل رجل استاجر قوما يعملون له عملا يوما الى الليل على اجر معلوم فعملوا له الى نصف النهار فقالوا لاجرة

الصفة باب اذا الاجر ثني قال يديه لا تختذ اجر ثني المؤمن

فغضبت اليهود والنصارى اي الكفار منهم قوله كثر بالرفع والنسب اما الرفع فعلى تقدير ما لم يكن على من اجبر متبعا  
 ممنوع اما النسب فعلى الال وجوز ان يكون خبر كان قوله لعلنا نصيب على التخيير قوله واقل عطاء مثل على النسب  
 قال المكر ما كيف كانوا اكثر عملا وقت الظهر في وقت العصر في المغرب واجاب بان لا يزعم من كثرة  
 العمل اكثرية الزمان وقد مضى البحث في كتاب الفصول في باب من ادرك ركعة من العصر ع ومروى في  
 قوله اليهود ولفظ على النصارى المجرودون عادة الى نصف النهار وهو جاز على ابي ابي بكر بن قيس وقيل يجوز الرفع  
 على تقدير ولفظ اليهود على من مضى من الفاتح واظهاره وقيل في العمل الى ان يذهب النسب وهو  
 ان يكون الوويع مع قوله على قيد اوطى باسناد ابيد على تقدير القيراط على جميعه ع ع قوله ان  
 مغارب الشمس وقع في رواية سفيان في فضل القرآن الى مغرب الشمس على الافراد وهو اصل ورواه  
 كادبا متبادر الا منتهى المتقدمة بالتيار الطوائف المتشعبة الا منتهى اليوم القيمة ع ع قوله انهم  
 يقع على اليهود وما فوقه والمزك والمؤنس قال الخليل القصر هو موع القصة اما بهر قوله على اي على  
 العمل باسمي واليهود بنهم نقص العمل يلف بكذا في الحديث مع بيان في ع ٢٩٧ ع ع  
 قوله الى الليل بالمتبادر الحديث ابن عمر ان فينا استاجرهم على ان يعملوا الى نصف النهار وجيب بان ذلك  
 بالنسبة الى من جبر عن الامان بالوقت قبل ظهور دين آخر ورواها النسبة الى من ادرك دين الاسلام ولم يؤمن ع  
 اسماء الرجال باب اذا استاجر الاجر ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الصغير هشام  
 ابن يوسف ابو عبد الرحمن قاضي ائمين ابن جبر عبد الملك بن عبد العزيز يعلى بن مسلم بن هرير عمرو بن  
 دينار المكي ابو محمد الاثرم سعيد بن جبر الاسدي الكوفي باب الاجارة الى نصف النهار سليمان بن حرب  
 الاذوي الوائحي حماد بن زيد الاذوي الجوب هو السخيا في نافع مولى ابن عمر باب الاجارة الى  
 صلوة العصر اسمعيل بن ابي اويس مالك بن انس الاممي باب انهم من شغل الزبوسف  
 ابن محمد المصفرى الخراساني يحيى بن سليم الطائفي نزيل مكة اسمعيل بن ابية بن عمرو بن سعيد بن الحارث  
 سعيد بن ابي سعيد المقرئ باب الاجارة من العصر الى الليل محمد بن العلاء ابو كريب الهادي ابو اسامة  
 حماد بن اسامة بن زيد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي موسى الاشعري يروي عن جده ابي بردة عامر بن  
 عبد الله بن قيس الاشعري ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري  
 حل اللغات غدر اي نقض العهدة لا ياتهم بموئى ويمن عليه السلام لان التقدير بين عمل ع ع  
 كتاب الاجارة قوله ومنه في التعزية اجر الله اجر الله ضبطه القسطلاني بمدا الهمة

له قوله اجرا فلانا بعين الهم  
 والمقصود من تفسير قوله تاجر ثني انهم فان قلت ما المقام في عقد هذا الباب اوله في كونه حديثا قلت البخاري كذا  
 ما يقصد بترام الابواب المسائل الفقهية فلا بد منها بيان جواز مثل هذه الاجارة واستدل عليه بالاية قال الملب  
 ليس كما ترم لان العمل كان معلوما عندهم عادة قاله الكرماني واجيب بان بظاهر ان البخاري اجاز ان يكون العمل  
 مجهولا وليس كما عن ثانيا الا ان البخاري ان التخصيص على العمل باللفظ في مشرو وان التسج القاصد لا ينافي  
 ولا لا الفوائد عليه كذا في المعنى وقال كان في شرعهم يجوز تزويج المرأة على مرعى الغنم ولما في شرعنا فقيسه  
 خلاف مشهور يستجى في عمله ان شاء الله تعالى ع قوله ان ينقص اي يسقط يقال انقص الظاري  
 سقط من السواد يسرعه قوله جاز جواب اذا قال المهلب انما اجاز الاستيلاء عليه يقول موسى عبد السلام لو شئت  
 لاتخذت عليه اجرا ولا يجوز الا على عمل معلوم وانما يكون لاجل اجروا عليه قبل علمه ولا بعد ان اقامه بغير  
 اذن صاحبه فلا يجوز ما جبر على عزم شئ وقال ابن المنذر في جواز الاجارة على البناء كذا في الصحيح قال ابن جبر  
 في الفسخ وانما يتم الاستدلال بهذا القصة اذا قلنا ان شرع من قبلنا شرع لنا لم نقل عليه السلام لو شئت لاتخذت  
 عليه اجرا اي شاورت على عمله باجرة معينة نتفعا ذلك قال ابن المنذر وقصد البخاري ان الاجارة تقبض تعيين  
 العمل ع ع قوله قد سمعت الضمير فيه يروح الى الغير اي قال ابن جبر سمعت غيرهما ايضا يجرد عن  
 سعيد بن جبر ع ع قوله بيده اي اشار بيده الى الجار فاستقام هو تفسير لقوله نعم فاقامه كذا في  
 المكرمان ورواه الحديث تمام في ع ع في كتاب العلم مع متعلقاته ع ع قوله باب الاجارة  
 الى نصف النهار اي في بيان حكم الاجارة الى نصف النهار يعني من اول النهار الى نصفه ثم قال بعد هذا  
 الباب باب الاجارة الى صلوة العصر ثم قال بعد باب آخر باب الاجارة من العصر الى الليل وهذا كله في علم يوم  
 واحد وادرك ذلك اثبات صحة الاجارة باجر معلوم الى اجل معلوم او لولا اجازت ما قره الشارع في الحديث  
 الذي مزب به المثل كما ياتي وما هذه الا من هذا الحديث وقيل يحتمل ان يكون الغرض من كل ذلك  
 اثبات جواز الاجارة بقطعة من النصارى اذا كانت معلومة معينة وفعا توهم من يتوهم ان اقل الاجل ان يكون  
 يوما كاملا ع ع قوله وشي ع ع قوله وشي اي اليهود والنصارى قوله كمثل رجل فغير تقديره هو شك  
 مع نيلكم وشي اهل الكتابين مع انما هم كمثل رجل استاجر فاشل مغلوب لانه مع يسم والمثل به الاجراء مع  
 من استاجرهم وقال الكرماني ان القياس يقتضي ان يقال كمثل اجراء ثم قال هو من تشبيه المركب بالمركب لا تشبيه  
 المفرد بالمفرد ولا اعتبار بالاجاميين او التقدير مثل الشارع معكم كمثل رجل مع اجراء قوله على قيراطين رواية  
 مهدي بن دينار على قيد اوطى والمزاد بالقرط النسوب وهو في الاصل نصف وانى والرائق سدس درهم قوله  
 تبع لليونانية لكن الاقرب قصر الهمة فان الظاهر انه صيغة المعنى من يا جبر فلا يادوا بقصره بالذوالله تعالى اعلم اه سندی

وله وهو لا يوجب لانه حديث

لنا الى اجرك الذي شرطت لنا وما عملنا باطل فقل لهم لا تفعلوا اكملوا بقية عملكم وخذوا اجركم كما يلا فابوا وتركوا واستأجروا  
 اخرون بعد هم فقال اكملوا بقية يومكم وهذا لكم الذي شرطت لهم من الاجر فعملوا حتى اذا كان حين صلاة العصر قالوا لك  
 ما عملنا باطل ولك الاجر الذي جعلت لنا فيه فقال اكملوا بقية عملكم فانما بقي من النهار شئ يسيرا فابوا فاستأجروا فابوا فاعملوا  
 له بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس واستكملوا اجر الفريقين كلهما فذلك مثلهم مثل ما قبلوا من هذا النور باب ثم استأجروا  
 اجيرا فتركوا اجرة فعمل فيهم المستأجرون فزادوا ومن عمل في مال غيره فاستفضل جدا ثانيا بالامان انا شعيب عن الزهري ثنى  
 سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انطلق ثلاثة رهط من مكان قبلكم حتى اؤوا الى البيت  
 الى غار فدخلوا فاحد رث صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا انه لا ننجيكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله بصالح  
 اعمالكم فقال رجل منهم اللهم كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت لا اغبى قبلهما اهلا ولا مالا فنادى بي طلب شئ يوما فلم ارج  
 عليها حتى ناما فحملت لهما غنوقهما فوجدتهما نائمين فكوهت ان اغبى قبلهما اهلا ومالا فليثت والقدر على يدي انتظر  
 استيقظا ظهما حتى برق الفجر فاستيقظا فشرى باغبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففدج عنا ما نحن فيه من هذه  
 الصخرة فانفجرت شيئا لا يستطيعون الخروج قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الاخر اللهم كانت لي بنت عمر كانت احب الناس  
 الي فادرتها على نفسيها فامتنعت مني حتى التث بها سنة من السنين فجاءتني فاعطيتها عشرين ومائة دينار على ان تخلي  
 بيني وبين نفسيها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لا احل لك ان تفرض الخاتم الا بحقه ففجرت من الوقوع عليها  
 فانصرفت عنها وهي احب الناس الي وترك الذهب الذي اعطيتها اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما  
 نحن فيه فانفجرت الصخرة غير انهم لا يستطيعون الخروج منها قال النبي صلى الله عليه وسلم وقال الثالث اللهم استأجروا اجراء  
 فاعطيتهم اجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب ففتنرت اجرة حتى كثرت منه الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله  
 اذ لي اجري فقلت له كل ما ترى من اجرك من الابل والبقر والغنم والريق فقال يا عبد الله لا تستهزئ بي فقلت اولا استهزئ  
 بك فاخذ كله فاستاقه فلم يترك منه شيئا اللهم فان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ما نحن فيه فانفجرت الصخرة  
 فخرجوا يمشون باب من اجر نفسه ليحمل على ظهره ثم تصدق منه واجرا لجمال جدا ثانيا سعيد بن عيسى بن سعيد القرشي  
 ثانيا ثانيا اعمش عن شقيق عن ابي مسعود الانصاري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امر بالصدقة انطلق احدا الى  
 السوق فيحامل فيصيب المدا وان لبعضهم لمائة الف قال ما نراه الا نفسه باب اجر السمسرة ولم ير ابن سيرين وعطاء و

واستأجروا ذلك الاجير او وقال فناء فخلبت عن الممت اتي اذني من اجلك به اجمعة فحامل يعق  
 ١٤ قوله وما عملنا باطل فاشارة الى ابطال عملهم كونهم يعيسى وكذلك القول في النصارى لما ان ذلوا  
 الى ان مدتهم كانت قدر نصف المدة فاقفروا على نحو الرخ من بيع السناء ١٥ قوله لا تفعلوا اي  
 ابطال العمل وترك الاجر المشروط فان قلت المضمون من انهم لم يافذوا من الاجر شيئا ومن السابق انهم لغدوا  
 بقرطاس لما قلت الا فذون هم الذين ماتوا قبل النسخ والتاكون الذين كفروا بالذي الذي بعد بيمهم ١٦  
 ١٧ قوله ثلثة رهط - رهط من الرجال ما دون العشرة وقيل الى اللذين ولا يكون فيهم امرأة قوله حتى  
 اوو اليقال اوي فلان الى منزله يادى اوبا والبيت موضع البيوتة وكلمة الى الى غار لا يشاء ان يمشى اليهم  
 لا اجل البيوتة الى غار وهو كمن في الجبل قوله فاحمدت اي بهطت وزلت قوله لا ينجيكم بغير الله من الانجاء  
 يا بيم وهو التخليص قوله الا ان دعوا بسكون الاول لا جمع قوله اللهم اعلم ان لفظ الله يستعمل في كلام العرب على ثلثة  
 اشياء اهل البيت المحض وهو الظاهر والى في الايمان بندرة المستحق كقولك اللهم اذا كان كذا والى  
 ليدل على شيق الجيب في الجواب المقرون هو بكقولك لمن قال اني قد اقم الله نعم او الله لا يلد يرد مشددا  
 على ما قال من الجواب والله هذا من هذا القبيل قوله لا اغبى من الغنوق بالعين المعجمة والباء المعجمة وفي  
 آخره قاف وهو شرب العشى وشبط الا انجى بفتح الهزة من التثا في الاصل معنى فانه بينهما من الرابح وخفاؤه  
 فيه قوله بل اهل الزوجات والمال الرقيق وقال الدافى والدواب ايضا وقال ابن التين وليس للدواب بل معنى  
 يذكرك قوله فناء بعد النون بوزن جاد في رواية كريمة والاصلي وغيرهما بفتح النون والهزة مقصودا على وزن  
 سقى اي بعدوا من هذه المادة من ان يفتح النون وسكون الهزة البعد قوله فلم ارج بضم الهزة وكسر الراء  
 اي لم ارجع على لوى فنى اخذ بها النوم قوله حتى برق الفجر اي ظهر الفجر فادركتهما عن نفسها كناية عن طلب  
 الجماع قوله حتى الت بها اي حتى نزلت بها سنة من سن الفطحا فوجبتا قوله عشرين وما هو معنى في كتاب البيوع  
 ما نودا التحفيس بالبعد ولا تافى الزيادة او الما تافى كانت بالتماسها والعشرون تبرع منكرامة لما قوله اهل كتم  
 الهزة من الاعمال قولان تفحص التي تم كية عن الوطى قوله فخرجت يقال فخرج فلان اذا دخل فعلا يخرج بين المخرج  
 وهو الاثم والشيئ قوله فافرج عنا بومل الهزة وضم الراء فاذا قطع الهزة كسر الراء فالاول من الفرج وادى في من  
 الافراج قوله فتمرت اي كثر من التبرع واشتغلوا فتمت اجري مال غيره فقال قوم الزرع لواءى راس المال الى  
 صاحب بولاد كان غاصبا لذلك او ودية عنده متعديا فيه وهو قول مطاوعا لك وربيعه والبيت والاوزا  
 ١٨ قوله فنادى بي طلب شئ يوما هو كسعى وجاء يعنى بعد والباء في التعدية كما انه قال بعدني في الكلام ما يصلح ان يكون فاعلا ولكن ما رأيت احد تعرض له  
 والا اقرب ان يعتبر الفاعل فعلا للسيرة والشئ كما انه انضم اعتمادا على السياق اي بعدني السيرة في طلب شئ يوما والله تعالى اعلم

العيني قال بعضهم وكان المصنف اشار الى الرد على من كرهها وقد نقل ابن المنذر عن الكوفيين انه نقلت لم يقصد الجاري  
بهذا الرد على اعدائها نقل عن هؤلاء انهم لا يرون باسا بالسيرة وطريقته الرد لا يكون هكذا وفي الباب فيه اختلاف  
العلماء فقال مالك يجوز ان يسأله عن شيء مع سلفه اذ بين ذلك اطلاقا قال وكذا في افعال لم يرد هذا السؤال ولكن  
درهم اذا جازتروا لم يوقت له لنا ولكنه ان جعل له في كل ما يدينه رشيما وهو جعل وقال احمد لا بأس ان يعطيه  
من لالفت شيئا معلوما وذكر ابن المنذر عن حماد والثوري انها كراهية وقال ابو حنيفة ان دفع له لالفت درهم  
يشتري بها ربا راجع عشر دراهم فهو فاسد وكذلك لو قال اشتر ما تبه ثوب فهو فاسد فان اشترى ثوبا بغير مشقة  
ولا يبيع وزنا سمي من الاجراء ٢٢ قوله لا يبيع حاضر لبلد - وحمل النسي اذا كان اهل البلد في غوزاي  
جاءه وقطع وهو يبيع من اهل البلد طعا في الشئ الغالي لا يخرجه من يدهم جبره اما اذا لم يكن كذلك فلا بأس  
بلا لعمام الضرر كذا في البداية وما يشتهى لابن الهيثم ٢٣ قوله لا يوجر الرجل نفسه من مشرك في  
ارض الحرب - اورد فيه حديث خباب وهو اذا كان مسلم في عمل للعاص بن وائل وهو مشرك وكان ذلك  
بمكة وهو اذا كان وارحرب واطلع النبي صلعم على ذلك واقراه ولكنه يحتمل ان يكون ذلك لاجل الضرورة او  
قبيل لما ذكره في التلخيص وما يذهبهم وقيل الامر بفتح اذلال المؤمن نفسه وقال المصنف كراهي العلم بذلك  
الضرورة بشرطين احدهما ان يكون يحمل فيما يحل للمسلم فعلا والاخر ان لا يعينه على ما هو وضرره على المسلمين وقال  
ابن المنذر استقرت المذاهب على ان الصنائع في حوائجهم يجوز لهم العمل لابل الذمة ولا يعد ذلك من الذل  
بخلاف ان يتخذ في منزله وبطريق التبعية ٢٤ فتح الباري ج ١٢ قوله اما والله - لما حوت التبريد جواب  
القسمة محذوف تقديره لا كفر قول حتى تموت غايه له الغرض التي يريد ان بعد البعث لا يمكن الكفر قول فلاي فلا  
الكفر ويرى بهذا فلا الكفر فان قلت الغاية لا تدخل جواب القسم قلت المذكور مفسر لم يقدر ويرى ان يتشبهه باليم  
وتقديره اما ان فلا الكفر والشك لا يفي فلا العلم بما له كره وما الحديث في ص ٢٢ في كتاب اليسوع ١٢ -  
٢٥ قوله في الرقية اه - قال ابن دستويه كل كلام استثنى به من وجع او غم او شيطان او سمه فهو رقية  
واسترض على المصنف بتعيينه باجاء العرب بان الحكم لا يتحقق باختلاف المحال والامكانه واجاب ابن حزم  
ترجم بالواقع ولم يتعرض للنفي فيه قال العيني والاصل في هذا الباب الاطلاق فافهم ٢٦ قوله حتى  
الغنى عليه اجاب الكتاب الله - به ازهر من حديث مصنف المصنف في كتاب في باب الشرف في الرقية يقطع من  
الغنى وتحدوا خلفوا في اخذ الامر على الرقية بالغائبة وفي اخذه على التسليم فاجازه عطلة وبقوله وهو قول مالك  
والشافعي احمد وابي ثور ونقل الشافعي عن ابي حنيفة في الرقية وهو قول السني وكراهي الزهري تعليم القرآن بلا رقية  
وقال ابو حنيفة وصحابه يجوز ان يأخذ على تعليم القرآن اجرا وفي الخاصة نقلنا عن الاصل لا يجوز ان يستأجر  
على الطلعات لتعليم القرآن والفقه والمآذان والله كبرياؤه والغزو يعني لا يجب الاجرا وجها على ذلك ما حدث

[illegible]









حتى اذا بلغ برك العماد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال ابن تريدة يا ابا بكر فقال ابو بكر اخر جني قومي وانا اريد ان اسمي في  
الارض واعبد ربّي قال ابن الدغنة ان مثلك لا يخرج ولا يخرج فانك تكسب المعدوم وتصل الرحم وتحمل الكل وتقري الضيف  
وتعين على نوائب الحق وانا لك جار فارجع فاعبد ربك ببلادك فارحل ابن الدغنة فرجع مع ابي بكر فطاف في اشراف كفار قريش  
فقال لهم ان ابا بكر لا يخرج مثله ولا يخرج اتخرجون رجلاً يكسب المعدوم ويصل الرحم ويحمل الكل ويقري الضيف ويعين  
على نوائب الحق فانفذت قريش جوار ابن الدغنة وامنوا ابا بكر وقالوا لابن الدغنة مراً ابا بكر فليعبد ربه في داره فيصلي وليقرأ  
ما شاء ولا يؤذنا بذلك ولا يستعلن به فاننا قد خشيننا ان يفتن ابناؤنا ونساءنا قال ذلك ابن الدغنة لابي بكر فطفق ابو بكر يعبد  
ربه في داره ولا يستعلن بالصلاة والقراءة في غير داره ثم بدا لابي بكر فابتنى مسجداً ببناء داره وبرز فكان يصلي فيه ويقرأ  
القرآن فيتقصف عليه نساء المشركين وابناؤهم ويحبون منه وينظرون اليه وكان ابو بكر رجلاً بكاء لا يملك دمه حين  
يقرأ القرآن فانزع ذلك اشراف قريش من المشركين فارسلوا الى ابن الدغنة فقدم عليهم فقالوا له انا كنا اجزنا ابا بكر على ان  
يعبد ربه في داره وانه جاور ذلك فابتنى مسجداً ببناء داره واعلن الصلاة والقراءة وقد خشيننا ان يفتن ابناؤنا ونساءنا فاته  
فان احب ان يقتصر على ان يعبد ربه في داره فعل وان ابي الا ان يعلن ذلك فسله ان يزد اليك ذمتك فاتاكرهنا ان نخفرك  
ولسنا مقرين لابي بكر الاستعلان قالت عائشة فاتي ابن الدغنة ابا بكر فقال قد علمت الذي عاقدت لك عليه فاما ان تقتصر  
على ذلك واما ان ترد الى ذمتي فلي لا احب ان تسمع العرب اني اخفرت في رجل عقدت له قال ابو بكر اني اذ اليك جوارك وارضي  
بجوار الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ بسكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اريت دار هجرتم رايت سحنة ذات غل  
بين لايتين وهما الختان فما جرحتم هاجر قبل المدينة حين ذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع الى المدينة بعض من  
كان هاجراً الى ارض الحبشة ومجهر ابو بكر مهاجراً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلك فاتي ارجوان يؤذن لي قال ابو بكر هل  
توجد ذلك بابي انت قال نعم فحبس ابو بكر نفسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصعبه وعلف ارجلتين كانتا عند ورق الشمر  
اربعة اشهر ثم احدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه فضلاً فان حدث انه ترك لدينه وقاء صلى و  
الوقال للمسلمين صلوا على صاحبكم فلما فتم الله عليه الفتوح قال انا اولي بالمؤمنين من انفسهم فمن توفى من المؤمنين  
فترك ديننا فعلى قضاة ومن ترك مالا فلو رثته

١. فاعبد ٢. فليصل ٣. فينقصف اجزا يفتان ٤. فان ٥. وهاجر ٦. بابا ٧. باب الدين قضاء ٨. عليه

**٩٩** قوله على رسلك بكرة الزاد اى على بينتك من غير عجلة قوله ان يؤذن على بناء الجبل من الاذن  
 قوله باى اى معذرى باى انت مبتدأ وخبره باى اوانت تأكيد لغاى ترجو باى قسم ١٢ ر **١٠٠** قوله  
 السرى نعم اليم شجر الطلع قال شامخ التراجيم ابراهه فى الباب ان الخيم ملزم للجاردان لا يؤذى من جهة من ايجاد منه  
 كانه ضمن لان لا يؤذى وان تكون العدة فى ذلك عليه قال ابن بطال هذا الجواد كان معروفاً بين العرب  
**١٠١** ك **١٠٢** قوله حد ثنا يحيى بن بكير كذا وقع فى رواية ابى ذر والى الوقت لا باب ولا ترجمه وسقط  
 الحديث ايضا من رواية السمسلى ..... ووقع فى رواية النسفى وابن شويبه باب بغير  
 ترجمه وبرجم الاسمعىلى ووقع فى رواية الاصملى وكرهه باب الدين وذكر ابن بطال هذا الحديث فى آخر باب  
 من يخل من ميت بدین وهذا هو اللائق لان الحديث لا يتعلق له بترجمة جواد اى بكر حتى يكون منها اثبت باب  
 بلا ترجمه فيكون كالفصل منها واما الترجمة بباب الدين فبعد اذا اللائق يذرك ان يكون فى كتاب القرض ١٢  
**١٠٢** ر **١٠٣** قوله الصلوح اى من الخاتم وغير ذلك فى الحديث تحريض الناس على قتل الدايون  
 فى حياتهم والتوصل الى البراءة منها دولم يكن امر الدين مشدداً بالترك انبى صلى الله عليه وسلم الصلوة على  
 الدايون واحتسفت فى ان صلته على الدايون كانت حراما عليه اوجازة محمى فيه وجهان وقال النووى الصواب  
 الجرم بجواره مع وجود الضامن ١٢ ر

اسماء الرجال يحكي هو ابن عبد الله بن بكير الخزومي الليث هو ابن سعد المصري ابن شهاب الزهري  
**حل اللغات** بروت الغماد موضع باقضي بجم القارة قبيلة  
 مشورة من بني النون يوصون بجودة الرمي اخو حني فوحى اى سبوا في اخراجي اسيم اسير لعدوم  
 والعدوم الفقير لكل الذي لا يستقبل بامرءه والتمثل بكبر الشاء وسكون القاف التوائب الخواث  
 انالك جاد اى مجرك طفق جبل يتنقص بزوجم بكاء اى كثره ابتكاد اخز ٤ اخاف  
 تخفوت تنقص عندك على سلك كبر الارادى على بيتك من خبر على السعد هو شجر الطلع ١٢  
 عه قال في القاموس اللغة كثرته ام ربيعة بن ربيع الذي اجار ابا بكر بن اوسى كثرته او كثرته والصحيح  
 الاول والمحدثون يلبنون ١٢

**١٥** قوله برك الغدا بفتح الغاء لا كثرهم ونكسر وسكون الراء والغدا يعنم الغين وكسرها وخففة الميم قال صاحب القاموس هي موضع بايمن او واد مكة تحس ليال او قضي معصور الارض ١٣ **١٦** قوله ابن الدغنة قال النساء في بفتح الهاء وكسر الجيم وبخفة النون على مثال نظمه ويقال يعنم الدال والغين وتشديد النون وبالنون في رويتا في الجامع المعجم ويقال بفتح الدال وسكون الغين قال ابن السكيت اسمه ربيعة بن ربيع واما الدغنة فواسم امر ومعناه لغة الغنم المطر كوع وقال تعسلا في قال منطلقا في اسمه مالك ودهم من زعم انه ربيعة ١٣ **١٧** قوله ان السج في الارض بفتح الهاء وكسر السين المهمله وبعد التثنية هاء مملوءة اى اسير في الارض فان قلت حقيقة السجاعة ان لا يقصد مفعلا هيئة ومعلوم ان قصد التوجه الى الارض البشة اجيب بان عمن ابن الدغنة بجهة مقصده كونه كافرا ومن العلوم فلا يصل اليها من الطريق التي قصد بها حتى يسير في الارض وصدعنا ما فيكون ساجا ١٣ **١٨** قوله انكسب الخدم اى تسلب معاونة الفقير وتحقيقه من كتاب اليا مان وتحمل الكل بفتح الكاف وتشديد اللام وهو الثقل اى ثقل العبرة وتقرى الضيف بفتح الراء من باب ضرب يعزب والقري بالسكس مقصودا ما يسب للضيف من طعام ونزل قوله على نواب الحق جميع ثابته وهى ما يوجب الانسان اى ينزل بمن الهبات والحوادث وانا قال على نواب الحق لانها تكون في الحق وابل طل قوله وانا لك جار اى مجر قوله فرجع مع ابي بكر كان القياس ان يقال رجع ابو بكر معكس المذكور ولكن هذا من اطلاق الرجوع والارادة لازم الذى هو المعنى او هو من قبل المشاكسة لان ابا بكر كان راجعا الى وطن الرجوع باعتبار ما كان قبله بله ١٣ **١٩** قوله ان يفتن بفتح التثنية من الفتنة والفتنة على معان كثيرة واصلها الامتحان والمردا ان يخرج ابناءهم ونساءهم مما هم فيه من الضلال الى الدين ١٣ **٢٠** قوله فيقتصف اى يزيهم حتى يكثر بعضهم بعضا بالوقوع عليه واصل العصف الكسر ومنه يتح قاصفة ١٣ **٢١** قوله وان ابي الا ان يعن ذلك اى وان انتع الا ان يجير بما ذكر من الصلوة وقراءة القرآن قوله ان تخفرك بضم النون من الاغفاد وهو نقص العدد ١٣ **٢٢** قوله سبوت بفتح الهاء وسكون الموحدة وهى الارض تعلوها بالموعة ولانك تدبث رشيا بالبعض الشجرة ١٣

وَوَكَالَهُ الشِّرْكَ الشِّرْكَ فِي الْقَبْرِ وَغَيْرَهَا وَقَدْ أَشْرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا فِي هَذِهِ ثَمَامَةَ يَقْنَمُهَا حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ ثَنَا سَفِيحٌ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

كتاب الوكالة بسم الله الرحمن الرحيم وكالة الشريك باب اني بقسمها مجلس من الانصار لا شغلهم فجلوه فخلوه من هذا اوشيا

بكره فوفى بالعهد الذي كان بينهما انتهى كلام العيني ١٢ **الصلوة** قوله بترخيص بفتح الجيم وكسر النون الجناح من التمر  
والجمع المختلط من الجهد الردي فان قلت ما دلالة على الترجمة قلت لما منع الوكيل عن التغافل علم جواز بيعه  
صا عابصا فيكون بيع النقد بالتقديرك ذلك اذا قلنا قلنا بالفصل ١٢ ع ١٢ **الصلوة** قوله في الميزان مثل  
ذلك يعني ان الموزونات كلها في الرابطة الكميات ١٣ **الصلوة** قوله عن ذلك ١٤ اي عن ذبح الشاة  
قال العيني مطابقة للترجمة في مسئلة الراعي ظاهرة لان الجارية كانت راعية الغنم واما مسئلة الوكيل فمحمقة  
بها لان يدرك من الراعي والوكيل يدانته فلا يعملان الا بما فيه مصلحة ظاهرة فان قلت الجارية كانت مملوكة  
لصاحب الغنم قلت لا يعتبر ذلك لان الكلام في جواز الذبح الذي يتصفه الترجمة وليس الكلام في النسيان  
ولهذا رد على ابن التين في قوله ليس غرض العيني ان يحدith الباب الكلام في تحليل الذبحة او تحريمها  
وانما غرضه اسقاط النسيان عن الراعي والوكيل انتهى والغرض الذي نسبته الى البخاري لا دليل عليه الحديث ١٥ **الصلوة**  
قوله عبد الله بن عمرو اي ابن العاص قاله في الفتح وقال المكي هو ابن عمر بن الخطاب قال  
العيني ورايت النسخ فيه مختلفه فنفى بعضها عبد الله بن عمرو بالواو في بعضها بلا واو والعراق بفتح القاف  
وسكون الهاء وفتح الراء وتخفيف الميم وهو قادم الشفع القائم بقتضار نحو جرد وبعوثة فارسية قوله هو  
غائب مزي او والما ان قمر ما غائب عن عبد الله قولنا يزي ادوا به ان يزي ذكوة العطر من اهل الصغير  
واكبيرة انتهى كلام العيني ١٦

**كتاب الوكالة** قيسمة بن عتبة العامري الكوفي ابن ابي نجيح هو عبد الله المكي مجاهد هو ابن جبر المغيرة  
ابن خالد بن فروخ الحراني الليث بن سعد العامري يزيد بن ابي مصيب العمري ابي الحنفية مرثد بن عبد الله  
اليزني عقبة بن عامر الجهني باب اذا وكل المسلم الخ عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى اللاديسي يوسف  
ابن الماجشون معناه المورد اسمه يعقوب بن عبد الرحمن بن ابي سفيان الكوفي باب الوكالة في العرف الم  
عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام المعنى سعيد بن السيب المخزومي باب اذا ابر الراعي  
الم اسحق بن ابراهيم بن داود بن المعتز بن سليمان الكوفي عميد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن  
عمر بن الخطاب العمري نافع مولى ابن عمر بن كعب بن مالك هو عبد الله كما جزم به الزبي او هو اخوه  
عبد الرحمن قال ابن جبر كما ذكره ابن الظاهر قال مبيد الله بن عمر بن حفص العمري تابع عبد بن مبيد الله  
بنه التابعة عماد عبد الولف رحمه الله في كتاب الذبايح ١٧ قسطلاني باب وكالة الشاة محل اللغات  
الوكالة بفتح الواو وكسر القاف وضم شمس امه الى آخرها يقبل النيابة العتود هو من اولاد العزراقية  
الصاغية المال وقيل الحاشية وكل من يعنى البراءة يميل وقيل صاغية الرمل اهل سلع بفتح السين

جمن بطیفة قدروان ہو فادرا الشخص النائم بقضا الحوائج وهو فاضل لاسريرة **عنه** ابن وهب بن عذارة بن شح بن عمرو بن حصيص بن مكيب بن لوی بن غالب بن فمر مراح



قَالَ ۱ زُهْرَمَنْ ۲ فَقَدْ بَكِمَ ۳ مَنكُم اِنْ يَكُونُ ۴ لِرَسُولِ اللّٰهِ صَلَّوْا عَلَیْهِ وَسَلَامٌ ۵ اِیَّیْهِ لَاحِظُ الْمَوَاقِفِ ۶ لَمْ يَبْلُغْهُ كَلِمَةٌ رَجُلٍ مِنْهُمْ ۷ قَالَ ۸ قُلْتُ ۹ فَرَجَرَهُ ۱۰

بذلك . من الثقات ومن الأفعال ومن التفعيل يعني يرد التي بجانبها نفس وطبيب قلبه ١٢ ك -  
**قوله** ما يعني من أفاء يعني من باب افعال يفعل من الفعل وسوما يحصل للسليمن من اموال الكفار  
من غير حرب ولا جاد اصل الفنى الرجوع ١٣ **قوله** عرفادكم . جمع غريف وهو الذي يعرف امر القوم  
واحوالهم اى القيم بامر القبيلة والمحلة وهو دون الرئيس ١٤ **قوله** يزيد لبعضهم . التفسير فيه رادع الى  
اليزيد هو معنى الجمع ولم يبلغ الى الحديث اوالى الرسول واصل بدل عن الكل وعن جابر متعلق بعباد وفى  
الكثير الروايات لفظه الغير بالجروا ما دفعه فعلى الابتداء ويزيد بخرجه ويكتفى ان يكون راجع فاعل فعل مقدر نحو ملته وكل  
التقدير لا يخفى فى هذا التركيب من التجوز ولو كان كلمة كلم غير المفرد كان ظاهرا ١٥ كرامى **قوله** وكان  
من ذلك المكان الخ . اى فكان المجلس من مكان الضرب من اواىل القوم ومن مباديهم ببركة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حيث تبدل جعظ به القوة ١٦ **اسماء الرجال** سلمة بن  
كبيش الحضرمي ابو يحيى الكوفي . . . . . باب الوكالة فى قضاء الدين سليمان بن حرب الوائلى  
البرصى سلمة بن كليل تقدم باب اذا ذهب شيئا لوكيل الخ سعيد بن عفير بضم العين المهله وسكون  
الفاء اسم جده واسم ابيه كثير ونسبه لجدته بام بن شهاب محمد بن مسلم الزهرى السجورى بن مخزوم بكبر اليم  
وسكون السين المهله وفتح الواو مخزوم بفتح اليم والراء بينهما خاء معجمة ساكنة ابن نوفل وكان مولده بعد  
الحجرة بسنتين فيما قال يرمى بن بكير وقدم المدينة فى ذى الحجة بعد الفتح سنة ثمان وهو ابن ست سنين وقال  
البنوى حفظه عن النبى صلعم اعدايت وعدبته عن النبى صلعم فى خطبة على لائنة ابى جهم فى الصيحين وغيرهما  
**باب** اذا وكل رجلا ان يعطى شيئا الخ المكى بن ابراهيم بن بشير التميمى البلى الواسكن  
**حل اللغات** او فتنى عطيتى واذا استانفت اى انتظرت فقال اى بطنى السير

عنه وعند الواقدي كان فيهم الیوبرقان الساعدی فقال یارسول اللہ ان فی ہذہ الخیئر الامہا لک وخالک  
وجواہرک ومرضعاتک فان من علینا من اللہ علیک ۱۲ قسطنانی  
علہ ای جئوہ فی الکلام ۱۲ قاموس

قال بعينه قلت بلى هولاك يا رسول الله قال بلى بعينه قال قد اخذته يا ربعة دنانير ولك ظهرة الى المدينة فلما دونا من المدينة اخذت ارجل قال ابن تميم قلت تزوجت امرأة قد خلا منها قال فهل جارية تلاعبها وتلاعبك قلت ان ابى قد توفي وترك بنات فاردت ان انكح امرأة قد جربت وخلا منها قال فذلك فلما قدمنا المدينة قال يا بلال اقضيه وزدة فاعطاه اربعة دنانير وزادة قيراطا قال جابر لا يفارقني زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن القيراط يفارق جابرين عبد الله

**باب وكالة المرأة الامام في النكاح** حدثنا عبد الله بن يوسف ان مالك عن ابى حازم عن سهل بن سعد قال جاء امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى قد وهبت لك من نفسي فقال رجل تزوجنها يا رسول الله قال قد زوجناها بمائة معك من القرآن **باب** اذا وكل رجلا فترك الوكيل شيئا فاجازه الموكل فهو جائز وان اقرضه الى اجل مسمى جاز وقال عثمان بن الهيثم ايعمر وثنا عوف عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة قال وكفى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ زكوة رمضان فأتاني ابي فجعل يحثون الطعام فاخذته وقلت والله لا رفعته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال دعني فاني محتاج وعلى عيال ولي حاجة شديدة قال فخليت عنه فاصبحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة ما فعل اسيرك البارحة قال قلت يا رسول الله شكى حاجة شديدة وعيالا فرحمته فخليت سبيله قال اما انك قد كذبتك وسيعود فعرفت انه سيعود لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيعود فرصدته فجعل يحثون الطعام فاخذته فقلت لا رفعته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعني فاني محتاج وعلى عيال لا اعود فرحمته فخليت سبيله فاصبحت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة ما فعل اسيرك قلت يا رسول الله شكى حاجة شديدة وعيالا فرحمته فخليت سبيله قال اما انك قد كذبتك وسيعود فرصدته الثالثة فجعل يحثون الطعام فاخذته فقلت لا رفعته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا اخبرت ثلاث مرات انك تزعم لا تعود ثم تعود قال دعني اعلمك كلمات ينفعك الله بها قلت ما هو قال اذا ويت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم حتى تختم الآية فانك لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فخليت سبيله فاصبحت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة ما فعل اسيرك البارحة فقلت يا رسول الله زعمت اني يعطيني كلمات ينفعني الله بها فخليت سبيله قال ما هي قال اذا ويت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم وقال لي لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح وكانوا احرص شيء على الخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم

فقلت بل قل بل جراب الامانة رجل فاجابه قال ابي وجي فجاء ما هي ما هن لميزل لا يقربك الشيطان قلت فقلت لميزل

الرواية انتهى لقول تعالى وانما نزلناها بالبينات والعلامة ليس بال كذا في البداية واجابوا عن قول صل الله عليه وسلم قد زوجنا كما بما معك من القرآن ان كان حصل على ظاهره يكون تزويجا على السورة لا على تعليمها فالسورة من القرآن لا يكون مما لا يجمع فيمن يكون المعنى زوجتها بسبب ما معك من القرآن وبجزمته وبركة فتكون البلية للسبب كما في قولكم انكم تعلمتم انفسكم بالقرآن والعمل وقول تعالى فكلما اخذنا به نذرنا لينا في تسمية المال ١٢٤ هـ قوله وان اقرضه اي وان اقرض الوكيل شيئا ما وكل فيه جاز اي اذا اجاز الموكل وقال الملب مفهوم الزميمة ان الموكل اذا لم يجز الوكيل مالا يذن فيه فهو غير جائز ١٢٥ هـ قوله فجعل يحثون الطعام اي يثر الطعام في دعائه قلت يقال حتى يشعرو حتى يشعرو وكله بمعنى الخوف قوله فاخذته وفي رواية ابى السنوكل زيادة وهي ان ابا هريرة شكى ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم او لغيره ان اردت ان تاخذه فقل سبحان من سخر محمد قال فقل سبحان فاذا انما به قام بين يدي فاخذته كذا في النسخ واليعنى ١٢٦ هـ قوله وكانوا احرص شئ على الخير اي وكان الصابرة احرص ان على تعلم الخير قبل هذا مدرج من كلام بعض رواة قلت هذا يحتمل والظاهر انه غير مدرج ولكن فيه اشكال لان مقتضى الكلام ان يقال وكان احرص شئ على الخير فغيره دليل على جواز تعلم العلم من لم يعلم بعلمه ١٢٧ هـ **اسماء الرجال باب** وكالة المرأة الخ عبد الله بن يوسف القيس مالک الامام المدني ابى حازم سلمة بن دينار الامام سهل بن سعد بن مالك الانصاري الساعدي باب اذا وكل رجلا رجلا قال عثمان بن اليعنى بفتح الاء والثلثة بينهما يارسا كنية آخره رسم ابو عمرو المؤذن وقد سافر المؤذن من عزمين بصرح بالتمهيد وكذا ذكره في قصة ابليس وفضائل القرآن كن تحمق وصله النساى والاسمعيلى واليونيم من طرق الى عثمان بن ابي عوف بن ابى جميلة الاعرجى البصرى روى بالقدر والتشيع لكن اوجب به الجماعة وهو من صفات الذين حل اللغات يحثون انما ياخذ كلفه لا دفعه اي لا ياتى به برك رصده رقبته

**له قوله** قال قد اخذته يا ربعة دنانير ١٢٨ هـ قوله لك ظهرة اي لك ان تركب الى المدينة وهذا عارة من رسول الله صلى الله عليه وسلم واباه لا انتفاع لا ان كان شرطا ليس قاله كرماني وفي رواية للنسائي وقد اعتربك ظهرة الى المدينة ١٢٩ هـ قوله قد جربت اي اخبرت حولت الدهر وصارت ذات تجربة فقد عملت بعد احوال وتقصدا اهلين قوله قال ذلك اي قال صل الله عليه وسلم ذلك وهو مبتدأ وخبره مخدود اي في ذلك مبارك ونحوه ١٣٠ هـ قوله اقضه اي اقض دينه وهو غنم الجمل وزوده اي زد على الثمن فاعطاه فزاده قيراطا قيمه المطابقة للزمت فانه صل الله عليه وسلم لم يتركه عاره باعطاء الزيادة مقدارا فاعتمد على العرف في ذلك فزاده قيراطا كذا في الفتح واليعنى ١٣١ هـ قوله فلم يكن القيراط يفارق جابرين اي لا يذو النسبي بقا قال اللاؤدى بن خريطة و تعقبه ابن التين بان المراد قرب سيف وان الخريطة لا يقال لما قرب وقد وقع في رواية الاكثر جراب فهو الذي عمل اللاؤدى على تاويل المذكورة ذلك مسلم من وجه اخر فاخذه اهل الشام يوم الحرة ١٣٢ هـ قوله اني قد وهبت من نفسي فيه المطابقة للزمت لان قولنا قد وهبت من نفسي كان ذلك كالوكالة على تزويجها من نفسها ومن رأت تزويجها من نفسها وقد جازى كتاب النكاح انها جعلت امرها اليه رضى قال النودى قول الغنماد وهبت من فلان كذا ما يكره لمسلم قلت لا وجه لان كماله تنحى زائدة في الوجوب وهي جائزة عند الاخفش والكوفيين فيه يجوز بتمه المرأة نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وهو من فصائل لقول تعالى وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي الاية ويجوز له استباحته من شاء ومن وهبت نفسها لغيره صدق وهذا ايضا من النساى قال ابو عبيد الله العلاء على انه لا يجوز لامرأة ان يطأ فرجا وهبت له وطئ دون رقبته وبغيره صدق كذا في اليعنى ١٣٣ هـ قوله بما معك من القرآن قال الترمذى قد وهبت الشاخي الى هذا الحديث فقال ان لم يكن شئ يصرفنا فهو جاز على سورة من القرآن فالنكاح جائز ويسلمها سورة من القرآن وقال بعض اهل العلم النكاح جائز ويجعل لصادق مثله وهو قول اهل الكوفة واهمدا واصلح قال اليعنى وهو قول الليث بن سعد والى حنيفة ونحمد وابى يوسف ومالك واهمدا واصلح

(كتاب الوكالة) قوله فرحمته فخليت سبيله فاصبحت الخ فان قلت كيف رحمه والرحمة عليه فرع تصديقه وفي تصديقه كذب لقوله صل الله عليه وسلم قد كذبتك قلت يحتمل انه رحمه بما لحقه من الغفوف والفرع الذي افضاه الى هذا الكذب والى تخليص نفسه بالحيل وان كذبه في هذه الحيلة ويحتمل انه شئ قوله صل الله عليه وسلم فيه انه قد كذبك حين اكثر الالاحاح والتضرع واشغل قلبه بذلك وعلى الاول قول ابى هريرة في الجواب شكاً حاجة شديدة وعيالا فرحمته انه غاف بحيث وقع لاجله في الكذب والحيل فرحمته والله تعالى اعلم اه سندي

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال...

وسلم أما أنه قد صدقك وهو كذب تعلم من مخاطب منذ ثلاث ليال يا أبا هريرة قال لا قال ذلك شيطان يا ب إذا باع الوكيل شيئا فاسدًا فبيعه مردودًا حدثنا اسحق بن عمار عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال...

المردود والعقاص والحدود والحدود التي لا بد من العلم بها... قوله بالنعيمان بالنعيمان... قوله بالنعيمان بالنعيمان...

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال...

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كِتَابُ الْمَزَارِعَةِ بَابُ فَضْلِ الزَّرْعِ إِذَا أَكَلَ مِنْهُ<sup>١</sup>

١٢ قوله الكلب عنم او حرت او حيد . قال  
 العيني فان قلت بل يجوز اتخاذه لغير الوجه الثلاثة قلت قال ابن عبد البر ما حملنا هذه الوجوه الثلاثة  
 فثبت بالسنه وما عداها داخل في باب النظر وقيل الاصح عند الشافعية باحة اتخاذه لمراسم الدرب الى اقا  
 للنموس بما في معناه انتهى ١٣ قوله لا يقضي من الغناء وقوله عنى عن الكلب ويروى لا يقضي به  
 اى لا يضيغ بسببه ولا يقيم به قوله ولا يفرغ الفزع اسم لكل ذات خلف وخفت وبذلكا نية عن الماشية ١٤  
 قوله يوم السبع قال ابن الجوزى اكثر الحديثين برواية نعم الباء قال والمعنى على هذا اى اذا اخذها  
 السبع لم يقدر على خلاصها فلما يراها يروح غري اى الك تهرب والكون انا قريبا منها قال القرطبي كلمة يشير  
 الى حديث ابى هريرة المرفوع يتركون المدينة على غير ما كنت لا يفتشها الا العواقي يزرب السباع والطير قال  
 ابن العربي هو يسكن البادى الضم تصحيف ومعناه باسكون الالهال اى من لنا يوم يحملها اربابها العظيم ما هم  
 فيه من الكرب اما بما يحدث من فتنة او بريد به يوم الصيحة لكن قال القاضى ان الرواية بالضم ١٥ مختصرا  
 اسماء الرجال محمد بن العلاء ابو كرب  
 البدرى الواسعة حماد بن اسامة النخعي بر يد بن عبد الله بن ابى بردة ابو حمزة هو عامر الوارث  
 ابن ابى موسى الاشعري ابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري ١٦ عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله  
 العيشي بعين هجمة مضروعة فتمتية ساكنة فشين مجمة فسوب الى بنى عايش قال سلم بن ابراهيم الغفاري  
 البصري باب ما يندرج عن عواقب الاشتغال الى عبد الله بن يوسف النخعي باب اقتناء الكلب الخ  
 معاذ بن فضالة ابو زيد البصري بن محمد ما نسبته الى اخا ابن جعفر بن حمزة هو مولا ابو مصالى  
 ذكر ان الزيات مراد ابو الشيخ الاصمعي في كتاب التزيين عبد الله بن يوسف النخعي مالك  
 الامام المدني يزيد بن هبة بن محمد بن عبد الله الكندي المدني السائب بن يزيد الكندي  
 صالى صغير روى في حجة الوداع وهو ابن سبع سنين وولاه عمر سوق المدينة وهو اخر من مات من الصحابة  
 صفين بن ابى ذريرة الازدي صوابى بدنى اهل المدينة باب استعمال البصر للحائنة محمد بن بشار الجبدي  
 البصري ابو بكر بن داود بن محمد بن محمد بن جعفر البصري حل اللغات الموزعة عقدة على ذرع ببعض  
 الخارص الغرس يقال غرس الشجر اثنه في الارض كاعرسه تحوثلون تهودون حيد الزارعون  
 المنبت نبت بالارض اشتق الك في المدينة التي تحوثل في الارض الاقتناء الاتخاذ بنى ١٧

فتى  
الشرعية بي عقد على الزرع بمحض الحراز وهي فاسدة عندنا في حقيقتها وقالوا يجوز عليه الفتوى لحاجة  
الناس اليها ويظهر تعامل الناس بها والقياس يترك بالمتأمل ١٢ هـ قوله وقول الله الخ  
بالجوعف على قوله فضل الزرع وذكر نكهة الأية لاشتمالها على الحراث والزرع وايضا يدل على ابا حنيفة  
الزرع من جهة الامتنان ١٣ هـ قوله ما من سلم يفرس الخ فيه فضل الفرس والزرع واستدل  
به بعضهم على ان الزراعة افضل المكاسب قيل انفسها المكسب باليد وهي الصنعة وقيل انفسها التجارة  
واكثر الاما عا ديث تدل على افضلية المكسب باليد ١٤ هـ قوله لا يخذل من عواقب الاشتغال بالانه  
الزرع او ما هذا الحد الذي امر به كذا للنفسي والى ذرو الاصيل وكرهية او مجاوزة الحد في بيان مجاوزة  
الحد في رواية ابيه شيوعية او مجاوزة الحد المراد بالحد الذي شرع سواه كان واجبا او سنة او نداء قال البيهقي لما  
ذكر الحكم فضل الزرع والفرس في الباب السابق ادخل المجمع بينه وبين حديث هذا الباب لان بينهما منافاة  
بسبب الظاهر و اشار الى كيفية المجمع بتبيين احدهما وهو قوله لا يخذل من عواقب الاشتغال بالانه الزرع و  
ذلك اذا اشتغل به فطبع بسببه ما امر به والاخر هو قوله لمجاوزة الحد وذلك فيما اذا لم يضع ولكنه جاوز الحد  
فيه قال الدراؤدي هذا من العدو فانه اذا اشتغل بالحرب لا يشتغل بالزراعة وسيرة ويتاسد عليه العدو  
ولا يغرمهم فالحديث محمود انتهى ١٥ هـ قوله وادى سكة الخ الوافية للمال والسكة بكسر السين الهبة و  
تشبه يد الكاف وهي الهدية التي بخرت بها قوله لا ادخل الله الدار ولا الدار ما يلزم الزراع من حقوق  
الارض فيطالبهم السلطان بذلك وقيل ان المسلمين اذا اقبلوا على الزراعة شغلوا عن العدو وفي ترك الجلاء  
نوع ذل وفي الحديث علامة النبوة ١٦ هـ قوله اقتناء الكلب للحراث بالعتق افعال من  
العتقة بالكسر وهي الاتحاد قال ابن المنذر لا الاتحاد اياه الحراث بدليل اياه اقتناء الكلب النسي عن الاتحاد  
فانما يخص من اجل الحراث في المشروع من الاتحاد كان اقل لوجوه ان يكون مباحا ١٧ هـ فتح الباب  
١٨ هـ قوله قيراط قال الكراني والقيراط بهنا مقدار معلوم عند الله والمراد بعتق جزء من اجزاء علفان  
قلت ما التوفيق بين قوله قيراط وقوله قيراطان قلت قيل يجوز ان يكونا في نوعين من الكلاب احدهما اشبه  
بهذا وقيل القيراطان في الدرن والقرى والقيراط في البواوي وقيل هما في زمانين فذكر القيراط اولاهما ثم ذكر  
التخفيف واختلجوا في سبب التفتق فقبل امتناع المتكلم من دخول بليته او ما يفتق المارين من الاذي واوذلك  
حقوه لهم للاتخاذ بهم ما مني عن اتخاذهم اكثر الناس است او كرامته راغبتا اولان بعضهما شيطان  
ان

قوله فانه ينقص كل يوم من عمله قيراط وجاء في بعض الروايات قيراطان فقيل يحتمل انه قال اولاً قيراط ثم قال قيراطان قلت بل كون الامر بالعكس اولها علم في امر الكلاب ان  
امرها اولاً كان على التغلف حتى امروا بقتلها ثم لسنه القتل قالوا هذان اخر الامرين فيها ما هو الاخت والله تعالى اعلم اهـ سندی





السنين في المزارعة <sup>٢٢٢١</sup> **حدثنا** مسدد <sup>٢٢٢٢</sup> ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله ثني نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 خير بشر ما يخرج منها من ثمر وزرع <sup>٢٢٢٣</sup> **باب** **حدثنا** علي بن عبد الله ثنا سفين قال عمرو قلت لطاؤس لو تركت المخابرة فانه  
 يزعمون ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اي عمرو فاني اعطيهم واعينهم وان اعلمهم اخبرني يعني ابن عباس ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يثب عنه ولكن قال ان يمتح احدكم اخاه خيرة من ان ياخذ عليه خر جامعا <sup>٢٢٢٤</sup> **باب** المزارعة مع اليهود  
**حدثنا** محمد بن مقاتل انا عبد الله انا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى خيبر اليهود علما ان  
 يعملوها ويزرعوها ولهم شرط ما يخرج منها <sup>٢٢٢٥</sup> **باب** ما يكره من الشروط في المزارعة **حدثنا** صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن  
 يحيى سمع حنظلة الزرقاني عن رافع قال كنا اكلنا اهل المدينة حقل وكان احدا يكرى ارضه فيقول هذه القطعة لي وهذه لك  
 فربما اخرجت ذرة ولم تخرج ذرة فيها <sup>٢٢٢٦</sup> **باب** ما يكره من الشروط في المزارعة <sup>٢٢٢٧</sup> **باب** ما يكره من الشروط في المزارعة  
 لهم <sup>٢٢٢٨</sup> **حدثنا** ابراهيم بن المنذر ثنا ابو ضمرة ثنا موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 بيما ثلاثة نفر يمشون اخذهم المطر فاووا الى غار في جبل فانحطت على فم غارهم فخرجوا من الجبل فانطبقت عليهم فقال  
 بعضهم لبعض انظروا اعمالا عملتموها صالحة لله فادعوا الله به لعلنا نخرجها عنكم قال احداهم اللهم انه كان لي والدان شيخان  
 كبيران ولي صبيبة صغار كنت ارعى عليهم فاذا اخذت عليهم حلبت فبدأت بوالدي اسقيهما ما قبل بتي والى استأخرت ذات يوم  
 ولما رأت حتى امسيت فوجدتهما نائمين فحلبت كما كنت احلب ففقت عندهما وسهما اكره ان اوقظهما واكره ان اسقي الصبيبة و  
 الصبيبة يتضاغون عند قدومي حتى طلعت الفجر فان كنت تعلم اني فعلته ابتغاء وجهك فافرج لنا فرجة نرى منها السماء ففرج الله  
 فرا والسماء وقال الاخر اللهم انها كانت لي بنت عم احببتها كما شئت ما يحب الرجال النساء فطلبت منها فابت احبها بمائة دينار  
 فبغيت حتى جمعتها فلما وقعت بين رجلها قالت يا عبد الله اتق الله ولا تفتم الخاتم الا بحقه ففقت فان كنت تعلم اني فعلته  
 ابتغاء وجهك فافرج لنا فرجة ففرج وقال الثالث اللهم اني استأجرت اجيرا بفرق ارضي فلما قضى عمله قال اعطني حتى تغضب  
 عليه فرغب عنه فلم ازل ازرعه حتى جمعت منه بقرا ورعاتها فجاءني فقال اتق الله فقلت اذهب الى ذلك البقر ورعاتها فخذ  
 فقال اتق الله ولا تستهزئي بي فقلت اني لا استهزئي بك فخذ فاخذة فان كنت تعلم اني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج  
 ما بقي ففرج الله قال ابو عبد الله وقال ابن عتبة عن نافع فسعيت <sup>٢٢٢٩</sup> **باب** اوقاف اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ارض الخراج  
 ومزارعة لهم ومعاملة لهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعمر تصدق باصله لا يباع ولكن ينفق ثمرة فتصدق به <sup>٢٢٣٠</sup> **حدثنا**  
 صدقة انا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه قال قال عمر لولا اهل المسلمين ما فتحنا قرية الا قسمتها بين اهلها

واخيهم يخرج صلاح حالهم حدثني خالصة مسلم ناما ثابان فقد روي عن علي اتيتهما فقال ولأعيها قلت تلك ولأعيها فقال

ولذلك يكون حكم اوقاف بقرية الصحابة ١٢ يعني كقول ما فتحت قرية على صيغة المجهول قوله قرية  
 مرفوعة وبجوز على بناء الفاعل وقرية بالنصب مفعولها الاستيلاء بين اهلها اي الذين اى اشقوا عن ان يبقوا  
 آخر الناس لاشي لم يفرى ان يحبس الارض كما فعلت بارض السواد ولا يقسمها لغير المسلمين وشققة على افرام  
 بدوام لغتها لم قال عمر بن مكرم فيفتح الشام ومطابقا لبقية الجوزة الثانية من الترجمة وبيان ذلك ان عمر لما فتح السواد  
 لم يقسمها بين اهلها بل وضع على من يرب من اهل الدمة الخراج فزارهم وعاملهم وبهذا يظهر ايضا دخول هذا الباب  
 في ابواب المزارعة والمطابق من اكره ما في الفتح واليعنى وقال في الفتح وقد اختلفت نظر العلماء في القسمه للارض  
 المفتوحة عنوة على قولين شيعيين وفي السنة قول اشهر اشهره فمن مالك بغيره وقفا بنفس الفتح وعن ابي  
 حنيفة والثوري يميز الامام بين قسمته ووقفيتها وعن الشافعي يميزه قسمتها الا ان يرضى بوقفيتها من نعمتها ١٣  
**اسماء الرجال**  
 مسدد هو ابن مسدد الاسدي مكي بن سعيد القحطاني عميد الشافعي ومن بعده مروا بآب باب على  
 ابن عميد الله المديني عمرو هو ابن دينار ملكي طاؤس هو ابن كيسان باب المزارعة مع اليهود محمد بن  
 مقاتل المروزي عميد الله بن المبارك المروزي عميد الله هو المعري السابق نافع مولى ابن عمر باب  
 ما يكره من الشروط في المزارعة صدقة بن الفضل المروزي ابن عيينة هو سفيان مكي هو ابن سعيد الانصاري  
 رافع هو ابن خديج الانصاري باب اذا زرع الى ابراهيم بن المنذر الخراساني ابو حمزة اس بن  
 عباس موسى بن عقبة الامام في الخازي نافع مولى ابن عمر قال ابن عتبة اي اسنيل بن  
 عقبة وبذا التعليل وصله المؤلف في باب اجابة دعاء من يرويه من كتاب الادب باب اوقاف  
 النبي صلى الله عليه وسلم المصنف بن الفضل المروزي عبد الرحمن بن ممدى البصري مالك الامام المديني زيد  
 ابن اسلم العدوي مولى عمر الدين الشافعي العالم وكان يرسل عن ابيه اسلم العدوي مولى عمر بن عمر هو  
 ابن الخطاب ١٣  
**حل اللغات الشارحة نصف صبية جمع صبي**  
 يتضاغون يتضاغون بالياء بسبب الجوز فترج كشف بغيت اي نظرت وطلبت  
 الناس على ان جاءه عمر بالبدن كلمة ان بالكسر شرطية والجملة شرطية مدخول كلمة

**اسماعيل بن عتبة ما فتح قرية**  
 يتضاغون بالجمعين من ضغى يضغون وضغوا اذا صاح وفتح ١٢ ع قوله بفرق ارض الفرق  
 بغيتين انا رايها خمسة عشر عشر طرا وذلك لثلاثة اصوع كذا في التذنيب قاله اليعنى قال القسطلاني الا انه  
 فيه ست لغات والرواية هنا بفتح الهززة وضم اللام وتشديد الزاي انتهى قال في الفتح وتقدم في البيوع لفظ  
 فرق من ذرة فيجمع بينهما ان الفرق كان من الضعفين اذ انهما لكانا جنتين متقاربتين اطلق احدهما على  
 الاخر والاول اقرب قال اكره ما في اوكا انما يجوز ان قال شارح الزاجم وكذا قال اليعنى فيه الدلالة على جواز  
 من حيث ان المستاجر من لا يجير جيره فبعد اعراضه عنه تعرف فيه فلو لم يكن المتعرف فيه جازا لكان معصية  
 ولا يتوصل بها الى التزكيا وقد عرج باب بان التوصل انما كان براد الحق الى مستحقه بزيادة النية لا بتعريفه  
 كما ان المجلس مع المرأة كان معصية والتوصل لم يكن الا بترك الزنا والمسامة بالجلس ونحوه قال العيني  
 قلت لما ترك صاحب الحق القبض ووضع المستاجر يده ثانيا على الفرق كان وصفا مستانفا على ملك  
 الغير ثم تعرف فيه اصطلاح لا يتضح فانفرد ذلك ولم يعد تعديا فلم يمنع عن التوصل بذلك مع ان جل قصده  
 خلاصته من المعصية والعمل بالنية ومع هذا لو لم يكن الفرق كان ضامنا لعدم الاذن في زراعتها انتهى كلام اليعنى ١٣  
**قوله** قال ابن عتبة الذي يعني قال اسماعيل بن ابراهيم بن عتبة عن نافع كما رواه عمر موسى بن عتبة  
 الا انه قال في هذه اللفظة وهي قوله فبغيت بالياء واليعنى المعصية فقالتا سمعيت من السعي وقال اليعنى  
 وقع في رواية لا يروى وقال اسماعيل بن عتبة وهو ابراهيم بن عتبة ١٢ يعني قوله  
 باب اوقاف الخازي في بيان حكم اوقاف اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبيان ارض الخراج وبيان ان  
 مزارعتهم وبيان معاملتهم قال ابن بطال معنى هذه الترجمة ان الصحابة كانوا يزارعون اوقاف النبي صلى الله عليه وسلم بوقفاته  
 على ما كان عامل يهود يجر عمدة القادي قوله تصدق باصله لا يباع هذه العبارة كناية عن الوقت  
 ولفظ تصدق اطلاقا ورواها ناس والاول كلام الرسول والثاني كلام الراوي قاله اكره ما في ١٣ قوله  
 ولكن ينفق على صيغة المجهول قوله تصدق به اي فتصدق عمر به والصغير يرجع الى المال المذكور ومطابقا لبقية  
 المصدر الاول من الترجمة وهي تظهر من قوله صلى الله عليه وسلم لعمر تصدق باصله لا يباع وبذا حكم وقف الصحابي  
 على بتاويل هذا الشرط او على هذا التفسير فلا يرد ان كلمة على حرف جر وهي من خواص الاسم فكيف دخلت على الجملة والله تعالى اعلم اه سدي

كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر باب من احيى ارضا مواتا ورأى ذلك على في ارض الخراب بالكوفة وقال عمر بن الخطاب  
 ارضا ميتة فهي له ويروى عن عمرو بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال في غير حق مسلم وليس لعرق ظالم فيه  
 حق ويروى فيه عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عبيد الله بن ابي جعفر عن محمد  
 ابن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعمر ارضا ليست لاحد فهو احق قال عروة قصي  
 به عمر في خلافته باب حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله بن عمر  
 عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم اري وهو في معترسه يذئ الحليفة في بطن الوادي فيقول له انك ببطن اعمباركة فقال  
 موسى وقد اناخ بنا سالم بالمتاخ الذي كان عبد الله ينجح به يحمي معرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اسفل  
 من المسجد الذي ببطن الوادي بينه وبين الطريق وسط من ذلك حدثنا اسحق بن ابراهيم ان شعيب بن اسحق عن  
 الاوزاعي ثنا يحيى عن عمرو بن ابي عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الليلة اتاني ات من ربي وهو بالعقيق  
 ان صلب في هذا الوادي المبارك وقال عروة في حجة باب اذا قال رب ارض اترك الله ولم يذكر اجلا معلوما فها على  
 تراضيها حدثنا احمد بن البقاء حدثنا فضيل بن سليمان ثنا موسى اخبرني نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وقال عبد الرزاق ان ابن جعفر ثنا موسى بن عتبة عن نافع عن ابن عمر ان الخطاب اجلى اليهود والنصارى  
 من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خيبر اراد اخراجه اليهود منها وكانت الارض حين ظهر عليها الله  
 ورسوله وللمسلمين فاراد اخراجه اليهود منها فسكت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقرهم بها على ان يكفوا عملها ولهم  
 نصف الثمر وقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقتكم بها على ذلك ما شئنا فقرروا بها حتى اجلاهم عمر الى ثيما واربعاء  
 باب ما كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يؤاسي بعضهم بعضا في الزراعة والتمر حدثنا محمد بن مقاتل ان عبد الله ان  
 الاوزاعي عن ابي النعمان مولى رافع بن خديج قال سمعت رافع بن خديج بن رافع عن عمه ظهير بن رافع قال كهلنا لقد نهانا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم عن امر كان بنا لافقا قلت ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو حق قال دعاني رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال ما تصنعون بشئ اكلكم قلت نواجرها على الربيع وعلى الاوسق من التمر والشعير قال لا تفعلوا الا زرعوها وان زرعوها  
 او امسكوها قال رافع قلت سمعنا وطاعة حدثنا عبيد الله بن موسى ثنا الاوزاعي عن عطاء عن جابر قال كانوا يزرعونها بالثلث  
 والرربع والنصف فقال النبي صلى الله عليه وسلم من كانت له ارض فليرزعا او ليتمرها فان لم يفعل فليمسك ارضه وقال الربيع

كتاب حيل الموت في ارض بالكوفة مواتا عن عمرو بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لئن لم يزل الله يبعث في كل امة نبي

العين والكرامى ١٣ قوله ما فكم اي بمراركم جمع محفل من القل وهو الزرع وقيل ما دام خضر  
 قوله على الزرع بفتح الزا والواو كسر الواو وهي موافقة للرواية النجدة وهي قوله على الاربع فان الاربعاء  
 جمع ربيع وهو النور في رواية المستمل الربيع على التصغير ووقع للتشبيه على الربيع بفضته وهي موافقة  
 لرواية جابر المذكورين المشغوفين حديث رافع الاول والمعنى انهم كانوا يزرعون الارض ويرشون لونها لانفسهم  
 ما يثبت على الانامد ١٣ فتح ١٣ قوله ازرعوا بكسر الهمزة من زرع يزرع اي ازرعوا بانفسكم  
 قوله ازرعوا من الاذراع كلمة او للتبشير لا للشك وهو تخيير من رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الامور  
 الثلاثة ان يزرعوا بانفسهم او يجعلوها مزرعة للغير كما ناولهم مسكوبا معطلة ١٣ قوله فليمنها  
 بفتح النون من فتح بفتح وكسرها من ضرب يضرب والاسم النخلة بالكسر وهي العظيمة اي يجعلها يمينته  
 اي عارضة ١٣ ع اسماء الرجال  
 باب من احيى ارضا الخ وقال عمر بن الخطاب فيها واصل ما لك في النوطا ويروى غيره  
 جابر بن عبد الله الانصاري ما فرجه الزندي من وجه اخر عن بشام ومحمد بن يحيى بن بكير بن يحيى بن  
 عبد الله بن بكير الخزرجي عميد السند بن ابي جعفر يسار الاموي القرشي محمد بن عبد الرحمن بن الاسود بن  
 عروة بن الزبير باب قتيبة بن سعيد اشقني البورجاء البشاني اسعيل بن جعفر الانصاري المؤدب  
 الدمشقي الاوزاعي عبد الرحمن بن عروة يحيى بن ابي بكر عن عكرمة مولى ابن عباس باب اذا قال رب  
 ارض الخ احمد بن محمد بن بكير بن سليمان بن ابي جعفر البصري فضيل بن سليمان النيزي  
 موسى بن عتبة الاسدي امام في البخاري مولى آل الزبير نافع مولى ابن عمر بن عبد الله المدني قال  
 عبد الرزاق بن همام بن النخعي في ارضه الامام احمد وسلم ابن جريج عبد الملك الاموي موسى بن عتبة ونافع  
 نقدا باب ما كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يزرعونها من مقادير المروزي الواسن الجاهلي عبد الله بن  
 الهادي المروزي الاوزاعي عبد الرحمن بن عرابي النخاشي عطاء بن صهيب الالبني جليل السند بن  
 موسى بن محمد العيسى الكوفي الاوزاعي عبد الرحمن عطاء بن ابي رباح جابر بن عبد الله الانصاري  
 حل اللغات المعرس موضع القرين وهو نزول السافر اذ لا يليل لاسرته اجلى اي اخبر  
 ظهور غلب قريته من اسما القرى على البومر بلاطى اريحا قرية من الشام فحل جمع  
 محفل من القل وهو الزرع

١٤ قوله مواتا بفتح الميم وتخفيف الواو وهي الارض الخراب وهو ليس بملك لاهل  
 ولا بومر مرفق البلد سواد قرب من لاهل في ظاهر الرواية قاله العيني قال في الدرر يفتى ١٣ قوله  
 لعرق ظالم رواه الاكثر من عرق وظالم نعت لاهل ليس الذي عرق ظالم اولى لعرق وظالم ويروى  
 بالاضافة ويكون الظالم صاحب العرق ويكون المراءى لعرق الظالم بالاول بزم ملك والشافعي ١٣ فتح  
 ١٣ قوله من امر بفتح الهمزة من الافعال المروى من امر ارضا بالاجاء فتواحق به من غيره ووقع في  
 رواية الى ذم امر على بن ابي ذر من امره غيره فالمراد بالامر الامام وبذا يدل على ان اذن الامام  
 هو بمنزلة قوله فواحق اي من غيره ووجه في الشافعي والبولسفي ومحمد بن ابي لادن الامام فبما  
 قرب وفيما بعد من ملك فيما قرب لاهل من اذن الامام وقال ابو حنيفة لا بد من اذن الامام فيما قرب وبعد  
 فان اجابا بغير اذن لم يملك وهو قول مالك والشافعي وابن سيرين وبه قال مالك في رواية و  
 ارجح ابو حنيفة يقول صلى الله عليه وسلم لا احمي الا لشركاء ولا احمي الا لشركاء ولا احمي الا لشركاء  
 الا لاهل في غيرهم ١٣ فتح ١٣ قوله اجلى اليهود والنصارى وقال الروي جلا القوم عن موافقته واجلى يمينته  
 واصل الاسم الاجلاء والجلاد جلا من الوطن ويجلوا على يكل الاجلاء اذا خرج مفارقا ولا يلازم ومنع كذا في  
 العيني ١٣ قوله من ارض الخ احمد بن محمد بن تماره قال الواقدى ما بين جدة وعرة  
 الطائف بمدة كان من وادجرة الى البصرة ثمانية ١٣ فتح ١٣ قوله ان يكونوا عملها اي بان يكونوا  
 وكله ان مصدره تقديره بكفاية على خيلها واما وادجرة والقيام بتعبها واما وادجرة في رواية احمد بن عبد الله  
 ان يترجم بها على ان يكونوا على كفايتها وهو لو فتح ١٣ فتح ١٣ قوله فليمنها بفتح النون من فتح بفتح  
 سكوبا كذا في الفتح والعيني وقال العيني وضبط بعضهم القاف ووجه ١٣ قوله الى يسار  
 بفتح الشفاء وسكون التثنية والماء والواو بفتح الهمزة وكسر الواو بعد ما تحتها نية ساكنة ثم ملة وبالماء ايضا  
 موضعان مشهوران بقرب بلاد على البحر من جهة الشام فك قال القرطبي تسك بعض اهل الظاهر  
 على جواز المساقاة الى اجل محمول بقوله نقرم بها على ذلك ما شئنا وهو انفق على انها لا تجوز الا لاجل  
 معلوم قالوا ولا كلام لان جوابا لما طلبوا من اذنا اخر اجم منافقا لاول عمل فيها وكلم النصف وتكليم  
 مؤنزة العمل فليمنه المسئلة اما بهم الى انفق ووقع على مشير وبعد ذلك ما علم على المساقاة كذا في

قوله فعيل له انك ببطن اعمباركة (وعلقه ذكر في الباب لا استطرد احبا الموات بالذكور والله تعالى اعلم) سندى

ابن نافع ابو توبة حدثنا معاوية عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له  
 ارض فلينزعها اوليها اخاه فان ابي فليمنك ارضه <sup>٢٣٢٢</sup> حدثنا قبيصة ثنا سفيان عن عمرو قال ذكرته لهما وس فقال يزرع  
 قال ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينه عنه ولكن قال ان يمتح احداكم اخاه خيره من ان ياخذ شيئا معلوما <sup>٢٣٢٣</sup>  
 سليمان بن حرب ثنا حماد عن ايوب عن نافع ان ابن عمر كان يكرى مزارعة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر  
 وعثمان وصدرا من اماراة معاوية ثم حدث عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فذهب  
 ابن عمر الى رافع وذهبت معه فسأله فقال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كراء المزارع فقال ابن عمر قد علمت انك تكرى  
 مزارعنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بيا على الاربعة اشئ من التبن <sup>٢٣٢٤</sup> حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل  
 عن ابن شهاب قال اخبرني سالم ان عبد الله بن عمرو قال كنت اعلم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الارض تكرى  
 ثم عشي عبد الله ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد احدث في ذلك شيئا لم يكن علمه فترك كراء الارض <sup>٢٣٢٥</sup> باب كراء  
 الارض بالذهب والفضة وقال ابن عباس ان امثلي ما انتم صانعون ان تستأجروا الارض البيضاء من السنة الى السنة <sup>٢٣٢٦</sup> حدثنا  
 عمرو بن خالد ثنا الليث عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن حنظلة بن قيس عن رافع بن خديج حدثني عماري انهم كانوا  
 يكرؤن الارض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ينبت على الاربعة اشئ ويستثنى صاحب الارض فيها <sup>٢٣٢٧</sup> قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم عن ذلك فقلت لرافع فكيف هي بالدينار والدرهم فقال رافع ليس بها بأس بالدينار والدرهم وكان الذي  
 نهى عن ذلك ما لو نظر فيه ذو الفهم بالحلل والحرام لم يجزوه لها فيه من المخاطرة قال ابو عبد الله من ههنا قول الليث وكان الذي  
 نهى عن ذلك <sup>٢٣٢٨</sup> باب حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح ثنا هلال <sup>٢٣٢٩</sup> وحدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر ثنا فليح عن  
 هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوما يحدث وعنده رجل من اهل البادية ان  
 رجلا من اهل الجنة استاذن ربة في الزرع فقال له الست فيما شئت قال بلى ولكن احب ان ازمع قال فبذرفاذا لطف نباته و  
 استواؤة واستحصاؤة فكان امثال الجبال فيقول الله تعالى دونك يا ابن ادم فانه لا يشيعك شئ فقال الاعراب والله لا تجده الا  
 قرشيا وانصاريا فانهم اصحاب زرع واما نحن فلست باصحاب زرع فضحك النبي صلى الله عليه وسلم <sup>٢٣٣٠</sup> باب ما جاء في العرس حدثنا  
 قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن سهل بن سعد انه قال ان كنا نفرح بيوم الجمعة كانت لنا عجوز  
 تأخذ من اصول شئ لنا كنا نغرسه في اربعا ثم نجعله في قدر لها فجعل فيه حبات من شعير لا اعلم الا انه قال ليس فيه شعير  
 ولا ودك فاذا صلينا الجمعة زمرنا فقررتة اليها فكنا نفرح بيوم الجمعة من اجل ذلك وما كنا نتغذى ولا نقبل الا بعد الجمعة <sup>٢٣٣١</sup> حدثنا

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



الغاية في الزمان ويدعو وضع كلية التي في مقالها فوافقت هذه الرواية رواية مسأله فاستنت بعد ذلك اليوم شيئا وكذا رواية الكتب في باب العلم واندفع ما قيل هذه الرواية تفيد ان عدم النسيان خاص بتلك القالة فتأمل ام مسندى











قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي أَحْمَدَ أَخْبَرَنَا قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ ابْنُ اسْتَعْنَى مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ هُوَ الَّذِي بَكَدَى إِذَا هِيَ الَّذِينَ وَقَالَ

انما نزلت في الامراء يعني الحكام بين النساء وقيل نزلت في السلطان يعطى النساء يعني يوم العيد وفقا لولا  
هذا يعنى جميع الامانات الواجبة على الانسان من حقوق الله عز وجل على عباده من العسלות والزكوات والكفالت  
ونحوها ومن حقوق العباد بعضهم على بعض كالودائع وغيرها فلذا ادخل البخاري الدين في الامانة لثبوت الامر  
بآدانه لان الامانة مشرت في الآية بجميع ما يتعلق بالذمة قوله اذ اى ائمة يحول بلفظ الجمل من التحول وفي  
رواية الجذ تحول بلفظ الفوقية على وزن فاعل ومعنى تحول صا فيستدعى اسما فرعا وخبر منصوبا قال اسم بهما بضم  
في تحول الذي يربط الى احد الخبر هو قوله ذهبنا قولنا الاكثرين اى ان الاكثرين مالا هم الاقلون ثوبا قوله  
الاسم قال بالمال بكذا وكذا معناه الاسم صرف المال على ان الس يميننا وشمالا وما كلمة قال هنا ليس من القول  
بمعنى الكلام لان معناه صرف او فرق او اعطى ونحو ذلك لان العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال  
كذا في التبيين ١٢  
اسماء الرجال

عبد الله بن يوسف التنبسي الليث تقدم  
ابن شهاب هو الزهري سالم بن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن عمر بن مالك الامام نافع مولى  
لن عمر بن جبريت بن عبد الملك بن عبد العزيز عطاء هو ابن ابي رباح يحيى بن قزعة القرشي المسكن  
المؤذن مالك الامام داود بن الحصين الاموي مولاهم ابي سفيان قيل اسمه وهيب وقيل قزمان  
مولى ابن ابي احمد بن جهم ذكره ابن يحيى الطائي الكوفي ابو اسامة حماد بن اسامة الوليد بن كثير  
المخزومي المدني ثم الكوفي رافع بن خديج الانصاري الدوبسي سهل بن حنيفة بن ساعدة بن عامر  
الانصاري الخزرجي المدني ابن اسحق هو محمد بن اسحق بن يسار صاحب المغازي باب من مشري  
بالدين محمد هو غير منسوب وحزم الوعل الجاني بانه ابن سلام ولابي ذر محمد بن يوسف اليكنى جبريت  
هو ابن عبد الحميد المغيرة بن مقسم القمي الكوفي الداعي الشيعي هو عامر بن شراحيل معلى بن اسد العمي  
عبد الواحد بن زياد البصري الاعرج سليمان بن مردان باب من اخذ اموال المسلمين بن بلال  
القرشي التميمي ثور بن زيد هو ابو عمر الدلمي وهو غير ثور بن يزيد ابي الغيث هو سالم المدني مولى عبد الله بن  
الطهطع باب اदार المرثون وقول الله تعالى ان التراب امر

**حل اللغات** الاستقراض طلب القرض المحجور المنع عن الصرف التقليل من فلسه  
الحكم اذا حكم بانه ليس مع فلس ارض ١٥١ اى ارضه ١٢.

**ع** فيه الترجمة كما مر بيانه وتفسير العرايا معنى فى ٣٨ ١٢ ع بنون الوقاية ولا يلى فد عن الحموى  
والمتخلى سابقا لها خمس هذا الحكم فى المتقول غنا ما فى غير فتنسته الى ذلك يكتب بل ايام بعد العين ١٢.









١٥٠  
١٤٩  
١٤٨  
١٤٧  
١٤٦  
١٤٥  
١٤٤  
١٤٣  
١٤٢  
١٤١  
١٤٠  
١٣٩  
١٣٨  
١٣٧  
١٣٦  
١٣٥  
١٣٤  
١٣٣  
١٣٢  
١٣١  
١٣٠  
١٢٩  
١٢٨  
١٢٧  
١٢٦  
١٢٥  
١٢٤  
١٢٣  
١٢٢  
١٢١  
١٢٠  
١١٩  
١١٨  
١١٧  
١١٦  
١١٥  
١١٤  
١١٣  
١١٢  
١١١  
١١٠  
١٠٩  
١٠٨  
١٠٧  
١٠٦  
١٠٥  
١٠٤  
١٠٣  
١٠٢  
١٠١  
١٠٠  
٩٩  
٩٨  
٩٧  
٩٦  
٩٥  
٩٤  
٩٣  
٩٢  
٩١  
٩٠  
٨٩  
٨٨  
٨٧  
٨٦  
٨٥  
٨٤  
٨٣  
٨٢  
٨١  
٨٠  
٧٩  
٧٨  
٧٧  
٧٦  
٧٥  
٧٤  
٧٣  
٧٢  
٧١  
٧٠  
٦٩  
٦٨  
٦٧  
٦٦  
٦٥  
٦٤  
٦٣  
٦٢  
٦١  
٦٠  
٥٩  
٥٨  
٥٧  
٥٦  
٥٥  
٥٤  
٥٣  
٥٢  
٥١  
٥٠  
٤٩  
٤٨  
٤٧  
٤٦  
٤٥  
٤٤  
٤٣  
٤٢  
٤١  
٤٠  
٣٩  
٣٨  
٣٧  
٣٦  
٣٥  
٣٤  
٣٣  
٣٢  
٣١  
٣٠  
٢٩  
٢٨  
٢٧  
٢٦  
٢٥  
٢٤  
٢٣  
٢٢  
٢١  
٢٠  
١٩  
١٨  
١٧  
١٦  
١٥  
١٤  
١٣  
١٢  
١١  
١٠  
٩  
٨  
٧  
٦  
٥  
٤  
٣  
٢  
١  
٠

**الح** قوله باب ما ينشئ الخ في بيان النسي عن ائمة المال وكلية  
 مامعدنية وائتامة للمال حرفة في غير وجهه وقيل لغافة في غير طاعة الله والاسراف والتبذير قوله وقال الله المجر  
 عطف على ما قبله قوله لا يشاء لا يجب الفساد ذلك لاكثره للنسفي ان الله لا يحب الفساد والاول وقع في السلافة  
 واثاني في سبوت الناسخ والفساد خلاف الصلاح قوله ولا يصح كذا لاكثره لابن شبيب ولا يصح لا يجب بدل لا يصح  
 وقيل هو سبوت قوله اصلاحك الى قوله ما شاء قال المفسرون كان بينها هم من افسادها فحقا لو ان شئنا حفظنا  
 وان شئنا طرنا بقوله وقال ولا تلووا السفاه امواكم الآية قال الطبري بعد ان حكى اقول المفسرين في المروا بالسفاه  
 الصواب عندنا انها عامرة في حق كل سفية مغير كان او كبير ذكر كان او انثى والسفيه هو الذي يضيع المال ويضيعه  
 سبوت ندب قوله والمجر في ذلك ..... اي في السفه هو معطوف على قوله ائمة المال والمجر في اللغة ما منع  
 وفي الشرع المنع من التعرف في المال والتمسك على جواز المجر على الكبير وخالفه ابو حنيفة وبعض الظاهرية ووافي ابو  
 يوسف ومحمد قال الطحاوي لم يدر من احدث الصحابة مع المجر من الكبير ولا من الابن بين الامن ابراهيم وابن سيرين  
 ومن جرة المجر بعد ريث ابن عباس انه كتب الى حمزة وكتبته تسألني متى يتعفى يتم التيمم فلعمرى الرجل  
 قنيت لحيته وان لم يصفى الاخذ لنفسه ضعيف العطاء فاذا اخذ لنفسه من صلاح ما اخذ الناس فقد ذهب عنه  
 التيمم قال ابن جرير في الصحيح قال النبي واجتبه ابو حنيفة في حديثه ياتي الآن اذا بايعت فقل لا خلاية فانه كان يفتن  
 في البيوع ومع ذلك لم يمتنع من التوفع ولا للمجر عليه وحجة الآخرين الآية المذكورة وهي قوله ولا تلووا السفاه  
 امواكم الآية انتهى مختصرا ١٢ **ح** قوله لا خلاية بكسر الهمزة اي لا خداع قيل امره بغيره والياد والتقدير بيهذه  
 الكلمة لبيان الباعث على الاشتراط وقدرى قل لا خلاية واشترط الخيار ثلثة ايام وقيل المقصود والد عند  
 ظهور الغبن كذا في المعات ودر الحديث في البيوع في ص ٣٤ والطائفة من حيث ان الرجل كان يفتن في  
 البيوع وهو من ائمة المال قاله النبي ١٣ **ح** قوله عتوق الامساك اصل العتوق القطع كان العاق  
 لا مبريقط ما بينها وانما خص الامساك بالذكور ان كان عتوق الابهاء ايضا كما ان العتوق اليهن اسرع لعنفهن  
 قوله وواد البنات اي وبنسب اجدادها ولا يفتلونه بخيرة والفقر وبعضهم فله تخفيفا للمؤنة قوله ومعنى اى حرم  
 عليك منع ما عليكم اعطاه قوله وبات اي حرم عليك طلب ما ليس بك اذنه ١٤ **ح** قوله لا كما  
 حسن اي في القرية واقرها بتمار فلفظ لا كذا في الكرماني قوله قال شبيب هو بالاسناد المذكور قوله اخذ اي قال  
 النبي صلعم لا تتخلفوا اي لا تتخلفوا في القرن قاله النبي قال القسطلاني والطائفة للتمتع قال النبي في قوله  
 لا تتخلفوا لان الاختلاف الذي يورث السلك هو شدة الصوم وتوالت المرافة ابن جرير في قوله فاخذت بيده فانيت

(في الخصومات) (قوله فان الناس يصعقون يوم القيمة) في صحيح مسلم فانه ينفتح في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض قال القاضي في شرح صحيح مسلم هذا الحديث من اشكل الاحاديث لان موسى قد مات فكيف تدركه الصعقة وانما يصعق الاحياء وقوله ممن استثنى الله تعالى يدل على انه كان حيا ولم يات ان موسى رجع الى الحياة ولانه حي ثم ذكر القاضي عن هذا الايراد جوابا بالاحاديث والذى يظهر ان اثر هذه النفخة لعلة يسرى في كل من له حس ما من حي وميت سوى من استثنى فيسرى اليه الاموات من الكفرة الذين كانوا معذبين قبل ذلك فيفقدون العذاب في تلك الحالة فلذلك اذا ابتعوا من تلك الحالة يقولون من بعثنا من مرقدا ناولي الشهداء الذين هم احياء عند ربهم ولا شك ان الانبياء احق بالحياة منهم وقد ورد في جوارحهم وانهم يصلون في قبورهم شي كثير فالظاهر ان بعض اثر هذه النفخة تسرى عليهم ثم يحصل لهم الافاة عند النفخة الثانية وهذا معنى قوله (كان ممن استثنى الله تعالى ونجوه والله تعالى اعلم) قوله فاكون اول من يفيق اي من الذين علم صيغهم حيا وميتا فلا يردون هذا ايضا في قوله فاذا فاق قبلي فاقهم والله تعالى اعلم اه سدي (قوله بصعقة الاولى) قال القسطلاني اي بصعقة الدار





أطلقوا ثمانية ياب الرطب والمحبس في الحرم واشترى نافع بن عبد الحارث دار السجج بمكة من صفوان بن أمية على إن عمرته  
 بالبيع فالباع بيعة وان لم يرض عمر فاصفوان اربع مائة دينار وسجج ابن الزبير بمكة حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا  
 الليث بن سعيد حدثني سعيد بن ابي سعيد سمع ابا هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت  
 برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه بسارية من سواري المسجد بسم الله الرحمن الرحيم  
 ياب في الملازمة حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن جعفر بن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن  
 ابن هرون عن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري عن كعب بن مالك انه كان له على عبد الله بن ابي حدراد اسلي دين  
 فلقية فلزيمه فتكلمها حتى ارتفعت اصواتهما فمر النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا كعب ويا كعب ويا كعب ويا كعب ويا كعب ويا كعب  
 نصف ما عليه وترك نصف ياب التقاضي حدثنا اسحق بن وهب بن جابر انا شعبه عن الاعمش عن ابي الضحى عن  
 مسروق عن خطاب قال كنت قينا في الجاهلية وكان لي على العاص بن وائل درهم فاتيته اتقاضاه فقال لا اقضي له حتى  
 تكفر بمحمد فقلت لا والله لا اكفر بمحمد حتى يميتك الله ثم يبعثك قال فدعني حتى اموت ثم ابعث فأوتي مالا وولدا  
 ثم اقصيك فنزلت افرأيت الذي كفر يا ليتنا وقال لا وتين مالا ولدا بسم الله الرحمن الرحيم  
 كتاب اللقطة ١ محمد بن بشير ثنا غندر ثنا شعبه عن سلمة قال سمعت سويد بن غفلة قال لقيت  
 ابي بن كعب فقال اخذت صرة فيها مائة دينار فاتيته النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولا فعرفتها فلم اجد من يعرفها  
 ثمانية فقال عرفها حولا فعرفتها فلم اجد ثمانية فقال احفظ وعاءها وعددها وكأها فان جاء صاحبها والا  
 فاستمتع بها فاستمعت فلقية بعد بمكة قال لا أدري ثلثة احوال او حولا واحدا ياب ضالة الابل حدثنا عمرو بن

علي بن عمران رضي اخبرني باب الملازمة قال حدثني جعفر بن ربيعة بنده قال ثنا ٢١ الآية بسم الله الرحمن الرحيم وحدثني  
 ونجدت اصبت وجدت صرة مائة دينار ٢٢ حولا ٢٣ قال له قوله باب الربط  
 واليس في الحرم كانه اشار بذلك الى ردنا نقل عن طائفة من علماء ابن ابي شيبة عن طريق ليس بن سعيد  
 عن ابي بكر بن محمد بن الحسن بن محمد بن عذاب ان يكون في بيت رمة فارادوا في معاينة قول  
 طائفة من علماء ابن ابي شيبة عن طريق ليس بن سعيد عن طريق ليس بن سعيد عن طريق ليس بن سعيد  
 وبني ايضا عن طريق ليس بن سعيد عن طريق ليس بن سعيد عن طريق ليس بن سعيد عن طريق ليس بن سعيد  
 فضلاء الصابة استعمل عمل كرم وامره بشراء دارك للسجج وصفوان بن امية المجي الصابة على غلظت  
 على ان الشرطية نظر الى المعنى قال على هذا الشرط فان قلت البيع بهذه الشروط فاسد قلت الشروط لم يكن داخل  
 في نفس العقد بل هو مودع وهو ما يقتضيه العقد وكان بينا بشرط الجاهل والجاهل كان وكذا العمد والوكيل ان يافذه  
 لنفسه اذ اراده الموكل بالبيع ونحوه قال المصلب اشترى انا من صفوان السجج وشرط عليه ان يرضى عن عمار بانياس  
 فني لعمران لم يرض فذلك باليمن المذكور فالدارنا من باربعين جاز ٢٤ كافي ٢٥ قوله وحين ابن  
 الزبير بمكة اي بين عبد الله بن الزبير بمكة ايام ولايته ومفعول سجن مخدوف تقديره سجن المدبرين وكونه مخدوف  
 للعلم به ٢٦ قوله فلزم من غير التزم لان كعب بن مالك لم يرض عبد الله بن ابي حدراد ولم يكره ان يرض  
 حين وقف عليها وامر كعبا بحد النصف كذا في الحديث وقدم الحديث في حقه في باب النكاح والطلاق  
 في المسجد ٢٧ قوله قينا القين الحداد قول اقصيك من القضاة وهو روى اقصيك من الاقبا كذا في  
 الحديث وقيل ان علي بن ابي طالب لما بعد ما واللقطة التي يلقطها وهو يوم الام وفتح القاف على المشهور عند اهل  
 اللقطة والمخبرين وقال عاصي لا يجوز فيه وقال الزمخشري في الفائق اللقطة بفتح القاف والعامه تسكن كذا قال  
 وقد جزم القليل بانها باسكون قال ولما بالفتح فهو الاقطة وقال الزمخشري هذا هو القياس ولكن الذي سمع من العرب  
 واجمع على اهل اللغة والحديث الفتح ٢٨ قوله باب اذا جره رب اللقطة بالخطا من دفع اليد اورد  
 فيه حديث ابي بن كعب اصبت صرة فيها مائة دينار كذا المستلى وكشيبه بن جندب ولبا قين غزرت ولم يقع  
 في سياقه ما ترجم به من روايات اشار الى ما وقع في بعض طرق كذا في الفتح قال الليث وهو في رواية مسلم فاردى  
 هذا الحديث بطريق متقدمة وفي بعضها قال فان جاء احدكم برك بعد ما وعاه وادعاها فان قلنت  
 قال الوداد وبنه زيادة لادها من سلة وهي غير محفوظة قلت ليس كذلك بل هو محفوظة صحيحة فان سفيان  
 وزيد بن ابي ابيسة وافقا حماد بن سلمة في هذه الزيادة في رواية مسلم وكذلك سفيان في رواية الترمذي انتهى

قوله قال أطلقوا ثمانية) الحق هو من رواية الصحيحين انه اسلم بعد ان اطلق ولذا استدل به المصنف فيما بعد على جواز المقت على الكافر وقدره القسطاني وغيره عليه الا  
 ان القسطاني قال ههنا انه اطلق بعد ان اسلم واستشهد لذلك ببعض روايات ابن خزيمة ورواه على الكرماني والبرماوي في قولهما ثم اطلقه فاسلم فلا وجه لهذا الرد بعد  
 ان كان قوله ما يوافق رواية الصحيحين والاقرب ان رواية ابن خزيمة شاذة لا تقارض روايات الصحيحين والله تعالى اعلم (كتاب اللقطة) قوله اخذت صرة  
 مائة دينار قال القسطاني ينصب مائة بدل من صرة قال العيني ويجوز الرفع على تقديره مائة دينار اه قلت ادعى تقديره مائة دينار ولذا يجوز الجز بالامانة من حيث  
 علم الاعراب والله تعالى اعلم قوله ثمانية ثلاثا قال القسطاني اي مجموع اتيانه ثلاث مرات لانه اتي بعد الميتين الاوليين ثلاثا وان كان ظاهر اللفظ يقتضيه ثمر  
 اشار الى ان كلمة ثمر على هذا تكون ثلاثة قلت والاقرب ان يحل قوله ثلاثا على تمام ثلاث مرات وهو المدة الثالثة كما في قوله تعالى قل ائتكم لتكفروا الى قوله وقد فرغوا منها  
 في اربعة ايام اي في تمام الاربعة وهو يومان فافهم والله تعالى اعلم

قال في الفتح قد صحت هذه الزيادة في نسخة المصنف بها ١٢ ٨ قوله عرفها من المتعرفين وهو ان يشاوي  
 في الموضع الذي يقابله وفي الاسواق والشوارع والمساكن يقول من ماع لشي فيسطير عندي ٩  
 قوله وما به الوعاء بالماء وكسر الواو وقد نفع يوما يجعل فيه الشئ سوادا كان من جلد او خرق او خشب او غيره  
 والوكاد بكسر الواو والماء المذيق الذي يشرب به الفرة وغيره ١٠ قوله فلقية بعد بمكة اي قال شعبه  
 لقيت سلمة بعد ذلك بمكة وقد اوضح ذلك مسلم في روايه حيث قال قال شعبه فسمعت بعد عشرين يقول  
 عرفها ما واحد او كذا كرم صح به الوداد والطائسي في سنده واخره ابن طلال فقال الذي شك فيه هو ابي بن  
 كعب والقائل هو سويد بن غفلة ولم يصب في ذلك وان يوجهه عن مسم السجج والكرمان في هذا الموضع ما في الفتح  
 واليعني وقال الليث واختلفت الروايات فيه ففي رواية عرفنا ثمانية وفي اخرى او حولا واحدا وفي اخرى في سنة وفي  
 ثلث سنين وفي اخرى ما بين اذنا ثمانية قال المنذري لم يقل احد من ابي الفتح ان اللقطة يعرف ثلثة احوال  
 الادوية جاءت عن عمر بن قردى عن عمر بن قردى عن عمر بن قردى عن عمر بن قردى عن عمر بن قردى عن عمر بن قردى  
 والهذوب مالك والكوفيين والشافعي واحد ونقل الخطابي اجماع العلماء فيه انتهى كلام العيني مختصرا قال في الزيادة  
 فان كانت اقل من عشرة دراهم عرفنا اياها وان كانت عشرة فصاعدا عرفنا حولا وبها رواية عن ابي حنيفة وقوله  
 اياها معناه على حسب ما يرى وقدره محمد بن الاصل بالحول من غير تفصيل بين الكثير والقليل وهو قول مالك و  
 الشافعي لقوله صلعم من التقط شيئا فليعده سنة من غير فصل وجه الاول ان التقدير بالحول في ملقطه كانت مائة  
 دينار تساوي الف درهم وقيل الصلعم ان شيئا من هذه القادير ليس بلانم ويغرض الى ان رأى الملقط يعرفها الى ان  
 يغلب على ظن ان صاحبها لا يطلبها بعد ذلك ثم تصدق به انتهى ١٣

اسماء الرجال باب الربط واليس ابن  
 الزبير بن ابي سلمة بن سعد بن طريق ضعيف سعيد بن ابي سعيد بن طريق ضعيف  
 ابن عبد الله بن بكر الخزوي الليث هو ابن سعد الامام باب التقاضي هو ابن ربيعة وهيب  
 ابن جرير هو ابن حازم الازدي البصري شعبة بن الحجاج الاخفش سليمان بن مران ابي الضحى هو سلم بن  
 صبيح الكوفي مسروق بن الاجدع خباب هو ابن الارت باب اذا جره الخادم هو ابن ابياس شعبة  
 تقدم محمد بن بشير الجعدي البصري غندر هو محمد بن جعفر شعبة المذكور سلمة بن كليل المعمرى سويد بن غفلة  
 الجعفي الكوفي ابي بن كعب بن مالك والشافعي لا يؤخذ منه الا بال قال الكوفيون اخذوا وتعرفوا افضل لان تركها  
 سبب لغيا عام ١٢









مَدِينَةٍ فَيَتَقَا صَوْنَهُمَا هَذَا بِمِثْلِهِ أَخْبَرَنِي يَقُولُ الْكَافِرُ

قوله قلبه بقنطرة قال ابن التين القنطرة كل شئ ينصب على

عين او اود وقال الكرماني فان قلت هذا شعر بان في القيمة جسر من احد هما هذا الاخر الذي على متن جهنم

المشهور بالعراط قلت لا محذور فيه ولئن ثبت بالدليل ادوا واحد فلا بد من تاويله ان هذه القنطرة من تتمته

لعراط وذاتية ونحو ذلك انتهى قال البني سماها القنطرة العراط الشئ في الاول لابل الحرف كهم الامن دخل الجنة

غير حساب او ينقطع عنى من النار فاذا اخلص من مخلص من الاكبر ولا يخلص من الا المؤمنون جلسوا على مراد

خاص بهم ولا يربح الى النار من بعدهم ومعنى قوله اذا اخلص المؤمنون من النار الى العراط المعروض على الله

وقال مقاتل اذا قطعوا جسر جهنم جلسوا على قنطرة بين الجنة والنار فاذا بدوا لقال لهم صنوان سلام عليكم فبتم فاعلوا

خالدين قوله بين الجنة والنار اي بقنطرة كائنه بين الجنة والعراط الذي على متن النار ولذا سمي بالعراط الشئ

انتهى ١٢ قوله فیتقا صونین یتشدید الصاد المظهر من القصاص يعني ينتج بعضهم فيما وقع بينهم من الظالم

لحق كانت بينهم في الدنيا من كل نوع من الظالم المتعلق بالادان والاسواق قال ابن بطال المعاصرة في هذا الحديث

اي تقوم دون قوم هم قوم لا تستغرق مظالمهم جميع حسانتهم لانها لو استغرقت جميع حسانتهم كلوا من وجب لهم

العدل ولما عازان يقال فتم خلصوا من النار بمعنى الحديث ولذا اعلم على النصوص لمن التبعات يسيرة او المعاصرة

لا يكون الا بين اثنين كاملتا شتمه والمقابلة فكان لكل احد منهم على اخيه مظلمة وعليه مظلمة ولم يكن في شئ منسا

ما يستحق عليه التذم فصاروا بالسنن والبيات فمن كانت مظلمة اكثر من مظلمة اخيه اخذ من حسانته فبتم فخلن

الجنة ويقطعون فيها التنازل على قدر ما بقي لكل واحد منهم من الحسنات فبذا يتقاصون بعد خلاصهم من النار

ع ١٣ قوله لا بعد لهم الامن كما كره قوله اول قال السلب اما ان اول لانهم فرسا انكم بخر بعضها عليهم

بالغداة والعشى ١٤ قوله في النجوى اي الذي يقع بين الشتم وبين معبه المؤمن يوم القيمة

وهو فضل من الشتم حيث يذكر العاصي للبعد سر قوله يرض كقنطرة التون والغداة قال الطيبي كقنطرة ستره

عن اهل الوقت وموضع النجوى والتعظيم ١٥ قوله زيادة المريض وبى منه مرجية واتباع الجنائز

من فروع الكفاية وتشيت الالباس سنة وقيل فرض كفاية حكاها ابن بطال وبه قال ابن سلقمة من مشافعة

وقيل واجب كد السلام ونظر الخلق من فرض واجب على المؤمنين قيل على الكفاية فمن قام به سقط عن الباقي

(كتاب المفاتيح) قوله كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النجوى قال القسطلاني اى التى تقع بين الله تعالى وبين عبده يوم القيمة قلت فحمل النجوى على النجوى  
 المخصوصة بقريئة الجواب ويمكن ان تحمل النجوى على الملاقاة فيكون جواب ابن عمر بنجوى الله تعالى لانها تدل على جواز النجوى للمصلحة والله تعالى اعلم اهـ سندى

الاية ٢٢ هـ فانها بينهما الاحد ٢٣ نزل ٢٤ مولى ٢٥ بنو ليث ٢٦ اوحل له ٢٧ اوحل له ٢٨ نزل ٢٩

المنفى كانوا اى السلف ان يستدلوا على صيغته المجهول وهو من الذل وهذا التعليق ذكره عبد بن حميد في تفسيره عن قبيصة عن عوفى رواية قال المنصور سألت ابراهيم عن قول والذين اذا اصابهم المني هم يشفرون قال كانوا يكرهون المؤمنين ان يذلوهم انفسهم فحترقوا الفاسق عليهم كذا في الغنى قال الكرماني نقلا عن ابن بطال وفي معنى كلام ابراهيم قد روى انه صلعم استعاضا للدين فلبس الرجال واستعاضوا من شاة الاعدل وكان صلعم لا يشفق لنفسه ولا يتقش ما جفا عليه انتهى ١٢ ٥٢ قوله ان يبدوا اى تظهروا واخر ابداء من السوء او تنفخوه او غشوا كمن اساء اليكم فان ذلك ما يفرقكم الى الله وبجزل ثوابكم ليدفعه فان من مقارنه ان يعفون عباده مع قدرته على عقابهم ولهذا قال فان الشكران غفوا اذ قد ر ١٣ ع ٥٣ قوله بل من سبيل اى بل الى حجة الى الدنيا من حيلة فوعن بك وذكر هذه الآيات المكية لانما تقتضى عفو المظلوم وصفر واستحقاق الاجر الجليل والثواب الجزيل ١٤ ع ٥٤ قوله الما جشون تثلث الجيم وهذا لقب يعقوب بن ابي سلمة وسمى ذلك ولده والى بيته ولما يروى عن عبد العزيز بن الما جشون وهو ليس بعقب خاص لعبد العزيز وسمى بذلك لان وجنته كانا حمران ١٥ ع ٥٥ قوله انظلم ظلمات يوم القيمة قال ابن الجوزى انظلم يشغل على معصيتين اخذه حق الخير لغير حق وجارفة الرب بالحق والحق والمحيصة فيدر اشترى جبر بالاد لا يقع غالبها الا بالضعيف الذي لا يقدر على الانتصاف اما بنشأ انظلم ظلمة القلب لانه لو استأذرتوه ليدى لا اعتبرنا ذاسعى المستقون بخودهم الغنى حصل لهم بسبب التقوى اكتفت ظلمات انظلم الظالم حيث لا يفتى عن ظلمه شيئا ١٦ ع ٥٦ قوله من عرض بكر الجحيم وعرض الرجل موضع الدرر والدم منه قوله او شئ وهو من عطف العام على الخاص فريد على الدلال باصنافه والجرحات حتى العظيمة ونحوها قوله فليشكر قال الخطابي معناه يستو بهدو يقع وعلاه عنة وملا بقتة الشريعة تؤخذ من معنى الحديث فانه انعم من ان يبين قدر ما يتحمل به اول الاميين وهذا يقول قول من قال ببحر لا يرد المجهول ذكره اى معنى ثم قال قام الامام على انه اذا بين مغلطة عليه فايراه فوينا فاذوا واختلفوا اجماع بينهما ملا بستر او معاطة ثم حلل بعضها لبعضا من كل ما جرى بينهما من ذلك فقال قوم ان ذلك برادة لى الدنيا والآخرة وان لم يبين مقدمه وقال آخرون انما نافع البراة اذ ايمان لدورن ماعنه او قارب ذلك بالاداشة في ذكره وهذا الحديث حجة لانه ان قول صلعم اغفر منه بقدر عظمت ذل يجب ان يكون معذرة القدر وشارة الله

(قوله اتق دعوة المظلوم المقصود به النهي عن ارتكاب الظلم بما نهى مع قطع النظر عما يقضى اليه من وبال الأخرى قد يقضى الى دعاء المظلوم على الظالم وذلك الدعاء يستجاب عند الله تعالى فينبغي للعامل للظلم لذلك أيضاً (قوله اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه) وعلى هذا اضعى قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ان الله تعالى يضاعف احد بذنب غيره ايذاء لانه لا يحمل عليه ذنب غيره جزاء له على عمله اذا كان عمله يقتضي التحميل ومن هذا القبيل قوله تعالى وليحملن اثقالهم اثقالا مع اثقالهم والله تعالى اعلم اهـ سندی



له عيالنا فقال لا حرج عليك ان تطعمهم بالمعروف <sup>٢٣٩١</sup> حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث ثني يزيد بن ابي حبيب عن  
 ابي الخير عن عتبة بن عامر قال قلنا للنبي صلى الله عليه وسلم انك تبغتنا فنزل بقوم لا يقرؤنا فما ترى فيه فقال لنا ان نزلتم  
 بقوم فامرلكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا قلنا لم يفعلوا فخذوا منهم حق الصيف باب ما جاء في السقايف وجلس النبي صلى  
 الله عليه وسلم واصحابه في سقيفة بني ساعدة <sup>٢٣٩٢</sup> حدثنا يحيى بن سليمان اخبرني ابن وهب ثني مالك ح واخبرني يونس عن  
 ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة <sup>٢٣٩٣</sup> ان ابن عباس اخبره عن عمر قال حين توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم  
 ان الانصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة فقلت لابي بكر انطلق بنا فنجثناهم في سقيفة بني ساعدة باب لا يمنع جار جارة  
 ان يغرز خشبة في جداره <sup>٢٣٩٤</sup> حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال لا يمنع جار جارة ان يغرز خشبة في جداره ثم يقول ابو هريرة مالي اراكم عنهما معرضين والله لا روميين بها  
 بين اكتافكم باب صاب الخمر في الطريق <sup>٢٣٩٥</sup> حدثنا محمد بن عبد الرحيم ابو يحيى ثنا عفان ثنا حماد بن زيد ثنا ثابت عن انس  
 قال كنت ساق القوم في منزل ابي طلحة وكان خمرهم يومئذ الفضيحة فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي الا ان  
 الخمر قد حومت فقال لي ابو طلحة اخرج فاهرقها فخرجت فاهرقتها قال فخرجت في سكرتي المدينة فقال بعض القوم قد قتل  
 قوم وهي في بطونهم فانزل الله ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا باب افيضة الدور والجلوس  
 فيها والجلوس على الصعدات وقالت عائشة فابتني ابو بكر مسجد ابفناء داره يصلي فيه ويقرأ القرآن فيتقصف عليه نساء  
 المشركين ولينا وهم يعجبون منه والنبي صلى الله عليه وسلم يومئذ بمكة <sup>٢٣٩٥</sup> حدثنا معاذ بن فضالة ثنا ابو عمر حفص بن عيسى  
 عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اياكم والجلوس على الطرقات  
 فقالوا ما لنا بئذا انما هو عيال لنا نتحدث فيه قال فاذا ابيتم الا المجالس فاعطوا الطريق حقاها قالوا وما حق الطريق قال غرض  
 البصر وكف الاذى ورد السلام وامر بالمعروف ونهى عن المنكر باب الا بار على الطريق اذا لم يتأذ بها حدثنا عبد الله  
 ابن مسلمة عن مالك عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل  
 بطريق اشتد عليه العطش فوجد بئرا فنزل فيها فشرب ثم خرج فاذا كلب يلهث يا كل الترى من العطش فقال لرجل  
 لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ متي فنزل البئر فملأ خفاه ماء فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له قالوا  
 يا رسول الله وان لنا في الهائم لا جوار قال في كل ذات كبد رطبة اجر باب افاطة الاذى وقل ههنا عن ابي هريرة عن النبي

لا يقرؤنا لا يقرؤنا منه ثني اخبرني <sup>٢٣٩٦</sup> ابن مسعود خشبة لا يقرؤنا  
 المجالس الطرق النبي فاشتمت  
 لا يقرؤنا بنا بنات النون لان نون الجمع لا يسقط الا في مواضع معروفة وفي رواية الاميل وكريمة باسقاط  
 نون الجمع قال الكرماني لا يقرؤنا بالتشديد والتخفيف اي لا يقرؤنا ١٢ هـ قوله فخذوا منهم  
 وفي رواية الكشيبي فخذوا من ايمان من ايمانهم وظاهر هذا الحديث ان قرى العيف واجب وان الشروء عليه  
 لو اشتمت من الضيافة اذنت منه فقرأوا به ذهاب الليث مطلقا ونقصه احمد باهل البوادي دون القرى وقال  
 الجوزي انما هي سنة مؤكدة وليست بواجبة واجابوا عن حديث الباب باجوبة احدى اهل المعطرين وثانيها  
 ان ذلك كان في اول الاسلام وكانت الواساة واجبة فلما فتحت الفتوح تسخت ذلك وبدل على سفر  
 قوله في حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حق الضيف وبارئ يوم وليلة والبارئ تفصيل لا واجبة وثالثها انه  
 مخصوص بالعمال المبعوثين لقبض الصدقات من جهة الامام وكان على المبعوث ان يجمع سقيفة على وزن  
 الذي يقولون لا لقيام له الا بذلك ١٣ فخرج ع ١٤ قوله في السقايف وهي جمع سقيفة على وزن  
 فخيصة بمعنى مفعولة وهي المكان المظلل كاسبابات والمواثيق بجانب الدار وكان مملوفا من وضع هذه الترجمة  
 الاشارة الى ان الجلوس في الاغنية العامة جائزة ١٤ هـ قوله في سقيفة بني ساعدة - هذا قطع  
 من حديث لمولين ياتي في الاشارة ان شاء الله نعم وسقيفة بني ساعدة كانوا يجتمعون فيها وكانت مشتركة بينهم  
 وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فيها وقتت المياينة بخلاف ابي بكر ومن ساعدة في الانصار في الحزب وساعدة  
 هو ابن كعب بن الخزرج ع قال الكرماني ما وجه تسمي هذا الباب بكتاب المطالم تلت الغرض بيان ان الجلوس في  
 السقيفة التي العامة ليس مطلقا انتهى ١٥ هـ قولان يقرؤنا خشبة بالالف واللام لا يقرؤنا خشبة بالظلمة الجمع  
 ورأيت صاحب الشلوخ ضبطه بيمينه غيبتين ١٦ هـ قوله لاريين هما بين اكن فكم اري لا حرجك على  
 هذه السنة ولا تشكك بها قال الخطابي معناه ان لم يقبلوا هذا الحكم وتعلوا به راثنين لاجل انهم اي انفسهم على  
 رفاقهم كادهم وارادوا بذلك الماينة قال الكرماني قال النبي ووقع ذلك من ابي هريرة ميم كان على امره المدينة  
 لروان وقد اختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال قوم معناه التذلل الى الجاهل وليس على الوجوب و  
 قال ابو جعفر ومالك وقال مالك واكثر علماء السلف ان ذلك على التذلل ومحملة على معنى قوله صلعم اذا ناز  
 اعدكم امر الى المسجد فليمتحنوا ويقدحهم الوجوب بالاستئذان وقال قوم هو واجب اذا لم يكن في ذلك على صاحب  
 الجوار ومرو به قال الشافعي واحمد وادود والبوثرود هو مذاهب غير الخليل ١٧ هـ قوله انفسهم يفتح

حل اللغات مسيد ثني لا يقرؤنا اي لا يقرؤنا

السقايف جمع سقيفة وهي المكان المظلل الفضيحة اسم للبسر الذي يجرد عفر قبل ان يرطب ١٨



صلى الله عليه وسلم يميّط الاذى عن الطريق صدقة **باب الغزوة والعليّة المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها**  
 حدثنا عبد الله بن محمد ثنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن أسامة بن زيد قال أشرف النبي صلى الله عليه وسلم على  
 أطعم من أطام المدينة ثم قال هل ترون ما أرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن  
 عقيل عن ابن شهاب أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال لما أزل حريصاً على أن أسأل  
 عمر عن المراتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله لهما إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما فنجحت معه  
 فعذل وعدلت معه بالاداة فتبرز ثم جاء فسكبت على يديه من الاداة فتوضأ فقلت يا امير المؤمنين من المراتين من  
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله عز وجل لهما إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما فقالوا يا ابن عباس  
 عائشة وحفصة ثم استقبل عمر الحديث يسوقه فقال ان كنت وجأت إلى من الانصار في بني أمية بن زيد وهي من عوال المدينة  
 وكنا نتناوب النزول على النبي صلى الله عليه وسلم في نزل يوماً ونزل يوماً فإذا نزلت جئتته من خبر ذلك اليوم من الامور  
 وغيرها وإذا فعل مثله وكنا معشر قريش تغلب النساء فلما قد منا على الانصار إذا هم قوم تغلبهم نساء وهم فطفق نساؤنا  
 يأخذن من ادب نساء الانصار فصحت على امرأتى فراجعتني فانكرت ان تراجعتني فقالت ولم تنكر ان أراجعتك فوالله ان  
 أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليأراجعن وإن احدا منهن لتعجزه اليوم حتى الليل فأفرعتني فقلت خابت من فعل منهن  
 بعظيم ثم جمعت على ثيابي فدخلت على حفصة فقلت أي حفصة اتغاضب احد بكن رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم  
 حتى الليل فقالت نعم فقلت خابت وخبرت افتأمن ان يغضب الله لغضب رسوله فتملكين لا تستكثري على رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ولا تراجعيه في شيء ولا تعجزيه وتسليني ما بدالك ولا يعزتك ان كانت جارتك هي اوضأ منك وأحب  
 إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عائشة وكنا نأخذ ثنائاً غسان تئعل النعال لغزونا فنزل صاحب يوم نوبته فرجع  
 عشاء ف ضرب يائي ضرباً شديداً وقال ان انتم هو ففرغت فخرجت اليه وقال حدث امر عظيم فقلت ما هو جاء غسان قال  
 لا بل اعظم منه واطول طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء قال قد خابت حفصة وخبرت كنت اظن ان هذا يؤشك  
 ان يكون فجمعت على ثيابي فصليت صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل مشربة له فاعتزل فيها قد خلعت  
 على حفصة فاذا هي تبكي قلت ما يبكيك اولما كن حذرتك اطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا ادري هوذا في  
 المشربة فخرجت فجمعت المنبر فاذا حوله بهط يبكي بعضهم فجلست معهم قليلاً ثم غلبني ما أجد فجئت المشربة التي  
 هوفها فقلت لقلام له اسود استاذن لعمر قد حل فكلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم خرج فقال ذكرتك له فصمت فانهرفت  
 حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما أجد فجئت للقلام فذكر مثله فجلست مع الرهط الذين عند

له قوله يميّط الاذى عن الطريق صدقة **باب الغزوة والعليّة المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها**  
 الذي تقدم به ان يميّط وان مصدره فان قلت كيف يكون اطامه الاذى عن الطريق صدقة قلت معنى  
 الصدقة ابطال الشئ الى المصدق عليه والذي اطام الاذى عن الطريق قد تصدق عليه بالسلامة فكان لاجل  
 الصدقة ١٢ قوله باب الغزوة اي نهابا في بيان جواز استعمال الغزوة وهي الغنم الغنم المعز  
 وسكون الارواح الفداء قال الجوهري الغزوة العلية والجمع عزفات وغرف والعلية بكسر العين المملعة ومنها وكسر  
 الهم المشددة وبالحق المشددة وهي الغزوة على تغيير الجوهري واذا كان كذلك يكون عطف العلية على الغزوة  
 عطفاً تفسيراً لقوله المشرفة بضم الميم وسكون الشين المعجمة من الاشراف على الشئ وهو الاطلاع عليه في السطوح  
 وغير ما يفهم من كلامه انما على اربعة اشياء الاول عليه مشرفة على مكان على سطح انما مشرفة على مكان على  
 غير سطح انما مشرفة على مكان على سطح الرابع مشرفة على مكان على غير سطح قاله البصري قال في الشئ  
 وحكم المشرفة الجواز اذا امن الاشراف على عورات المنازل فان لم يؤمن لم يجر على يوم بعد الاشراف  
 ولعن يواسف ان يتحفظ انما قال في الدر المنثور لا يمنع اشرف من تعرف في ملكه الا اذا كان العزوب يحارمه  
 بينا فيمنع من ذلك وعليه الفتوى بزيادة واشارته في العادة وافق به قاضي البدر حتى يمتنع الجوار من فتح  
 الطاق وهذا جواب الشارح استمساكاً بجواب ظاهر الرواية عدم المنع مطلقاً ووافق طائفة كالامام طبري الدين  
 وابن السكيت والدود ورحم في الفتح وفي قسمه الجبتي وبرهني واهمته المعنف ثم فقال وقد اختلف الاثنا  
 ويشيخنا ان يقول على ظاهر الرواية انما قال الطحاوي قال المحمدي نقلنا عن العلامة المقدسي اعلم اني وجدت  
 في تنقيب القلائد قولاً يشيخ اخياد في فتح الكوة في البناء المشرف على ساحة الشخص او دونه وسواء  
 ان كانت الكوة للفلان وان كانت للفقير لا يمنع انتهى ١٣ قوله على الميتمين بانه يصح  
 قال ابن الاثير وفيه الترجمة لانه كعليه المشرفة قوله مواقع منسوب بلا عاملا وبهذا اخبار بكثرة الفتن في  
 المدينة وقد وقع كما اخبره عن النبي صلى الله عليه وسلم في ١٣ في ١٣ قوله بالاداة بكسر الهمزة  
 وهي اداة صغير من جلد تمجد لها قوله في رواية اخرى الى الفضاء لفضاء الحامية قوله واعجباً بالتقوين نحو ما وجدنا  
 كانه يندب على التعجب وهو لما تعجب من جلد بذكر وهو كان مشهوراً بينهم بعلوم التفسير واما من حرص على سؤاله  
 عما لا ينبغي له الا ليرى على العلم من تفسيره لا حكمه من القرآن قوله جاز فروع لانه عطف على الضمير الذي في  
 كنت على مذهب الكوفيين قوله من الامري الوحي لوامام المعهود عندهم او الوامر الشرعية وعجزه اي جزمه

المنبر ثم علي بن ماجة فجمعت الغلام فقلت استأذن لعرفه فذكر مثله فلما وليت منصرفا فاذا الغلام يدعوني قال اذن لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلت عليه فاذا هو مضطجع على رمال حصير ليس له بينة وبينه فراش قد اثار الرمال بجانبه متكئ على وسادة من ادم حشو هاليف فسلمت عليه ثم قلت وانا قائم طلقت نساءك فرفع بصره الي فقال لا ثم قلت وانا قائم استانس يا رسول الله لو رأيتني وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قيد منا على قوم تغلبهم نساء وهم فذكر فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قلت لو رأيتني ودخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي اوصا منك واحب الي النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة فتبسم اخرى فجلست حين رأيتها تبسم ثم رفعت بصرى في بيته فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر غير الهبة ثلثة فقلت اذ قال الله فليوسعه على امتك فان فارس والروم وسيع عليهم واعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله وكان متكئا فقال اوفى شاك انت يا ابن الخطاب اولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر لي فاعتزل النبي صلى الله عليه وسلم ومن اجل ذلك الخ حين انشأ حفصة الي عائشة وكان قد قال ما تابدا دخل عليهن شهر من شدة موجدة عليهن حين عاتبه الله فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة فبدأ بها فقالت له عائشة انك اقسمت ان لا تدخل علينا شهرا وانا اصبحنا بتسعة وعشرين ليلة اعدنا هاعدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر تسعة وعشرون وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين قالت عائشة فانزلت اية التخيير فبدأ ابي اول امرأة فقال اني ذاك لك امرؤ ولا عليك ان لا تعجلي حتى تستأمرى ابوتك قالت قد علم ان ابوتى لم يكونا يا امراة في بفرأك ثم قال ان الله تعالى قال يا ايها النبي قل لا زواجك الي عظيم قلت اني هذا استأمر ابوتى فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة ثم خيرت نساء فقلت مثل ما قالت عائشة حدثنا ابن سلام ان القزاري عن حميد الطويل عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نساءه شهرا وكانت انفكت قدومه فجلس في عليته له فجاء عمر فقال اطلقت نساءك قال لا وليتي اليه منهن شهرا فمكث تسعا وعشرين ثم نزل فدخل على نساءه يا ب من عقل بعيدة على البلاط او باب المسجد حدثنا مسلم ثنا ابو عجيل ثنا ابو المتوكل الناجي قال اتيت جابر بن عبد الله قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد فدخلت فيه وعقلت الجمل في ناحية البلاط فقلت هذا جميلك فخرج يطيف بالجمل فقال الثمن والجمل لك يا ب الوقوف والبول عند سباطة قوم حدثنا سليمان بن حرب عن شعبة عن منصور عن ابي وايل عن حذيفة قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقال لقدا في النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم

رسول الله حتى تسع وتسعين قال بفراقه قوله ثنى عائشة عائشة قال

اولهم عن معقل قوله فناء عمر الى علي ع ١٢ ٣ قوله على البلاط بفتح الهمزة وهو حارة معروفة عند باب المسجد قوله وعقلت الجمل في ناحية من نوبة الرزمة قيل بينا نظرن وجهين احدهما المذكور في الترمذ على البلاط المذكور في الحديث في ناحية البلاط وناحية الشئ غيره والآخرة في الترمذ او باب المسجد وليس في الحديث ذلك قلت الجواب من الاول بان يكون المراد بناية البلاط المذكور في الحديث الجمل بطرفه ولا تاتي الا بالاطرف ومن الثاني بان تاتي باب المسجد بما قبل قوله فقلت امي قال جابر فقلت يا رسول الله هذا جميلك وهو الجمل الذي اشتراه صلعم من في السفر وقد مررت فسمعت في كتاب اليسوع في باب شراء الدواب والحمر في ص ٢٤٤ قوله فخرج امي النبي صلعم عن المسجد قوله فجعل يطيف بالجمل امي ثم بدو يارب قوله فقال اني فقال النبي صلعم عن الجمل والجمل لك وبدايل على غاية كرم النبي صلعم وان جابرا منه بئز قال ابن بطال في رباب المسجد سائح للبعير وفيه جواز ادخال الاثنية في المسجد قياسا على البعير وفيه حجة لما لك والكوثرين في طهارة الجوال الا بال ورواها وفيه رد على الشافعي فيما قال بجائزها واجاب الكرماني عن ذلك بقوله اقول لا دليل فيه على دخول البعير في المسجد ولا على حدوث البول والروث فيه وعلى تعدد الحدث فقد نفى المسجد ويختلف من فلا حجة لهم ولا دليل عليه قلت بناب ليس بشئ لان جابرا مخرج بانه عقل جمل في ناحية بلاط المسجد وهو رباب المسجد والرباب حكم المسجد ع ١٢ ٣ قوله سباطة قوم وفيه بضم السين الكناسة وقيل المزيلة ومعناها مقارب فان الكناسة الزيل الذي يكسح قال الشيخ ومرو الحديث في ص ١٢ في كتاب الصوم وفي باب البول قاتما مع بيان وجوب القيام ١٢ اسماء الرجال ابن سلام هو محمد البيهقي القزاري هو مروان بن مخنف بن الحارث بن اسد الكوفي نزيل مكة وحدث حميد بن ابى حميد الطويل ابو عبد الله البصري باب من عقل بعير الزم مسلم هو ابن ابراهيم الازدى الغزالي البصري والبصري ابو عجيل بفتح العين بن بشر بن عتبة الدورقي الجوزي الكل على بن داود ويقال ابن داود الناجي البصري باب الوقوف والبول والمسكينان بن حرب الواحشي بالمعجمة والمسلم البصري قاضي مكة شجيرة ابن الحجاج بن الوردي واسطى البصري العنكي مولاهم منصور هو ابن المعتز السلمي الكوفي ابي وايل هو شقيق ابن سلمة الكوفي حذيفة بن اليمان حصيل معز او يقال حصيل مسلم سكنون البصري بالهمزة حليف الانفاذ صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم مات سنة ١٢ في اول خلافة علي ع

### حل اللغات

الاداءه بفتح العين البلد المدبروخ طلقت اي اطلقت الموجدة الغضب

الى اي حلف انفكت اي انفجرت عقل اي شدة السباطة الكناسة

له قوله على رمال حصير بكسر الراء وضمها مارمل اي تسج من حصير وغيره يقال رمل المعبر تسج والمراد منوره المنزلة بمنزلة الخيط في الثوب التسج وقيل الرمال جمع رمل يعني مرمول والمراد لم يكن فوق الحصير فراش ولا غيره ولم يكن بينهما حاجز قوله شكى خبره مبتدأ محذوف اي هو شكى قوله على وسادة بكسر الواو وهي الهمزة قوله من ادم بفتحين وهو اسم ادم وهو المجلد المدبروخ المصلح بالمدبروخ قوله طلقت نساءك ههنا الاستفهام فيه مقدمة اي اطلقت قوله استانس اي اتبهرل بيود رسول الله صلعم الى الرمي اول اقول قولنا الطيب به وقت وازيل منه غفيرة قوله غير اية بالفتحات جمع اهاب على غير القياس ولا باب الجمل الذي لم يزل على القياس ان يجمع ال اهاب على اهب بضمين قوله فليوسع هذه الفاء عطف على محذوف لا زواجك لم يزل على جواب الامر ان مقتضى الظاهر ان يقال ادع الله ان يوسع فقد ركب الكلام بكرا وقوله فليوسع عطف عليه لتاكيد قوله اوفى شك يعني هل انت في شك والشكوك هو المذكور بعده وهو تبجيل الطيبات قوله فاعتزل النبي صلعم ابتداء كلام من عمره بعد فراقه من كلامه الاول فلذلك عطف بالفاء قوله من اجل ذلك الحديث اي اعتزاله انما كان من اجل انشاء ذلك الحديث وهو ما روى ان رسول الله صلعم ظاهرا به في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها النبي صلعم اني على قدر حرم ما رى على نفسي ففشت حفصة الي عائشة فغضبت عائشة حتى حلف النبي صلعم ان لا يقربهن شهرا هو معنى قوله ما تابدا دخل عليهن شهرا وعند ابن مردويه عن ابى هريرة قال دخل رسول الله صلعم بادية في بيت حفصة فجادت فوجدتها مع فقلت يا رسول الله اني في بيتي تفعل بذا معي دون نساءك فقلت لما لا يقربها وقال هي حرام فقلت ان تكون الآية نزلت في الشيبين معا قوله من شدة موجدته اي من شدة غضبه قوله حين عاتبه الشدة وروى حتى عاتبه الشدة وهذه سبب الامر وعاتبه الله ثم يقول يا ايها النبي لم تحرم ما اكل اللهك بمعنى مرضات ازواجك قوله تسع وعشرين باللام بذا في رواية الشيخين وغيره بنسج بالمهملة قوله فانزلت آية التخيير وهي قوله يا ايها النبي قل لا زواجك الاية قوله فبدأ ابي اول امرأة فقلت مثل ما قالت عائشة حدثنا ابن سلام ان القزاري عن حميد الطويل عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نساءه شهرا وكانت انفكت قدومه فجلس في عليته له فجاء عمر فقال اطلقت نساءك قال لا وليتي اليه منهن شهرا فمكث تسعا وعشرين ثم نزل فدخل على نساءه يا ب من عقل بعيدة على البلاط او باب المسجد حدثنا مسلم ثنا ابو عجيل ثنا ابو المتوكل الناجي قال اتيت جابر بن عبد الله قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد فدخلت فيه وعقلت الجمل في ناحية البلاط فقلت هذا جميلك فخرج يطيف بالجمل فقال الثمن والجمل لك يا ب الوقوف والبول عند سباطة قوم حدثنا سليمان بن حرب عن شعبة عن منصور عن ابي وايل عن حذيفة قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقال لقدا في النبي صلى الله عليه وسلم سباطة قوم

١. أَخْرَجَهُ مِنَ الطَّرِيقِ ٢. فَأَخَذَهُ ٣. نَصَبَ ٤. حَتَّى ٥. عَنْ ٦. يَرِيدُ الْإِيمَانَ خمر أو قال

من اخذ الغنص انى فخص كان من اى شجر كان مما يستوش على المارين فى الطريق قوله وما يؤذى بهذا من  
الاول لانه يشل الغنص والجروحها مما يحصل منه الاذى للناس عند المرور عليه قوله فرمى به يعنى دفعه من الطريق  
وحدى به فى غير الطريق ١٢ معنى **٢٤** قوله اذا اختلفوا فى الطريق الميثار. اى اذا اختلف الناس فى  
الطريق الميثار بكسر الميم وسكون التخمية وبالفوقية الممدودة على وزن مفعول اصله من اللاتيان والميم زائدة ثم روى  
مقصودة على وزن مفعول وقد مره البخارى بقوله وبى الجزية الى آخره اى الواسعة يكون بين الطريق وقيل الجزية  
وقال البخارى والشيبة فى الميثار اعظم الطرق وبى التى يكثر مرور الناس بها وقيل الطريق العامة وقيل الفشار بكسر الفاء  
قوله ثم يريد اهلها الشاهد بهذا ان اصحاب الطريق الميثار اذا والاولان يمتوا بمرورهم فيها الطريق المارين مقداره  
سبعة اذفع ١٣ **٢٥** قوله اذا تشاجروا اى تنحاصوا قوله بسبعة اذفع متعلق بقوله قضى والمراد بالذراع  
ذراع البنيان المتعارف وقيل بما يتجاوز اهل كل بلد من الذعان على قال الطحاوى فلم يجلد لهذا الحديث معنى  
اولى ان يحمل عليه من حمل على الطريق التى يراد ابتداءها اذا اختلف من يبتدئ بها فى قدرها بجلدها فتمت المسكون و  
ليس فيها طريق مسلك وكما يعطى الامام لمن يجبا اذا والاولان يحمل فيها المارة ونحو ذلك وقال غيره مراده  
ان اهل الطريق اذا اترعوا على شئ كان لهم ولك وان اختلفوا جعلوا سبعة اذفع وكذا لك الارض التى تزدح  
مثلا اذا جعل اصحابها طريقا كان باختيارهم وكذلك الطرق التى لا تسلك الا فى الن ودريج فى اقينتها ل  
ما يترافى عليه الجمران كذا فى الفهم ١٢ **٢٦** قوله باب التبيى اى فى بيان حكم التبيى نعم النون على وزن  
فعل من التبيى وهو اخذ الشئ من احدى ما قهره او لغيره اذن صاحبه اى صاحب المنسوب بقرينة التبيى  
فلا يكون احدا را قبل الذكر معوم بل اذن بانسب جاز فتركوا والمشتبه نعم الميم وسكون المشبهة وبوجود فتح الميم  
نعم المشبهة ويجمع على مثلات وبى العقوبة فى الاعفاء كبركة الانف والاذن ونفعا العين ونحوها قال ابن بطال  
الاشتباب المحم ما كانت عليه العرب من العادات وعليه وقعت البيعة فى حديث عباد قال الظاهر فى معلوم ان  
اموال المسلمين محرمة فتأدى لى فى الجماعة يفترون فاذا اغنوا استبوا واخذوا كل واحد ما وقع بيده مستأثرين غير  
قسمة واختلف العلماء فيما يشرى رؤس الصبيان وفى الاعراس فيكون فيه التبيى فكم به ملك والشافعى ولجانه  
الكونيون وانما كره لانه قد يخذل منه من لا يجب ما حب الشئ اخذه وبسب اخذه كره فى معنى ١٢ **٢٧**  
قوله نور الايمان الايمان هو التصديق باليمان والاقراء بالسان ولوره الاحمال الصالحة والاجتناب عن المعاصى  
واذا نى لوشرب الخمر وسرق يذهب نوره فاذا ذهب نوره تبقى صاحبه فى الظلمة والاشارة فيه الى ان لما يخرج من  
الايان يقل يزول ايامه اذا استمر على ذلك الفعل وقيل اذا فعله مستملا يزول عنه الايمان فيكفر **٢٨**  
قوله كسر الصليب هو المرجع المشهور للصنادى وكلما يقتضين معنى الحاكم ومقتضى اى عاودا ويحكم بالشرعية الحرة  
وكسره الصليب لا اشعار بان التصادى كذا على الباطل فى تعظيمه وكذا قتل الخنزير قوله ووضخ الجوزية اى تركها  
فلا يقبلها بل يامرهم بالاسلام وليس ذلك نسخا للشرع نبينا محمد صلعم بل الناس به يوشعوا وان يمسى عليه السلام  
يفعل ذلك بامر نبينا صلعم ١٣ **٢٩** قوله بل كسر الدنان بكسر الدال مع الدنان نفع الدال وشددة

(قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن) يحتمل ان يكون نفياً بمعنى النهي اى لا ينبغي له ان يزني والحال انه مؤمن ومقتضى الايمان التزعة عن القيام  
 ويحتمل ان المراد به التشديد والتعليل بالحق الزاني بالكا فرا والمراد بالزاني المستحل والمراد هو كامل الايمان وقد روى عن ابن عباس انه يفرغ عنه نور الايمان وهذا هو  
 الذى اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى اه سدى (قوله حتى ينزل فيكون مريوماً) فيه تنبيه على انه لا يأتى فينا على انه نبي مرسل اليانا وان كان نبياً في الواقع بل يأتى  
 فينا على انه حاكم وذا هذه التنبيه وضوحاً وصفه بقوله مقسطاً الزمن يجي نبياً لا يحتاج الى ان يوصف بكونه عدلاً لا بخلاف من يجي حاكماً فافهم والله تعالى اعلم

اكسرها واهرقوها قالوا لا اهرقها ونعسلها قال اغسلوا قال ابو عبد الله كان ابن ابي اويس يقول الحمر الانسية ينصب  
الالف والنون <sup>٢٣٤٨</sup> حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان بن ابي نجيم عن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله بن مسعود قال  
دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحمل الكعبة ثلث مائة وستون نضبا فجعل يطعن بها بعود في يده وجعل يقول جاء  
الحق وهق الباطل الآية <sup>٢٣٤٩</sup> حدثنا ابراهيم بن المنذر ثنا انس بن عياض عن عبيد الله بن عمر عن عبد الرحمن بن القاسم  
عن ابيه القاسم عن عائشة انها كانت اتخذت على سهوة لها سترافيه تماثيل فهاكها النبي صلى الله عليه وسلم فاتخذت  
منه ثمرتين فكانتا في البيت يجلس عليهما <sup>٢٣٥٠</sup> باب من قتل دون ماله حدثنا عبد الله بن يزيد ثنا سعيد بن ابي ايوب  
ثني ابوالاسود عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتل دون ماله  
فهو شهيد <sup>٢٣٥١</sup> باب اذ كسر قصعة او شئاً غيره حدثنا مسدد ثنا يحيى بن سعيد عن حميد عن انس ان النبي صلى الله  
عليه وسلم كان عند بعض نساءه فارسلت احداً من امهات المؤمنين مع خادم بقصعة فيها طعام فضربت بيدها فكسرت  
القصعة فصتمها وجعل فيها الطعام وقال كلوا وحبس الرسول والقصعة حتى فرغوا فدفع القصعة الصحيحة وجلس المكسرة  
وقال اين ابى مريمان يحيى بن ايوب ثنا حميد ثنا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم <sup>٢٣٥٢</sup> باب اذا هدم حائطاً فليبن مثله  
حدثنا مسلم بن ابراهيم ثنا جرير بن حازم عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
رجل في بني اسرائيل يقال له جريج يصلي فجاءته اقله فدعته فاني ان يجيها فقال اجيها واصلي ثم اتته فقالت اللهم لا  
تبيته حتى ترضيه وجوه المؤمنين وكان جريج في صومعته فقالت امرأة لا فتين جريجا فتعزضت له فكلمته فاني فانت  
راعيك فامكنته من نفسه فولدت غلاما فقالت هو من جريج فاتوه وكسروا صومعته وانزلوه وسبوه فتوضأ وصلى ثم اتى  
الغلام فقال من ابوك يا غلام قال الراعي قالوا بنى صومعتك من ذهب قال لا الا من طين <sup>٢٣٥٣</sup> بسم الله الرحمن الرحيم  
باب الشركة في الطعام والنهد والعروض وكيف قسمة ما يكال ويوزن مجازفة وقبضة قبضة لئلا يمسلمون في  
النهد باسان ياكل هذا بعضا وهذا بعضا وكذلك مجازفة الذهب والفضة والقران في القرح حدثنا عبد الله بن يوسف انا  
مالك عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله انه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعثا قبل الساجل فامر عليهم

هريقوها البيت <sup>٢٣٥٤</sup> ثني قاتل النبي بالزهر فغضت فانزلوه <sup>٢٣٥٥</sup> بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الشركة في الشركة بسم الله الرحمن الرحيم

وسمي بالمارج وذاك جائز في جنس واحد وفي الاجناس وان تفاوتوا في الاكل وليس هذا من البراق  
شيء وانما يوزن باب الاباحة قوله والعروض بجم العين جمع عرض يسكون الراد هو الشرايع اذ اريد بالشركة في العروض  
وفي خلاف قوله وكيف قسمة ما يكال اي في بيان قسمة ما يدخل تحت الكيل والوزن بل يجوز مجازفة او يجوز  
قبضة قبضة يعني مساوية وقيل المرو بما جازفة الذهب بالفضة والعكس يجوز التفاضل فيقال ابن بطال  
قسمة الذهب بالذهب مجازفة والفضة بالفضة من لا يجوز بالاجماع واما قسمة الذهب مع الفضة مجازفة  
فكرهها مالك واما هذه الكوفون والشافعي وآخرون كذلك لا يجوز قسمة البر مجازفة وكل ما مر فيه التفاضل  
قوله لا يمسلمون بمر الام وفسد اليهم قيل لدم جواز قسمة الذهب بالذهب والفضة بالفضة مجازفة بل لا يل  
عدم رؤية المسلمين بأسا يجوز واجازة الذهب بالفضة لا خلاف الجنس بخلاف مجازفة الذهب بالذهب  
والفضة بالفضة بل يرى البراوية ان معنى الشدة على الاباحة وان حصل التفاضل في الاكل فكذلك  
مجازفة الذهب بالذهب بالفضة وان كان فيه التفاضل قوله والقران في القرح بالبرودوي  
والاقران عطف على قوله ان ياكل هذا بعضا اي ياكل هذا القرحين وذا القرحين <sup>٢٣٥٦</sup> باب اذا قاسم  
بشدة اليهم من ان يراى جمل ابا عبيدة امير المؤمنين فذكر مزودي بمر اليهم ما يجعل فيه الزاد كالحرب قوله وقد وجدنا  
قد باعين فقيست اي وجدنا فقد باعين اشفافا علينا ولقد جرتنا القدر او بطوبى بفتح الباء وكسر الهمزة واخراب  
وهي الجبال الصغار والاضلع بمر المعجزة وفتح الام واداء الاطلاق <sup>٢٣٥٧</sup> اسماء الرجال قال ابو عبد الله  
النجاري كان ابن ابي اوس سميخل وهو شيخ المؤلف وابن اخت الامام مالك وابن ابي نجيم هو عبد الله  
ابن يسار مجاهد بن ابراهيم بن جبر المفسر الى معمر بن عبد الله بن شجرة الازدي الكوفي ابراهيم بن المنذر النخعي الاسدي  
انس بن عياض الليثي ابو حمزة المدني <sup>٢٣٥٨</sup> باب من قتل دون ماله عبد الله بن يزيد ابو عبد الرحمن  
المقري مولى آل عمر بن الخطاب سعيد بن ابي ايوب النخعي ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن عروة  
عكرمة مولى ابن عباس <sup>٢٣٥٩</sup> باب اذا كسر قصعة الزم مسدود هو ابن مسرود الاسدي شيخه هو الخطان  
حميد هو الطويل <sup>٢٣٦٠</sup> باب اذا هدم حائطاً لمسلم بن ابراهيم الازدي الفراء بن جهم بن مازم بن زيد الازدي  
ابصري <sup>٢٣٦١</sup> باب الشركة لا عبد الله بن يوسف النخعي

<sup>٢٣٦٢</sup> له قوله سهوة يفتح السين المهملة وسكون الهمزة  
التي تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت صغير مخرق في الارض وقيل هي الرث او الطاق الذي يوضع  
فيه الشئ قوله تماثيل جمع تماثيل وهو ما يصنع ويصور شبهما يخلق الله تعالى من ذوات الروح قوله فتم  
اي شقروا وفيه الترتيب لان هذا يدل في قوله فان كسرنا لان التماثيل التي هي الصور تعبد كما كان الصنم تعبد  
وكبر ادخال هذا الحديث في المظالم هو ان تلك السر الذي فيه التماثيل من الزاد المظالم لان الظلم وضع الشئ  
في غير موضعه وكذلك التماثيل والصور موضع الشئ في غير موضع فاقم قوله فترقتين شقروا فترقتين بضم النون  
والراد وكسرها ومن النون وفتح الراء وهي سدادة صفيقة وقد تطلق على الطغفنة كذا فسره الكرماني وقوله فكانتا  
في البيت يجلس عليهما يعني في ذلك تفسيره بالورسادة <sup>٢٣٦٣</sup> هذا كله من الجن <sup>٢٣٦٤</sup> قوله من قتل دون ماله  
جواب من يجوز ان اي ما كره فليمن حديث الباب انه تنبيه قال الكرماني وانما لاول هذا الحديث في هذه  
الابواب ليدل ان لسان ان يدفع من قصده ما لظلم انتهى <sup>٢٣٦٥</sup> قوله فارسلت احدى امهات  
المؤمنين وهي صفيقة وقيل ام سلمة واما العنادة الكاسرة فهي عائشة وقال الكرماني قوله مع خادم يطلق النون  
على الذكر والانثى ومنه المروال انثى يدل تاييد التفسير في قوله فخرت بيدها كذا في المعنى وفي الفتح وفي رواية  
ابن علية فخرت التي في بيتها يدان دم فسقطت الصفحة فالتفت والفتى الشئ انتهى <sup>٢٣٦٦</sup> باب  
قوله ففتح القصعة الصحيحة فان قيل القصعة متقومة فكيف ضمنها بالمثل لا بالقيمة لاجاب ان مقتضى بان القصعين  
كانا النبي صلى الله عليه وسلم في بيت زوجته فغاب الكاسرة يجعل المكسرة في بيتها وجعل الصفيقة في بيت صاحبها ولم  
يكن بيتا كقصعين قاله السيوطي في التوضيح <sup>٢٣٦٧</sup> قوله باب اذا هدم حائطاً الخ اي هذا باب يذكر فيه  
اذا هدم شخص حائطاً شخص فليبن مثله وهذا يعني مذهب ابي حنيفة والشافعي والابن ابي ثور فانهم قالوا اذا هدم  
رجل لاخر حائطاً فليبن مثله فان تعددت المائل رجعت الى القيمة <sup>٢٣٦٨</sup> باب اذا هدم حائطاً فليبن مثله  
بضم الجيم الاولى الراء وقال ابن بطال يمكن ان يكون نيبا قوله فقال اي في نفسه ساجدا لله ثم وكسرات  
بالسنة الزاينات والصومعة بفتح المهملة واليم قوله فكلته اي في ترغيبه في ما شرعنا قوله ثم اني انكسر بالانقب  
اي المظلل الذي في المسد قبل زمان فكلمه وفيه اثبات كبريات وان دعاء الوالد بن عجاوب وان كان في مال  
الصغير وفيه الوعد على من قال الوعد محض هذه الامور لم المحض كونهم غرض بخلين واجاب النجاشي به على الترتيب  
بناد على ان شرع من قبلنا شرع لنا قاله الكرماني وفي الحديث في مسدود في العلوة <sup>٢٣٦٩</sup> قوله وانما  
بفتح النون وكسرها واهمال الدال ما يخرج الرقة عند المناجدة وهي اخراج الرقة بالانقب في السفر وعلما

من قتل دون ماله كانه فهو منه ان يقوم لحفظ المال والدفع عنه فيقتل لذلك واما الذي يقتل من غير دفع عن المال فلا يقال له انه قتل دون ماله لانه في الترجمة  
حيث قال من قاتل الى هذا والله تعالى اعلم اه مندي



اميلت ولم يبق ما فيها هو من الاكفاء قيل انما هو بالاكفاء لانهم ذكروا الغنم قبل ان ينقسم فلم يليب لذلك قوله  
فعدل بما محمول على اذ كان يحسب قيتها يومئذ قوله فبلغ النون وشدة الدال اى تغزو ذهاب على وجه شدة  
قوله فاعيا هم اى بعجزهم قوله لو ابد مع ابدية بالمد كسر الهمزة المنخفضة اى النافرة فتايدى توشش وانقطع عن  
المكان الذى فيه وسميت الوابد التوشش بذلك لانقطاعا عن الناس ولبه ان الناس اذا توشش كان ذلك  
كذلكات التوشش قولوا صنعا به كذا اى امره باسم قولوا نازجوه بمعنى نخاف ولفظا وشك من الروى قوله  
بعض اليم مع هدية وهى السكين فان قلت ما معنى هذا السؤال عند لقاد العدو قلت لانهم كانوا عازمين على قتال  
العدو وصالوا سيوفهم واستنهم وغيره من استعماله لان ذلك ليسد الالة ولم يكن لهم سكاكين معاداة للفتح قوله  
ما انهر الدم اى ما جرى واسال الدم قوله ليس السن وانظر كلمة ليس بمعنى الا او عراب ما بعده نصب قوله وساعدكم  
اى سايينكم العلة فى ذلك ليست السن لا استقبال بل لاستعماله اى السن فعظم قال التميمي العظم قالبت  
لا يقطع انما يجرى ويدي وترهق النفس من طر ان يتيقن وقوع الزكاة فلاننى عنه قوله اى انظر فهدى الجبهة  
اى عن فيه ان لا يشبههم لانهم كفار وهو شعاع لهم كذا فى عك وفى الطبي كل ما صدق عليه اسم الغنم لا يجوز الزكاة فليل  
الجنى مسلم فى قوله اى السن فعظم وبقاى التامع واصحابه وجوه العلماء وقال ابو ميثم لا يجوز بالسن والعظم  
المتمصلين ويجوز بالمنفصلين وعن مالك روايات اشهر باجازه بالعظم دون السن كيف كان انتهى ١٢

يقال اطلق اذا انقصر قوله فله الربيع لغات كذا في البيت قال صاحب القاموس انطلق بانكسر وبالفتح وانكسر  
وكتعب باطن من الادم والجميع انقطاع ونطوع استنى قوله ويرك بتشديد الراءى وعابا بركه قوله فاضني بكون  
المهمل يند باثناة مفتوحة ثم مشددة اقبل من النسي وهو الاخذ بالكفين فتموكر ثم قال رسول الله صلى  
على آله انما قال ذلك لان كان معجزة له صلى وفي رواية البيهقي في دلائله من حديث عبد الرحمن بن ابي عمر القاعد  
عن ابيرو في رضى في البيت وعاد الالوه وبقي مشددا فحك حتى بدت نواجذه وقال اشهد ان لا اله الا الله  
وانى رسول الله لا يطبق الله معهما الحاجب من الادم ومطابقة للترجمة توفذه من قوله فاقا تون لفعل ازادهم ومن قوله  
فعدا ويرك لميفان فيجمع انزلهم وهو في معنى التندودعا ابي صلعم فيما بركه عني والحديث اخرجه البخاري  
في الجهاد عن بشر بن مرحوم ١٢ ٤٢ قوله عشر قسم كبير القاف وفتح السين جمع خمسة قوله لهما فنجيا  
بفتح النون وكسر الهاء المعجزة وفي آخره جيم اى شوا يا وقال ابن الاثير التخصيص المطبوع فعمل معنى مضول وفيه خمسة  
العلم من غير مخزان لانه من باب المعروف وهو موضوع للاكل ومطابقة للترجمة توفذه من قوله قسم عشر قسم ١٢  
عني ٤٣ قوله انظر اولها اى اذ انفى ترو لهم من الادل مال بكسر الهمزة وهو فاد الزادوا عوا انظر الطام واصلها من  
الرم كالم لصقوا بالرم من القلص كما في قوله ذات مرة قوله نعم منى اى حصلون بي وكلمة من بذه نسى اصحابا ليقال  
النوى معناه المبالغة في اتها وطرقتها وانما قتها في طاعة الله ومعطابقة للترجمة توفذه من قوله جمعوا ما كان عندكم  
في ثوب واحد ثم انفسوه بينهم ولا ينفى على المتامل ذلك ١٢ ٤٤ العدة القارى ٤٥ قوله كان من فليطين -  
اى فليطين واما الشكران اذا كان من احدنا تعرف من اتفاق مال الشركة اكثرهما انفق صاحبه فانهما يتراجعا  
عند الربح بقدر ما انفق كل واحد منهما فمن انفق قليلا يرجع على من انفق اكثر منه لانه صلى لما امر القليطين في التراجع  
بينهما بالسوية واما شريكان ول على كل شريك في معناها قوله في الصدقة قومه بها لورود الحديث في الصدقة  
والحديث يبين هذه الترجمة وعين هؤلاء الرواة معنى في كتاب الزكاة ١٢ ٤٦ قوله بذى  
الخليفة قال صاحب التلويح ذوالخليفة بذه ليست الميقاتة انما هى التى من تساعة عمدة اعرق ذكره  
ياقوت وغيره قلت في رواية مسلم كذا من رافع بن خديج كمال كتاب رسول الله صلى على اهل البيت من  
تهاد وذكر القابى انما المل التى يقرب المدينة وقاله ابي النوى وفيه نظر من حيث ان في الحديث روا  
لقولها وقال ابن التين وكانت سنة ثمان من الهجرة في قضية حين قوله في اخرها يا قوم اى في اولها ثم  
واعقبا بهم وكان يفعل ذلك دفعا لمن معه ولجل المنفعة ١٢ ٤٧ قوله فاكفيت اى قلت و

**اسماء الرجال**  
 المديني بشر بن مرحوم هو بشر بن عيسى بضم الميم وفتح المعجمة وفتح الموحدة ابن مرحوم الطائي المصري نزيل الجاهليين  
 اسقط المديني الحارثي صدوق بهم يزيد بن ابي عبيد الاسدي مولى سلمة بن الاكوع سلمة هو ابن عمرو بن  
 الاكوع الاسدي شهيد بيعة الرضوان محمد بن يوسف هو الغريالي الاذافي هو عبد الرحمن بن عرواف  
 ابن خديج الانصاري محمد بن العلاء البكري البجلي الكوفي حماد بن اسامة القرشي مولاهم الكوفي الجواسنة  
 يزيد هو ابن عبد الله يروي عن جده ابي بردة الخزاز او عامر ابي موسى هو عبد الله بن عيسى الاشعري  
 باب ما كان من خليطين شماسه بن عبد الله بن انس بن مالك هو عم عبد الله بن التثني باب قسمه النعم  
 علي بن الحكم بن نعيان المروزي الانصاري المؤدب ابو عوانة هو ابو نوح بن عبد الله البشكري

حل اللغات لغرب الجبل الصغير .  
املقوا اى انقروا الادعية جمع وعاء النضيج المطبوخ الكفت اى اليت كذا اى يرب  
ومثرو لهوى اى مال وقصدوا من جمع ابداء اى نوافرو وشوا واد ١٣  
علمه وايضا الدريغ مسلسل بالاسمين لان رعاية لهم من اولاد ائس ١٣

(باب الشُّرْكَاء) قوله وجعلوه على النطع مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عا فيهِ دليل على انه يجوز للقائل ان يقوم وقت الدعاء اذا كان امرامهم بشأنه والله تعالى اعلم

أَقْبَدَ بَحْرُ الْقَصَبِ قَالَ مَا تَهْرُلِدَمْ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ فُكِّلَتْ لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ وَسَلَحَدٌ تَكْمَعَنْ ذَلِكَ أَفَّا السِّنُّ فَعَظَمَ وَامَّا  
 الظُّفْرُ فَبَدَى الْحَبَشَةُ بِأَبِ الْقُرْآنِ فِي التَّمْرِ بَيْنَ الشُّرَكَاءِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ اصْحَابَهُ حَدَّثَنَا خَلْدُ بْنُ بَحِيٍّ ثَنَا سَفِينُ ثَنَا جَبَلَةُ  
 ابْنُ سَعْدٍ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْرُنَ الرَّجُلُ بَيْنَ التَّمْرِ تَكُنْ جَمِيعًا حَتَّى يَسْتَأْذِنَ اصْحَابَهُ  
 حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَاصْبَأْنَا سَنَةً فَكَانَ ابْنُ الزَّيْدِ يَرِي قَنَا التَّمْرَ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَمُرُّ بِنَا  
 فَيَقُولُ لَا تَقْرُنُوا فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْقُرْآنِ إِلَّا أَنْ يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ مِنْكُمْ اخَاةَ بَابٍ تَقْوِيمُ الْأَشْيَاءِ بَيْنَ  
 الشُّرَكَاءِ بِقِيَمَةِ عَدَلٍ حَدَّثَنَا عُمَرَانُ بْنُ يَسْرَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اعْتَقَ شَيْئًا مِنْ عِبْدٍ وَتَرَكَهُ أَوْ قَالَ نَصِيبًا وَكَانَ لَهُ مَا يَبْلُغُ ثَمَنَهُ بِقِيَمَةِ الْعَدَلِ فَهُوَ عَتِيقٌ وَالْأَقْدَقُ عَتِيقٌ مِنْهُ مَا  
 عَتِيقٌ قَالَ لَا أَدْرِي قَوْلَهُ عَتِيقٌ مِنْهُ قَوْلٌ مِنْ نَافِعٍ أَوْ فِي الْحَدِيثِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَنَا عَبْدُ اللَّهِ ثَنَا  
 سَعِيدُ بْنُ أَبِي عُرْوَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ النَّضْرِ بْنِ أَسِيٍّ عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَيْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اعْتَقَ  
 شَيْئًا مِنْ مَمْلُوكٍ فَفَعَلَهُ خَلَاصَهُ فِي مَالِهِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ قَوْمًا مَمْلُوكًا قِيَمَةً عَدَلٍ ثَمَّ اسْتُسْجِيَ غَيْرُهُ مُشَقَّقٌ عَلَيْهِ بِأَبِ  
 هَلْ يُقَرَّعُ فِي الْقِسْمَةِ وَالْإِسْتِهَامِ فِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ثَنَا كُرَيْبٌ قَالَ سَمِعْتُ عَامِرًا يَقُولُ سَمِعْتُ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حَدِّ وَدَانِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَالْوَقْعِ فِيهَا كَيْتَلٌ قَوْمًا اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ فَاصْبَأَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا  
 وَبَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا فَكَانَ الَّذِي فِي أَسْفَلِهَا إِذَا اسْتَقْوَامَ مِنَ الْمَاءِ مَرَّوًا عَلَى مَنْ فَوْقَهُمْ فَقَالُوا لَوْلَا نَحْرُنَا فِي نَصِيبِنَا خَرَقًا وَلَمْ نُوْذْ مِنْ  
 فَوْقُنَا أَنْ يَتْرَكُوهُمْ وَمَا ارَادُوا هَلْكَوْا جَمِيعًا وَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ نَجَّوْا وَنَجَّوْا جَمِيعًا بِأَبِ شَرِكَةِ الْيَتِيمِ وَاهِلِ الْمِيرَاثِ حَدَّثَنَا  
 الْأَوْسِيُّ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ  
 مَتْنِي وَثَلَاثٌ وَرُبَاةٌ قَالَتْ يَا ابْنَ أَخِي هِيَ الْيَتِيمَةُ تَكُونُ فِي تَحْرُوتِهَا تَشَارِكُ فِي مَالِهِ فَيُجْبَى مَالُهَا وَجَمَالُهَا فَيُرِيدُ وَلِيُّهَا أَنْ يَتْرُكَهَا  
 بِغَيْرِ أَنْ يُقْسِطَ فِي صَدَاقِهَا فَيُعْطِيَهَا مِثْلَ مَا يُعْطِيَهَا غَيْرُهُ فَهُوَ أَنْ يَنْكِحُوهنَ إِلَّا أَنْ يُقْسِطُوا لَهُنَّ وَيُبْلِغُوا لَهُنَّ أَعْلَى سُنَّتِهِنَّ مِنَ الصَّدَقِ  
 وَأَمَّا إِنْ يَنْكِحُوا مَا طَابَ لَهُمْ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهُنَّ قَالَ عُرْوَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ ثَمَّ النَّاسُ اسْتَفْتَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قوله باب القرآن في التمر الجزاء في بيان حكم القرآن الكائن في التمر الكائن  
 بين الشركاء لا يشترط واحد منهم أن يقرب حتى يستأذن اصحابه وذلك من باب حسن الأدب في الأكل لأن القوم  
 الذين وضع بين أيديهم التمر هم كالتفادين في أكله فان استأذنه من صاحبه لم يجز ذلك ١٢  
 ٢ قوله باب تقويم الأشياء والجزء في بيان حكم تقويم الأشياء نحو الاستسجى والعروم بين  
 الشركاء حال كون التقويم بغير عدل ومكرانه يجوز بلا خلاف وإنما الخلاف في قسمته بغير تقويم فاجازة الأثر  
 إذا كان من ميسل التراضي ومنه الشافعي ١٣ فاع ١٤ قوله شقها بكسر الشين وسكون القاف وبالصدا  
 المراء وهو النصيب قليلا كان أو كثيرا ويقال لا يشق الشيء بزيادة الياء مثل النصف والضيف ويقال له  
 أينما اشرك بكسر الشين قوله بغير عدل وهو أن يقوم على أن كل واحد لا يقوم بحسب العتق قاله الأصم وغيره و  
 قيل يقوم على أنه من العتق وفي لفظ قوم عليه ما على القيمة وعند الأصم لا وكس ولا شطط ١٥  
 قوله فهو عتق أي العبد عتق أي مستحق لبعضه بالعتق وبعضه بالسريرة قوله والوالدان لم يكن لهما مبلغ  
 ثم قد عتق من ماعتي أي ما عتق أي المغدال الذي عتق والعين مفتوحة في عتق الأول وإن قال الدودي  
 يجوز العتق في الشافعي وتعليق ابن التين فقال بلام بغيره ١٦ واجتجج بفتح الجيم والواو مفتوحة والياء بالياء  
 أن قسمته الرقيق لا يجوز لأبعد التقويم وقال الأجازة صلح تقويمه في البيع للعتق وكذلك تقويمه في القسمة وقال مالك  
 والريوسف ومحمد بن كوزة قسمته بغير تقويم إذا أقرضوا على ذلك وقسمته على الله عليه وسلم قسم ثلث حنين وكان  
 أكثرها السبي والمأثرة ولا فرق بين الرقيق وسائر الحيوانات لم يذكر في شيء من سبي تقويمه انتهى ١٧  
 ١٨ قوله غير مستحق عليه أي غير مكلف عليه في اكتساب ما حله يكلف العبد بالاستسعاء قد نصيب الشريك الآخر  
 بلا تشديد فإذ قد عتق ومعنى هذا الحديث مغل حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاستسعاء وثبت هذا  
 عند الشافعي والترمذي واجتجج بهذا الوجه ١٩ وقال ابن شريك إذا كان يفتق نصيبه أو يستسقي العبد والوالدان في  
 الوجين لهما ويضمن العتق قيمة نصيبه لو كان موسرا ويرجع بالذي ضمن على العبد ويكون الولد للمعتق وعند أبي  
 يوسف ومحمد ليس لهما الفضل مع اليسار أو السعاية مع العسار ولا يرجع المعتق على العبد شيء والوالدان  
 للمعتق في الوجين قال مالك والشافعي وأحمد إذا كان عتق من اثنين فاعتق أحدهما نصيبه فان كان له مال  
 عزم نصيب صاحبه وعتق العبد من مالوه لم يكن له مال عتق من العبد ما عتق ولا يستسقي قال الترمذي  
 وهذا قول أهل المدينة واجتجج بمحمد بن ابن عمر عن عتيق الباب قال ابن حزم على ثبوت الاستسعاء بثبوت  
 صوابه وقوله لا فاع عتق من ماعتي لم ينع هذه الزيادة عن الشافعي ومن قول أبي صلح مقي قال أبو يوسف  
 ويكي بن سعيد الأشجاري هو شفي في الحديث أو قالنا نفع من قبله وهو الراويان لهذا الحديث وقال ابن  
 حزم في المحلى في كذا ٢٠ ميني فمقرا ٢١ قوله بل يقرع من القرعة بعض القاف وهي معرفة

قوله ما تهرلدم وذكر اسم الله على بناء المفعول بتقدير معه أي وذكر اسم الله مع استعمال تلك اللفظة ويمكن أن يجعل حالا فلا حاجة إلى تقديره في بعض النسخ  
 وذكر اسم الله عليه أي على ذمته وقوله فكلوه أي فكلوا ذمته والله تعالى أعلم اهـ

كل اللغات استصحوا تفرعوا لغيره في المقتضى

بعد هذه الآية فانزل الله عز وجل **وَلَسْتَ تُفْقِنُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَفْقِنُكُمْ فِيهِمْ وَمَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ إِلَى**  
**قوله وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ** والذي ذكر الله انه يتلى عليكم في الكتاب الآية الاولى التي قال الله فيها وان خفتم الا تقيسطوا في اليتيم  
**فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ** قالت عائشة وقول الله في الآية الاخرى **وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ** هي رغبة احدكم ليتيمته التي تكون  
في تجارة حين تكون قليلة المال والجمال فتموا وان ينكحوا ما رغبوا في مالها وجمالها من يتيم النساء بالقيسط من اجل رغبتهن  
عنهن **بِأَبِ الشَّرْكِ فِي الْأَرْضِينَ** وغيرها **أَحَدُ ثَنَا** عبد الله بن محمد ثنا هشام بن محمد عن الزهري عن ابى سلمة عن جابر بن عبد الله  
**قال انما جعل النبي صلى الله عليه وسلم الشفعة في كل ما لم يقسم** فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة **بِأَبِ** اذا قسم  
الشركة والدور وغيرها فليس لهم رجوع ولا شفعة **تَحْدِثُ ثَنَا** عبد الواحد ثنا معمر عن الزهري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن  
عن جابر بن عبد الله قال **قضى النبي صلى الله عليه وسلم بالشفعة في كل ما لم يقسم** فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة  
**بِأَبِ** الاشتراك في الذهب والفضة وما يكون فيه الصرف **حَدَّثَنَا** عمرو بن علي ثنا ابو عاصم عن عثمان يعني ابن الاسود اخبرني  
سليمان بن ابى مسلم قال سألت ابا الهيثم عن الصرف يد ابيد فقال اشتريت انا وشريك لي شيئا يدا بيد ونسيئة فخلنا بالبراء  
ابن عازب فسألناه فقال فعلت انا وشريكى زيد بن ارقم فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال ما كان يدا بيد فخذوه وما  
كان نسيئة فخذوه **بِأَبِ** مشاركة الذئبي والشركيين في المزارعة **حَدَّثَنَا** موسى بن اسماعيل ثنا جويرية بن أسماء عن نافع  
عن عبد الله قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر اليهود ان يعملوها ويزرعوها ولهم شطرها يخرج منها **بِأَبِ**  
قسم الغنم والعدل فيها **حَدَّثَنَا** قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الخير عن عقبة بن عامر ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها على صحابته ضحيا فبقي عتود فذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال ضحبه انت **بِأَبِ** الشركة في الطعام وغيرها **وَيَذَكُرَانِ** رجلا ساءوا شيئا فغمزه اخرا فرائى عثمان له شركة **حَدَّثَنَا** اصبغ  
ابن الفرج اخبرني عبد الله بن وهب اخبرني سعيد بن زهرة عن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد ادرك النبي  
صلى الله عليه وسلم وذهبت به أمه زينب بنت حميد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله يا أبا عبد الله  
هو صغير فمسم رأسه ودعاه وعن زهرة بن معبد انه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى السوق فيشتري الطعام  
فيلقاه ابن عمر وابن الزبير فيقولان له اشركنا فان النبي صلى الله عليه وسلم قد دعاك بالبركة فيشركهم فربما أصاب الرجل  
كما هي فيبعث بها الى المنزل قال ابو عبد الله اذا قل الرجل اشركني فاذا سكت فيكون شريكه بالنصف **بِأَبِ** الشركة في الوثيق  
**حَدَّثَنَا** مسدد ثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شريكا له في مملوك وجب  
احدهم عن يمينته بيمينته قسم غيره ثنى انا زهير بن زهير عن ابن عمر ٢ هو ابن ابى ايوب فيكون

قوله فلا شفعة قيل لا ما يقسم بين الحديث والتمسك لان في التمسك لزوم القسم  
وليس في الحديث الا انفي الشفعة واجيب بان يلزم من نفي الشفعة نفي الرجوع اذ لو كان للشرك الرجوع  
لما كان الشفعة فيه مشاعا فيمنع من الشفعة قاله بعضي من اهل المذاهب في كتاب الشفعة في ٢٩٦ والتمسك  
اعلم بالصواب ١٢٠ قوله فخذوه بالقائه وكذلك فخذوه بالغار وبالذال المعجزة تخفيف الارادى انكروها  
ويروى ذروهم بدون الغار وذلك الاسم الموصول بالفعل المتضمن للشروط يجوز دخول الغار في خبره  
ويجوز تركه وفي نظرية النفس فخذوه بعزم الراء وتشديد الدال من الرد فيه رواه لا يجوز هو النسب  
وهو انما خير فلا يجوز شئ من العرف نسيته وانما يجوز يدا بيدكم ومطابقة الترجمة فخذوه من قوله اشتريت انا  
وشريك لي شيئا وذلك لان ابا الهيثم وشريكه كانا يشتريان شيئا من الذهب والفضة يدا بيد فبيعه وكانا  
شركيين فيما سألنا عن حكم ذلك فادمرت ثم علما بما بلغنا من ابي سلمة ان ما كان يدا بيد فهو جائز وما كان  
نسيئة فلا يجوز والحديث مرص في ٢٠٠ او اكل اليهود في باب التجارة في ١٢٠٠  
من باب عطف العام على الخاص على ان المراد من الشركيين هم المستانون فيكونون في معنى اهل الذم  
واما الشرك المحرقي فلا يتصور الشركة بينه وبين المسلم في دار الاسلام على ما لا يخفى وكما انه يجوز ان يهتد الشركة  
في معنى الاجارة واستيجار اهل الذمة جائز واما مشاركة الذي مع المسلم في غير المزارعة فغند ما لا يجوز لان  
يتمتع الذي بمفطرة المسلم او يكون المسلم هو الذي يتولى البيع والشراء لان الذي قد يجز في الربوا والمزح  
ذلك مما لا يخل بالمسلم واما اخذ المولى في الجزية فللمفطرة لئلا لا مال للمسلم وروى ما قاله مالك عن عطاء وحسن  
البحري وقال الليث والتوري واهموا حتى وعندهما ما يشاء من المسلم اهل الذمة في شركة المفادفة فلا يجوز  
عندنا في حقه ومحمد خلافا لابي يوسف وقد عرفت في موضع قوله ان يعملوا اي يزرعوا بها من ارضها ولذلك  
سما الساقاة وفيه اثبات الساقاة والمراد من ذلك لا يجره ١٢٠٠ قوله فخذوه  
ومن الغرض وفي آخره والاهل واهل من اولاد العزمه اذا قوى في الصحاح العتود ما روى في والى غير حول  
وقيل اذا قعد على السقا ووربها في الوكالة في ٢٠٠ قال العيني يه القسمة يجوز فيها من المسامحة والمساواة  
لا يجوز في القسمة التي هي تميز الحقوق لانه صلح انا وكل عقبة على نظيرين العتوا على اصحابي ولم يبرهن لاحد منهم  
قوله انه سأل عائشة عن قول الله وان خفتم الا تقيسطوا في اليتيم فانكحوا ما طاب لكم قال  
ذلك الخفاء وحصل للقسم الشفاء هو سدى

في القسمة

التمسك





عليه وسلم اشترى من يهودي طعاما الى اجل و رهته درعه ياب رهين السلاح خذنا على بن عبد الله ثنا سفيان  
قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لقيت بن الاشراف فانه قد اذى الله ورسوله  
فقال محمد بن مسلمة انا فاتاه فقال اردنا ان تسلفنا وسقا وسقين قال ارهنوني نساءكم قالوا كيف ترهنك نساءنا وانت اجل  
العرب قال فارهنوني ابناءكم قالوا كيف ترهنك ابناءنا فينسب احد هم فيقال رهن بوسق او وسقين هذا عار علينا ولكننا ترهنك  
الامة قال سفيان يعني السلاح فوعده ان ياتي به فقتلوه ثم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبروه ياب الرهن مركوب فخلو  
وقال المغيرة عن ابراهيم تركب الضالة بقدر علفها وتحلب بقدر علفها والرهن مثله حدثنا ابو نعيم ثنا زكريا عن عامر عن  
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول الرهن يركب بنفقة ويشرب لبن الدرا اذا كان مرهونا حدثنا محمد بن  
مقاتل اتا عبد الله انا زكريا عن الشعبي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر يركب بنفقة اذا كان مرهونا  
ولبن الدرا يشرب بنفقة اذا كان مرهونا وعلى الذي يركب ويشرب النفقة ياب الرهن عند اليهود وغيرهم حدثنا قتيبة  
ثنا جدي عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يهودي طعاما و رهته  
درعه ياب اذا اختلف الراهن والمترهن ونحوه فالبينة على المدعي واليمين على المدعى عليه حدثنا خلاد بن يحيى ثنا نافع بن  
عمر عن ابن ابي مليكة قال كتبت الى ابن عباس فكتب الى ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى ان اليمين على المدعى عليه حدثنا  
قتيبة بن سعيد ثنا جدي عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله بن حلف على يمين يستحق بها مالا وهو فيها فاجر لقي  
الله وهو عليه غضبان ثم انزل الله تصديق ذلك ان الذين يشتركون بعهد الله وانيما هم ثمنا قليلا فقرأ  
الى عذاب اليم ثم ان اشعث بن قيس خرج اليها فقال ما يجحدكم ابو عبد الرحمن قال فحدثنا قال فقال صدق لقي انزلت  
كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
شاهدك او يمينه قلت اذن يحلف ولا يبالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين يستحق بها مالا وهو  
فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان قال فانزل الله تصديق ذلك ثم اقرت هذه الآية ان الذين يشتركون بعهد  
الله وانيما هم ثمنا قليلا الى قوله ولهم عذاب اليم ثم انزل الله الرحمن الرحيم  
في العتق وفضله وقول الله تعالى فاك رقية او اطعمهم في يوم ذي مسغبة يتيما ذامق رقية حدثنا احمد بن يوسف ثنا  
عامر بن محمد ثنا واقد بن محمد ثنا سفيان بن عيينة صاحب علي بن الحسين قال قال لي ابو هريرة قال قال النبي صلى الله

عليه وسلم ان رهن عنكم الرهن فانزل الاشعث في انزلك شاهدك فهو بسم الله الرحمن الرحيم باب في العتق وفضله كتاب العتق  
بسم الله الرحمن الرحيم باب في العتق وفضله كتاب العتق بسم الله الرحمن الرحيم في العتق وفضله كتاب العتق

المرثون بعشرين ديناراً فقال الثوري والوفيقية واما براداشي واسحق واليوتور القول قول الراهن مع  
يمينه لا يكر الزيادة والبينة على المدعي وهو المترهن وعن الحسن وقادة القول قول المرثون مالم يجاوز ذمة  
قيمة رهنه انتهى ١٢ هـ قوله وهو فيها فاجر اي كاذب وهو من باب الكناية اذا الجور لازم الكذب  
والطالق الغضب على الشر من باب الجواز اذا المراد لازم وهو اداة اتصال العذاب والاشعث بلغ العبرة  
وسكون العبرة ونحو الملهة والاشعث واليوتور المرثون كنية عبد الله بن مسعود قوله وشاهدك اي لك ماله شدة  
شاهدك او يمينه وهو محل الترجمة كذا في الكرماني والمراد به في حديث في كتاب الشرب ١٣ هـ قوله  
بسم الله الرحمن الرحيم في العتق وفضله كذا لا كذا زاد ابن شبيب بعد البسلة باب وذاو المتسلي قبل البسلة  
كتاب العتق ولم يقل باب واشتمها السفياني والعتق بكسر الهمزة ازالة الملك يقال عتق عتقا بكسر  
اوله وعتا قال الازهرى وهو مشتق من قولهم عتق الفرس اذا خلصه اذا خلص الرقيق فخلص بالعتق وبه ذهب  
حيث شاذ ١٤ فتح الباري ١٥ قوله فاك رقية المراد بك الرقية تخلص الشئ من الرق من تسمية الشئ  
باسم بعضه وانما خصت بالذكر اشارة الى ان حكم السيد على كافل في رقية فاذا عتق فك الغن من عتقه وجاء  
في حديث صحيح ان فك الرقية تنقص بين اعان في عتقا حتى يتيق واذا ثبت الغنل في الاعانة على العتق  
ثبت الغنل في العتق والعق من باب الاولى ١٢ فتح الباري

باب رهن السلاح على بن عبد الله المدعي عمرو هو ابن دينار ملكي باب الرهن مركوب الخ  
قال المغيرة هو ابن مقسم فذا وعله سعيد بن منصور الوضوح هو الغنل بن دكرين زكريا هو ابن ابي زائدة  
عامر بن اشعث محمد بن مقاتل المروزي عبد الله بن المبارك المروزي زكريا هو ابن ابي زائدة الشعبي هو  
عامر بن شرجل باب الرهن عند اليهود وغيرهم قتيبة بن سعيد الشقي جريه هو ابن عبد الحميد الاعمش  
داود ابراهيم والاسود تقدموا الان باب اذا اختلف الراهن فخلد ابن يمين بن صفوان السلي الكوفي  
نافع بن عمر بن عبد الله الحمي ابن ابي عبيدة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة اسير زبير الا على قتيبة  
ون سعيد الشقي جريه بن عبد الحميد منصور بن المعتمر الي وائل شقيق بن سلمة في العتق احمد بن يوسف  
ابو بلعي التميمي عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب واقد بن محمد بن زيد عاصم المذكور  
سعيد بن مرجانة هو سعيد بن عبد الله ومرجانة امه علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب هـ  
حل اللغات فاجر اي كاذب هو من باب الكناية اذا الجور لازم الكذب

له قوله رهن السلاح قال ابن المير انما ترجم لمرهن السلاح بعد رهن  
السلاح لان المدعي ليست بسلاح حقيقة وانما هي آلة يتق بها السلاح ١٢ هـ قوله من كذب بن  
الاشعث اي من تصدى لشكر وهو اليهودي القرقي الشاعر وقيل انه من طي وكذا امر بن بن النخعي وكان  
يهادي النبي معلوم ويهوه والوسق بلغ الواو وكسر الباء ستون ما قال المازري انما قلنا لنقص العدد وجاء اهل  
الحرب ميئا عليهم ان ابن مسلمة لم يوسق لكن كره في البيع والشري واما شمس فممكن منه من غير عدد لان  
وقد قال رجل في مجلس على ان قتل كان عذرا فامر بقتله ففترعت عنق لان العذرا انما يتصور بعد امان صحيح  
وقد كان كعب منا قضا للجهاد كرماني في الحديث في المازري ان شاذ الله ١٣ هـ قوله لقي الله  
اي ذات العزع ذهب الاكثرون الى ان منفعة الرهن للراهن ونقصه لان الغنم بالغرام بديل ان لو كان  
عبد فانت كان كفته عليه ولان روى ابن المسيب عن ابي هريرة انه صلح انه صلح قال لا يعلق الرهن صاحب الذي رهنه  
لرهنه ولا يغيره وقال احمد واسحق للرهن ان ينفع من المرهون بحلب وركوب دون غيرهما بقدر بقدر النفع  
واجب بهذا الحديث واجب من ذلك بانه منسوخ بآية الرهن فانه يؤول الى انتفاع المرثون بمتاع الرهن  
به رهن وكل قرص جرف لغنا فور بالاول ان يجاب بان الباء في بنفقة ليست لبدلية بل للمعية والسعي ان  
الظهر يركب وينفق فلما منع الرهن الراهن من الانتفاع بالمرهون ولا يسقط عنه الانتفاع كما صرح به في الحديث  
الاخر بما قاله الطيبي وكذا قاله الكرماني ثم قال والحق ان الحديث مجمل فتناول لكل من الراهن والمرثون فكلما جعل  
على احدهما لا يدل انتهى وقال الشافعي في اللغات وهذا الحديث يدل على ان المرثون ان ينفع بالمرن وينفق  
عليه والمجوز على خلافه في البدلية وليس للرهن ان ينفع بالمرن ونفقة الرهن على الراهن وقال الطيبي الحديث  
منسوخ بالحديث الآتي وهو حديث مرني في عبارة الطيبي ١٤ هـ قوله باب اذا اختلف الراهن الخ اعلم  
ان الحديث من ان ذكر ترك الرهن والمدعي عليه بخلافه واورد المصنف فيه ثلثة اعلوية الاول حديث ابن عباس  
قوله كتبت الى ابن عباس عن صفوان المغول وقد ذكره في تفسير آل عمران قوله كتب الى ان اتبى صلى الله عليه وسلم  
يتوزع همزة ان وكسر وسيا في الكلام على هذا الحديث في كتاب الشواهد ان شاذ الله واولا المصنف  
منه ان على طوره فلما قلنا ان القول فيه هو قول المرثون مالم يجاوز ذمة الرهن لان الراهن كان لشاهد  
لرهن قال ابن التين متج البهاري الى ان الراهن لا يكون شاذ الله في فتح الباري قال يعني اذا اختلف  
الراهن والمرثون مثل ما اذا اختلفا في مقدار الدين والرهين قائم فقال الراهن رهنك بعشرة دنانير وقال

عليه وسلم ايها رجل اعترق امرأ مسلماً استنقذ الله بكل عضومنه عضومنه من النار قال سعيد بن مرجانة فانطلقت  
 به الى علي بن الحسين فحدثني عن علي بن الحسين الى عبد الله بن جعفر عشرة الاف درهم والالف دينار فاعقته  
 يا بني الرقاب افضل حدثنا عبيد الله بن موسى عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابي مرواح عن ابي ذر قال سألت النبي  
 صلى الله عليه وسلم اي العمل افضل قال ايمان بالله وجهاد في سبيله قلت فاني الرقاب افضل قال اعلاها ثنيا وانفسها عند  
 اهلها قلت فان لم افعل قال تعين صانعاً وتصنع لآخرى قلت فان لم افعل قال تدع الناس من الشرفاها صدقة تصدق بها  
 على نفسك يا بني ما يستحب من العتاقة في الكسوف والآيات حدثنا موسى بن مسعود ثنا زائدة بن قدامة عن هشام بن  
 عروة عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر قالت امر النبي صلى الله عليه وسلم بالعتاقة في كسوف الشمس تابعه علي بن  
 الدار وروى عن هشام بن عروة عن اسماء بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر قالت كنا نؤمر عند الكسوف  
 بالعتاقة يا بني اذا اعتق عبد بين اثنين او امرأة بين شركاء حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن عمرو عن سالم عن ابيه عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق عبداً بين اثنين او امرأة بين شركاء حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن عمرو عن سالم عن ابيه عن  
 عن نافع عن عبد الله بن عمر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شريكاً له مال يبلغ ثمن العبد فقوم  
 العبد عليه قيمة عدل فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق منه ما عتق حدثنا عبيد بن اسمعيل  
 عن ابي اسامة عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شريكاً له في مملوك فعليه  
 عتقه كله ان كان له مال يبلغ ثمنه فان لم يكن له مال يقوّم عليه قيمة عدل على المعتق فأعتق منه ما عتق حدثنا مسدد  
 ثنا بشر بن المفضل عن عبيد الله بن اختصره ثنا ابو النعمان ثنا حماد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال من اعتق نصيباً له في مملوك او شريكاً له في عبد فكان له من المال ما يبلغ قيمته بقيمة العدل فهو عتق قال  
 نافع والا فقد عتق منه ما عتق قال ايوب لا ادري اشي قاله نافع او شئ في الحديث حدثنا احمد بن المقدام ثنا فضيل بن  
 سليمان ثنا موسى بن عتبة اخبرني نافع عن ابن عمر انه كان يفتي في العبد او الامة يكون بين شركاء فيعتق احدهم نصيبه منه  
 يقول قد وجب عليه عتقه كله اذا كان الذي اعتق من المال ما يبلغ يقوّم من ماله قيمة العدل ويُدفع الى الشركاء انصباؤهم  
 ويُعفى سبيل المعتق يخبر بذلك ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الليث وابن ابي ذئب وابن اسحق وجوزية و

هـ قوله الى مرواح بعن الميم وكهيف	حسن اغلاها قال ضاعاً قال	الآيات الخسوف ما يبلغ ٢٠٠٠ زيدا وكان اعتق منه ما عتق
الرواية كسر الرواد وفي آخره حاء مملوكة وفي رواية مسلم الليث ويقال الفخاري قيل اسمر سعد والاصح انما يعرف له وهو من كبار التابعين ١٢ ف ع هـ قوله تعين صانعاً بالصاد المهملة والنون وروى بعضاً منه بضمزة يدل لكونه والاول اصح لمقابله بالآخرى كذا في الجمع وقال السيوطي في التوضيح هو بالفتح المعجمة وبعد الالف تحتيه بالانقلاب وخط من قال من شرح البخاري انه روى بالصاد المهملة والنون لا اتفاق على ان هشام انما رواه بالمعجمة والباء وقد نسب الازهرى الى التحييف ووافقه الدارقطني لمقابله بالآخرى وهو الذي ليس بصانع ولا يحسن العمل وقد رجحت رواية هشام بان المراد بالعائض ورواه النضر عن ايوب قال ابل اللغزة رجل اعرق لا يمتعه له والجمع عرق يعتم ثم سكنوا انتهى ١٢ هـ قوله من اعتق بفتح العين وروى من كسر بالفتح عتق يعنى عتاقاً وعتاقه والمراد بالاعتاق وهو طرد العتاقه قوله والآيات كذا في ذروا بن بشير والى الوقت وللباقين والآيات بغير الف والواو للتوابع لا شك وقال الكرماني او يعنى الواو او يعنى بل لان عطف الآيات على الكسوف من عطف	نسخة اخرى مثل المنقول عزروني في ما شئت من صرح الاول بلفظ المجهول والثاني بلفظ العتق والحسن عثمان ١٢ هـ قوله والا فقد عتق منه ما عتق مرسله في ٢٢٩ قال عبد الله بن لا خلاف ان التوقيف لا يكون الا على الموصوفين فقلوا في وقت العتق فقال الجوزي والشافعي في اللاحق وبعض المالكية انه يعنى في الحال وتجهت رواية ايوب المذكورة حيث قال فو عتق وروى الطحاوي عن طريق ابن ابي ذئب عن نافع فكان الذي يفتي ما يبلغ ثمن فو عتق وكذا المشهور عند المالكية انه لا يفتي الا بفتح القيمه فلو عتق الشريك قبل اخذ القيمه فعتقه فهو واحد قال الشافعي قوله حدثنا احمد بن المقدام الى آخره بطريق آخر فها روى عن ابن عمر انه روى الى ازروى الحديث المذكور وافق بما يفتيه ظاهره في حق الموصوفين بذلك على من لم يقل به بذلك الحسن العيني ١٣ اسماء الرجال	باب اي الرقاب افضل عبيد الله بن موسى بن بازام العيسى الكوفي الى ذر هو جندب بن جنادة الفخاري باب ما يستحب من العتاقة موسى بن مسعود ابو حفص البصري محمد بن ابي بكر المقدسي عثمان بفتح المهملة وشدة المشددة هو ابن علي بن الوليد العامري الكوفي هشام ومن بعده هم المذكورون باب اذا عتق عبد على بن عبد الله بن عمرو هو ابن دينار سالم عن ابيه عبد الله بن عمر عبد الله بن يوسف النخعي مالك هو الامام المدني نافع مولى ابن عمر عبيد بن اسماعيل ابو محمد القرشي البهاري الى اسامة حاد بن اسامة عبيد الله بن عمر بن حفص العمري مسدد هو ابن مسعود الاسدي بشر بن المفضل بن لاحق الرقاشي عبيد الله بن عمر بن ابي النعمان هو محمد بن الفضل السدي حماد هو ابن زيد الجهني الواسطي اليوسفي نافع مولى ابن عمر هو عبد الله بن محمد بن المقدام هو الاشعث البجلي البصري فعيل بن سليمان البصري موسى بن عتبة صاحب المغازي نافع وابن عمر قدامة ورواه الليث بن سعد الامام فيهما وصله وسلم والشافعي وابن ابي ذئب هو محمد فيهما وصله واليوسفي في سنده ابن اسحق محمد صاحب المغازي فيهما وصله واليوسفي فيهما وصله المؤلف في الشريعة ١٣
حل اللغات العتاقة بفتح العين الاتاق الدارودي نسبة الى دارود قرية من قرى خراسان ١٢ ع اي قد اعطى علي بن الحسين بن ابي بمقالة العبد عبد الله بن جعفر وهو مرفوع لانه قال والغير المنسوب فيه معنونه الاول وقوله عشرة آلاف درهم معنونه الثاني ١٢ ع		



[illegible]



وقوله الى قوله لا يعجلون <sup>٢٣</sup> اخبرنا <sup>٢٤</sup> اخبرني <sup>٢٥</sup> عن <sup>٢٦</sup> انا <sup>٢٧</sup> فلك <sup>٢٨</sup> كتب <sup>٢٩</sup> واجبين <sup>٣٠</sup>

الانسان كذا في المكراني ومرو الحديث في ص ٣٩٤ في باب بيع الرقيق قال العيني والتقي انما الفتوى على  
جواز العزل عن المرأة اذا ذنت فيه لزوجها واقتلوا في الامة المروية فقال مالك والوجه في الاذن في  
ذلك لمولاهما وقال ابو يوسف الاذن اليها وقال الشافعي لعزل عنها بدون اذنها وبدون اذن مولاهما  
اختلف السلف في حكم وطى الوثنيات والمجوسيات اذا سبين فاجازه سعيد بن المسيب وعطاء وطلح  
ومجاهد بن قول شاذلم يفتن اليه والتقي انما الفتوى على انه لا يجوز وطى الوثنيات بقوله تعالى ولا تنكحوا  
المشركات حتى يؤمن واما ما باح الله ثم وطى نساء اهل الكتاب خاصة في قوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب  
وانما يلحق بالصبايا العرب بعد اسلامهن وتما في البيهقي ١٢

**اسماء الرجال باب من ملك من العرب**

ابن ابي مريم هو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابي مريم النجفي مولاهم المصري اليبس بن سعد  
الامام عتيق بن هوان خالد بن شهاب الزهري عروة بن الزبير بن العوام مروان بن الحارث بن الحكم المسور  
ابن مخزوم بن نوفل الزهري وقال الشافعي سابق مومولا وبنت عليه قريبا في باب اذا اسرا فخر الرجل  
علي بن الحسن بن شقيق ابو عبد الرحمن العبدى مولاهم المروزي ابن عون هو عبد الله بن اربسان  
البحري عبد الله بن عمر بن الخطاب عبد الله بن يوسف هو النيسابوري بن ابي عبد الرحمن  
النيسابوري مولاهم المدني ابن محمدر بن هو عبد الله بن محمدر بن جناد بن وهب النجفي المكي كبير بن حرب  
ابو نعيم النسياب جرم بن هوان بن عبد الحميد بن قرقا العبسي الكوفي عمارة بن القعقاع بن شبرمة الغبسي  
الكوفي ابني زعمته هرم بن جرم بن عبد الله النجفي ابن سلام هو محمد جرم بن عبد الحميد المذكور انفا  
المغيرة بن هوان بن مقسم العبسي حل اللغات الذرية نسل الثقلين استانبت اى اخرت قفل

رجع الحظ انصيب عاترون اى عاتلون العزل نزع الذكر من الفرج بعد الايلاج لينزل خارج الفرج ١٣

**عه قوله يفتح اليداي حتى يريح الله اليها من مال الكفاد من خراج او غنمية او غير ذلك ولم يرد الفتوى**  
الاصطلاحى قال ابن جرير ونعم السخوطي وكذا قاله العيني هنا كمن العيني قال في الوكا لا من الاغفال  
وكذا المكراني ١٢ عنه قوله العزبة بنهم الملة وسكون الراى فقد الاذواج والنكاح ١٣ المعات قال الطبيب  
في الحديث دليل على ان العرب يجرى عليهم الرق اذا كانوا مشركين لان بنى المصطلق قبيلة من خزاعة  
هو مذيب مالك والشافعي وقال الوجه في النسخ في التقديم لا يجرى عليهم الرق لشركهم انتهى ١٤

ولا مزيدة اهـ قلت النظر في التعليل وهو قوله ما من نسمة الخ فيفيد ان لا غير زائدة وقد قرره القسطلاني على وجه يفيد عدم الزيادة فانه قال اى كل نفس كائنته في علم الله لا بد من مجيئها من العدم الى الوجود في الخارج سواء عزلت لها ملائكة فائدة في عزلكم فان هذا اي فائدته رغبه في ترك العزل وبين له ان فعل العزل لا يفيد الفائدة التي لاجلها تريد وانه فلو تركتم العزل لما صنعتكم اهـ ولا اقل من ان المعنى صحيح على تقدير عدم الزيادة فالحكم بالزيادة لا يجوز والله تعالى اعلم اهـ سدى

عن الحارث عن ابي زرعة عن ابي هريرة وعن عمار بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال ما زلت احب بنى تميم منذ  
 ثلث سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فيهم سمعته يقول هم اشد امتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم  
 فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه صدقات قومنا وكانت سبية منهم عند عائشة فقال اعتقها فانها من ولد  
 اسفييل يا بيا فضل من ادب جاريته وعلمها باحسانا استحق بن ابراهيم سمع محمد بن فضيل عن مطرف عن الشعبي عن ابي ردة  
 عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له جارية فعالمها واحسن اليها ثم اعتقها وتزوجها كان له اجر  
 يا بيا قول النبي صلى الله عليه وسلم العبيد اخوانكم فاجعلوهم مما تاكلون وقول الله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا  
 ويا اولاد الذين احسانا وبذي القربى والمساكين الى قوله تحت الاغصان ذى القربى القريب والجنب الغريب الجار الجنب يعنى  
 صاحب في السفر حدثنا ادم بن ابي اسحاق ثنا شعبه ثنا واصل الاحدب قال سمعت المعروزيين سويد قال رأيت ابا ذر  
 الغفاري وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسألناه عن ذلك فقال اني سأبت رجلا فشكا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي  
 النبي صلى الله عليه وسلم اعيرته بامه ثم قال ان اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوة تحت يده فليطعمه مما  
 ياكل وليلبسه مما يلبس ولا تكفوههم ما يغلبهم فان كفوههم ما يغلبهم فاعينوهم يا بيا العبد اذا احسن عبادته ربه عز وجل  
 ونصحه سيده حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العبد اذا نصحه  
 سيده واحسن عبادته ربه عز وجل كان له اجره مرتين حدثنا محمد بن كثير انا سفيان عن صالح عن الشعبي عن ابي ردة عن  
 ابي موسى الاشعري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اعيرته بامه ثم قال ان اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوة تحت يده فليطعمه مما  
 اجران وايتا عبد ادنى حق الله وحق مواليه فله اجران حدثنا بشر بن محمد انا عبد الله انا يونس عن الزهري سمعت  
 سعيد بن المسيب يقول قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعبد المملوك الصالح اجران والذي نفسي  
 بيده لولا الجهاد في سبيل الله والحج والبر لمي لا حببت ان اموت وانا مملوك حدثنا اسحق بن نصر ثنا ابو اسامة عن ابي اعين  
 ثنا ابو صالح عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم ما لاحد هم يحسن عبادته ربه وينصح لسيده يا بيا كراهية  
 التطاول على الرقيق وقوله عدي وامتي وقول الله والصالحين من عبادكم واما بكم وقال عبد اقموا وكا لقياس سيد هالد والياب  
 وقال عز وجل من فتنيا لكم المؤمنات وقال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم واذكروني عند ربك يعني عند سيدك  
 حدثنا مسدد ثنا يحيى عن عبيد الله ثني نافع عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نصحه العبد سيده واحسن

وقال الله تعالى وقون سيدكم  
 وقال ابو عبد الله ذى القربى والصاحب بالجانب الغريب لا يذيه ثمتا كاذبا ناديهما

١٥ قوله هذه صدقات  
 قوما قال ابن بطال هم كانوا اجنادا من اجنحون في الصدقات من افضل ما عندهم فاجبه صلواتهم  
 قال هذا القول على معنى المبالغة في نصحه لله ورسوله في جودة الافتقار للصدقة ١٦  
 من ولد اسفييل فيه دليل على جواز استرقاق العرب وتملككم كسائر فرق الاعم الا ان عقلم افضل قاله  
 العيني قال في الفتح ومن اسفله ترجم به من يبيع لقوله في بعض طرقه اتباعي وقد وقع عند الاسفييل من طرق  
 معمر بن جريد كانت على ما كتبه نسخة من بنى اسفييل فقدم بنى قولان فقلت ما كتبه يارسول الله  
 اتباعي منهم قال لا لما قدم بنى بنى العبر قال اتباعي منهم فانه ولد اسفييل ١٧  
 تبعه بالجر عطف على ما سبق قوله من لا خور اى في نفسه مجبا سكر فخرا على الناس يرى انه خير منهم فهو  
 في نفسه خير من الله تعالى ومنه ان بنى اسفييل ١٨  
 ولا يسمى حلة الا ان يكون ثوبين من جنس واحد قوله سابت رجلا وهو بالان من قوله اميرة من التغير والهمزة  
 فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله ان اخوانكم المراد اخوة الاسلام والنسب لان الناس كلهم بنو آدم  
 قوله خولكم اى خدامكم وهدمكم واداء الخول خال وقديكون واحدا ويقع على العبد والامة وهو ما خوذ من التحويل  
 وهو التملك قوله تحت يده اى ملكه قوله فليطعمهم امر ندب وكذلك وليلبسهم قوله ولا تكفوههم اى لا تكفوههم  
 على عمل ينقلبهم عن اقامته وهذا واجب ١٩  
 متابا حيازة الخط المتصور له وهو اعادة صلاح ماله وتخليصه من الخلل وتقسيمه من الغش ٢٠  
 قوله اوها فانها من تعليمها اى من جرحه ومنز بل بالرفق والطف والادب هو حسن الاحوال  
 والاخلاق وقيل انطلق بالاعلاق الحميدة ٢١  
 قالوه وقيل اجعل تاديبه وابعده واجعل عقوبته وما بعده كذا في المرقاة ومن الحديث في كتاب العلم ٢٢  
 قوله للعبد المملوك انا وصفت بالمملوك لان العبد اعلم من ان يكون مملوكا او غير مملوك فسان  
 ان كلهم عبيد الله قوله الصالح اى في عبادة الرب ونصح السيد قوله الذي نفسي بيده قال ابن بطال هو من  
 قول ابي هريرة وكذلك قاله الرازي وغيره انه مديح في الحديث وقد مرص بالادراج الاسفييل من طريق  
 آخر عن عبد الله بن المبارك بلفظ والذي نفسي ابي هريرة بيده الزورح مسلم ايضا بذلك وجميع الكرام الى  
 ان من كلام الرسول صلوات الله عليه فان قيل في قوله اجران يلزم كون اجر المالك ضعف اجر السادات قلت اجاب  
 انكر ما في ان لا يحدروني ذلك او يكون اجر المالك مضاعفا من هذه الجهة وقد يكون للساعات جهات

أخرى او يكون المراد جميع العبد المولى للفقير على العبد المولى لا ماله بالمال ٢٣  
 ما لا ماله قال الزجاج ما بمنع الشيء والتقدير نعم الشيء والخصوص بالمدح ممدوح وقوله بمنع  
 تقديره من مملوك لا ماله من عبادته به وينصح سيده ٢٤  
 المرفوع والبتا وزعم الحديث وقوله بالجر عطف على ما قبله اى كراهية قول شخص من يملك عدي وامتي والكرامية  
 للتنزيه لا التحريم وجه الكرامة ان هذا الاسم من باب المضاف ومقتضاه اثبات العبودية له فذلك استحب  
 لان يقول فتاى وقتاى قوله وقال الله والاعلمين من عبادكم واماكم هونى سورة النور قوله وقال عبد  
 مملوكا هونى سورة النمل قوله والاعلمين من عبادكم واماكم هونى سورة يوسف قوله وقال من فتنياكم المؤمنات هونى سورة  
 النساء قوله قوموا الى سيدكم هو قطع من حديث ابي سعيد الخدري على ما ياتي في الحاشية ان شاء الله ثم قوله  
 واذكروني عند ربك هونى سورة يوسف قوله ومن سيدكم هذه اللفظة سقطت من رواية الشافعي والى ذوال  
 الوقت وثبتت في رواية الباقين وهى قطع من حديث اخرجه البخاري في الادب المفرد وذكره الطحاوي  
 لجواز ان يقول عدي وامتي وان الشئ الذي ورد في الحديث عن قول الرجل عدي وامتي وعن قوله اسحق  
 ريك ونحوه للتنزيه لا التحريم قال ابن بطال جاز ان يقول الرجل عدي وامتي لقولته والاعلمين من عبادكم  
 واما نكره وانما نرى على سبيل الخطأ على سبيل التحريم وكراهة ذلك لا لشرك اللفظ اذ يقال عبد الله وامته  
 الله هذا كل من العيني ففى هذا لا يبيح التسمية بنوعه الرسول وعبد الله ونحو ذلك مما يضاف للعبد في  
 غير الله تعالى ٢٥  
 باب فضل من ادب جاريته اسحق بن ابراهيم هو ابن ربه محمد بن فضيل بن غزوان مطرف  
 هو ابن طريف الحديث الشعبي عامر بن شراحيل الى بروة بن ابي موسى لى موسى عبد الله بن قيس  
 الاشعري باب قول ابي صلى الله عليه وسلم آدم من اياس العسقلاني شجيرة بن الجراح العسكى  
 واصل الاصب هو ابن جنان الاسدى الكوفى المعروف بسويد البوامية الكوفى ابا ذر جندب بن جنادة  
 باب العبد اذا احسن الى عبده الله بن سفيان الثوري هو ابن سفيان صالح بن جى الشعبي عامر بن زريق  
 الى بروة واني موسى تقدم انا فابشر بن محمد عبد الله بن المبارك الرموزي يونس هو ابن يزيد الايلي  
 الزهري محمد بن مسلم بن شهاب سعيد بن المسيب الخزومي اسحق بن نمر السعدي الرموزي  
 ابو اسامة حماد بن اسامة باب كراهية التطاول مسدد هو ابن مسدد الاسدى شيخه هو ابن سعيد

الانسان جميعه الشدة بن عمر بن الخطاب سالت ان شئت الخليل بن عبد الله والواو والهمزة

المملوك <sup>٢</sup> بن سلام <sup>١</sup> فكان يقوم <sup>٣</sup> اعتنق <sup>٤</sup> رسول الله <sup>٥</sup> فمسئول <sup>٦</sup> ببيعوها <sup>٧</sup> اتي <sup>٨</sup> قال <sup>٩</sup> هو <sup>١٠</sup> فلكم <sup>١١</sup> ثنى <sup>١٢</sup>

مال سیده . فيه المطابقة لان المروان القادم هنا العبد وان كان يتناول غيره ٣٢ **٩** قوله اذا ضرب العبد  
فليجنب الوجه العبد بالنصب على العنقولية والقائل مخدوف للعلم بذكر العبد ليس قيد بل هو من جملة الافراد  
الداخلين في ذلك واما خص بالذكر لان المقصود هنا بيان حكم الرقيق كما قرره بعض الشراح والظاهر المعتصم  
اشارته الى اخره في الادب المفرد من طريق محمد بن عثمان بن خلف اذا ضرب احدكم فادمه ١٢ فتح الباري **١٠** قوله  
قال واخبرني ابن فلان ابي قال ابن وهب حدثني مالك وابن فلان كلاهما عن سفيان بن عيينة الملقب بـ  
باسم ابن وهب الضعيف قال المزني يقال هو ابن سمعان يعني عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان المدني  
وكذا قاله ابو نصر الكلباذي ١٢ **١١** قوله اذا نكح احدكم فليجنب الوجه فيه المطابقة للشرع من حيث  
انه اذا وجب اجتناب الوجه عند القتال مع الكافر فالاجتناب وجه العبد المومن كان او جب ١٢ ك ع .

**اسماء الرجال**  
حماد بن اسامة محمد هو ابن سلام وحكي عن الحاكم ان الذهلي عبد الرزاق هو ابن همام معمر هو ابن راشد  
الازدي همام هو ابن منه ابو عثمان محمد بن الفضل حماد السدوسي البصري جبريل بن حازم الازدي  
ابنصرى نافع مول ابن عمر ابن عمر هو عبد الله بن عمر بن الخطاب مسدد هو ابن مسهر شيخه بن  
سعيد القطان نافع تقدم الان عبد الله بن عمر بن الخطاب مالك بن اسيليل الندي البغدادى  
الكوفي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب زيد بن خالد الجني المدني باب اذا اتاه فادمه الخ حماد  
ابن منبال الانطاقي ابو محمد السلي مولا هم محمد بن زياد ابو الفوارس القرشي المجعي السابلي باب العبد دارغ  
الم الجواليقي هو الحكم بن نافع الحمصي شيخه هو ابن ابي حمزة الحمصي الزهري تقدم باب اذا  
ضرب العبد الخ محمد بن عبيد الله هو ابو ثواب المدني عبد الرزاق بن همام بن نافع الخيري مولا هم معمر  
هو ابن راشد ١٢ **حل اللغات** دواعى حافظة . الضيف الجبل المغتول او المشوج من الشعر ١٣

**ع** ١٤ قل من كونه راعيا على اعضائه وجوارحه . وما الحديث في ص . في الجمعة ١٣  
**ع** ١٥ قال ابن بطال اما لفظه الرب وان كانت مشركه ويقع على غير الخلق نحو رب الدار فاما ينقص بالشد  
على القالب فوجب ان لا تستعمل في الخلق ١٣ ك .

قوله كلوراء) يحتمل انه استنبط من هذه التسوية بين الكل فلا ينبغي تطاول بعضهم على بعض ويحتمل انه اراد العبد راع يفهم منه انه يجوز اطلاق العبد كون اراد ان قوله في الحديث الثاني اذ انت الامه يفهم منه ان يجوز اطلاق الامه فالكراهه مخصوصه بصورة الاضافة الى اياء المتكلمين ان يقول عبدى او امتى والله تعالى اعلموا سندی







١٥٠ ثقي ١٥١ هجاء ١٥٢ فقال مري ١٥٣ صلى الله عليه وسلم ١٥٤ والتفت ١٥٥ فاخذتها ١٥٦ عن النبي صلى الله عليه وسلم ١٥٧ عبد الله بن عبد الرحمن ١٥٨ ثلاث مرات

١٥ قوله في ذراع او  
كرام والكرام من الدابة ما دون الكعب وقيل هو اسم مكان ولا يثبت ويرويه حديث انس عند الترمذي  
لفظاً لولاهدي الى كرام فقلت ومناسبة لمرجعه بالمرجعي الاول لانه اذا ما كان يجيب من دعائه على ذلك  
لقد البير فلان يقبله من من احضره الى اولي ١٢ فتح ٢٥ قوله من استوبه من اصحابه شيئا سواه كان  
مينا او منفعه والجواب منذوف تقديره جاز بغير كراهة اذا كان يعلم طيب فاطرهم قوله اضربوا لي محكم بها هذا  
لتعلق قطعه من حديث الرقية بغاية الكتاب ١٢ فتح ٢٥ وقدر مما مر في ص ٣٣ في الاجابة ١٣  
٣٥ قوله نقد يا تشديد فادواها وال اي افنا وروى بكسر الغاء الخفيفة ورواه ابن التين ١٢  
تجمع قوله فحدثني به قائل بهذا محمد بن جعفر الراوي عن ابني حاتم اي حدثني بهذا الحديث زيد بن  
اسلم وابو اسامة ايضاً عن عطاء ١٢ فتح ٣٥ قوله من استقى الى في بيان حكم من استقى ماء او لبنا  
او غيرها وجوابه منذوف تقديره ما حكمه وحكمه يجوز له ذلك مما يليب به نفس المطلوب من ١٢ عدة القارة  
٤٥ قوله الايتون بهذا وغيره منذوف تقديره الايتون مقدّمون والايتون الثاني للتاكيد قوله  
الأكلمة تنبيه وتخصيص وبعض العربيين يقولون كلمة استفتاح والاصل الاول قوله فيمنوا ام من التبيين  
وهذا تاكيد بعد تاكيد ٤٥ قوله انجبا بايتون والخطا الجيم اي انجبا من مكانه والارنب حيوان معروف  
قوله يمر الظهران ينح اليم وتشديد الراء وفتح القاء المعجمة وسكون الاء قال النذوي هو موضع قريب من  
كة قوله فليجئ اليمين المعجمة فتحها اسير من كسر ما ومعناه تعجوا وقال الكرماني وفي بعضها فتعجوا من  
العجب وهو الاعماء قوله ابا طلحة وهو زوج ام انس قوله لور كما يفتح الواو وكسر الراء وبكسر الواو واسكان  
الراء وهو ما فوق الغنذو الغنذ بكسر النون وسكونها قوله او فخذ بها شك من الراوي قوله قال فخذ بها لاشك فيه  
فامسك قال هو شعبه لان ابن بطال قال قال شعبه فخذ بها لاشك فيه  
ثم قال فيه دليل على ان شعبه شك في الغنذ بن الاثم استيقن وكذلك شك اخرا في الاكل فاوقف حديثه

على القبول قلت يشتر هذا الى انه لا شك في تحذيرها واما الشك بين الوردين واخمين في قوله قال بعد  
قبل اشار به الى انه شك في انكر ولم يشك في قبوله. هذا كل في الغنى ١٢ **ك** قوله هو بالابواب ففتح البهرج  
وسكون الموحدة وبالمه اسم مكان بين مكة والمدينة قوله ابوابان شك من الراوى وهو بلغ الواد وتشديد  
الدال وبالنون وهو ايضا اسم مكان بين مكة والمدينة قوله ان لم نرده بلغ الدال ومنها قوله حرم بغنيتين جمع حرام  
بغنى محرم واما قبل الصيد من الى فتادة ودره على الصعب مع از صلى الله عليه وسلم كان في الماين محرم  
لان الحرم لا يملك الصيد ويملك مذبوح الخلال لانه كقطعة لحم لم يبق في حكم الصيد ١٣ **ع** اسماء الرجال  
**عروة بن الزبير بن العوام** باب التليل من ابنة محمد بن بشارة البصري عقبه بنو ارباب اے  
عدى بن محمد بن ابى عدى واسمه ابراهيم البصري شعبة بن الجراح النكلى سليمان بن مران الاعشى  
ابى حازم بوسلان الشبعى باب من استوهب الزابن ابى مريم بوسعيد بن الحكم البصري ابو عثمان  
محمد بن مطرف البشبي ابو حازم بوسلمة بن دينار سسل هو ابن سعد السعدى الانصارى رضى محمد بن  
جعفر هو ابن ابى كثير الانصارى المدنى ابى حازم تقدم. باب من استسقى قال سسل هو ابن سعد  
الانصارى فيما وصله المؤلف في كتاب النكاح خالد بن مخلد القطواني الكوفى ابو حولة الانصارى قاضى  
المدينة باب قبول هدية الصيد سليمان بن حرب الازدى الواشى البصري شعبة بن الجراح النكلى هشام  
بن زيد بن اس بن مالك اسمعيل هو ابن ابى اويس مالك الامام المدنى ابن شهاب هو الزهرى ١٤

**حل اللغات** المتناحج جمع منبره وهى ناة  
او شاة فيها لبن يمنحون اى يعطون والمخ العطار كوا ١٥ هو ما دون الركبة من الساق اخمص  
اى اخر عقره اى جرحه فخذهاى اى اثنائها شبيهته اى خلطه تجاههاى مقابلتها اى  
انزاعا ونفزا ما الظفران موضع قريب من مكة لغويا اى اعيوا الودث ما فوق الفخذ الابواب اسم قرية  
من الفرع من اعمال المدينة بينها وبين الحفة حمايل المدينة ثلثه ومثرون سلاوات موضع اقرب الى  
الحفة من الاولاد اقلهاى لبننا خفنا ١٦ **ع** من المخ وهو العطار وهو من باب فتح ومنبر كذا فى البنى ١٥

١٣ فَعَبَّوْا ١٢ بِأَبْجَدٍ ١١ بِأَبْجَدٍ ١٠ بِأَبْجَدٍ ٩ بِأَبْجَدٍ ٨ بِأَبْجَدٍ ٧ بِأَبْجَدٍ ٦ بِأَبْجَدٍ ٥ بِأَبْجَدٍ ٤ بِأَبْجَدٍ ٣ بِأَبْجَدٍ ٢ بِأَبْجَدٍ ١ بِأَبْجَدٍ ١٣

۳۰. وفي الغني عنون بفتح الواو. وثالثه يجوز ضم اوله كسر ثا اى يجعلونها ضم كذا في المتن ۳۲



وصفيته وسودة والحزب الآخر سلمة وسائر نسائه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المسلمون قد علموا حب رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة فاذا كانت عند احداهم هدية يريد ان يهديها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرها حقاً اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة بعث صاحب الهدية بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة فكلهم حزباً سلمة فقلن لها كليمي رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم الناس فيقول من اريد ان يهدي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هدية فليهد بها اليه حيث كان ممن نسائه فكلته ام سلمة بما قلن فلم يقل لها شيئاً فساءلها فقالت ما قال لي شيئاً فقلن لها كليمي قالت فكلته حين دار اليها فلم يقل لها شيئاً فساءلها فقالت ما قال لي شيئاً فقلن لها كليمي حتى يكلمك فدار اليها فكلته فقال لها لا تؤذي في عائشة فان الوحي لم ياتني وانا في ثوب امرأة الاحشاء قالت فقالت اتوب الى الله عز وجل من اذك يا رسول الله ثم انهن دعون فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول ان نساءك ينشدنك الله العدل في بنت ابي بكر فكلته فقال يا بنية ارجعين ما اُحِب فقالت بلى فرجعت اليهن فاخبرتهن فقلن ارجعي اليه فابت ان ترجع فارسلن زينب بنت جحش فانتته فاعلظت وقالت ان نساءك ينشدنك الله العدل في بنت ابن ابي قحافة فرفعت صورها حتى تناولت عائشة وهي قاعدة فسبتهما حتى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لينظر الى عائشة هل تكلم قال فتكلمت عائشة ترد على زينب حتى اسكتها قالت فنظر النبي صلى الله عليه وسلم الى عائشة وقال ايها بنت ابي بكر وقال ابو مروان الغساني عن هشام عن عروة كان الناس يتحرون بهذا ايامهم يوم عائشة وعن هشام عن رجل من قريش ورجل من الموالي عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قالت عائشة كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنت فاطمة يا ابا ما يرد من الهدية حدثنا ابو عمر ثنا عبد الوارث ثنا عذرة بن ثابت الانصاري ثني ثمامة بن عبد الله قال دخلت عليه فنادني طيباً قال كان انس لا يرد الطيب قال ورا عما نس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرد الطيب يا ابا من رأى الهبة الغائبة جائزة حدثنا سعيد بن ابى مريم ثنا الليث ثني عقيل عن ابن شهاب قال ذكر عروة ان المسور بن مخزوم ومروا اخبراه ان النبي صلى الله عليه وسلم حين جاءه وفد هو ازين قام في الناس فاثني على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم جاءونا تأييبين واني رأيت ان ارد اليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل ومن احب ان يكون على حظه حتى نعطيه اياه من اول ما يفيئ الله علينا فقال الناس طيبنا لك يا ابا المكافاة في الهبة حدثنا مسدد ثنا عيسى ابن يونس عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية ويثيب عليها قال ابو عبد الله لم يذكر وكيع وحاضر عن هشام عن ابيه عن عائشة يا ابا الهبة للولد واذا اعطى بعض ولده شيئاً لم يجز حتى

فليهد فليهد قال ١٢ ايضاً قالت فقالت نته قال ابو عبد الله الكلام الاخير قصة فاطمة يذكر عن هشام عن عروة عن رجل عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن عائشة يروي يري ان ذلك الهبة

قوله لا يرد من الهدية كما اشار الى ما رواه الزهري من حديث ابن عمر فروما ثلث لا ترد الوسايل والدين و الدين قال الزهري بين بالدين الطيب واستاده حسن الا انه ليس على شرط البخاري فاشار اليه واكتفى بحديث انس انه سلم لابي عبد الله الطيب كذا في النسخ قال النبي ومطابقة الحديث للترجمة من حيث ان موضع ما في الترجمة من الايام لان قوله لا يرد من الهدية غير معلوم فالحديث اوضح ان المراد من الطيب والطيب بكر الطلح وسكون التنية ما يطيب به ١٣ قوله من رأى الهبة اي التي توجب لان نفس الهبة مصدر لا توصف بالهبة فالهبة التي قال في النسخ ذكره في كتاب الحديث الذي مر في قصة بوزان في باب من ملك من العرب رقيقاً ومراده منه قوله صلى الله عليه وسلم واني رأيت ان ارد عليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل فان في هبة الحديث طيبنا لك ١٢ قوله جائزة النسب لانه مفعول ثان. ع والفتح لان غير الواو في بعض النسخ ١٢ قوله ومن احب ان يكون على حظه اي يعطيه وجواب من منعت يدل عليه السياق في جواب الشرط الاول وهو قوله فليفعل والمطابقة للترجمة كوفد من معنى الحديث فان فيه انهم تركوا ما عندهم من السبي قبل ان تقسم وذلك في معنى الغائب وتركهم اياه في معنى الهبة وفيه ضعف شديد من وجوه الاول انهم ما ملكوا شيئاً قبل القسمة وان كانوا استقوه وانما في المطابق الهبة على الترك بيسر جبراً وانما لست ان هبة شي بمجمل لان ما يستحق كل واحد منهم قبل القسمة غير معلوم والراجح توصيف الهبة بالهبة وفيه ما فيه وهذه التسفقات كلها من وضع هذه الترجمة على الوجه المذكور. ع وصلى الحديث في ص ١٣ قوله باب المكافاة في الهبة اي في بيان المكافاة وهي اعطاء العوض في الهبة والمكافاة مفعول من كافي كافي واصلياً بالهبة وقد بين وكل شئ ساوي شيئاً حتى يكون مثله فهو مكافاة له ومنه المكافاة وهو الاستواء ١٢ قوله فثيب عليها اي يكا في عيها بان يعطى صاحب العوض والمكافاة على الهبة المطلوبة اقتداء بالشاة قال المطلب والهدية حرمان احداهما للمكافاة في بيع ومجمل على دفع العوض

واش في نسخة تسمى او لصلته فلا يلزم عليه مكافاة وان فعل ففدا حسن وانقلوا فمن ذهب به ثم طلب ثواباً وقال انما لو كانت الثواب فقال مالك ينظر فيه فان كان مثله ممن يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك مثل الغير للغير وانما على قوله نعم واذا جئتم بجملة ثوباً ما احسن منها او ردها وقال الآخرون الهبة الثواب لا يستعمل لانهما يجمع ثمن مجمل وايضا ممنوع الهبة الهبة فلو اوجبتا في العوض بطل معنى التبرع كذا في اكثر ما في قال ابو حنيفة لا يكون لذلك اذ لم يشترط وهو قول الشافعي ان لا كذا في المصنف ١٣ قوله لم يذكر وكيع وما عارضه بهذا الى ان يسي بن يونس تفرد بوجهه ولم يسنده وكيع وما عارضه من هشام عن ابيه عن عائشة بن اوسله وقال الزهري لا تعرف هذا الحديث فروما الامن حديث يسي بن يونس وكذا قال البزار ١٢ ع

**اسماء الرجال**

وصفيته بنت جسي وسودة بنت زمعة والحزب الآخر سلمة بنت ابي امية وسائر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش وميمونة بنت الحارث ام جليلية بنت ابي سفيان جويرية بنت الحارث وقال ابو مروان الغساني هو يحيى بن ابي ذر بن اسباط من قريظة من الموالي لم يسمي ولا يقر به في الرواية في الشواهد والتباعدات قال الحافظ ابن حجر في تعليق التعليق من المقدمة رواية هشام عن رجل ودوايه الى مروان عن رجل لم يسمها كذا في القسطة في باب ما لا يرد من الهدية ابو عمر عبد الله ابن عمرو بن الجراح المقرئ المقعد عبد الوارث بن سبيد السجدي ثمامة بن عبد الله بن انس بن مالك باب من رأى الهبة الى سعيد بن ابي مريم الجعي الليثي هو ابن سعد الامام عقيل هو ابن خالد الابن ابن شهاب بوزان هري عروة هو ابن الزبير بن العوام باب المكافاة في الهبة مسدد هو ابن مسدد بن هشام يروي عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام قال ابو عبد الله اي البخاري لم يذكر وكيع هو ابن الجراح الرواسي فيما وصله ابن ابي شيبة باب الهبة للولد

**حل اللغات** ينشدنك الله اي يسألك بالله تناولت اي تعرضت ١٣



يعطى  
في  
الزواج  
فان  
انما  
تلك  
في  
نحو  
الله  
عليه

يَعْدِلُ بَيْنَهُمْ وَيُعْطِي الْأَخْرَجِينَ مِثْلَهُ وَلَا يُشْهَدُ عَلَيْهِ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَدُّ لَوْلَا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ فِي الْعَطِيَّةِ وَهَلْ  
 لِلْوَالِدَانِ يَرْجِعُ فِي عَطِيَّتِهِ وَمَا يَأْكُلُ مِنْ مَالٍ وَلَدُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا يَتَعَدَّى وَأَشْتَرَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عُمَرَ بَعِيرًا  
 ثُمَّ عَاطَاهُ ابْنُ عُمَرَ وَقَالَ اصْنَعْ بِهِ مَا شِئْتَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَنَا مَالِكُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
 وَهَمْدِ بْنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَنَّهَا حَدَّثَاهُ عَنْ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ أَنَّ أَبَاهُ أَتَى بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَفَعَلْتَ  
 ابْنِي هَذَا غُلَامًا فَقَالَ أَكَلَّ وَلَدِيكَ نَحَلْتَ مِثْلَهُ قَالَ لَا قَالَ فَارْجِعْهُ يَا أَبُ الْإِشْبَاهِ فِي الْهَبَةِ حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ ثَنَا أَبُو عَوَانَةَ  
 عَنْ حُصَيْنٍ عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ يَقُولُ أَعْطَانِي أَبِي عَطِيَّةً فَقَالَتْ عُمَيْرَةُ بِنْتُ رَوَاحَةَ لَا  
 أَرْضَى حَتَّى تَشْهَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنِي أَعْطَيْتُ ابْنِي مِنْ عُمَيْرَةَ بِنْتُ  
 رَوَاحَةَ عَطِيَّةً فَأَمَرْتَنِي أَنْ أَشْهَدَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَعْطَيْتَ سَائِرَ وَلَدِكَ مِثْلَ هَذَا قَالَ لَا قَالَ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعِدُّ لَوْلَا بَيْنَ  
 أَوْلَادِكُمْ قَالَ فَرَجَعَ فَرَدَّ عَطِيَّتَهُ يَا أَبُ هَبَةَ الرَّجُلِ لِمَرْأَتِهِ وَالْمَرْأَةُ لَزَجَرَهَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ جَائِزَةٌ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ لَا  
 يَرْجِعَانِ وَاسْتَأْذَنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً فِي أَنْ يَمْرُضَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَائِدُ  
 فِي هَبْتِهِ كَالْكَلْبِ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ وَقَالَ الزَّهْرِيُّ فِيمَنْ قَالَ لِمَرْأَتِهِ هَبِي لِي بَعْضَ صَدَاقِكَ أَوْ كَلَّهُ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ إِلَّا يَسِيرُ رَاحَتِي  
 طَلَقَهَا فَرَجَعْتُ فِيهِ قَالَ يَرُدُّ إِلَيْهَا إِنْ كَانَ خَلِيهَا وَإِنْ كَانَتْ أَعْطَتْهُ عَنْ طَيْبِ نَفْسٍ لَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ خَدِيعَةٌ جَازٍ قَالَ  
 اللَّهُ تَعَالَى فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنِ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُنُوهُ هَبْتًا مَّرِيًّا حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَا هِشَامُ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي  
 عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ لَهَا ثَقُلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْتَدَّ وَجَعُهُ اسْتَأْذَنَ ابْنُ زَوْجِهِ أَنْ يَمْرُضَ فِي بَيْتِي  
 فَأَذِنَ لَهُ فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ تَخْطُ رِجْلَاهُ الْأَرْضَ وَكَانَ بَيْنَ الْعَبَّاسِ وَبَيْنَ رَجُلٍ آخَرَ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَذَكَرْتُ لِبْنِ عَبَّاسٍ مَا قَالَتْ  
 عَائِشَةُ فَقَالَ لِي وَهَلْ تَدْرِي مِنَ الرَّجُلِ الَّذِي لَمْ تَسْمَعْ عَائِشَةَ قُلْتَ لَا قَالَ هُوَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ ثَنَا  
 وَهَيْبُ ثَنَا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَائِدُ فِي هَبْتِهِ كَالْكَلْبِ يَقَعُ ثُمَّ يَعُودُ فِي قَيْئِهِ  
 يَا أَبُ هَبَةَ الْمَرْأَةُ لِغَيْرِ زَوْجِهَا وَعَقِبُهَا إِذَا كَانَ لَهَا زَوْجٌ فَهُوَ جَائِزٌ إِذَا لَمْ تَكُنْ سَفِيهَةً فَإِذَا كَانَتْ سَفِيهَةً لَمْ يَجُزْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا  
 تَوْتُلُوا السُّفْهَاءَ أَمْوَالَكُمْ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مِلْكَ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ  
 اللَّهِ مَا لِي مَالٍ إِلَّا مَا دَخَلَ عَلَى الزَّيْنَبِ فَأَتَصَدَّقُ قَالَ تَصَدَّقْ وَلَا تُؤَيِّمِ فَيُؤَيِّمُ عَلَيْكَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 نُمَيْرٍ ثَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْفَقِي وَلَا تَحْصِي فَيُحْصِيَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَلَا

له قوله ولا يشهد عليه مينا للمفعول والغدير في حلية الباب اي لا يسبح للشهود ان يشهدوا  
 على الاب اذا فعل بعض بغير علم بعض ١٢ تسطلي في قوله ولم توالدني قوله ولا يتعدى هذا  
 الذي ذكره مسلمان الاول ان الاب اذا وهب لابنه لم يلزم ان يرجع فيه خلافت فخذ طأوس وعكرمة  
 والشافعي واحمد واسحق ليس للواهب ان يرجع فيما وهب الا الذي يخلو الاب لابنه وعمره من الاول  
 كلاب عند الشافعي في الامح وفي التوفيق لادرجع في الهبة الا لاصول اياها كان او اما او غيرا وليس لغير  
 الاب الرجوع عند مالك والكرام ان المديونة الا ان عندهم ان الام لها الرجوع اليه اذا كان البوه مما هذا  
 هو الا شهر عند مالك وروي عن المنع وعند اصحابنا النخبة لادرجع فيما يهبه لغيره من ماله فله الرجوع اليه  
 والاب والاخت والعم والعممة وكل من كان امرأة لا يخل له ان يزوجه او قال طأوس والحسن واحمد والبو  
 قود والمسئلة الثانية اكل الوالد من مال الولد بالمعروف يجوز وعندنا في منيفه يجوز للاب الفقير ان يبيع عرض  
 ابنه القالب لاجل النفع لمان ذلك مال الابن عندنا بغيره وقال ابو يوسف ومحمد لا يجوز لاجل النفع ان يبيع  
 لا يبيع مال ولده الصغير والكبير كذا في الطحاوي ١٢ قوله واشترى ابني صلح ابنه قال ابن بطال  
 مناسبتة لغيره انه صلح لولده من ماله بغيره لانه لا يملكه ولا يملكه ولا يملكه ولا يملكه ولا يملكه ولا يملكه  
 بين بني عمر فذلك اشتراه صلح من عمرهم وهب لغيره ١٢ من قوله فادرجع قال الطحاوي ارجع  
 به قوم ان الرجل اذا عمل بعض بغيره دون بعض ان باطله وفالعلم في ذلك اخرون يمين انهم يجوزوا ذلك ويجوز ١٢  
 مع قوله واعد لولايين اولادكم قال النووي في استجاب التسوية بين الاولاد في الهبة فلو وهب لبعضهم  
 دون بعض لغيره الشافعي ومالك والي حنيفة اذ كرهه وليس يبرام والهبة مجتمعة قال احمد والثوري واسحق  
 وغيرهم هو حرام واجتوا يقولوا لا تشهد على جود وقوله عدلوا بين اولادكم واجتوا الاولون بها جاد في رواية فاشهد على  
 هذا نظري ولو كان حراما او باطلا لما قال هذا ويقول فادرجع ولو لم يكن نافذا لما احتاج الى الرجوع واما معنى الجور  
 فليس فيه ان حرام لانه ميل عن الاستقامة والاعتدال وكل ما خرج عن الاعتدال فهو جور سواء كان حراما او كرهيا ١٢  
 طي قوله ان يمرض من المرضين وهو القيام على المريض في مرضه ومطابقته لمرضه من حيث ان الغدا  
 ابني صلح وبين ما استحق من الايام ولم يكن من رجوع فيما مضى وهذا على حمل الهبة على معناه اللغوي ١٢ مع  
 مع قوله فان لم يكن لكم من شئ الاية واجتبه بهن الزهري فيما وهب اليه وقبلها واكول النساء صدقاتهن فله  
 قال التسطلي والي التفصيل المذكور بين ان يكون عدما فله ان يرجع او لا فله ما ذهب المالكين ان اقامت البينة  
 على ذلك وقيل يقبل قولنا في ذلك مطلقا والي عدم الرجوع من الجائز مطلقا ذهب الجور وقال الشافعي  
 لا يرد الرجوع شيئا اذا ما لهما ولو كان معزبا بقوله فلا جناح عليهما فيما افترت به انتهى ١٢ قوله وفتها

عطف على قوله بقر المرأة قوله اذا كان لها زوج ليست الشرط بل وقت لما تقدم لان الكلام فيها اذا كان لها زوج  
 وقت البتة لو انما لم يكن لها زوج فلا نزاع في جواز قوله فمولى المذكور من الهبة والفقهاء ما نزلوا من  
 المرأة سفينة وهي من الرشيعة من صلح ومنا وديا ١٢ من قوله سفينة وهي من الرشيعة والاشدية  
 من صلح ومنا وديا باقوله قال الشافعي ولا تؤولوا النساء اموالكم ذكر في معرض الاستدلال وقد اختلف  
 العلماء في المرأة المالكية لنفسها الرشيعة ذات الزوج على قولين اعمها ان لا فرق بينها وبين البائع الرشيدي  
 المقر وهو قول الثوري والشافعي والي ثور واصحاب الراي والقول لا يخلو لانه ان تقطع من مالها شيئا  
 بغرض الزوج او من ذلك عن النكاح والاشدية والاشدية لا يجوز من الزوج ومدة ثانيا في  
 الشئ اليسير الذي لا بد منه من الرحم او ما يتقرب به الى الله ثمه وقال مالك لا يجوز عطاءها بغير اذن زوجها الا ان  
 ثلث ما لها خاصة في ناسا على الوصية كذا في البين ١٢ قوله الاما او اهل على الزبير معناه ما يملكها لها  
 فامر باسئد عليه وسلم ان تصدق ولم يامر بما يستبان الزبير قوله تصدق في الهبة الملققة للزوجة فان يدل على  
 ان المرأة التي لا زوج ان تصدق بغير اذن زوجها فان قلت الزوج بهن المرأة ولفظ الحديث بالصدقة قلت  
 المراد من الهبة معناها اللغوي وهو يتناول الصدقة قوله ولا تؤمن من الازياء اي لا تجعليه في الوعاء وهو الظن محققا  
 لا تحرمينه من فعله الشريك مثل ذلك وهو معنى قوله فمولى الله عليك مع ومرة الحديث في صفة في الزكاة ١٢  
 قوله انفق من الانفاق ولا تخص من الاحياء مني عنه لانه انما يخص لاجل التقية والذخر فخصي عيسى  
 بقطع الزكاة ومنع الزيادة وقد يكون مرجع الاحصاء الى الله من باب المبالغة وقوله فخصي بالانقب لانه جواب الهبة  
 ومطابقة مثل مطابقة الحديث الماضي ١٢ مع اسماء الرجال عبد الله بن يوسف الشيباني  
 مالك العام ابن شهاب هو الزهري باب الاشهاد في الهبة حامد بن عمر بن حفص بن عبيد الله  
 الشافعي البوعوثة هو الوضاح بن عبد الله الشكري حصين بن عبد الرحمن السلمي باب هبة الرجل لامرأته  
 ابراهيم بن موسى الطراز الرازي هشام هو ابن يوسف الصناني اليان في معمر هو ابن راشد الزهري هو محمد  
 ابن مسلم بن شهاب وهيب هو ابن خالد بن جلعان البصري ابن طأوس هو محمد بن عيسى عن ابنه طأوس  
 ابن كيسان اليان ابو عامر العتاك ابن مغلان بن جرجج عبد الملك الاموي ابن ابي طيكة هو عبد الله  
 ابن عبيد الله واسم ابي طيكة زهير بن جابر بن عبد الله بن الزبير بن العوام اسماء بنت ابي بكر الصديق زوجة  
 الزبير بن العوام عبيد الله بن سعيد الشكري السرخسي عبد الله بن زهير بن العوام الكوفي فاطمة بنت عبد الله بن زهير  
 اسما بنت ابي بكر الصديق يحيى هو ابن عبد الله بن بكر بن زهير  
 مع مطابقة من حيث ان نوح العائد في الهبة المزموم يدخل فيه الزوج والزوجة ١٢ مع













عُمَرُ جَعَلَهَا لَهُ اسْتَعْمَرَ كَمْ فِيهَا جَعَلَ كَمْ عَمَّا ٢٦٥ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ ثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُمَرَى أَنَهَا لِمَنْ وَهَبَتْ لَهُ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ ثَنَا هَاهُمَا ثَنَا قَتَادَةُ ثَنَا النُّضْرُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ هَبْشَةَ  
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعُمَرَى جَائِزَةٌ وَقَالَ عَطَاءُ ثَنَا جَابِرٌ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ **بَابُ**  
 مِنْ اسْتِعَارَةِ النَّاسِ الْفَرَسَ وَالْذَّابَّةَ وَغَيْرَهَا حَدَّثَنَا أَبُو أَدَمُ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ كَانَ فَرْعٌ بِالْمَدِينَةِ  
 فَاسْتَعَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا مِنْ أَبِي طَلْحَةَ يَقَالُ لَهُ الْمُنْدُوبُ فَزَكَيْتَ فَلَمَّا رَجَعَ قَالَ مَا رَأَيْتُ مِنْ شَيْءٍ وَإِنْ وَجَدْتُهُ لَبَحْتُ  
**بَابُ** اسْتِعَارَةِ الْعُرُوسِ عِنْدَ الْبَنَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ ثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ أَبِي ثَعْلَبَةَ عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَضَى النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا كَانَتْ امْرَأَةٌ تَقْبَلُ بِالْمَدِينَةِ إِلَّا أُرْسِلَتْ إِلَى اسْتِعَارَةِ **بَابُ** فَضْلِ الْمُنْعَةِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكِيرٍ ثَنَا  
 مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نِعْمَ الْمُنْعَةُ اللَّحْقَةُ الصَّغِيرُ وَمَنْعَةُ وَالشَّاةُ  
 الصَّغِيرُ تَغْدُ وَيَأْنِيءُ وَتُرْوَحُ بِأَنَاءٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ وَاسْمَعِيلُ عَنْ مَالِكٍ قَالَ نِعْمَ الصَّدَقَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ  
 ثَنَا ابْنُ وَهَبٍ ثَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ الْمَدِينَةَ مِنْ مَكَّةَ وَلَيْسَ بِيَدِهِمْ شَيْءٌ وَكَانَتْ  
 الْأَنْصَارُ أَهْلَ الْأَرْضِ وَالْعَقَارُ فَقَامَ هُمُ الْأَنْصَارُ عَلَى أَنْ يُعْطَوْهُمْ ثَمَارَ أَمْوَالِهِمْ كُلِّ عَامٍ وَيَكْفُوهُمْ الْعِلَّ وَالْمَوْتَةَ وَكَانَتْ أُمَّةُ أَنَسٍ  
 أُمُوسُ كَانَتْ أُمَّةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ فَكَانَتْ أَعْطَتْ أُمَّةُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ مَا عَاطَاهُ النَّبِيُّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّةً أَيْمَنَ مَوْلَاهُ أُمَّةُ زَيْدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَرَعَ مِنْ  
 قَتْلِ أَهْلِ خَيْبَرَ فَأَنْصَرَفَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَدَّ الْمُهَاجِرُونَ إِلَى الْأَنْصَارِ مَنَاحِمَهُمْ الَّتِي كَانُوا مَنَعُوهُمْ مِنْ ثَمَارِهِمْ فَزَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِلَى أُمَّةِ عِزِّهَا فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمَّةً أَيْمَنَ مَكَانَهُمْ مِنْ حَائِطِهِ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ شَبِيبٍ أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ  
 بِهَذَا وَقَالَ مَكَانَهُمْ مِنْ خَالِصِهِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ ثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ حَسَّانَ بْنِ عَطِيَّةٍ عَنْ أَبِي كَبْشَةَ السَّلُولِيِّ  
 قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعُونَ خَصْلَةً أَعْلَاهُنَّ مَنِيحَةُ الْعَنْزِ مَا مِنْ عَامِلٍ  
 يَعْمَلُ بِخَصْلَةٍ مِنْهَا رَجَاءً ثَوَابًا وَتَصَدِيقًا مَوْعُودًا إِلَّا دَخَلَهُ اللَّهُ بِهَا الْجَنَّةَ قَالَ حَسَّانُ فَعَدُّ نَامَادُونَ فَمَنِيحَةُ الْعَنْزِ مِنَ السَّلَامِ  
 وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَأَمَّا طَلَبُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ وَنَحْوُهُ فَمَا اسْتَطَعْنَا أَنْ نَبْلُغَ خَمْسَ عَشْرَةَ خَصْلَةً حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ ثَنَا  
 الْأَوْزَاعِيُّ ثَنَا عَطَاءُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَتْ لِرَجَالٍ مِنْ أَهْلِ فَضُولِ أَرْضِينَ فَقَالُوا اتَّوَجَّهْنَا بِالْثُلُثِ وَالرُّبْعِ وَالنِّصْفِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وغيرها رسول الله وإن وجدنا البحر قطن خمس دراهم ثم خمسة دراهم ثنى فليس بأيديهم يعني شئ قتال وأعطى

١٢ فتح ٩ قوله فقامسم الانصار الخ ظاهره مظهر لقولنا حديثه الى جزيرة القامي في المقادير  
 قالت الانصار للنبى صلعم اقسم بيننا وبين اخواننا النخيل قال لا ولا يجمع بيننا ان المراد بالمقامرة هنا القسمة العينية  
 وهى التى اجابهم اليها في حديثه الى جزيرة حيث قالوا فكفونا المونة ونكسر في الغزو فكان المراد هنا المقاسمة  
 الشار والنخيل بانك مقاسمة الاصول قوله وكانت اقسام الخ والعنبر في امره يعود على انس دام انس يدل منه  
 وكذا ام سيم وقائل ذلك هو الزهرى فكره ذلك بالسكر الملية وبذل مجرة خفيفة جمع مذق لفتح فسكون كجمل  
 وجبال والذوق الخلة قوله من مائل على استاذ قوله من مائل على فاعلى مائل قال ابن التيسر المعنى واهل قلت  
 لكن لفظ ظاهر اصرح في الاختصاص من مائل ١٢  
**اسماء الرجال** ابو نعيم الفضل بن دكين الكوفي شيبان بن عبد الرحمن  
 النخوى شيخه هو ابن ابى كثير الى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف جابر بن عبد الله حفص بن عمر الجعفي  
 همام هو ابن يحيى الشيباني البصري قتادة بن دعامة السدوسي النضري بن انس الانصاري وقال  
 عطارد هو ابن ابي دباح بالاسناد السابق الموصول الى قتادة جابر هو ابن عبد الله الانصاري آدم هو ابن  
 الى اياس شعبة بن الجراح النخلى قتادة بن دعامة السدوسي باب الاستعارة للعرس عند البناء  
 ابو نعيم هو الفضل بن دكين عبد الواحد بن ابي المخزومي المكي باب نقل المنفعة يحيى بن بكير هو بن  
 عبد الله بن بكير المخزومي مالك الامام المدني الى الزناد هو عبد الله بن ذكوان الاعرج هو عبد الرحمن بن  
 هرم عبد الله بن يوسف هو التيسر اسمعيل هو ابن ابى اويس مالك الامام المذكور عبد الله بن  
 يوسف هو التيسر ابن وهب هو عبد الله المعمرى يونس بن يزيد الايلي الاوزاعي هو عبد الرحمن محمد بن  
 يوسف البكدي عطارد هو ابن ابي ابراهيم حل اللغات در قطر الدرع بكسر الدال وسكون  
 الراء قميص المرأة والقطر بكسر القاف وسكون الطاء مع وانه ذوق لقطر من برد اليمين فليط في بعض  
 الشوة تنزهه عن كبر المنفعة النقة القصة ذات العين العربية العبد بالولادة النصفى الكثيره العين مذاق جمع  
 مذق وهو المخذل الخاضع البسان بن يقول ان لا يتفكك فخصه تحرك ١٢  
 ع اشار به الى ان عبد الله واستنيل دوا من مأك قال نعم السدرة القوية المعنى منته وبذا هو المشهور  
 عن مأك ١٢ ع جى الاثنى من العز قال ابن بطال لم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الداريسين  
 خلة المعنى هو النفع لنا من ذكره يكون دنية الى غير ما الجواب الزنادى مائل ان ابا مأك يام ليلته

قال وغيرها بالغزيرة فتح الباري ١٢ قوله يقال له المندوب وهو الركن عند السابق والندب كان  
 في جسمه وهو اثر البرج زادي الجوامع طريق سيد من قتادة كان يقطف اوكاف في قطرات والمراد كان بطن  
 المشى ١٢ فتح الباري ١٢ قوله وان وجدنا البحر قطن في رواية المشى وان وجدنا البحر قطن في رواية المشى  
 ان هى النافذة والام في البحر معنى الامى ما وجدناه البحر اقال ابن التيسر هذا ذهب الكوفيين وعندنا بصرى ان  
 منقطع من الشقة والام زائدة قال الاممى يقال للفرس بحر اذا كان واسع البحرى اولان جريه لا ينفد كما لا ينفد  
 البحر ١٢ ف ١٢ قوله للعرس وهو لفته يسوى فيه الرجل والمرأة ما دام في امراسه قوله عند البناء  
 الزفات يقال بنى على اهدى ذكرا في الكرماني وفي الفتح قيل لربنا لانهم كانوا يجمعون بين زوجة تملو يامح  
 المرأة ثم اطلق ذلك على الزوج ١٢ ه قوله وطيسا ورع قطر الدرع قميص المرأة وهو ذكر قال ابو جري  
 ودوع الخ ليد مونة وهى البوميدة اذ يهاذ بكرويونت والقطر بكسر القاف وسكون الراء بعد ما راد في رواية  
 المعنى والشرى بضم الشين والفتاح وانه لون والقطر ثياب من قطن الفطن وعينه وقيل من القطن خاصة وعلى ابن  
 قرول اننى رواية ابن السكن والقباسى بالقاد المسورة انه رادى ضرب من ثياب اليمن والصواب بالقاف  
 قال الزهرى الثياب القطرية منسوبة الى قطر قرية في البحرين فكسر والقاف للنسبة وفففوا كذا في الفتح ١٢  
 ه قوله ثمن خمسة دراهم قال القسطلاني يرفع ثمن ودر خمسة في الفرع واصد وغيرهما من الاصول المتقدمة  
 التى وقفت وقال في الفتح ثمن بالنصب بتقدير فعل وخمسة بالنقص على الاضافة لو يرفع ثمن وخمسة  
 على مذق الضمير والتقدير ثمن خمسة دراهم لضم اوله وتشديد الميم على لفظا المعنى ونصب خمسة على نزع الفاض  
 اى قوم بخمسة دراهم ووقع في رواية ابن شويه وصره خمسة وراهم انتهى كلام الفتح ١٢ ه قوله ترمى بضم  
 اوله اى تالت وتكبر وهو من الحروف التى جاءت بلفظ البناء للمفعول وان كان معنى الفاعل مثل عني باللام فقلت  
 الن قد قلت وهو في رواية ابن ذر ترمى بفتح اوله وقد حكاه ابن دريد وقال الاممى لا يقال بالفتح قوله تقعين  
 بالقاف اى تزين كذا قال ابن جرير ٨ ه قوله باب فضل المنفعة حذف باب من رواية الى ذر المنفعة  
 بانون والمطحة وزن عطية هى الى اصل العطية وهى عند العرب على وجين اعد بها ان يعطى الرجل حاجه صلا يكون  
 لردا عزان يطيه ناقة او شاة يشفع بعبدا ووبرها ثم يرد بها لصاحبها والمراد بها فى اول اعداد باب  
 بنا مارية ذوات الالبان ليا فلهذا بنا ثم تروى لها جباوا الفقرة الناقة ذات اللبن القرية العبد بالولادة  
 وهى مكسورة اللام وبوزن فتمت والمعنى ففتح الصاد وكسر القاد اى كريمة العزيرة اللبن ويقال لها الصغيرة ايضا

له قوله والبرية زاد بالوزن من شاة وكسر الراء من شاة وكسر الراء من شاة وكسر الراء من شاة

١٢ فتح

لا تكثره  
**كتاب الشهادات**  
 باب ما جاء في البيّنة على المدعى لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا تدانيتُمْ بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه الآية وقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولوالعلى أنفسكم وأولادكم ولا تفر بين إلى قوله بما تعملون خبيراً باب إذا عدل رجل أحداً فقال لا نعلم إلا خيراً أو ما علمت إلا خيراً حدثننا جابر بن عبد الله بن عمر الميمري ثنا يونس بن عيسى قال حدثني يونس بن عيسى عن ابن شهاب عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة عن بعض حديث عائشة وبعض حديثهم يصدق بعضها حين قال لها اهل الافك ما قالوا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً وأسامة حين استلبت الوحى يستامرها في فراق اهلها فاما أسامة فقال اهلك ولا تعلم الا خيراً أو قالت بريرة ان رأيت عليها من الاغمصة اكثر من انها حديثه السن تنام عن عجين اهلها فتأتى الداجن فتأكله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعد ربي من رجل بلغني اذاه في اهل بيته فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا رجلاً ما علمت عليه الا خيراً باب شهادة المخبي وإجازة عمرو بن حريث قال وكذلك يفعل بالكاذب الفاجر وقال الشعبي وابن سيرين

[illegible]

نوسى بالملكان البية ١٢ خمر جارى **٩** قوله باب ما جاء فى البيضة على المدعى كذا لاكثره مسقط لبعضهم لفظ باب  
وقدم النفس ادا من شيويه البسمة على كتاب ولم يسبق فى الباب حديثا اما الكفاء بالاثنتين واما اشارة الى الحديث  
الماضى عربيا فى ذلك فى آخر باب الرهن وسنأتى ترجمته الشئى الآخر وهى البيعة على المدعى عليه قربيا قال  
ابن الخيزرج الاستدلال بالاية لترجمته ان المدعى لو كان القول قوله لم يخرج الى الاشارة وان كانت الحقوق والامسا  
قالا لم بذلك يدل على الحاجة اليه ويتضمن ان البيعة على المدعى ولان الشدمين امر الذى عليه الحق بالاظهار انفى  
تصد ليقا اقره واذا كان مصدقا لبيضة على من ادعى كذا بيه ١٢ فتح البارى **١٠** قوله اذا عدل من العدد على  
بمعنى التزكية قوله استلبت هو استغفل من البعث وهو الاستبطا والاشير تركه لئلا يفسرهما اى يشا ودعها لهما  
بالنصب اى الزم اهلك وبالرفع اى بى اهلك واهلك غير مطعون عليه قوله ان رايت اى ما رايت قوله انفسه  
بمعنى اليم وباهال الصاديقال انفسه فلان اذا استغفره قوله الدائن بى شاة الفت البيوت واستاست ١٢  
خير جارى **١١** قوله شهادة المختبى باليد المجرة والموعدة اى الذى يختبى عند نخل الشهادة قوله سمع شهادة  
اى السمع مطلقا تحمل الشهادة واما قول ابن النزه متقبعا على الشئى ومن معناه ان المختبى ليس بعدل فمدفوع  
لان اختبائه قد يكون لاجل احقاق حق ووقع ظلم فان المديون قد يكون منكر الدين عند غير الدائن ويعترف  
عنده ولا يكون لشهود عليه فيريد الدائن بالاختباء الشهادة على ان يقر بالثبوت والمختبى يظن بالمدعى ظنا مسا  
يعرف المدعى عليه بالکذب فيختبى لاجل ان يشهد فيؤدى شهادة عند الاضيان كذا فى الخير الجارى وبذا معنى قول  
ابن حريش وكذا يفعل بالكاذب العاجز قال القسطلانى في زيار قال اشافنى فى الجديده واهلك واعد وقال  
النفية لانه انتهى **١٢ اسماء الرجال** وقال محمد بن يوسف البكندى فيما وصله الاسنخلى والوشم  
الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب محمد بن بشار بن زباد الجدى البصرى عبد الوهاب هو ابن عبد الجبى  
الشفعى الجوب السنيانى عمرو هو ابن دينار الحكى طائوس هو ابن كيسان الباني الجواليهان الحكم بن  
نافع الحمصى شعيب هو ابن حمزة الحمصى ابو الزناد عبد الله بن ذكوان الاخرج عبد الرحمن بن هرمز  
وقال ابن سيرين محمد بن هو بن مولى بن اعدايف الانبياء باب الحميدى عبد الله بن الزبير شفيين  
هو ابن عبيدة زيد بن اسلم يروى عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب باب اذا عدل رجل الإجماع بن  
منال الانامى بن لويس هو ابن يزيد الابل اللبيث هو ابن سعد الانام بن يوسف المذكور ابن المسيب  
هو سعيد المزومى معلقته بن وقاص الليثى عبيد الله بن عبد الله بن مغيرة بن سعد باب شهادة

المعنى وقال الشعبي هو عامر بن شرجل فها وصل ابن الشخير حل اللغات اخذته اى اى عيبه من يافزنا اى من يضرنا ومن يقوم بهه<sup>١٢</sup> اسمه باكر بن التمر بن بكر بن النضر ومن يكر باكر<sup>١٣</sup> اى كرا



وعطاء وقتادة السمع شهادة وكان الحسن يقول لم يشهد وفي على شئ ولكن سمعت كذا وكذا <sup>٢٦٢</sup> حدثنا أبو اليمان أنا شعيب عن  
الزهري قال سأل سمر عبد الله بن عمر يقول انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بن كعب الانصاري يؤقان النخل التي  
فيها ابن صياد حقا اذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم طفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقي بجذوع النخل وهو يتخلل ان  
يسمع من ابن صياد شيئا قبل ان يراه وابي بن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها مرقرة او مرقرة فرأت امرأته من صياد النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو يتقي بجذوع النخل فقالت لابن صياد اي صايف هذا احمد فتناهي ابن صياد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم لو تركته بآبى حدثنا عبد الله بن محمد ثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظي  
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت كنت عند رفاعة فطلقني فابت<sup>٢٦٣</sup> فترجعت عبد الرحمن بن الزبير فالتامعه مثل هذبة الثوب  
فقال اتردين ان ترجعي الى رفاعة لاحق تدوي عسيلتك ويدوق عسيلتك وابوبكر جالس عنده وعطالك بن سعيد بن العاصر بالباب  
ينتظران يؤذن له فقال يا ابا بكر الا تسمع الى هذه ما تجهر به عند النبي صلى الله عليه وسلم <sup>٢٦٤</sup> باب اذا شهد شاهد او شهود بشئ فقال  
اخرى ما علمنا ذلك يحكم يقول من شهد قال الحميدي هذا كما اخبر بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة وقال  
الفضل لم يصل فاخذ الناس بشهادة بلال كذلك ان شهد شاهدان ان فلان الف درهم وشهد اخوان بالف خمسمائة  
يقضي بالزيادة <sup>٢٦٥</sup> حدثنا عبد الله بن ابي حنيفة عن ابن جابر عن عبد الله بن ابي مليكة عن عتبة بن الحارث  
انه تزوج بنتا لابي اهاب بن عزيز فانتهاه امرأته فقالت قد ارضعت عتبة والتي تزوج فقال لها عتبة ما علمنا انك ارضعتي ولا اخبرتني  
فارسيل الى ابي اهاب فسألهم فقالوا ما علمنا ارضعت صاحبتنا فركب الى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فسأله فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كيف وقد قيل فقارها ونكحت زوجها غيره <sup>٢٦٦</sup> باب الشهاداء العدل وقول الله واشهدوا وذوي عدل ومكرم ومن  
ترضون من الشهداء <sup>٢٦٧</sup> حدثنا الحكم بن نافع ان شعيب عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان عبد الله بن عتبة قال  
سمعت عمر بن الخطاب يقول انك اناسا كانوا يؤخذون بالوشح في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الوشح قد انقطع وانما  
نأخذكم الان بما ظهر لنا من اعيانكم فمن اظهر لنا خيرا امنا وقربنا وليس بنا من سريته شيء الله محاسبه في سريته ومن  
اظهر لنا سوءا لم نأمنه ولم نصدقه وان قال ان سريته حسنة <sup>٢٦٨</sup> باب تعديلكم يجوز لحدثنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن  
زيد عن ثابت عن انيس قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم بجنابة فاشنوا عليه ما خيرا فقال وجبت ثم مر بأخرى فاشنوا عليها  
شرا وقال غير ذلك فقال وجبت فقيل يا رسول الله قلت لهذا وجبت ولهذا وجبت قال شهادة القوم المؤمنين شهداء الله

وقال وان قال النبي تفي بطلافي وانما بذلك يعطى من يهوى ما علمناه ناسا يحاسب بحاسبه <sup>٢٦٩</sup> شهادة القوم المؤمنين

ولا حكم في القضية قلت امره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعاقرة حيث قال كيف وقد قيل توردا وتزنا بفعل ذلك  
كالعلم واجار بالاشادة وقال احمد بن حنبل في الرضاع اشادة المرصعة وهذا كذا في الزنا والباري والاطلاني  
والعيني <sup>٢٧٠</sup> كذا قوله واشهدوا وذوي عدل منكم قال ابن حجر في فتح الباري والعدل الرضي عن الجمهور من يكون مسلما  
مكلفا حرا غير مكسب كبرية ولا معاصر صغرة تاد الشافعي وان يكون ذمرا <sup>٢٧١</sup> كذا قوله لو فخذون  
بالوحي الى ان الوحي يكشف عن سائر الناس في بعض الاوقات وانما هي جملة امناء من الشهود يهتدون  
الامان قوله وقربناه اي مظننا وكبرناه والسريته هو السري الذي يكتفي به بالظاهر قال الكرماني <sup>٢٧٢</sup> كذا  
قوله تعديلكم يجوز اي هل يشترط في قبول التعديل مدعيه او مدعيه حديث انس ودمر في شاة انس بالجر  
والشرع للمؤمنين وفيه قول عليه السلام وجبت وقد تقدم شرحه في كتاب الجنائز في مسـ وكيف من ابن الميز  
اذ قال في حاشية ابن بطال في الاشارة الى الاكفاء بتعديل واحد ذكرت ان غير واحد كان وجهه في قوله لم يشارك  
عن الواحد اشعار بعيد بانهم كانوا يعدون قول الواحد في ذلك كنههم ليسوا لو من حكمه في ذلك المقام وسياق  
لنفس بعد الواجب المتفرع لا لاكتفاء في التزكية لواءه وكان لم يعرف بذلك هذا لما فيه من الامتثال قال في الفتح <sup>٢٧٣</sup> كذا  
الكرما في قال ابن بطال اختلفوا في عدو العدلين فقال مالك والشافعي لا يقبل في الجرح والتعديل اقل من اثنين  
وقال ابو حنيفة يقبل تعديل الواحد وجره واقف مالك والشافعي على ان الشهود اليوم على الجرح  
حتى تثبت العدالة بخلاف عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابو حنيفة الاشود فانهم على العدالة قال وانه حكم <sup>٢٧٤</sup> كذا  
اسماء الرجال ابو اليمان الحكم بن نافع شعيب

له قوله نخل بكسر القوية اي يطلب ابن صياد مستغفلا ليسمع شئ من كلامه الذي  
يتكلم به في خلوة حتى يظهر للصلاة حاله ان كان في خلوة فلو قطع في اي كلامه فلو رزقه بالرايين وكذا بالرايين  
الصوت الخفي قوله اي صاف بالساد الملهة والناد المعنوية والمكسورة والسكينة اسم ابن صياد واصلها في  
نصارا كما في قوله فتناهي اي سكن قوله لو تركته اي لو تركته امر حيث لا يعرف قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين حكم امره  
وشاة <sup>٢٧٥</sup> كذا قوله وقدم بيانه في ص ٢٦٩ في الجنائز <sup>٢٧٦</sup> كذا قوله رفاعة بكسر الراء وفتح القاء وبالجملة واسم  
المرأة تيمر بنت وهب قوله فابت بفتح الهمزة والموحدة وشدة النشاة على صيغة المعلوم من الماضي اي قطع  
قطعا كلياً بتجصيل الجوزة الكبرى بالطلاق الثالث قوله بهدية الثوب يعني الماد وسكون الملهة هي ما على طرف  
الثوب من الخن الذي ينجع به وكنت عن العنة قوله حتى تدوي عسيلتي يعني عن لغة الجماع قيل انشد العيلة  
على الرادة النظم وهو ضعيف لان الارتفاع ليس بشرط <sup>٢٧٧</sup> كذا قوله التمسع الى هذه الجنان كرماني  
فيه انكار الجهر من القول الا ان يكون في حق لا بد من البيان عند الحكم قال العيني والمطابقة فخذون قوله فخذ  
ابن سعيد الى آخر الحديث وبيان ذلك ان خالداً لم يزل امرأة رفاعة ما تلتظ به عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر  
عليه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وكان انكاره عليه السلام سماعاً من سماعه وهو ما صلب ما يقع من شهادة  
اسمع لان خالداً مثل الخنق عنده امتلى كلام العيني <sup>٢٧٨</sup> كذا قوله اذا شهد شاهد او شهود بشئ وقال آخرون  
ما علمنا بذلك يحكم يقول من شهد قال الحميدي هذا كما اخبر بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة وقال  
اي في مسـ وان المشيت مقدم على ان في وهو وقا من اهل العلم الامن شذوا لاسيما اذ لم يتعرض للمضي علم  
واشار الى ذلك بقوله وكذلك ان شهد شاهدان المؤد قد عرض بان الشاهدين اتفقتا على الالف والعذود  
احدهما بالجنسية والجناب ان سكوت الاخرى عن الجنسية في حكم نفيها ثم اورد حديث عتبة بن الحارث في قصة  
المرضعة وسياق الكلام عليه بعد الواجب والعرض منه هنا انما اثبتت الرضاع وقها محبة فاعلم اني مسلم فامر  
بفرق امرأة اما وجوبه عن من يقول به واما ما على طريق الودع <sup>٢٧٩</sup> كذا قوله فاذننا من شهادة  
بلال فرجها على رواية الفضل لان فيما يادة علم والطلاق اشادة على اخبار بلال يجوز قال الكرماني فان قلت  
ليس بذا من باب قولهم ما علمنا بل هما متفان لان احدهما قال صلى والآخر قال لم يصل قلت معنى قوله لم يصل  
انه ما علم من صلى ولعل الفضل كان مشتغلاً بالرماء ونحوه فنفاه عملاً بظنه <sup>٢٨٠</sup> كذا قوله لا يابى  
ابن حزم بالعين الملهة وزاين منقولتين وزن عظيم ووقع عندنا في ذرع المستطلى والمجوز عزير واخره راء  
معهزواو الاول هو الصواب قال في الفتح قال الكرماني فان قلت كيف دل الحديث على الترجمة اذ لم يكن شهادة

قُلْتُ الرِّضَاءُ <sup>٣</sup> اِمْنَةً <sup>٤</sup> النَّبِيِّ <sup>٥</sup> فَقَالَتْ قُلْتُ عِزٌّ <sup>٦</sup> رَجُلٍ

اسماء الرجال موسى بن اسنبل التبوذكي ولؤود بن ابي الفرات اسمه  
عمر والكندى عبد الله بن بريدة بن الحبيب الاسلمي الواسلي المروزي ابي الاسود قال لم بن عمرو بن سفيان الديلي  
باب الشهادة على الانساب آدم هو ابن ابي ياس شعبة بن الحجاج اسكن الحكم بن عتيبة مصغرا ابو  
محمد الكندي الكوفي فلعج هو ابو الجعد اخو ابي القيس كما قال الدارقطني واصل الاشعري بهام بن يحيى العوزي  
الهمري قتادة بن دعامة السدوسي جابر بن زيد الاندلسي ابو الشارح البصري في بنت حمزة بن عبد المطلب  
عليه السلام واخيه من الرضاة ارضعتهما ثوبية مولاة ابي لبيب ١٢ قس عبد الله بن ابي بكر اسم جده  
محمد بن عمرو بن عزم الانصاري المدني عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زائدة الانصارية المدنية حفصة  
بنت عمر بن الخطاب محمد بن كثير هو عبد الله البصري سقيني هو الثوري اشعث بن ابي شعيب يروي  
عن ابيه ابي الشعيب مسلم الاسود مسروق هو ابن الاجدرع باب شهادة القاذف المذكور جلد عمر بن الخطاب  
فيما وصله اشافى واجاباه عبد الله بن عتبة بن مسعود فيما وصله الطبري عمر بن عبد العزيز الخليفة المشهور  
فيما وصله الطبري ايضا وسعيد بن جبير انا بنى الشورى فيما وصله الطبري ايضا والقعي هو عامر بن شرحبيل فيما  
وصله الطبري بن طريق ابن ابي خالد عنه حكيمته مولى ابن عباس فيما وصله الجوزي في الجدييات والزهري محمد  
ابن مسلم شباب فيما وصله ابن جرير عنه محارب بن دثار الكوفي قاضيها وشرع القامني ومعاوية بن قرة  
بن اياس البصري قال الشعبي المذكور وقائدة بن دعامة فيما وصله الطبري عنها حل اللغات  
ذبحا اي سريعا فنكروا من النظر معنى الشكر وانا مل الجماعة الجوزي ١٢

قوله باب الشهادة على الانسان النقال في الفسخ هذه الترجمة معقودة الشهادة الاستغاثة وذكر  
هنا النسب والرضا والموت القويم فاستفاد من احاديث الرضا عنه فانه من لا زمره وقد نقل فيه الالاع  
واما الرضا عنه فيستفاد ثبوته بالاستغاثة من احاديث الباب فانما كانت في الجارية وكان ذلك مستقيضا  
عنه من وقع له والموت القديم فيستفاد حكمه بالمال في قال ابن النير في قوله ثبت فيه بوليته الترجمة ولا يشار الى قوله  
صلى في حديث عائشة انظر من انما كان من الرضا عنه ثم اورد المع في اربعة احاديث وسيأتي الكلام عليها ايضا في  
الرضا عنه آخر الكتاب ١٢ فتح الباري قال ابن بطال مقصود هذا الباب ان ما صح من الانساب والموت والرضا  
بالاستغاثة وثبت في النفوس لا يحتاج فيه الى معرفة الشهود ولا الى عددهم ١٢ ا ٢ قوله وانظر التكر هنا  
بعض بالتفكر والى قوله من انما كان من استغفارة قوله فانما الرضا عنه لتعليل للبحث والمث على اعيان النظر  
اي ليس كل امرأة رضىعت من لبن ام رجل يصير به ذلك الرجل اخا له بل لابد ان يكون في هذه الرضا عنه  
الجماعة بفتح التيمم اي الجوع فان اللبن الصغير بمنزلة الطعام فكبير ١٣ ك خ ٣ قوله تايته ابن مدي اي  
ان عبد الرحمن بن مدي روى حديث عائشة عن سفيان باسناده كما رواه محمد بن كثر قال في الفسخ قال الكرماني فان  
قلت ليس في الاحاديث ذكر الموت فكيف دل على الترجمة قلت بالقياس على الرضا عنه انتهى ١٣ ٤ قوله  
وجله عرابا بكرة هو نفع معتر النفع بن الحارث بن كعدة بالكاف واللام والمهمل الفتوحات وشبل بكسر المعجمة  
سكون الواو المعجمة ابن معبد بن نفع بن الحارث بن كعدة لانه قوله فانما هو ابن الحارث انما بكرة لايه واهم  
والشبهة الاخوة مما يكون شهداء مع اخ اخلا في بكرة لانه اسمه زياد وقال زياد لميت منظر اقبس والما اودى اخا لها  
ام لا اودى رواه رايتهما في خلاف على الخيرة بن شعبة النخعي بالزنا كان من مجموع زياد الشهادة بمحققته الزنا فلم يجد  
الخيرة وجله الشبهة واسم اسم مريم بنهم المهدوي الخيمة وشبهة الخيمة وزاد ليس له زوجة ولا واية وكان من زياد اعرب  
وفصحا منهم مات سنة ثلث وخمسين كذا في الكرماني والرازي ١٢ ٥ قوله وقال بعض الناس ان الزيادة  
الخيرة وزعموا انما اتفق في كلامهم بوجه حيث لا يجوزون شهادة القاذف وهو النكاح بشهادته وحديث حمزة  
شهادة المهدود لم يجوزوا شهادة العبد مع انهما ناقضان عنه بهم حيث خصص  
شهادة المال من بين سائر الشهادات ولهم من ذلك مخلص واسع اما المهدودي القذف فلا تقبل شهادته وان  
تاب لجوازهم ولا تقبلوا بهم شهادة ابداءه من تمام المردكون ما نافي بقية بعد التوبة كما صرح بذلك المهدودي غير  
القذف لان الرد ففسق وقد ارتفع بالتوبة قال الشافعي لا تقبل اذا تاب لقوله ثم الما الذين تابوا الاستثنى ان نسب  
قلت الاستثنا يعرف من الما يلية وهو قوله ثم فانك هم الفاسقون او هو مستغفر متقطع يعني كمن قوله في الصلاة  
ما يجوز النكاح بشهادة المهدودين في القذف فلا تنس من اهل الولاية فيمكنون من اهل الشهادة وان لم يكونوا من قبل

الناس لا يجوز شهادة القاذف وان تاب ثم قال لا يجوز نكاح بغير شاهدين فان تزوج بشهادة واحد ودين جاز وان تزوج بشهادة  
عبدين لم يجز واجاز بشهادة المحمّد ودوالعبد والامة لرؤية هلال رمضان وكيف تعرّف توبته وقد نفى النبي صلى الله عليه وسلم  
الزاني سنة ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلام كعب بن مالك وصاحبيه حتى مضى خمسون ليلة <sup>في شهر رمضان</sup> حدثنا اسمعيل ثنا  
ابن وهب عن يونس <sup>ابن ميسرة</sup> وقال الليث ثني يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير ان امرأة سُرقت في غزوة الفتح فأتى بها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ثم امر بها فقطعت يدها قالت عاتشة فحسنت توبتها وتزوجت وكانت تأتي بعد ذلك فارقة حاجتها  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>حدثنا يحيى بن بكير</sup> ثني الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن  
زيد بن خالد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امر فيمن زنى ولم يحصن بجلد مائة وتعريب عام <sup>باب لا يشهد على</sup>  
شهادة جورا اذا شهد <sup>حدثنا عبد الله بن ابي حنيفة</sup> انا عبد الله انا ابو حنيفة التيمي عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال سألت ابي ابي بعض  
الموهبة على من ماله ثم يذله فوهبها لي فقال لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ بيدي وانا غلام فاتى بي النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال ان امة بنت راحلة سألتني بعض الموهبة لهذا فقال الك ولد سواه قال نعم قال فارة قال لا تشهد  
على جور وقال ابو حنيفة عن الشعبي لا تشهد على جور <sup>حدثنا</sup> ادم ثنا شعبة ثنا ابو جهم قال سمعت زهدم بن مضرب قال  
سمعت عمران بن حصين قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران الا ابي  
اذكر النبي صلى الله عليه وسلم بعد قرنين او ثلاثة قال النبي صلى الله عليه وسلم ان بعدكم قوم يخونون ولا يؤتمنون ويشهدون  
ولا يستشهدون وينذرون ولا يقون ويظهر فيهم السمن <sup>حدثنا</sup> محمد بن كثير انا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن  
عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم ينجي اقوام تسبق شهادة احدهم  
يمينه ويمينه شهادة قال ابراهيم وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد <sup>باب ما قيل في شهادة الزور لقوله تعالى والذين لا</sup>  
يشهدون الزور وكتمان الشهادة وقوله ولا تكتموا الشهادة ومن يكتمها فآنة اثم قلبه والله بما تعملون عليم تلو والسننكم  
بالشهادة <sup>حدثنا</sup> عبد الله بن منير سمع وهيب بن جرير وعبد الملك بن ابراهيم قال ثنا شعبة عن عبيد الله بن ابي بكر  
ابن انس عن انس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الكافر فقال الا شراك يا الله وعقوق الوالدين وقتل النفس شهادة  
الزور <sup>تابعه</sup> عند رابو عامر وهو وعبد الصمد عن شعبة <sup>حدثنا</sup> مسدد ثنا بشير بن المفضل ثنا الجدي عن عبد الرحمن

١ قوله وكيف تعرف توبته علف على قول الزور  
وكذا ما يفعل البخاري مثل يرون ترجمه على ترجمته وان بعد منها قوله نفى اي عن البدء اي غريه قول عن كلام كعب  
بن مالك وصاحبيه اي مرارة من الزنج وبلال بن ابيته الشلمة الذين خلفوا فان قلت ما وقع على قنهم بالباب  
قلت فمخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك والخلف عنه يفرانه معصية كما سترته قال ابن بطال استدل البخاري  
على ان لا حاجة في التوبة الى الاواب نفسه بل لا يشترط ذلك على الزاني في مدة التعريب ولا على كعب وما جبره في  
الحسين ومجديت عاتشة على ان السارق اذا تاب وضمن حاله قبلت شهادته وعديت زيادته فسلم لم يشترط على  
الزاني بوجوب التعريب ان لا تجل شهادته ولو كان ذلك شرط لذكره قال شارح الزام وكيف تعرف توبته  
اشارة الى انها تعرف بالقرآن وفي قصة كعب دليل على انه لم يعرف توبته الا بعد مدة واما ما يقوله حديث الساذقة  
للزجر فمخلف لما حدثت توبتها واما ما يقوله حديث الزاني فلا فاعلم ان كل في قصة ما من التوبة جعلت بالزور فاعلم  
هذا كذا في الكافي ١٢ ٣ قوله باب لا يشهد على شهادة جورا اذا شهد وذكر فيه حديث النعمان وغيره قوله سلم  
لا تشهد في علي بن جبر ومضى الكلام عليه اي في ص ١٢٥ في البر ١٢ ٣ قوله قرن في القرن اهل زمان  
واحد متحاب اشركوا في امرنا الامور المقصودة وقدر ليطبق على طائفة من الزمان واختلفوا في تحريمه فقدره  
سلم هم الصواب وكانت مدم من البيت الى آخر من مات منهم مائة وعشرون سنة وقرن الا يعني من سنة مائة الى  
نحو ميتين وقرن التماس ان يبين من ثم الى حدود العشرين ومائتين وفي هذا الوقت ظهرت البدع فلو كانا شيئا  
والخلف المعزلة السنن ورفعت الخلافة رؤسهم وتغيرت الاحوال تغيرت يد اولم يزل الامر في نقص الى الآن  
وظهر مصداق قوله سلم ثم لنشوا الكذب كذا ذكره السيوطي قاله في المعاني ١٢ ٣ قوله ان بعد هذه  
القرن لمرور قوما بالنسب وفي بعضها قوم فعله منسوب ككثير من يدون المالك على الله الزينة او غير الشان  
مخوف على صفته كذا في الكافي او هو على فعله معنوي يعني قوم كما في المعنى قوله لا يؤتمنون اي لا يثق الناس  
لهم ولا يعتمدونهم انما اي يكون لهم فائنة ظاهرة ١٢ ٣ قوله ويشهدون ولا يشهدون يعني ان يراوون  
الشهادة بدون التحصيل او يراوون الشهادة بدون طلب الا وادك في الكافي والفتح وقدره وغير الشهود  
يا في الشهادة قبل ان يسأل رواه سلم قال في المعاني فيقول في الجمع بيننا ان الدم في حق من يعلم كونه  
شاهدا فليشهد قبل ان يسأل صاحبها والمدرج فيمن لا يعلم شهادته فليجوز  
شاهدي يشهد منه القاضي وقيل هي الامانة والودعة وما لا يملكه غيره وقيل هو شرفه اجابة اذا استشهد  
(كتاب الشهادات) (قوله لقول الله عز وجل والذين لا يشهدون الزور) (قوله الاية مسوقة لذكر الشهادة الزور فلذلك ذكره المصنف وقيل بل في مدح تادكي  
شهادة الزور فلا وجه لا يراد المصنف ههنا قلت لا شك في انها مسوقة للمدح بترك شهادة الزور لكن الدارح بالترك يدل على ان فعلها مذموم مستفاد من سبق من جهه بترك  
الكفا في هذا يعني في ايراد المصنف والله تعالى اعلم







ابن المظلل السلمي ثم الذكواني من وراة الجيش فاصبح عند منزلي فرأى سواد انسان نائم فأتاني وكان يراي قبل ليحيا فاستنقظت  
 باسترجاعه حين انما راحلته فوطي يدها فركبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى اتانا الجيش بعد ما نزلوا مع سدين في نحو الظهيرة  
 فهلك من هلك وكان الذي تولى الافك عبد الله بن أبي ابن سؤل فقد من المدينة فاشتكت بها شهرا والناس يفيضون من قول  
 اصحاب الافك ويريدني في وجعي اني لا اري من النبي صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت اري منه حين امرض انما يدخل فيسلم  
 ثم يقول كيف تيكمل اشعر شي من ذلك حتى نفقت فخرجت انا وام مسطح قبل المناصب متبرزا نالا فخرج الاديلا الى ليل ذلك  
 قبل ان تتخذ الكنف قريبا من بيوتنا واما من العرب الاول في البرية اوفي التنزة فاقبلت انا وام مسطح بنت ابي رهم نسي في عثرت  
 في موطها فقلت نعت مسطح فقلت لها نيس ما قلت اتسبين رجلا شهد بدلا فقلت يا هنتاة الم تسمعي ما قالوا فاخبرتني بقول  
 اهل الافك فازدت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تيكمل فقلت  
 اتذن لي اب ابوتى قالت وانا حينئذ اريد ان استيقن الخبر من قبلها فاذا نلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتيته ابوتى فقلت  
 لاقي ما يتحدث به الناس فقلت يا بنتي هوني على نفسك الشأن فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها وله فاضل  
 الا انك ترون عليها فقلت سبحان الله ولقد تحدثت الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى اصبحت لا ابرقالي دمع ولا اكحل بنوم  
 ثم اصبحت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استلبت الوحى يستشيرهما في فراق  
 اهلها فاما اسامة فاشار عليه بالذي يعلم في نفسه من الويل لهم قال اسامة اهلك يا رسول الله ولا تعلم والله الاخيروا ما على بن ابي  
 طالب فقال يا رسول الله لن يصيق الله عليك والنساء سواها كثير وسيل التجارة تصدقك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بريدة فقال يا بريدة هل رأيت فيها شيئا يريبك فقلت بريدة لا والذي بعثك بالحق ان رأيت فيها املا عبيصة عليها اكثر من انما  
 جارية حديثة السن تنام عن العجين فتأكله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذ من عبد الله  
 ابن ابي سؤل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعذرني من رجل بلغني اذاه في اهلي فوالله ما علمت على اهلي الاخيروا وقد  
 ذكرنا رجلا ما علمت عليه الاخيروا ما كان يدخل على اهلي الا معي فقله سعدا فقال يا رسول الله انا والله اعذر لك منه ان كان من  
 الودس ضربنا عتقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا فيه امارك فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان قبل  
 ذلك رجلا صالحا وكان احتمله الحمية فقال كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن الحضير فقال كذبت  
 لعمر الله لنقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين فتاخر الحياتن الودس والخزرج حتى هموا ورسول الله صلى الله عليه وسلم

حتى يقول نتخذ الى فقال ما يتحدث الناس به لا يتحدث فقال منها قط ابن معاذ والله انا اخواننا الخزرج ولكن والله

له قول اسيد مصفرا من  
 الجعنة يوم المدة ونفع الجعنة وسكون التحيمة وبالرد الاوس قولك منافق اى يفعل فعل المنافقين ولم  
 يزود النفاق الحقيقي قوله هو اى قصده الامارة وبنى بعض النزاع قوله ففهم بالمجتبى المفتوحين بينهما فاشددة  
 اى سكتهم قوله لا يرفع القاف وها همزة اى لا يسكن ولا يقطع قوله ولا اكمل استعادة عن انام قوله الممت بذب  
 اى نزلت به اى فعلت ذنبا مع ان ليس من عادتك قوله تكلم بالقاف والام والمهلة المشوفاة ارتفع  
 لا استقام ما يشين من الكلام وتختلف الباء بالكية واما قول لا ندرى ما نقول فلعن حفظ الادب والهيبة  
 عن الاقدام على بيان ما مر قوله ووقرى سكن وثبت من الوقار العلم والبرائة قوله لا اله الا الله  
 يعقوب عليه السلام وهو المبرور انما تذكره باسم يعقوب عليه السلام لاننا نسيت اسم عليه السلام لغيره الوضحة  
 والهيبة عليها وصيغها لادنى التثنية فى قولنا فغير جميل اى فامرى بمرجس الوضحة جميل وفى الحديث  
 الصبر جميل الذى لا شكوى فيه اى الى الخلق قاله البياضى لى تفسير قال فى الخبر الجادى اعلم ان علماء العربية قدوا  
 لقوله فغير جميل مبتدأ وخبر الذى اعلم ان الجملة من قبلها بمرجس جادة فانه المستقام من موارد الاستعمال  
 هذه مع ان تقديرهم فغير جميل اعمل او امرى بمرجس لا يخلو عن تكلف انتهى قوله ما رام اى ما يبرح وما نارق مجلسه  
 من وام يرمى رما فاما من لعب الشئ فرام يرمى واما فعل هذا بمرجس فمجردة فانه المستقام من موارد الاستعمال  
 رجاء ما عن الخلق وتقول بعض ارباب النسخ ما وقته المستقام من قوله والله المستعان على ما تصفون قوله من  
 البراءة بغير الوحدة وفتح الراء بالهمزة والبرج وهو ما يكون من الكرب والاذى تريد انما به من الحرارة  
 والكرب ما يعيب المحرم كذا قال الخطاى قوله الجان بضم الجيم وفتح الهمزة وجره بضم الجيم من الغفلة كالمدة ثبت  
 قطرات عرق صلب بجمادات الصفا والسن قوله فلما سرى بغير السين المهلة وكسر الراء المخففة اى كشف عن  
 ازيل ما صاير من الكرب يقال سرور الشوب عن بدى اذا نزع كذا قال الخطاى وفى بعضا يشهد بالراء المخففة  
 قوله لا اقم الزايات رة هذا الا لا عليهم وعلمهم شكواى ما لمع علمهم حسن طريقتهم وميل احوالهم منها عن

قوله فامرض عني قال التحيات فذكرت ذلك له قال وكيف وقد زعمت انما قد ارضتكم كما  
 قيل اعراضه صلى الله عليه وسلم اولادى على ان الذى اشار اليه من الفراق ما كان بيا نال الحكم بل انما كان على وجه الاخذ بالاولى والا حوط اذ لو كان على وجه الحكم لما اعرض  
 اولاد عن بيانه اذ قد يترتب على الاعراض ترك السائل المسئلة بعد ذلك فقيه تقرير على المحرم قلت يمكن ان يكون اعراضه لا استعداد سؤاله مع ظهور الحكم وهذا هو  
 الذى يدل عليه تصدير الجواب بقوله كيف كانه قال يستبعد الحل فى تلك الصورة استعداد اظاهرا فكيف تشل عنه والله تعالى اعلم قوله قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا اراد ان يخرج سقرا قال القسطلاى اى الى سفر فهو نصب بنزع الغافض اوضح من يخرج معنى ينشئ بالنصب على المعنوية اه قلت والا قروب انه مفعول له اى يخرج  
 لسفر او حلال اى مسكرا او زاسفروا والله تعالى اعلمه مستدى

هذا الخبر والله  
 حذير والله







عز وجل يطلب عن عكرمة <sup>١٩</sup> والأ فقال أو سلعة <sup>٢٠</sup> بها فلم تنف <sup>٢١</sup> أنا عز وجل ثنى <sup>٢٢</sup> ثا سلعة <sup>٢٣</sup> سلعة <sup>٢٤</sup> ثا ليقطع <sup>٢٥</sup> بها <sup>٢٦</sup> الرجل <sup>٢٧</sup> الآية <sup>٢٨</sup> وقال تعالى <sup>٢٩</sup> يحلفون بالله لكم <sup>٣٠</sup> وقوله عز وجل <sup>٣١</sup> عز وجل <sup>٣٢</sup>

فقلت الآية بعد هذا واللفظ عام لها وبغيرها كما في الإكرام في قال في الفتح ولما تقدم من قبلها لا احتمال أن تكون نزلت في كل من القصتين ١٢ **٨** قوله باب كيف يستلف بعضهم أول دفع الام على البناء المجهول قوله وقول الله عز وجل ثم جاؤك يحلفون بالآلة وذكر من الآيات المتأخرة لها وعرض بذلك أن لا يجب تغليبنا الحلف بالقول قال ابن المنذر اختلفوا في ذلك فاتفقوا على أن لا يجب حلف بالآلة التي لا رالها هو كذا قال الكوفيون والشافعي قالوا بل انتم القائلون فلفظ عليه فيريد عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم الذي يعلم السر ما يعلم من العلانية ونحو ذلك وقال ابن المنذر وبأي ذلك اختلفوا جزء ١٢ **٩** قوله ولا يحلف بغير الآلة بفتح الاء وكسر اللام ويجوز ضمها وفتح اللام قال في الفتح هو من كلام المصنف على سبيل التكلفة بغيره وذلك مستفاد من حديث ابن عمر في حديث الباب ثم ذكر في الباب حديثين أحدهما حديث الفتح وقد تقدم شرحه في كتاب الإيمان ١٣ والغرض منه هنا قوله فإذا بر الرجل وهو يقول والله لا يزيد علي هذا ولا نقص فانه يستفاد منه التقيد على الحلف بالآلة ثانياً بهذا حديث ابن عمر كان حلفاً فليحلف بالآلة انتهى ١٤ **اسماء الرجال** باب إذا دعى الخ مخرجين بشارة من عثمان العبدى البصرى ابن ابى عدى هو محمد واسم ابى عدى ابراهيم بن هشام هو ابن حسان القروى البصرى عكرمة هو مولى ابن عباس باب اليمين بعد العزم على من عبد الله المدينى العائش هو سليمان بن مرزبانى صالح هو ذكوان السهمى باب يحلف المدعى عليه أن يقضى مدين هو ابن الحكم الاموى فيما وصلنا في الموطأ قال النيسى علم فيما تقدم موصولاً في حديث الاشعث موسى بن اسمعيل التوزكى المنقرى عبد الواحد بن زياد العبدى مولى ابى البصرى العائش وابى وائل تقدم ما باب اذا سأل قوم في ايمان عبد الرزاق بن همام الصنفانى معمر هو ابن راشد الدزدى مولا هم همام هو ابن خبيرة الصنفانى باب قول الله الذين اليزيد بن بارون بن ذاذان ابو خالد الاسلمى العوام بقصد يد الوادى بن حوشب بنشر بن خاله ابو محمد العسكري محمد بن جعفر البصرى فخره شعيبه هو ابن الجراح سليمان هو ابن مهران الاعشى ابى وائل شقيق بن سلمة الكوفى باب كيف يستلف اسمعيل بن عبد الله الاويسى مالك

انه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو يسأله عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة فقال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيام شهر رمضان فقال هل على غيره قال لا الا ان تطوع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة قال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا ينقص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افلح ان صدق حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا جويرية قال ذكرنا نافع عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان حالفا فيخلف بالله اولى صمته باب من اقام البيعة بعد اليمين وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعل بعضكم المحن بحجته من بعض وقال طائوس وابراهيم وشريح البيهني العادلة احق من اليمين الفاجرة حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انكم تختصمون الي ولعل بعضكم المحن بحجته من بعض فمن قضيت له بحق اخيه شيئا بقوله فانما اقطع له قطعة من النار فلا يأخذها باب من امر بانجاز الوعد وفعله الحسن وذكر اسمعيل انه كان صادقا الوعد وقضى ابن اشوع بالوعد وذكر ذلك عن سمرة بن جندب وقال البسورين فخرمة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر صفة قوله قال وعدني فوفاني قال ابو عبد الله وايت استحي بن ابراهيم بحديث ابن اشوع حدثنا ابراهيم بن حنيفة ثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس اخبره قال اخبرني ابوسفيان ان هرقل قال له سالتك ماذا اياكم فرغتم انه امركم بالصلوة والصدق والعفاف والوفاء بالعهد واداء الامانة قال وهذه صفة نبي احدنا فتنبه بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر عن ابى سهيل نافع بن مالك بن ابى عامر عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا اؤتمن خان واذا وعد اخلف حدثنا ابراهيم بن موسى ثنا هشام عن ابن جويرية حدثني عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال لما مات النبي صلى الله عليه وسلم جاء ابا بكر قال من قبل العلاء بن الحضرمي فقال ابو بكر من كان له على النبي صلى الله عليه وسلم او كانت له قبله عدة فليأتنا قال جابر فقلت وعدني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطيني هكذا وهكذا فبسط يده ثلث مرات فقال جابر فعدي يدي خمس مائة ثم خمس مائة حدثنا محمد بن عبد الرحيم ثنا سعيد بن سليمان ثنا مروان بن شجاع عن سالم الافطس عن سعيد بن جبيرة قال سألني يهودي من اهل الحيرة اي الرجلين قضى موسى قلت لا أدري حتى اقدم على

غيره قال غيرها غيره واذا كرتي الكتاب اسمعيل الاشوع فقال فقلت هم بها بك انا اخبرني ثق انا

من اقام البيعة بعد اليمين اي بعد يمين المدعى عليه ام لا وقد ذهب الجمهور الى قبول البيعة وقال مالك في المدونة ان استعمله ولا علم له بها لم يمينه فقبضت وقضى له بها وان لم بها فتركها فلا تعلق له وقال ابن ابي ليلى لا يسحب بعد الرمي باليمين واجبة باء اذا حلفت فقد برئت واذا برئت فلا سبيل عليه وتجب باء انما برئت في الظاهر لان نفس الامر في حق قوله لعن بكم المحن اي الظن واقد على بيان المقصود وانفتح فيه مرثي كتاب المطالم في ص ٢٣ فان قلت ما وجه دلالة على الترجمة قلت لا بد ان يكون لكل من المنهين حجة حتى يكون بعضهم الحق ببيان بعض وذلك انما يكون اذا اقام البيعة بعد اليمين ١٢ ك ع ٣ قوله البيعة الحادثة في الموضع ان لو حلفت المدعى عليه فاقم البيعة بعد ما حلفت عليه كان الاعتبار بالبيعة لا باليمين وكان الحق لصاحب البيعة فان قلت البيعة قد تكون عادلة وغير عادلة فمردج جانب البيعة قلت كذب شخص واحد اقرب الى الوقوع من كذب اثنين سيما في الشخص الذي يريد ان ينفع او يضر العذر عنه ١٢ كرماني ٣ قوله باب من امر بانجاز الوعد ومثل هذا الباب باب الوفاء بالشهادات ان وعد المرء بشهادة على نفسه قاله الحكماني في قال المطلب انما الوعد ما يود به مندوب اليه من المبعوث وليس يفرق بين الاتفاقي على ان الوعد لا ينفاد بما وعد به العزماء انتهى ونقل الامام في ذلك مردود فان الخلاف مشهور لكن القائل به قليل ١٣ فتح ٣ قوله وفعله الحسن اي الامر بانجاز الوعد كذا في الفتح قال الحكماني في المغتول بلفظ المصدر والسن صفة مشبهة صفة للفعل وفي بعضها فعله بلفظ المضي والسن اي ابصر ١٢ ٣ قوله وقضى ابن اشوع بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح الواو بالهمزة المدا في قاضي الكوفة اسم سعيد بن عروة بن اشوع قوله بالوعد اي بانجاز الوعد وقد ذكر ذلك عن سمرة بن جندب وقد وقع بيان رواية كذلك عن سمرة في تفسير اسمعيل بن راهويه ١٢ ك ف ٣ قوله وذكر اي وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم صراحتا في التوبة وفي بعضها فاذا في ١٢ كرماني ٣ قوله بعد حديث ابن اشوع اي هذا الذي ذكره عن سمرة بن جندب والمراد ان كان يحتاج به في القول بوجوب انجاز الوعد ١٢ فتح ٩ قوله والعفاف بفتح العين وهو كف من المحارم والمطالبة للترجمة في قوله والوفاء بالعهد كذا في الحديث ومر الحديث بتمامه مع بيان في صفة في اول الكتاب ١٢ ٣ قوله آية المنافق ثلث وثبت في بعض الروايات لربح ولا منافاة لان مفهوم العدد ليس بحجة عند اكثر من يثبت ان اصل الشد عليه وسلم لم يثبت ثلث في المرافقة ومر الحديث في كتاب الايمان قوله واذا وعد اخلف اي جمل الوعد فلا بان لم يثبت بوجهه وفيه المطالبة للترجمة قال على القاري في المرافقة وليس فيه ما يدل على وجوب

الوفاء بالوعد لان ذم الاخلاف انما هو من حيث تضمنه للكذب المذموم ان عزم على الاخلاف حال الوعد لان المراد انما هو ١٢ ٣ قوله مال اي من مال الجورن وسيا في كتاب فريز النفس ومضى شيء من ذلك في الكفاية في ص ٣٣ وشارف وادخل ان ذلك من ضمان النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن بطان لما كان النبي صلى الله عليه وسلم اول ان س يكلم الامم الا اخلاق ادى اليه كبر ما عوده عنه ولم يسأل جابر البيهني في مادامه لانه لم يدع شيئا في ذمة النبي صلى الله عليه وسلم وانا ادعي شيئا في بيت المال وذلك موكل الى اجتهاد الامم ١٢ فتح الباري ٣ ٣ قوله من اهل الحيرة بكسر الهمزة وسكون الخاء وبالراء مدنية معروفة عند الكوفة كانت للنعان بن النضر قوله اقيم بفتح الهمزة والراء قوله جبر العرب بفتح الجاد وكسر الجاء العالم قوله انما هي ا عشرين قال ثم فان اتهمت عشرا فمن عندك والاقول ثمانية قوله وايضا اي على نفس شعيب عليه السلام قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم اي اولاد النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت ما وجه تعلق هذا الباب بالكتاب قلت الوعد كاشف على نفسه نحوه كذا في الحكماني والخبر الهادي قال في النسخ والغرض من ذكر هذا الحديث في هذا الباب بيان توكيد الوفاء بالوعد لموسى عليه السلام لم يجرم لوفاء العشر ومع ذلك فوفاهما انتهى ١٢ ٣ اسماء الرجال طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي امد العشرة المبشرة موسى بن اسمعيل التبوذكي البوسلي البصري جويرية بن اسد بن عبيد الله بن نافع مولى ابن عمر عبد الله بن عروة باب من اقام البيعة عبد الله بن مسلمة القعني مالك الامام المدني زينب بن بخت ابى سلمة باب من امر بانجاز الوعد وفعله اي انجاز الوعد الحسن البصري بن ابراهيم بن حمزة التيمي الزهري ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عوف الزهري القريشي صالح هو ابن كيسان المدني ابن شهاب هو الزهري عبيد الله بن عبد الله بن مبركة بن قيس بن مسعود قتيبة بن سعيد الشافعي اسمعيل بن جعفر الزرقاني الناصري الى سبيل الاسبي التيمي المدني ابراهيم بن موسى بن يزيد القزاز الصغير هشام هو ابن يوسف ابو عبد الرحمن الهادي ابن يزيد عبد الملك الاموي عمرو بن دينار المكي محمد بن علي بن الحسين الباق محمد بن عبد الرحيم البوبيني صاعقة سعيد بن سليمان البغدادي مروان بن شجاع مولى مروان بن محمد الحكم الاموي سالم الافطس بن جملان الاموي سعيد بن جبيرة لاسدي مولا ام ١٢

حل اللغات

سلم اي فاز المحن اعرف العادلة المرضية بانجاز الوعد وقاؤه العفاف اي اكف من المذموم ١٢

حَبْرُ الْعَرَبِ فَاسْأَلَهُ فَقَدِمَتْ فَسَأَلْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ قَطْعُ أَكْثَرِهَا وَأَطْيَبُهَا أَنْ سَوَّاهُ اللَّهُ إِذَا قَالَ بَابُ لَا يُسْأَلُ أَهْلُ الشَّرِّ عَنْ  
الشَّهَادَةِ وَغَيْرِهَا وَقَالَ الشَّعْبِيُّ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَى بَعْضِ لِقَائِهِ تَعَالَى فَأَخْبَرَنَا بَيْنَهُمَا الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ وَقَالَ ابُو هُرَيْرَةَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصَدَّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ وَلَا تَكْذِبُوا بِهِمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ الْآيَةُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ثنا  
الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس قال يا معشر المسلمين كيف تسلكون  
أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيه أحدت الأخبار بالله تَقْرَؤُونَهُ لَمْ يَشِبْ وَقَدْ حَدَّثَكُمْ اللَّهُ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ بَدَلُوا مَا كَتَبَ  
اللَّهُ وَغَيْرَ ذَلِكَ بِيَدِهِمْ الْكِتَابَ فَقَالُوا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرِيَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أَفَلَا يَنْهَاهُمْ مَا جَاءَكُمْ مِنَ الْعِلْمِ عَنْ مُسْأَلَتِهِمْ وَلَا وَاللَّهِ مَا  
رَأَيْنَا مِنْهُمْ رَجُلًا قَطٍ يَسْأَلُكُمْ عَنِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ يَا بَنِي الْقُرْعَةِ فِي الْمَشْكَلَاتِ وَقَوْلُهُ أَذْيَلُكُمْ أَقْلًا مِمَّا يَكْفُلُ مَرِيكَ  
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَقْتَرَعُوا فَجَرَّتِ الْأَقْلَامُ مَعَ الْجَرِيَةِ وَتَعَالَى قَلَمُ زَكْرِيَّا عِزًّا لِحَرْيَةٍ فَكَلَّمَهَا زَكْرِيَّا وَقَوْلُهُ فَسَأَلَهُمْ أَقْرَعُ فَكَانَ مِنَ الْمُنْخَضِينَ  
يَعْنِي مِنَ الْمُسْتَهْزِئِينَ قَالَ ابُو هُرَيْرَةَ عَرَضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ الْيَمِينَ فَأَسْرَعُوا فَأَمْرَانِ يُسْهِمُ بَيْنَهُمَا ثُمَّ عِلْفٌ حَدَّثَنَا  
عمر بن حفص بن غياث ثنا ابن شهاب ثنا الأعمش ثنا الشعبي أنه سمع النعمان بن بشير يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المذنب  
في حد ود الله والواقع فيهما مثل قوم استهزؤا سفينة فصار بعضهم في أسفلها وصر بعضهم في أعلاها فكان الذين في أسفلها يرمون  
بالماء على الذين في أعلاها فتأذوا به فاخذ فاسا فجعل ينفذ أسفل السفينة فتأذوا فقالوا مالك قال تأذيتهم في ولائكم لي من الماء فانخذوا  
على يديهم أتجوه ونجوا أنفسهم إن تركوه أهلكوه وأهلكوا أنفسهم حَدَّثَنَا ابُو اليمان أنا شعيب عن الزهري حَدَّثَنَا خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ  
أَنَّ أُمَّ الْعَلَاءِ امْرَأَةً مِنْ نِسَاءِ هَمْدَانَ بَايَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرْتُهُ أَنَّ عَثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ طَارَ لَيْلَهُمْ سَهْمَةٌ فِي السُّكْنَى حِينَ اقْرَعَتْ  
الْأَنْصَارُ سُكْنَى الْمُهَاجِرِينَ قَالَتْ أُمُّ الْعَلَاءِ فَسَكَنَ عِنْدَنا عَثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ فَأَشْتَكَى فَمَرَضْنَاهُ حَتَّى إِذَا تَوَفَّى وَجَعَلْنَا فِي ثِيَابِهِ دَخَلَ عَلَيْنَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ حَمْدُ اللَّهِ عَلَيْكَ ابَا السَّائِبِ فَشَهِدَ دَعَاكَ لَكَ اللَّهُ فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَلِّمْ وَمَا يَدْرِيكَ أَنَّ اللَّهَ أَكْرَمَهُ فَقُلْتُ لَا أَدْرِي بِأَبِي أَنْتَ وَابْنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا عَثْمَانُ فَقَدْ  
جَاءَهُ وَاللَّهِ الْيَقِينُ وَابْنِي لَا رَجُولَهُ الْخَيْرُ وَاللَّهِ مَا أَدْرِي وَإِنَّا رَسُولُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ بِهِ قَالَتْ فَوَاللَّهِ لَا أُرْكَى أَحَدًا بَعْدَهُ أَبَدًا فَأَحْزَنْتَنِي ذَلِكَ قَالَتْ  
فَمَتَّى فَأَرَيْتُ لِعَثْمَانَ عَيْنًا تَجْرِي فَجِئْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ ذَلِكَ عَمَلُهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ  
أَنَا يونس عن الزهري أَخْبَرَنِي عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ سَفَرًا اقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَيَأْتِيَهُنَّ  
خَرَجَ سَهْمُهُمَا خَرَجَ بِهَامَتُهُ وَكَانَ يَقْسِمُ لِكُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ يَوْمَهَا وَلَيْلَتَهَا غَيْرَ أَنْ سَوَدَتْ بِنْتُ رَمْعَةَ وَهَبَتْ يَوْمَهَا وَلَيْلَتَهَا الْعَائِشَةَ  
زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَتَّغِي بِذَلِكَ رِضًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ سُكَيْمٍ مَوْلَى ابْنِ بَكْرٍ  
عَنِ ابْنِ صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي النَّدَاءِ وَالصَّفِّ الْأَوَّلِ ثُمَّ لَمْ يَجِدُوا إِلَّا رِجَالًا  
عَلَيْهِ لَاسْتَهْزَؤُوا وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي التَّهَجُّبِ لَاسْتَبْقُوا إِلَيْهِ وَلَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي الْعَمَةِ وَالصَّبْرِ لَأَتَوْهُمَا وَلَوْ حَبْوًا

عَزَّ وَجَلَّ هَذَا بِمَا مُسْأَلْتَهُمْ مِنَ الْمَشْكَلَاتِ ٢ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَى يَدَيْهِ أَخْبَرْنِي اللَّهُ وَأَحْزَنْتَنِي قَرَأْتُ ذَلِكَ ثَمَّ ثَمَّ  
طالتم في السكينة ومعنى ذلك ان المهاجرين لما دخلوا المدينة لم يكن لهم سكن فاقترع الانصار في انزلهم فصار عثمان  
بن عفرون لان ام العلاء فينزل فيهم ١٢ هـ قوله ذلك علم قيل وانما علم المار بالعلم وجريانه بمر يانه  
لان كل ميت يتم علمه على الذي مات مابطا فان علمه ينزل اليوم الميتة كذا في الكرماني وفي الحديث دليل  
على ان لا يجوز لاحد بالجمعة الا ان يات في الساعة في العشرة البشارة وانما لهم بها والا فلا خص امر قبيح لا اطلاع  
لنا عليه وفيه موافقة الفقهاء الذين ليس لهم مال ولا منزل يبدل المال واباعه المنزل وفيه جواز القرعة وفيه ادعاء  
للميت ١٣ هـ قوله لا يستهزؤوا اي لا تفرحوا قوله اشير اليه في الأصول قولها في العمة اي مسلمة  
النصار قولهم ولوجوا هو المشي على يديه وركبته ١٤ هـ  
اسماء الرجال باب لا يسأل اهل الشر يحيى بن بكير المنزوي مولاهم المعري الليث بن  
سعد المعري يونس هو ابن يزيد الابرار ابن شهاب هو الزهري عبيد الله بن عبد الله بن قيس بن ثعلبة  
ابن مسعود البذل باب القرعة في المشكلات عسدر بن حفص يروي عن ابيه حفص بن غياث بن طلق  
الكوني الا عيش سليمان بن مهران الكوفي الشعبي عامر بن شراحيل ابواليمان الحكم بن ثابت بن شبيب  
هو ابن حنيفة الزهري محمد بن مسلم بن شهاب ام العلاء الانصارية بنت الحارث عثمان بن  
مطعون النخعي القرشي رضى محمد بن مقاتل بكسر التاء المزني المجاور لعبيد الله هو ابن المبارك يونس  
هو ابن يزيد الابرار الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عروقة هو ابن الزبير بن العوام سودة بنت زمعة ام المؤمنين  
رضي الله عنها اسمعيل هو ابن ابي اليسر عبد الله الاصمعي مالك الامام المدني سمي مولى ابي بكر بن عبد الرحمن  
ابن الحارث بن هشام ابني صالح هو ذكوان الزيات ١٥ هـ  
اللائحة العلامة لعديشيب اي لم يخط ولم يبدل ولم يغير اقلامهم اي التي كتبوا بها عالي اي ارتفع ينقتر  
يعترض اذ وقع اشتكى مرض ١٦

١ هـ قوله لا يسأل اهل الشر  
عن الشهادة وغيره هذه التسمية معقودة لبيان حكم شهادة الكفار وقد اختلف في ذلك السلف على ثلاثة اقسام  
فذهب الجمهور الى ردّها مطلقا وذهب بعض النصار الى قبولها مطلقا على المسلمين وهو مذهب الكوفيين  
فقالوا تقبل شهادة بعضهم على بعض وهي احدى روايتين عن احمد واما بعض اصحابه واستثنى احمد صاته  
السفر فاجاز فيها شهادة اهل الكتاب وقال الحسن بن ابى ليلى والليث واسحق لم يلقوا على طه وقبل بعض  
الملة على بعضها لقوله تعالى فَاغْرِبْنَا عَلَيْهِمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ لَاقَالَ بَعْدَهُ مِنَ الشَّهَادَةِ وَالْجَهْدِ يَقُولُونَ مَنْ تَرْضَوْنَ  
مِنَ الشَّهَادَةِ وَلِغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالصَّادِقَاتِ ٢ هـ قوله وقال الشعبي لا تجوز شهادة اهل  
الملل والموسم من مشهورنا مشيما وادوم الشعبي لا تجوز شهادة طه على اخرى الا المسلمين فان شهدا بهم  
جائز على جميع الملل قوله لا تصدقوا اهل الكتاب وصل في تفسير البقرة والغرض منه هنا التمسى عن تصديق اهل الكتاب  
فيما يعرف صدقهم من قبل غيرهم فدل على ردّ شهادتهم وعدم قبولها كما يقول الجمهور ٣ هـ قوله ولا يكس  
القرآن قوله احصوا الاخبار بالانبياء التي رويها نزلوا اليكم فالديث بالنسبة الى النزول اليهم وهو في نفسه قد روي وقوله لم  
يشب بعضهم اوله ففتح المعجزة بعد ما صوره اي لم يخطوا والغرض منه هنا الرد على من يقبل شهادة اهل الكتاب واذا  
كانت اخبارهم لا تقبل فبشهادتهم مردودة بالاول لان باب الشهادة افيض من باب الرواية والشرا علم ١٢ هـ  
٤ هـ قوله باب القرعة المأشور عينا وادومها في كتاب الشهادات انما من جملة البينات التي يشهد  
بها الحق على قطع المنصوات والنزاع بالجمعة لك يقطع بالقرعة ١٣ هـ قوله فترى المؤمنين من المشركين  
في كفارهم ولا توادوا ولا اقراعت طوقن الا كلام في الشر من علمه كان الخطا قوله وقال اي ارتفع والجمعة بكسر  
الهمزة النون قوله فترى هم اقراعت هو تعبير ابن عباس والمقصود المقلوب المقروء وحقيقته المرفق من مقام المظفر  
والخبر والامتناع بما من حيث ان شرع من قبلنا شرع لنا اي ما لم يرد في شرعنا ما يخالفنا في الكرماني والفتوح  
ووقع في بعض النسخ هذا الحديث في آخر الباب ١٤ هـ قوله ما يفعل به اي عثمان لانه لا يعلم من ذلك الا يروي  
ايكره في البين وقدر الحديث في ١٥ هـ في كتاب ابن زريق في الطح والطرح منه هنا قولها في ان عثمان بن مظعون

بَابُ مَا جَاءَ فِي الْأَصْلَاحِ بَيْنَ النَّاسِ <sup>أَوْ أَتَقَابَلُوا</sup> وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى لَأُخْلِفَنَّ فِي كَثِيرٍ مِّنْ جُحُوشِهِمُ الْأَمَنَ <sup>عَزَّ وَجَلَّ</sup> أَمَرَ بِصِدْقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ أَصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ <sup>الْأَيَّةِ</sup> وَخُرُوجِ الْأَمَامِ إِلَى الْمَوَاضِعِ لِيُصْلِحَ بَيْنَ النَّاسِ

٢٩٩  
بأصحابه حدثنا سعيد بن أبي مريم ثنا أبو غسان ثقي أبو حازم عن سهل بن سعد أن أناساً من بني عمرو بن عوف كان بينهم شيء  
فخرج إليهم النبي صلى الله عليه وسلم في أناس من أصحابه يصلح بينهم فحضرت الصلوة ولم يأت النبي صلى الله عليه وسلم فاذن  
بلاذ بالصلوة ولم يأت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء إلى أبي بكر فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم قد حضرت الصلوة فهل لك  
أن تؤم الناس فقال نعمان شئت فأقام الصلوة فتقدم أبو بكر ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم بيشي في الصفوف حتى قام في  
الصف الأول فأخذ الناس في التصفيح حتى أثاروا وكان أبو بكر لا يكاد يلتفت في الصلوة فالتفت فإذا هو بالنبي صلى الله عليه وسلم  
وراءه فأشار إليه بيده فامره أن يصلي كما هو فرفع أبو بكر يديه فحمد الله ثم رجع القهقري ورأه حتى دخل في الصف فتقدم  
النبي صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما فرغ أقبل على الناس فقال يا أيها الناس إذا أنا بكم شيء في صلواتكم أخذتم بالتصفيح  
إنما التصفيح للنساء من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله سبحان الله فإنه لا يسمعه أحد إلا التفت يا أبا بكر ما منعك حين  
أشرت إليك لم تصلي فقال ما كان ينبغي لأبي أن يصلي بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا مسدد ثنا معمر  
قال سمعت أبا أنس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي فأتيتك فأنطقت إليه النبي صلى الله عليه وسلم وركب  
حملاً فأنطقت المسلمون يمشون معه وهي أرض سبخة فلما أتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال إليك عني والله لقد إذا نترج حمارك  
فقال رجل من الأنصار منهم والله ليجار رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيع رجلاً منك فغضب لعبد الله رجل من قومه  
فشتا فغضب لكل واحد منهما أصحابه فكان بينهما ضرب بالجر يد واليد والنعال فبلغنا أنها نزلت وإن طائفتان من المؤمنين  
اقتتلا فأصلحوا بينهما قال أبو عبد الله هذا مما انتخب من مسدد قبل أن يجلس ويحدث يا أيها ليس الكاذب الذي يصلح بين  
الناس حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب أن حميد بن عبد الرحمن أخبرنا أن  
أمة أم كلثوم بنت عقبة أخبرته أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس في شيء  
خياراً ويقول خيراً يا أيها قول الإمام لأصحابه اذهبوا بنا نصلح حد ثنا أحمد بن عبد الله ثنا عبد العزيز بن عبد الله الأولي و  
استحي بن محمد الفروي قلا ثنا أحمد بن جعفر عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن أهل قباء اقتتلوا حتى تراموا بالحجارة فأخبر رسول

باب الصلح في الإصلاح بين الناس أخبرنا شمس (بالتصفيق) (بالتصفيق) يده واثني وثلثمائة وأربعون سنة بالتصديق أشير رسول الله  
فقال فشقة بالحديد بالذي حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأوسى واسمى بن محمد القروي النبي

حديث اسامة فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخففهم حتى سكتوا ١٢ فتح **هـ** قوله فبلغنا المنازلت وان  
ما نقصنا قال ابن بطال رحيل نزولنا في فتنه عبد الله بن ابي وهما يهوان اصحاب عبد الله ليسوا يؤمنين  
وقد تعصبوا لعبد الاسلام في قصة الاكل وقد رواه البخاري في كتاب الاستيذان عن اسامة بن زيد ان النبي  
صلى الله عليه وسلم جلس فيه اهلنا من المشركين والمسلمين وعدة الاوثان واليهود وجميع عبد الله بن ابي فنكر الحديث  
فدخل على ان الائمة لم يزل فيه واما نزولت في قوم من الاوس والخزرج اختلفوا في حق اقتلوا يا اعمى والتعال  
١٢ فتبين **هـ** قوله ليس الكاذب الخ ترجم بلفظ الكاذب وما في الحديث بلفظ الكذاب واللفظ الذي ترجم  
به لفظ معمر بن ابين شهاب وهو عند مسلم وكان حق السياق ان يقول ليس من يصلح بين الناس كاذبا لكنه  
روى على طريق القلب وهو شائع ١٢ فتح **هـ** قوله ليس الكذاب اي ليس الكاذب كما في رواية معمر اي ليس عليه  
اسم الكذاب ١٢ ر **هـ** قوله يعني غير قال الغضائري يقال في الخيل لاذفره وبخره على وجه الاصلاح  
وانه اذا بلغ على وجه الضبا وقره الخصية لان يقول الرجل في الاصلاح ما لم يسمع من القول قال القاضي البهائي  
اي يبلغ ما يسمع ويصدق ١٢ **هـ** قوله باب قول الامام له ما به الخ ذكر فيه طريقا من حديث سهل بن  
سعد الماعني في اول كتاب الصلح وهو ظاهر فيما ترجم له وقوله في اول الماسنا حديثا محمد بن عبد الله كذا الاكثر  
ودفع في رواية الشافعي وابي احمد الجرجاني باسقاط وصار الحديث عندهما عن البخاري عن عبد العزيز بن اسحق  
وعبد العزيز بن الاويس من مشايخ البخاري وهو الذي اخرج عنه الحديث الذي في الباب قبله وروى عنه ابن اسحاق  
وكذلك اسحق بن محمد الغزالي حديث عنه بواسطه وبغير واسطه ومحمد بن جعفر شيخنا ١٢ ف

اسماء الرجال باب ما جاء في الاسلحة الا سمي عبد بن ابي مريم بن يوسف بن الحكم بن محمد بن ابي  
مريم بن محمد الحمصي مولاهم الحمصي ابو عثمان بن محمد بن مطرف البشيري المدني ابو حازم بن ابي المصنف والزبي  
مسلم بن دينا سبيل بن سعد الساعدي مسدد بنعيم الميم وفتح الميملة وتشديد الميملة الاولى هو ابن مسدد  
الاسدي معتمر بنعيم الميم الاولى وكسر الميم الثانية يروي عن ابيه سليمان بن طرخان انشا بن ابي مالك عبد الله  
ابن ابي ايمن سلول الخزازي باب ليس الكاذب ابو عبد العزيز بن عبد الله الاسدي ابراهيم بن  
سعد بن ابراهيم الزهري ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري باب قول الامام لاصحابه الخ محمد بن  
عبد الله بن محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن قاسم الذهلي محمد بن جعفر هو ابن ابي كثير ابي حازم  
مسلم بن دينا سبيل بن سعد الساعدي الانصاري حل اللغات التصنيح مزب البدر

**له** قوله كتاب الصلح كذا النفسى والاصلى والى  
 الوقت وغيرهم باب ونى نسخة العصفانى ابواب الصلح قوله باب واحد وحذف هذا كذا فى رواية ابى ذرر اقتصر  
 على قوله فى الاصلاح بين الناس وذا من المشيئى اذ انقاس واد التصلح اقسام صلح المسلم مع الكافر والصلح بين  
 الاذوين والصلح بين الغنىة الباغية والعادلة والصلح فى الخراج ليعفوا على مال والصلح لقطع الخصومة اذ اوقت المزارعة  
 اما فى الاطلاق او فى المشيئى كاشتولوع وهذا الخبر من رواية يتركلم فيه اصحاب الغزوغ واما المصنف فترجم بنسب  
 لاكثر با قوله وقول الله عزوجل لا تخفى من كثير من نجواهم الا من امر بعدة قوله الاية التقدير الامجوى من امر بعدة فانه  
 فى نواها الخيرو هو ما برى فضل الاصلاح قوله وخرجه الماعان لايقتضى الترجمة ثم اورد المصنف حديثين احدهما  
 حديث سئل عن سعد بن ذباب صلح الى الاصلاح بين بنى عمرو بن عوف وقد تقدم ص ١٩٣ فى كتاب الامانة وهو  
 ظاهر فيما ترجم له فتح **له** قوله من بنى عمرو بن عوف. بلن كبير من الاوس وكان انقياد قوله فى التصفيج  
 والابى ذرر المشيئى بالتصفيق والتصفيق العزب الذى يسمع لصوت والتصفيق باليد التقويت بها  
 والتصفيق هو التصفيج باليد سواء صنف بيده او صنف وقيل هو بالحد العزب يظهر اليها ادها على صفح الاخرى  
 وهو الانذار والتبعية وباللغات حزب احدى العصفين على الاخرى وهو النسو واللعب قوله لا يركب وليتقت  
 فى الصلوة وذلك لعلم بالنسب عن ذلك قوله فرغ ابو بكر يدية ظاهرة انه حمد الله بلفظه مرتباً كمن فى روايته  
 الحميدى عن سفيان فرغ ابو بكر راسه الى السماء شكر الله ورجع العتقوى وادعى ايمى الجوزى اذ اشاد با شكر  
 والحمد بيده ولم يتكلم وليس فى رواية الحميدى ما يئى ان يكون بلفظ ويقوى ذلك ما رواه احمد من روايته  
 عبد العزيز الماجشون عن ابى حازم يا ابا بكر لم رفعت يدك وامنك ان تثبت حين اشرت اليك قال  
 رفعت يدي لاني حمدت الله على ما رايته منك قوله ثم رجع العتقوى قال العيى تاخر الى بكر وتقدم صلح  
 من خواصه صلح وادعى ابن عبد البر الاجماع على عدم جواز ذلك لغيره. هذا كله مطلق من العيى قال الكرماني  
 فان قلت لم خالف امر رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت علم بالقرآن ان ليس للوجوب انتهى **له**  
 قوله وركب حماد. فيه بيان الواقع تمهيد لذلك لما هو بعده قوله سنة بفتح الباء الموحدة واحدة السيلخ وارض سنة كبر  
 ذات سهاق تعلوها الموحدة وانكاد تثبت ومعنى ذلك معنى تخ عنى والجرىة الغصن الذى تبرع عنه النوص ملك ثم  
**له** قوله رجل من قوم سلم اتفق على اسم قمارا بن حجر قوله فاشتا كذا اكثر وفى رواية المشيئى فاشتم قوله  
 منرب بالجرىة كذا اكثر بالجزم والاروفى رواية المشيئى بالجدى بالملمة والاول اصوب ووقع فى

البيروني في سبع رموز ١٢ معه توراة للثمن فلما تحتاج ال جواب او على الصلوات والجماعة من دون اي مكان غير او نحو ذلك ١٢ سطراني













فلم يرجعها اليهم لما انزل الله عز وجل فيمن اذ اجاءكم المؤمنات منهن فامتنعنوهن الله اعلم بايمانهم  
 فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار الاية قال عروة فاخبرني عائشة ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان يمتحنهن بهذه الاية يا ايها الذين امنوا اذ اجاءكم المؤمنات منهن فامتنعنوهن الى غفور رحيم قال عروة  
 قالت عائشة فمن اقر بهذا الشرط منهن قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ياعتك كلاما يكلمها به والله فامست  
 يده يدا امرأة قط في المبايعة ما يايمنن الا بقوله حديثنا ابو نعيم ثنا سفيان عن زياد بن علاقة قال سمعت جريرا يقول  
 يايغت النبي صلى الله عليه وسلم فاشترط علي والنضج لكل مسلم حديثنا مسدد ثنا يحيى عن اسمعيل حديثي قيس بن  
 ابي حازم عن جدير بن عبد الله قال يايغت رسول الله صلى الله عليه وسلم على اقام الصلوة وايتاء الزكاة والنضج لكل مسلم  
 باب اذا باع نخلا قد ابرت احد ثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم قال من باع نخلا قد ابرت فمترها للبائع الا ان يشترط المبتاع باب الشروط في البيعة حديثنا عبد الله بن مسleme  
 ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة اخبرته ان بريزة جاءت عائشة تستعينها في كتابتها ولم تكن قصت من  
 كتابتها شيئا قالت لها عائشة ارجعي الى اهلك فان احبوا ان اقضي عنك كتابتك ويكون ولاؤك لي فعلت فذكرت ذلك بريزة  
 الى اهلها فابوا وقالوا ان شاءت ان تحتسب عليك فلتفعل ويكون لنا ولاؤك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال لها ابتاعي فاعتقي فانما الولاء لمن اعنتي باب اذا اشترط البايع ظهرا للآية الى مكان مسمي جاز حديثنا ابو نعيم ثنا  
 زكرياء قال سمعت عامرا يقول حديثي جابر انه كان يسير على جمل له قد اعيا فمر على النبي صلى الله عليه وسلم فصرية فدعا  
 له فسار يسير ليس يسير مثله ثم قال بغنيه بوقية قلت لا ثم قال بغنيه بوقية فبعته فاستثنيت جملته الى اهلي  
 فلما قد مناتيت به بالجمل ونقدني ثمنه ثم انصرف فاسل على اثرى ثم قال ما كنت اخذ جملك فخذ جملك ذلك فهو  
 مالك وقال شعبة عن المغيرة عن عامر عن جابر افرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ظهرا الى المدينة وقال استحي عن  
 جدير عن المغيرة فبعته على ان لي فقار ظهرا حتى ابلغ المدينة وقال عطاء وغيره ذلك ظهرا الى المدينة وقال ابن المنكر

الى ولاهم يحلون لهن ٢ فامتنعنوهن الله اعلم بايمانهم رسول الله

له قوله والصعب بالنصب في الفرع وفيه وبالجملة على مقدار علم من الحديث الذي بعده كذا في  
 القسطنطيني والشمسية كلمة بغير ما بين جملة هي اداة الجزم ليعرف كذا في الجمع وفي القاموس فهو قوله كمنه  
 نفعنا بالضم ونفعنا والاسم النصبية ومعنى الحديث في صك من الامان ١٢ قوله اذا باع نخلا قد ابرت  
 وزاد النصبية ولم يشترط الزماني الشريفي وذكر فيه حديث ابن عروة قد تقدم شرحه في كتاب البيوع ١٣ ولم  
 يذكر جواب الشرط كذا في الجزء ١٤ قوله باب الشروط في البيوع ذكر فيه حديث عائشة  
 قصة بريدة واما الملقن الترجمة التفصيل في اعتباره بين الفقهاء كذا في الفتح واما الحديث مرارا في البيع والعق  
 وغير ذلك ١٥ قوله ان تحتسب اي تطلب الثواب وتفعله حسنة ومطابقة للزجر من حيث ان  
 هذا الحديث روي بوجه مختلف منها ما روى ابن ابي بلي عن بشام بن عروة عن ابي عبد الله عن عائشة ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال اشترى بريدة واشترى لي الولاد فبذره في بيعه فشرطه فبذره في بيعه فشرطه فبذره في بيعه فشرطه  
 العيني ١٦ قوله باب اذا اشترط البايع ظهرا للآية الى مكان مسمي جاز كذا في الجزء ١٧ قوله  
 عنده وهو ما اختلف فيه وفيما يشبهه كذا في شرط السني المدارا وحدثه العبد فذهب الجمهور الى بطلان البيوع لان  
 الشرط المذكور في مقتضى العقد وقال الا وذا في ابن شبرمة واحمد واسحق والبولوطي وافق البيوع وتبطل  
 الشرط منزلة الاستثناء لان الشرط اذا كان قدومه معلوما صار كما لو باع بعت القميين ودرهما مثلا ووافقه  
 مالك في الزماني البيروني والكثير قيل فيه عنده ثلثة ايام وجمعت حديث الباب وقد خرج البخاري في هذا الاثر  
 كما سياتي في اخر كلامه واما الجمهور بان الفاظ اختلفت فمنهم من ذكر فيه الشرط ومنهم من ذكر فيه ما يدل على انه  
 كان بطريق البيوع وحيث بين بطريق الاحتمال وقد عارضه حديث عائشة في قصة بريدة ففيه بطلان الشرط  
 لما لفت مقتضى العقد ومع من حديث جابر ايضا انتهى عن بيعه وشرطه كذا قال ابن جبري في فتح الباري ١٨  
 قوله بغيره بوقية فبعته في البيوع وحدثت الالف لغة في الاوقية قال ابو بيري وبى اربعون درهما وكنه كان في معنى  
 واما اليوم كما يتعارف الناس في عشرة دراهم وخمسة اسباع درهم قوله قلت لا اي لا يبيع بل ابيع قوله فز  
 جملك اي وبه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله افرق فيقال افرقت وابتى فلانا اي اعز ففاد باليركب

(قوله باب الشروط في البيع) نية هذه الترجمة على ان كلام عائشة على ان كلام عائشة واصحاب بريدة كان في البيع والشراء لاني قضاء الكتابة كما هو ظاهر حديث الباب ولا يلزم  
 ان يكون اشتراط عائشة على خلاف الحق واشترطه على الحق وعلى هذا افعني قوله وان احبوا ان اقضي عنك الكتابة اي اشتريك بما عليك من دين الكتابة واعتقك  
 وقوله ان تحتسب عليك اي بالحق لا بالمال والله تعالى اعلم لقوله فاستثنيت جملته الى اهلي هذه الرواية تدل بظاهرها على اشتراطهم بعض الروايات الاخرى وبعض الروايات يدل  
 على انه كان ذلك منه صلى الله عليه وسلم تبرعا وتفضلا ولذلك استوعب المصنف رحمه الله تعالى الروايات واشار الى ترجيح روايات الاشتراط والائمة بعضهم جوزوا  
 الاشتراط فاخذوا بروايات الاشتراط وحملوا روايات ظاهرها التبرع على ان المراد به بيان انه وفي بالشرط فقال ذلك ظهرا لقصد الوفاء لا للتبرع وبعضهم على منعه  
 فاخذ بروايات التبرع وحملوا الاشتراط على تاويل مثلا فاستثنيت جملته يحصل على معنى طلبه ذلك منه بعد البيع بطريق التبرع والتفضل وقوله فبعته على ان لي فقار  
 ظهرا اي مع ان لي فقار ظهرا حيث تبرع به على وقوله شرط ظهرا اي الى الاموال انه اعطى ظهرا كانه كان شرطوا ونحو ذلك والله تعالى اعلم واما قوله على حساب الدينار  
 بعشرة فيحتمل رفع الدينار على انه مبتدأ خبره الجار والمجرور وحساب مضاف الى الجملة بتمامها لا مقطوع عن الاضافة كما توهمه العيني ويحتمل جوه باضافة الحساب اليه  
 والاول اختاره الكرماني وابن حجر وهو اوجود بمعنى والثاني اختاره العيني الا انه مرد الاول بان فيه قطع الحساب عن الاضافة وهو غلط منه كما نبهنا عليه والله تعالى اعلم اهسدي

باب الشروط

عن جابر بن شريك طهره الى المدينة وقال زيد بن اسلم عن جابر ولدك طهره حتى ترجع وقال ابو الزبير عن جابر اقربناك طهره الى المدينة وقال الاعشى عن سالم عن جابر بن شريك طهره الى المدينة وقال عبيد الله وابن اسحق عن وهب عن جابر اشتراه النبي صلى الله عليه وسلم بوقية وتابعه زيد بن اسلم عن جابر وقال ابن جريج عن عطاء وغيره عن جابر اخذت بربعة دنانير وهذا يكون اوقية على حساب الدينار بعشرة فلولم يبين الثمن مغيرة عن الشعبي عن جابر وابن المنكر وابو الزبير عن جابر وقال الاعشى عن سالم عن جابر اوقية ذهب وقال ابو اسحق عن سالم عن جابر ما تقي درهم وقال داود بن قيس عن عبيد الله بن مقسم عن جابر اشتراه بطريق تبوك احسبه قال يارب اواق وقال ابو نصره عن جابر اشتراه بعشرة دنانير وقال قول الشعبي بوقية اكثر قال ابو عبد الله والاشرط اكثر وامر عندي باب الشروط في المعاملة حدثنا ابو اليمان انا شعيب ثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قالت الانصار للنبي صلى الله عليه وسلم اقم بيننا وبين اخواننا النخيل فقال لا فقالوا تكفونا المؤنة ونشرككم في الثمرة قالوا سمعنا واطعنا حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم حبيرا يهوديا ان يغلوها ويزرعوها ولهم شطرا ما يخرج منها يارب الشروط في المعاملة عند الحقوق ولاك ما اشترطت وقال المشهور سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر صهره له فاشى عليه في مصاهرته فاحسن قال حدثني فصدتني ووعدني فوالى حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا الليث حدثني يزيد بن ابي حبيب عن ابي جبيب عن ابي الخير عن عتبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احق الشرى وطان ثوبوا به ما استحللتم به الفروج باب الشروط في المزارعة حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا ابن عيينة ثنا يحيى بن سعيد سمعت حنظلة الرزقي قال سمعت لافع بن خديج يقول كنا اكثر الانصار حقلنا فكننا نكوى الارض فربما اخوت هذه ولم يخرج ذة فنهينا عن ذلك ولم ننه عن الورق يارب ما يجوز من الشروط في النكاح حدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا معمر عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع حاضرا لباد ولا تناجشوا ولا يزيد على بيع اخيه ولا يخطبن على خطبته ولا تسال المرأة طلاقا ختمها لتسكن في اناءها يارب الشروط التي لا تحل في الحدود حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة وزيد ابن خالد الجهني انهما قالان راى رجل من الاعراب اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انشدك الله الا قضيت لي بكتاب الله فقال الخصم الاخر وهو اقل منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله واذن لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال اني ابي كان عسيفا على هذا فزني بامرأته واني احدثت ان على ابني الرحمة فافتديت منه بمائة شاة وولدت فسالكت

باب الشروط في المزارعة حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا ابن عيينة ثنا يحيى بن سعيد سمعت حنظلة الرزقي قال سمعت لافع بن خديج يقول كنا اكثر الانصار حقلنا فكننا نكوى الارض فربما اخوت هذه ولم يخرج ذة فنهينا عن ذلك ولم ننه عن الورق يارب ما يجوز من الشروط في النكاح حدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا معمر عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع حاضرا لباد ولا تناجشوا ولا يزيد على بيع اخيه ولا يخطبن على خطبته ولا تسال المرأة طلاقا ختمها لتسكن في اناءها يارب الشروط التي لا تحل في الحدود حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة وزيد ابن خالد الجهني انهما قالان راى رجل من الاعراب اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انشدك الله الا قضيت لي بكتاب الله فقال الخصم الاخر وهو اقل منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله واذن لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال اني ابي كان عسيفا على هذا فزني بامرأته واني احدثت ان على ابني الرحمة فافتديت منه بمائة شاة وولدت فسالكت

باب الشروط في المزارعة حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا ابن عيينة ثنا يحيى بن سعيد سمعت حنظلة الرزقي قال سمعت لافع بن خديج يقول كنا اكثر الانصار حقلنا فكننا نكوى الارض فربما اخوت هذه ولم يخرج ذة فنهينا عن ذلك ولم ننه عن الورق يارب ما يجوز من الشروط في النكاح حدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع ثنا معمر عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع حاضرا لباد ولا تناجشوا ولا يزيد على بيع اخيه ولا يخطبن على خطبته ولا تسال المرأة طلاقا ختمها لتسكن في اناءها يارب الشروط التي لا تحل في الحدود حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة وزيد ابن خالد الجهني انهما قالان راى رجل من الاعراب اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انشدك الله الا قضيت لي بكتاب الله فقال الخصم الاخر وهو اقل منه نعم فاقض بيننا بكتاب الله واذن لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال اني ابي كان عسيفا على هذا فزني بامرأته واني احدثت ان على ابني الرحمة فافتديت منه بمائة شاة وولدت فسالكت

أَهْلَ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّهُ عَلَى ابْنِي مِائَةَ جَلْدَةٍ وَتَغْرِيْبٌ عَامٍ وَأَنَّ عَلَى امْرَأَتِي هَذَا الرَّجُلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي  
 بِيَدِي لَا قِضِيْنَ بَيْنَكُمْ بِيَكْتَابِ اللَّهِ الْوَلِيْدَةُ وَالْغَنَمُ رُدُّ عَلَيْكَ وَعَلَى ابْنِكَ جَلْدًا مِائَةً وَتَغْرِيْبٌ عَامٍ أَعْدُ يَا أَيُّسَ إِلَى امْرَأَتِي هَذَا  
 فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجُوْهَا قَالَ فَعَدَّ أَعْلِيَهَا وَاعْتَرَفَتْ فَأَمَرَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَمَهَا بِأَبَاتٍ مَا يَجُوزُ مِنْ شُرُوطِ الْمَكَاتِبِ  
 إِذَا رَضِيَ بِالْبَيْعِ عَلَى أَنْ يَتَّعَقَ حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى ثنا عَبْدُ الْوَاحِدِ أَيْمَنُ السَّكَنِيُّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى  
 بَرِيرَةَ وَهِيَ مُكَاتِبَةٌ فَقَالَتْ يَا أَمَّا الْمُؤْمِنِينَ اشْتَرَيْتَنِي فَإِنَّ أَهْلِي يَبْتَغُونَنِي فَأَعْتَقْنِي قَالَتْ نَعَمْ قَالَتْ إِنَّ أَهْلِي لَا يَبْتَغُونَنِي حَتَّى يَشْتَرِيْطُوا  
 وَلَا أَيْ قَالَتْ لِحَاجَةٍ لِي فِيكَ فَسَمِعَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْلَغَهُ فَقَالَ مَا شَأْنُ بَرِيرَةَ فَقَالَ اشْتَرَوْهَا فَأَعْتَقَهَا وَلَيْشْتَرِيْطُوا  
 مَا شَاءَ وَقَالَتْ فَاشْتَرَيْتَهَا فَأَعْتَقْتُهَا وَاشْتَرَطَ أَهْلُهَا وَلَاءَهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلَاءُ لِمَنْ اعْتَقَ وَإِنْ اشْتَرَطُوا مِائَةَ شَرْطٍ  
 بِأَبَاتٍ الشَّرُوطُ فِي الطَّلَاقِ وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَالْحَسَنُ وَعَطَاءُ بْنُ بَدَأٍ بِالطَّلَاقِ وَآخَرُوهَا حَقٌّ بِشَرْطِهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَزْزَةَ  
 حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَدِيِّ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ التَّلْقِيْ وَإِنْ يَبْتَاعُ الْمُهَاجِرُ  
 لِلْأَعْرَابِيِّ وَإِنْ تَشْتَرِي الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أَخِيْهَا وَإِنْ يَسْتَأْمِرُ الرَّجُلُ عَلَى سَوْمٍ أَخِيْهِ وَنَهَى عَنِ النَّجْشِ وَعَنِ النَّصْرِ تَابِعَةُ مُعَاذُ وَعَبْدُ الصَّمَدِ  
 عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ غُنْدَرُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ نَهَى وَقَالَ أَدَمُ هَيْنًا وَقَالَ النَّصْرُ وَحُجَّاجُ بْنُ مِنْهَالٍ هُنَّ بَابُ الشَّرُوطِ طَمَعَ النَّاسُ بِالْقَوْلِ حَدَّثَنَا  
 إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى أَنَا هِشَامُ بْنُ جَوْشَجٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ أَخْبَرَنِي يَعْلَى بْنُ مُسْلِمٍ وَعُمَرُ بْنُ دِينَارٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ يَزِيدُ أَحَدَهُمَا  
 عَلَى صَاحِبِهِ وَغَيْرُهُمَا قَدْ سَمِعْتُهُ يَحْدِثُهُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ أَنَا لَعَنْدُ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ ثَنِي أَبُو بِنِ كَعْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُوسَى رَسُولُ اللَّهِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ الْمَاقِلُ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا كَانَتْ الْأُولَى نِسِيَانًا وَالْوَسْطَى  
 شَرْطًا وَالثَّلَاثَةُ عَهْدًا قَالَ لَا تَوَاجِدْ فِي بَمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِيْ عُسْرُ الْقِيَاغِ مَا فَتَقْتَلُهُ فَا نَطْلُقُ فَوْجَدًا فِيهَا جَدًّا لِي رِيْدَانِ  
 يَنْقُضُ فَأَقَامَهُ قَدْ أَهَأُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَمَّا هُمْ مَلِكٌ بَابُ الشَّرُوطِ فِي الْوَلَاءِ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ  
 عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْنِي بَرِيرَةُ فَقَالَتْ كَاتَبْتُ أَهْلِي عَلَى تِسْعِ أَوَاقٍ فِي كُلِّ عَامٍ أَوْ قِيَّةً وَأَعَيْنِيْنِي فَقَالَتْ إِنْ أَحْبَبُوا أَنْ أَعْدَّ هَالَهُمْ وَيَكُونُ  
 وَلَا وَكَّ لِي فَعَلْتُ فَذَهَبَتْ بَرِيرَةُ إِلَى أَهْلِهَا فَقَالَتْ لَهُمْ فَأَبْطَلُ عَلَيْهَا فُجَاءَتْ مِنْ عِنْدِهِمْ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ  
 فَقَالَتْ لِي قَدْ عَرَضْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَأَبَوْا إِنْ يَكُونُ الْوَلَاءُ لَهُمْ فَسَمِعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْ عَائِشَةَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَسَلَّمَ فَقَالَ خُنِيْهَا وَاشْتَرِيْطِيْ لَهُمُ الْوَلَاءَ فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ فَعَلْتُ عَائِشَةَ ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّاسِ  
 فَحَيْدًا اللَّهُ وَاتْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا بِالْأَجَالِ يَشْتَرِيْطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ شَرِّ طَلِيسٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ  
 بَاطِلٌ وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرْطٍ قَضَاءُ اللَّهِ أَحَقُّ وَشَرْطُ اللَّهِ أَوثَقُ وَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ بَابُ إِذَا اسْتَرَطَ فِي الْمَزَارَعَةِ إِذَا اشْتَرَتْ أَنْوَاجُكُمْ  
 جَلْدًا مِائَةً فَرَجَمَتْ دَخَلْتُ يَسْبِعُونِي لَا يَسْبِعُونِي قَالَ وَيَشْتَرِيْطُوا قَالَ فَاشْتَرَيْتَهَا فَأَعْتَقْتُهَا لِأَعْرَابِيٍّ أَخْبَرَنِي ثَنِي وَقِيَّةُ

له قوله ما يجوز من شروط المكاتب

الخ: ذكر فيه حديث عائشة في قصة بريدة ومريانه في ٣٣٩ في كتاب المكاتب ١٢ **هـ** قوله باب الشروط في المطلق اى تعليل المطلق قوله ان بدأ بهيمة اى قال انت طالق ان وعلقت الدار قوله او اخبرنا قال ان دخلت الدار فانت طالق يعنى لا تفاوت بين تقديم الشرط على المطلق وتأخيره منه قوله عن التعلق اى تعلق الركبان بشراعاتهم قبل معرفتهم سعر البلد قوله للمبار هو المقيم قوله لا على اى الذى يمكن الهادية واللاتياع اما بمعناه وهو الاشارة او بمعنى البيع كلفظ البيع فوافق مذهب العلماء فان الشهور عند فقهاء المذاهب الخمسة هو بيع المقيم لئلا يتباع لوقوله والتمهيد اى تمهيد مخرج الحيوان ليخرج المشتري بكثرة التبيين كذا في الخليل لماري وانكر ما في. والمطابقة في قوله لا تشتروا المرأة طلاق اختها لان منعهوم انها اذا اشترطت ذلك فطلق اختها وقع المطلاق لانه لو لم يقع لم يكن للنسي عنه معنى كذا في النسخ قوله نسي او لا بلفظ المجهول ومنهنا ثانيا بلفظ المجهول ايضا ومنه ثانيا بلفظ المعروف والقرينة في التثنية تدل على ان الناسي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٣ ك **هـ** قوله باب الشروط مع الناس يا تقول ذكر فيه طرفان من حديث الامن عباس عن ابى بن كعب في قصة موسى والنضر والمرد من قوله كانت الاولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عمدا واشار بالشرط الى قوله ان سألته عن شئ بعد ما قلنا قصصنا حتى والشرام موسى بذلك ولم يكتأ ذلك ولم يشهد احدا وقية دلالة على العمل بمقتضى ما دل عليه الشرط فان النضر قال لموسى لما خلف الشرط هذا فراق بيني وبينك ولم ينكر عليه موسى عليها السلام ذلك ١٢ فيخيل لى **هـ** قوله باب الشروط في الولاد ذكر فيه طرفان من حديث عائشة في قصة بريدة وقد تقدم الكلام عليه مرارا في كتاب التعلق وغيره ١٢ **هـ** قوله باب اذا اشترط في المزاومة اذا اشتريت اخرجك كذا ذكر هذه الترجمة مخففة وترجم لحديث الباب في المزاومة باوضح من هذا فقال اذا قال رب الارض اترك ما اترك الله ولم يذكر اجماعا معلوما فيها على تراخيها واخرج بها كحديث في قصة يهود خيبر بلفظ نكر على ذلك ما شئت او اوردته بنا بلفظ نكر ما اتركك الله فاعان في كل ترجمة على

لفظ المتن الذي في الأخرى وبيئت احدى الروايتين مراد الأخرى وإن المراد بقوله ما أقركم الله ما قبله الشذبا  
نترك فيه ما قد أشنا فخرناكم تبين أن الشذبا أخرناكم والله أعلم وقد تقدم في المراجعة توجيها للاستدلال به  
على جواز المنجزة وفيه جواز المنجزة في المساقاة للمالك إلى المدعي واجب من لم يحضره باحتمال أن المدعة كانت  
مذكورة ولم يشق أو لم تذكر لكن عيشت كل سنة كذا وان ابن خبير صار واعظا للمسلمين ومعاظه السيد لعبد  
لا يشترط فيها ما يشترط في المانعي ١٢ فتح الباري

[illegible]

حل اللغات النجش هو الزيادة في الثمن بلاء بطة بل يعبر عنه ١٥  
عمر الحديث مع بيان في ٣٣٩ في العتق وفي البيوع في ٣٨٣ وايضا في ٣٨٣ مع البيان  
الواني ١٢

(قوله باب الشروط في الطلاق) ذكر فيه حديث وان تشترط المرأة طلاقاً ففعلوا واهـ: موضع الترجمة لان مفهومه انها اذا اشترطت ذلك فطلق اختها وقع الطلاق لانه لو لم يقع لم يكن للنهي معنى انتهى قلت الغويتهى عنه ايضاً والله تعالى اعلم اهـ وسندى

حدثنا ابو احمد ثنا محمد بن يحيى ابو غسان الكناشي انا مالك عن نافع عن ابن عمر قال لما قدم اهل خيبر عبد الله بن عمر قام  
عمر خطيباً فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عاملاً يهود خيبر على اموالهم وقال تفكرتم ما اقركم الله وان عبد الله بن  
عمر خرج الى ماله هناك فعدي عليه من الليل ففدعت يده ورجلاه وليس هناك عدو غيرهم هم عدونا وثمرتنا وقد رأيت  
اجلاءهم فلما اجمع عمر على ذلك اتاه احد بنى ابي الحقيق فقال يا امير المؤمنين اتخرجنا وقد اقرنا عهد وعاملنا على الاموال و  
شرط ذلك لنا فقال عمر اظننت اني نسيت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك اذا اخرجت من خيبر تعد وبك قلوبك  
ليلة بعد ليلة فقال كانت هذه هذيلة من ابي القاسم فقال كذبت يا عدو الله فاجلاههم وعطاهم قيمة ما كان لهم من الثمر  
مالاً وابلاً وعدوهم اقتاب وحبال وغير ذلك رواه حماد بن سلمة عن عبيد الله احسبه عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن  
النبي صلى الله عليه وسلم اختصاره باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط مع الناس بالقول والكتابة  
عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق انا معمر بن الزهري اخبرني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان يصديقي كل واحد  
منهما حديث صاحبهما قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية حتى اذا كانوا ببعض الطريق قال النبي صلى الله عليه  
وسلم ان خالداً بن الوليد بالغيم في خيبر لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعروا بهم خالداً حتى اذا هم بقرية  
الجيش فانطلق يركض نذير القريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالثنية التي هي بينهم منها تركت به

منه وكان  
امسار بن حمويه كان ذلك قال حتى حدثني  
اسمى له لودنوا مكة كان بينهم وبين قريش قال في الحرم واربع فيه الدماء كما لو دخل البيت فترك خطه بعض  
المعجزة وتشديد المسألة اي خصه او اعظم يعطون فيها حرمانات السراي من ترك القتال في الحرم قوله لا يطعم  
ايها اي اجتمع اليها قوله قد علم اي مال عن طريق اهل مكة وفي رواية ابن سعد قوله راجعاً قوله حتى نزل  
بأرض الحديبية اي بأرض من جانب الحرم قوله على تمديح المشاة والميم حفرة في ماله قليل وقوله قليل الماء  
سما كيد قوله لم يطر من الابل او التبييض اي لم يتركه طيب ذلك الماء طويلاً في تلك البئر فتركه وشي على  
بنار الجمل قوله لا توطئوا طيعة البعثة بفتح الباء وسكون التيمية ما لموضع فيه الشياطين لفظها اي انهم موضع  
الصالح لوالا مائة على سره ومعهم النون وحكي ابن التين فتمت كانه شبه الصدر الذي هو مستودع السر  
بالبعثة التي هو مستودع الشياطين قوله اعدوا بفتح الهمزة جمع عدا بكسر التاء وهو الما الذي لا انقطاع به  
قوله ومعهم العوذ المطايل العوذ يعني الملهة وسكون الواو بعد ما معجزة جمع ما بعد وبن ان قوله ذات اللبن  
والطافيل الامارات الذي معاً الطافيل اي يدانهم خرجوا معهم بذوات الابل من الابل ليزودوا بالابنا  
ولا يرجعوا حتى يسموه او كني بذلك عن السامع من الاطفال المراد انهم  
حسروا معهم بنسبهم واولادهم لا زيادة طول المقام ويكون ادعى المعدم العوذ كمثل ارادة المعنى العام  
قال ابن فارس كل انثى اذا رضعته في السبعة ايام عاتداً والجمع عوذ كذا في الفصح قوله لم يكن لهم فتح اولد كسر  
الهمزة اي منعقتهم قوله وما دوتهم اي جعلت بيني وبينهم مدة يترك الحرب فيها قوله لم يوطئوا اي ومن الناس  
اي من كفار العرب وغيرهم فان اظهروا بشرط ليدخلوا مكة والنفقة برقان فخرهم على كفاهم المؤنة وان اظهروا  
على غيرهم فان شاءوا اطاعوا في الاغلا يشقني مكة الصلح والافعة جموا اي اسرجوا من جهة القتال ولا يمانع  
عن الزهري فان ظن ان س على ذلك الذي يتخون قالنا بهر ان الذئف وقع من بعض الرواة تاد با  
كذا في الفصح قوله فهم ما قال زاذان اسحق فقال اسم يدعى اخم ليعلم على محمداً لم يات لقتال انما جاء  
معترفاً بتسوية اي اتوا بهدلاً لانهم كانوا يعرفون ميله الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان كان كما يقول فداي غداً على غوة  
فقام عروة بن مسعود بن معتب الشغفي قوله است بالواو القاولي قال واسم بالواو اي اتم مذمى في الشفعة  
والفصح بوزن الولد ولما كان يخاطب بذلك قوماً هو من منهم بذم على ما وقع في رواية ابن زريقه بالعكس  
اسم بالواو والواو است بالواو وهو الصواب وهو الذي في رواية احمد وابن اسحق وغيرهما قوله اعصم بفتح الهمزة  
اي كلفه قول العرب عند الذم والمناصرة والمطر بفتح الموحدة وسكون المعجمة مقلعة تتبع عبد الله في فزع المرأة  
والايات اسم منهم قوله المفسر كبره والولد ونحوه مما يليه الدار على رأسه ملقط من الفصح والكرمان والخيبر  
الجاري وغيره

اسماء الرجال  
ابو احمد غير سمى لا مشوب ولا في ذروا بن اسكن عن الفربري ابو احمد مرار بن مويه بفتح الميم  
وتشديد الراء الاولى والوجه بفتح الهمزة وتشديد الميم اهل بيت التيم والوجه تشديد الميم كشيخ في البخاري سوي  
هذا الحديث ويقال انه محمد بن يوسف السكندر ويقال انه محمد بن عبد الوهاب الفرزدق محمد بن يحيى بن علي  
ابو غسان بفتح الغين وتشديد الهاء مالكة الامام فقعدت يده ورجلاه قال في القاموس الفدرغ  
مركبة او عجاج الرسخ من اليد والرجل حتى ينقلب الكف والقدم بنى الى الحقيق بفتح الميم والاهل بفتح القاف  
الاولى وسكون التيمية عبد الله بن محمد السندي عبد الرزاق بن الهمام محمد بن راشد الزهري محمد بن سلم  
اسم قسطنطين مخلصاً كل واحد منهما اي من السور ومروان قس بدميل بن وقرار الخراي بفتح الموحدة  
وفتح اللام الملهة والوجه بفتح الواو وسكون الراء الخراي الصغالي المشهور

حل اللغات  
قد ع من الفدرغ وهو كسر الشئ المجوف وفي القاموس هو عجاج الرسخ من اليد والرجل حتى ينقلب  
الكف والقدم اجلاههم اي اخرجهم من اوطانهم فقد و اي تجري القلوب من انفة الصابرة على السير  
هذيلة من النزل غلات الجدة اقتاب جمع قتب وهو الكات الجمل عليهم موضع قريب من مكة بن رايخ  
والجففة الفترة النباد الاسود

المعجزة والاول موافق لقياس فقال الفدرغ مركبة او عجاج الرسخ من اليد والرجل حتى ينقلب الكف  
قال ومنه حديث ابن ابي اسود وغيره ففدعت يده ورجلاه في الفصح الفدرغ بفتح الدال  
زوال الفعل ووقع في رواية ابن اسكن بالفتح اي شدغ وجزم به الكرمان وهو وهم لان الفدرغ  
بالهمزة كسر الشئ المجوف قال الجوهري ولم يقع ذلك لابن عمر في هذه الفتحة ١٣ قوله فعدى عليه  
فلم عليه قال الخطابي انا اسم اهل خيبر يا نعم سموا عهد الله وفي الفصح في دالنا ترك عرطالهم بالنقصان لانه  
كان ليلاً وهو تام فتم يعرف عبد الله من فخره واشتراك الامر كذا في الفصح الجاهلي ١٣ قوله فتمت بها بفتح  
المشاة وفصح السادة ويجوز اسكانها اي الذي بينهم بذلك قوله قد رايت اجلاءهم والاجلاء الاخراج من المال والظن  
على وجه الازعاج والكماله قوله فلما اجمع اي عزم قوله اعد بنى الى الحقيق بفتح الدال وقافين معجزة وهو راس يهود  
خيبر ولم اقف على اسمها بنى الى الحقيق الآخر هو الذي كان زون صفيته بنت جسي ام المؤمنين فقتل بغيره ففتح الباء  
قوله قد ركب قلوبكم بفتح القاف وبالواو الملهة انفة الصابرة على السير وقيل الشاة وقيل اول  
ما ترك من اناث الابل وقيل الطويلة القوائم واشتراك في الفصح قوله كان ذلك من اخباره  
بالغيثات قبل وقوعها قوله بوزن تفسير النزل وهو عند الجاهلي ١٣ قوله لا توطئوا طيعة البعثة بفتح  
الابن عليه ولذلك العرو من علف اي ص على العام والواو بالمال النفقة خاصة والعروض ماعداً النفقة وقيل  
ما لا يغلط اليك ولا يكون جواً ولا عقداً كذا في الفصح قوله من اقتاب القتب بالتحريك الرطل الصغير على قدر  
السام وما كسر جمع اووات السانية من جالها واعلامها كذا في الكرمان ١٣ قوله حماد بن سلمة بفتح  
اللام ابن ويند الرعي قوله احسبه نافع اي ان حماد اشك في وصله وصرح بذلك الجوهري في الرواية الثانية  
وزعم الكرمان ان في قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم قد تذل على ان حماد اقصر في رواية على قوله صلح وفعله دون ما نسب  
الى عركت وليس كما قال وانما الرواية اخبر من المرفوع دون الموقف وهو الواقع في نفس الامر ١٣ ففتح  
الباري ١٣ قوله وكذا في الشروط كذا في الفصح كذا في الفصح كذا في الفصح كذا في الفصح كذا في الفصح  
لانما تقدمت في ترجمه مستقلة الان يحمل الاولى على الاشتراط بقوله خاصة وبه على الاشتراط بالقول  
والفعل مثلاً ١٣ ففتح الجاهلي ١٣ قوله قال اي السور والروان قال في الفصح هذه الرواية بالنسبة الى مروان  
مرسلة لانه ليس له صيغة واما السور فهي بالنسبة اليها ايضا مرسلة لانه لم يحضر الفتنة وقد تقدم في اول الشروط من  
طريق اخرى عن الزهري عن عروة انه سمع السور ومروان يخبران ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بعض الحديث  
وقد سمع السور ومروان من جماعة من الصحابة تشبهوا به الفتنة كعمر وعثمان وعلى والمغيرة واأسلمة وسهل بن  
حنيفة وغيرهم ووقع في نفس هذا الحديث شئ يدل على انه عن عرائس قوله خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الاشنين حال ذي الفتنة سنة ست من الهجرة وهو المعنى بقوله من المدينة بفتح الميم بفتح الهمزة والواو قد تقدم  
قريب من مكة ذكره في المغرب وفي النهاية قرية قريبة من مكة سميت بهر هناك اقول اي ما بين مكة وجدة  
بالجيم قرية قريبة تسمى عدة باله الملهة وهي من الحل وبعضها من الحرم على ما ذكره الواقدي هذا ما ذكره في  
المرقاة وفي الفصح وهي بئر سكي المكان بساوقيل ثم جرد صغرت وهي المكان بها قال الحب البصري المدينية  
قرية قريبة من مكة كذا في الحرم انتهى كلام الفصح ١٣ قوله بالغيم بفتح الغين المعجمة وكسر الميم وفتح  
الغين وفتح الميم قاله القاموس عيان ولم يذكر بكرة الا الفصح كذا في الفصح وقال في القاموس وضع غيمه  
وهم انما الغيم كزبر واديدار حنظلة انتهى قوله طليعة اي مقدمه ليس قوله فخذوا ذات اليمين اي المطرقت  
التي فيها خالداً واصحابه قوله بقرية الجيش بفتح القاف والغوية وروى بسكونها ايضا النباد الاسود قوله يركض  
نذير القريش اي يضرب برجله رواه استيعب لالما لكونه نذيراً اي منذر القريش بنى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قوله حل حل بفتح الهاء وسكون اللام كلمة زجر لانه قد فركه فالت من اللامح اي لامت المكان و  
خلات بفتح المعجمة واللام واللام في الابل كالحران في الليل والعقود بفتح القاف وسكون الهاء معجزة  
اسم ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فركه واذك لها بخلق اي بسادة قوله ولكن  
حبسها عانس ايضاً وهو الشدة تسمى وقعة ان ابرهية الجيش جاد على الليل بركه لقصه بهم  
الكلية فلما وصل الى ذي الهماز اتش فيله من التوبة ولم يتبع من غيرا والتشيش نجس ايضاً







فقلت الست نبى الله حقا قال بلى قلت السنا على الحق وعدنا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدنية في ديننا اذن قال  
 ابى رسول الله وليست اعصيه وهونا صري قلت اوليس كنت تحذنا انا سنا في البيت فنطوف به قال بلى فاخبرتك انا تأتبه  
 العام قلت لا قال فانك اتيت به ومطوف به قال فأتيت ابا بكر فقلت يا ابا بكر اليس هذا نبى الله حقا قال بلى قلت السنا على الحق وعدنا  
 على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدنية في ديننا اذن قال ايها الرجل انه رسول الله وليس يعصى ربه وهونا صري فاستمسك  
 بغزير فوالله انه على الحق قلت اليس كان يحذنا انا سنا في البيت ونطوف به قال بلى فاخبرتك انك تأتبه العام قلت لا قال  
 فانك اتيت به ومطوف به قال الزهري قال عمو فجلت لذلك اعمالا قال فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا صحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا قال فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم منهم احد دخل على امرئ سلمة  
 فذكر له ما قالوا للناس فقالت امرئ سلمة يا نبى الله اتوبت ذاك اخرجهم لانكلم احدا منهم كلمة حتى تحزبوا ففعلوا فخرج فلم يكلم احدا منهم  
 حتى لعل ذلك تحزبوا به ودعا حاله فخلقه فلما رأوا ذلك قاموا ففعلوا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما  
 ثم جاءه نسيوة مؤمنات فأنزل الله يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فاحقن بلعن بعضهن الكوافر فطلق عمر يومئذ  
 امرأتين كانتا له في الشرك فتزوج احداهما معاوية بن ابي سفيان والاخرى صفوان بن امية ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى  
 المدينة فجاءه ابو بصير رجل من قريش وهو مسلم فأسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد الذي جعلت لنا قد فسخ الى الرجلين  
 فخرجاه حتى بلغا ذاك الحديقة فنزلوا ياكون من ثمر لهم فقال ابو بصير لاحد الرجلين والله اني لا ارى سيفك هذا يا فلان جيدا  
 فاستلته الاخر فقال اجل والله انه لجيد لقد جرت به ثم جرت فقال ابو بصير لاني انظر اليه فامكنه منه فضربه حتى برء وقر  
 الاخر حتى اتى المدينة فدخل المسجد بعد وفقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد راى هذا دغرا فلما انتهى الى النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي واني لمقتول فجاء ابو بصير فقال يا نبى الله قد والله اوفى الله ذمتك قد ردتني اليهم  
 ثم انجاني الله منهم قال النبي صلى الله عليه وسلم ويل امة وسع عروب لو كان له احد فلما سمع ذلك عرف انه سيرة اليهم  
 فخرج حتى اتى سيف القوم قال وينقلت منهم ابو جندل بن سهيل فلحقني بابي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجلا قد اسلم  
 الا ليحق بابي بصير حتى اجتمعت منهم عصاية فوالله ما يسمعون بعير خرجت لقريش الى الشام الا عتروها فقتلوه  
 واخذوا اموالهم فارسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناسد الله والرحم لئلا يرسل فمن اتاه فهو من فارس النبي صلى

رسول الله فنطوف هذه عز وجل بما تحبون به بالله  
 قولوا ويل امرؤ عادي واستعمل هذا الشعب من اقدار في الحرب وايقاد نارها وسرعته  
 النور لنادي بعضنا عليه بمنزلة النور تحفوا وهو منصوب على انه مقول مطلق او مرفوع بان خبره  
 ممنون اي هو ويل امرؤ عادي الجوهري اذا اطفئت فليس فيه الا انصب قوله معرب بلنظ الآلة وبغيره  
 الفاعل من الاسماء اي هو معرو وجواب لو كان ممنون يدل عليه السابق اي لو فرض لاحد غيره لاساء له  
 لا ثار الفتنة وانما الصلح فطم منه انه سيرة اليهم اذ لا تامل قال الكوفي وفي الفتح فيه اشارة اليه بالقرار لظهوره  
 الى المشركين وروى في رواية اخرى ان بعض المسلمين ان يخطوا به قال جوارحنا من الشافية وغيرهم يجوز التعريض  
 بذلك لا التعريض بل كما في هذه الفتنة والله اعلم وفي الرواية وقيل معناه لو كان له احد غيره لاساء له  
 لاراده اليهم ١٢ قوله سيف البحر بالسر ساعد وكان نزول بكاني يسمى الجيش قريب من بلاد بني  
 سليم كذا في التوشيح ١٣ قوله ونظمت منهم اي من امير والرواية في غيرهم بالصيغة المستقلة اشارة  
 الى الرواية شادة الحال وفي رواية اخرى الى الاسود عن عروة الفتح ابو جندل في سبعين مائة مسلمين فلقوا بابي  
 بصير فقتلوا قريبا من ذي المروة على طريق قريش فقتلوا ابا بصير ١٤ قوله تناسد الله والرحم لئلا يرسل  
 ناشدك والرحم اي سألوك بالله وبالحق العزاية قوله لما رسل اي لما رسل اي لم تسأل قريش من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لئلا يرسل الى بني بصير واصحابه بالانقطاع عن ابنا قريش قوله فمن اتاه فهو من فارس مقدر اي  
 اذا فعلت ذلك فمن اتاه مسلم من مكة مسلما بعد فوات من الرواية قريش فقدم الكتاب ولولا بصير في النزاع  
 فقامت وكاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده ليقراء ١٥ كطبي  
 اسماء الرجال الزهري هو ابن شهاب ام سلمة  
 ام المؤمنين ومنى الله تعالى في امنا امرأتين احداهما قريبة بنت ابى امية والثانية بنت جندل الخزاعي كما  
 سياتي في الرواية الثانية مغوية بن ابى سفيان معز بن حرب الاموي صفوان بن امية وسياق في الآية  
 نزولها الوجه مع بيان توفيقه ابو بصير رجل من قريش اي عظيمه والا فلو تفتي واسم عتبة بن اسيد بن  
 العزة ابن جارية باليم الشقي عفيف بن زهرة وهو زهرة من قريش رجلين هما نخيس بن جابر وابهر  
 بن عبد عوف الزهري ١٦ حل اللغات الغرر هو لابل بمنزلة الركاب للفرس استلته  
 اي اخرج سيفه من غده برد اي مات الزعر الخوف سيف البحر اي ساعد في موضع يسمى  
 العيص على طريق اهل مكة اذا قصدوا الشام ينظمت اي يتخلص العيص القاطنة ١٧  
 عه اسمعيد بن اسيد العنزي ١٨ كوه قريش في هذا الحديث انه رجل من قريش وبني العنزي قال في  
 الفتح انه تفتي واما ما روى من قريش فالمراد به عفيف لم واسم عتبة بنعهم الملهة وسكون التوفيقه وقيل بيده  
 واهو هم انتهى ١٩

له قوله فلم يظني الدنية بفتح الدال وكسر الهمزة والفتحة والضم والفتحة والضم  
 قولنا ناستمك بغزيره بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وبالزاي هو لابل بمنزلة الركاب للفرس اي ما جرد ولا تخلف  
 ١٢ كخ قوله قال عمر فملت اعمالا وهو موصول الى الزهري بالسند المذكور وهو مقطوع بين الزهري  
 وعمر قال بعض الشراح قوله اعمالا اي من الذباب والجمي والسؤال والجواب ولم يكن ذلك شكنا من عمر بل  
 طلبا كشف ما خفي عليه على احوال الكفا لما عرفت من قوة في نفرة الدين انتهى وتفسير الاعمال بما ذكره دود  
 بل الرواية الاعمال العائمة ليكفر عنه معنى من التوقف في الامتنان لابتداء قد ورد عن عمر التوقف بمراده قوله  
 اعمالا فحق رواية ابن اسحق وكان عمر يقول ما زلت اتصدق واصوم واسعى من الذي صنعت يومئذ  
 فانه كلامي الذي تكلمت به ١٣ فتح الباري ١٤ قوله ما قام منهم رجل فان قلت كيف جازهم فانه امر  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا لا يشكرون امراء الله تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتم لهم قضاء نسكهم فلو اوردوا  
 جازما قد فعل الشوا الحلق علوا لليس فلا ذلك غاية في شظف قتيلا واد الى الاشارة بقوله والامتنان بفعله وفيه  
 جواز اشارة النساء وقبول قولهم اذا كن ميبات ١٥ كخ وفيه فضيلة ام سلمة ودفع عطفها وقيل قال اما من  
 الميرين قيل ما اشارت المرأة بصواب الام سلمة في هذه القضية ١٦ قسطاني ١٧ قوله ثم جاءه نسيوة مؤمنات  
 الخ لانه انما من مشركين اليه وهو بالحدسية وليس كذلك وانما جئت اليه بعد في اشارة المدة وقد تقدم في اول الشروط  
 من رواية عتيق عن الزهري ما يشهد لذلك حيث قال ولم يات احد من الرجال لاراده في تلك المدة وكان  
 مسلما وجاء المؤمنات مهاجرات وكانت ام كلثوم بنت عقبة ممن خرج كذا في الفتح قال الكوفي في ان  
 قلت الآية تدل على ان المهاجرات لاراد اليهم فواجب الجمع بينها وبين الحديث قلت على رواية لا ياتيك منا  
 رجل لا اشكال فيه وما اذا كان بدل رجل احد فهو من باب النسخ من قبيل نسخ السنة بالكتاب انتهى  
 ومرفعه زيادة بيان في ضمة في اول كتاب الشروط ١٨ قوله بعيم الكوافر جمع العصاة وهو ما يلقب  
 به من عقد وسبب لئلا يكون بينهم وبينهم عصية ولا علة زوجية قال الكوفي في الفتح واختلف العلماء  
 بل يجوز الصلح مع المشركين على ان يراد اليهم من جاهد مسلما من عندهم الى بلاد المسلمين ام لا فيقول نعم على ما  
 قلت عليه قصة ابى جندل وادى بصير وقيل لادوان الذي في القصة فسوخ وان ناسخه حديث وانا بري من  
 مسلم بين مشركين وهو قول الحنفية وعند الشافعية تفضل بين العاقل والمجنون والعبي فلان يردان ١٩  
 ٢٠ قوله واني لمقتول اي لم تردده عنى ٢١ فتح ٢٢ قوله قد فعلت ما فعلت وليس بيني وبينهم عهد ولا عهد انتهى ٢٣  
 المغرور في اجزاء الجملة وكان الظاهر ان يقال والله قد اوفى الله كذا في الزهري لاري قال الكوفي فان قلت  
 كان القياس ان يقال والله قد اوفى الله قلت القسم ممنون والمذكور مذكور انتهى قال في الفتح قوله  
 قد اوفى الله لليس عليك منهم كتابا فيها صنعت ذاك الا اذا عني عن الزهري فقال ابو بصير يا رسول الله  
 عرفت اي ان قدمت عليهم فتوتني عن ويني ففعلت ما فعلت وليس بيني وبينهم عهد ولا عهد انتهى ٢٤

وقال عقیل هو ابن خالد اللیثی تقدم موصولا فی الشروط الیهری بو محمد بن مسلم بن شباب عروة هو ابن  
الیهری بن العوام عائشة بنت الیهری ۱۱ المؤمنین مع باب الشروط وقال الیث هو ابن سعد  
وصلی فی باب البنیة فی البحر جعفر بن دبیعة هو ابن شریح بن حسنہ القرطبی عبد الرحمن بن مرزبان العریض  
باب الکاتب علی بن عبد الله المدنی سفیان هو ابن حنیفة یحیی بن سعید الانصاری عروة بنت  
عبد الرحمن الانصاری باب ما یجوز ای باب بیان ما یجوز والشروط ای و بیان الشروط بن عون  
عبد الله بن ابلان البصری ابن سیرین محمد کرمه بفتح الکاف وکسر الراء وتشدید النحیه یوزن فیصل  
المکادی وقال الجوهری یطلق علی المکرمی وصل المکرزی ایه فقال شرع القاضی ابوالیمان المکرم بن ناخ  
حل اللغات





اليه **بَابُ** ان يترك ورثته اغنياء خيرو من ان يتكففوا الناس <sup>١٢</sup> **حَدَّثَنَا** ابونعيم ثنا سفيان عن سعد بن ابراهيم عن عامر بن سعد عن سعد بن ابي وقاص قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم يعوذني وانا بمكة وهو يكره ان يهوت بالارض التي هاجر منها فقال **يَرْحَمُ** الله ابن عفراء قلت يا رسول الله اوصي بمالي كله قال لا قلت فالكسرة قال لا قلت فالثلث قال الثلث كثير انك ان تدعو ورثتك اغنياء خيرو من ان تدعوهم عالة يتكففون الناس في ايديهم وانك مهما انفقت من نفقة فانها صدقة حتى اللقمة التي ترفعها الى في امرأتك وعسى والله ان يرفعك فينتفع بك الناس ويصير بك الخرون ولم يكن له يومئذ الابنة **بَابُ** الوصية بالثلث وقال الحسن لا يجوز للذمي وصية الا للثلث قال ابن عباس اوص النبي صلى الله عليه وسلم ان يحكم بينهم بما انزل الله وقال الله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله **حَدَّثَنَا** قتيبة بن سعيد ثنا سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابن عباس قال لو غص الناس الى الربع لارت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثلث والثلث كبير او كثير **حَدَّثَنَا** محمد بن عبد الرحيم ثنا زكرياء بن عدي ثنا مروان عن هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد عن ابيه قال مرضت فعادني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله ان لا يرذني على عقيبي قال لعن الله يرفعك وينفعك ناسا قلت اريد ان اوصي وانما لي ابنة فقلت اوصي بالنصف قال النصف كثير قلت قال الثلث والثلث كثير او كبير قال فاوصي الناس بالثلث فجاز ذلك لهم **بَابُ** قول الموصي لوصيه تعاهدا ولدي وما يجوز للموصي من الدعوى **حَدَّثَنَا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهده الى اخيه سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة زمعة مني فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال ابن اخي قد كان عهده الى فيه فقام عبد بن زمعة فقال اخي وابن امة ابني وليد على فواشيه فتساو الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن اخي كان عهده الى فيه فقال عبد بن زمعة اخي وابن وليدة ابني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراس وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احببني منه لما راى من شبهه بعثته فها راها حق لقي الله **بَابُ** اذا اوصى المريض برأسه اشارة بيته جازت **حَدَّثَنَا** حسان بن ابي عباد ثنا همام عن قتادة عن السري ان يهود بارض رأس جارية بن محمد بن فصيل لها من فعل بك افلان او فلان حتى سمي اليهودي فاومات برأسها فجيئ به فلم يزل

قَالَ ۚ بَنِي خَوْلَةَ ۚ فَالْثَلَاثُ ۚ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ كَثُرُوا كَبِيرَ شَيْءٍ قُلْتُ ۚ قَدْ ۚ عَزَّوَجَلَّ أَفْلَانِ أَفْلَانِ

بقي من الاول والثاني واختلفوا ايضا هل يثبت الثلث المال حال الوصية اجمال الموت على قولين وهما  
وجان للشافعية اصحابنا في فقال بالاول ماك واكثر العراقيين وهو قول الشعبي وعمر بن عبد العزيز وقيل  
بان في الوصية وحمدا بالقول وهو قول علي بن ابي طالب وجماعة من ان ثلثين ١٢ فسخ **قوله** فقال  
السن البصري لما تجوز للذمي الخ قال ابن بطال الادب البصري بهذه الرواية من قال كالتفتة لجواز الوصية بالزيادة  
على الثلث لمن الاولاد ولو نكح الثلث بقوله ثم وان احكم بينهم بما انزل الله والذي حكم به النبي صلعم من الثلث  
هو الحكم بما انزل الله من تنجاء ودماءه فعدا في ما مضى وقال ابن المنير يرد البغادي بذا واما الاداء الثلث و  
بالآية من ان الذي اذا تحاكم بينا وادته لا تفتد من وصيته الا الثلث لاننا نحكم فيهم بالحكم الاسلام لقوله ثم وان  
احكم بينهم بما انزل الله الآية ١٢ فسخ البغادي **قوله** لو غش الناس بعمتين اي لو غش الناس من  
الثلث شيئا كان غيرهم وهو يعني فلما جئة الى تقدير الجواز قال الكرماني قوله لان رسول الله صلعم هو كالليل  
الى اجارته من الثمنان عن الثلث وكان ابن عباس اخذ ذلك من وصف صلعم الثلث بالكره ١٢ فسخ  
**قوله** فساووا في ما يشاء والمراد به في كتاب التقي وغيره في مصنفه ومطابقتها للشرح فاصرة  
من الامر باخذ الولد للتعهد واسم الولد عبد الرحمن ١٢ خير جاري **قوله** ومن رأس جارية اي دق  
وكسر الجارية كانت من الانساد قوله فلان فلان البهزة في الاستحسان والمراد به في بيان في ٢٢٢ في الفوات  
**اسماء الرجال باب الوصية السن البصري قتيبة بن سبيح البطلاني سفيان بن**  
**ابن عيينة عن ابيه عروة بن الزبير محمد بن عبد الرحيم الملقب المعروف بعامقة ذكره** يا بن مدي  
**البويهي الكوفي مروان بن مغيرة الفزاري** يا شمس بن هاشم بن قتيبة بن الجودا ص الزهري عن ابيه  
**سعد بن الجودا ص** ايمه وهي ام الحكم الكبرى باب قول الموصي بكسر الصاد الخ عبد الله بن مسلمة القتيبي  
**ماك الامام الاعلم ابن شهاب محمد بن سلم الزهري عروة بن الزبير بن العوام سودة بنت زمعة**  
**المومنين** اعجبي من عبد الرحمن بن وليدة زمعة ولم تسم الوليدة باب اذا دما المريض هما هو ابن  
**يحيى العوفي قتادة بن داحية** هو ديام تسم رأس جارية ولم تسم **حل اللغات غرض** نقص  
**تساوفا** كما يشاء العاهر الزاني المجبر الغيرة **قوله** انقص من لفظ الحديث فترجم به وحله اشارة الى ان  
من لم يكن له المال الا القليل لم يند له الوصية كما مضى ١٢ فسخ **قوله** اي عسى الله يغير ما

يدرك الله ابن عفره كذا وقع في هذه الرواية وفي رواية احمد والنسائي يرمي الله سعد بن عفره قال الدارقطني  
 قوله ابن عفره غير محفوظ وقال الديلمي وهو وهم والمعروف ابن خولة كذا في الفتح قال الكرماني فان قلت  
 المشهور انه سعد بن خولة لفتح المعجمة وسكون الواو واللام مرفي كتاب الجنائز في باب رداء النجس صلعم سعد بن خولة  
 مع شرح الحديث اى في ص ٢٥٢ قال قال التميمي ويحتمل ان يكون لام سعد اسان خولة وعفره او قول ويحتمل ان  
 يكون خولة اسما وعفره صفة او خولة اسم امير وعفره اسم امه ١٣ **هـ** قوله فاشطر اى الصف وهو الجرو  
 الرفيع وكذا فاشئت واما الثلث الاخر بان نسب على الاعزاز وعلى تقدير اعطاء الثلث وبالرفع على الفاعل اى  
 بكيفيت الثلث او على العكس فذكر واشئت كثير بالمشقة او بالموحدة قوله ان يفتح وبكره فان قلت فما جزاء  
 اشطر قلت خير على تقدير فهو غير مقول من ليعمل الفئات الشديدة شكرها قال الماكني ومن خص هذا الحكم بالشرع حيث  
 لا يتحقق ويبدع عن التحقيق قوله عالة جمع ماعل وهو الفقير وكلفه الناس اذا بسط كلفه السؤال او سال الناس كفا  
 من الطعام او ما يكف الجوعه وفي ايدهم بمعنى بايديهم او بمعنى يبذلون بالاكف الانقاء  
 في ايدهم كذا في الكرماني والعزيز الجبارى ١٤ **هـ** قوله وانك مما افقت  
 هو مطعون على قوله انك ان تدع وهو على النسي عن الوصية بالشر من الثلث كما قيل لا تفعل لماك ان كنت  
 تركت ودرتلك اغنياء وان عشت لمصدقت وافقت فالاجرا حصل لك في الماكني ١٥ **هـ** قوله منى  
 الله ان يرتدك اى يطيبل عرك وكذلك اتفق فانه عاش بعد ذلك الزيد من لابن سته قوله فينتفع بك ناس  
 اى المسلمون بالخير ما سيفتح الله على يدك من بلاد الشرك ويعيزك اخرون اى المشركون الذين يسلكون على  
 يدك قوله ولما يكن ليو من ذل الانية قال النودى وغيره مناه لارثه من الولد ومن خواص الورثة ومن النساء الا انية  
 والا فذلك ان سعد عصباء ١٦ **هـ** قوله باب الوصية بالثلث اى جزاءها او شر وبهنا قال الطيبي اجعوا  
 على ان من لوارث لا تنفذ وصيته بزيادة على الثلث الا باجازته وعلى نفوقها باجازته في جميع المال واما من لا وارث  
 له ذهب الجمهور لا يصح وصيته نهائيا على الثلث وجوزوه بالوصية واسما برا وساق واحمد في اخرى الروايتين  
 عنه انتهى قال في الفتح وهو قول على وابن سعود واحتجوا بان الوصية مطلقة في الآية فقيرتها السنة بمن لوارث

ر قوله انك ان تدع ورتك هي ان المصدرية الناصبة او ان الشرطية المجازمة وعلى الثاني فلا بد من تقدير المبتدأ في قوله خير مع الفأى فهو خير وعلى الاول لاحاجة اليه  
 بل تكون ان تدع مبتدأ خبره وقول الحق ابن حجر ان تدع يقع ان على التعليل وتبعه القسطنطيني يقتضئ ان التقدير لان تدع وعلى هذا يكون خبران في انك ولا يخفى  
 انه لا يصح ان يقال انك لاجل تركهم غنياً خير من ان تركهم فقراء فتأمل قوله لو غرضنا الى الرابع اى كان احسن وهذا مبني على معنى والتثنية كثير مما ينبغي الايضاح  
 به ولو قيل ان معناها انه كانت في الوصية لاحاجة فيها الى الزيادة عليه لما كان في الحديث دلالة على استحباب الاتصاف من التثنية والله تعالى اعلم



فألك بن أبي عامر أبو سفيان عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا  
 أوثق خان وإذا وعد أخلف ياب تأويل قوله من بعد وصية يوصي بها أو دين وإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قضى  
 بالدين قبل الوصية وقوله عز وجل إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها فإذا أمانة أحق من تطوع الوصية وقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم لا صدقة إلا عن ظهر غنى وقال ابن عباس لا يوصي العبد إلا بأذن أهله وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 العبد راع في مال سيده حديثنا محمد بن يوسف ثنا الأوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير أن حكيم  
 ابن حزام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم قال لي يا حكيم إن هذا المال خضر  
 حلو فمن أخذ به بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذ به بأشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليكم  
 العلياء خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرا أحدا بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا فكان  
 أبو بكر يذو حكيم ما يعطيه العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئا ثم إن عمر وعطاء لم يعطيه فأبى أن يقبله فقال يا معشر المسلمين إني  
 أعرض عليكم حقه الذي قسم الله له من هذا الفئ فيأبى أن يأخذه فلم يرز أحكيم أحد من الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم حتى توفي حديثنا بشر بن محمد أنا عبد الله أنا يونس عن الزهري أخبرني سالم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع ومسئول عن رعيته فالأما راع ومسئول عن رعيته والرجل راع في أهله ومسئول عن  
 رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية ومسئولة عن رعيته والخدام في مال سيده راع ومسئول عن رعيته قال وحسبك أن  
 قد قال الرجل راع في مال أبيه ياب إذا وقف أو وصى لأقاربه ومن الأقارب وقال ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا يطلحة أجعله لفقراء أقاربك فجعلها لحسان وأبي بن كعب وقال الانصاري ثني أبي عن ثمامة عن أنس بن مالك حديث ثابت  
 قال أجعلها لفقراء قرابتك قال أنس فجعلها لحسان وأبي بن كعب وكانا أقرب إليه منى وكان قرابة حسان وأبي من أبي طلحة  
 واسم زيد بن سهل بن الأسود بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار فهو جامع حسان  
 ابن حرام فيجمعان إلى حرام وهو الأب الثالث وخدام بن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار فهو جامع حسان

باب تأويل قوله تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين قالوا نحن نأبى أن نأخذ ما يوصي به من بعد وصية يوصي بها أو دين

في الذكر على الدين مع أن الدين هو المقدم في الاداء ويرى السري في تكملة ما قال السبيعي تقدم الوصية  
 في الذكر على الدين لأن الوصية إنما تقع على سبيل البر والصلة بخلاف الدين فإنه يقع قهرا وقال غيره قدمت  
 الوصية لأنها شئ يوصى به من بعد وصية يوصي بها أو دين فكان إخراج الوصية أشق على الوارث من إخراج  
 الدين وكان اداءها مظنة التقريط فقدمت الوصية لذلك وأيضا فهي حقا فقيده وسكن غايها والدين حظ  
 عظيم بطبيعة بقوة ولحق مقال كذا في الفتح ١٣ قوله ويذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية  
 بنظر من حديث أخرجه الترمذي وغيره من طريق الحارث الأعور وهو ضعيف مكن قال الترمذي إن العلم  
 عليه عند أهل العلم وكان البخاري اعتمد عليه في معناه بالاتفاق على مقتضاهه والألم بجماعته أن يورد الضعيف  
 في مقام الاحتجاج بروي الباب ما يعضده أيضا ١٣ فتح الباري ٣٣ قوله ثم غنى لفظا عن محمد والدين  
 ليس يعني فالوصية التي لها حكم الصلوة بعد الدين وإرادتها دليل الآية مشددا ١٣ قوله  
 الأباذن أهل واولاد الدين الذي هو على رتبة لا يتوقف على إزمت فالدين مقدم عليها في الاداء كذا في الخبر  
 الباري قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يملك العبد لا يملك إلا ما كان له من قبل الله وما كان له من الله  
 في المقررات بولاقان لم يكن فاصح وصية بلا خلاف لا يملك شيئا وإن كان ما دون البيع وصية باذن الولي  
 أو لم يكن مستقرا بالدين انتهى ١٣ قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم العبد راع في مال سيده  
 هو طرف من حديث تقدم ذكره موصولا في كتاب الحق واولاد الخادسة بذلك توجيه كلام ابن عباس  
 المذكور قال ابن المنير لما تعرض في مال العبد حقه وصية قدمه الأقوى وهو حق سيده ومجمل العبد مسؤولا  
 عن اداء واحد لظن في ذلك حق الدين لما عارضه حق الوصية والدين واجب تقدم الدين فهذا وجه  
 مناسبة هذا الاثر والحديث للترجيح ١٣ فتح الباري ٣٣ قوله لا ادرك - بتقديم الراء الى الاء أي لا أخذ من احد  
 شيئا بعدك ودخوله في الباب ان الوصية كالصلقة فيهم أخذها يدخل  
 ويدأخذ الدين ليست سبغى لاستحقاق اخذه جبر فالدين أقوى فيجب تقديمه وجه آخر وهو أن عمر اجتمعت  
 قوتية حقه من بيت المال وعلامة من شرب بالدين لكونه حقا بجملة تكلف اذا كان ديناً متجدياً فإنه يجب  
 تقديمه على البرعات ١٣ كذا في قوله ومن الأقارب من استغنايته مبتدأ والأقارب خبره كذا في  
 الخبر الباري قال لما خطب ابن عمر وقد اختلف العلماء في الأقارب كل ذي رحم محرم من قبيل الأب والام ولكن  
 يبدأ بقرابة الأب قبل الام وقال ابو يوسف ومحمد بن جهم اب من جهة من قبل اب او ام من غير تفصيل  
 زادوا في مقدم من قرب منهم وهو رواية عن أبي حنيفة وأقل من يدفع لثمة وعند محمد ثمان وعند أبي  
 يوسف واحد ولا يعرف إلا غيلة الا ان يشترط ذلك وقال الشافعية الأقرب من أجمع في النسب  
 سواء قرب ام بعد سلا كان او كافرا غنيا او فقيرا ذكر الاواني وارثا او غير وارث محرما او غير محرم وأختلفوا في

صحة قول البخاري في الأقارب

قوله باب تأويل قوله تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين ذكر في هذا الباب حديث فمن أخذ به بسخاوة نفس للتنبيه على أنه ينبغي الوارث أن يأخذ  
 مال المورث كذلك فبدأ أولا بحق الميت ولا يأخذه بأشوات نفسه فيحبسه كله لنفسه أو للتنبيه على أن الموت ينبغي أن يهتم بأمر الدين ويقر به حتى لا يكون أخذ المال  
 بأشوات نفس وكذا ذكر فيه حديث كلهم راع للتنبيه على أن الوارث راع في مال المورث او المورث راع في مال الدائن فلا بد لكل منهما من النظر والله تعالى أعلم



وَابَا طَلْحَةَ وَابْنًا إِلَى سِتَّةِ آبَاءٍ إِلَى عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ وَهُوَ ابْنُ بَنِي كَعْبٍ بَنِي قَيْسٍ بَنِي زَيْدٍ بَنِي مُعَاوِيَةَ بَنِي عَمْرِو بْنِ مَالِكٍ بَنِي  
النَّجَّارِ فَعَمَّرَ وَبَنِي مَالِكٍ يَجْمَعُ حَسَّانَ وَابَا طَلْحَةَ وَابْنًا وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا أُوطِيَ لِقَائَهُ فَهُوَ إِلَى الْإِسْلَامِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنُ يَوْسُفَ أَنَا مَالِكٌ عَنْ اسْمَعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّسَائِيَّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيَّ طَلْحَةَ أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ  
فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ أَفَعَلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَسَمَ أَبُو طَلْحَةَ فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَتَبَةٍ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمَّا نَزَلَتْ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ  
جَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنَادِي يَا بَنِي فَهْرٍ يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قُرَيْشٍ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ لَمَّا نَزَلَتْ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ  
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ بَابٌ هَلْ يَدْخُلُ النِّسَاءُ وَالْوَلَدُ فِي الْأَقْرَبِ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ  
أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَأَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ أَنْزَلَ اللَّهُ وَ  
أَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ قَالَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ أَوَكَلِمَةٍ نَحْوُهَا اشْتَرَوْا أَنْفُسَكُمْ لَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا بَنِي عَبْدِ مَنَافٍ لَا أُغْنِي  
عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا يَا صَفِيَّةُ عَمَةُ رَسُولِ اللَّهِ لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا  
وَيَا فَاطِمَةُ بِنْتُ عَمِّي سَلِينِي مَا شِئْتِ مِنْ مَالِي لَا أُغْنِي عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا تَابِعَهُ أَصْبَغُ عَنْ ابْنِ وَهَبٍ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ  
بَابٌ هَلْ يَنْتَفِعُ الْوَاقِفُ بِوَقْفِهِ وَقَدْ اشْتَرَطَ عَمْرًا لِجَنَاحٍ عَلَى مَنْ وَلِيَهُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا وَقَدْ بَلَغَ الْوَاقِفُ وَغَيْرُهُ وَكَذَلِكَ كُلُّ مَنْ جَعَلَ  
بِدَنَةً أَوْ شَيْئًا لِلَّهِ فَلَهُ أَنْ يَنْتَفِعَ بِهَا كَمَا يَنْتَفِعُ بِهِ غَيْرُهُ وَإِنْ لَمْ يَشْتَرِطْ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ لَهُ ارْكَبْهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ بَدَنَةٌ فَقَالَ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ ارْكَبْهَا وَبَدَنَةً أَوْ  
وَيْحَاكَ حَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ  
بَدَنَةً فَقَالَ ارْكَبْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَهِيَ بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا وَبَدَنَةً أَوْ فِي الثَّلَاثَةِ أَوْ فِي الثَّلَاثَةِ بَابٌ إِذَا وَقَفَ شَيْئًا فَلَمْ يَدْفَعْهُ إِلَى غَيْرِهِ  
فَهُوَ جَائِزٌ لَنْ عَمْرٍو وَقَالَ الْأَجْنَاحُ عَلَى مَنْ وَلِيَهُ أَنْ يَأْكُلَ وَلَمْ يُعْصَ أَنْ وَلِيَهُ عَمْرٍو وَغَيْرُهُ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيَّ طَلْحَةَ  
أَرَى أَنْ تَجْعَلَهَا فِي الْأَقْرَبِينَ فَقَالَ أَفَعَلَ فَقَسَمَ مَا فِي أَقَارِبِهِ وَبَنِي عَتَبَةٍ بَابٌ إِذَا قَالَ دَارِي صَدَقَ اللَّهُ وَلَمْ يُبَيِّنْ لِلْفُقَرَاءِ أَوْ غَيْرِهِمْ  
فَهُوَ جَائِزٌ وَيَضَعُهَا فِي الْأَقْرَبِينَ أَوْ حَيْثُ ارَادَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِيَّ طَلْحَةَ حِينَ قَالَ أَحَبُّ أَمْوَالِي إِلَيَّ يَتْلُو وَانْهَاهَا  
صَدَقَ اللَّهُ فَاجَازَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا يَجُوزُ حَتَّى يَبَيِّنَ لِمَنْ أَوَّلَى أَحَبُّ بَابٌ إِذَا  
قَالَ أَرْضِي أَوْ لَيْسَتْ بِي صَدَقَ اللَّهُ عَنْ أُمِّی فَهُوَ جَائِزٌ وَإِنْ لَمْ يُبَيِّنْ لِمَنْ ذَلِكَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ أَخْبَرَنِي أَبُو جَرِيرَةَ

[illegible]

ووقع الظاهر من وجهه انه يهودى ان عمر موع الوقت لا ينسب وان بالحق وقع صدقة الى ابى بن كعب  
 وحسان واجاب ابن التين بان البخارى انما اراد ان يجي صلحهم فخرج عن ابى عليه ملكه بمجر قوله بى لشدة  
 صدقة ولهذا يقول مالك ان الصدقة تليزم بالقدور وان كان يقول انها لا تتم الا بالقبض نعم استدلاله بصدقة  
 معترضة وانتفاء الداوى صحيح انتهى ١٢ فتح ٤٥ قوله او حيث اراد اى يتم الصدقة قبل تعيين جهة  
 مصرفها ثم يعين بعد ذلك فيها شاذ ١٢ فتح البخارى ٤٥ قوله حتى يعين لمن اى حتى يعين قال ابن بلال بن  
 ذهب مالك الى صحة الوقت وان لم يعين مصرفه ووافقه ابو يوسف ومحمد والشافعى فى قول قال ابن  
 القصار وجهه انه اذا قال وقت او صدقة فان اراد به البر والعبرة واول الناس بوجه اقراره ولا سيما اذا كانوا  
 فقرا امكن او لم يثبت مال ولم يعين مصرفه فانه بيع ويعرف فى الفقهاء والقول الآخر لثبوتى ان الوقت  
 لا يبيع حتى يعين جهة مصرفه والا جوباق على ملكه وقال بعض الشافعية ان قال وقتته واطلق فهو محل اخلاص  
 وان قال وقتته خرج عن ملكه جزاؤا ليدفعه الى طلبة هذا ما قاله ابن جرير فى الفتح وفى البداية قال ابو حنيفة  
 لا يلزملك الواقف عن الوقت الا ان يحكم به الحاكم او يعلقه بموت فيقول اذا ست فقدت وقتت وارى  
 على كذا قال ابو يوسف يزول الملك بمجر القول وقال محمد لا يزول حتى يجعل للوقت ولما وسيله اليه  
 وهو عند ابى حنيفة حبس العين على ملك الواقف والتصدق بالمنفعة بمنزلة العارية ثم قيل المنفعة معدومة  
 فالصدق بالحدوم لا يبيع فلا يجوز الوقت عنده اعلا والاصح انه جائز عنه الا انه غير لازم بمنزلة العارية فحسبها  
 حبس العين على حكم ملك التصدق فيزول ملك الواقف عنه الى الشارع على وجه يعود منفعة الى عباده فيلزم  
 ولا يباع ولا يورث انتهى ١٢ قوله اذا قال ارضى الميزنة التزمت المخصص من التى قبلها لان الداوى  
 فيها اذ لم يعين المتصدق عنه ولا المتصدق عليه وبه فيها اذا عين المتصدق عنه فقط ١٢ فتح البخارى

أسماء الرجال  
ابن عبد الله بن أبي طهمة النصارى أنشأ هو ابن مالك المذكور في طهمة هو زيد بن سسل المذكور ابن عباس وهذا المؤلف في مناقب قريش وفي تفسير سورة الشعراء باب هل يدخل آل أبي اليهمان الحكم بن تاجف الحسبي شبيب هو ابن أبي حمزة الزهري محمد بن مسلم بن شهاب سعيد بن المسيب ابن أبي مخزومي أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف تابعي إمام إمامان أصبح هو ابن العزج أبو عبد الله المصري إمام وهو عبد الله المصري يونس هو ابن يزيد الأيلي بن شهاب هو الزهري باب هل يفتح الواقف وقد اختر طاع من الخطاب مرمو صلا في آخر الشروط فكتبه هو ابن سعيد الشافعي أبو عوانة النوحان الشكري قتادة هو ابن دعامة السدوسي اسمعيل هو ابن أبي إدريس المصبي مالك بن أنس الإمام المصبي إلى الزناد عبد الله بن ذكوان الأعرج عبد الرحمن بن هرمز باب إذا قال دأى صدقة ليس في هذا الباب حديث مسند باب إذا قال دأى أو بئس أو الحمد بن سلام هو أبو بكر بن محمد بنع الميم وسكن إلى المعجزة فتح الامام ابن جرير عبد الملك بن عبد العزيز ١٣

١٥ قوله وقال بعضهم  
 اذا اوصى لقرابة الجاهل هو قول ابي يوسف ومن وافقه كما تقدم ثم ذكر المصنف قصة ابي طلحة من طريق  
 اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس اورد بها مختصرة كذا في الفتح وبيان في تمامها في باب اذا وقف  
 ارشاداً ولم يبين الحدود في ١٣٢٩ ١٣٣٠ قوله باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب . كذا اورد  
 الترجمة بالاستقمام لما في المسئلة من الاختلاف كما تقدم ثم اورد في الباب حديث ابي هريرة وروى عنه الشافعي  
 من قوله فيرثها صفيية ورواها طائفة فانه مسلم في ذلك بين غيرته نعمهم اولاً ثم خص بعض البطلون ثم ذكر عمره  
 العباس وعنه صفيية وابنته فاطمة قبل على دخول النساء في الاقارب وعلى دخول الفروع ايئاداً وعلى عدم  
 التفصيل بين يرث ولا يرث كان مسلم ١٣٢٨ فتح الباري ٣٣٠ باب هل ينفع الوافق بوقفه . اي بان  
 يقف على نفسه ثم على غيره او بان يشتر لنفسه من المنفعة جزءاً معيناً او يجعل لها مخرجاً على وقف شيئاً ويكون هو  
 الناظر في ذلك غلات قوله وقد اشترط الجاهل بوطرف من قصته وقف عمر وقد تقدمت موصولة في آخر الشروط  
 وقوله وقد على الوافق وغيره الجاهل هو من تلقه المقدر وهو يقتضي ان ولاية النظر للوافق لا لزاع فيها وليس  
 كذلك فكان فرع على المتنازع عنه والافعلد المالكية انه لا يجوز والذي احتج به المصنف من قصته عمر ظاهر في  
 الجواز ثم قرأه بقوله وكذلك كل من جعل بدنه او شيئاً لنفسه فلا ينفع به كما ينفع غيره وان لم يشترط ثم اورد  
 حديث انس وابي هريرة في قصة الذي ساق البعثة وامره النبي صلى الله عليه وسلم بركوبها وقد تقدم الكلام عليه في الحج  
 مستوفى وقد تنسك به من اجاز الوافق على النفس من جهة انه اذا جازله الانتفاع بما اهداه بعد خروجه من ملكه  
 بغير شرط فجاز به بالشرط او في قال ابن بطال لا يجوز للوافق ان ينفع بوقفه لانه خربه الله وقطعه عن ملكه  
 فانتفاعه بشئ منه رجوع في صدقته ثم قال وانما يكون ذلك ان شرط في الوقف واقتصر به او اودعته اسمي  
 والذي عليه الجمهور جواز ذلك اذا وقف على الجاهل العامة دون الخاصة كذا في الفتح ١٣٢٩ ١٣٣٠ قوله فلم يردفه  
 الى غيره . اشارة الى رد ما قال بعض الفقهاء انه لا يزول الملك حتى يجعل للوقف ولما سلم اليه قاله المالكاني  
 ١٣٣١ قوله فوجاهز . اي صحيح وهو قول الجمهور ومن مالك لا يتم الوقف الا بالقبض وبه قال محمد بن  
 الحسن والشافعي في قول واجت الطحاوي للصحة بان الوافق يشتر بالقبض لا بشرط انما تملك لنفسه  
 فينفذ به القول المبرور عن القبض ويشارك البهت فانما تملك لادمي فلا يتم الا بالقبض واستدل البخاري في ذلك  
 بقصة عمر فقال لان عمر اوقفه وقال لا جناح علي من وليه انما كل ولم يخص ان وليه عمر وغيره وفي وجه  
 الدلالة منه غرض وقد تعقب بان غاية ما ذكر من عمر هو ان كل من ولي الوقف انتج له التناول وقد تقدم  
 ذلك في الترجمة التي قبلها ولا يلزم من ذلك ان كل احد يبيع لادن يتولى الوقف للمذكور بل الوقف لا  
 يد له من منقول فيحصل ان يكون صاحباً ويحصل ان يكون غيره فليس في  
 قصة عمر ما يعين احد الاحتمالين . كذا في الفتح ١٣٣٠ قوله اورد في ان يجعل في الاقراب . اي قال الراودي  
 ما رسله لراي النوري ١٣٣١ وجه اول وقف قبل ان يقف من قصته عمر اورد في طلبة عمل الشئ على نفسه وتمثل بغير مجلس

اخبرني يعلى انه سمع عكرمة يقول انبأنا ابن عباس ان سعد بن عبادة توفيته اقله وهو غائب عنها فقال يا رسول الله ان امرؤ توفيته  
وانا غائب عنها ينفعها شيء ان تصدقت به عنها قال نعم قل فاني اشهدك ان حاطي الخراف صدقة عليها باب ان تصدق  
او اوقف بعض ماله او بعض رقيقه او ذكابه فهو جائز حديثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني  
عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك قال قلت يا رسول الله ان من توفيته  
ان اخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله قال امسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت فاني امسك سمعي الذي  
بجيب ياب من تصدق الي وكيله ثم رد الوكيل اليه وقل اسمعيل اخبرني عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة عن  
اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة لا اعلية الا عن انس قال لما نزلت لن تناكوا البرحى حتى تنفقوا مما تحبون جاء ابو طلحة الرسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال اي رسول الله يقول الله في كتابه لن تناكوا البرحى حتى تنفقوا مما تحبون وان احب اموالي الى  
يخيرني قال وكانت حديقة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويستظل فيها ويشرب من ماءها قال فهي والله  
والي رسوله ارجوية ودخوة فصنعها اي رسول الله حيث اراد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بخ يا ابو طلحة  
ذلك مال لا يخرج قد قيلناه منك وردناه عليك فاجعله في الاقرين فتصدق به ابو طلحة على ذوي رحمه قال وكان  
منهم ابي وحسان قال فباع حسان حصته منه من معاوية فقيل له تبيع صدقة ابي طلحة فقال لا ابيع صاعا من تمر  
بصاع من ذراهم قال وكانت تلك الحديقة في موضع قصر بني حذيلة التي بناه معاوية باب قول الله عز وجل واذا حضر  
القسمة اولوا القربى واليتامى والمسلمين فانز قوههم منه حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل ثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد  
ابن جبيرة عن ابن عباس قال ان ناسا يزعمون ان هذه الآية تسخت ولا والله ما تسخت ولكنها ما تهاون الناس بها واليات  
وال يريث وذلك الذي يريث وقال فذلك الذي يقول بالعرف يقول لا املاك لك ان اعطيتك باب ما  
يستحب لمن توفي فجأة ان يتصدق قاعنه وقضاء الذنوب عن الميت حدثنا اسمعيل ثني مالك عن هشام بن عروة عن  
ابيه عن عائشة ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم ان امي اقبلت نفسها واراهما لو تكلمت تصدقت انا تصدقت عنها  
قال نعم تصدق عنها حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس  
ان سعد بن عبادة استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان امي ماتت وعليها نذر فقال اقضه عنها باب الشهاد

عليها عنها ووقف علي يعق الماشون تبارك وتعالى يترجاء عز وجل قل درهم الذي تعالى وقولوا لهم قولا معروفا  
محمد بن الفضل ابو النعمان وذلك يتوفى فجأة  
ان حاطي الخراف بكره اليهم وسكون العجرة اخره فاداسم ليسان قال الخطابي الخراف المثرة سها مخراف لما  
يبحثني عن ثمارها وفيه ان ثوب الصدقة عن الميت يصل الى الميت وينفعه ١٢ خ ك له قوله ان تصدق  
الجنة المثرة معقودة بخوارق الوقف المتقول والمخالف فيه البونصره ويؤخذ منها جواز وقف الشارع والمخالف  
فيه محمد بن الحسن مكن ضمن النسخ ما يمكن قسمته ١٣ فتح الباري له قوله ان من توفي الخراف من حديث  
كعب بن مالك في قصة تخلف عن عروة بن جبر وشاهد الترجمة من قوله امسك عليك بعض مالك فان ظاهري امره  
باخراج بعض ماله وامسك بعض ماله من غير تفصيل بين ان يكون مقسوما او مشاعا كذا في الفتح ومعنى الحديث  
في صفة في الزكاة ١٤ له قوله لا اعلم الا عن انس هو من كلام البخاري قال الكرمانى هذا من ان  
يقول حديثنا او اخبرنا وعلى صحيح التقدير لا قدر فيه الحديث يتصل به انتهى ١٥ له قوله ربح بفتح الهمزة  
وسكون المعجمة هي كلمة اتقان عند الرضى والاعجاب بشيئ فمن لونه شبهه باسمه الاموات كذا في القسطنطيني ١٦  
له قوله راج وفي بعضنا راج بالموحدة كذا في الكرمانى والخير الجارى ومرة الحديث مع بيان في صفة ١٧  
في كتاب الزكاة ١٨ له قوله فباع حسان حصته الا قال الكرمانى فان قلت كيف جازيخ الوقف  
قلت التصديق على العين تمليك لم انتهى قال العيني وفيه نظر لا يخفى واجاب بان ابا طلحة ميم وفيها شرط جواز  
بيعهم حين الاحتياج فان الوقت بهذا الشرط قال بعضهم جائز كذا في القسطنطيني ١٩ خير جارى له قوله راج  
مخوذة اي ابن عروبن مالك بن النجار باحدية وفي اكثر الروايات بفتح الجيم وكسر المعجمة مكن قال الخطاط القاضى  
عياض وابن الاثير والغنى وانكلا باذى هو بفتح المعجمة الاولى وفتح الثانية واسكان التثنية وهم بطن من  
الانصار وهم بنو سوية بن عمرو المنكورد افعاد حديده اسم فعددهم حديده بالجمع تصحيف ٢٠ له قوله  
ما سمعت اى يجب اعطاء شئ من الزكاة للمصرين قوله بها واليات فان قلت اين مرجع كلمة بها قلت لما يكون  
المستفادون من الامور مستفون في الزكاة المتولون امرها اى المستفون فيها تسام مستفون يرث المال  
كالعصبة مثلا ومستفون لا يرث كولى اليتيم فالاول يزق الماهر من وهو المولى لم بقوله فادز قويم والذاني  
لا يزق الا شئ لربنا حتى يعطى غيره بل يقول قولا معروفا وهو الذى يطلب بقوله وقولوا لهم وعرضه ان  
يزق الخط بين على سبيل التوزيع على المستفون في الزكاة قال الزمخشري الخطاب للورثة وعدمه بان

د قوله باب ما يستحب لمن يتوفى فجأة ان يتصدق قاعنه) نائب الفاعل ويحتمل ان موصولة مبتدأ ويكون قوله ان يتصدق قاعنه خبره ويحتمل انها استفهامية  
ويكون قوله ان يتصدق قاعنا بابا يتقد به هو اسندى

في الوقف والصدقة والوصية حدثنا ابراهيم بن موسى انا هشام بن يوسف ان ابن جريح اخبرهم قال اخبرني ابي انه سيع  
عكرمة مولى ابن عباس يقول انبا ان ابن عباس ان سعد بن عباد بن اخا بني ساعدة توفيت امة وهو غائب عنها فأتى النبي صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امة توفيت وانا غائب عنها فهل ينفعها شيء ان تصدقت به عنها قال نعم قال فاني  
اشهدك ان حاطي الخراف صدقة عليها باب قول الله عز وجل واتوا اليكم اموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا  
اموالهم الى اموالكم انه كان حوبا كثيرا وان خفتكم لا تقسطوا في اليتيم فانكم اموالكم ما طاب لكم من النساء حدثنا ابو اليان  
شعيب عن الزهري قال كان عروة بن الزبير يحدث انه سأل عائشة قالت عاتكة ثم استفق الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عائشة هي اليتيمة في حجر وليها فيرغب في جمالها وماله ويريد ان يتزوجها باء في من سنة نساءها فنهوا عن نكاحهن الا ان  
يقسطوا المهر في اكمال الصداق وامر ابنكاح من سواهن من النساء قالت عاتكة ثم استفق الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم بعد فأنزل الله عز وجل يستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن قالت فبين الله في هذه الآية ان اليتيمة  
اذا كانت ذات جمال او مال رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بسنتها باكمال الصداق فاذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال  
تركوها والتمسوا غيرها من النساء قالت فكما يتزوجونها حين يزعمون عنها فليس لهم ان ينكحوها اذ رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها  
الا وفي من الصداق ويعطوها حقها باب قول الله عز وجل واتوا اليكم اموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا  
اليهم اموالهم ولا تاكلوها اسرا فابدا لا ان يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف الى قوله نصيبا  
مفروضا حسيبا كافيها للوصي ان يعمل في مال اليتيم وما يأكل منه بقدر عياله حدثنا هارون ثنا ابو سعيد مولى بني  
هاشم ثنا صخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر ان عمر تصدق بماله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت  
يقال له ثمع وكان نخله فقال عمر يا رسول الله اني استفدت مالا وهو عندي نفيس فاردت ان اصدق به فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم تصدق يا صلي لا يباع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمرة فتصدق به عمر فصدقته ذلك في سبيل  
الله وفي الرقاب والمساكين والضيف وابن السبيل ولذي القربى ولا جناح على من وليه ان يأكل منه بالمعروف او يؤكل  
صد يقه غير متمول به حدثنا عبيد بن اسمعيل قال ثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة ومن كان غنيا  
فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل كل بالمعروف قالت انزلت في والي اليتيم ان يصيب من ماله اذا كان محتاجا بقدر ماله  
بالمعروف باب قول الله تعالى ان الذين ياكلون اموال اليتيم ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا حدثنا  
عبد العزيز بن عبد الله ثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

ثنا تعالى الى قوله فانكحوا ما طاب لكم فان قالت قل هذا مرغوبة قال تعالى وللوصي ٢ من الاشعث تلك الى مال يصيبوا عز وجل

بقدر ماله اي اذا كان وليا لليتيم فليأكل من كل واحد منهم بالقسط وفي بعض النسخ الام اي بقدر الذي له من  
الاموال والمعروف بيان له قال الكرماني ٢٢٠ قولان الذين ياكلون اموال اليتيم اي خالفين  
او معي وجب ان ياكلوا في بطونهم اي ملا بطونهم ناراي ما يجزى ان روي عن ابى برة انه سلم  
قال يبعث الله قوما يتاجروا في اموالهم تارة فيقولون انهم قال الم تر ان الله يقول ان الذين ياكلون اموال  
اليتيم ظلما انما ياكلون في بطونهم ناراي ويسجلون سجيرا اي يسجلون ناراي ويسجلون سجيرا اي يسجلون ناراي ويسجلون سجيرا  
ان ناراي ويسجلون سجيرا اي يسجلون ناراي ويسجلون سجيرا اي يسجلون ناراي ويسجلون سجيرا اي يسجلون ناراي ويسجلون سجيرا  
اسماء الرجال ابراهيم بن موسى الفراء الرازي الصغير هشام بن يوسف هو الصنفاني  
ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح الاموي يعلى هو ابن سلم المكي البصري امة اي عمة  
بنت مسعود السابقة باب قول الله عز وجل واتوا اليكم اموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا  
حزرة الزهري محمد بن مسلم بن شهاب باب قول الله عز وجل واتوا اليكم اموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا  
الهدى الى الكوفي ثم البخاري ابو سعيد هو عبد الرحمن بن عبد الله المازني الفراء البصري تافع هو  
مولى ابن عمر بن عبد الله بن ابي اسحق وكان اسمه عبد الله بالكنية مع الاضافة البصري القرشي الكوفي  
ابو اسامة هو حماد بن اسامة هشام بن عروة بن الزبير بن العوام باب قول الله ان الذين  
عبد العزيز بن عبد الله ثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

١٢ قوله لا تبدلوا  
اليتيم بالطيب اي لا تبدلوا الاموال الحرام من اموالهم بالحل من اموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب  
بالامر الطيب الذي هو حقه وقيل لا تاكلوا من اموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا من اموالهم  
مع بعض بيان في ص ٢٣٩ في الشرح ٢٢٠ قوله واتوا اليكم اموالهم ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تاكلوا  
قيل البورج يتبع احوالهم في اصلاح الدين والهدى الى ضبط المال وحل التصرف بان يكل اليه مقدمات  
العقود عند ابي حنيفة بان يدفع اليه ما يعرف فيه قوله حتى اذا بلغوا النكاح اي حتى اذا بلغوا هذا الجور بان  
يتكلم او يستكمل خمسة عشر سنة قوله فان خستم اي ان ابصرتم منهم رشدا قوله ولا تاكلوها اسرافا وبدارا ان  
يكبروا اي سرقة وسوا ذلك كبرهم ولا سرفهم وملازمهم كبرهم قوله بالمعروف اي بقدر ما يبره واجرة سعيه  
قاله البينشوي ١٢٠ قوله وللوصي ١٢ كذا الاكثر وسقطت كلمة مالا في ذرو هذه من مسائل الخلاف  
ف قيل يجوز للوصي ان يأخذ من مال اليتيم بقدر حاجته وهو قول ما شئت كما في ثاني حديث الباب وعكرمة وغيرهم  
وقيل لا ياكل منه الا عند الحاجة كذا في الفتح ١٢٠ قوله يقال لرفع بفتح الشين وسكون الميم وبالجملة  
وعلى المنزلة يرفع الميم اذن كانت تلقاء المنزلة كانت لعكرمة في القسط وفي القاموس رفع بالفتح مال في  
المنزلة لعكرمة وقد واك وجب مطابقة الحديث للزجر من جهة ان المقصود هو ازالة الجرم من مال اليتيم بقول  
عمر لاجناح على من وليه ان يأكل من اموال اليتيم على متولى الوقف كذا في الكوفي  
والخير الباري وفي الفتح قال المهلب شهد البخاري الوصي بانظر الوقف ووجه الشبهة انظر لوقوف عليهم من  
الوقوف وغيرهم كالنظر لشيء وتعقيب ابن النيران الواقف هو مالك لما منع ما وقف فاذا شرط لمن على ظهره شيئا  
ساع لوك والوصي ليس كذلك لان ولده يكون له بعد نفسه انهم فلم يكن في ذلك كالاوقات انتهى  
ومتعناه ان الوصي اذا جعل الوصي ان ياكل من مال الوصي عليهم لا يمنع ذلك وليس لك من يوساغ اذا  
يعنه واما خلف السلف فيما اذا وصي ولم يمين الوصي شيئا بل لان يأخذ بقدر علمه لا انتهى ١٢٠ قوله

(قوله ان يصيب من ماله اذا كان محتاجا بقدر ماله) قال القطلاني يكسر اللام في الموضوعين اي مال اليتيم قلت لوجعلت اللام في الثاني جارة اي بقدر ماله في الاول  
بالمعروف على ان ماموصولة والجاء والجور صلة لها لكان احوذ معنى والله تعالى اعلم

اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق واكل الربوا  
واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات بآبائهن قول الله عز وجل **وَسْئَلُوكَ عَنِ الْيَتَامَى**  
**قُلْ امْلَا لَهُمْ خَيْرٌ وَاِنْ تَخَالَطُوهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ اِلَى اَخِرِ الدِّينَةِ** **وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْكُمْ عَنْهُ**  
**حِكْمُهُ لَأَغْنَيْكُمْ عَنْهُ** **وَضِيقُ** **وَعَنْتُ خَضَعْتُ** **وَقَالَ لَنَا سَلِيمٌ** **عَنْ نَافِعٍ** **قَالَ قَارِئُ ابْنِ عَمْرٍ** **عَلَى أَحَدٍ وَصِيَّةٌ**  
وكان ابن سيرين أحب الأشياء إليه في مال اليتيم أن يجتمع إليه نصحاء وأولياؤه فينتظر والذي هو خير له وكان طائوس إذا  
سئل عن شيء من أمر اليتيم قرأ **وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ** وقال عطاء في يتامي الصغير والكبير ينفق الولي على كل إنسان  
بقدره من حصته **بَابُ اسْتِخْدَامِ الْيَتِيمِ فِي السَّفَرِ وَالْحَضَرِ** إذا كان له صلاحاً ونظراً في زوجها لليتيم حدثنا يعقوب بن  
ابراهيم بن كثير ثنا بن علية ثنا عبد العزيز عن انس قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ليس له خادم فأخذ  
ابوطحمة بيدي فأنطلق بي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أسأعاً لعملي فليخذه بك فخدمته في  
السفر والحضر ما قال لي شيء صنعته لم يصنع هكذا ولا شيء لم اصنعه لم تصنع هذا هكذا **بَابُ إِذَا وَقَفَ أَرْضاً وَلَمْ**  
**يُبَيِّنِ الْحُدُودَ فَهُوَ حَاجِزٌ** وكذلك الصدقة حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه  
سمع انس بن مالك يقول كان ابوطحمة أكثر أنصاري بالمدينة مالا من غنل وكان أحب ماله إليه بئرحاء مستقبله المسجد و  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما نزلت لن نأكلوا البر حتى تنفقوا مما يحبون  
قام ابوطحمة فقال يا رسول الله ان الله يقول لن نأكلوا البر حتى تنفقوا مما يحبون وإن أحب أموالي إلى يدي هي وانها صدقة لله  
ارجو بئرها وذخيرها عند الله فضجها حيث اراك الله فقال بئرحاء ذلك مال لا يحل ولا يشك ابن مسleme وقد سمعت ما قلت و  
اني اري أن تجعلها في الأقربين قال ابوطحمة افعل يا رسول الله فقسمتها ابوطحمة في اقاربه وفي بني عمه وقال اسمعيل وعبد الله  
ابن يوسف ويحيى بن يحيى عن مالك رايح حدثنا محمد بن عبد الرحيم ان انا وروح بن عبادة ثنا زكرياء بن اسحق ثني عمرو بن دينار  
عن عكرمة عن ابن عباس ان رجلاً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله توفيت اينفعها ان تصدقت به عنها قال نعم  
قل فان لي محرفاً أنا أشهدك اني قد تصدقت به عنها **بَابُ إِذَا وَقَفَ جَمَاعَةٌ أَرْضاً مَشَاعاً فَهُوَ جَائِزٌ** حدثنا مسدد ثنا عبد  
الوارث عن أبي التياح عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يبنء المسجد فقال يا بني النجار ثابتي بما نطقكم هذا قالوا والله  
**تَعَالَى أَنْ يَخْرُجَ الْوَلِيُّ أَكْثَرَ أَنْصَارِ النَّبِيِّ بِرَحْمَةٍ تَنْتَهِى** **فَالْقُلُوبُ**

المنع الجواز وهو محمول على ما اذا كان الموقوف او المصدق به مشهوراً متبرعاً بحيث يؤمن ان يتيسر بطريقه والافتقار  
من التقيد بآفاقا قوله اكثر الانصار وفي رواية الكشيبي اكثر انصارى اي لكل واحد واحد من الانصار ولا خلاف  
الى المذهب الفكرة عند اعادة التفصيل شائع كذا في الفتح وصح الحديث مع بيان في صفة في باب الزكاة على  
الاقارب من كتاب الزكاة قال النبي ومطابقة للرجح في قوله وكذلك الصدقة ظاهرة وانما مطابقة للرجح الاول  
من الترجمة فمن حيث ان لفظ الوقت ولفظ الصدقة في المعنى متقاربان وهما واحد انتهى ١٢  
قوله فان لي محرفاً كبر الميم اي بيت نادر الحديث عن قريب قال انكر ما في فان قلت ميركان على مشهوراً  
فلا يحتاج الى المدون والجزان اسم جنس فلا يد من التقيد قلت تبين باضافة الى المصدق لو لم يكن لزم سواء  
١٣ **اَلله** قوله اذا وقف جماعة ارضاً مشاعاً فهو جائز قال ابن النجار حترعاً اذا وقف الواحد المشاع فان  
ما لا يجزئه للام يدخل الفرع على الشريك وفي هذا نظر لان الذي ينظر ان البخاري اراد المدعى من ينكر وقف المشاع  
مطلقاً وقد تقدم قبل الباب ان ترجم اذ تصدق او وقف بعض ماله فهو جائز وهو وقف الواحد المشاع ١٢ فتح  
**اسماء الرجال** **باب قول النجار سليمان بن حرب** **الاشي حماد الواسامة**  
ابن اسامة اليوب هو السخيتاني نافع مولى ابن عمر وعبد الله بن عمر هو ابن الخطاب **باب استخدام**  
**اليتيم** **اليقوت** **عن ابراهيم بن كثير** **هو الدودي** **ابن عليته** **هو اسحق** **بن ابراهيم** **عبد العزيز** **هو ابن صبيب**  
**البناني** **ابوطحمة** **زيد بن سبيل** **الانصاري** **باب اذا وقف الخ مالك** **هو الامام** **المدني** **الاسمعيلى** **هو ابن**  
**ابى اويس** **وصلى في النخيل** **عبد الله** **بن يوسف** **هو القيس** **وصلى في الزكاة** **يحيى بن يحيى** **البوزكري** **باب التيمم** **في صلاة**  
**في الكوفة** **مالك** **هو الامام** **المدني** **محمد بن عبد الرحيم** **هو يحيى** **العوف** **بصا عقة** **روح بن عبادة** **بن العلاء** **البصري**  
**ذكر** **يا** **بن اسحق** **المدني** **عمرو بن دينار** **المدني** **عكرمة مولى ابن عباس** **باب اذا وقف جماعة** **مسدد** **هو ابن**  
**مسدد** **الاسدي** **البصري** **عبد الوارث** **هو ابن** **سيد** **التوري** **الى التياح** **زيد بن حميد** **الضبي**  
**حل اللغات** **الموبقات** **اي مملكات** **كيس** **اي عاقل** **١٢**  
**عه** **وفي العراج** **زحف** **شكر** **رونده** **سوى** **دشن** **ورنن** **١٢**

قوله باب اذا وقف جماعة ارضاً وفيه قالوا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله كلمة الى لخصين الطلب معنى التوجه او الرجوع اي لا نتوجه في طلب ثمنه ولا نرجع به الا الى  
الله تعالى ويحتل انما يعنى من اي لا نطلب الامنة تعالى اه سندی



[illegible]

للفقر والفقر اسحق هو بن منصور اسحق بن منصور ببناء المسجد بجائكم يتجر فيتجر فالتاجر في المسكين لا يتبعها بيداوارصا

عيسى من شلا ما يجوز له المرأة فيصع بان يحبس اصله فينتفع به النساء باللبس عند الحاجة الى ١٢ فخرج اليازي

١٢ فخرج اليازي

**أ** قوله لا تطلب ثمة الا الى الله اي لا تطلب ثمة من احد كمن هو معروف الى الله فلا يستثناء منقطع  
 او تقدير لا تطلب ثمة الا المعروف الى الله فهو متصل قال في الفتح قال اي العيني مطابقة للترجمة من حيث ان ظاهره  
 ثم تصدقوا بما نلتكم الله عز وجل فقبلها اي صلح وهذا وقف الشارع من جماعته فان قلت ذكر الواو اي ان ابا بكر  
 نفع عن الاصل لما كذا وقد با عشرة ذناب فماذا لك اني بكر وتصديق به الوكيل فلا يكون وقف الشارع قلت قال  
 بعضهم فان ثبت ذلك كانت الآية للترجمة من جهة تقدير النبي صلح على ذلك ولم يذكر قوله لموكان وقف الشارع  
 لا يجوز لانك لم تسم ١٣  
**ب** قوله اذا اسما منع بفتح المشنة وسكون الميم وبالمجعة قوله انفس من اي ايجاد  
 وانفيس الجيد الغنطية وقال الداودي سمي نفيسا لانها غنط بالانفس قوله مجست اي وقفت قوله نصرت بها  
 اي بمنعتنا قوله اي الفقراء متعلق بقوله فصدقي قوله ان ياكل منها بالعرفوت اي القدر الذي جرت به العادة قوله  
 او يطعم بعضهم اليامن الاطعام اي يوكل قوله غير متول فيه رواية الاضماري الماضية في آخر الشروط غير متول بدل المعنى  
 غير متحمل منها مالا اي ملكا والمراد ان لا يتك شيئا من قايها بهذا منقطع من الفتح وغيره قال العيني ومطابقة لترجمة  
 تؤخذ من قوله ان شئت مجست اصلها الى آخر الحديث وتؤخذ من هذه اللفاظ شروط وهي يكتب كلها في كتاب  
 الوقت وقد كتب عمر في كتاب وقفه كنية معقيب وكان كائنه وكان هذا في زمن خلافة ابن معيقيا كان يكتب  
 في خلافة وقد وصفه بامير المؤمنين وكان وقف في ايام النبي صلح على ما يشهد له حديث الباب ١٢  
**ج** قوله وذو القربى فيه الترجمة لانه اعلم ان يكونوا انبياء وفقهاء او بعض غنيا وبعض فقير ١٤  
**د** قوله وقف الاصل للمسلم قال ابن جرير يختلف العلماء في مشروعية ذلك انني قوله تاسؤل ما الحكم اي قرر دأمي  
 ثمة ويحويه بالثمن كذا في الجميع فذكر لا تطلب ثمة الا الى الله قال انكر ما في فان قلت الطلب مستعمل بمن  
 فالقياس ان يقال الاصل الله قلت معناه لا تطلب ثمة من احد كنه معروف الى الله والاستثناء منقطع  
 او لا تطلب معروفا ١٥ الى الله ١٦  
**هـ** قوله باب وقف الدواب والكرام والعروض والصامت هذه  
 الترجمة معقودة لبيان وقف المنقولات والكرام بعلم الكاف وتخفيف الراء اسم لجميع الخيل فصول الدواب  
 من علف الخاس على العام والعروض بعلم الميم جرح عابساكون وبه جمع ما ملأ الله من المال والاصنام بالهمزة  
 بلفظها نالطق والمراد به من النفا الذئب والفضة قوله وقال الزهري اليهود باب من الزهري الى جواز مثل  
 ذلك ثم ذكر المص حديث ابن عمر في قصة عمر حمل على الفرس في سبيل الله ثم وجهه يبارع وقد تقدم شرحه  
 مستوفى في كتاب الهبة فاعترضه الاستعجلى فقال لم يذكر في الباب الا الاثر من الزهري والمحدث في قصته  
 الفرس واتر الزهري خلاف ما تقدم من الوقت الذي اذن فيه النبي صلح لعربان يمس اصله وينفق ثمره  
 والاصنام اما يتنفع به يان يخرج بغيره الى شيء غيره وليس بها تجلبس الاصل والانتفاع بثمره وجواب هذا  
 الاثر من ان الذي يصره في الانتفاع بالصامت ليس بملك بل يمكن الانتفاع بالصامت بطريق الانفاق يان

يعبس منه مثلاً ما يجوز لبس المرأة فيصحب بان يحبس الصلوة فينتفع به النساء باللبس عند الحاجة اليه ١٢ فتح الباري  
 ١٤ قوله نفقة النجم اى العامل للوقت ويدخل فيه الاعمير والاعزاد والوكيل ١٣ **هـ** قوله لا تقسم  
 وفتحى باسكان الهم على الهوى وليغيبها على النفي وهو الاشرى به يستقيم المعنى حتى لا يعارض ما تقدم من عائشة  
 وغيره انه لم يترك على الله عليه وسلم ما لا يورث عنه وتوجيه رواية الترمذى انه لم يقطع بانه لا ينفق شيئاً بل كان  
 ذلك محتملاً فسايم عن شتمه ما يخلف ان النفق اذا قلعت قوله وفتحى ساهم ورثه باعتبارهم كذلك بالبيعة  
 لكن منعم من الميراث الدليل الشرعى وهو قوله لا يورث ما تركه صدقة كذا فى النسخ قوله بعد نفقة نسائى قال  
 الخطا بنى قال ابن عيينة الزواج التام صلح من معنى العتبات وامن فى البوة لا يجوز لهن ان يتكبن ابداناً جربت  
 لمن النفقة وتزك تجزى من لمن السكينة كذا ذكره الكرماني قوله مؤنثة عامل فيه الترجمة كذا فى اليعنى والمراد مؤنثة  
 عامل عامل الدين كما لو اعلى ارض بنى النفي وفدك وسهمه بغيره والمعا ١٢ **هـ** قوله اذا وقف ادعنا  
 اوبير الجم مقصوده من هذه الترجمة الاشارة الى جواز شرط الواقف لنفسه شفعة من وقفه وقال ابن بطال لا  
 خلاف بين العلماء فى ان من شرط النفس ولو رثته نصيباً من وقفه ان ذلك جائز فقدم معنى هذا المعنى فى باب هل  
 ينتفع الواقف بوقفه ١٣ **هـ** قوله لمرودة اى المطلقة قوله ان تسكن بفتح التمة قوله غير مفردة بكسر  
 الضوا سم فاعل قوله ولا مضرباً لفتح الضاد اسم مفعول مطابقة هذا لما ترجم به من جهة ان البنت قد تكون بكراً  
 فقلقت قبل الدخول فتكون مؤنثة على ايها فيلزم اسمها فاذ اسكنها فى وقفه فكانت اشترط على نفسه رفع  
 كلقة ١٢ قس

مسدد هو ابن مسرهد السابق يزيد بن ذريح البوسطونية البصري ابن عون عبد الله البوعون البصري  
 مولى ابن عمر باب الوقف للفقير الم البوعاصم الخفاف بن مخلص ابن عون عبد الله بن عون بن  
 اوطان البوعون البصري نافع مولى ابن عمر ابو عبد الله المدني باب وقف الارض الم اسحق اى ابن  
 منصور هو الكوخ عبد الصمد يروى عن عبد الوارث بن سعيد التودى البصرى ابو التياح يزيد بن حميد  
 الصنبي باب وقف الدواب الم وقال الزهري هو محمد بن مسلم مما اخرج عنه ابن وهب مسدد  
 هو ابن مسرهد الاسدي يحنى هو ابن سعيد القطان بعييد الله بن عمر العري نافع مولى ابن عمر ابن عمر  
 عبد الله باب نفقة القيم الم عبد الله بن يوسف هو التقي مالك الامام المدني اسب الزناد  
 عبد الله بن ذكوان الاخرج عبد الرحمن بن هرمز قتيل بن سعيد الشقي حماد هو ابن زيد بن درهم  
 الميوب هو السخيتي نافع مولى ابن عمر ابن عمر عبد الله باب اذا وقف ارضا الم عبدان لقب  
 عبد الله بن عثمان شعبة بن الجراح البوسطام المكنى ابى اسحق عوف بن عبد الله السبيعي الى عبد الرحمن  
 عبد الله بن حبيب السلمي الكوفي القارى ١٣ حل اللغات الكراع الخيل العروض جمع  
 عرض وهو التاراع لافعة فيه الصامت عندنا طي اى النعدين الذين الذهب والفضة ١٤  
 عه وسجن اذعان المكرمانى ان شاء الله تعالى ١٥ عه المار به ابن حجر صاحب الفتح ١٦

قاله فاخير انه قد وقفها ببيعها اي فاخير عمران الموهوب له قد وقف الفرس وحبسها في السوق مثلاً للبيع والله اعلم اه سندی

من ابي عبد الله وقال عبيد الله بن اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحق عن ابي عبد الرحمن ان عثمان حيث حوصر اشرف عليهم فقال انشدكم الله ولا انشدوا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حفر بئر مائة فله الجنة فحفرها الستم تعلمون انه قال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزهم قال فصدقوه بما قال وقال عمر بن الخطاب لا يجتمع علي من وليه ان يأكل وقد يليه الواقف وغيره فهو واسع لكل باب اذا قال الواقف لا نطلب ثمنه الا الى الله فهو جائز حدثنا مسدد ثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا بني النجار ثامنوني بحابكم قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله باب قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا شهداءكم بينكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم او اخوان من غيركم الى قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين وقال لي علي بن عبد الله ثلثي ابن ادم ثلثاين ابي زائدة عن محمد بن ابي القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس قال خرج رجل من بني سهم مع تميم الداري وعدي بن بكاء فمات السهمي بارض ليس بهما مسلم فلما قداما بتركته فقد واجاهما من فضة نحو صا من ذهب فاحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجعا والجام بركة فقالوا ابتغنا من تميم وعدي فقام رجلان من اوليائهم فحلفا لشهادتنا حتى من شهدتهما وان الجام لصاحبهم قال وفيهم نزلت هذه الآية يا ايها الذين امنوا شهداءكم بينكم اذا حضر احدكم الموت باب قضاء الوصية ديون الميت بغير حضر من الورثة حدثنا محمد بن سابق والفضل بن يعقوب عنه ثنا شيبان ابو معاوية عن فراس قال قل الشعبي ثني جابر بن عبد الله الانصاري ان اياه استشهد يوما واحدا وترك ست بنات وترك عليه دين فلما حضرته الوفاة اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد علمت ان والدي استشهد يوما واحدا وترك عليه دين كثيرا والى احب ان يترك الغنم قل اذهب فبيد ركل تمر على ناحيته ففعلت ثم دعوته فلما نظر واليه اغروا لي تلك الساعة فلما راى ما يصنعون طاف حول اعظمها بيد راثلث مرات ثم جلس عليه ثم قال ادع اصحابك فما زال يكيل لهم حتى ادى الله امانة والدي وانا والله راض ان يؤدى الله امانة والدي ولا ارجع الى اخواني ثمرة فسلم والله البيادر كلها حتى اني انظر الى البيد الذي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه لم ينقص ثمرة واحدة قال ابو عبد الله اغروا لي هيجوا بي فاغرنيابنيهم العداوة والبغضاء بسم الله الرحمن الرحيم باب فضل الجهاد والسير وقول الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم كتاب الجهاد بآياتهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة

حين جهزته عزوجل الاوليان واحدها اولى ومنه لولي به اي حتى به عظمه واعتنا اظهرنا وقال علي بن عبد الله وجدنا قال ابو عبد الله لا اعرف محمد بن ابي القاسم هذا كما ينبغي وقدر روى عنه ايضا ابواسامة وكان علي بن عبد الله يعني ابن المديني يستحب محمد بن عبد الله فنادى اطاف بتخريفه

وقيل يدل بالادل بدل الزاوي قوله مع تميم وهو الصواب في الشورى عندي بن بدافع المودة وتشد به الدال الملتصق مع الدال في الفتح قوله مؤثما من ذهب اي عليه مصفاة الذهب مثل محوس النخل كذا في الجمع ١٣  
 ١٤ قوله فقام رجلاين هما عمرو بن العاص والمطلب بن ابي وداعة كذا في التوضيح قال بن المراكب وقد فتح به من يرى ردايين على الذي فاجواب ان الورثة قد ادعوا على الشرايين المتأخرين فاجابوا فلما ظهر كذا ما ادعوا الشرايين فلما فاجرت الورثة ولم يكن لها بينة فكانت اليهم على الورثة لانكارهم الشرايين والله اعلم بالصواب ١٥ قوله فبدر بفتح الموصدة وسكون التحيمة وكسر الهاء وجرم الراء في صيغة الامر اي اجمع في موضع واحد والبيد المكان الذي يدايس فيه الطعام قوله اغروا لي مشتق من اغراء وهو فعل مالم يسم فاعله اي ليجوا يقال اغروا لي بكذا اذا رجع به واولع به قوله لمجلس مبرفان قلت قال في الاستقراض فجهده بعد ما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافاه ثلثين وسقيا وفضلت لسبعة عشر وسقا فوافوا به فجمع بينهما قلت لعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ادى الدينون ثم ذهب الى المنزل فبذلنا فضل على الدين بعد رجوعه ولما ساروا لاختلافات فقدم رجوا في آخر باب الصلح ١٦ كذا في الكافي والجزء الثاني ١٧ قوله كتاب الجهاد بكسر الجيم اصله المشقة وشرا فاقبل الجهد في قتال الكفار كذا في الفتح قال القسطلاني ثم ان الجهاد قد يكون فرض بين وذلك اذا دخل الكفار بلادنا او اسروا مسلمين يتوقع قتلهم وان كانوا بلادهم ففرض كفاية انتهى ففهمنا ١٨ قوله باب فضل الجهاد والسير بكسر السين وفتح التخيامة جمع بيرة وهي الطريقة والطلق ذلك على ابواب الجهاد لانها متلفعة من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في غزواته وقيل انها من سائرهم كذا في فتح  
 اسماء الرجال باب اذا قال الواقف الزم مسدود هو ابن مسرود عبد الوارث ابن سعيد القنوري ابي التياح يزيد بن حميد قال علي بن عبد الله الذي وصله المؤقت في التاريخ يحيى بن آدم بن سليمان الخزومي ابن ابي زائدة يحيى بن زكريا الهادي محمد بن ابي القاسم الطويل عبد الملك بن روي عن ابي سعيد بن جبير الاسدي مولاهم الكوفي باب قضاء الوصية الزم محمد بن سابق ابو جعفر التميمي مولاهم الفضل بن يعقوب الرضا بن المغيرة شيبان هو ابن علي الرضا النخعي ابو معاوية النخعي البصري ثم الكوفي فراس هو ابن يحيى الهادي النخعي هو ما مر من شرايل كتاب الجهاد باب فضل الجهاد ١٩ على قول الصواب يدل الزايد المقتوح بعد الجهاد المضمومة ٢٠

كتاب الجهاد بسم الله الرحمن الرحيم

في قوله لا اعرف محمد بن ابي القاسم هذا كما ينبغي وقدر روى عنه ايضا ابواسامة وكان علي بن عبد الله يعني ابن المديني يستحب محمد بن عبد الله فنادى اطاف بتخريفه

وَالْإِنْجِيلَ وَالْقُرْآنَ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ إِلَى قَوْلِهِ وَبَشِّرِ  
الْمُؤْمِنِينَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْحَيُّ وَالطَّاعَةُ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الصَّاحِبِ شَاهِدُ بْنُ سَابِقٍ ثَنَا مَالِكُ بْنُ مَعْمَرٍ قَالَ سَمِعْتُ الْوَلِيدَ بْنَ  
الْعِزَارِ ذَكَرَ عَنْ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِي قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ  
الْعَمَلِ أَفْضَلُ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى مِيقَاتِهَا قُلْتُ ثَمَّ أَيُّ قَالَ ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ قُلْتُ ثَمَّ أَيُّ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَسَكَتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ اسْتَزِدُّتُهُ لَزَادَنِي حَدَّثَنَا عَلَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا سَفِينُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ طَاوُسٍ  
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَنِيَّةٌ وَإِنْ اسْتَفْرَغْتُمْ فَأَنْفَرُوا حَدَّثَنَا  
مُسَدَّدٌ ثَنَا خَالِدٌ ثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ طَلْحَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنْهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ كُنْ الْجِهَادُ أَفْضَلُ الْعَمَلِ فَلَا  
مُجَاهِدٍ قَالَ لَكِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ حَجٌّ مَبْرُورٌ حَدَّثَنَا اسْتَحْقُ أَنَا عَفَانُ ثَنَا هَامُ شَاهِدُ بْنُ جُمَادَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو حَصِينٍ أَنَّ ذَكَرَانَ حَدَّثَهُ  
أَنَّ أَبَاهُ رَوَاهُ حَدَّثَهُ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ يَعْدِلُ الْجِهَادَ قَالَ لَا أَجِدُهُ قَالَ هَلْ  
تَسْتَطِيعُ إِذَا خَرَجَ الْمُجَاهِدُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَكَ فَتَقُومَ وَلَا تُفَكِّرَ وَتَصُومَ وَلَا تُفْطِرَ قَالَ وَمَنْ يَسْتَطِيعُ ذَلِكَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِنَّ فَرَسَ  
الْمُجَاهِدِ لَيْسَتْ فِي طَوْلِهِ فَيَكْتُبُ لَهُ حَسَنَاتٍ بِأَبِ أَفْضَلِ النَّاسِ مُؤْمِنٌ مُجَاهِدٌ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُجَنِّبُكُمْ عَنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ تُوَفُّونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ إِلَى قَوْلِهِ  
ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ ثَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ ثَنَا عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ حَدَّثَهُ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هِيَ  
النَّاسِ أَفْضَلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤْمِنٌ مُجَاهِدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ قَالُوا ثُمَّ مَنْ قَالَ مُؤْمِنٌ فِي شُعْبٍ  
مِنَ الشُّعْبِ يَتَّقِي اللَّهَ وَيَدْعُ النَّاسَ مِنْ شِرَّةٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ رَوَاهُ  
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ كَمَثَلِ الصَّائِغِ  
الْقَائِمِ وَتَوَكَّلْ اللَّهُ لِلْجَاهِدِ فِي سَبِيلِهِ بَأَن تَوَفَّاهُ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ أَوْ يَرْجِعَهُ سَالِمًا مَعَ أَجْرٍ وَغَنِيمَةٍ بِأَبِ الدَّعَاءِ بِالْجِهَادِ وَالشَّهَادَةِ  
لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَفَعَنِي شَهَادَةٌ فِي بَدَنِ رَسُولِكَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ اسْتَحْقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ابْنِ طَلْحَةَ

إِلَى قَوْلِهِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى قَوْلِهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ التَّائِيُونَ الْقَائِدُونَ وَالْحَائِدُونَ وَالسَّائِحُونَ  
الْأَكْثَرُونَ السَّاجِدُونَ الْأُمُودُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ فَهِيَ إِذَا فَاذًا مِنْ مَنْصُورٍ مُجَاهِدٌ تَعَالَى أَنَا قَالَ أَنَا

بَيْنَهَا فَمِنْ تَقْرِيرٍ مَأْمُورٍ لِمَوْلَانَا مَعَ الْجَمْعِ قَالَا لِكَمَا فِي فِي الْفَتْحِ وَكَانَتْ عَنْ الْأَجْرَانِ فِي الَّذِي مَعَ الْغَنِيمَةِ لِنَقْدِ  
بِالنَّبِيَّةِ إِلَى الْأَجْرَانِ بِلَا غَنِيمَةٍ وَقِيلَ أَنَّ أَوْ مَعْتَى الْوَاوِ بِرُجُومٍ لِنَ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَيْشِيِّ وَرُجُومًا لِلنَّبِيِّ وَشَيْخٍ وَالتَّقْرِيرِ  
بِأَجْرٍ وَغَنِيمَةٍ وَقَدْ وَقَّعَ ذَلِكَ فِي رِوَايَةِ الْمُسْلِمِ أَنْتَ ١٢ هـ قَوْلُهُ وَقَالَ عُمَرُ لَكُمْ أَمْ لَكُمْ شَهَادَةٌ إِلَّا قَدْ تَجَسَّبَ  
وَعَرَضَ لَكُمْ مِرْيَانٌ فِي ٢٢ هـ فِي تَخْرُجُ ثُمَّ انْ مَعْنَى الدَّعَاءِ بِالشَّهَادَةِ هُوَ طَلَبُ رَهْبَةٍ قَدَرْتَ لِلشَّهَادَةِ وَلَيْسَ الْقَقُومُ  
طَلَبُ تَسْلِيَةٍ الْكَافِرِ وَالظَّالِمِ عَلَيْهِ ١٢ هـ

**أَسْمَاءُ الرِّجَالِ**  
الْحَسَنُ بْنُ الصَّاحِبِ الْبُزَارِيُّ أَخُوهُ لِدَا بُولُوسِ الْوَاسِلِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ سَابِقٍ الْيَمِينِيُّ الْبُزَارِيُّ مَالِكُ بْنُ مَعْمَرٍ  
الْكُوْنِيُّ الْوَلِيدُ بْنُ الْعِزَارِ بْنِ حَرِثِ الْعَبْدِيِّ أَبِي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ هُوَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَالٍ عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَرْزِيِّ  
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْبُقَاطَانِ سَفِينُ بْنُ هُوَالِثُورِيِّ مَنْصُورُ بْنُ هُوَالِثُورِيِّ الْمُعْتَمِرُ مُجَاهِدُ بْنُ هُوَالِثُورِيِّ جَبْرِ الْمَضَرِّ طَاوُسُ  
هُوَالِثُ بْنُ كَيْسَانَ الْيَمَانِيِّ مَسْدُودُ بْنُ هُوَالِثُورِيِّ مَسْرُودُ خَالِدُ بْنُ هُوَالِثُورِيِّ عَبْدِ اللَّهِ الْعُلَانِيُّ مَجِيبُ بْنُ الْوَعْرَةِ الْأَسَدِيِّ  
اِقْتِصَابُ اسْتَحْقُ بْنُ هُوَالِثُورِيِّ مَنْصُورُ عَفَانُ بْنُ هُوَالِثُورِيِّ سَلَمُ الْعَقَارِ هَامُ بْنُ يَحْيَى بْنِ دِينَارِ الْعَوْدِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ  
جُمَادَةَ الْيَاكُمِيُّ الْوَحْشِيُّ عَثَانَ بْنُ عَاصِمِ الْأَسَدِيِّ وَكُوَانُ الْوَزِيَّاتِ بِأَبِ أَفْضَلِ النَّاسِ الْخَمْرُ  
أَبُو الْيَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعِ شُعَيْبٍ هُوَالِثُورِيُّ الْحَزْرِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمٍ عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ الشَّيْبَانِيُّ الْبَاسِجِيُّ  
الْعَدَدِيُّ الْوَالِيَانِ وَشُعَيْبُ وَالزُّهْرِيُّ هُمُ الْمَذْكُورُونَ أَنْفَاسُ عِيدِ بْنِ السَّبِيحِ الْخَزَنَوِيِّ بِأَبِ الدَّعَاءِ  
بِالْجِهَادِ الْخَزَنَوِيُّ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُونُسَ هُوَالِثُورِيُّ مَالِكُ الْأَعْمَامِ الْمَدَنِيُّ اسْتَحْقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ابْنِ طَلْحَةَ

**حُلُّ اللُّغَاتِ**  
لَيْسَتْ مِنَ الْأَسْتِثْنَاءِ وَهُوَ الْعَدُوُّ وَقَالَ الْخَزَنَوِيُّ هُوَالِثُورِيُّ يَرْفَعُ يَدَهُ وَيُطْرَحُهَا مَعَا تَجَنُّبِكُمْ أَيْ تَحْلُصَكُمْ  
وَيُبْعَدُكُمْ الشُّعْبُ بِالْكَسْرِ هُوَالِثُورِيُّ فَرَجُ بْنُ الْجَلِيلِ ١٢

**هـ** قَوْلُهُ الْعَمَلُ أَفْضَلُ الْفَتْحُ قَالَ فِي الْفَتْحِ أَمَّا مَعْنَى  
صَلَمٌ بِهِ الْفَتْحُ بِالذِّكْرِ لَنَا مَعْنَى عَلَى مَا سَوَاهُ مِنَ الطَّاعَاتِ فَإِنَّ مِنْ ضَمِّ الْعَمَلِ مِنْ غَيْرِ مَعْنَى خَفِضَ مَعْنَاهُ  
وَعَمَلٌ فَضْلًا لِمَا سَوَاهُ الْفَتْحُ وَمِنْ لَمْ يَمْزُجْهُ بِالْجِهَادِ وَفُورَ مَعْنَاهُ لِكَمَا كَانَ لِيُفْرَغَ أَتْلُ بِلَا مَعْنَى تَزَكُّ الْجِهَادِ الْفَتْحُ مَعَ  
شِدَّةٍ عَدَاوَتِهِمْ لِلَّذِينَ كَانَ لِيُجَاهِدُوا فِيهِمْ مِنَ الْعَسَاقِ أَتْلُ مَعْنَى وَمَا لِيُحَدِّثَ مَعَ بَيَانِهِ فِي صَفْحَةٍ ١٢ فِي كِتَابِ مَوَاقِيتِ  
الْصَّلَاةِ ١٢ هـ قَوْلُهُ لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ قُلْتُ ثَبِتَ فِي الْحَدِيثِ لَا يَنْقُطُ الْهَجْرَةُ مَا قَوْلُكَ الْفَتْحُ قُلْتُ الْمَرَادُ  
لَا هَجْرَةَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَأَمَّا الْهَجْرَةُ مِنَ الْمَوَاقِعِ الَّتِي لَا يَتَنَاقِضُ فِيهَا الْمَرَدُّ فِي وَاجِبِهِ اتِّفَاقًا ١٢ كَمَا فِي  
قَوْلِكَ أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَعْرُودٌ وَهُوَ الْمَرَدُّ الَّذِي لَا يَنْقُطُ أَمَّا وَالْمَقُولُ قَالَتْ الْقِيَاسُ أَنْ يَكُونَ الرَّجُلُ  
مُطْلَقًا لِلرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ أَفْضَلُ مِنَ الْجِهَادِ لَمْ يَكُنْ الْإِسْلَامُ وَفَرْضُ مِثْنِ قُلْتُ الْجِهَادُ قَدْ تَعَيَّنَ أَوَّلًا  
فِيهِ نَفْسًا مُتَعَدِّيًا أَوْ الْمَرَادُ بِهَجْرَةِ الْإِسْلَامِ كَمَا وَمَا لِيُحَدِّثَ فِي ١٢ هـ فِي أَوَّلِ كِتَابِ الْحَجِّ هـ قَوْلُهُ لَا هَجْرَةَ  
هُوَ جَوَابُ الْيَعْنِي صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَوْلُهُ لَمْ تَسْتَطِيعْ كَلَامُ لَمْ تَسْتَطِيعْ قَالَتْ قَدْ تَقَدَّمَ فِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي  
كِتَابِ الْعِيدِ مَا الْعَمَلُ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ قَالُوا وَلَا الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالُوا وَلَا الْجِهَادُ وَاجِبٌ بَأَن يَحْتَلَّ أَنْ يَخْلُصَ  
بِهَذَا الْحَدِيثِ الْبَابُ وَيَحْتَلَّ عَلَى مَا فِي تَمَتُّهِ الْحَدِيثِ الْأَصْلُ خَرَجَ بِنَفْسِهِ وَمَا لِيُحَدِّثَ بِرُجُوعٍ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ كَذَا فِي  
التَّوْضِيحِ ١٢ هـ قَوْلُهُ أَنْ فَرَسَ الْجَاهِدَ يَتَنَاقِضُ الْبُزَارِيُّ الْبُزَارِيُّ الْبُزَارِيُّ الْبُزَارِيُّ الْبُزَارِيُّ الْبُزَارِيُّ الْبُزَارِيُّ الْبُزَارِيُّ الْبُزَارِيُّ  
الْجِهَادُ وَلَوْ لَمْ يَكُنْ مَعْرُودًا وَلَا ذَلِكُ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْعَابِدِينَ وَالْبُزَارِيُّ قَوْلُهُ صَلَواتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَسْتَطِيعْ أَوْ  
خَرَجَ الْجَاهِدُ أَنْ تَدْخُلَ مَسْجِدَكَ الْخَزَنَوِيُّ هُوَالِثُورِيُّ لَمْ تَسْتَطِيعْ أَنْ تَدْخُلَ فِي الْمَسْجِدِ شَتَا وَتَسْتَغْفِلَ بِالْعِبَادَةِ مِثْلَ لَا يَعْزِي  
مِثْلَكَ فَتُورِ فِيهَا مِنْ مِثْنِ ابْتِدَاءِ خُرُوجِ الْجَاهِدِ إِلَى رُجُوعِهِ إِلَى الْبَيْتِ قَوْلُهُ لَيْسَتْ بِفَتْحِ الْإِسْلَامِ وَيُفْتَحُ حُرُوفُ الْمَضَارِعِ  
مِنَ الْأَسْتِثْنَاءِ وَهُوَ الْعَدُوُّ قَالَ الْخَزَنَوِيُّ هُوَالِثُورِيُّ يَرْفَعُ يَدَهُ وَيُطْرَحُهَا مَعَا قَوْلُهُ فِي طَوْلِكَ كِبَرُ الطَّارِ وَفَتْحُ الْوَاوِ  
الْحَلُّ الَّذِي يَطُولُ لِلدَّاءِ فَرَعِي فِيهِ قَوْلُهُ حَسَنَاتٍ بِأَبِ أَفْضَلِ النَّاسِ ١٢ هـ جَرَّارِي هـ قَوْلُهُ فِي شُعْبٍ الشُّعْبُ الْطَرِيقُ  
فِي الْجَبَلِ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْخَلْقَ وَالْأَنْفُسَ أَفْضَلُ مِنَ الْإِسْلَامِ بِأَنَّ سَاقَالَوْا مَعْنَاهُ هُوَ أَفْضَلُ بَعْضِ النَّاسِ  
وَالْأَفْضَلُ أَفْضَلُ وَكَذَا الْعَدِيدُ يَتَوَقَّعُ كَذَا فِي كَرَامَتِي ١٢ هـ قَوْلُهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُجَاهِدُ فِي سَبِيلِهِ جَمَلُهُ  
مَعْرُودٌ وَفَاتَتْهَا التَّجَنُّبُ عَلَى تَصْحِيحِ الْغَنِيمَةِ الَّتِي لَا يَحْتَلُّهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى ١٢ هـ جَرَّارِي هـ قَوْلُهُ وَتَوَكَّلْ اللَّهُ الْخَمْرُ  
أَيْ ضَمْنُ الشُّعْبِ لَمْ يَكُنْ التَّوَكُّلُ فِي دَوَالِ الْجَنَّةِ وَبِلَا بَسْطِ عَمَدِ التَّوَكُّلِ الرَّجْعُ بِالْأَجْرَةِ الْغَنِيمَةِ لِيَعْنِي لَا يَكُونُ مِنَ الشَّهَادَةِ  
أَوْ الْإِسْلَامِ لَعْنَى الْأَوَّلِ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ لِيَعْنِي لَمْ يَكُنْ مِنَ الْجَاهِدِ عَلَى النَّاسِ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْجَاهِدِ عَلَى النَّاسِ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْجَاهِدِ عَلَى النَّاسِ

كِتَابُ الْجِهَادِ وَالسَّلَامِ قَوْلُهُ لَكِنَّ أَفْضَلَ الْجِهَادِ حَجٌّ مَبْرُورٌ وَقَالَ الْقُطْلَانِيُّ حَجٌّ مَبْرُورٌ خَيْرٌ مِنْ بَدْءٍ وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ خَيْرٌ لِقَوْلِهِ أَفْضَلُ الْجِهَادِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ رَقُولُهُ  
مُؤْمِنٌ مُجَاهِدٌ قِيلَ هُوَ بَيِّنٌ مِنْ أَفْضَلِ النَّاسِ مُؤْمِنٌ مُجَاهِدٌ وَلَا يَخْفَى أَنَّهُ لَا يَطْبِيقُ السُّوَالُ وَالْإِقْرَابُ أَنَّهُ بِالْظُّلْمِ وَقَدْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ الْمُجَاهِدُ فِيهِ خَيْرًا مِنْ تَارِكِ  
الْجِهَادِ عَلَى أَيْ عَمَلٍ كَانَ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ هَسْدِي رَقُولُهُ بَأَن تَوَفَّاهُ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ بَدَلًا مِنْ قَوْلِهِ أَنْ يَتَوَفَّاهُ وَيَكُونَ قَوْلُهُ أَوْ يَرْجِعَهُ عَطْفًا  
عَلَى أَنْ يَتَوَفَّاهُ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِتَقْدِيرِ بَأَن يَدْخُلَهُ وَقَوْلُهُ بَأَن تَوَفَّاهُ أَيْ مَعَ شَرْطِ التَّوَكُّلِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام بنت ملحان فتطعمه وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطعمته وجعلت تغطي رأسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يريدون شجر هذا البحر ملوكا على الاسترة ومثل الملوك على الاسترة شك استحق قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا على غزاة في سبيل الله كما قال في الاولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين فركبت البحر في زمان معاوية بن ابي سفيان فصيرت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت باب درجات المجاهدين في سبيل الله يقال هذه سبيلي وهذا سبيلي قال ابو عبد الله غزى واحد ها غزاهم درجات لهم درجات حدثنا يحيى بن صالح ثنا فليكم عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من امن بالله وبرسوله واقام الصلوة وصام رمضان كان حقاً على الله ان يدرج له الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله افلا ننبش الناس قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض فاذا سألتم الله فاستألفوا الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة اراه قال وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرجتها الجنة وقال محمد بن فليكم عن ابيه وفوقه عرش الرحمن حدثنا موسى ثنا جابر بن عبد الله عن سمرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الليلة جليلين آتيا في فصعدا الى الشجرة فاذا خلا في داره احسن وافضل لهما رقط احسن منها قالوا فما هذه الدار فدأ الشهداء باب الغدوة والروحة في سبيل الله وقاب قوس احدكم من الجنة حدثنا معلى بن اسد ثنا وهيب ثنا حميد عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لغدوة في سبيل الله او روضة خير من الدنيا وما فيها حدثنا ابراهيم بن الهيثم ثنا محمد بن فليكم ثنا ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عتبة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب وقال الغدوة والروحة في سبيل الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب حدثنا قبيصة ثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغدوة والروحة في سبيل الله افضل من الدنيا وما

الاول رسول الله بيته الذي ولد فيه <sup>١</sup> <sup>٢</sup> <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup> <sup>١٠١</sup> <sup>١٠٢</sup> <sup>١٠٣</sup> <sup>١٠٤</sup> <sup>١٠٥</sup> <sup>١٠٦</sup> <sup>١٠٧</sup> <sup>١٠٨</sup> <sup>١٠٩</sup> <sup>١١٠</sup> <sup>١١١</sup> <sup>١١٢</sup> <sup>١١٣</sup> <sup>١١٤</sup> <sup>١١٥</sup> <sup>١١٦</sup> <sup>١١٧</sup> <sup>١١٨</sup> <sup>١١٩</sup> <sup>١٢٠</sup> <sup>١٢١</sup> <sup>١٢٢</sup> <sup>١٢٣</sup> <sup>١٢٤</sup> <sup>١٢٥</sup> <sup>١٢٦</sup> <sup>١٢٧</sup> <sup>١٢٨</sup> <sup>١٢٩</sup> <sup>١٣٠</sup> <sup>١٣١</sup> <sup>١٣٢</sup> <sup>١٣٣</sup> <sup>١٣٤</sup> <sup>١٣٥</sup> <sup>١٣٦</sup> <sup>١٣٧</sup> <sup>١٣٨</sup> <sup>١٣٩</sup> <sup>١٤٠</sup> <sup>١٤١</sup> <sup>١٤٢</sup> <sup>١٤٣</sup> <sup>١٤٤</sup> <sup>١٤٥</sup> <sup>١٤٦</sup> <sup>١٤٧</sup> <sup>١٤٨</sup> <sup>١٤٩</sup> <sup>١٥٠</sup> <sup>١٥١</sup> <sup>١٥٢</sup> <sup>١٥٣</sup> <sup>١٥٤</sup> <sup>١٥٥</sup> <sup>١٥٦</sup> <sup>١٥٧</sup> <sup>١٥٨</sup> <sup>١٥٩</sup> <sup>١٦٠</sup> <sup>١٦١</sup> <sup>١٦٢</sup> <sup>١٦٣</sup> <sup>١٦٤</sup> <sup>١٦٥</sup> <sup>١٦٦</sup> <sup>١٦٧</sup> <sup>١٦٨</sup> <sup>١٦٩</sup> <sup>١٧٠</sup> <sup>١٧١</sup> <sup>١٧٢</sup> <sup>١٧٣</sup> <sup>١٧٤</sup> <sup>١٧٥</sup> <sup>١٧٦</sup> <sup>١٧٧</sup> <sup>١٧٨</sup> <sup>١٧٩</sup> <sup>١٨٠</sup> <sup>١٨١</sup> <sup>١٨٢</sup> <sup>١٨٣</sup> <sup>١٨٤</sup> <sup>١٨٥</sup> <sup>١٨٦</sup> <sup>١٨٧</sup> <sup>١٨٨</sup> <sup>١٨٩</sup> <sup>١٩٠</sup> <sup>١٩١</sup> <sup>١٩٢</sup> <sup>١٩٣</sup> <sup>١٩٤</sup> <sup>١٩٥</sup> <sup>١٩٦</sup> <sup>١٩٧</sup> <sup>١٩٨</sup> <sup>١٩٩</sup> <sup>٢٠٠</sup> <sup>٢٠١</sup> <sup>٢٠٢</sup> <sup>٢٠٣</sup> <sup>٢٠٤</sup> <sup>٢٠٥</sup> <sup>٢٠٦</sup> <sup>٢٠٧</sup> <sup>٢٠٨</sup> <sup>٢٠٩</sup> <sup>٢١٠</sup> <sup>٢١١</sup> <sup>٢١٢</sup> <sup>٢١٣</sup> <sup>٢١٤</sup> <sup>٢١٥</sup> <sup>٢١٦</sup> <sup>٢١٧</sup> <sup>٢١٨</sup> <sup>٢١٩</sup> <sup>٢٢٠</sup> <sup>٢٢١</sup> <sup>٢٢٢</sup> <sup>٢٢٣</sup> <sup>٢٢٤</sup> <sup>٢٢٥</sup> <sup>٢٢٦</sup> <sup>٢٢٧</sup> <sup>٢٢٨</sup> <sup>٢٢٩</sup> <sup>٢٣٠</sup> <sup>٢٣١</sup> <sup>٢٣٢</sup> <sup>٢٣٣</sup> <sup>٢٣٤</sup> <sup>٢٣٥</sup> <sup>٢٣٦</sup> <sup>٢٣٧</sup> <sup>٢٣٨</sup> <sup>٢٣٩</sup> <sup>٢٤٠</sup> <sup>٢٤١</sup> <sup>٢٤٢</sup> <sup>٢٤٣</sup> <sup>٢٤٤</sup> <sup>٢٤٥</sup> <sup>٢٤٦</sup> <sup>٢٤٧</sup> <sup>٢٤٨</sup> <sup>٢٤٩</sup> <sup>٢٥٠</sup> <sup>٢٥١</sup> <sup>٢٥٢</sup> <sup>٢٥٣</sup> <sup>٢٥٤</sup> <sup>٢٥٥</sup> <sup>٢٥٦</sup> <sup>٢٥٧</sup> <sup>٢٥٨</sup> <sup>٢٥٩</sup> <sup>٢٦٠</sup> <sup>٢٦١</sup> <sup>٢٦٢</sup> <sup>٢٦٣</sup> <sup>٢٦٤</sup> <sup>٢٦٥</sup> <sup>٢٦٦</sup> <sup>٢٦٧</sup> <sup>٢٦٨</sup> <sup>٢٦٩</sup> <sup>٢٧٠</sup> <sup>٢٧١</sup> <sup>٢٧٢</sup> <sup>٢٧٣</sup> <sup>٢٧٤</sup> <sup>٢٧٥</sup> <sup>٢٧٦</sup> <sup>٢٧٧</sup> <sup>٢٧٨</sup> <sup>٢٧٩</sup> <sup>٢٨٠</sup> <sup>٢٨١</sup> <sup>٢٨٢</sup> <sup>٢٨٣</sup> <sup>٢٨٤</sup> <sup>٢٨٥</sup> <sup>٢٨٦</sup> <sup>٢٨٧</sup> <sup>٢٨٨</sup> <sup>٢٨٩</sup> <sup>٢٩٠</sup> <sup>٢٩١</sup> <sup>٢٩٢</sup> <sup>٢٩٣</sup> <sup>٢٩٤</sup> <sup>٢٩٥</sup> <sup>٢٩٦</sup> <sup>٢٩٧</sup> <sup>٢٩٨</sup> <sup>٢٩٩</sup> <sup>٣٠٠</sup> <sup>٣٠١</sup> <sup>٣٠٢</sup> <sup>٣٠٣</sup> <sup>٣٠٤</sup> <sup>٣٠٥</sup> <sup>٣٠٦</sup> <sup>٣٠٧</sup> <sup>٣٠٨</sup> <sup>٣٠٩</sup> <sup>٣١٠</sup> <sup>٣١١</sup> <sup>٣١٢</sup> <sup>٣١٣</sup> <sup>٣١٤</sup> <sup>٣١٥</sup> <sup>٣١٦</sup> <sup>٣١٧</sup> <sup>٣١٨</sup> <sup>٣١٩</sup> <sup>٣٢٠</sup> <sup>٣٢١</sup> <sup>٣٢٢</sup> <sup>٣٢٣</sup> <sup>٣٢٤</sup> <sup>٣٢٥</sup> <sup>٣٢٦</sup> <sup>٣٢٧</sup> <sup>٣٢٨</sup> <sup>٣٢٩</sup> <sup>٣٣٠</sup> <sup>٣٣١</sup> <sup>٣٣٢</sup> <sup>٣٣٣</sup> <sup>٣٣٤</sup> <sup>٣٣٥</sup> <sup>٣٣٦</sup> <sup>٣٣٧</sup> <sup>٣٣٨</sup> <sup>٣٣٩</sup> <sup>٣٤٠</sup> <sup>٣٤١</sup> <sup>٣٤٢</sup> <sup>٣٤٣</sup> <sup>٣٤٤</sup> <sup>٣٤٥</sup> <sup>٣٤٦</sup> <sup>٣٤٧</sup> <sup>٣٤٨</sup> <sup>٣٤٩</sup> <sup>٣٥٠</sup> <sup>٣٥١</sup> <sup>٣٥٢</sup> <sup>٣٥٣</sup> <sup>٣٥٤</sup> <sup>٣٥٥</sup> <sup>٣٥٦</sup> <sup>٣٥٧</sup> <sup>٣٥٨</sup> <sup>٣</sup>

**له** قوله يدل على ام حرام. هذا الحلال ينبت لعمان بكسر الميم ويكون  
 الام الانصارية النصارية حالة النفس من مالك قوله تعالى رأسه بلغ الفوقية وسكون الفاء وكسر اللام اى انفتحت  
 العين من رأسه وتخرج وتقتله قوله تعالى في الجنة بالشفقة. والموحدة المفتوحين وباليهم النظر والوسط قوله لو كما اى حالهم  
 كحال الملوك في السعة والرفعة والاشان وكثرة عديم قوله فاما لما رسول الله صلى الله عليه وسلم في ما ترجمه الموت  
 في حق النساء فيؤخذ منه حكم الرجال بالبرهان الاول ثم اعلم انهم اتفقوا على انها كانت محرمة لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال ابن عبد البر كانت احدى خالاته من الرضاة وقال آخرون كانت خالته لابيه ولولده  
 لان عبد المطلب كانت امه من بنى النجار وفي الحديث معجزات واختلفو على انه متحجرت الغزوة التي توفيت  
 فيها ام حرام فقال البخاري وسلم في زمن مغوية روى وقال القاضي اكثر اهل السير على ان ذلك كان في خلافة عثمان  
 فعلى هذا يكون معنى قولها في زمان مغوية زمان عزوتها في البحر لاذنان خلافة وقال ابن عبد البر ان مغوية غزرا  
 تلك الغزوة بنفسه ١٢ كراما في غير جادى **له** قوله هذه سبيل وبذا يسيرى غرضه ان السبيل يذكر ويؤتى قوله  
 عزى بعظم المعجزة وتشديد الازاء مع التثمين واحد با غايزا وقع في رواية المستمسك وحده وهو كلام الى عبادة  
 قوله هم درجات عند الله ثم درجات. هو كلام الى عبادة روى قال قوله هم درجات اى من ازل ومعناه لهم درجات  
 وقال غيره التقدير هم ذود درجات ١٢ فتح **له** قوله ان في الجنة الو. قال الطيبي هذا من اسلوب الحكم  
 اى بشرهم بدخول الجنة بما ذكر من الاعمال ولا تكلف بل بشرهم بالدرجات ولا تفتق بذلك بل بشرهم بالقدوم  
 الذي هو اعمالها ١٢ ف **له** قوله فانه اوسط الجنة الخصال كراما في فان قلت اعلى الجنة كيف تكون اوسطها  
 قلت المراد بالاطراف الافضل انتهى ١٢ **له** قوله ومنه تغير انهار الجنة اى من الفردوس وروى من زعم ان  
 الصغير للعرش وقد وقع عند الترمذي الفردوس اعلاها درجة ومنها تغير انهار الجنة الاربعة ١٢ فتح **له** قوله  
 وقال محمد بن خليج. ليعني ان محمد روى هذا الحديث عن لبيد با سانه بذقلم يشك كما شك يحيى بن جزم عنه  
 بقوله وقد وقع عرش الرحمن ١٢ فتح **له** قوله فصدق له اى اصدق ان قاله الكراماى ومر الحديث بطوله في  
 ص ٢٦ في آخر البنا ١٢ **له** قوله باب الغدوة والروحة في سبيل الله. اى فضلها والغدوة بالفتح  
 المرة الواحدة من الغدو وهو الخروج في اى وقت كان من اول النهار الى انقضاءه والروحة المسرة  
 الواحدة من الرواح وهو الخروج في اى وقت كان من زوال الشمس الى غروبها قوله في سبيل الله

أى الجباد قوله وقاب قوس احدكم - اى قدره والقاب تخفيف القلق واخره بوجه مناه القبول ذلك التذكير  
القاب بعد ما تخيظه ساكنة ثم وال وبالوجه بدل الدال وقيل القاب ما بين مقبض القوس والسبيبة  
وقيل ما بين الوتر والقوس وقيل المراد بالقوس هنا الذراع الذى يقاس به فكان المعنى بيان فضل قدر  
الذراع من الجنة قوله خير من الدنيا وما فيها اى افضل من صرف ما فى الدنيا كلها لو ملكها انسان لانه داخل  
ونعم الآخرة باقية كذا فى النسخ والكرمانى ١٣ **٩** قوله لقاب قوس - فى حديث انس فى الباب  
الذى عليه لقاب قوس احدكم وهو المطابق لوجه هذا الباب قوله غير ما تطلق عليه الشمس وقرب وهو المراد  
بقوله فى الذى قبله خير من الدنيا وما فيها فتح البادى

**اسماء الرجال**

عبادة بن الصامت رضى الله عنه باب درجات المجاهدين النجاشي بن صلح الوهاظى الشامي  
فليح عبد الملك بن سليمان بلال بن على الغفري المدنى عطاء بن يسار البجلي مولى ام المؤمنين ميمونة  
محمد بن فليح يدعى عن ابيه فليح بن سليمان المدنى موسى هو ابن اسمعيل التبوذكى جريده هو ابن حازم  
الوليع البصرى الوردى جابر بن عثمان البصرى سمرة هو ابن جندب رضى الله عنه باب الغدوة الزمعلى  
بن اسد هو العلى البصرى وسبيب هو ابن خالد البصرى حميد هو ابن ابى حميد الطويل البزازيم بن النند  
الحزامى محمد بن فليح بن سليمان بلال بن على الغفري المدنى عبد الرحمن بن ابى عمرة الانصارى قبيصة  
بن عقيبة السواكى

**حل اللغات** تعلقى راسه بنى تفتش شعره رأسه لتخرج هوامه شبح  
يقال شبح الشئ وسطه او معظمه الغدوة هو الخروج فى اى وقت كان من اول نهار الى انقضاءه  
الروحة هو الخروج فى اى وقت كان من زوال الشمس الى غروبها

**ع** فان قلت الايمان الجبر ويكفى فى دخول الجنة فلم ذكر الصلوة والصيام قلت انها ما يشاء فان  
قلت لم يذكر الزكوة والنج واما ايضا من اركان الاسلام قلت لعلماء كونا واهبين چه اولعدم عومهما  
من حيث الوجوب ١٢ كرماني والنجير الجادى

ص ٢٦٦ في آخر الجان ١٢ قوله باب الغدوة والروحة في سبيل الله. اي فعلها والغدوة بالسفح  
المرّة الواحدة من الغدوة وهو الخروج في اي وقت كان من اول النار الى انتماء من الروحة المسرة  
الواحدة من الزواج وهو الخروج في اي وقت كان من زوال الشمس الى غروبها قوله في سبيل الله  
قلت فكيف بشر ابو هريرة مع هي النبي صلى الله عليه وسلم اياهم. قلت لعله اعتمد في ذلك على الامر بالتبليغ عموماً بعد هذا الخصوص كما سبق في حديث معاذ  
تعالى اعلمه قوله قال وقوة عرش الرحمن المشهور فوقه بالنصب على الطوقية وروى بالرفع على انه بمعنى سطحه عرش الرحمن وهو اقرب على الاول يعمل على القوقية  
بلا واسطة وكانها المتبادرة عند الاطلاق والا فعرش الرحمن فوق تمام الجنان فلا يظهر خصوص الفردوس بذلك اهـ سدى







قَالَ نَسَحْتُ الصُّخْفَ فِي الْمَصَاحِفِ فَقَدْتُ آيَةَ مِنَ الْخَزَابِ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ بِهَا فَلَمْ أَجِدْهَا أَلَمْ يَكُنْ مِنْ خُزَيْمَةَ الْأَنْصَارِيِّ الَّذِي جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهَادَتَهُ شَهَادَةً رَجُلَيْنِ وَهُوَ قَوْلُهُ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رَجُلًا صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا وَاللَّهُ عَلَيْهِ يَأْتِي عَمَلُ صَالِحٍ قَبْلَ الْقِتَالِ وَقَالَ ابْنُ أَبِي بَرْزَةَ رَدَّاءُ أَنَهَا تُقَاتَلُونَ بِأَعْمَالِكُمْ وَقَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُورٌ مَقَامًا عِنْدَ اللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ بُنْيَانٌ مَرْصُومٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ ثنا شَيْبَةُ بْنُ سَوَّادٍ الْفَرَارِيُّ ثنا اسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي اسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ الدَّوَاءَ يَقُولُ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ مُقْتَعٍ بِالْحَدِيدِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَاتِلْ أَوْ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلِمْ ثُمَّ قَاتِلْ فَأَسْلَمَ ثُمَّ قَاتِلْ فَقَاتَلَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمِلَ قَلِيلًا وَأُجِرَ كَثِيرًا يَا أَبُ مَنْ آتَاهُ سَهْمٌ غَرِبٌ فَقَتَلَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثنا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ أَحْمَدَ ثنا شَيْبَانُ عَنْ قَتَادَةَ ثنا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ أُمَّ الرَّبِيعِ بِنْتَ الدَّوَاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بِنْتُ سُرَاقَةَ آتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ الْوُحْدَانُ شَتَّى عَنْ حَارِثَةَ وَكَانَ يُقَاتِلُ يَوْمَئِذٍ بِأَصَابِهِ سَهْمٌ غَرِبٌ فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبْرٌ وَإِنْ كَانَ غَيْرُ ذَلِكَ اجْتِهَدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ قَالَ يَا أُمَّ حَارِثَةَ إِنَّهَا جَنَّانٌ فِي الْجَنَّةِ وَإِنْ ابْنُكَ أَصَابَ الْفَرْدُوسَ أَوْ عَلَى ٢ يَا أَبُ مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ ثنا شُعْبَةُ عَنْ عُثْمَانَ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغَنَمِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلذِّكْرِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيَرَى مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَا أَبُ مَنْ اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَوْلُ اللَّهِ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى قَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ حَدَّثَنَا اسْحَقُ ثنا مُحَمَّدُ بْنُ الْبَارِكِ ثنا يَحْيَى بْنُ حَمْزَةَ ثنا يَزِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمٍ أَخْبَرَنِي عُبَايَةُ بْنُ رِفَاعَةَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو عُبَيْسٍ اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جَبْرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا اغْبَرَّتْ قَدَمَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَمَسَّهُ النَّارُ يَا أَبُ مَنْ سَمِعَ الْغُبَارَ عَنِ الرَّأْسِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى نَاعِبُ الدَّوَاءِ ثنا خَالِدُ بْنُ عِكْرَمَةَ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ لَهُ وَلَعَلِّي بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَتِي أَبَا سَعِيدٍ فَاسْمَعَا مِنْ حَدِيثِهِ فَأَتَيْتَاهُ وَهُوَ وَآخُوهُ فِي حَاطِّ لَهَا يَسْقِيَانَهُ فَلَمَّا لَانَا جَاءَ فَاحْتَبَنِي وَجَلَسَ فَقَالَ كُنَّا نَنْقُلُ لِبْنِ السَّبْجِ لِبْنَةً لِبْنَةً وَكَانَ عَمَّا زُ يُنْقَلُ لِبْنَتَيْنِ لِبْنَتَيْنِ فَمَرَّ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَّ عَنْ رَأْسِهِ الْغُبَارَ فَقَالَ وَيْحَ عَمَّا زُ تَقْتَلُهُ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ يَدْعُوهُمُ إِلَى اللَّهِ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى النَّارِ يَا أَبُ الْقُسْلِ بَعْدَ الْحَرْبِ وَالْغُبَارِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ ثنا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ









١ عز وجل فلم  
٢ الانصاف يا ايها الناس  
٣ يقول رسول الله  
٤ فانزل السكينة من  
٥ خلقنا ثنى

[illegible]

زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَعَالَا خَزَنَتِي الْجَنَّةِ كُلُّ خَزَنَةٍ بَابٌ أَيْ قُلْ هَلُمَّ قَالَ أَبُو بَكْرٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ ذَاكَ الَّذِي لَوْ تَوَى عَلَيْهِ فَقَالَ  
 النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ لَوْجُونَ تَكُونُ مِنْهُمْ حَدَّثَنَا عَنْهُ بَنُ سِنَانٍ ثَنَا فَلَيْحٌ ثَنَا هِلَالٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ

الخدرى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ إِنَّمَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ  
 ثُمَّ ذَكَرَ زَهْرَةَ الدُّنْيَا فَبَدَأَ بِأَحَدِهَا وَثَنِي بِالْأُخْرَى فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوَيَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ فَسَكَتَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ فَلَمَّا يُوحَى إِلَيْهِ وَتَسَكَتَ النَّاسُ كَانَ عَلَى رُؤُسِهِمُ الطَّيْرُ ثُمَّ إِنَّهُ مَسَمَّهُ عَنْ وَجْهِهِ الرُّحْضَاءُ فَقَالَ ابْنَ السَّائِلِ إِنَّمَا أَوْخِرُهُوَ  
 ثَلَاثُ أَنْ الْخَيْرُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِالْخَيْرِ وَإِنَّهُ كُلُّ مَا يَنْبُتُ الرِّيحُ يَقْتُلُ<sup>١٢</sup> أَوْ يُلْمِلُ<sup>١٣</sup> الْأَكْلَةَ الْخَضِرَاءُ أَكَلَتْ حَتَّى إِذَا امْتَدَّتْ خَاصَرَتَا هَا اسْتَقْبَلَتْ  
 الشَّمْسُ فَتَلَطَّتْ وَبَالَتْ ثُمَّ رَتَعَتْ وَإِنَّ هَذَا الْمَالُ خُضْرَةٌ حُلَاوَةٌ وَنِعْمَ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ لَمَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ فَجَعَلَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ  
 الْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَنْ لَمْ يَأْخُذْ بِهَا بِحَقِّهِ فَهُوَ كَالْوَطَرِ<sup>١٤</sup> لَا يَنْشَبُغُ وَيَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَا بَ فَضْلُ مَنْ  
 جَهَنَّمَ غَازِيًا وَخَلَفَهُ بَخِيلٌ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ ثنا عبد الوارث ثنا الحسن بن ثني يعين قال ثني أبو سلمة قال ثني بسير بن سعيد ثني  
 زيد بن خالد إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مَنْ جَهَنَّمَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا وَمَنْ خَلَفَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 بَخِيلٌ فَقَدْ غَزَا حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثنا هُثَيْمٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لَمْ يَكُنْ يَدُ حُلٍّ بَيْتًا بِالْمَدِينَةِ غَيْرَ بَيْتِ أُمِّ سُلَيْمٍ<sup>١٥</sup> الْأَوْعَى<sup>١٦</sup> أَوْ وَجَاهٍ فَقِيلَ لَهُ فَقَالَ إِنِّي أَرْحَمُهُمَا قُتِلَ أَخُوهُمَا مَعِيَ يَا بَ التَّحْنُطُ عِنْدَ  
 الْقِتَالِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّهْمَنِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُوسَى بْنِ أَنَسٍ قَالَ وَذَكَرَ يَوْمَ الْيَمَامَةِ قَالَ  
 ابْنُ أَنَسٍ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ وَقَدْ حَسَرَ عَنْ فَيْدٍ لَهُ وَهُوَ تَحْنُطُ فَقَالَ يَا عَمْرُ مَا يَجِبُ سَكَتُ الْأَوْتَمَى قَالَ ابْنُ يَافِي<sup>١٧</sup> وَجَعَلَ يَتَحْنُطُ  
 يَعْنِي مِنَ الْجَنْطُطِ ثُمَّ جَاءَ فِجْلَيْسُ<sup>١٨</sup> فَذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ انْكَشَافًا مِنَ النَّاسِ فَقَالَ هَكَذَا عَنَ وَجُوهِنَا حَتَّى نَضَارِبَ الْقَوْمَ مَا هَكَذَا

١٥ قوله كل خزنة باب - سهرن القلب اذا خلصته من كل باب قوله اى قل بعظم الام واسكناها اى يا فلان  
 وقد اختلف اهل تزييم فلان اولاد الجور على ان ليس تزييما لقال الكوشى لا لا يقال الا بسكون اللام قال  
 سيوطى ليست وانما اى صيغة منجدة في النداء وقال الكرماني روى بعظم اللام وفتحها ويقال في النداء على فلان  
 منه الالف والنون بغير تزييم قوله لم اى تعال يسوتى فيه الواو والجمع في اللغة المجازية وابل في قوله لم  
 اهل هواد التوى بالو الضم والواو المفتوحين السالك ليعنى ان لا بأس ببلدان يدخل بها وبترك اخرى استثنى كلام  
 الكرماني في مختصر اوقاف الحديث بتمامه في ص ٢٢٠ في اول كتاب الصوم ١٣  
 ١٦ قوله فهداها بعد سها اى البركة  
 قوله وشئى بالاخرى اى بالزهرة قوله اويالى الخيرة بالشر اى الخير النعمة عقوبة قوله ارحمنا بعظم الادب فتح البهية  
 وبالمعنى قوله واخبر هو اى المال بوجوبه على سبيل الانكار قوله ان الخيرة لا تاتي اى الخير الحقيقي لا ياتي الا بالخير  
 لكن هذا ليس خيرا حقيقيا لما فيه من الفتن والاشتغال عن كمال الاجبال الى الآخرة كذا فى الكرماني قوله يقتل  
 جبطا بفتح الجمة والموحدة وهو انتفاخ البطن من كثرة الاكل كذا فى الفتح قوله اولم يعلم انه وكره الام اى يقرب  
 من القتل كذا فى الذى يكثر من الدين من غير مملوء وينتفع والحق حقه يهلك فى الآخرة بدخول النار وفى الدنيا  
 باذى الناس لكذا فى القسطلاني قوله الاكل الخضر استثناء مفرغ اى يقتل الكلب كليم الاكل الخضر بالصفة  
 المذكورة الميمنة بقوله اكلت حتى اذا امتدت الى قوله فخلطت اى اقلت ما فى بطنها قريبا بان يستقبل الشمس  
 ففتى بها وبهل خروجها وبالت فزول الانتفاخ فسلمت يعنى المختصم المحمود العاقبة وان جاوز حد الاقتصاد  
 احيانا ما قرب من السرف المذموم بصفة الشوة المذكورة فى الانسان لكنه يرجع عن قرب عن ذلك المذموم  
 ويطلب الى التوبة وعلاج نفسه بما يظهر فمما اشار الى الاقتصاد فى الشوات كما ان الاول المذكور فى قوله يقتل  
 اشارة الى الاسراف والتجاوز عن الكد فى المعاش وقد مر الحديث فى ص ٢٨٨ فى كتاب الزكوة ١١٢  
 ١٧ قوله من جبر غاربا اى ببال اسباب سفره وغلقت ليعنى العتبة والام الخفية اى قام بها من  
 ترك قوله فعد غرامها اى مثل فى الجردان لم يغير حقيقة ١١٣  
 ١٨ قوله لم يكن يدخل بيتا بالمدينة غير بيت  
 ام سليم قال الجيدى لعلاء روى الدعاء والافقه تقدم ان كان يدخل على ام حرام فقلت لاحابته فى هذا الدليل  
 ان بيت ام حرام وام سليم واحد قوله اى ارحمنا بهذه العلة اول من قول انما كان يدخل عليها لانها كانت  
 قوله

محرم الكذا في الفتح قال الكرماني فان قلت كيف صار قتل الاربع سببا للدخول على الاجنبية قلت لم تكن اجنبية بل كانت حالة لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاع وقيل من النسب والمحرمة كانت سببا لجواز الدخول والعقل كان سببا لوقوعه انتهى قال في الفتح والاراد بقوله صلى الله عليه وسلم مع عسكري وعلى امرى وفي طامعي لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يشهد بغير موته قال ابن الميز واما بقية الترميم من جهة قوله او دخل في البيت لان ذلك اعم من ان يكون في حياته او بعده موته انتهى مختصر ١٣ **هـ** قوله باب التحط عند القتال اى استعمال الخنوط وهو ما يطيب به الميت قوله وذكر كولوم اليمامة اى من حارب المسلمون مسيلة الكذب واتباعه في خلافة الى بكر الصديق قوله اى انس اى ابن مالك ثابت بن قيس بالنصب على الفعولية قوله وقد حصره بملتين مفتوحين اى كيف قوله رايم اناداعه بذلك لانه كان اسن سنه ولان من قبله الخنزرج قوله ما يجسك اى يخرجه قوله الابا تشديد وتجنين بالنصب ١٢ **لـ** قوله فذكر اى انس انكشافا لى نوعان الانهزام اى اشار الى المنعرج بين وجوه المسلمين والكارفرين بحيث لا يبقى بيننا وبينهم احد وقد راى ان انصارهم لما مائل بيننا وبينهم اكرامان **كـ** قوله ما يكذب كلمة ما نافية كان ينبغي به ما فعلوا اى قال ثابت ما يكذبكم نقاقل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اى لم نقاقل بحيث لم يبق بيننا وبين العدو واحد من العصف الاول بل كان مستقر في محله والصفت الثاني كان معناهم وقد صمدت عما ذكرتم على خلاف بذائم قاتل حتى قتل ١٣ **رـ**

**اسماء الوجال** فليح بن سليمان طلال هو ابن الى سيمونة  
الغري عطارد بن ريار بالمهله الخففة باب فعل من جهز غاريا ابو يعمر عبد الله بن عمرو المقعد عبد الوارث  
بن سعيد الحسين بنعم الحار وفتح السين ابن ذكوان المعلم البصري ينجى بن ابى كثر ابا الى الطائي ابو سلمة  
ابن عبد الرحمن بن يسري بن سعيد بنعم الموحدة سكنو المهلة وكسر مين سيجد هو الى الحضرمي من اهل المدينة زيد بن  
خالد ابو عبد الرحمن البجلي ١٢ **قطلاني** **حل اللغات** هدم اى تعال الوجعفاء والعرق الذي  
اوره عند نزول الوحى عليه انما اكلان الحبط انتفاخ البطن من كثرة الاكل يده يقر ب تلظت  
اى القت لجر باسهلا ريقا خلفه اى ناب منابه في مراعات الـ التحط استعمال الخنوط وهو  
لا يطيب به الميت اليمامة مدنية من اليمن على مرتلين من الطائف سميت بامراة زرقا كانت تبهل اراك  
من ميرة قلته ايام حسو اى كثره ١٣

من انفق زوجين في سبيل الله) أي في الجهاد أو في سبيل الخير ودعاه خزنة الجنة الموهبة الرواية صريحة في أنه يناديه خزنة كل الأبواب بخلاف رواية كتاب الصوم التي تقدمت ولفظها من انفق زوجين في سبيل الله عز وجل نودي من أبواب الجنة يا عبد الله هذا خير أي هذا الباب لك خير للدخول فمن كان من أهل الصلوة دعى من باب الجهاد دعى من باب الجهاد وهكذا في سائر الأعمال فقال أبو بكر بآي آت دأى يا رسول الله فأعلى من دعى من تلك الأبواب من ضرر فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها قال نعم وارجوا أن تكون منه ولا يخفى على الناظر البصير أن ظاهر رواية كتاب الصوم من انفق زوجين ينادى في الجنة من باب واحد هو الباب الذي غلب على المتفق عمل أهله على أن معنى قوله من أبواب الجنة أي من باب منها فناداة الانفاق هو تكرر يبه بالمناداة والا فهو يدخل الجنة من ذلك الباب بناء على أنه من أهله وهذا هو الذي يدل عليه التفصيل وهو قوله فمن كان من أهل الصلوة إلى آخره وهو الذي يوافق سؤال أبي بكر على الوجه المذكور في رواية كتاب الصوم وأما حمل قوله نودي على النداء من جميع الأبواب وجعل قوله فمن كان من أهل الصلوة إلى آخره منقطعاً عن ذكر المتفق زوجين بل هو بيان لأبواب الجنة وأهلها فأن لك بعيداً جداً في نفسه ومع ذلك لا يناسبه سؤال أبي بكر على الوجه المذكور فيها إلا أن يتكلم فيه ويقال معنى دهل يدعى أحد أي غير المتفق زوجين وهو مع بعده يستلزم بقتضى قوله صلى الله عليه وسلم وارجوا أن تكون منهم أن أبا بكر ليس من المتفقين زوجين بل من غيرهم وهو كما ترى فوجب حمل رواية كتاب الصوم على المناداة من باب واحد وحينئذ يظهر الثنائي بين هذه الرواية ورواية كتاب الصوم بوجهين أحدهما أن هذه الرواية تفيد أن المناداة من جميع الأبواب بخلاف رواية كتاب الصوم كما قررنا والثاني أن هذه الرواية تفيد أن أبا بكر سأله أن ينادى من تمام الأبواب أم لا بل مدح<sup>الذي</sup> ينادى من تمام الأبواب بل السؤال أن هذا هل ينادى من تمام الأبواب لا يناسب هذه الرواية أصلاً بخلاف رواية كتاب الصوم فإنها صريحة في السؤال فالجواب لا يخلو أن يكون له وقع من بعض الروايات وهو الظاهر في مثل هذا أو أمان يكون لأنها واقعتان في مجلسين فلعنه صلى الله عليه وسلم أوحى إليه أولاً بالمناداة من باب واحد، وثانياً بالمناداة من تمام الأبواب فخير في كل مجلس بها أوحى إليه وسأل أبو بكر في الأول أنه هل ينادى من تمام الأبواب أم لا وفي الثاني مدح ذلك المنادى على حسب ما هو اللائق بكل مجلس فبشره النبي

الَّذِي قَالَ ذَكَرْ فَتَذَكَّرْ

والله عليه وسلامه في المجلسين جميعا لأنه ينادي من ثمار الأبرار والله تعالى اعلم بالصواب اه سنن أبي



كنا نفعل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس ما عودتم اقرانكم رواه حماد عن ثابت عن انس ياب فضل الطليعة  
حدثنا ابو نعيم ثنا سفيان عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ياتيني بخير القوم يوم الاحزاب  
فقال الزبير انما قال من ياتيني بخير القوم فقال الزبير انما قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وحواري الزبير  
ياب هل تبعث الطليعة وحده حدثنا صدقة ان ابن عيينة ثنا محمد بن المنكدر انه سمع جابر بن عبد الله قال قال نذاب  
النبي صلى الله عليه وسلم الناس قال صدقة اظنه يوم الخندق فانتدب الزبير ثم ندب الناس فانتدب الزبير ثم ندب الناس  
فانتدب الزبير فقال ان لكل نبي حواريا وحواري الزبير بن العوام ياب سفيان الثوري حدثنا احمد بن يوسف ثنا ابو  
شهاب عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن مالك بن الحويرث قال انصرفت من عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا انا وصحة  
لي اذنا وقيما وليومكما اكبوكما ياب الخيل معقود في نواصيهما الخيل في يوم القيمة حدثنا عبد الله بن مسleme ناهي عن نافع  
عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخيل معقود في نواصيهما الخيل في يوم القيمة حدثنا حفص بن عمر  
ثنا شعبه عن حصين وابن ابي السقر عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في  
نواصيهما الخيل في يوم القيمة قال سليمان عن شعبة عن عروة بن ابي الجعد وتابعة مسدد عن هشيم عن حصين عن  
الشعبي عن عروة بن ابي الجعد حدثنا مسدد ثنا يحيى عن شعبة عن ابي التياح عن انس بن مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم البركة في نواصي الخيل ياب الجها دماض مع البر والفاجر لقول النبي صلى الله عليه وسلم الخيل  
معقود في نواصيهما الخيل في يوم القيمة حدثنا ابو نعيم ثنا زكرياء عن عامر بن عثمان عن عروة البارقي ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الخيل معقود في نواصيهما الخيل في يوم القيمة ياب من احتسب فرسافي سبيل الله لقوله ومن  
رباط الخيل حدثنا علي بن حفص ثنا ابن المبارك انا طلحة بن ابي سعيد قال سمعت سعيد المقبري يحدث انه سمع  
ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من احتسب فرسافي سبيل الله ايماننا بالله وتصديقاً بوعده فان شبعه وريته

عودتكم ما عودتم اقرانكم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وحواري فليومكما ٢ تعالى

المترسل من مقدم الرأس وقد يكون بالناحية عن جميع ذات الفرس يقع ثلاث مبارك ان صير اي مبارك  
الذات ١٢ كراماني لله قوله في يوم القيمة في ان الجواد لا يقطع الى يوم القيمة وان المال الذي  
يكسب بالليل من غير وجه الاموال قوله الاجازي الثواب في الآخرة قوله والغنم اي الغنم في الدنيا  
١٣ ك لله قوله من احتسب فرسا اي ربطه وصبر على نفسه لما عسى ان يحدث من غزو وغير ذلك قد  
ربحني بمعنى الوقت ١٢ مرقة لله قوله ايماننا مغفور لراي ربطنا لصا لله تعالى امتنا لا لامره  
قوله تصدقنا بوعده عداة عن الثواب المرتب على الاحتساب تحفيضة الاحتساب امتنا لا واحتسابا وذلك  
ان الله تعالى وعد الثواب على الاحتساب فمن احتسب ولا قال صدقت فيما وعدني ١٢ طيب  
١٣ لله قوله فان شبعه بغير فسخ وبغير قيد بغير قيد اي ما يشبعه ويرويه قوله ودونته وبولته يزياد  
اي في ميزان حاجته ثواب هذه الاشياء يوم القيمة ١٢ مرقة

اسماء الرجال

باب الفيل معقود وعبد الله بن مسleme القيني مالك الامام نافع  
مولي ابن عرقص بن عمر بن الحارث الحومني شعبة بن الجراح حصين بن عبد الرحمن السلمي  
ابن ابي السمر بنغ السمين المنة والغار سعيده الشعبي عامر بن شرح عروة بن الجعد بنغ الحميم وسكون  
العين الملة الباء في الاذني قال سليمان اي ابن حرب شيخ المؤلفات مارداه اليونيم في مستحبه موصولا  
من لافض بن عرش شيخ المؤلفات ايضا شعبة بن الجراح تاليم اي سليمان بن حرب مسدد هو ابن مسدد  
احد شيوخ المؤلفات ايضا هو موصول في مسدد ششم بالتفسير ابن بشر بون عظيم حصين بن عبد الرحمن  
السابق مسدد بن مسدد البصري يحيى بن سعيد القطان شعبة بن الجراح الواليح بن زيد بن حميد الضبي  
باب الجهاد من الروايع النفل بن دكين زكريا بن ابي زائدة عامر الشبي عروة بن الجعد اوان ابي  
الجعد السابق قريبا هو الباق سبة الى جبل يادق باليمن او قبيلة من ذى رمن ١٢ قس باب من جئس  
فرساي بن حفص هو المروزي ابن المبارك عبد الله طلحة بن ابي سعيد هو الاسكندراني اصل من المرسنة

حل اللغات

١٢ ابو عبد الملك اخوان جمع قرن بالهجرة والذي يعادل الآخرة الشدة الطليعة  
يؤمن ببعث الى العدو يطلع على احوالهم الحواري ان مرنداب اي دما عن اي مسمر الفاخر البار ١٢  
شعبة بسم الشين اي ما شيع به  
١٣ ع اي ملازم لما جعل ان صيرت كالنظرة للغير بالهجرة وهي الشعر المترسل من مقدم الرأس وقد يكون  
بالناحية عن جميع ذات الفرس ١٢ ك  
١٤ ع اي نافذ مستمرا او بوجوب امتحان مع الامام العادل ومع النظام لا يبطله جرجا رة العادل  
ما دل ١٢ ك

(قوله الاجرو المغفور) وهما تفسير للخير المعقود في نواصي الخيل الى  
يوم القيمة ومنه يؤخذ وجود الاجرو القيمة الى القيمة ووجودها يتبع وجود الجهاد الى  
الجهاد اي يوم القيمة متضرورة ان العجز في الائمة اكثر من ان يحصره الله تعالى اعلم الله

له قوله عودتم من  
التعويذ في بعض عودكم وفي بعض عودكم على صيغة المؤنث فلفظ الاقران على الاول بالنصب وعلى الثاني  
بالرفع والاقران جمع قرن بمرقات وهو العادل في الشدة ١٢ غير هادي لله قوله باب فضل الطليعة  
اي من بعث الى العدو يطلع على احوالهم وهو اسم جنس يشك الواحد في قوله ١٢ فتح لله قوله من ياتيني  
بخير القوم الز في رواية وباب بن كيسان عن جابر عن النبي لما اشتد الامر يوم بني قريظة قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من ياتيني بخير القوم وفيه ان الزبير توجه الى ذلك ثلاث مرات ومن يطلع المروايع  
في رواية ابن المنذر ١٢ غير هادي لله قوله نذاب يقال نذاب لامر فانتدب له اي دعاه له فاجاب  
ويوم الخندق في يوم الاحزاب واليوم بين العوام بغيره الواو القرشي اصل العشرة ١٢ ك لله قوله  
باب سفر الاثنين اي جواره والمراد سفر اثنين لا سفر يوم الاثنين بخلاف ما فهمه اللادى وكان المصالح  
بضعف الحديث الواردة في الزجر من سفر الواحد والاثنين وهو ما اخرجه اصحاب السنن من رواية عمرو بن شبيب  
عن ابيه عن جده عن ابي اركب سليمان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب قلت وهو حديث حسن الاسناد  
وقد صح ابن خزيمة والحاكم من حديث ابي هريرة وصححه ترمذ لم ابن خزيمة النبي عن سفر الاثنين  
وان مادون الثلاثة عصاة لان معنى قوله شيطانان اي عاص وقال الطبري هذا الاجر زجواب وارشاد لما  
يخشى على الواحد من الوحشة وليس بمرام والاسار ووجه في خلافة وكذا الباست في بيت ووجه للايمان من التماس  
لايمان كان ذو فخره رؤيته وقلب ضعيف والحق ان الناس يتباينون في ذلك فيجوز ان يكون الزجر من  
ذلك وقس قسم المادة فلا يتناول ما اذا وقعت الحاجة بذلك وقيل في تفسير قوله الراكب شيطان اي سفره  
وجده يملك عليه الشيطان او اشبه الشيطان في قوله ١٢ فتح لله قوله الخيل في نواصيهما الز المروايعا  
يتخذ المغزويان يقاس عليه او يرتبطا به ذلك لقوله في الحديث الذي بعد اربعة ابواب الخيل ثلثة الحديث  
ولقوله الذي في رواية زكريا الاجرو المغفور بدل من قوله الخيل او هو خبر مبتدأ محذوف اي هو الاجرو والمغفور كذا في الفهم  
١٣ لله قوله من عروة بن ابي الجعد يعني ان سليمان بن حرب خالف حفص بن عمر في اسم والد عروة قال  
حفص عروة بن الجعد وقال سليمان عروة بن ابي الجعد وصوبه ابن المديني وقال الاسلمي كذا الرواية عن شعبة  
عروة بن الجعد سليمان وابن ابي عمير كذا في الفهم قال الكرماني في علم ان شيع البخاري كانت في الاصل سليمان عن  
شعبة عروة الوفا لحقت بها على سبيل اصلاح لفظا عن بينهما والصحيح كما كان في الاول اذ ليس المراد ان شعبة  
يروي عن عروة وايضا يولد يدرك عمره بن المراد ان شعبة قال هو عروة بن ابي الجعد بزيادة لفظ ابي انتهى ١٢  
١٤ لله قوله يقول النبي صلى الله عليه وسلم الخيل معقود في نواصيهما الخيل في يوم القيمة هذا الامام احمد لا يطلع على احوالهم  
نواصي الخيل في يوم القيمة وسره لا اجرو المغفور بالاجرا فاما يكون من الخيل بالجماء ولم يقيده ذلك بما اذا  
كان الامام مادلا فلعل على ان لا فرق في حصول هذا النفل بين ان يكون الغزو مع الامام العادل والبار ١٢ فتح  
الباري لله قوله معقود في نواصيهما الخيل اي ملازم لما جعل ان صيرت كالنظرة للغير بالهجرة وهي الشعر

القيمة ووجوه الى القيمة لا يتعدا اجاز مع البر والفاجر اذ لا ذلك لما استمر



॥ श्रीगणेशाय नमः ॥  
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥  
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥  
ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

ابن عفرى البخارى فوامع فاجاب عنه ابن الهمام ان كون الحديث فى البخارى اصح من حديث آخرى غيره  
مع فرض ان رجاله رجال الصحيح يحكم بحسن النقل به مع ان الجمع وان كان احدهما اقوى من الآخر اول من  
ابطال احدهما وذلك فيما قلنا ويحك مروية ابن عمر على التفتيل فكان انما الاول من اهل احدى بابيه كونه سندا  
جيبى انتهى كلام ابن الهمام وبسطه فى فتح القدير ١٣ **ك** قوله ان ابن عبد المطلب  
كيف قال هذا القول وقد مضى عن الافتخار فى اباءه قلت باول بانه اشارة الى رواه كان رآه اعمد المطلب  
فانهم باقرنا وعبرت بانه سيكون له ولد يهودا وس يدعى كاهن اعداه على يديه وكان مشهورا بفهم فذكرهم هم  
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بانه يلقى بذلك قوة من كان قد انهمز من اصحابه فخرجوا واثنى ان سيكون  
الظفر فى العاقبة لداوود الا ان كان يكون الافتخار انتهى عن ما كان فى غير جهاد المخار وقد خص رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فى الخيل فى الحرب مع نية عن ابن عفرى فذكر ذلك المقام ١٢ **هـ** قوله باب الركب والغرز  
للداية قيل الركب يكون من الحديد والخشب والغرز لا يكون الا من الحديد وقيل هما مترادفان والغرز  
البحلى والركب للفرس وذكر فيه حديث ابن عرويه هو باهر فيها ترم من الغرز واما الركب فالحمرة بانه فى معناه  
١٢ فتح البارى . **هـ** قوله يقتطف بحسر الماء ومنها اى يبلل الميربع تقادب الخلود والقطاف  
بالكسر البلوة ١٢ غير ما رأى اسماء الرجال  
**باب** الركوب على الدابة الخ وقال راشد بن سعد يكون العين المقرئ بفتح الميم  
وفهما وسكون القاف وفتح الراء بعد ما بهزته نسبة الى قرية من قرى دمشق تابعى ليس له فى البخارى  
سوى هذا احمد بن محمد قال الملاحطى هو الاحمد الملقب بشبويه واسم جده ثابت وقال احمد هو احمد  
ابن محمد بن موسى وبقية مردويه المروزي وهو اشهر واكثر من الاول كما قال فى الفتح عبد الله بن جابر الباركي  
المروزي تشعب بن الجمل قسادة بن  
ابن السنبلى بنهم العين مصغرا وكان اسمه عبد الله البارى القرضى الى اسمته حماد بن اسمته عبيد الله  
بالتعريف بن عمر العمري ابن عمر هو عبد الله بن عمر بن عاصم باب من قاد الخ قتيبة بن سعيد سهل بن يوسف  
الانطاخى تشعب بن الجمل الى اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي قال رجل فى رواية عنده المولى فى  
عزوة حين اذ من قيس البرار بن عازب باب الركب حميد بن السنبلى البارى الى اسمته حماد بن  
اسامة عبد الله بن عمر العمري نافع مولى ابن عمر ابن عمر عبد الله باب ركوب الفرس عمرو بن  
عمرو بن بفتح العين وسكون ثانيهما فيها ابن اوس السلى الواسلى حماد بن زيد ثابت البنانى النسب  
ابن مالك باب الفرس القطوف عبد المطلب بن حماد العمري ثم البغدادى يزيد بن زريع بن زريع بنهم الزاء وفتح  
الراء ابو مخزومه البعري سعيده بن ابى عروة قسادة بن دعامه الفس بن مالك رضى الله عنه ١٣  
**حل اللغات** ادمك اى ما يخالط حمرة سواد شبيهة اى شيب البلاط الجارة المعروشة  
عند باب المسجدهاة جمع دام القطوف البلى المشى مع تقارب الخط ١٣  
**هـ** جمع برزون بكسر موحدة وفتح معجمة الدابة لغة وخضر العرف بنوع من الخيل قال الطبي هو الركي

تركها صدقة هي نصف ارض ذك ونكث ارض واولى القرى ومسلم من خمس خيبر وحرق من بني النضير بغير ركب  
 راضع الى كل الثلث لاني الارض فقط قال نحن معاشر الانبياء ولا نورث ما تركنا صدقة ١٢ كرسا في  
**الح** قوله يا ابا عارة بعلم المهله كنية البراء وليتم: اي لو لم يترك قوله لا والله ما ولي النبي صلى الله عليه  
 وسلم يعني ان النولي لا يتحقق اذا ثبت الامام في مقرة قوله سرعان بفتح الدالين وقدر يسكن الثاني وانك تعلم  
 كذا في القسطلاني وفي الكرماني بعلم السين وكسرها وسكون الراء جمع السريخ وبفتح السين وكسرها وانك تعلم قاله  
 صاحب الفيز الجارى والمر الحديث مع بيانه في الصفحة الماضية ١٣

**اسماء الرجال باب** السبق بين النبي تقييده بفتح القاف وكسر الموحدة وبعد التثنية الساكنة  
 صاد ومهله ابن عقبه سفيان الثوري عبيد الله بن عمر العري نافع مولى ابن عمر ابن عمر عبد الله  
 بن عمر قال عبد الله الوليد العدني سفيان الثوري عبيد الله بن عمر العري قال سفيان الثوري  
 بالسنه السابق باب اهتمام النبي لسبق احمد بن لويس فبه لجه واسم ابيه عبد الله الجرجاني الكوفي ليث بن سعد  
 الامام نافع مولى ابن عمر عبد الله بن عمر باب ثمانية السبق عبد الله بن محمد السدي معاوية بن عمرو الازدي  
 ابو اسحق ابراهيم بن محمد بن الحديث الغزالي موسى بن عقبة الاسدي نافع مولى ابن عمر ابن عمر  
 عبد الله بن عمر بن باب ثمانية النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عمر ادركت الجاهل بظايف من حديث  
 وصله في الحج وقال المسود بن مخزوم فيما وصله في باب الشروط في الباد من كتاب الشروط عبد الله  
 بن محمد السدي معاوية بن عمرو الازدي ابو اسحق ابراهيم الغزالي حميد الطويل مالك بن ابي  
 بن زياد السدي زهير بن بضم الزاي مصفر ابن معاوية الجعفي حميد الطويل انس بن مالك طوكه  
 موسى بن اسمعيل التبوذكي حماد بن ابراهيم بن سلمه ثابت الثاني عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا  
 التحقيق وصاح الوداد باب ثمانية النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابو حميد عبد الرحمن بن سعد الساعدي  
 حديثه الطويل في غزوة تبوك السابق موصول في اواخر الزكاة عمرو بن علي الوبخمي الباهلي البصري  
 البصري يحيى بن سعيد القطان سفيان الثوري ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي عمرو بن الحارث  
 المطلق الخزاعي اخوان المؤمنين يوزيرة بنت الحارث محمد بن المنشي الغنزي الزماني البصري يحيى  
 بن سعيد القطان سفيان الثوري ابو اسحق المذكور البراء بن عازب باب جواد النساء محمد بن  
 كثير ابو عبد الله العبدى سفيان الثوري معاوية بن اسحق بن طلحة البصري ابى الازهر عائشة بنت  
 طلحة عمه معاوية بن اسحاق المذكور وقال عبد الله بن الوليد العدني سفيان الثوري مما هو موصول  
 في جاعه ١٢ قس.

**حل اللغات** الحفياء مكان خادع المدينة ثنية الوداد  
 الشبية اعلى الجبل او الطريق فيه وسميت بذلك لان النار من المدينة يشتعل معها المودعون اليها  
 الاضداد الاحوال فحود بفتح القاف هو ما استحق الركوب من الابل ايلدة بديهة على ساحل البحر  
 بين معروكة ويقال هي الخيل الجاهل واول الشام بينها وبين المدينة خمس عشرة مرحلة ١٣

**ع** كذا في رواية المستمل وهذه غير حديث ومم الشقي هذه الترجمة باق بعد ما فقال باب الغزو  
 على الجمر وبغلة النبي صلى الله عليه وسلم البينة ولم يترك في ذلك احد من الشراح كذا في الفقه قال القطان  
 واستشكل لانه لا ذكر للجرم في حديثي الباب واجيب بافتال ان يؤخذ حكم المار من المخلدة وان المخلدة

**له** قوله لا يجاري. بضم اوله اي لسانه في الجري ١٢ قس **له** قوله باب  
 السابق بين الخيل اي مشروعية ذلك والسبق بفتح المهلة وسكون الموحدة معصود هو الراد بهاد بالتركيب  
 الرحمن الذي يوضح لذلك ١٣ **له** قوله ما حفر على ميفعة الجبول من التفتيح قال الكرمانى التفتيح  
 وكذا الاضمار ان يعقل علمه واداءه ويحلف بعرق ويحلف عرقا يخفف لهما ويقوى على الجري قال الجوهري  
 يعلف حتى يسمن ثم يرد الى القوت انتهى قوله من حفر على ميفعة المهلة وسكون الفاء وفتح التفتيح وبالماء على الاشر  
 يا تقهر ويقال بتقير ايادى على الفاء وهو قليل ونظيره الوداع هي منزلة عند المدينة سميت بها لان المودعين  
 يمضون مع الحاج اليها وزرير يعمن الزاى وفتح الراد وسكون التفتيح ومرتق باب بل يقال سجدت فلان  
 انتهى كلام الكرمانى ١٢ **له** قوله قال صفيان. هو موصول بالاسناد المذكور ولم يسند صفيان ذلك  
 وقد ذكر نحوه موسى بن عقبة في الرواية الثالثة الا ان صفيان قال في المسافة التي بين الحفيا والشيعة  
 خمسة اوسنة وقال موسى ستة اوسنة وهو اختلاف قريب ولم يتعرض المصنف في هذا الحديث للمراعاة  
 على ذلك لكن ترمذى باب المراهنة على الخيل ولعل اشار الى ما فرجه احمد بن رواية عبد الله بن  
 عمر المبرقع نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ساق بين الخيل وراهن وقد اجتمع العلماء على جواز المسابقة  
 بغير عوض لكن قهر بالملك وادنا فتح على الخف والحافر والنصل ونصه بعض العلماء بالخيل واجابته عطافه في  
 كل شئ والتفتقوا على جوازها باجوع بشرط ان يكون من غير المتسابقين كالامام حيث لا يكون معهم فرس وجوز  
 الجمهور ان يكون من احد الجانبين من المتسابقين وكذا اذا كان معها ثالث محلل بشرط ان لا يخرج من  
 عنده شيئا يخرج العقد عن صوة القادر وهو ان يخرج كل منهما سبقا فمن غلب اخذ السبقين فانفقوا  
 على منه ١٣ فتح **له** قوله باب ناقه النبي صلى الله عليه وسلم. كذا افراد في قته في الترجمة اشارة الى ان  
 العضاد والقصور اعادة قال ابن جرير في الفتح ١٢ **له** قوله ادفع النبي صلى الله عليه وسلم. هو طرف  
 من حديث تقدم مع شرحه في حجة الوداع وكذا قوله ما خلعت القصور قطعته من الحديث الطويل المسمى  
 مع شرحه في كتاب الشروط كذا في الفتح وفي الكرمانى قال الجوهري القصور هي اناقة المقطوعة الاذن وكان  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ناقه قصور ولم تكن مقطوعة الاذن والعضباء هي مشغوفة الاذن واما ناقه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت تسمى العضباء انا كان ذلك لقيامها ولم تكن اناها بمشغوفة انتهى ١٢  
**له** قوله لا تسبق قال حميد ولا في كذا تسبق. شك منه وهو موصول بالاسناد المذكور وفي بقية الروايات  
 بغير شك قوله على قعود وفتح القاف ما استحق الركوب من الابل قال الجوهري هو البكر حتى تركب واقل ذلك  
 ان يكون ابن سنتين الى ان يدخل السادة فيسمى جلا كذا في الفتح قوله حتى عرفته اي عرف رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كونه شافا عليهم. كذا في الكرمانى ١٣ **له** قوله باب نبذة النبي صلى الله عليه وسلم البيضاء  
 قال انس بن مالك الى حديثه الطويل في قصة خيبر وروى في موهولا في المغازي وفيه هو على بخله ببيضاء. كذا في الفتح  
 ١٢ **له** قوله قال ابو حميد اهدى ملك ايلة الخبيث الى حديثه الطويل في غزوة تبوك كذا في الفتح ومعنى  
 شئ منه في آخر كتاب الركوة في صفحته ٨٨ قال ابو حنيفة ملك ايلة اسم يوحنا بن روبة واسم البخله دلدل  
 وابله بفتح وسكون التفتيح مدنية على شاطئ البحر من نصف ما بين مصر وكرة ١٢ **له** قوله وارضا



فَتَفَرَّقَا مِنْهَا بِطَائِفَةٍ فَقَالَ نَبِيُّهَا نَبِيُّهَا الْبَغْلَةُ الْبَيْضَاءُ وَهِيَ الْفَزَارِيُّ

بطل دل حديث عائشة على ان الجماد غير واجب على النساء ولكن ليس في قوله جادكن الحج ان ليس لمن  
ان يتلو عن الجماد وانما لم يكن عليهن واجبا لما فيه من منافية المطلوب ممن من السنة وجباية الرجال  
فذلك كان الحج افضل لمن من الجماد قلت وقد لم يجزى بذلك في اراده الزجر بمجلة وتقييما  
بالترجم المصحة بخروج النساء الى الجماد - قاله ابن حجر في فتح الباري ١٢ **هـ** قوله على بنت طهمان  
بكر السليم وسكون الام وبالحمد المجلد وهي ام حرام بنت طهمان بن خالد بن زيد بن حرام الانصاري خالته  
انس صحابية مشهورة كذا في التقريب وكانت محرمات على النبي صلى الله عليه وسلم كما مر بيانه في صفحة ٣٩٦ في باب  
الدعاء بالجماد مع شرح الحديث قوله فسلم مثل الملوك اي عالم كالملوك في السعة والرفعة ١٣ **هـ**  
قوله فزوجت عبادة بن الصامت - قال الشيخ ابن حجر ظاهره انها تزوجت بعد هذه المقالة ودفع في رواية  
السمي عن انس وكانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فظاها  
انها كانت راح زوجة فاما ان يعمل على انها كانت زوجة ثم نقلها ثم راجعها بعد ذلك وانما ان يعمل قوله  
في رواية السمي وكانت تحت عبادة بجملة معترضة اراد الراوي ومفهاية قال وبهذا في اولي لموافقة محمد  
بن يحيى بن جابر عن انس على ان عبادة تزوجها بعد ذلك كما ساق في بعدني عشر بابا انتهى ١٣ **هـ**  
قوله بنت قرظ - بالقاف والراء والمبجمة المفتوحات اسما فاخته بالفاء وكسر الميم وبالفوقية المفتوحة  
مرأة معاوية بن ابي سفيان و هو اول من ركب البصر للفرق في خلافته ثمان و ثمانون سنة و هو ابن عبد الله بن عمرو  
بن نوفل بن عبد مناف وليس هو قرظ لم يكتب الانصاري ١٢ اخبر جاري **هـ** قوله لمضرتان - بكسر  
الميم الثانية المنددة من التثنية ثم اراده دفعه وشر من ساقه وشر في امره اي خفت وشر لا مر اي تسائل  
والخدم بفتحين موضع الخلال من الساق ولعل رؤيته بلا قصد كذا في الخيز الحادي وفي الجمع الخدم بفتحين جميع  
خدمة يعني الخلال وجمع على خدام ايضا والسوق جمع ساق انتهى قال النووي هذه الرواية للعدم لم يكن  
فيها نسي لان يوم احد كان قبل امر النساء بالجاب اولاده لم يتبعه النظر في نفس الساق فهو محمول على  
وقوع النظر في ثمة لغير قصد اليها ١٢ **هـ** قوله تستقران - بضم القاف بعد با ذا اي كذا في النتيجة وفي  
الخيز الجاري الفتح بانون والقاف والراء الوشب وهو لازم وقوله القرب جمع القرية وهو منصوب  
بزرع النافض اي بالقرب اي تتقلان وهذا هو غزوة لعماتين الغزاة انتهى قال المكراني فان قلت  
ان ذكر قنا لمن قلت انهن بعد الدخ عن الفسفن مما لم يكن فتوى حكم القتال او قنا على الغزو ١٢  
**هـ** قوله فسلم روطا - اي الكرية من صوف او خران يترد بها وادام كلونهم بضم الكاف وضم التثنية بنت  
فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدت في حوثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلسا عراي على فقال

بن ذکوان الدین ۱۲



العبرة لضرب من الألقية ١٣-

وقوله اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا اي فيما يكال بهما من الطعام واليه اشار القطلا في حيث قال دعيا بالبركة في اوقاتهم وقد صرح فيما بعد بما ذكرنا والله تعالى اعلم  
وقوله التمس لي غلاما من غلمانك يخدمني حتى اخرج الى خيبر الظاهر ان حتى للتعليل لا للغاية وهي متعلقة بالتمس لا بتجدد مني والمقصود التمس لي غلاما يخدمني في السفر  
به يندفع ان اتسا كان يخدمه من حين ابتداء دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم في المدينة وهذا يقتضي انه خدمه من ذلك الوقت والله تعالى اعلم اهـ سندی

عليه وسلم على صفية ثم خرجنا الى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحوي لها وراءها بعباءة ثم يجلس عند  
 بغيره فيضع ركبته فضع صفيته رجلها على ركبته حتى تتركب فيسرتا حتى اذا اشرفنا على المدينة نظر الى احد فقال هذا اجل  
 يحبنا ونحبه ثم نظر الى المدينة فقال اللهم اني احرم ما بين لابتيها مثل ما حرم ابراهيم مكة اللهم بارك لهم في مدتهم وصاعدهم  
 باب ركب البحر حدثنا ابو النعمان ثنا جابر بن زيد عن يحيى بن محمد بن يحيى بن حبان عن انس بن مالك قال حدثني  
 امر حرام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم ما في بيتها فاستيقظ وهو يضحك قالت يا رسول الله ما يضحكك قال تحببت  
 من قوم من امي يركبون البحر كالبلوك على الاسرة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت منهم ثم نام  
 فاستيقظ وهو يضحك فقال مثل ذلك مرتين او ثلاثا قلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فيقول انت من الاولين  
 فتزوج بها عبادة بن الصامت فخرج بها الى الغزو فلبثا رجعت قريبت دابة لتركها فوقعت فاندقت عنقها باب من استعان  
 بالضعفاء والصالحين في الحرب وقال ابن عباس اخبرني ابو سفيان قال قال لي قيصر سالتك اشرف الناس اتبعوك ام ضعفاءهم  
 فرميت ضعفاءهم وهم اتباع الرسل حدثنا سليمان بن حرب ثنا محمد بن طلحة عن طلحة عن مصعب بن سعد قال راى سعد ان  
 له فضلا على من دونه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل تنصرون وتدرن قون الا بضعفاءكم حدثنا عبد الله بن محمد  
 ثنا سفيان عن عمرو وسمع جابر عن ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أي زمان يغزو فيه فثامن الناس فقال  
 فيكم من يحب النبي فيقال نعم فيفتح عليه ثريا في زمان فيقال فيكم من يحب اصحاب النبي فيقال نعم فيفتح ثريا في زمان  
 فيقال فيكم من يحب صاحب اصحاب النبي فيقال نعم فيفتح باب لا يقول فلان شهيدا قال ابو هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم الله اعلم بمن يجاهد في سبيله الله اعلم بمن يكلم في سبيله حدثنا قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم عن  
 سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم التقي هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الى عسكره ومال الاخرون الى عسكرهم وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا اتبعها  
 يضربها بسيفه فقال ما لجزا منا اليوم احدا جزا فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه من اهل النار فقال رجل  
 من القوم انا صاحبه فخرج معه كلما وقف وقف معه واذا اسرع اسرع معه قال فجرح الرجل جرحا شديدا فاستعجل الموت  
 فوضع نصل سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال اشهد انك رسول الله قال وما ذاك قال الرجل الذي ذكرت انفا انه من اهل النار فاعظم الناس ذلك فقلت انا كره  
 فخرجت في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه في الارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل  
 نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من اهل النار

قلت منهم ٢ الخدي من صاحب صاحب اصحابه لا يقال فقلت قال عمل  
 له قوله كالملاك اي ما لم كالملاك في  
 السعة والرفعة وقدر الحديث عن قريب في ١٢٥٠ هـ قوله قال لي قيصر لم يهرف  
 من الحديث الطويل وقد تقدم موصولا في بدو الوحي والغرض من قوله في الضعفاد وهم اتباع الرسل وطريق  
 الامتثال به حكاه ابن عباس ذلك وتقرره ١٢٥٠ هـ قوله قال راى سعد اي ابن ابي  
 وقاص والضعف الراوي عنه ثم ان صورة هذا الساق مرسل لان مصعب لم يدرك زمان هذا القول لكن هو  
 محمول على انه سمع ذلك من ابيه ١٢٥٠ هـ قوله فضلا على من دونه اي بسبب غناه وبشجاعته  
 وحسن معرفته بصفة الرمي كذا في الزيادة قوله بل تنصرون الحق ابن بطال تناو يلان الضعفاد اشر  
 اغلاسا في الدعار واكثر شوقا في العبادة لخالقهم عن التعلق بزخرف الدنيا وقدره في عبد الرزاق في  
 قصة سعد زيادة مع ارسا لما فقال قال سعد يا رسول الله ارايت رجلا يكون حايمة القوم ويدفع عن  
 اصحابه يكون نصيبه نصيب غيره فذكر الحديث وعلى هذا فالمراد بالفضل الزيادة مع الغيرة فاعلم صلى  
 الله عليه وسلم ان سهام المقاتلة سواء كان القوي يترج بفضل شجاعته فان الضعيف يترج بفضل  
 دعائه واخلاصه وبهذا يظهر السر في تعقيب الضعف لم يحدث الى سعيد ان في كذا في فتح السب ادى ١٣٠  
 هـ قوله فنام بكسر الفاء ويحذف فتمها وبهزة على التانيية ويحذف تسليما اي جماعة وسيا في  
 شحرف في علامات النبوة وفضائل الصابة قال ابن بطال هو كقول في الحديث الاخر فيكم قرني ثم  
 الذين يلونهم ثم الذين يلونهم لانه يقع للصاحبة لفضيلتهم ثم لا يعين لفضيلتهم ثم لا يعين لفضيلتهم كذا في الفتح  
 قال النبي ومطابقة لترجمة من حيث ان من صاحب النبي صلى الله عليه وسلم الجوزهم ثلثة الصابة  
 والابن بن عباس ان يعين حصلت بهم الشفرة كونهم ضعفاء فثابت يعلق بالمراد فيا فيما يعلق بالمر  
 الاخرة ١٢٥٠ هـ قوله لا يقول فلان شهيدا اي على سبيل القطع بذلك الا ان كان بالوحي قوله الشد  
 اعلم من يعلم في سبيل اي يخرج وبذا طرف من حديث تقدم في ادخل الجواد كذا في الفتح ١٣٠ هـ قوله  
 وفي اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل اسمه قزمان هذا في اعداء التافئين وكان قد غاب يوم  
 ر قوله باب لا يقول فلان شهيدا اي بالنظر الى احوال الاخرة واما بالنظر الى احكام الدنيا فلا بأس والاشكال اجزاء احكام الدنيا والله تعالى اعلم اه سندی

احكام الدنيا والله تعالى اعلم اه سندی





بذلك ثم اسلم بعد وفي لفظ قال وانا اشهد ان لا اله الا الله وانك رسول الله ثم اتي قمر فداهم الى السلام كذا في الخبر الجارى ١٢ **قوله** فنام اى غمد وقد جاء بمعنى سئل فغوى من الاضداد ١٣ كـ

**قوله** باب لبس البهية بفتح الموحدة وهو ما يلبس فى الرأس من الالات السلاح وذكر فيه حديث سهل بن سعد لماضى قبل اربعة ابواب قوله وبشمت البهية على راسك كذا فى الفتح قال الكرماني البهية كسر الشىء اليها بس انتهى وقال المردكشى وقال ذلك عقبته بن الى وقاص اخو سعد لعنه الله ١٢

**قوله** باب من لم يركس السلاح عند الموت قال الكرماني فان قلت كسر السلاح تفسيح للمال فما حجة الى فكره لان حرمة ما يبره قلت قالوا المراد من الكسر البيع والمديث يدل عليه حيث كان على رسول الله صلى الله عليه وسلم دين ولم يبرح سلاحه لاجل الدين انتهى وقال الشيخ ابن حجر كانه يثير الى رد ما كان عليه الجارية من كسر السلاح وعقر الدواب اذ مات الرئيس منهم وربما كان بعد ذلك اليهم انتهى ١٣ **قوله** جعلنا صدقة الغنير راجع الى كل الغلات لا الى الارض فقط كذا فى الكرماني ومرار الحديث فى ص ٥٥ ١٢

**اسماء الرجال** باب الدرق

١٢ اسمعيل بن ابى اويس بن وهب عبد الله المصرى عمرو بفتح العين ابن الحارث البوالاسود محمد بن عبد الرحمن معروف بن خاتم عروة بن الزبير قال احمد بن ابى صالح ابن وهب عبد الله باب الحاصل

الاسلميان بن حرب الواسطي حماد بن زيد بن دهم الجعفي ثابته البنانى باب ما جازى عليه السيوف

احمد بن محمد البوالعباس مردويه المروزي عبد الله بن المبارك المروزي الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو سليمان بن حبيب النحاسي ابا امامة عدي بن بخلان الباهلي باب من علق سيفه بالسهم البوالهيان

الحكم بن تافع شعيب بن ابي حمزة الهبري محمد بن مسلم بن شهاب سنان بن ابى سنان بن زيد بن ابره

الوسلم بن عبد الرحمن بن عوف جابر بن عبد الله النضاري ١٣ باب لبس البهية عبد العزيز بن ابى

حازم يروي عن ابيه ابى حازم واسمه سلمة بن دينار الا عرج سهل هو ابن سعد الساعدي باب من لم يركس

السلاح عند الموت عمرو بن عباس هو ابو عثمان البصري الا ابو حازم بن عبد الرحمن بن حمدي بن حسان العبدي

البصري ابى السحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي عمرو بن الحارث بن المصطلق الخزاعي ١٢

**حل اللغات** فزع غاف العلا في جمع علماء عصب في عنق البعير يشقق ثم يشد باسفل

جفن السيف وعلان ويجعل في موضع الحلية من الاذنك الرصاص اختلط اى سلس هشتم

ورق له فكانت فاطمة تغسل الدر وعلى يمسك) اي يمسك الماء وادبه تعالى الى العلم هو مستند-

صدقة باب تفريق الناس عن الامام عند القائلة والاستقلال بالشجر حدثنا ابو الياناس عن اشعث بن عمار عن الزهري ثنى سنان  
ابن ابى سنان وابوسلمة ان جابرا اخبرهما وحديثنا موسى بن اسعيل ثنا ابراهيم بن سعد انا ابن شهاب عن سنان بن سنان  
الذولى ان جابر بن عبد الله اخبره انه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فادركتهم القائلة في واد كثير العضاة ففرق الناس في  
العضاة يستطلون بالشجر فنزل النبي صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ثم نام فاستيقظ ورجل عندك وهو لا يشعر  
به فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا اختط سيفي فقال من يفتك مني يفتك الله فقام السيف وهما هوذا جالس ثم لم يعاقبه  
باب ما قيل في الرواج ويذكر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم جعل رثقي تحت ظلي رحى وجعل الذلة والصغار على من  
خالفت امرى حدثنا عبد الله بن يوسف انا مالك عن ابى النضر مولى عمر بن عبد الله عن نافع مولى ابى قتادة الانصاري عن ابى  
قتادة انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان ببعض طريق مكة تخلف مع اصحاب له فحرمين وهو غير محرم  
فراى حمارا وحشيا فاستوى على فرسيه فسأل اصحابه ان ياولوه سوطة فاولوا فاسألهم رخصة فاولوا فاحد لا ثم شدد على الحمار فقتله  
فاكل منه بعض اصحابه وابى بعض فلما ادركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن ذلك فقال انما هي طعمة اعطاكموها الله  
وعن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى قتادة في الحمار الوحشى مثل حديث ابى النضر وقال هل معكم من لحمه شئ  
باب ما قيل في ذرع النبي صلى الله عليه وسلم والقبض في الحرب وقال النبي صلى الله عليه وسلم اما خالد فقد احتبس اذ راعه  
في سبيل الله حدثنا محمد بن المثنى ثنا عبد الوهاب ثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو في قبة يوم بدر اللهم اني انشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم فاخذ ابو بكر بيده فقال حسبك يا  
رسول الله فقد ائتممت على ربك وهو في الدرع فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة  
أدهى وأمر وقال وهيب ثنا خالد يوم بدر حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة  
قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودى بثلاثين صاعا من شعير وحدثنا معلى حدثنا عبد الواحد  
ثنا الاعشى وقال رهنه درعا من حديد وقال يعلى ثنا الاعشى درع من حديد حدثنا موسى بن اسما عيل ثنا وهيب ثنا ابن  
طاؤس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جبتان من حديد  
قد اضطرت ايديهما الى ترقيقهما فكلما هم المتصدق بصدقة اتسعت عليه حتى تغنى أثره وكلما هم البخيل بالصدقة انقبضت

له حدثنا النبي فمن فيها حمار وحش اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انا وانا بصدقة

من مال وبنو لا يجوز قطعها للمعتق في سنة من صلى الله عليه وسلم والمجاهدين في الدعاء للشفقة على قلوب اصحابه  
وتقويتهم اذ كان ذلك اول مشهد مشهده في قتال العدو وكانوا في قعر من العدو والعدة فابتهل بالعداء  
والج ليسكن ذلك ما في نفوسهم اذ كانوا يعلمون ان سبيته مقبولة ودعوتهم مستجابة فلما قال له ابو بكر يا  
كف عن الدعاء فاعلم انه استجيب وعاد ما وعد به ابو بكر في نفسه من القوة والطمينة حتى قال له هذا  
القول ويدل على صفة ما ناداه فثقل على اخذ ذلك بقوله بهزم الجمع ويولون الدبر هذا ما قاله الكرماني ونقله  
في الميزان والى وقال وهيب انا احتال آخر وهو ان ابا بكر لعنه قال ما قال خوفا من ان ينزل العذاب على  
الذين علموا ولم يخرجهم كما في قول تعالى والتواقتضوا لا تعصين الذين ظلموا منكم فاصبر لما راى من شدة  
القب على حبيب الله ورسوله انتهى ١٢ قوله جبتان بالموعدة قوله تعنى اى نحو قوله  
لقلعت اى انزوت وضمت فان قلت مجموع الحديث سمع ابو هريرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم فواجه اختصاصه بالكلية الاخرة قلت لفظ يقول يدل على الاستمرار او تكرار فقل صلى الله عليه وسلم  
كره اودون اخواتهم الحديث في الزكاة في ٢٢٩ قال الكرماني قال السطواني ومطابقة للرواية في  
قوله جبتان فان روى بالموعدة وهو المناسب لذكر القيص في الترمذ وروى بالنون كما عند المؤلف في  
في الزكاة وهو المناسب للدرع انتهى مختصر ١٢

اسماء الرجال باب تفريق  
الناس ابو الياناس هو الحكم بن نافع شبيب هو ابن ابى حمزة الزهرى محمد بن مسلم بن شهاب  
موسى بن اسعيل البزازى ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى باب ما قيل  
في الرواج الى النضر مولى عمر بن عبد الله هو سالم بن ابى امية الى قتادة الحادث بن رضى الانصاري  
زيد بن اسلم العدوى المدنى عطاء بن يسار المدنى باب ما قيل في درع النبي صلى الله عليه وسلم  
المثنى هو الامم العزى عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفى خالد الزناد عكرمة مولى ابن عباس وقال وهيب  
يعنى الوادى صخر ابن خالد بن جحان البصرى فيما وصل المؤلف في سورة القرقال الزنادى عن عكرمة عن  
ابن عباس محمد بن كثير العبدى البصرى سفيان بن عيينة الامشى سليمان بن مردان ابراهيم  
النفعى الاسود بن زيد وقال يعلى بوزن رضى ابن عبيد اللطفى الكوفى فيما سبق موصولا في  
الربن في السلم وقال معلى بن اسد بنى فيما وصله في الاستقراء عن عبد الواحد بن زياد البصرى الامشى  
سليمان بن مردان موسى بن اسعيل المنقرى وهيب يعنى الوادى ابن خالد ابن طاؤس عبد الله بن كيسان  
١٣ حل اللغات شام السيف عنده الصغار بذل الجزية المحبت اى داومت  
وبانت ادهى اشد امراى اعظم بيرة واشهرارة توافى جمع تروقة وهى العظم الكبير الذى بين

قوله باب تفريق الناس عن الامام الزهري حديث جابر المسمى قبل ما بين من وجهين وهو ظاهر فيما ترجم  
لوقال القرطبي يذيل على ان صلى الله عليه وسلم كان في هذا الوقت لا يجسر احد من الناس بخلات ما كان في  
اول الامر فانه يحرس حتى ينزل قوله تعالى والله يعصمك من الناس قلت قد تقدم هذا قبل البواب لكن قد قيل  
ان هذه العصة بسبب نزول قوله تعالى والله يعصمك من الناس وذلك فيما اخبر ابن ابي شعبة عن طريق محمد  
ابن عرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال كان اذاننا لطلبنا للنبي صلى الله عليه وسلم اعظم شجرة فخر تحت  
شجرة فمادى يخذ سيفه فقال يا محمد من ينك من قال انك فانزل الله والشجرة ينك من الناس وهذا اسناد  
حسن يثبت ان كان محفوظا ان يقال كان مجزا في اتنا الحرس فذكر القوة نفسا لما وقعت هذه العصة ونزلت هذه  
الاية ترك ذلك ١٢ قوله باب ما قيل في الرواج اى في اتنا فاد استعلا لما اى من الغفل قوله ويذكر  
الى آخره هو طرف من حديث اخرجه احمد بن عمر بن خلف بن عيسى بن ابي اسحق عن السيف وجعل رثقي تحت  
ظلي رحى وجعلت الذلة والصغار على من خالف امرى ومن تشبه بقوم فهو منهم وفي الحديث اشارة الى فعل الرمح  
والى حل الغنائم لهذه الامم والى ان رضى ابى صلى الله عليه وسلم جعل فيها من يفر من المكاسب ولما قال  
بعض العلماء انما افضل المكاسب والمال بالصغار وهو يطع الهمة وبالبعض بذل الجزية وفي قوله تحت ظلي رحى  
اشارة الى ان ظله ممدود الى ابد لا يدور المع في الباب حديث ابى قتادة في قصة الحمار الوحشى باسنادين  
وقد تقدم شرحه في الحج والغرض منه قوله فاسألهم رخصة فاولوا ١٢ قوله اما خالد فقد احتبس اذ راعه  
هو طرف من حديث تقدم في كتاب الزكاة في ٢٢٩ والادراع جمع درع وهو القيص المتخذ من الزرد  
اشارة للمع بذكر هذا الحديث الى ان ابى صلى الله عليه وسلم كما ليس الدرع فيما ذكره في الباب وذكر الدرع ونسبه  
الى بعض الشبان من الصحابة فدل على مشروعيته وان لبسا لاينا في التوكل ١٢ قوله اللهم اني انشدك  
بفتح الهمة وضم الشين اى عليك يقال انشدك الشئ اى ساكتك بالثاء والواو بعد فو نحو قوله والعهديت  
كلنا بعدا والمرسلين انهم لهم المصورون وان جندنا لهم الغالبون والواو بعد فو نحو قوله انشدك الله احدى الطائفتين  
انما هم ودوى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلثون من قاتل المشركين  
القبيلة ومد يد يدعوا لهم الجزية ما وعدتني اللهم ان تسلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فزال كذلك حتى  
سقط رداءه فاخذه ابو بكر فلقاه على منكبيه فالتزم من وراءه قال يابى الله لكفك من شدة بك ديك فانه  
يسفرك ما وديك ١٢ كرماني غير جارى ١٢ قوله فقد تحت اى طلبت الدعاء وبالغت فيه  
قال الخطابي قد يشك معنى هذا الحديث على كثير من الناس وذلك اذا راد ابى صلى الله عليه وسلم  
يشاهد به في استيخار الوعد ابو بكر يسكن منه يتوهم ان حال ابى بكر بالشجرة به والطلب ينزله الى وعده فرفع

قوله ان شئت لم تعبد بعد اليوم فاخذ ابو بكر بيده فقال حسبك يا رسول الله فقد ائتممت على ربك وهو في الدرع فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وأمر وقال وهيب ثنا خالد يوم بدر حدثنا محمد بن كثير ثنا سفيان عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودى بثلاثين صاعا من شعير وحدثنا معلى حدثنا عبد الواحد ثنا الاعشى وقال رهنه درعا من حديد وقال يعلى ثنا الاعشى درع من حديد حدثنا موسى بن اسما عيل ثنا وهيب ثنا ابن طاؤس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جبتان من حديد قد اضطرت ايديهما الى ترقيقهما فكلما هم المتصدق بصدقة اتسعت عليه حتى تغنى أثره وكلما هم البخيل بالصدقة انقبضت

شجرة الخمر والسمك وما قرأه في كتابه من النبي صلى الله عليه وسلم





ثاني وخفاهم سلاح صلوة حين انا  
 له قوله  
 كان وجوههم الجان بفتح الميم وتشديد النون جمع الجمن وهو الررس المطرقة بلفظ المفعول من الاطراق والجمان  
 المطرقة التي يطرقي بعضها على بعض كالنعل المطرقة المنخوصة اذا طرقت بعضها على بعض فخرزت به وطاق  
 الرجل بين التوئين اذا ظا برميتهما اي ليس احد بها فوق الآخر كما في الكرماني قال الطيبي شبه وجوههم بالررس  
 لبسطنها وتدويرها بالمطرقة لغلظها وكثرة لحمها انتهى قال العيني مطابقتها لوجه من معنى الحديث لان قوله  
 عراض الوجوه المصفة الررس انتهى ١٢  
 ٢ قوله ذلقت الافوف بضم الدال الافوف بضم الفاء جمع الاف ١٢ اك تن ٣ قوله ما دلى اي  
 اذفل وهو صغير الالف مستوى الداربية والافوف جمع الاف ١٢ اك تن ٣ قوله ما دلى اي  
 ما دبر قوله كشان بضم المعجمة وشدة الوعدة جمع شاب قوله واخفاهم جمع الخفيف وقيل هو جمع الخف  
 الذي بمعنى الخفيف اي الذي يطعم سلاح يشتمل قوله حاربهم المعجمة وتشديد السين المعجمة المفتوحة جمع الياء  
 هو الذي لا سلاح معه وقيل هو الذي لا درع له ولا مغفر قوله ليس سلاح اي لهم فالحرب مذمومة وفي بعضها ليس  
 بسلاح فالاسم مضمري ليس احد بهم متلبسا به قوله رماه جمع رام قوله جمع هو ان وبني نصر بفتح النون وسكون  
 المهملة اي جماعة باقين القليلتين قوله فرشقوهم رشقا اي رموا كلهم دفعة واحدة قوله ما يكا وليسقط سهمهم  
 اي من حسن اصابتهم في الرمي لا يسقط سهمهم في الارض قوله استغفر اي استغفر الله اي دعاه بالسفر قوله انا  
 النبي لا كذب اي انا نبي خالص لا افروا ولا اذول ومر الحديث مرارا ذكرا منقطع من الكرماني والجمع والفتح والخبر  
 الجاردي ١٤ قوله انا ابن عبد المطلب فيه جواز الافتخار في الحرب ودر بيان في صفته في باب من  
 قادوا به غيره في الحرب ١٢  
 ٥ قوله عيسى اي ابن يونس بن السبيعي وبهشام الظاهري ابن حسان  
 كمن المناسب لما مر في الشادة الاعشى بهشام بن عروة هذا ما قاله الكرماني وفي الفتح بهشام هو الذي استوفى  
 وزعم الهاملي انه ابن حسان ورام بذلك تضعيف الحديث فاخطا من وجهين وتجاوز الكرماني  
 فقال المناسب انه بهشام بن عروة وسبأ في شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة البقرة انشاده  
 تعالى وفيه الدعاء عليهم بان يسل الله بيوتهم وقبورهم نارا وليس فيه الدعاء عليهم بانه يبعثهم فلو كان ذلك من  
 لفظ الزلالة لان في احراق بيوتهم غاية التزلزل لغوسهم انتهى كلام الفتح ومربعض بيانه في صفحة ٢٦٥  
 في كتاب البدايت ١٢ والذ علم بالصواب ١٤ قوله اللهم اشده وطاقك اي السلاك قال ابن  
 حجر في الفتح ودخل في الترجمة بطريق العموم لان شدة الوطأة يدخل تحتها ما يجرى به لانه المولود













**قوله** ما نرى معجزة ومومدة مفتوحتين اى معنى وهو من الاضداد يطلق  
 على ما معنى وعلى ما نفى وهو هنا محتمل لامرئ قال ابن الجوزى وهو بالمعنى هنا اشبه لقوله ما اذكروا القنب  
 بمثلثة مفتوحة ومعجزة ساكنة ويجوز فتحها قال الفراء وهو الكثر وهو الغدير يكون فى ظلى فيه رواءه ويروى  
 فشبها معنى من الدنيا ما شرب من صفوه وما بقى منها بما تآخر من كدره واذا كان بنى فى زمان ابن مسعود  
 قد مات هو قبل مقتل عثمان فما ذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك ولم جرد فى الحديث انهم كانوا يعتقدون  
 وجوب طاعة الامام ولما وقف ابن مسعود عن خصوص جوابه وعدوه الى الجواب العام فاشكال الذى وقع به  
 من ذلك وقد اشار اليه فى ليقية حديثه ويستفاد من التوقف فى الافتراء فيها اشكال من الامر كما لو ان بعض الائمة  
 استثنى ان السلطان فى المرتجوف بمجرد الشبهة وكلفه من ذلك ما لا يطبق فمن اجاب بوجوب طاعة الامام اشكال  
 الامر لما وقع من الفساد وان اجاب بجواز الامتناع اشكال الامر لما قد يغنى به ذلك الى الفتنة فالصواب التوقف  
 عن الجواب فى ذلك وامثاله والله المادى الى الصواب ١٢ فتح **قوله** لى اى العذر والحداب والفقار  
 لفظ مشكك ومعنى الجنة تحت ظلال السيوف ان الجنة للعباد لا تحت ظلال الجهاد بسبب الجنة كذا فى الكوفى  
 ويصح الحديث مع بيان فى ص ٢٣ فى باب لا تمتنعون القاد العدد ١٣ **قوله** باب الاستيذان الرجل اى من  
 رعية الامام اى فى الرجوع او التخلف عن الخروج اى نحو ذلك لقوله تعالى اما المؤمنون الخ قال ابن السكيت  
 الآية حاج بها الحسن على ان ليس لاصدان يذهب من العسكر حتى يستان الا يبرق قال وبذا غلب سائر الفقهاء كان  
 خاصا بالجنس من الله عليه وسلم كذا قال والذى يظهران الفصحية فى عموم وجوب الاستيذان والافلوكان ممن  
 عينه الامام فظلمه ما يقتضى التخلف والرجوع فانه يحتاج الى الاستيذان ثم اورد فيه حديث جابر بن قيس  
 جمل وقد تقدم طرقة فى كتاب الشروط والعرض منه هنا قوله اى عروس فاستؤنث فاذن لى ١٢ فتح **قوله**  
 قولنا صح اى يغير يستحق عليه المادى ومعنى غزو الفقار خزرات عظام النظرى على ان لى الركوب عليه لى الدرية  
 والعروس نعت يستوى فيه الرجل والمرأة ولما اى على بيع النضج اى لم يكن لى غيره قوله وردة اى الجلس  
 فصل للفتن والفتن كما لها ١٢ **قوله** حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 عرسونى رواية المشيبي عن عرس وهو يؤيد الاحتمال الثاني ١٣ فتح **قوله** فيه جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه وسلم يغير اى حديث المذكور فى الباب قبله فان ذلك فى بعض طرقه وسياقى فى اواخر النكاح لفظ فقال  
 ما ليحك قلت كنت حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم يغير اى يغير لى عرسه  
 ان فى النكاح من طريقهما عن غزائى من الانبياء فقال لا ينبغي رجل ملك بضع امرأة ولما نفى بها

**له** قوله باب الخروج في الفزع وحده اي بذا باب فيما جاء من خروج الامام في وقوع الفزع وحده اي مفردا بدون رفيق كذا ثبت هذه الترجمة بغير حديث قال الكرماني فان قلت ما فائدة هذه الترجمة حيث لم يات فيها حديث ولا أثر قلت الشارح يانه لم يثبت فيه بشرطه شي اوترجم ليحتمل به فلم يتحقق له او اكتفى بالحديث الذي قبله كذا في العيني وفي الفتح وقد علم ابن شبيب في هذه الترجمة الى التي بعده افعال باب الخروج في الفزع والمعامل والمحلل والمحلل في سبيل الله المعامل بالجميع جمع جملة وهي ما يجعله القائم من الاجرة لمن يغزو عنه والمحلل بضم المهملة وسكون الميم مصدر كالمحل يقول محل محلا ومحلان قال ابن بطال ان اخراج الرجل من ماله شيئا فخطوع به او اعان الغازي على غزوه بفرس ونحوه فلا نزاع فيه وانما اختلفوا فيما اذا اجر نفسه او فرسه في الخروج فذكره مالك وكره ان يأخذ جعله على ان يتقدم الى الحصن وكره اصحاب ابى حنيفة والمعامل الا ان كان بالمسلمين منعت وليس في بيت المال شيء وتقالوا ان اعان بعضهم بعضا جازلا على وجه البهل وقال الشافعي لا يجوز ان يغزو بجعل يأفذه وانما يجوز من السلطان دون غيره لان الجساد فرض كفاية فمن فعله وقع عن الفرض ولا يجوز ان يستحق على غيره عومنا انتهى والذي يظهران البخاري اشار الى الخلف فيما يأفذه الغازي بل يستحق بسبب الخروج فلا يتجاوز اذ يملك فيصرف فيه بما شاء كما سيأتي بيان ذلك في البخاري **له** قوله لا ين عمر الغزو بالنصب على الاعراض اي عليك الغزو وعلى حذف الفعل اي ازيد الغزو وبميره على مراد ابن عمر بالذي رواه عنه ابن سيرين وانه لا يكره اعانة الغازي وبذا الاثر وصل في الغازي **ف** **له** قوله لا يتبعوا ان نشره قال الشيخ ابن حجر في الفتح ووجه دخول قصة فرس عمر من جهة ان النبي صلى الله عليه وسلم اقرا المحمل عليه على التصرف فيه بالبيع وغيره فدل على تقوية ما ذهب اليه طائفة ان لا تأخذ التصرف في المأخوذ **ف** **له** قوله لم يجره بفتح المهملة التي يحمل عليها وقيل في اجسيت بفتح الجيم فالمجول فيها كذا في الكرماني وهذا الحديث متعلق بالركن الثاني من الترجمة وهو المحلان في سبيل الله لقوله ولا اجهدا اجهد عليه **ف** **له** قوله باب الاجرة لاجرة في الغزو حال ان امانا يكون استوجره للخدمة والامانة فالاصل قال الاوزاعي واجهوا وسئلوا لاسم له وقال الاكبري لاسم له لحدث سئلوا كذا













امرأتى حاجة قال اذهب فاصحح مع امرأتك باب الجاسوس والتجسس والتجسس وقول الله تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم  
 اولياء خذ ثناء على بن عبد الله ثنائين قال عمرو بن دينار سمعته منه مرتين اخبرني حسن بن محمد اخبرني عبد الله بن ابي  
 رافع قال سمعت عليا يقول بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله انا والزبير والمقداد بن الاسود وقال انطلقوا حتى تاتوا روضة خارج فان  
 بها طعنة ومعهما كتاب فخذوا منها فانطلقنا بعد ان انتهينا الى الروضة فاذا نحن بالطعنة فقلنا اخرجى الكتاب  
 فقالت مامعي من كتاب فقلنا لتخرج الكتاب اول تلقي الثياب فاخرجته من عقاصها فاتينا به رسول الله صلى الله عليه وآله  
 فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعلة الى اناس من المشركين من اهل مكة يحذرون بعض امرئ رسول الله صلى الله عليه وآله فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وآله يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل علي اني كنت امرأ تلصقاني فرديش ولم اكن من انفسها وكان من معي  
 من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون بها اهلهم واموالهم فاحببت اذ فاتني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عند هويدي اخبون  
 بها قرابتي وما فعلت كفرا ولا ارتدا اذ اولادنا بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله قد صدقكم قال عمر يا رسول الله  
 دعني اضرب عنق هذا النفاق قال انه قد شهد بذي ارم ما يدريك لعل الله ان يكون قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم  
 فقد غفرت لكم فقال سفين واى اسناد هذا باب الكسوة للأسارى خذ ثناء عبد الله بن محمد ثنائين عينة عن عمرو سمع  
 جابر بن عبد الله قال لما كان يوم بدر اتي باسارى واى بالعباس ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله عليه وآله فيه فوجدوا  
 قبض عبد الله بن ابي يقدر عليه فكساه النبي صلى الله عليه وآله اياك فلذلك نزع النبي صلى الله عليه وآله قبضه الذي ايسره قال ابن  
 عينة كانت له عند النبي صلى الله عليه وآله يد فاحب ان يكافيه باب فضل من اسلم على يديه رجل خذ ثناء قتيبة بن  
 سعيد ثناء يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري عن ابي جازم اخبرني سهل قال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم يوم خيبر لا عطين الراية غدا ارجلا يفتح على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فبات الناس ليلتهما ايم  
 يعطى فغدا واكلهم يرجوه فقال ابن علقمة فبصق في عينيه فبصق في عينيه ودعا له فبدا كأن لم يكن به وجع فاعطاه  
 فقال اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال انفذ علي رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم  
 فوالله لان يهدي الله بك رجلا خير لك من ان يكون لك جمل النعم باب الاسارى في السلاسل خذ ثناء محمد بن بشار ثناء  
 عند ثناء شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل

عَزَّوَجَلَّ سَمِعْتُ لَتَقْفَنَّ بِهَا مَا فَعَلْتُهُ لَقَدْ قَالَ يَقْدَرُ يَعْنِي بَيْنَ سَجْدَ يَدَا عَدَا يَرْجُو نَدَّ قَالَ

احدثهم هذا ستوفي من ذنبه منك استاراجو سيس و فيه انه لا يريد العاقبي الا باذن الامام وفيه معجزة لم  
 صلى الله عليه وسلم وشرف اهل بيده ١٢ **ع** قوله باب الكسوة للاسادي اي يابا لوراسه  
 عودا نعم اولها يجوز النظر بها قوله في اسادي اي من المشركين واتي بالعباس اي ابن عبد المطلب وهو  
 كان من جملة الاسادي يوم بدر ١٢ **ف** **هـ** قوله بقدر عليه من قدرت الثوب عليه قدرا  
 فافقد راي جاهد على المقدار كذا في المكراني وفي الفقه وانما كان ذلك لان العباس كان بين العتوال و  
 كذلك كان عبد الله بن ابي ١٢ **ل** قوله اليه اي اليه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بعد وفاته  
 مكافاة على صنيعه تنبيه على انه ليس باهل المكافاة بعد ذلك اليوم ١٢ **ج** قوله لج عبد الله  
 اي رضى من قوم يدخلون الجنة في السلاسل اي الذين أسروا في الحرب وجاء بهم المسلمون بالسلاسل فأسلموا  
 او انهم المسلمون الذين اسادوا في يدي الكفار مسلمين فيموتون او يقتلون على يده الحاله فيجشرون عيسى  
 يدخلون الجنة كذلك كذا في الخرج الحادي ١٢ **اسماء الرجال** باب الباسوس الخ على بن عبد الله  
 الديني حاطب بن ابي بلنته بالخار والطار المكسورة التبعين ثم موعدة وبلنته بموحدة مفتوحة  
 ولما ساكنة مفتحة فوقية وعين مهمل مفتوحة واسم عامر وتوفي حاطب سنة ثلثين باب الكسوة  
 للاسادي عبد الله بن محمد الجعفي البزازي السعدي عبد الله بن ابي هو ابن مالك بن ابي الفوارس  
 وسلول ام ابي بن مالك وكان عبد الله سيد الخزرج ورأس المنافقين باب فضل من اسلم  
 قتيلهم بن سعيد البغلياني ابي حازم بن مسعدة بن دينار الارع سئل هو ابن مسعدة بن مالك بن خالد  
 الانصاري الخزرجي السعدي ابو العباس باب الاسادي في السلاسل محمد بن بشاد هو بن زباد العبدري  
 البصري عنده هو محمد بن جعفر البصري شجسته بن الحجاج بن الازد والعلي محمد بن زباد النخعي مولاهم  
 ابو الحارث المدني **حل اللغات** **خ** موضع بين مكة والمدينة على اثني عشر ميلا من المدينة  
 الظعينة المرأة في الوردج العقاص الشعر المصفود اي نعمة عبد القادري فسوب الى قارة  
 فبوا اي شقي انفذ على رسله كبره الا اي مضى على بيتك ١٢ **ع** المعنى يعادون اي الاسلام  
 مكرين فيكون ذلك سبب ودخلهم الجنة وليس المراد ان تمه سلسلة ١٢ **ف**

**له** قوله الياسوس بنجيم واهل بيتين اى حكمه اذا كان من جهة الكفار وشركية  
 من جهة المسلمين قوله واتجسس التجسس هو تفضير الياسوس ١٢ فتح **له** قوله لا تتخذوا عدوى وعدوكم  
 اولها مناسبة الآية الماليساى فى التفسير ان القصة المذكورة فى حديث الباب كانت سبب نزولها وما  
 لانه ينشزع منها حكم جاسوس الكفار فاذا افلح عليه بعض المسلمين لا يكتم امره بل يرفعه الى الامام ليرى فيه  
 رأيه وقد اختلف العلماء فى جواز قتل جاسوس الكفار وسأى فى البحث فيه بعد احدواثين بابا ١٢ ف  
**له** قوله انا واليزير هو تاييد للتفسير المنسوب وقد توضع الفتناء موضع بعض استعادة وفى بعضها  
 اياى والعدد كبرهيم واسكان القاف وباهل بيتين ابن الاسود الكندى وفى بعض الروايات بعثنى  
 انا وابا مرثد الغنوى ولا منافاة بينهما لاحتمال الاربعة اى لاحتمال انه بعث الاربعة قوله خارج بالمعنيين  
 على الصحيح ووقع فى رواية ابى عوانة بالمعلمة واليهم فضيل انه سهو وهو موضع بين مكة والمدينة والظنية  
 بالمعجزة ثم المعلمة المرأة تادمت فى اليهودن لانها تلعطن بالرحال الزوج وقيل اصلها الودج وبميت  
 به المرأة لانها تكون فيه واسم تلك المرأة سارة بالمعلمة والراد مولا لعمران بن صيفى عند الشوى القرظى  
 قوى تعدادى بلوظ الماصى اى يتابعه وتجارى او بالمفارع بخلاف احمدى الثاين قوله لتلقين بكسر الاء  
 وفتحها فان قلت القواعد الصرفية تقتضى ان يمد فى الاء ونقال لتلقن قلت القياس ذلك واذا سمعت  
 الرواية بالياء فى اول الكسرة بانها المشاكلة لتخرج من باب المشاكلة واسم الفتحة بالحمل على المؤنث الغائب  
 على طريقة الالتفات وفى بعضها بفتح القاف ورفع الشيا ب قوله عقاصها بكسر المعلة وبالقاف وبالمعلمة  
 هو الشمر المنفود ويقال بى التى يتخذ من شعرها مثل الرمانه وكل خصلة منه عقيصه قوله به اى بالكتاب  
 وفى بعضها بياى بالصحيفة او بالمرأة وحاطب بالمهلين وكسر الانية ابن ابى بلطعة بفتح الودعة و  
 سكون اللام وفتح الطوقية وبالمعلمة سمعنا مرات سنة ثمانين قوله الى ناس هو من كلام الراوى وضع  
 موضع الى فلان وفلان المذكورين فى الكتاب قوله ملصقا اى حليفا ولم يكن من نفس قرينش واقربا بينهم  
 قوله يداى اى يد نعمته ومنه تعليم وكلمة لعل استعملت استعمال عسى قال النودى معنى المرجى فيه راجع  
 الى عمران وقورع هذا امر محقق عنده صلى الله عليه وسلم ومعناه ان الغفران لم فى الآخرة والافلوحة على

ينافي قوله لقد صدقتم فلا يجعل بعد ذلك وأما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لم نعلم نبي الله قد اطلع على أهل بدر في فعل البراد به انه تعالى علم منهم انه لا يجي منهم ما ينافي المغفرة فقال لهم اعملوا ما شئتم اظهارا لكم الراضة عنهم وانه لا يتوقع منهم من الاعمال بحسب الاعمال الاغلب الا الخير فهذا آتية عن كمال الرضا عنهم وكناية عن صلاح حالهم وتوفيقهم غلبا الى الخيرات وليس المقصود به الاذن لهم في المعاصي كيف شاء والله تعالى اعلم قوله فبات الناس ليلتهما يمه يعطى اى متفكرين في انه ايمهم يعطى ايمهم





١٥٠

له قوله لعابا ابى راغ قال الدؤدى لعابا جمع ناعبة والاعهر  
ان جمع نعى كصفايا وصفى وفى المطالع نعايا ..... ابى راغ هو جمع نعى واصوات النامى ١٣ ع  
له قوله قلبره بلغ القاف واللام والمومة اى ما بى واد يقبل لرجلى ليعالج كذا فى الكرمانى  
والاركنى وفى الفصح فيه جواز التجسس على المشركين وطلب غزتهم وجواز اغتيال ذوى الاذى بالغايمه  
فيه وكان البودا فغ يعادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولولب عليه الناس ولوقد منه جواز قتل المشرك  
بغير حقوة اذا كان تدبىخ الدعوة قبل ذلك واما قتله اذا كان نائما فله ان يعلم انه مسلم على كفره وانه قد مضى  
من خلاصه طريق العلم بذلك اما بالوحى واما بالقدر من الدلالة على ذلك انتهى ١٢ له قوله بتر  
اى داره وفى بعضهما بلفظ الماضى من التبيين ١٣ كرمانى له قوله لاسنوا القاء العدو والحق قال  
ابن بطلان حكىته النعى ان المراد لا يعلم ما يؤل اليه الامر وهو نظير سوال العافية من العفن وقد قال الصديق  
لما نى امانى فاشكر اسب الى من ان ابى صابره وقال غيره واما نى عن نعى لقاء العدو لما فيه من صورة  
ال عجب والازكال على النفوس والوئوق بالثقة وقلة الالتئام بالعدو وكل ذلك بيان لاختياط  
والاحتياط لحرم وقيل يحل النعى على ما اذا وقع الشك فى الصلوة او حصى العذر والافا لقتال فضيلة  
وطاعة ويؤيد الاول تعقيب النعى بقوله واسأله الله العافية واخرج سعيد بن منصور عن طريق يحيى  
ابن ابي كثير لا تمنوا لقاء العدو فانكم لا تدرون عسى ان يمتلكواهم واستلهم هذا الحديث على طلب منع  
المبارزة وهو رأى الحسن البصرى ١٣ فتح البارى له قوله تحت ظلال السيوف هو كتاب  
عن دوسم الغراب فى اليماد حتى عينه السيف ويصير عليه ١٣ جمع الجمار له قوله اللهم منزل  
الكتاب الخاشع ايند الدعاء الى وجوه النضر عليهم فبا لكتاب الى قوله تعالى قاتلوهم يعذبهم الله يا ايديكم  
ويجزي السحاب الى القدرة الظاهرة فاشاء بحركته الى اعانة المجاهدين فى حركتهم فى القتال وبانزال  
السطر الى غنيمة ما معهم وباسازم الاحزاب الى التوسل بالنعمة السابقة الى تجريد التوكل واعتقاد ان  
الله هو المتقرب بالفعل وفيه التعمية الى عظم هذه النعم التي قد فان بانزال الكتاب حصلت النعمة الاخرى  
وهي الاسلام واجر السحاب حصلت النعمة الدنيوية وهي الرزق وبهزيمة الاحزاب حصل حفظ التعيين  
كذا فى فتح البارى ١٢ له قوله الحرب ضد عدى الخداع فى الحرب مباح وان كان مخفوا فى غير ما  
من الامور وفيه لثا ثلث اوجود ما فى الخداع الى وسكون الدال ومعناه المرة اى ان الحرب ينقص امرها بهزيمة  
واحدة من الخداع الى ان المقاتل اذا خدر مرة واحدة لم يكن لها قاتل وهو اضع الروايات واصحها





صلى الله عليه بعث معاذاً و أبا موسى الى اليمن فقال يسيرا ولا تعسرا و يسيرا ولا تتفرا و تطاوعا ولا تختلفا حد ثنا عمرو بن  
 خالد ثنا زهير ثنا ابو اسحق قال سمعت البراء بن عازب يحدث قال جعل النبي صلى الله عليه على الرجال يوم واحد وكانوا خمسين  
 رجلا عبد الله بن جبير فقال ان رأيتمونا نخطفنا الطير فلا تبرحوا مكانكم هذا حتى ارسل اليكم وان رأيتمونا هزمنا القوم و  
 مطاأناهم فلا تبرحوا حتى ارسل اليكم فهزمهمو قل فانا والله رأيت النساء يشتدن قد بدت خلا خيلهن وسوقهن رافعات  
 ثيابهن فقال اصحاب عبد الله بن جبير الغنية أي قوم الغنية ظهر اصحابكم فانتظرون فقال عبد الله بن جبير انسيتم  
 ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه قالوا والله لنا ثلثين الناس فلنصيبن من الغنية فلما اتوهم صرقت وجوههم فاقبلوا منهم زمين  
 فذاك اذ يدعوه الرسول في اخرهم فلم يبق مع النبي صلى الله عليه غير اثني عشر رجلا فاصابوا مناسبعين وكان النبي  
 صلى الله عليه واصحابه اصابوا من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين قتيلا فقال ابوسفلين في القوم  
 محمد ثلاث مرات فهاهم النبي صلى الله عليه ان يجيبوه ثم قال في القوم ابن ابي قحافة ثلث مرات ثم قال في القوم ابن الخطاب ثلاث  
 مرات ثم رجع الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قتلوا اما ملك غير نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذين عددت لاحياء كلهم  
 وقد بقي لك ما يسوءك قال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم ستجدون في القوم مثله لم امر بها ولم تسؤني ثم اخذ يرتجز اعل  
 هبل اعل هبل فقال النبي صلى الله عليه لا تجيبوه له قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا لله اعل واجل قال ان لنا العزى ولا  
 عزى لكم فقال النبي صلى الله عليه لا تجيبوه له قالوا يا رسول الله ما نقول قال قولوا لله مولانا ولا مولى لكم باب اذا فرغوا بالليل  
 حد ثنا قتيبة ثنا حذاف عن ثابت عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه احسن الناس واجود الناس واشجع الناس  
 قال وقد فرغ اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فتلقاهم النبي صلى الله عليه على فرس لابي طلحة عري وهو متقلد سيفه  
 فقال لم ترعوا لم ترعوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وجدته بخرا يعني الفرس باب من رأى العدو فنادى يا صبا حاة  
 حتى يسمع الناس حد ثنا الملكى بن ابراهيم نايزيد بن ابي عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة  
 حتى اذ كنت بتنية الغابة لقيتني غلام لعبد الرحمن بن عوف قلت ويحك ما بك قال اخذت لقاكم النبي صلى الله عليه قلت  
 من اخذها قال عطفان وفزاره فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لايةها يا صبا حاة يا صبا حاة ثم اندفعت حتى القاهم  
 وقد اخذوها فجعلت ارميهم واقول انا ابن الكوع واليوم يوم الرضع فاستنقذتهم من قبل ان يشربوا فاقبلت بها اسوقها  
 فليتنى النبي صلى الله عليه فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واتى اعطاهم ان يشربوا سقيهم فابعث في اثرهم فقال يا ابن

١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

[illegible]

الغاية موضع على بردين المدينة في طريق الشام يسمى بكثرة الأشجار المتفحة وثينها كالعقيرة في الجبل  
لعا ح جمع نقوح وهي الحلوب غطقات وفزارة قبيلتان من العرب اللادية الحرة اند فعتا اعرت  
يوم الرضعى اى يوم بلاك اللام استغنى بها استعمالها سقيم بالكرى نصيب من الشرب  
ملككت اى قدرت **مه** منهم اليوكير وعمر على وعمر الحسن بن عوف ١٢ قس ١٣ **ع** بنية

قوله سير الامن يسر ميسر يسير امن اليسر عند العسر والعسر من عسر ليعسر قوله وبشر من البشارة دى الاخبار بالخير ولا تنفرا المعنى وبشر الناس والموثمين بفضل الله تعالى وقوابه وجزيل عطاءه وسعة رحمته وكذا المعنى فى قوله ولا تنفرا المعنى يذكر التخويل والنوع الوعيد كذا ذكر العيني فى كتاب العلم قوله وتطاولا اى كوننا متفقين فى الحكم ولا تتخلفا لئلا يودى ال اختلاف اتباعكم فيفتح العداوة كذا فى المجموع ١٢

٢ قوله على الرجال جمع راجل خلافت القارس وعبد الشدين جدير مصغرا الجبر عند الكسر الانصارى العقبى البدرى قوله تحفظنا الطيرى ساكن النادر تخيف الطاء المهملة ويرى يفتح الفاء وتشديد الطاء بوشل يريد به الزينة اى رايتهونان هزنا خلافتا قوارىكم قوله واوطانهم الهزة للتعريض اى جعلت هم فى معرض الدروس بالقدم قوله يشدون اى يسرعن فى المشى قوله الغنيم بالانصب على الاعزاء قوله اى قوم مئادى اى يا قومى اى قال بعضهم يا قوم الغنيم قوله لى غلب قواصرفت وجههم وانما صرفت عشوة بعضيا منهم قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله والرسول يودى فى اخركم اى فى جماعتكم المتأخرة كان الرسول صلى الله عليه وسلم يقول لى عما حدث انك رسول الله من كرهه الجنية قوله اليوسفيان هو مخزون حرب الاموى والدوخية وكان يوشد رئيس كنية وامير العسكر قوله كذبت والشرا عدو الله انما قال ذلك مع نهي النبي صلى الله عليه وسلم لانه انكر قول الباطل ولم يرد العصيان قوله سجال جمع السجل وهو الدلو وشبه المتاربان بالمستقيين يستقوا بدلو لو ذاك ولوا قال الشاعر فريتم علينا ولير لنا قوله مثلبعهم الميم واسكان الشذية اسم من مثل برى تكل به ومثلاى جده وذلك لانهم جدوا النوخم وشقوا بطونهم وكان عمرة ممن مثل به قوله لم يهرأى انه لم يامر الا بالفعال المستهلى لا يرد على فاعلها قوله لم تسوى وذلك لانهم عدوى وقد كانوا قتلوا ابنه ليوم بدر قوله اعل بعث الهمة وسكون الجملة على صيغة الامر قوله سهل بعث الماد فوج الموصدة اسم صم كان فى الكعبة وهو مبنى على الضم وحذف حرف النداء على حركه وفى رواية ارق الجبل يعنى علوت حتى صيرت كالجبل العالي قوله التاجبيه تحذف النون وحذفها بغير الناصب والجازم لغة قيسية وفى بعضها الاء يسوية بايئات النون قوله الحزى تاينث الاعزاء اسم صم كان لقريش بذلك مطلقا من الكرماني والخير الجارى والتفتيح

٣ قوله باب اذا فرغوا بالليل اى يفتي لايير السكبان يكشف اليه نفسه او يمن يتوب بذلك

١٢ فتح البارى قوله عركي بعث المهلة اى مجرد عن السرج واسم مندوب قوله لم تراعوا اى لا تراعوا ردعا مستقرا اوردا علىكم ودر الحديث مراد كذا فى الكرماني ١٣

قوله قوله رابعا ما هو متاد

النداء بوضع قريب من المذنبه سمي بدالنا ذات الحجار كثيره غريب ما فيها و متيها كالعبيته في الجبل ١٣٣ مشان -

الأكوع ملكت فاستخار القوم يقرءون في قومهم باب من قال خذها وانا ابن الاكوع حدثنا  
عبيد الله عن اسرائيل عن ابي اسحق قال سأل رجل البراءة او ليتم يوم حنين قال البراء وانا سمعته امارس رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلم يزل يومئذ كان ابوسفين بن الحارث اخذ ابنان يغتله فلما غشيته بشركون نزل فجعل يقول انا النبي  
لا كذب انا ابن عبد المطلب قال فأتى من الناس يومئذ أشد منه باب إذا نزل العدو على حكم رجل حدثنا سليمان بن  
حزب ثنا شعبه عن سعد بن ابراهيم عن ابي أمية هو ابن سهل بن حنيف عن ابي سعيد الخدري قال لما نزلت بنو قريظة  
على حكم سعد بن معاذ بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان قريبا منه فجاء على جبار فلما دنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الى سيدكم فجاء فجلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني أحكم ان تقتل المقاتلة وان تسبي  
الذرية قال لقد حكمت فيهم بحكم الملك باب قتل الاسير وقتل الصبي حدثنا اسمعيل ثني مالك عن ابن شهاب عن ابي  
ابن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتيه وعلى رأسه المغفر فلما نزع جاء رجل فقال ان ابن خطل متعلق باستار  
الكعبة فقال اقتلوه باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركب ركعتين عند القتل حدثنا ابو اليان اننا شعيب عن  
الزهري اخبرني عمرو بن ابي سفيان بن اسيد بن جارية الثقفي وهو حليف لبني زهرة وكان من اصحاب ابي هريرة قال  
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة رهط سرية عينا وامر عليهم عاصم بن ثابت الانصاري جد عاصم بن عمرو بن الخطاب  
انطلقوا حتى اذا كانوا بالهنداء وهو بين عسفان وذكر والحج من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنزلوا بهم قريبا من ماني رجل  
كلهم رام فاقصوا اثارهم حتى وجدوا ما كلهم قهرا في ودوة من المدينة فقالوا هذا اثمنا فاقصوا اثارهم فلبوا بهم عاصم  
واصحابه لجاوا الى قنقذ واحاط بهم القوم فقالوا الهرا نزلوا فاعطونا ما يريدكم ولكم العهد والميثاق لا نقتل منكم احدا فقال عاصم  
ابن ثابت امير السرية اما انافوا الله لا انزل اليوم في ذمة كافر اللهم اخبر عتائيتك فرصوهم بالنبل فقتلوا عاصم في سبعة  
فانزل اليهم ثلثة نفر بالعهد والميثاق منهم حبيب الانصاري وابن الدثنة ورجل اخر فلما استمكنوا منهم اطلقوا وتارقتهم فأتقوهم  
فقال الرجل الثالث لهذا اول الغدر والله لا اصحبكم ان في هؤلاء رسة يريد القتل فجروا وعالجوه على ان يصحبهم فآبى  
فقتلوه فانطلقوا بحبيب وابن الدثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر فابتاع حبيب بنو الحارث بن عامر بن نوفل بن  
عبد مناف وكان حبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث حبيب عندهما اسيرا فاخبرني عبيد الله بن عياض

من انزل العدو اني قتل الاسير صلبا صلى الله عليه وسلم قال قالوا واعطونا قال رهط دثنة الى دثنة وقعة

له قول فأتى من الاسباح وهو بالمهمل ثم الجيم والمهمل حسن العفو اي ارفق  
ولا تأخذ بالشدة ونزاع من امثال العرب قوله يقرءون اي يقرأون والقرء اسم وعملوا الى غطفان وكان  
يعنيونهم ويساعدونهم فلما فادته في الحال في القرب لاسم بقوا باصحابهم ويحتمل ان يشق من القرى بمعنى  
الاتباع وفي بعضها يقرءون من القرار بالقات ١٢ انك وفي الفتح قال ابن النير موقع هذه الترجمة ان هذه  
الدعوة ليست من دعوى الجاهلية المعنى عندنا انها استغاثت على الكفار ١٣ انتهى قوله فاذبا وانا  
ابن فلان اي كلمته يقال عند المخرج قال ابن النير موقعها من الاحكام انها خارجة عن الافتجار المعنى عنه  
لاقتنا الى حال ذلك قلت وهو قريب من جواز الاختيال بالخيار المعنى في الحرب دون غير ١٤ ففتح  
١٥ قوله وقال سلمة فذبا اي خذ الرمية مني كذا في الجمع وفي الفتح بناط من حديثه المذكور وقد  
اخرج مسلم بلفظ من طريق اخرى عن سلمة بن الاكوع وقال فيه خرجت في اثناء القوم والحق رحلهم فاقص  
سهمي في رجله حتى خاض فصل السهم من كتفه قال قلت فذبا وانا ابن الاكوع الحديث ١٦ قوله  
فلم يزل اي التولى الذي يعد من قبيل الغر والانهزام فلم يكن لان امامهم العسكر قد كان مكانا في مقره واما  
التولى من بعض المستعجلين فلا يعد من التزيم سيما اذا تم الحرب بالفتح والظفر كذا في الجوهري ودرسان  
في ص ٥٥٥ قوله القاتلة اي الطائفة المقاتلة منهم اي الباطون والذرية النساء والصبان والملك  
بكر الام هو الله تعالى وضيظ بعضهم فمتحان صح المراد به جبريل تقديره بالحكم الذي جاز به الملك عن الله  
وفيه جواز الحكم في امور المسلمين واکرام اهل الفضل والقيام لهم وليس هذا من القيام النبي عز وجل فاذ ذلك  
فيما يقومون عليه وبوجاهل ويثلون قيا طول جلوسه كذا في الكرماني ورخ ١٧ قوله وقتل الصبر  
الصبر في اللغة الحبس ويقال للرجل اذا شدت يده ورجلاه وجعل يمسك في الحرب غنقه فقتل صبره ومطابقه  
اليد في الترجمة من حيث انه عليه السلام امر بقتل عبد الله بن خطل لانه عاد الله ورسوله وادته من الاسلام  
وقتل مسلما كان يخدمه وكان يجوز رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت لفتيان بني المسلمين كذا في  
اليعني ودر الحديث مع يان في كتاب ١٨ قوله بل يستأسر الرجل اي بل يطلب  
ان يجعل الاسرى يعني بل يسلم نفسه لاسلام الاقالع يعني قوله ومن لم يستأسر لم يسلم نفسه لغيره لا كذا في  
الجاري ١٩ قوله ونظر والهم يشهد يد الفادو تحفيها اي استعدوا وادعوا لقتالهم قوله ثم ضرب اسم  
مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم غير معروف اي انهم اكلوا اثمنا وعرفوا من التوى قوله الى فخره يومئذ

بينما سكته موضع في غلظ وانتفاع قال الكرماني الفخر الرازي المشرفة والذمة العهد والنبل السهام العربية  
وفي نسخة اي في جملة سبعة انتهى ١٢ قوله وابن الدثنة بفتح الدال وكسر المثناة وقد سكن وتخفيف  
النون وقد تكرر في رواية اخرى الانصاري اشتراه صفوان بن امية وقتل بكه وبه الواقعة كانت  
سنة ثلث من الهجرة ١٣ قوله بعد وقعة بدر متعلق بقوله بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ  
الكل كان بعده لا يجمع فقط وقوله وكان حبيب هو قتل الحارث بن عامر هذا لا كذا وقال بعضهم لم يكن حبيب  
قاتل كما قيل ايضا بان المعز فحين للسريرة لم يكونوا من بني لحيان والصحيح هو ما ذكره البخاري ١٤ كرماني رخ  
اسماء الرجال باب من قال فذبا الم عبيد الله بن موسى بن بانا  
العيسى الكوفي اسرائيل بن يونس السبعي ابي اسحق بن عمار بن عبد الله السبعي البراء بن عازب  
الانصاري باب اذا نزل العدو سليمان بن حرب الواسطي شعيب بن الجراح العنكي سعد بن ابراهيم  
ابن عبد الرحمن بن عوف القرشي المدني الجوامعة اسم سعد وقيل سبيد الي سعيد هو سعد بن مالك  
ابن سلمان الخدري الانصاري باب قتل الامير الم اسمعيل بن ابي اويس الاسدي ابن شهاب محمد بن  
مسلم الزهري ابن مخطئ اسم عبد الله او عبد العزيز باب بل يستأسر الرجل الم ابو اليان الحكم بن  
نافع شعيب بن ابي حمزة الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عاصم بن ثابت اي ابن ابي الفتح  
حل اللغات فاصحح من الاسباح اي احسن وارفق وذا مثل في العرب يقرءون  
يعانون ابا عمادة كنية البراء اوليها اي ادرتم والهمزة لا استفهام الانصاري يستأسر من الاشياء  
بوتليم النفس لا السرقة واستشهدوا اقتصوا اتبعوا لاجا واستبدوا فذبا مائة مشرفة  
الذيل السهام العربية اسوة اقتدوا يستند من الاستدوا وهو خلق شعر العانة ١٥

ان بنت الحارث اخبرته انها حين اجتمعوا استعار منها موسى يسجد لها فاعارتها فاخذ ابنها وانا غافلة حتى اتاك قالت  
فوجدته فجلسه على فخذه والموسى بيده ففرغت فزعة عرفها خبيث في وجهي فقال اتخشين ان اقتله ما كنت افعل  
ذلك والله ما رأيت اسيرا قط خيرا من خبيث فوالله لقد وجدته يوما يأكل من قطعن عنب في يده وانه لمؤتق في الحديد  
وما ملكه من ثبر وكانت تقول انه لرزق من الله رزقه خبيثا فلما خرجوا من الحرم ليقتلوه في الحبل قال لهم خبيث ذروني اذكركم  
ركعتين فتركوه فركع ركعتين ثم قال لولان تظنون ان ما بي جزع لطولتها اللهم احصهم عدد اوقال ولست ابالي حين اقتل  
مسلماء على اى شق كان لله مضرى وذلك في ذات الاله وان يشاء يبارك على اوصال شلوهم مزرع فقتله ابن الحارث فكان  
خبيث هو سن الركعتين لكل امرئ مسلم قتل صبرا فاستجاب الله لعاصم بن ثابت يوم اصيب فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم  
اصحابه خبرهم وما اصابوا وبعث ناس من كفار قريش الى عاصم حين حدثوا انه قتل ليؤتوا بشئ منه يعرف وكان قد قتل  
رجلا من عظمائهم يوم بد رفعت على عاصم الظلة من الدبر فحتمته من رسولهم فلم يقدروا على ان يقطعوا من لحيه شئ  
باب فكاك الاسير حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جابر عن منصور عن ابي وائل عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فكلوا العاني يغني الاسير واطعموا الجائع وعودوا المريض حدثنا احمد بن يونس ثنا زهير ثنا مطرف ان عامرا حدثهم  
عن ابي جحيفة قال قلت لعلي هل عندكم شئ من الوحي الا ما في كتاب الله قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما اعلمه الا  
فهبنا يعطيه الله رجلا في القرآن وما في هذه الصحيفة قال العقل فكما الاسير والاشقى فبكا في باب فدا المشركين حدثنا  
اسماعيل بن ابي اويس ثنا اسمعيل بن ابراهيم بن عتبة عن موسى بن عتبة عن ابن شهاب حدثني انس بن مالك ان  
ابا جارا من الانصار استاذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ائذن فلنترك ابن اخينا عباس فدا فقال لا  
تدعون متبادرهما وقال ابراهيم ثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس اتي النبي صلى الله عليه وسلم بالبحرين فجاءه العباس  
فقال يا رسول الله اعطني فاني فاديت نفسي وفاديت عقيلي فقال خذ فاعطاك في ثوبه حدثنا محمد ثنا عبد الرزاق انا  
معتز عن الزهري عن محمد بن جابر عن ابيه وكان جاء في اسارى بدر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في المغرب بالظن  
باب الحربي اذا دخل دار الاسلام بغير امان حدثنا ابو نعيم ثنا ابو العباس عن ابي اسلمة بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال اتي  
النبي صلى الله عليه وسلم عينا من المشركين وهو في سفر فجلس عند اصحابه يتحدث ثم انقلب فقال النبي صلى الله عليه وسلم اطلبوه و

حين تخشون الله بطولكم ما بالكم وما ان فبعث الله فلم يقدر على ان يقطع فيه عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم

فهم تدعوا عن عبد العزيز ان النبي صلى الله عليه وسلم اتي بال ثقي فقتلته فقتله

١٣ قوله برادى مطلق والنسبة الانسان والنفس وروى فيهم يسكون البار وفتحها والعقل هو المدة ك  
ومر الحديث في كتاب العلم ١٣ قوله باب فدا المشركين اى بال فدا تقدم في الباب الذي مر  
في ثمنين وثلاثين الف درهم قال ابن الهيثم ان الفداء مال فاداه من لا يجوز في الشهور من الذهب لما ياتي في الفداء بالسليمن من رده حرا على ابيه  
الميراث لا ياتي الا بالان بالسليمن حرة استدلا لا بأسارى بدر ولا شك في اختيار السليمن بل في شدة حاجتهم  
اذا ذلك ليكن محل الفداء الكاشفة في بدر بالمال وقد ازل الله في شأن تلك الفداء من الكتاب بقوله  
ما كان لى الآية بذا ١٣ قوله باب الحربي اذا دخل دار الاسلام بغير امان اى هل يجوز قتله وحي  
من مسائل الخلاف قال مالك بن نعيم في الامام وحكمه حكم اهل الحرب وقال الا اذا سلم والشافى اى ادلى انه  
رسول قبل قتله وقال ابو حنيفة لا يقبل ذلك منه وحي في السليمن ١٣ فتح الباري اسماء الرجال  
باب فكاك الاسير فيهم عن ابي موسى هو الاشقى وصل المؤلف في الاطعمة والكاح قتيبة بن سعيد  
الشفى البغلى جريه هو ابن عبد الحميد منصور هو ابن المعتز اى وائل شقيق بن سلمة اى موسى الاشقى  
احمد بن يونس هو التميمي الكوفي زهير هو ابن معاوية ابو حنيفة مطرف هو ابن طريف الحارثى عامر هو  
الشعبي اى جحيفة هو وهيب بن عبد الله باب فدا المشركين اسمعيل بن عبد الله بن ابي اويس المدني  
اسماعيل بن ابراهيم هو ابو اسحاق المدني موسى بن عتبة صاحب الغازي ابن شهاب هو الزهري قال  
ابراهم هو ابن طهمان ابو سعيد النخعي يورى عن عبد العزيز بن صهيب البناني مرزا الغليلي في ١١٨ محمود  
هو ابن عثمان الموزي عبد الرزاق هو ابن همام بن نافع معمر هو ابن راشد الزهري محمد بن مسلم بن شهاب  
المذكور لنا محمد بن جبير بن مطعم باب الحربي ابو ابو نعيم الفضل بن دكين ابو العباس عتبة بن عبد الله  
المدني باب يقاتل عن اهل الذمة ابو موسى بن اسنيل النبوكي ابو عوانة الوضاح الاشقى ١٣  
حل اللغات القطف بكسر

١٤ قوله اجتمعوا اى لقتلوا في بعضا اجتمعوا موسى جاز صرولا مفعول وعدم صرولا فاعلى على خلاف  
بين الفريقين قوله يستد بها الاستعداد خلق شعر العانة قوله مجلسه بلفظ الفاعل من الاجلاس اى جلس ابنته  
المعز على فخذه قوله خلف بغير القاف عنقود قوله جزع اى فزع من القتل والذرع نقض البصر قوله لولان  
تظنون اجواب مجزوت قوله دلت على الركعتين اولاهما وادرك في بعض النسخ لولاهما واعلم انه جاز الاختصار  
بترك تطويل الركعتين لما يفرح الكفار به بمر قوله احصهم عدد اوقال عاصم بالمال استيصالا لى لا يتيق منهم احد قوله  
ولست ابالي وفي بعضا ما بالى وكان سقط منه لفظ انا قوله في ذات الشا اى في وجه الشدة وطلب ثواب قوله لولان  
يشاء مجزوم على الشرط وذكرك يبارك مجزوم على الجزاء قوله اوصال جمع وصل قوله شلوهم بغير العمة وسكون الهم  
العضو قوله مزرع بفتح الزاى وبالهمزة المشقة والمزعة القطعة قوله فقتلوا ابن الحارث هو عتبة يسكون القاف فقتلوا بضم  
وصليه ثم قوله فاستجاب الله اى اجاب دعاه بجزء لرسول قوله وما اعطوا اى مع ما جرى عليهم وفيه مجزة لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم قوله بشئ منه يعرف بفتح الهمزة والظلمة السمية المظلمة كيدية لصفة قوله من الدبر بفتح الدال  
وسكون الواو وكذا الخ لوى الزنا بغير الكسرة قوله فحتمته اى عصمته ولما سمي عاصم بضم الحاء فحتمته بضم فاعلى  
قيل لما جردوا قالوا ان الدبر بفتح الهمزة بالليل اى ليل الله سبلا فاحتمله بضم الهمزة وقيل ان الدبر  
ابطلته والكسرة ان الله تعالى ما حاه عن القتل وما حاه عن قطع شئ من بدنه هو ان القتل موجب للشهادة وما  
واما لفظ فلان فبفتح الفاء من فمك حرمة وفيه كرامة عظيمة لعاصم وخبيث رضى الله عنه كما في الكرماني  
والخبر الجارى قال العيني المطالب من الحديث للجزء الاول من الترجمة وهو قول بل يشاء سر الرض من قوله فزحل  
ايهم شامة ولهم ان في قوله قال عاصم انا قال الله انزل الاله لولان لست في قوله فزحل ركعتين ١٣  
قوله باب فكاك الاسير من ايدى العدو مال او غيره فالفكاك بفتح الفاء بوزن كسر التعليل قال ابن بطال  
فكاك الاسير واجب على الكفاية وروى قال الجوزي وقال السجسي بن راهويه عن بيت المال وروى عن مالك ايضا  
وقال جيفلاى بالراء لا باللام فلو كان من السليمن امرى جازى لكانت تحت بوزن مضادة امرى المشركين بالمال فتح  
قال ابن الهيثم بالاسارى عدا اى حنيفة هذا احدى الروايتين عنه وعليها مشى القدرى وصاحب الهداية وعن  
ابى حنيفة اى ينادى بهم كقول ابي يوسف ومحمد والشافى واما ذلك واما لا بالفاء لانه يجوز للفداء بهن  
عندهم ومع احمد الفداء بصياهم ورواية السير الكبريقل وهو اظهر الروايتين عن ابي حنيفة انتهى ١٣



باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاذتهم باب جوائز الوعد باب هل يستشفع الى اهل الذمة ومعاذتهم

بها ٢ ولوفود ٢ بها صياحه وجدوه ورسوله ليس  
السند وجر الشام ثم دولة والغزات وما بين عدن ما بين الى اطراف الشام طولاً ومن جدة الى حديف العراق عرفنا  
كذا في القاموس وفي تحريده اقول ذكرها الشيخ في المعاني باب الوسوسة قال الشيخ ابن حجر وانشفت  
الى العرب لانها كانت في ابيهم قبل الاسلام وبعها اولانهم وما زلهم لكن الذي ينسج المشركون من سكتاه فيسا  
الجماعة فاصه وبعه والمدينة والامانة وما والاها انتهى ١٣ هـ قوله واجيز والوفد من الاجانة يقال اجازته  
بجواز يفيض اعطاه عطفا على قدر حربه يعني كرمهم بالضيافة والتطبيب لغفوسهم والامانة لم سواد كانوا مسلمين  
او كفارا ١٤ غير جاري ٩ هـ قوله استبرق هو معرب استبرهز عليه القاف وكذلك الديباغ قال الكرماني و  
مر بيان الحديث في الجمعة في ٢١ قال ابن المنير موضع الترجمة اما انك طيلة النجمل للوفود واما انك انجمل بهذا  
الضعف المنى عندك في الفتح ١٣ هـ قوله كيف يرض الاسلام على الصبي ذكر فيه حديث ابن عمر في  
قصة ابن صبا وقد تقدم في كتاب الجنان في ٢٦ هـ ووجه مشروعية عرض الاسلام على الصبي في حديث  
الباب من قول رسول الله عليه وسلم لابن صبا انشدي في رسول الله وكان اذ ذاك لم يتعلم فانه يدل على المدعي ويدل  
على صحة اسلام الصبي وان لو انك تقول لانه قاطنة العرض ١٢ فحج الباري ١٥ هـ قوله عندك بنى مغالطة  
يعتبرين بتاركها لخص ١٢ او مجموعا ١٢ ع وبتكم مغالطة بفتح الميم وخففة المعجمة وباللام بطن من الانصار قوله  
الدرخ بضم المهملة وشددة المعجمة الدخان فان قلت لم امتنعت قلت لانه كان ينفقه ما يدعيه من الكلام في الغيب  
فادار ابطال حاله للصبي بان كان ياتيه شيطان يلقى الى المكان من كل جهة واحدة اخطفها عند الاستراق قبل  
ان يتبعه الشباب الناقب ولذا اظهر الله عليهم ما نطق به مرسى انه ياتى بشي صادق وكاذب ولو كان محتملا  
اياه الا صادق كذا في الكرامات وحكي الخطاب ان الآية كانت بحك مكتوبة في يد ابني معلم فلم يستر ابن صبا  
منها ابدا بهذا القدر ان قص على طريق الكثرة ١٢ ف  
اسماء الرجال  
حصين بضم الحاء ابن عبد الرحمن السلمي الكوفي عمرو الاودي عمر بن الخطاب باب هل يستشفح الخ  
باب جواز الوفاء ببيعة بن عقبة السوائي ابن عبيدة سفيان سليمان بن ابي سلم المكي سعيد  
ابن جبير الاسدي مولا هم الكوفي ابن عباس وقال يعقوب بن محمد الزهري وصدرا اسمعيل القاضي في احكام  
باب النجمل للوفد يعني هو ابن عبد الله بن بكير الخزومي مولا هم المصري الليث بن سعد الامم عتيل  
هو ابن خالد الاملي ابن شباب الزهري سالم بن عبد الله بن عروة ابن عمر بن الخطاب باب كيف  
يعرض الخ عبد الله السدي هشام هو ابن يوسف الصفا في معمر بن راشد الاذري الزهري محمد بن  
سالم بن شباب سالم المذكور انفا ابن عمر بن الخطاب  
حل اللغات  
اللغة عبد الله خضب طب وبلل الحوج قرية با معنة بين طريق مكة والمدينة بنى مغالطة بطن من  
الانصار وادعى من خزاعة خبائث خبائث اي اضرمت لك في نفسي شئنا ١٢



الى سبع مائة رجل ثنا ابونعيم ثنا سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابي معبد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني كنت في غزوة كذا وكذا وانا من اهل النار قال ارجع فحرقه امرأتك يا بئس الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر حدثنا ابو اليان ان اشعث بن عمار عن الزهري عن محمد بن عبد الرزاق اننا مع عبد الله بن مسعود عن الزهري عن سفيان بن عيينة عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقتل يا رسول الله الذي قلت له انه من اهل النار فانه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم الى النار قال فكاد بعض الناس ان يرتاب فبينما هم على ذلك اذ قيل ان الله لم يبعث ولكن به جراحا شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله اكبر شهدنا ابي عبد الله ورسوله ثم امر بلا فنادى في الناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر يا بئس من تأمر في الحرب من غير امره اذ اخاف العدو حدثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن عجلان عن ايوب عن حميد بن هلال عن انس بن مالك قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امره فقتل عليه وما يسترني او قال ما يسترهم انهم عندنا قتل وان عنيي لتذرفان يا بئس العون باليد حدثنا محمد بن بشار ثنا ابن ابي عدي وسهل بن يوسف عن سعيد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم اتيته انا ورجل وذكوان وعصية وبنوحيان فرمواهم قد اسلبوا واستمذوا على قومهم فامد بهم النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين من الانصار قال انس كنا نستبهم القوم فيمطون بالنهار ويصلون بالليل فاطلقوا بهم حتى بلغوا بئر معونة غداروا بهم وقتلهم فقتلت شهرايد عو على رغل وذكوان وبنوحيان قال قتادة وحدثنا انس انهم قرأوا بلغوا عنا قومنا يا ائنا قد اقمنا ربنا فروعنا وارضا نا ثم رفع ذلك بعد يا بئس من غلب العدو فاقام على عرصتهم ثلثا حدثنا محمد بن عبد الله ثنا روح بن عبادة ثنا سعيد عن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابي طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا ظهر على قوم اقامهم بالعروة ثلث ليل تابعه معاذ وعبد الله علي قال ثنا سعيد عن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم يا بئس من قتم الغنيمة في غزوة وسفرة وقال رافع كنامع النبي صلى الله عليه وسلم بندي الخليفة فاصبنا غما وابلنا

ليؤيد يدعي بلاسلام فكان فيناهم بالناس فقتل الله عليهم فما بعد ذلك اننا في غزوة وسفرة ابلنا وغنا

له قوله فلما حضر القتال بالرفح والنصب قوله برتاب اي يشك في صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم اي يرتد عن دينه قاله الكوفي ١٣ قوله فقتل نفسه في باب لا يقال فلان شبيها وضع لصل سيف في الارض وذا بين ثدييه ثم حمل عليه فقتل نفسه وفي الفتحة قال السلب ويزه لا يبارض هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا نستعين بمشرك لانه اما خاص بذلك الوقت واما ان يكون المراد بالجارح المشرك فقلت المشرك اخرجه مسلم واجاب عن الشافعي بالاول وجبة النسخ مشهوره صقوان بن ابي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو مشرك وفتنة مشورة في المنازى ١٣ قوله اخذ الراية زيد هو ابن عازقة وفتنة به في غزوة مؤتة وهو موضع في ارض البلقاء من اطراف الشام وذلك ان عليا السلام ارسل اليها سيرة في جادى الاول سنة ثمان واستعمل عليهم زيدا وقال ان اصاب زيد فبعض من ابي طالب وان اصاب جعفر فعد الله بين رواة فزجوا بهم ثمانمائة الف قتلا قوامع الكفار فقتلوا فقتل زيد بن حارثة ثم اخذ الراية جعفر فقاتل بها حتى قتل ثم اخذها عبد الله بن رواحة فقاتل بها حتى قتل ثم اخذها خالد بن الوليد ففتح الله على يديه وفي رواية قال صلعم ثم اخذ الراية سيف من سيوف الله حتى فتح الله عليهم كذا في العين ومرو في ١٣ قوله اخذ الراية في الجوزي ١٣ قوله اخذها راعى كسر اللام وسكون الملهة وذكوان بفتح المعجمة وهما قبيلتان من بني كنانة في القماموس وعصية مصغر العصا وحيان بكسر اللام وسكون الملهة وبالنسبة كذا في الجوزي وفي الفتحة قال الدياطي قوله في هذه الطريق آتاه راعى الجوزي لان هؤلاء ليسوا من اصحاب بئر معونة وانما هم اصحاب الرجيع وهو كما قال وسجين ذلك في المنازى انتهى وفي التنقيح وقول آتاه راعى وذكوان وعصية وهم وانما الذي آتاه ابو نؤاد من بني كلاب واجار اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاختر جواره عامر بن الطفيل وجمع عليهم بهذه القائل من بني سليم قال الدياطي بنوحيان لم يكونوا من اصحاب بئر معونة وانما كانوا من اصحاب الرجيع الذين قتلوا عامر بن ابي اللفح واصحابه واصحابه بن عدي وابن المشنة انتهى كلامه مع تقدمه وتأخير ١٣ قوله بئر معونة بفتح الميم وضمة العين الملهة وبالنسبة وهاهنا بفتح الميم وهاهنا بفتح الميم ١٣ قوله ثم رفع يدها لسمعت تلاوته كخ ومرو في بيت في ١٣ مع بيانه ١٣ قوله

اقام بالعرصة ثمانا لاراحة الظهور والنفس ولا يخفى ان محله اذا كان في امن من عدو وطرق قال ابن الجوزي انما كان يقام لراحة الظهور والنفس ولا يخفى ان محله اذا كان في امن من عدو وطرق قال ابن الجوزي ١٣ قوله من قسم الغنيمة في غزوة وسفرة قال الشيخ ابن حجر في الشرح اشار بذلك الى الروى قول الكوفي ان القماموس من اهل الحرب واخذوا بالملك عليا لا يقيم الا بالاسيلا ولا يقيم الا بالاسيلا الا حارضا في دار الاسلام وقال الجوزي راجع الى نظر الامام واجتباؤه وتوامم الاسيلا يحصل باحرازها بايدى المسلمين انتهى كما مر قال صاحب البداية ولان النبي عليه السلام نسي عن ابيح في دار الحرب الخفاف ثابت فيه والفتنة بيع معنى فيدخل تحتها انتهى ولا يصح ان يفتن عليه وسلم ما قسم الا في دار الاسلام اما قسمته النبي صلعم غنائم حين كانت بعد منصرفه الى الجحزة وكانت اول حدود الاسلام لان مكة فتحت وارض حنين وبني المصطلق بعد فتح مكة واجاز احكام الاسلام فيها هذا ملخصه من كلام ابن الهمام من موضعين ١٣

اسماء الرجال  
ابونعيم الفضل بن دكين سفيان بن عيينة ابن جريج  
عبد الملك بن عبد العزيز عمرو بن دينار المكي ابي معبد نافذ بالنون والفاء ابن عباس رجل لم يعرف اسمه  
باب ان الله ابواليمان الحكيم بن نافع شعيب هو ابن ابي حمزة حمود وعبد الرزاق ومرو  
الزهري كلهم مروا في الصفحة السابقة في باب اذا سلم الى باب من تأمر في الحرب ابو يعقوب بن ابراهيم  
الدورقي ابو الرب السخيتي في حميد بن بلال العدوي الى النهر البصري زيد هو ابن حارثة جعفر  
هو ابن ابي طالب خالد بن الوليد الخزومي سيف الله باب الحون بالمد والحمد بن بشار بن عبد الله  
العبدى البصري ابن ابي عدي محمد بن ابراهيم البصري السلمي البصري سعيد هو ابن ابي عروبة البصري  
رعل بن خالد بن امرئ القيس وذكوان بن ثعلبة عقيصة هو ابن خفاف بنوحيان عن من يذيل قال  
قتادة بن دعامة باب من غلب العدو والحمد بن محمد بن عبد الرحيم البغدادي معا في هو ابن عبد الله بن  
العبدى في ما وصل الى عبد الله بن ابي عبد الله على السامي فيها وصله مسلم باب من قسم الغنيمة الخ  
حل اللغات  
كاد قرب يرتاب يشك تذفان تيلان المدد ما يهده الامير بعض  
العسكر من الرجال رعل هو ابن خالد بن عوف بن امرئ القيس وذكوان بن ثعلبة عقيصة مصغرا ابن  
خفاف بنوحيان عن من يذيل العروة البقرة الواسعة التي لا يبار بها ١٣

(قوله فتادى بالناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة) فيه تنبيه على ان ذلك الرجل ما كان من المسلمين اصله لانه بسبب فعله ذلك خرج منهم ويمكن ان يكون في هذا التلميح تنبيه المرتابين بالتبري عن الريب في كلامه لانه يخالف الاسلام فيدخل في دخول الجنة والله تعالى اعلم اه سندى راقعه كنامع النبي صلى الله عليه وسلم بندي الخليفة هو اسم موضع من تهامة كما سبق في بعض الروايات وصرح به القسطلاني وغيره وقول العيني وغيره ههنا وفيما بعد عن قريب هو ميقات اهل المدينة وهم والله تعالى اعلم - سندى

قوله اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجده المسلم اى بل يكون احق به لو يدخل الغنيمه وهو ما اختلف فيه فقال الشافعي وجماعه لا يليك اهل الحرب بالغنيمه شيئا من مال المسلمين ولصاحبه اغنمه قبل القسم وبعد ما وعن علي والزهرى ونحوهم وينادوا الحسن لا يردوا ملاد يقتضيه من اهل الخاتم وقال عمرو بن عثمان بن وهب وعطاء الليث وماك واهموا اخرون وهى روايه عن الحسن ايضا ونقلها ابن ابي الزناد عن ابيه عن القصاص السبيعي ان وجده صاحبه قبل القسم فهو احق به وان وجده بعد القسم فلا يذهبه الا بالبيعة واجتبا بحديث عن ابن عباس مرفوعا بهذا التقصيل اخرجه الدارقطني واستاده ضعيف جدا وعن ابي حنيفة رحمه الله تعالى ان الاقرب فقال هو والشورى صاحبا احق به مطلقا فتجوز ذكر ابن الهام نقلنا عن الطبراني والدارقطني عن ابن عمر فروعا وضعف كل ما ثم اوردوا آثارا عن عمرو بن ابي عبيدة وعن زيد بن ثابت مثله وبسط من اداد الاطلاع فليست بغيره **قوله** والرقانة بفتح الراء ويجوز كسرهما هو كلام غير العربي قالوا فغنه بالباب يظهر في ما بين المسلمين لاهل الحرب بالسنة ١٢ ففتح **قوله** واختلف السنك اى قوله لا يسلان فوم قال الشيخ احمد بن حنبل كانه اشار الى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يعرف الاسنة لانها رسل الى الامم كلها على اختلاف السنن فجمع الامم قومه بالنسبة الى عموم رسالتهم فافترض ان يعرف السنن ويغنم عنهم ويفهموا عنه ويمثل ان يقال لا يستلزم ذلك لنقص جميع الاسنة لامكان ترجمان الموثق به عندهم انتهى كلامه ١٣ **قوله** قد وضع لكم سورة وهو بفتح السين وسكون الواو الطعام الذى يدعى اليروقيل الطعما مطلقا وهى لغة قادية قال الكرماني وهو موضع الزجر ١٢ **قوله** فليسلاكم مركب من حى دمل وقد بينى على الفتح وقد يقال جيسلا بالنون وبدون النون وعلينا الرواية اى عليكم بكذا او ادعوا وما اقبلوا او اسروا بانفسكم وجاء جيسل بسكون اللام وجاء متعديا بنفسه وبالباء وبالواو ويعلى ويصلحى ومعه بعض اقبل ولما وجده ١٣ **قوله** فلو لم تسمع منه بفتح النون والفتحة عند ابي ذر وشذبه بالباقون وهى بفتح تولد بفتح الالفى بكسر ١٢ ففتح الباءى **قوله** اى من ابلست الثوب اذا جلسته شيقا واخلى من باب الاخال وهو بخاه ايضا وجاز ان يكونا من الشاق اذ خلق بالضم بمعنى اخلق وكذلك بلى والى ١٣ **قوله** فليقتل اى اى ام خاله حتى ذكرت بلفظ المعلوم اى بقيت محذورة وهر الخويلد وفى بعضها بلفظ المجهول اى حتى سارت مذكورة عند اناس من نحو جاعن العادة وفى بعضها حتى ذكر بصفة المذكور لولا انهم ليعقبوا وعرفوا بالغنيمه ايضا اى حتى ذكروا مدها او لملواى او نحوه اى حتى ذكر الراوى ما بين من طول مدته وفى بعضها حتى ذكرن والده كنه بالهنة والكاف والنون لون يعزب الى السوادى عشت عيشا طويلا حتى تميز لون

العصاة حيين حضورهم في مرقف الحساب والله تعالى اعلم اه سندى



يا رسول الله اغثنى فاقول لا املك لك شيئا قد ابغتك وعلى رقبته صامت فيقول يا رسول الله اغثنى فاقول لا املك لك شيئا قد ابغتك وعلى رقبته رقاع تحق فيقول يا رسول الله اغثنى فاقول لا املك لك شيئا قد ابغتك وقال ايوب السخيتاني عن ابي حيان فارس له خنمة باب القليل من الغلول ولم يدكر عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وآله انه حرق متاعه وهذا اصح حديثنا على بن عبد الله ثنا سفيان عن عمرو بن سالم عن ابي الجعد عن عبد الله بن عمرو قال كان علي ثقل النبي صلى الله عليه وآله رجل يقال له كركرة فمات فقال رسول الله صلى الله عليه وآله هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عظامه قد غلها قال ابو عبد الله وقال ابن سلام كركرة باب ما تكره من ذبح الابل والغنم في البغائم حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعه عن جده رافع بن خديج قال كنا مع النبي صلى الله عليه وآله بذى الحليفة فاصاب الناس جوع واصبنا ابلا وغنما فكان النبي صلى الله عليه وآله في اخريات الناس فجعلوا فنصبوا القدور فامر بالقدور فاكلت ثوبهم فعدل عشرة من الغنم بغير فدية ما بعير فذبحوا في القوم خيل يسيرة فطلبوها فاعياهم فاهوى اليه رجل بسهم فحبسه الله فقال هذه اليها ثولها وابدا واابد الوخت فما ندنا عليكم فاصنعوا به هكذا فقال جدي انا نرجوا ونخاف ان نلقى العدو وعدا وليس معننا مدى فذبحه بالقصب فقال ما اهر الدماء وذكر اسم الله عليه فكل ليس السرق والظفر وسأحد ثكوم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فبذي الحنيفة باب البشارة في الفتح حدثنا محمد بن المثني ثنا يحيى حدثنا اسمعيل ثنا قيس قال قال لي جابر بن عبد الله قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله الا تريحي من ذي الخلفة وكان بيتا فيه جثعم كيمي الكعبة اليمانية فانطلقت في خمسين ومائة من اخيس وكانوا اصحاب خيل فاخبرت النبي صلى الله عليه وآله اني لا اثبت على الخيل فضربت في صدري حتى رايت اثرا صاعيا في صدري فقال اللهم ثبتته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وخرقها فارسل الى النبي صلى الله عليه وآله يبشرك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جهل اجرب قبارك على خيل احسن ورجالها خمس مرات وقال مسدد دبيت في خنم باب ما يعطى البشير واعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة يا ايها المهاجرة بعد الفتح حدثنا ادم بن ابي ياس ثنا شيكان عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وآله عليه وسلم يوم فتح مكة لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية اذ استنفرتهم فانفروا حدثنا ابراهيم بن موسى انبا ناي زيد بن زريع عن خالد عن ابي عثمان النهدي عن مجاشع بن مسعود قال جاء مجاشع باخيه مجالد بن مسعود الى النبي صلى الله عليه وآله فقال هذا مجالد يبايعك على الهجرة بعد فتح مكة ولكن ابايعه على الاسلام حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان قال عمرو بن جريج سمعت عطاء يقول ذهب مع عبيد بن عجير الى عائشة وهي مجاورة بئير فقالت لنا انقطع الهجرة منذ فتح الله على نبيه

له قوله هذا المعنى ويزكر عن عبد الله يعني بفتح الكاف ثنى كعبة اليمانية يا رسول الله ما يعطاه من اخبار دينه بها واداء واجباتها فاجرة منها واجبه عليه الامن هو قادر ولكنه يترك اخبار دينه ولولاه واجباته فستبطل كثير المسلمين وموتهم وجها للكفار والامن من غير اثم والاراحة من روية المنكرينم واما من هو ما جزيه من اسرارهم او غيره فليجوز له الاقامة فان حمل على نفسه وكلف الخروج اجر كذا في فتح الباري ١٣ له قوله بئير بفتح الميم المشقة وكسر الموحدة وسكون التيمية وما اراد جيل عظيم بالزولفة على يسار الدواب منها الى من قال محمد بن الحسن والحرب اربعة جبال اسم كل واحد غيرهما جازية ١٤ اسماء الرجال وقال ايوب السخيتاني وصله سلم باب القليل من علي بن عبد الله الذي سفيان بن عيينة عمرو بن ابي دينار سالم بن ابي الجعد الكوفي عبد الله بن عمرو بن العاص وقال ابن سلام هو محمد شيخ المؤلف باب ما يكره من ذبح الابل والغنم موسى الشقري ابو عوانة الوضاح الاشكري سعيد الشوري عباية بن رفاعه بن رافع بن خديج الانصاري باب البشارة بمحمد بن الحنفية الغنزي يحيى بن سعيد القطان اسعيل بن خالد الاحمسي البجلي الكوفي قيس هو ابن ابي حازم جسر مر البجلي وقال سعد بالاسناد المذكور باب ما يعطى البشير واعطى كعب السلمي الذي باب لا هجرة بعد الفتح آدم بن عبد الرحمن السقلافي شيكان بن عبد الرحمن النخعي منصور هو ابن العنبر مجاهد هو ابن جبرطاس اليماني ابن عباس ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الرازي يزيد بن معاوية البصري خالدا الزاهد ابي عثمان عبد الرحمن ابن مل جاشع بن مسعود السلمي علي بن المدني سفيان بن عيينة عمرو بن دينار عطاء هو ابن ابراهيم عبيدة بن عمر بن قتادة الليثي

حل اللغات صامت ذب ونفث او مال او رمل من اصناف المال دقاع كتاب جمع وقعة وهي القرعة تتحقق تمرر وتضطرب وتلعن ونظر مدى جمع مدية وهي السكين انهر جري خنم قبيلة من الرمن ١٣

قوله هذه البهائم لها اوابد ومعنى لها اختصاص الجز عبالكل كما يقال للبيت باب وجدان وسقفت مثلا - والله تعالى اعلم - وقوله وكان بيتا فيه خنم اي فيه يعبدون صنما لهم اي كانت فيه عبادة خنم والله تعالى اعلم اه سدي

اشار الى تضعيف ما روي عن عبد الله بن عمرو في الامر بحرق رمل النال وما اخرجه ابو داود ومن سأل عن عبد الله قال سمعت ابي جابر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسلم اذا وجهتم الرمل قد غل فاحرقوا ثم ساقه من وجه آخر عن سالم موقعا قال ابو داود وهذا المعنى قال البخاري في التاريخ يتيجون بهذا الحديث في احراق رمل النال وهو باطل ليس لاصل ودواية لا يهتد عليه كذا في الفتح ١٣ له قوله كركرة بفتح الكاف وكسرهما صاحب شغل من الشغل وسلم قال في الفتح وكذا في الكرماني والبخاري وفي الفتح واختلف في منظر فذكرها من ان يقال بفتح الكافين وكسرها وقال النودي انها اختلفت في كافر الاول واما الثانية فمفسدة اتفاقا انتهى ١٣ له قوله باب ما يكره من ذبح الابل والغنم حديث رافع في ذبح الابل التي اصابها الابل والبوع وبهم القدر وروى موضع الترجمة من امره صلى الله عليه وآله وسلم باكتاد القدر فانه شعر بكم به ما صنعوا من الذبح بغير اذن كذا في الفتح ١٣ له قوله فذبح بالون وشدة المصداي فخرنا يا هم اي ايجز هم قوله وايدج ابدية وهي ابو حشس ما يد اي توحش قوله نرجوا لرجاء قد ينجي يعني الخوف قوله مدى جمع مدية وهي السكين قوله انهر الدم بالنون اي جري خبر جاري والمراد في كتاب الشكر في ٣٣ وايضا في ص ١٤ له قوله كانا جل اجر ب قال الخطابي معناه مطلق بالقطران لما به من الجرب فصار اسود ولذا يعني صار سودا من الاحراق ١٣ له قوله وقال مسدد يريان مسدوا به عن يحيى القطان بالاسناد الذي ساقه الحسن بن محمد بن المشي عن يحيى فقال يدل قوله وكان بيتا فيه خنم وكان بيت في خنم وبه الرواية في الصواب وقد رواه احمد بن محمد بن يحيى فقال بيتا فيه خنم وهي موافقة لرواية مسدد ١٣ ففتح الباري ١٤ له قوله بالثوبه اي يقول ثوبه كعب احد الثلثة الذين غلوا من غزوة تبوك وهو ظاهر فيما ترجم له وسياتي ان البشير هو سلمة بن الاكوع كذا في الكرماني والفتح ١٣ له قوله لا هجرة بعد الفتح اي لا هجرة من مكة بعد الفتح لانهما صارت دار الاسلام ولا فضيلة ولكن جهاد اي كملوا الى تحصيل فغان في منتهى الهجرة بالهداية الى كل شئ وبقيت الهجرة من دار الحرب واجبة الى يوم القيمة قال الطبري وهي لاصلاح دينه يا ايها المدبره بذلك من جمع البهائم ١٤ له قوله واذا استنفرتهم فانفروا اي اذا دعاكم السلطان الى الغزو فاذهبوا الى الجحيم والمراد به في سنة ٩٥ هـ ثم علم ان من يقدر على الهجرة من دار الحرب ولا يملك

صلى الله عليه وآله باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله وتجريد هن حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي ثنا هشيم بن انا حصين عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن وكان عثمان فقال لا بين عطية وكان علمنا الذي حذرنا صاحبك على الدماء سمعته يقول بعثني النبي صلى الله عليه وآله والزبير فقال اتوا روضة كذا وكذا وتجيدون بها امرأة اعطاهما حاطب كتابا فأتينا الروضة فقلنا الكتاب قالت لم يعطني فقلنا لنخرجن او لا فخرجت من حجرة فامرنا فامرنا الى حاطب فقال لا تعجل والله ما كفرت ولا اردت للاسلام الا حبا ولم يكن احد من اصحابك الا وله بركة من يدفع الله به عن اهله وماله ولم يكن لي احد فاحببت ان اتخذ عند هميد افسدقه النبي صلى الله عليه وآله فقال عبيد عني اضرب عنقه فانه قد نافق فقال وما يدريك لعلى الله اطلع على اهل بدر فقال اعلوا ما شئتم فهذا الذي حذرنا باب استقبال الغزاة حدثنا عبد الله بن ابي الاسود ثنا يزيد بن زريع وحفيد بن الاسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن ابي مليكة قال ابن الزبير لا بين جعفر اذ كراذ تلقينا رسول الله صلى الله عليه وآله انا وانا و ابن عباس قال نفخ فحملنا وتركنا حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا لتلقي رسول الله صلى الله عليه وآله مع الصبيان الى ثنية الوداع باب ما يقول اذا رجع من الغزو حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا جويرية عن نافع عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وآله كان اذا اهل كبر ثلاثا قال اثبتون ان شاء الله تائبون عابدون حامدون لربنا ساجدون صدق الله وعدا ونصر عبده وهذه الاحزاب وحده حدثنا ابو عمرو ثنا عبد الوارث ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك قال كنا مع النبي صلى الله عليه وآله مقلدة من عسكان ورسول الله صلى الله عليه وآله على راحلته وقد اردت صفيية بنت حنيفة فطهرت ناقته فصرع اجميعا فاقحم ابوطمية فقال يا رسول الله جعلني الله فداك قال عليك المرأة فقل ثوبا على وجهه واناها فالتقاها عليها واصلم لها مركبها فركبا واكتفنا رسول الله صلى الله عليه وآله فلما اشرقنا على المدينة قال اثبتون تائبون عابدون لربنا حامدون فلو يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة حدثنا علي حدثنا بشر بن الفضل ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابوطمية مع النبي صلى الله عليه وآله ومعه النبي صلى الله عليه وآله صفيية تزدفها على راحلته فلما كان ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وآله والمرأة وان اباطمية قال احسب قال اقحم عن بعيرة فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا نبي الله جعلني الله فداك هل اصابك من شئ قال لا ولكن عليك بالمرأة فالتقى ابوطمية ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتقى ثوبه عليها فقامت المرأة فشد لها على راحلتهما فركبا فاسارا وحق اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرقوا على المدينة قال النبي صلى الله عليه وآله تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة باب الصلوة اذا قدم من سفر حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وآله في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين حدثنا

ثقة من حزمها قال عبد الله بن الاسود حدثني فالتقاها عن مردقها كأنها الدابة المرأة بسم الله الرحمن الرحيم

له قول اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله وتجريد هن حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفي ثنا هشيم بن انا حصين عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن وكان عثمان فقال لا بين عطية وكان علمنا الذي حذرنا صاحبك على الدماء سمعته يقول بعثني النبي صلى الله عليه وآله والزبير فقال اتوا روضة كذا وكذا وتجيدون بها امرأة اعطاهما حاطب كتابا فأتينا الروضة فقلنا الكتاب قالت لم يعطني فقلنا لنخرجن او لا فخرجت من حجرة فامرنا فامرنا الى حاطب فقال لا تعجل والله ما كفرت ولا اردت للاسلام الا حبا ولم يكن احد من اصحابك الا وله بركة من يدفع الله به عن اهله وماله ولم يكن لي احد فاحببت ان اتخذ عند هميد افسدقه النبي صلى الله عليه وآله فقال عبيد عني اضرب عنقه فانه قد نافق فقال وما يدريك لعلى الله اطلع على اهل بدر فقال اعلوا ما شئتم فهذا الذي حذرنا باب استقبال الغزاة حدثنا عبد الله بن ابي الاسود ثنا يزيد بن زريع وحفيد بن الاسود عن حبيب بن الشهيد عن ابن ابي مليكة قال ابن الزبير لا بين جعفر اذ كراذ تلقينا رسول الله صلى الله عليه وآله انا وانا و ابن عباس قال نفخ فحملنا وتركنا حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا لتلقي رسول الله صلى الله عليه وآله مع الصبيان الى ثنية الوداع باب ما يقول اذا رجع من الغزو حدثنا موسى بن اسماعيل ثنا جويرية عن نافع عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وآله كان اذا اهل كبر ثلاثا قال اثبتون ان شاء الله تائبون عابدون حامدون لربنا ساجدون صدق الله وعدا ونصر عبده وهذه الاحزاب وحده حدثنا ابو عمرو ثنا عبد الوارث ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك قال كنا مع النبي صلى الله عليه وآله مقلدة من عسكان ورسول الله صلى الله عليه وآله على راحلته وقد اردت صفيية بنت حنيفة فطهرت ناقته فصرع اجميعا فاقحم ابوطمية فقال يا رسول الله جعلني الله فداك قال عليك المرأة فقل ثوبا على وجهه واناها فالتقاها عليها واصلم لها مركبها فركبا واكتفنا رسول الله صلى الله عليه وآله فلما اشرقنا على المدينة قال اثبتون تائبون عابدون لربنا حامدون فلو يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة حدثنا علي حدثنا بشر بن الفضل ثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابوطمية مع النبي صلى الله عليه وآله ومعه النبي صلى الله عليه وآله صفيية تزدفها على راحلته فلما كان ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وآله والمرأة وان اباطمية قال احسب قال اقحم عن بعيرة فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال يا نبي الله جعلني الله فداك هل اصابك من شئ قال لا ولكن عليك بالمرأة فالتقى ابوطمية ثوبه على وجهه فقصد قصدها فالتقى ثوبه عليها فقامت المرأة فشد لها على راحلتهما فركبا فاسارا وحق اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرقوا على المدينة قال النبي صلى الله عليه وآله تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة باب الصلوة اذا قدم من سفر حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله عليه وآله في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين حدثنا

اي انما كان في بعض النسخ اي انما كان في بعض النسخ

ابو عامر عن ابن جويهر عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن ابيه وعنه عبيد الله بن كعب عن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من سفر فمضى دخل المسجد فصلى ركعتين قبل ان يجلس باب الطعام عند القدام وكان ابن عمر يقطرن نغشا حلا ثانيا محمد بن اوكيع عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة خرجوا وابقرة وزاد معاذ عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله اشترى مني النبي صلى الله عليه وسلم بغير ابوقيتين ودرهم او درهمين فلما قدم صرارا امر ببقرة فذبحها فاكلوا منها فلما قدم المدينة امر فان اتى المسجد فاصلى ركعتين ووزن لي ثمن البقرة حدثنا ابو الوليد ثنا شعبة عن محارب بن دثار عن جابر قال قد مضى من سفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين صرارا موضع ناحية المدينة بسم الله الرحمن الرحيم باب فرض الخمس حدثنا عبد الله ان انا عبد الله انايونس عن الزهري ثني على ابن الحسين ان الحسين بن علي اخبرنا ان عليا قال كانت لي شاة من نصيب من ملغتم يوم بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني شاة من الخمس فلما اردت ان ابني بفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم واعذت رجلا صرانا من بني قينقاع ان يرثني معي فتاتي باذخر اردت ان ابيعه من الصواغين واستعين به في وليمة عرسى قبينا انا اجمع لشاة في متاعا من الاكتاب والغرائر والحبال وشارفاتي مناختان الى جنب حجرة رجل من الانصار فرجعت حين جمعت ما جمعت فاذا اشار فاي قد اجبت اسمتها وبقرت نحو صرهما واخذ من اكبادها فلما املك عيني حين رايت ذلك المنظر منها فقلت من فعل هذا فقالوا فعل حبرة بن عبد المطلب هو في هذا البيت في شرب من الانصار فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرفت النبي صلى الله عليه وسلم في وجهي الذي لقيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم مالك فقلت يا رسول الله ما رايتك كالיום قط عدا حبرة على ناقتي فاجبت اسمتها وبقرت نحو صرهما وها هو ذا في بيت معي شرب قد عا النبي صلى الله عليه وسلم بردائه فارتدى ثوبا نطق بمشى واتبعته انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حبرة فاستاذن فاذا نوالهم فاذا هم شرب فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يلوم حبرة فيما فعل فاذا حبرة قد ثبل محمدا عينا فظهر حبرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى كبتة ثم صعد النظر فنظر الى سترته ثم صعد النظر فنظر الى وجهه ثم قال حبرة هل انتم الا عبيد لابي فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد ثبل فنكص رسول الله صلى الله عليه وسلم على عقبيه القهقري فخرجنا معه حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة ام المؤمنين اخبرته ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت

وقال يصنع ثني باوقيتين كتاب حسين كان مناخان رجعت مجتة ولم حيث فجت ركبته النبي ونرجنا ابنة

والغزاة جمع الغزاة بفتح الغيم وبالراء المكررة هي طرف التبن ونحوه قال الجوهري انه مرأى كذا في الزهري قوله من ختان كذا لا كثر وهو باعبار المعنى لانها ثقتان وفي رواية كريمة سافغان باعتبار لفظ الشارح كذا في النسخ قوله فاجبت اي طلعت والاسم جمع سنام وبقرت نحو صرهما اي شقت كذا قال المصنف ١٣ - قوله فاعلم الملك ثني اي بكيت وانما كان بكاه رجلا على الشارح ونحوها من توهم تفسيره في حق فاطمة وفي تأخر الابتداء بسبب ما فات من ما يستعان به لا لاجل فوات متاع الدنيا كخ قوله قد نزل بفتح النشوة وكسر الهم اي سكره كخ قوله قوله لا عبيد لابي وفي رواية ابن جزي لاباني قبل الادان ابا عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ايضا والجد يدعي سيدا ما صدر ان حبرة اراد الا فتاح ميم يانه اقرب الى عبد المطلب منهم قوله القهقري هو المشي الى خلف وكان فعل ذلك خشيته بزدوا عيش حبرة في حاله سكره فينقل من القول الى الفعل قوله فخرجنا معزدا بن جزيه وذلك قبل تحريم الخمر اي ولدك لم يوافق النبي صلى الله عليه وسلم حبرة بقوله كذا في فتح الباري ومرو الحديث مع بيانه في ٢١٨ في كتاب الشرب ١٢ اسماء الرجال

ابو عامر هو النخاع بن خلف النبيل البصري ابن جرمج عبد الملك ابن عبد العزيز باب الطعام عند القدام الم ومع هو ابن الجراح الرواسي يوسيان يوكا ابو الوليد هو بشام بن عبد الملك باب فرض الخمس عبدان هو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة الازدي المروزي يونس بن يزيد الازدي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب علي بن الحسن بن هوزين العابد بن رضى الله عنه حنيفة بن عبد المطلب زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم عبد العزيز الاويسى الهذلي ابراهيم بن سعد بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري صالح هو ابن كيسان ابن شهاب محمد بن مسلم الازدي عروة بن الزبير بن العوام عايشة رضى الله عنها ابو بكر رضى الله عنه حل اللغات بفتح الشا اى اتاه من الغشيان بفتح امدن مولى بكر الصاد موضع قريب من المدينة على نحو ثلثة اميال من طريق العراق الخمس بضم النون ما يؤخذ من الغنمة الشارف السنة من النوق - الاقتاب جمع قتب هو البعير كالا كات لف بيرة الغزاة جمع غزاة ما يوضع فيها الشيء من التبن وغيره اجبت قطعت بقرت شقت شرب بفتح الشين وسكون الراء بجماعة يجمعون على شرب المزاج مع عند السبويه وجمع شارب عند الاخفش ثمل سكر صعد النقط رنح كمن دمج القهقري المشي الى خلفه وفي فتح تقرر ان الجاهلي حيث يطلق محمد لا يريد به الا الذي اوابن سلام ويعرف ثنيين احد هما من يروى عنه ١٣ على اي يقدم عليه ويترك له ١٢

له قوله باب الطعام عند القدام اي من السفر وبنا الطعام يقال لا لينة بالنون والقاف قيل اشتمت من الشئ وهو الباع لان المسافر ياتي وعليه بناء السفر وقيل النشوة من اللبن اذا هو بدوي وقيل في ذلك ١٢ فتح قوله وكان ابن عمر يقطرن نغشا اي لا جل من يشاه والاصل في ان ابن عمر كان لا يصوم في السفر فذا تطوعا وكان يكثر من صوم التطوع في السفر وكان اذا سافر فطرنا فاقدم صام ما اقتضاه ان كان سفر في رمضان ولما تطوعا ان كان في غيره كمن يقطر في اول قدومه لاجل الذين يغشوه للسلام عليه والنية بالقدوم ووقع في رواية الشيباني بفتح بدل يقطر والمعنى صحيح كمن الاول اصوب فقد وصل النبي صلى الله عليه وسلم من طريق ابوب من نافع قال كان ابن عمر اذا كان مقيما لم يطر واذا كان مسافرا لم يصوم فاذا قدم فطرنا لما الغاشية ثم يصوم ثم ذكر المحدث جابر باقتضاد والغرض من قوله فاعلم ان ما تقدم من الامور بقرته فذبحوا فاكلوا منها الحديث وصدركم المنة والتخفيف وروى من ذكره بجمعة اوله وهو موضع بظاهر المدينة على ثلثة اميال منها من جهة الشرق ١٢ اف قوله وزاد معاذ اي ابن معاذ العنبري وهو موصول عنه سلم ١٣ قوله حدثنا ابو الوليد قال في الفتح اراد الجاهلي باراد طريق الى الوليد الاشارة الى ان القدر الذي ذكره طرف من الحديث فروي وكبح طرانه وروى ابو الوليد طرانه وروى معاذ جميعه لكن باختصار وقد تاج كلاما من هو لا من شعبة في بيان قد جاعة وهذا يندفع اعتراض من قال ان حديث ابى الوليد لا يطابق الترجمة وان اللاحق باب الباب الذي قبله انتهى كلامه مختصرا ١٤ قوله باب فرض الخمس كذا لا كثر وحذف بعضهم ووقع عند السلي على كتاب الخمس وثبت البسائر لا كثر الخمس بضم المعجمة واليم ما خوز من الغنمة والمراد بقوله فرض الخمس اي وقت فخره اي كنيته فخره وخبوت فخره والمهور على ان ابتداء فرض الخمس كان لقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ الاية فكانت الغنم تقسم على خمسة اقسام فيجعل خمس منها يصرف فيها ذكر في الاية وسيا في البهت في ستمية بدل الواب وكان خمس هذا الخمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم واختلف فيمن يستحقه بعده فذهب السلف في المصالح وعنده يروى على الاصناف المذكورة في الاية وهو قول الحنفية مع اختلافهم فيهم وقيل ينقص به الخليفة ويقسم اربعة اقسام الغنمة على الغنمين الا السلب فانه للقائل على الراجح قال في الفتح وفي البداية واما الخمس فيقسم على ثلثة اسهم قسم للنبى صلى الله عليه وسلم وقسم لساكنين وقسم لابن السبيل يدعى فقرا ذوى القربى فيهم ويقدرون ولا يدفع الى غنيا اسم انتهى ١٥ قوله شارف السنة من النوق قوله اعطاني شارفا من الخمس فاطره ان الخمس شرع يوم بدر ملتقط من الفتح ١٢ قوله من الاقتاب جمع قتب هو البعير كالا كات لف بيرة كذا في الجمع قوله

(باب فرض الخمس) قوله فقال لها ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث الخ وفي رواية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث الخ وقد روى هذا الحديث جماعة منهم عائشة وابو هريرة وابو الدرداء وعلى فقد يرانده مارواه الا ابو بكر لا يرانده من احاديث الاحاد فكيف يعمل به في مقابلة الكتاب لان الحديث بالنظر الى من اخذ من فيه صلى الله عليه وسلم كالكتاب والحديث المتواتر وانما الفرق بين حديث الاحاد وغيره بالنظر الى من بلغه بالواسطة علم ان كثيرا من العلماء عجزوا وتخصيص عام الكتاب بتجريد الاحاد بالنظر الى من بلغه ايضا. فالحاصل ان العمل بهذا الحديث لا يجب كان واجبا فلا عار عليه في ذلك بل لو ترك العمل به كان عاصيا. فان قلت فاجبه عدم رضا فاطمة حينئذ بما فعل ابو بكر رضي الله تعالى عنها قلت لعل عدم رضاها ما كان بمنع الارث بعد سماع الحديث بل كان بعد ما عطاء ابى بكر شيئا ياها تكميلا واحسانا اذ مقتضى ما بينهم من المحبة انه اذا جاء احدكم الى الاخر ليلطلب شيئا بسبب فان لم يكن هناك ذلك السبب فليعطه ذلك الشيء بسبب آخر. فان قلت فما بال الصديق ما عطاها تكميلا واحسانا مع انه كان هو الاقرب بها كان بينهم من المحبة. قلت قد ذكر ابو بكر ان مقصوده ان يفعل في المال ما فعل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وان يضعه في المواضع التي وضعه صلى الله عليه وسلم فيها وراى ان ذلك اهرل خاف الضلال على تركه ان ترك ومعلوم ان المال ملك ان لا يكره حتى يفعل فيه ما يريد فهل يلزم الرجل على فعل فضله اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم. فان قلت كيف يصح لابي بكر رضي الله تعالى عنه مع الاعطاء بعد ان ظهر تاذيرها بالنوع وقد قال صلى الله عليه وسلم من اذى فاطمة فقد اذنى قلت معلومان لا يمكن القول بتاذيرها بمنع الاعطاء وعلى وجه الارث بعد ما سمعت حديث لا نورث وانما كان تاذيرها لو سلم بمنع الاعطاء تكميلا وقد علمت ان الصديق رضي الله عنه ترك الاعطاء بذلك الوجه لم يختر بئال الصديق بناء على انه ما سبق منها الطلب بذلك الوجه وانما سبق منها الطلب بوجه الارث فلم يصد ومن الصديق ما يوجب تاذيرها قصد او انما حصل ذلك بلا مدخل للاختيار ومثل ذلك لا يعد من الاعداء ولو فرض فتميل مداول لفظ الدين لمثله لغة لكان في حكم المستثنى في الحديث معني قد صدر مثله عن علي مع فاطمة رضي الله عنها كما هو مشهور في واقعة حديث قهر ابا تراب وقد قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده مع ان الامر بالمعروف واقامة الحدود على المسلمين واجبه ولا بعد ما يحصل بسببها اذ اصابا بل اصلا فكم من امر مشترك لشخص لا يعد ايدا ولا يكون في حكمه ما هو من هذا القبيل او قريب منه فتأمل والله تعالى اعلم.

\*اصليّة اهد عندك على انه يمكن ان الازعطا ، بذلك الرجل



عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقص بينهما وارخ احدهما من الآخر فقال عمر بن الخطاب انشدكم بالله الذي باذنه تقوم السما والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكم بالله هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قالوا قد قال ذلك قال عمر فاني اخبركم عن هذا الامر ان الله قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الشيء لم يعطه احدا غيره ثم قرأوا ما آفاه الله على رسوله منهم فاما اوصافه فاعلموا من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير وكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما اجتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم قد اعطاكموه وبها فيكم حتى بقي بها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم ياخذ ما بقي فيجعله مجعل مال الله فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكم بالله هل تعلمان ذلك قال عمر ثم توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر انا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم ان الله الصادق باشر انشدكم بالله يا ابا بكر فقلت انا ولى ابي بكر فقبضتها سنتين من امارتي اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر والله يعلم اني فيها لصادق باشر انشدكم بالله تابعي الحق توجت ابي تكلماني وكلمتكما واحدة وامركما واحد جئتني يا عباس تسألني نصيبك من ابن اخيك وجاني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من ابنيها فقلت لكها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فاما بعد الى ان ادفعها اليكما قلت ان شئتم ادفعها اليكما على ان عليهما عهدا الله وميثاقا لا تتعلمان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها فقلت ادفعها اليك فبذلك دفعتها اليكما فانشدكم بالله هل دفعتها اليها بذلك قال الرهط نعم ثم اقبل علي وعباس فقال انشدكم بالله هل دفعتها اليكما بذلك قالوا نعم قال قتلة مسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السما والارض لا اقصي فيها قضاء غير ذلك فان عجزتبا عنها فادفعها الي فاني افيكماها باب اداء الخمس من الدين حدثنا ابو النعمان ثنا حماد عن ابي جبرة الضبي قال سمعت ابن عباس يقول قد مر وفد عبد القيس فقالوا يا رسول الله انا هذا الحى من ربيعة بيننا وبينك كفار مضرب فلست نصل اليك الا في الشهر الحرام فمرنا يا امرناخذ منه وندعو اليه من ورائنا قال امركم باربع وانها لكم عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقد بيده واقام الصلوة وايتاء الزكوة وصيام رمضان وان تؤدوا لله

فان  
يكون  
في  
الكتاب

مع تباين الزمان انها ميراث وانما ورثاه لاسيا وقسمه الميراث بين البنت والعم نصفان فليس ذلك ويظهر انهم تملكون ذلك وما لوليه ما قلناه قالوا وادارة لما صارت الخلافة الى علي لم يغير ما من كونها صدقة ونحو هذا حتى السراج فانه لما خطب اول خطبة قام بها قام ابو بكر فخطب في غنفة المصنف انشدكم بالله هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكم بالله هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قالوا قد قال ذلك قال عمر فاني اخبركم عن هذا الامر ان الله قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الشيء لم يعطه احدا غيره ثم قرأوا ما آفاه الله على رسوله منهم فاما اوصافه فاعلموا من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير وكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما اجتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم قد اعطاكموه وبها فيكم حتى بقي بها هذا المال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم ياخذ ما بقي فيجعله مجعل مال الله فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكم بالله هل تعلمان ذلك قال عمر ثم توفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر انا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يعلم ان الله الصادق باشر انشدكم بالله يا ابا بكر فقلت انا ولى ابي بكر فقبضتها سنتين من امارتي اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر والله يعلم اني فيها لصادق باشر انشدكم بالله تابعي الحق توجت ابي تكلماني وكلمتكما واحدة وامركما واحد جئتني يا عباس تسألني نصيبك من ابن اخيك وجاني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من ابنيها فقلت لكها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة فاما بعد الى ان ادفعها اليكما قلت ان شئتم ادفعها اليكما على ان عليهما عهدا الله وميثاقا لا تتعلمان فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها فقلت ادفعها اليك فبذلك دفعتها اليكما فانشدكم بالله هل دفعتها اليها بذلك قال الرهط نعم ثم اقبل علي وعباس فقال انشدكم بالله هل دفعتها اليكما بذلك قالوا نعم قال قتلة مسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السما والارض لا اقصي فيها قضاء غير ذلك فان عجزتبا عنها فادفعها الي فاني افيكماها باب اداء الخمس من الدين حدثنا ابو النعمان ثنا حماد عن ابي جبرة الضبي قال سمعت ابن عباس يقول قد مر وفد عبد القيس فقالوا يا رسول الله انا هذا الحى من ربيعة بيننا وبينك كفار مضرب فلست نصل اليك الا في الشهر الحرام فمرنا يا امرناخذ منه وندعو اليه من ورائنا قال امركم باربع وانها لكم عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقد بيده واقام الصلوة وايتاء الزكوة وصيام رمضان وان تؤدوا لله

د قوله يا عباس تسألني نصيبك الخ كان المراد تسألني التصرف فيما كان نصيبك لو كان هناك ارض والا فمقتضى هذا الحديث انها علمنا بحد يث لا نورث قبل هذا الطلب فكيف يستقيم منها الطلب بعد ذلك فتأمل اه مستد

الله فوالله ما اختارها ها الله به فقال له قوله ثم دفع الفوقية وكسر الحية الممزوجة وفتح الدال من التوبة وهي الرفق ولا يميل بكسر الهمزة والدال اسم فعل كرويه اي على رسلك ١٣ قوله قد خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الشيء لم يعطه احدا غيره حيث خصص النبي لروحيته حل الغيبة لم يملك لسان النبأ كذا في الكرماني وفي الفتح اختلف العلماء في معنى الفوقية قالوا هي الفوقية في بيت المال ويطلق الامام اقدب النبي صلى الله عليه وسلم بسبب اجتهاده وفتح الجوز بين فم الغيبة وبين النبي فقالوا الخمس موقوف في بيت الله من الاصناف المسبوبة في آية الخمس من سورة الانفال لا يتعدى به الى غيرهم وما الفوقية في قوله في تصرفه في الامام بسبب المصلحة والمصلحة في قوله كانت بده فالفوقية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاصفة والفوقية في قوله ان الامام من المندرجين بان النبي يتخمس وان اربعة اخماسه للنبي صلى الله عليه وسلم وله خمس الخمس كما في الغيبة واربعه اخماس الخمس مستثنى من الغيبة وتاديل قول عمر المذكور بان يتردد الا خمس الاربعه انتهى مع تقديمه وقا في ١٣ قوله ما اختارها بالذات كذا في رواية المعشيشي بخار مجته وادع مهله في هذا المعنى ان ذلك كان مخصصا بالنبي صلى الله عليه وسلم والانه واسي بقرابته وغيرهم بحسب ما جهم ١٢ فتح قوله يجعل مال الله بان يجعل في السلاح والكرام ومصالح المسلمين ١٢ خ قوله فلما بدى الى ظهره وسخ الى ان ادفع اليكما فان قلت ان كان الدرع اليها صوابا فلم يدر في اول الحال ولا فلم دفعه في الاخر قلت اول ما دفعه الذي كان يطلبها من التملك وتبانيا اعطاهما على وجه التقرف فيما كانت تقرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وما جاءه ١٣ خ قوله قالوا نعم وفي ذلك القصة اشكال وهو ان اصل القصة مرتج بان العباس وعليهما قد علمتا بان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث فان كان سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يطلبانه من ابي بكر وان كانا انما سمعه من ابي بكر في وقت فليطلبانه بعد ذلك من عمر والنبي صلى الله عليه وسلم على الامر في ذلك على ما تقدم في الحديث الذي قبل في حق فاطمة وان كلاما من علي وفاطمة والعباس اعتقدان عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلقه دون بعض ولذلك نسب عمره الى علي وعباس انما كانا لا يتقدمان في العلم في ذلك كذا في الفتح قال الخطابي بده القصة مشككة جدا وذلك انها اذا كانتا فاذاه الصدقة من عمره على الشكر التي شرها عليهم وقد مرنا بان قد قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تركنا صدقة وقد شهد لما جرون بذلك فالذي يد العابد حتى تصافا لعلي في ذلك ان كان يشق عليها الشكر فليطلب ان يقسم بينهما يستعمل واحد منها بالتدبير والتقرف فيها ليعبر اليه منها من القصة ولا يجري عليها اسم الله تعالى النودي كره عمر ان يوقع فيها اسم القصة فلا يكون ذلك

خُمْسٌ مَا غَنِمُوا وَأَنهَاكَ عَنْ الدِّبَآءِ وَالتَّقْيِيرِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَزْقَةِ بَابُ نَفَقَةِ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ وَفَاتِهِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنُ يَوْسُفَ أَنَا مَا لَكَ عَنْ ابْنِ الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْسِمُوا وَرَثَتِي دِينَارًا مَا تَرَكْتُ بَعْدَ  
نَفَقَةِ نِسَائِي وَمَوْنَةٍ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا أَبُو سَامَةَ ثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تُوُفِّيَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَزَيْتِي مِنْ شَيْءٍ يَأْكُلُهُ ذَوُكَيْدٍ الْأَشْطَرُ شَعِيرٍ فِي رَوْحٍ لِي فَأَكَلْتُ مِنْهُ حَتَّى طَالَ عَلَيَّ فَكَلَّتُهُ فَفَنِي حَدَّثَنَا  
مُسَدَّدٌ شَيْبَحِيُّ عَنْ سَفِينٍ حَدَّثَنِي أَبُو اسْحَقَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَارِثِ قَالَ مَا تَرَكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا سِلَاحَهُ وَبَعْلَتَهُ  
الْبَيْضَاءَ وَارِضًا تَرَكَهَا صَدَقَةً بَابُ مَا جَاءَ فِي بَيُوتِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا نُسِبَ مِنَ الْبَيُوتِ إِلَيْهِنَّ وَقَوْلُ اللَّهِ وَقَرْنَ  
فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَدْخُلْنَ بِلُحُومِ الْبَيْتِ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ حَدَّثَنَا جَبَانُ بْنُ مُوسَى وَمُحَمَّدٌ قَالَا أَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَنَا مَعْمَرُ وَيُونُسُ عَنْ  
الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ لَمَّا تَقَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَأْذَنَ أَزْوَاجَهُ أَنْ يَمْرُضَ فِي بَيْتِي فَأَذِنَ لَهُ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا نَافِعٌ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ قَالَتْ  
عَائِشَةُ تُوُفِّيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي وَفِي تَوْبَتِي وَبَيْنَ سَخْرِي وَتَحْرِي وَجَمَعَ اللَّهُ بَيْنَ رِيقِي وَرِيقِهِ قَالَتْ دَخَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
بِسُوءِ الْفَضْلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ فَأَخَذَتْهُ فَهَضَمَتْهُ ثُمَّ سَنَنْتُهُ بِهِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عُفَيْرٍ ثَنَا اللَّيْثُ ثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
ابْنُ خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ أَنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا جَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَهُوَ مَعْتَكِفٌ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعِشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ قَامَتْ تَنْقَلِبُ فَقَامَ مَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا بَلَغَ قَرِيبًا مِنْ  
بَابِ الْمَسْجِدِ عِنْدَ بَابِ امْرَأَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهَا رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَفَّذَا  
فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رِسْلِكَمَا قَالَا سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَبَّرَ عَلَيْهِمَا ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
الشَّيْطَانَ يَبْلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلَغَ الدَّمِ وَإِنْ خَشِيتُ أَنْ يَقْذِفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ ثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَّاضَ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ وَاسِعِ بْنِ حَبَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ ارْتَقَيْتُ فَوْقَ بَيْتِ حَفْصَةَ فَرَأَيْتُ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي حَاجَتَهُ مُسْتَدِيرًا بِرِاقِبَةٍ مُسْتَقْبِلَ الشَّامِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ ثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَّاضَ عَنْ هِشَامِ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ لَوْ تَخَرَّجَ مِنْ حُجْرَتِهَا حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ  
ثَنَا جُوَيْرِيَّةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبِيَا فَأَشَارَ نَحْوَهُمَا سَكَنَ عَائِشَةَ فَقَالَ هَذَا الْفَتْنَةُ ثَلَاثًا مِنْ حَيْثُ

عن  
ثنا يحيى عن سفان  
وقد روي عن أبيه

عن  
تاجي عن سفيان  
وقد تقدمنا في نسخة أخرى

شدة الوحدة والمردويطين الياس اي الوعامة وهما القرع والبقرة قالون الفتوة والفا المسكوة وعاد تعنيه في  
مصحح سلمه جرد ينقصون وسط ويتبدون فيه قوله انتم بالي العلماء والنون الساكنة والشدة الفوقية قال  
ابو هريرة اي الجرزا الغضرة وقال ابن عربي الجرزا كما قوله الخرف تشديد القاء الطلي بالزنت اي القير قال  
الخطابي معنى النسي من هذه الاربعة التي عن الاناذر فيها قال انكوي خصت هذه الاربعة النسي لانه يسرع الاسكار فيها  
فجرأ شربه بعد اسكاره لم يطلع عليه ثم ان النسي كان في اول الامر ثم نسخ بقوله عليه الصلوة والسلام كنت ميتكم عن  
الانبياء في الاربعة فاجتهدوا في كل وعاد ولا تشربوا مسكرا كما في الكرماني وفي بيان الحديث في ص ١٢٣  
قوله بناد التقييد هو من باب التشبيه بالادنى على الاعلى قوله ولهم من ان تامة به يدان كما في الكرماني ١٢٣  
قوله ومثونه مامل واختلف في المراد بقوله مامل فليل الخبز يصفه به وهو الممتد وهو الذي يوافقه ما تقدم في حديث عمرو  
ثعلب يريد بذلك العامل على النخل ورجع الطبراني وابعد من قال المراد به ما فرقه صلى الله عليه وسلم ١٢٤  
قوله وقد ذكره اي جرد قوله شرط شعير قيل المراد لو استمن من شعيرة ويحتمل ان مرادها بشرط البعض والشعير  
المشعير قوله رت يعنى المراد وتشديد القاء شبه الطاق كما في الكرماني والجزا الذي قال ابن النضر وجه تحول ما يشبه  
في الترجمة انها لو لم يستحي العقدة بعد موت النسي صلى الله عليه وسلم لآخذ الشعير منها قال في الفتح ١٢٥  
قوله كلفني قال الكرماني فان قلت هو مشعر بان الكيل سبب للفناء وموجب للانقصان ومرفى كتاب البيع كيلو  
طعامكم يبارك لكم قلت الكيل في الانفاق مكره وفي الاربعة مستحب واختلف المودان هذا ما قاله الكرماني قال  
صاحب النجاشي الجاردي وهما جوارا وهو ان كيل ما يخرج لعشر يتقدرا بغير كيل ليا في فلاتا فاة اذ كيل الباقي  
يوهم خلاف الصبر والافتاء على بركة الله انتهى ١٢٥ قوله باب ما جاء في بيوت اذواج اتى صلعم الخ  
قال ابن المنير غرض هذه الترجمة ان يبين ان هذه النسبة تحقن دوام استحقاق البيوت ما يقين لان نفقتين  
وسكنها من خصائص النبي صلعم والسيرة مبسطة ١٢٥ قوله ان مرض في بيتي بغير حمية وفتح دل  
مشددة من التريخين وتقرير معاملة وتدبيره في مرضه قوله فان لم يجد حمية تشديه فون كما في الجمع ١٢٥ قوله  
وفي نوبتي بيتي نوبتي نوبتي على حساب الدر الذي كان قبل المرض واسم بفتح المعنى الاولى وسكون الثانية الريد وقيل  
ما علق بالحقوم والخر بالون العدد ١٢٦ قوله ثم منته به اي جلسته شربا يسوك به بسبب الضحك وقصته  
ان بردا الرمن بن الي بركة دخل ومعه سواك فخطب اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له اعطني هذا السواك فاعطانيه  
فقتضته ثم مضى فاطمعة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستن به اي استعمل السواك على الانسان كخ  
ومر الحديث بهما في ١٢٦ في كتاب الجمعة ١٢٦ قوله على سلكا بكرة الرمن على بيتك ازل المسير  
السلك وجار فيه المسر والفتح لحي لاجتماعا حتى تعرفوا انما مضى قال السجبان الشدا حقيقة اي تنزهه الله تعالى ان يكون

رسول الله صلى الله عليه وآله عن النبي صلى الله عليه وآله من هذا القول قوله بلغ الدم إلى كبلغ الدم ووجه الشبهة الاتصال وعدم  
 المفارقة قال الشافعي معناه إذا خاف عديم الكفر لو قتلنا به نحن البهية فيادى إلى اعلاها نعيمه لها مطلق من ك ع ١٣  
**الـ** قوله مستدبر القبله متبع بها ملك والشافعي وإسحاق وأخرون فيها في قبول اليرس من جواز استقبال القبلة  
 واستدبارها من قضاء الحاجة في البليان وإن يخصص لعموم النبي وفيه شبهة طائفة إلى الكراهة مطلقا منهم مجاهد  
 والشافعي وأبو حنيفة أفذا لعموم حديث النبي مع تقوية بقول أبي الرب قد رنا الشام فوجدنا راجعين قد ثبتت نحو  
 الكعبة فنفرت إلى البيت واعتقدوا حديث الباب فاصابا بالنبي صلعم ومنهم من جمع بينهما والعلماء ومنهم من توقف في  
 المسئلة ومنهم من رأى في الحديث ما تساقا حديث إلى الرب واعتقدوا الأباة مطلقا فاقاس الاستقبال على الاستدبار  
 مطلقا من ع فت واوضح في هذه المسئلة في حاشية الترمذي المطبوع في ص ٩ والله اعلم بالصواب  
**الـ** قوله نحو سكن عاشره قال العيني فيه مطابقة للترتيب لأن مسكنه يتساقا ١٣٣ **الـ** قوله هنا  
 الفتنه أي جانب الشرق ومن خص الفتنه بسكننا فقط ففقد عقل عن لفظ النحو وان بيتا صار مشهدا جى على الله  
 عليه وسلم ١٢ **اسماء الرجال** باب نفقة تساء النبي الزم مالك الإمام أبي الزناد  
 عبد الله بن وكان الأعرج عبد الرحمن بن هرمز أبي هريرة عبد الله بن أبي شيبه أبو اسامة حماد بن  
 اسامة هشام بن عروة بن الزبير بن العوام مسدد بن سديد يحيى النعمان سفيان الثوري  
 أبو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي عمرو المصطفى الخزازي أخا جويرية أم المؤمنين باب ما جاد في  
 بيوت الخجيان بكسر الخاء المنة وتشد يد الموهدة السلي الروزي محمد بن مرسوب هو ابن مقاتل المروزي  
 عبد الله بن المبارك محمر بن راشد يونس بن يزيد الأيلي الزهري محمد بن مسلم بن ابن أبي مريم  
 سعيد بن الحكم الحمي البصري نافع بن يزيد الصري ابن أبي يونس عبد الله بن عبد الله عبد الرحمن بن أبي  
 بكر بن سعيد بن عفير بن بكه واسم أبيه كثر بالثقة الليث بن سعد الإمام عبد الرحمن بن خالد  
 بن مسافر ابن شهاب الزهري علي بن حسين زين العابدين صفية بنت جسي رحلان قبل هما  
 أسيد بن صفير وعباد بن بشر أبو أيهم القرشي الزمى انس الوضمة الليث عبيد الله بن عمر بن حفص  
 بن عاصم بن عمر بن الخطاب محمد بن يحيى بن جان يفتح الخاء المنة وتشد الموهدة واسم بن جبان  
 عبد الله بن عمر أبو أيهم الزمى انس الليث هشام بن عروة بن الزبير بن العوام موسى  
 التوذي محمد بن مريم بن أسامه الضبي  
**حل المسائل** د باع وعاد القرع الياض  
 التقطر ج ذ غ ينقر وسط ويغذيه الحنتم الجراد النفر أو مطلقا المؤقت المطلق بالفت ذ وكبد  
 جيان الشطر الشئ وقال عياض نصف وسق وقال ابن الجوزي الجزء والبعض دفن شبه الطاق  
 وقال ابن الأثير ارف خشب يرفع عن الأرض إلى جنب الجدار يوقق به موضع عليه يوحى من الترفيش  
 وهو الحائض والله بهر سبيلته أي سوتك الدرس ١٢ باب الكسر البهية ١٣

[illegible]

يُطْلَعُ قُرْنُ الشَّيْطَانِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُوْسُفَ إِنَّ مَالِكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَأَنَّهُ سَمِعَتْ صَوْتَ إِنْسَانٍ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِ حَفْصَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا رَجُلٌ يَسْتَأْذِنُ فِي بَيْتِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ الْعَمَلُ حَفْصَةَ مِنَ الرِّضَاعَةِ أَنَّ الرِّضَاعَةَ مُحَرَّمٌ مَا يَحْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ <sup>باب</sup> مَا ذَكَرَ مِنْ دُرَرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَصَاهُ وَسَيْفِهِ وَقَدَحِهِ وَخَاتَمِهِ وَمَا اسْتَعْمَلَ الْخُلَفَاءُ بَعْدَهُ مِنْ ذَلِكَ مَا لَمْ تَذْكُرْ قِسْمَتَهُ وَمِنْ شَعِيرَةٍ وَنَعْلَةٍ وَابْنَتِهِ مَا شَرَكَ فِيهِ أَصْحَابُهُ وَغَيْرُهُمْ بَعْدَ وَفَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْإِنصَارِيُّ ثَنَى ابْنِي عَنْ ثَمَامَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ مَا اسْتَخْلَفَ بَعَثَهُ إِلَى الْبَحْرَيْنِ وَكَتَبَ لَهُ هَذَا الْكِتَابَ خَتَمَهُ خَاتَمُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ نَقَشَ الْخَاتَمِ ثَلَاثَةً أَشْطَرُ مُحَمَّدٍ سَطَرٌ وَرَسُولٌ سَطَرٌ وَاللَّهُ سَطَرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَسَدِيُّ ثَنَا عَيْسَى بْنُ طَهْمَانَ قَالَ أَخْرَجَ إِلَيْنَا أَنَسُ بْنُ نَعْلَانَ جَرْدًا وَبَيْنَ لَهَا قِيَالًا نَحْدُ ثَنَى ثَابِتُ الْبُنَانِي بَعْدَ عَنْ أَنَسِ أَنَّهُمَا نَعْلَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ ثَنَا أَيُّوبُ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ ابْنِ بُرْدَةَ قَالَ أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ كِسَاءً مَلْبَدًا وَقَالَتْ فِي هَذَا أَنْزَعُ رَوْحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَادَ سُلَيْمَنُ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ ابْنِ بُرْدَةَ أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ إِذَا رَأَى غُلِيظًا مَا يَصْنَعُ بِالْيَمَنِ وَكِسَاءً مِنْ هَذِهِ الَّتِي تَدْعُونَهَا الْمَلْبَدَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي حَزْزَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ سَلِيرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ قَدْحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْكَسَرَ فَاتَّخَذَ مَكَانَ الشَّعْبِ سُلْسِلَةً مِنْ فِضَّةٍ قَالَ عَاصِمٌ رَأَيْتُ الْقَدْحَ وَشَرِبْتُ فِيهِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَزْمِيُّ ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَلْخَلَةَ الدَّؤَلِيِّ حَدَّثَهُ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ حَدَّثَهُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ حُسَيْنٍ حَدَّثَهُ أَنَّهُمْ حِينَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ مِنْ عِنْدِ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ مَقْتَلِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ لِقِيَةِ السُّوْرِيِّنَ مُحْرَمَةً فَقَالَ لَهُ هَلْ لَكَ إِلَى مِنْ حَاجَةٍ تَأْمُرُنِي بِهَا فَقُلْتُ لَهُ لَا فَقَالَ لَهُ هَلْ أَنْتَ مُعْطِي سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِ اخْأَفَ أَنْ يَغْلِبَكَ الْقَوْمُ عَلَيْهِ وَإِمْرَ اللَّهِ لَنْ أُعْطِيَنِيهِ لَا يَخْلَصُ إِلَيْهِ أَبَدًا حَتَّى تَبْلُغَ نَفْسِي أَنْ عَلِيَّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ خُطِبَ بِنْتِ الْجَهْلِ عَلَى فَاطِمَةَ فَسَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ فِي ذَلِكَ عَلَى مِنْبَرٍ هَذَا وَأَنَا يَوْمَئِذٍ مُحْتَلَمٌ فَقَالَ ابْنُ فَاطِمَةَ مَنِي وَأَنَا أَخُوفُ أَنْ تَقْتُلَنِي فِي دِيَارِيهَا ثُمَّ ذَكَرَ صَهْرَهِ مِنْ بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ فَأَثْنَى عَلَيْهِ فِي مَصَاهِرَتِهِ إِيَّاهُ قَالَ حَدَّثَنِي فَصَدَّقَنِي وَوَعَدَنِي قُوَّتِي لِي وَإِنِّي لَسْتُ أَحَرُّ مِنْ حَلَالٍ وَلَا أُجَلُّ حَرَامًا وَلَكِنَّ وَاللَّهِ لَا تَجْمَعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ أَبَدًا حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ثَنَا سَفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ عَنْ مُنْذِرٍ عَنْ ابْنِ الْحَنَفِيَّةِ قَالَ لَوْ كَانَ عَلَى ذَاكِرِ عُثْمَانَ ذِكْرُهُ يَوْمَ جَاءَ كَأَنَّا نَاسٌ فَشَكُّوا سَعَادَةَ عُثْمَانَ فَقَالَ لِي عَلَى إِذْهَبَ إِلَى عُثْمَانَ فَأَخْبِرْكَ أَنَّهُ صَدَّقَ

[illegible]

يعملون فيها بالصدقة الطحين اخبرنا اخذنا قدامه سالمانى عزوج نساوا والاكنوا نسموا ولا تكتنوا ولا تكتنوا

برالى عثمان و فى رواية ابن ابى شعبة فذكر كتاب السعاة فاذهبت الى عثمان وادار بر واية هذه بيان تقصير  
سفيان بالحدیث وكذا التقریر بساع محمد بن سوقة من مندر ولم انق في شئ من طرقه على تعيين ما كان في  
الصيغة لكن اخرج الخطابي في غريب الحديث من طريق عطية عن ابن عمر قال بعث على الى عثمان بمصحف فيها  
لا تأخذ الصدقة من المرأة ولا الخنزير قال الخطابي في المنتزه بنون و خاد محمدا ايضا اولاد والاب وسنده ضعيف لكنه من طريق  
فتح الباری ٢٢ قوله باب الدليل على ان الجنس اى خمس الغنمة قوله لولا ما يتوب  
الانسان من الامر الحادث ١٢ فتح ٣٢ قوله وانشاء النبى صلى الله عليه وسلم اى اختياره قوله اهل الصفة مما انفرد  
والمساكين الذين كانوا يكونون صفة مسجد النبى صلى الله عليه وسلم قوله والارامل الاولم الرجل الذى المرأة له ولا رطل  
المرأة التى لا زوج لها والارامل المساكين من الرجال والنساء قوله من هو سألته تعرف لا يشاره قوله ان يندم  
مفعول ثان لسؤال كذا فى الكرماني ١٢ قوله سأل خادما هو يطلق على العبد وعلى الجارية قوله فلم توافقه  
اى لم تصادف و لم تجمع به قوله على ملائكة اى لا تصادف قائلنا والمرأة فان قلت حتى غاية لماذا اقلت لم تصادف و هو فى  
مضجعها ونظروها ترك فان قلت كيف يدل على التزمت قلت انشاء النبى لاهل الصفة على فاطمة وبنى عليها  
كذا فى الكرماني والنجاشى الجارى قال الشيخ ابن حجر وليس فى الحديث ذكر اهل الصفة ولا الارامل ولا انشاء بذلك  
الى ما ورد فى بعض طرق الحديث لعادته و هو ما أخرجه احمد بن محمد بن جرير عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام  
وادع اهل الصفة وتكوى بلونهم من الجوع لا اجد ما انقضى عليهم ولكن ابيهم وانقضى عليهم انما هم قال اسعيل النخعي  
هذه الحديث يدل على ان الامام ان يقسم الجنس حيث يرى لان الامة الاخلاص استحقاق للعائنين والذى يخص

بالامام وهو الحسن وقد منح النبي صلى الله عليه وسلم ابنته واعز اناس عليه من اقربيه ومعه الى قبرهم وقال أبو طهري  
لو كان سهم ذوى القرنى قسما معزونا لاقدم ابنته ولم يكن ليدع شيئا اختاره الله لها واثن برئ ذوى القرنى وكذا  
قال الطحاوى وزاد اوان ابا بكر وعمر اخذا بذكرك وقسم جميع الجنس ولم يجعلوا لذوى القرنى منه حقا يخصوهما بل بحسب  
ما يرى الامام وكذلك فعل علي رضي الله عنه ١٢

**اسماء الرجال** باب الدليل على الخ بدل بن المرحوم الميم وفتح الحاء المعجمة وسندرة  
الوحدة المفتوحة الواو النيرة التي المعرى شعبة بن جابر بن الحجاج بن الودعانكى مولا هم ابو بسطام الواسطي الحكيم  
هو ابن خزيمة ابو عمدة الكوفي الكوفي ابن ابي ليلى هو عبد الرحمن الانصاري عيسى هو ابن ابي طالب السبط فاطمة  
هي بنت النبي صلعم باب قول الله تعالى الخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا طين من المدينة  
في هذا الباب ابو الوليد بن شاذان بن عبد الملك الطيالى شعبة بن جابر بن الحجاج المذكور سليمان بن جابر بن مران  
الاعمش الكوفي مقصور هو ابن العتر الوصاب الكوفي قتادة هو ابن دعامنة بن قتادة سالم بن ابي الجعد  
رافع الغطفاني جابر هو ابن عبد الله الانصاري قال حصين هو ابن عبد الرحمن الكوفي زواجه مسلم موصول  
وقال عمر هو ابن مردوق شيخ المؤلف واصله ابو نعيم شعبة بن جابر بن الحجاج المذكور قتادة بن دعامنة  
سالم هو ابن ابي الجعد الغطفاني جابر هو ابن عبد الله الانصاري محمد بن يوسف هو ابليكندي سفيان  
هو الثوري الاعمش هو سليمان بن مران الكوفي حل اللغات التوام جمع نائمة وهي متون ومتمن  
عه قال شارح التراجم ومقصود الجهادي ترجم قول من قال ان النبي صلعم لم يك حسب الجنس وانما كان  
اليه قسم فقط هو ك.

رضي الله تعالى عنه وعمله عالين بما في الكتب فرأى انه لا يحتاج اليه فامره بالصرف عنه وعلم ان شكايه الناس ليست لظلم العيلة وانما هي لما في طبعهم من حب المال وكراهة الانفاق او علم ان عيلته ظلمة فيستحقون العزل ولا ينفعهم الكتاب فادان يعزله ويصب موضعهم من هو عامل بالكتاب فامره بصرف الكتاب لذلك ولم يرد اعراضه عن العمل بما في الكتاب حاشا عن ذلك رضي الله تعالى عنه والله تعالى اعلم ر قوله باب الدليل على ان الخس الى قوله حين سألت الخ الظاهر ان الدليل مبتدأ خبره قوله حين سألته بتقدير ما فعله حين سألته ذلك ما اعطاه اهل وكلها الى الله فهذا دليل على ان الخس له يصره في اي مصرف من مصارف الخس ولا يلزم عليه اعطاء المصارف الخمس كلها البتة بل له ان يعطى بعضه والحاصل ان المذكور في النص مصارف الخمس الذين يجوز الصرف اليهم فيصرف الامام اليهم حسب ما يرى لاستحقاقه الذين يجب الصرف اليهم بما على ان الخس حق لهم والحق يجب صرفه الى مستحقه ففعله صلى الله عليه وسلم حين سألته حيث ما اعطاه دليل على انهم مصارف المستحقه والا لوجب الصرف الى قاطبة لكونها من ذوى القرني والله تعالى اعلم ر قوله ولا تكونوا بكنيتي فاني انما جعلت قاسما اقسام بينكم قد ثبت انه صلى الله تعالى عليكم كان في السوق فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت اليه صلى الله عليكم فقال انما دعوت هذا فقال النبي صلى الله عليكم هموا باسمي ولا تكونوا بكنيتي ومقتضاه ان علة النهي الالتباس المترتب عليه الايداء حين مناداة بعض الناس والالتباس لا يتحقق في الاسم لانهم هموا عن نداء صلى الله عليكم سلم قال الله تعالى لا تجعلوا راء الرسول بينكم كراء بعضكم بعضا والتعليم الفعلي من الله تعالى لعباده حيث لا يحتاج اليه في كلامه الا بهتلى يا ايها النبي اما الكنية فالمناداة بها جائزة فلا شتر في هذا يوجب الالتباس ومقتضى حديث الباب ان علة النهي هي اختصاص التسمية به صلى الله عليكم فاذا كان معنى الاسم مختصا باحد فينبغي اختصاص الاسويه ايضا فاعل النهي هو كان لعل الالتباس والايداء مع هذا بين لهم صلى الله عليكم عدم استقامة هذه الكنية لغيرة من حيث المعنى ايضا زيادة في الايضاح فلا تنافي بين الحديثين ولو كان النهي مجرد عدم استقامة المعنى لكان للتنزيه بل مجرد افادة عدم الاولوية لان المعاني الاصولية لا اعلام لا يجب مراعاتها حين التسمية وهو خلاف اصل النهي واما اذا كان الالتباس والايداء فهو على اصلها لا التعرير وبيان عدم استقامة المعنى مجرد التأييد والتقوية لا للتعليل فالعلة على ذلك مختصة بحال حيوة صلى الله عليكم واختصاص العلة وحده لا يوجب اختصاص الحكم اذ الحكم لا يفتى بانقضاء العلة مادام لم يرد من الشارع ما يفي الحكم ثم انه قد روي في غير الصحيحين ما يقتضي خصوص الحكم بزمانه صلى الله عليكم لم كحديث على المذكور في سنن ابوداود قال قلت يا رسول الله اريد ان ولد لي ولد بعدك اسميه باسمك وكنية بكنيتك قال نعم وكذا ورد ما يقتضي النهي عن الجمع بين الاسماء والكنية كحديث ابن سميد تم باسمي فلا تكونوا بكنيتي رواه ابوداود وغيره فانه من اخذ باطلاق النهي لقوته ورأى ان حديث الاباحة لا يصلح للمعارضه ومنهم من نظر الى انه يمكن الجمع بحمل النهي على خصوص وقت بقرينة خصوص العلة وهو ان كان خلاف الاصل الا ان حديث علي يصلح بيان ذلك واما حديث الجمع فهو مخالف للنهي وحديث



عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري قال ولد لرَجُل منا غلام فسماه القاسم فقالت الانصار لا تكتيك  
 ابا القاسم ولا تتعيبك عنا فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته قاسما فقالت الانصار  
 لا تكتيك ابا القاسم ولا تتعيبك عنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم احسنت الانصار لتسموا باسمي ولا تكتلوا بكنيتي فانها  
 انا قاسم حدثنا جابر بن موسى ان ابا عبد الله عن يونس عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية يقول قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين والله المعطي وانا القاسم ولا تزال هذه الامة ظاهرين على من خالفهم  
 حتى ياتي امر الله وهم ظاهرون حدثنا محمد بن سنان ثنا ابيهم عن عبد الرحمن بن ابي هريرة عن ابي هريرة ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا امنعكم انا قاسم اصغر حيث امرت حدثنا عبد الله بن يزيد ثنا سعيد بن ابي الوب  
 ثني ابو الاسود عن ابن ابي عياش واسمه النعمان عن خولة الانصارية قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان  
 رجلا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اجلت لكم الغنائم وقال الله  
 عز وجل وعذكم الله مغناة كثيرة تاخذونها فجعل لكم هذه الآية فمنها العامة حتى يبينه الرسول صلى الله عليه وسلم حدثنا  
 مسدد ثنا خالد ثنا حصين عن عامر عن عروة البارق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الاجر والمغرم  
 الى يوم القيامة حدثنا ابو اليمان اننا شعيب ثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 اذا هلك كسري فلا كسري بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيد لا لتنفق كنوزها في سبيل الله حدثنا  
 اسحق سمع جريزا عن عبد الملك عن جابر بن سمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسري فلا كسري بعده  
 واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيد لا لتنفق كنوزها في سبيل الله حدثنا محمد بن سنان ثنا هشيم ناسيا رثنا  
 يزيد الفقيه ثنا جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلت لكم الغنائم حدثنا اسمعيل ثني مالك عن ابي الزناد  
 عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج له الا الجهاد في سبيله و  
 وتصديق كلامه بان يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من اجرا وغنيمة حدثنا محمد بن الغلاء

لا تكتيك ابا القاسم ولا تتعيبك عنا فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته قاسما فقالت الانصار لا تكتيك  
 ابا القاسم ولا تتعيبك عنا فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته قاسما فقالت الانصار لا تكتيك  
 ابا القاسم ولا تتعيبك عنا فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام فسميته قاسما فقالت الانصار لا تكتيك

سنة احدث احد ما حديث عروة البارق في الحديث وقد تقدم الكلام عليه في البدا والفرق من قول في آخره  
 الاجر والمغرم وثاني ما حديث ابي هريرة اذا هلك كسري وسياق الكلام على في علامات النبوة والفرق من قوله  
 لتنفق كنوزها في سبيل الله وقد انفقت كنوزها في الغنائم وثالث ما حديث جابر بن سمة مثله واما ما حديث  
 جابر بن عبد الله ذكره فمما يعلق على الغنائم وقد تقدم في الترمذي وخامس ما حديث ابي هريرة يعلق الله لمن  
 جاهد في سبيله وقد تقدم في رواية ابي داود والبيهقي وسادس ما حديث في قصة النبي الذي غزا القرية التي كان في الفتح  
 هـ قوله من اجرا وغنيمة يعني لا يخرج من اجرا مع جوارها لاجتماع بينهما بخلاف اداتي في ادير جوارها فتفيد  
 منع القتل ومنع الجمع كليهما ومن في كتاب الامان ١٣  
 اسماء الرجال سالم هو ابن ابي الجعد جابر هو ابن عبد الله الانصاري  
 رجل هو انس بن فنانة جابر بن موسى هو المروزي يونس هو ابن يزيد الي الزهري هو محمد بن  
 مسلم بن شهاب حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري معاوية هو ابن ابي سنان محمد بن سنان  
 قلع لقب عبد الملك بن سليمان بن الميرة هلال هو ابن علي الغفري عبد الرحمن بن ابي عزة الانصاري  
 عبد الله بن يزيد ابو عبد الرحمن المقرئ سعيد بن ابي الوب الخزاعي ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن النوفلي  
 ابن ابي عياش هو الانصاري الذي تولى بن بنت قيس بن خند مسدد هو ابن مسدد خالد هو ابن  
 عبد الله بن عبد الرحمن الطمان حصين هو ابن عبد الرحمن السلي عروة هو ابن الجعد البارق الاذوي ابو اليمان  
 هو الحكم بن نافع شعيب هو ابن ابي عزة ابو الزناد هو عبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن هرير  
 محمد بن سنان الباقلي ابو بكر البصري سياد هو ابن ابي سياد واسم دروان الواسطي يزيد الفقير لانه اصيب  
 في قتال فخره ابن صبيح الكوفي اسمعيل هو ابن ابي لؤيس ابي الزناد والاعرج هما المذكوران الان محمد  
 ابن عماد الهادي الكوفي ١٣  
 حل اللغات يتخوضون اي يتصرفون في مال المسلمين  
 بالباطل وهو من التوض وهو في الاصل المشي في النار وكبره استعمل في التصرف النواصي جمع ناصية ١٣

له قول فانما قاسم قال الكرماني فان قلت هذا يدل على ان اسم القاسم بهذا ليس اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 والشرطه وسلم ولا كنية بل كنية هو ابو القاسم قلت اذا سمى الشخص بالقاسم يلزم من ان يكون ابو القاسم  
 فيصير الاب كنية رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت كان هو رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بذلك  
 لان اسم كان قاسما لانه يشتم المال قلت احذر من النظر الى مجرد اشتراك اللفظ كذا في الكرماني والجز الجاردي قال  
 الشيخ ابن جرير بن الجاردي الاختلاف على شيعة بني اراو الانصاري ان يسمى ابنه محمدا او القاسم واشد اذ ترجع انه  
 الادوان سمى القاسم برواية سنان وهو المروزي لعن الاغش منها القاسم ويترجع اليها حيث المعنى لانه لم  
 يقع الانصار من الانصار عليه الا حيث لم من تسمية ولله القاسم ان يغيره يعني ابا القاسم انتهى ابا ان جواز التسمية باسم  
 واشكى كنية فقال في الجمع اختلافه من قائل منع اولاهم نسخ ومن قائل بالفتح مطلقا ومن قائل ان لا يجمع  
 بين اسمه وكنيته ومنع عن التسمية باسم محمدا به سب اسم كره مالك التسمية باسماء الملقبة واجمعوا على جواز التسمية  
 باسماء الانبياء غير عروة عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله يتخوضون في مال المسلمين بالباطل  
 وهو اسم من ان يكون بالقسمه وبغيره وبذلك يناسب التسمية كذا في فتح الباري قال العيني لا مطلقا بين الحديث  
 والتمسك بحسب الظاهر ولكن قال الكرماني قوله بغير حق اي بغير قسمه حق واللفظ وان كان اسم من ذلك فكيف خصناه  
 بالقسمه نعم من التسمية صريحا انتهى كلام العيني ١٣  
 العيني احلت لي وهو اشبه لانه ذكر هذا اللفظ بمحدث الباب كذا في الفتح قال العيني قال الخطابي كان من تقدم  
 على مزمن من من لم يؤذن له في الجهاد ولم يكن له مقام من اذن له فيه كان اذا غنموا شيئا لم يمل لم ان  
 ياكلوه وجاءت نارا بكنية فاحرقته وقيل المراد ان خص بالحق في الغنيمة بغير ضابطه شاد والاول اصح وهو  
 ان من معنى لم يمل لم اصلا ١٣  
 قاصحاب الخمس يعني القرآن فيه يحمل والسنة مبين لكذا في الكرماني والجز الجاردي وفي الفتح اي حتى يبين الرسول  
 من يستحق ذلك من الاستحقاق وقد وقع بيان ذلك في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله قسمه ثم ذكر فيه

على لا ينطبق على العلة التي لاجلها النبي فلا اعتد ادبه - ومنهم من اخذ بخديث الجمع وبين صحته والله تعالى اعلم - ثم لا يخفى ان قوله فاتي فاتي جعلت قاسما يقتضي  
 ان يكون اسمه المخصوص به القاسم لا ابو القاسم وهو غير مناسب لحل الكلام ولا هو صحيح في الواقع الا ان يقال ابو القاسم مبالغة القاسم كلاحمرى مبالغة الاحمر  
 ومبني المبالغة على افادة الاضافة والتسبة والتجريد كانه مجرد عنه شخص اخر هو القاسم او هو الاحمر واضيف هذا اليه بانه ابو القاسم او نسب اليه فقبل له احمرى وانته  
 تعالى اعلم قوله من يرد الله به خيرا الخ تحقيق هذا الحديث قد سبق في كتاب العلوه بقي ان القسطلاني قال خيرا نكرة في سياق الشرط فتعوك النكرة في سياق التثنية  
 من يرد الله به جميع الخيرات اهو وفيه ان النكرة في سياق الشرط لا تعم هذا الوجه اي بان يراد بها جميع الافراد مرة واحدة وانما يعبر عن معنى من يرد الله به خيرا اي  
 خير كان كان يقال ما جاء في رجل اي احد من الرجال وايضا من يرد الله به جميع الخيرات يفقه في الدين يفيد ان حيازة جميع الخيرات لا تتم بلا فقه في الدين وهذا قليل  
 الجدي فانه امر ظاهر ولا يفيد ان التفقه في الدين لبيان كيفية اعطاء جميع الخيرات الذي يتضمنه الشرط والجزاء قد يقصد به ذلك كما يقال اذا اردت الوضوء فاغسل  
 وجهك ونحوه والله تعالى اعلم اه سندی

ثنا ابن المبارك عن معمر بن همام بن منبه عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عزاني من الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يريد ان يبيها ولها يكن بها ولا احد بنى بيوتا ولم ير فم سقوها ولا احد اشترى غنما او خلفات وهو ينتظر ولدها فغزا فلنا من القرية صلوة العصور قريبا من ذلك فقال للشمس انك مأمورة وانا مأمور اللهم احبسها علينا فحبست حتى قسم الله عليه فجمع الغنائم فجاءت يعني النار لتاكلها فلم تطعمها فقال ان فيكم غلولا فليأخذوا من كل قبيلة رجل فلزقت يد رجل بيده فقال فيكم الغلول فلتأبى يعني قبيلتك فلزقت يد رجلين او ثلثة بيده فقال فيكم الغلول فجاءوا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجاءت النار فاكلتها ثم احل الله لنا الغنائم راى ضعفنا وعجزنا فاحلها لنا باب الغنمة لمن شهد الواقعة <sup>٣١٢٥</sup> حلا ثنا صدقة ابن عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه قال قال عمر لولا احرار المسلمين ما فتحت قرية الا قسمتها بين اهلها كما قسم النبي صلى الله عليه وسلم خيبر باب من قاتل للمغنم هل ينقص من اجرة حلا ثنا محمد بن بشار ثنا غندر ثنا شعبة عن عمرو قال سمعت ابا وائل ثنا ابو موسى الاشعري قال قال اعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل ليذكر ويقاتل ليؤري مكانه من في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله باب قصة الامام ما يقدم عليه ويخالف لم يحضره او غاب عنه حلا ثنا عبد الله بن عبد الوهاب ثنا احمد بن زيد عن ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة ان النبي صلى الله عليه وسلم اهدى له اقبية من ديباج مزرعة بالذهب فقسمها في ناس من اصحابه وعزل منها واحدا الحرمة بن نوفل فجاء ومعه ابنة السور بن مخزومة فقام على الباب فقال ادعني فسمع النبي صلى الله عليه وسلم صوته فاخذ قباء فلقاه به واستقبله بانزلة فقال يا ابا السور خبات هذا لك يا ابا السور خبات هذا لك وكان في خلقه شدة رواه ابن علية عن ايوب وقال حاتم ابو زرارة ثنا ايوب عن ابي مليكة عن السور بن مخزومة قال قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية تابعه الليث عن ابن ابي مليكة باب كيف قسم النبي صلى الله عليه وسلم قرظا والنضير وما اعطى من ذلك في نوائبه حلا ثنا عبد الله بن ابى الاسود ثنا معمر بن ابيه قال سمعت انس بن مالك يقول كان الرجل يجعل للنبي صلى الله عليه وسلم النخل حتى اقتحم قرظا والنضير وكان بعد ذلك يرد عليهم باب بركة الغازی في ماله حيا وميتا مع النبي صلى الله عليه وسلم وولادة الامر حلا ثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة اخذ ثكوه شام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير

رسول الله اخذ عليهم البقرة ثنى فمن مزرعة ثنى من

المعبر يطلق على الفسح والبرج والمعبر في النخلة لا تقسم هنا ويطلق ايضا على المرو والطلاق قوله وهو يريد ان يبيها اي يدخل عليها قوله لا يبيها اي ولم يدخل عليها لكن التعبير لما يشعر بتوقع ذلك قاله الزهري في قوله تعالى ولما دخل الايمان في قلوبكم قور خلفات بفتح المعبر وكسر اللام بعدها فادخلفه جمع غلظة هو الى ط من النوق كذا في ف خ ١٣ **له** قوله انك مأمورة بالغروب وانا مأمور بالصلوة او القتال قبل الغروب قوله فلم تطعمها اي لم تاكلها عبر عنه بالاطعام المبالغة انما لم تذق طعاما وفي ذكر هذه الحكاية اخبار عن الصلوة والسلام نحوه عظمه على امته صلى الله عليه وسلم حيث احلت لهم انما لم ياكلوا ولم ياكل بعضهم بل تاكلوا ان كان ذلك علامة القبول وعدم الغلول ١٢ ك خ **له** قوله فلزقت يد رجلين او ثلثة قال ابن الميزجل ان علامة القبول الاقاييد انما وفيه تبعية على امته صلى الله عليه وسلم يطلب ان يتخلص منه او ما يدعيه ان يضرب عليها ويحبس ما جاس حتى يؤدي الحق الى الامام وهو من جنس شاة اليد على صاحبها يوم القيمة ١٣ ف **له** قوله الغنمة لمن شهد الواقعة هذا القدر اخرجه عبد الرزاق بسند صحيح عن طارق بن شهاب عن عكرمة بن عمار عن الغنمة لمن شهد الواقعة وتقدم حديث الباب ثنا وسندنا في المزارعة ووجه اخذه من الترجمة ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا اراكم عذرة حسن النظر لآخر المسلمين فيما يتعلق بالارض فاحصه فوقها على المسلمين وضرب عليها الخراج الذي يجمع مصلحته وتناول قوله تم والذين جلدوا من بعدهم الآية كذا في الفتح قال انكرنا في غزوة ان لو اشتهت كل قرية على الفاحشين لما بقي شيء لمن يحيى بعدهم من المسلمين فان قلت فهو قسم فكيف لا يقسم عليهم قلت ليس قسمهم ببيع ونحوه ولو قسم على الكل ك فعل بارض العراق ونحوها انتهى ١٣ **له** قوله لمن لم يحضره اي في مجلس القسمة او غاب عنه اي في غير بلد القسمة كذا في الفتح ١٣ **له** قوله مزرعة بالذهب يقال اذدرت القميص اذا جعلت لادراوا في بعضها مزرعة من الزرود هو ثوب اخل حلق الدروع بعضها في بعض ١٣ ج **له** قوله خبات هذا لك هو مطاوع لما ترجم به قال ابن بطال ما اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم من المشركين فلما لول ان سبب منه ما شاء ولو فرم من شاة كذا في واما من بعده فلا يجوز ان يختص به انا اهدى اليه كونه اميرهم ١٣ الف البخاري **له** قوله رواه ابن علية عن ايوب اي مثل الرواية الاولى يعني مرسل قوله وقال حاتم بن وردان اي قوله تابعه الليث ما علم

(قوله الا قسمتها بين اهلها مكانه استدلال على الترجمة بان التباين من الاهل المضاد اليها من حضور وقعتها والله تعالى اعلم



الف ومائتا الف باب اذ بعث الامام رسولاً في حاجة او امره بالقام هل يسهم له حد ثنا موسى بن اسماعيل ثنا ابو عوانة  
ثنا عثمان بن موهب عن ابن عمر قال انما تغيب عثمان عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكانت قريضة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان لك اجره جل ممن شهد بدراً وسهمه <sup>باب</sup> من قال ومن الدليل  
على ان الخئس لنواب المسلمين ما سأل هو ازن النبي صلى الله عليه وسلم برضا عنه فيهم فتحلل من المسلمين وما كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يعيد الناس ان يعطيه لهم من الف والنفال من الخئس وما اعطى الانصار وما اعطى جابر بن عبد الله من  
تمزج خيبر حد ثنا سعيد بن عفير ثني الليث ثني عقيل عن ابن شهاب قال وزعم عروة ان مروان بن الحكم والمسيور بن  
مخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين جاء وفد هوازن مسلمين فسألو ان يرذل اليهم اموالهم وسببهم  
فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الحديث الى اصداقته فاختر واحد من الطائفتين اما السبي واما المال وقد  
كنت استأثيت بهم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير آذ اليهم الا احدى الطائفتين قالوا فانا نختار سبينا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في المسلمين فاثني على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء قد جاءوا ثنائين واني قد رأيت ان اذر اليهم سببهم  
من احب ان يطيب فليفعل ومن احب متكم ان يكون على حظهم حتى تعطيه اياه من اول ما يقى الله علينا فليفعل فقال  
الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله لهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انا لا ندرى من اذن منكم في ذلك فمن  
لم ياذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاً وكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاً وهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فاخبروه انهم قد طيبوا واذا لو اقبل الذين بلغنا عن سبي هوازن حد ثنا عبد الله بن عبد الوهاب ثنا حاتم بن ايوب  
عن ابي قلابه قال قال ايوب وحديثي القاسم بن عاصم الكلبي وانا للحديث القاسم بن عاصم احفظ عن زهد قال كنا عند  
ابي موسى فاتي ذكر دجاجة وعند رجل من بني تميم الله اخبر كاتبة من الموالي فدعا للطعام فقال اني رأيت ياكل شيئاً  
فقد رتبته فخلقت ان لا اكل فقال هلم فاحدثكم عن ذلك اني اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في نفر من الاسعريين نسجهم  
فقال والله لا احبكم وما عندي ما احبكم فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم به فب ابل فسأل عتاق قال ابن النضر الاسعريون  
فامرنا بخمس دود غزال الذي فلما انطلقنا قلنا ما صنعتنا لا يبارك لنا فرجعنا اليه فقلنا انا سألناك ان تحمينا فخلقت ان لا  
تحمينا فانسيت قال لست انا حملكم ولكن الله حملكم واني والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غير ما خيرا منها الا

كان ابنة باب ومن الدليل <sup>نسخ</sup> ونسور <sup>نسخ</sup> ٢ اخر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فاتي ذكر دجاجة فلا حدتكم

للسق وفي رواية الاصل فاتي بضم الهزة وذكر طائفتين ودجاجة بالنسب والتورين على المعنوية كان الاولى لم  
يستقر اللفظ كله وحفظ من لفظ دجاجة قال بعض هذا اشبه بقول في الطريق الاخرى فاتي بضم وجامح وقول في  
حديث الباب فدعا للطعام اي الذي فيه الدجاجة قال في النسخ وفي الكرماني اي المعروف والجهول وذكر  
بلغنا المصنف وبلغنا النسخ انتهي فلفظ الدجاجة بالجر في الوجوه ١٢ <sup>هـ</sup> قوله زودوا الذي العذرة  
من الابل ما بين الثلث الى العشرة من بطن البعير وتشديد الراء والذرى جمع الذرة وذرة كل شئ اعلاه يربو  
انما لا واسم بضم شين من الغنم فلفظ منها وهو ممول على انه مملع على ما ينسب بالنسب انتهي ١٣ <sup>هـ</sup> قوله  
وكن الله حكيم قال الخطابي هذا يحكى وجها ان يريد به اذا لم يظلموا واصناف التهمة فيها الى الله تعالى وان  
نس وان سى ينزله المعطر ونظير صفات الى الله تعالى كما جازى العاصم اذا اكل ما ساء فان الله اطعمه ساءه  
او ان الله حكيم من ساق هذا النسب ووزق هذه الغيبة قال وصحى الخلل النقص عن عبد الله بن عمرو بن  
حرمنا الى ما يحل له منها وهو ما بالاستسقاء مع الاعتقاد والاكفارة قال ويحك ان يريد ان لا يعلم في ذلك  
الوقت الا ان يرد عليه مال في ثاني الحال فاذا يظلم ويحلم عليه كذا في الكرماني والجر الجارى ١٤

اسماء الرجال باب اذ بعث الامام الخليفة سعيد هو ابن كثير من غير الانصارى  
مولاهم المصري الليث هو ابن سعد الامام المصري عقيل هو ابن خالد الى ابن شهاب هو الزهرى  
عروة هو ابن الزهرى العوام مروان بن الحكم الاموى ليس له صبيحة مسود بن حمزة بن نوفل الزهرى  
الطائفة صبيحة عبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الجبى حماد هو ابن زيد اليوب هو السنياني الى قلابه  
عبد الله بن زيد الجبى زهرى بن مغرب الازدى الجبى ابي موسى عبد الله بن قيس الاسعري ١٥  
حل اللغات هوازن البوقيلة فتحلل اي استحل من الغائبين انصباهم من الوازن  
قفل رجع قد رده اي كره به بنسب اي بغيبة زود هو من الابل ما بين الثلث الى العشرة ١٦

<sup>هـ</sup> قوله تغيب اي تكلف الغيبة لاجل ترضى بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيقة واسمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم ان عثمان بن حاطة رسولك ١٧ <sup>هـ</sup>  
قوله باب من قال ومن الدليل المؤتى في بعض باب ومن الدليل قال في النسخ بوضع على الزهرى التي قبل ثمانية  
ابواب حيث قال الدليل على ان الخئس لنواب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بنو النوايب المسلمين  
وقال بعد باب ومن الدليل على ان الخئس الامام والجمع بين هذه التراجم ان الخئس لنواب المسلمين والى النبي  
صلى الله عليه وسلم مع تولى حتم ان يافد من يحتاج اليه بقدر كفايته والحكم بعده كذلك يقول الامام ما كان  
يتولاه وهذا يحمل ما ترجم به المصنف وقد تبين توجيهه وتبيين الاختلاف فيه وجوز الكرماني ان يكون كل ترجمة  
على وفق مذهب من المذاهب وفيه بعد لان احكام نقل الخئس المسلمين دون النبي صلى الله عليه وسلم ودون  
الامام ولا للنبي صلى الله عليه وسلم ودون المسلمين وكذا الامام فالوجه الاول هو الاطلاق وقد اشار الكرماني الى  
طريق الجمع فقال لاتفاوت من حيث المعنى اذ نواب رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو نواب المسلمين  
وانتصفت فيه لولا الامام بعده ١٨ <sup>هـ</sup> قوله هوازن البوقيلة ومضاهة بلفظ المصنف والتورين  
وبالاضافة الى الغيبة اي بسبب رضاع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم وذلك ان حيلة بفتح الملهة السعدية التي  
ارصعتهم صلح كانت منهم قوله فتحلل اي استحل من الغائبين انصباهم من الوازن او طلب النزل عن حقوقهم  
كذا في الكرماني والجر الجارى ١٩ <sup>هـ</sup> قوله وما كان النبي صلى الله عليه وسلم اي قوله من ترجمه قال الشيخ  
ابن حجر واما حديث الوعد من الغنى فيظهر من سياق حديث جابر واما حديث الانفال من الخئس فذكر كوفي  
الباب من حديث ابن عمر واما حديث اعطى الانصار فنقدم من حديث ابن قريبا واما حديث اعطى جابر  
من ترجمه فوفى حديث اخيه ابو داود ونظر من ساقه حديث جابر الذي ختم به العلم الباب طرف من انتهي ٢٠  
<sup>هـ</sup> قوله استأثيت اي انتظرت وهو من الانات اي التوذة واضطر بلفظ آخره كى في بعض النسخ  
على ان اوله ما قبل ان يفتل بضع عشرة ليلة قوله حتى تعطيه الخ هو موضع الترجمة وظاهره انه من الخئس قوله  
عرفاءكم جمع عرف وهو القوم المتعرف لاسماهم في ١٠٢ قوله هذا الذي بلغنا به قول الزهرى  
والمحدث في كتابه لا يوافق في ٢٣٥ وغيرهما ٢١ <sup>هـ</sup> قوله فاتي ذكر دجاجة كذا لا  
ذرها في صيغة الماضي من الايمان وذكر كسر الدال وسكون الكاف ودجاجة بالجر والتورين على الاضافة وكذا

ويحتمل ان المراد باخبرهم من بقى منهم ما عدا من قتل في الحرب والوجه الذي ذكره الكرماني اجماعه سندی



كثيرة سهاهم اثنا يتنفل جاءني جاء لقد اعطيك فسالت على على مثيلها فقال له شقيت

قولوا فقلوا بلفظ المجهول من التثنية وهو الاعداء قال الخطابي التثنية عليه يخص بها الامم ومن اهل بلاد  
 حنا وصعي سعياء جيل كما سلب انما يعطى القاتل لثأره وكفايته واختلفوا من اين يعطى الثفل فقيل ان من  
 أس المغنم قبل ان يغنم وقيل بل هو من الجنس الذي كان لرسول الله صلعم ان يغنم حيث يراه من معاصم  
 الدين ١٢ ك خ ٢٢ قوله من السرايا جمع سرية وهي طائفة من جيش اقصاها اربع مائة تبعت الى العدو  
 سموها بله لا يسمون فلاحه العسكر وخيارهم من المشي والسرية والقتال اعطاء الثفل كذا في الجميع ١٣  
 قوله فاسمهم قالوا لا يسمون ان يكون رسول الله صلعم اما اعطاهم من رصدها من شبهة الوقعة فاستطاب لغوهم  
 عن تلك السهام الى جثثهم اليها او اعطاهم من الجنس الذي هو حقها اي يعرضه في ثوابه اقول ويصل البخاري الى الثاني  
 بديل الترجمة وجعل اهل ادم فيقتل انما استاذن من القاتل من ثأره اقول وفيه قطع قال ابن المثير اعدايت  
 الباب مطابقة لما ترجم به الا ان الاخير فان ظاهره انه عليه السلام قسم لهم من اصل الغنيمة لاس انهم اذ لو كان من  
 الجنس لم يكن لهم بذلك خصوصية والحديث ناطق بما لكن وجه المطابقة انما اذا جاز الامام ان يجتهد وينفذ اجتهاده  
 في الامور الشرعية المختصة بالفتوى فيقسم منها لمن لم يشهد الوقعة فلينفذ اجتهاده في الجنس الذي لا يستحقه  
 معين وان استحق صنف مخصوص اولى ١٣ ك ٢٢ قوله يتخلل فيجوز في الجاهل وفيه يستحب ان يتشدد به في التمسك  
 الى البخل قوله عني اي من جيتي فان قلت اذا كان يريد ان يعطى فلم منوكلت لعل منع الاطراف في الحال لمصلحة  
 اول الامر من ذلك او لئلا يحرص على الطلب او لئلا يزدحم الناس عليه ولم يرد به المنع الكل على الاطلاق ١٤ ك  
 ٢٢ قوله واي داء لما كان كلام ابن بكرة عني قوله يتخلل على صيغة الخطاب للجار يشعرا بالاعراض عليه  
 وجه ابن المكدر عن سببه كذا في الخبر الجاني ١٣ ك ٢٢ قوله ادوا قال عياض كذا وقع ادوى فخر موزون ودوى  
 اذا كان به مرض في جوفه واصواب ادوا بالتمزلا من الداء فعمل على انهم سملوا العزمة وف و مر الحديث في الكفاية  
 والحوالة ١٣ ك ٢٢ قوله لقد شقيت بيمين الله لا تروى معناه ظاهرا لم يرد فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه  
 ليس ممن لا يعدل حتى يحصل له الشقاق بل هو عادل فلا شقاق وعني عياض ففتحوا ودمع النودى والمعنى لقد شقيت اي  
 ضللت انت ايما التبع حيث تعتدي بمن لا يعدل اي حيث تعتدي في نيك هذا القول الذي لا يصدر عن مؤمن  
 كذا في الفتح قال المعنى لا يمكن توجيه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة الا بان يقال لما كان المعروف

رأس الغنيرة وتلد من الغنيرة ١٢٢٢

مَسْتَهْمٌ هَيْهَ سَيِّ أَحَدٌ ٢ بِنِ سَعْدِ اِنْ خَمْسِ اَصْلُهُ قَالَ فَاَسْتَدْبَرْتُ ٢ التَّائِيَةَ مِثْلَهُ فَقَصَصْتُ

[illegible]

الذرع فابتعت محرفا في بني سلمة فانه لاول مال تأثله في الاسلام باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس نحوه رواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن يوسف ثنا الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ان حكيم بن حزام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال خصير حلو فمن اخذ له بسخاوة نفس بورك له فيه ومن اخذ له يا شراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحد بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا فكان ابو بكر يدعوك حكيما ليعطيه العطاء فيأبى ان يقبل منه شيئا ثم ان عمر دعاه ليعطيه فأبى ان يقبل منه فقال يا معشر المسلمين اني اعرض عليك حق الله الذي قسم الله عز وجل له من هذه الفئ فأبى ان يأخذها فلم يرزأ حكيم احد من الناس شيئا بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي حدثنا ابو النعمان ثنا حنادة بن زيد عن ايوب بن عثمان نافع عن عمر بن الخطاب قال يا رسول الله انه كان علي عتقات يوم في الجاهلية فامرته ان يفني به قال واصاب عمر جارييتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة قال فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم علي سبي حنين فجعلوا يسعون في السكك فقال عمر يا عبد الله انظر ما هذا فقال من رسول الله صلى الله عليه وسلم علي السبي قال اذهب فأرسل الجارييتين قال نافع ولم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجحانة وكواعتم لم يخف على عبد الله وتمامه جدير بن حازم عن ايوب بن عثمان نافع عن ابن عمر وقال من الخمس قال ورواه عمر بن ايوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا جدير بن حازم ثنا الحسن بن عمرو بن تغلب قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتقوا عليه فقال اني اعطي قوما اخاف ظلمهم وجزعهم واكل قوما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما حجب ان لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم زاد ابو عاصم عن جابر قال سمعت الحسن يقول ثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم اتى بال او سبي فقسمة بهذا حدثنا ابو الوليد ثنا شعيب عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني اعطي قريشا تألفوه لا تهلهم حديث عهد بجاهلية حدثنا ابو اليمان ان اشعث بن ثناء الزهري اخبرني انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم حنين افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من اموال هوازن ما افاء الله فطلق يعطي رجلا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويدعنا وسيؤفنا تقطر من دماءهم قال انس فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم

الذرع فابتعت محرفا في بني سلمة فانه لاول مال تأثله في الاسلام باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس نحوه رواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن يوسف ثنا الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ان حكيم بن حزام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال خصير حلو فمن اخذ له بسخاوة نفس بورك له فيه ومن اخذ له يا شراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحد بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا فكان ابو بكر يدعوك حكيما ليعطيه العطاء فيأبى ان يقبل منه شيئا ثم ان عمر دعاه ليعطيه فأبى ان يقبل منه فقال يا معشر المسلمين اني اعرض عليك حق الله الذي قسم الله عز وجل له من هذه الفئ فأبى ان يأخذها فلم يرزأ حكيم احد من الناس شيئا بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي حدثنا ابو النعمان ثنا حنادة بن زيد عن ايوب بن عثمان نافع عن عمر بن الخطاب قال يا رسول الله انه كان علي عتقات يوم في الجاهلية فامرته ان يفني به قال واصاب عمر جارييتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة قال فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم علي سبي حنين فجعلوا يسعون في السكك فقال عمر يا عبد الله انظر ما هذا فقال من رسول الله صلى الله عليه وسلم علي السبي قال اذهب فأرسل الجارييتين قال نافع ولم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجحانة وكواعتم لم يخف على عبد الله وتمامه جدير بن حازم عن ايوب بن عثمان نافع عن ابن عمر وقال من الخمس قال ورواه عمر بن ايوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا جدير بن حازم ثنا الحسن بن عمرو بن تغلب قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتقوا عليه فقال اني اعطي قوما اخاف ظلمهم وجزعهم واكل قوما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما حجب ان لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم زاد ابو عاصم عن جابر قال سمعت الحسن يقول ثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم اتى بال او سبي فقسمة بهذا حدثنا ابو الوليد ثنا شعيب عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني اعطي قريشا تألفوه لا تهلهم حديث عهد بجاهلية حدثنا ابو اليمان ان اشعث بن ثناء الزهري اخبرني انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم حنين افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من اموال هوازن ما افاء الله فطلق يعطي رجلا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويدعنا وسيؤفنا تقطر من دماءهم قال انس فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال يوكا صلعمهم والقنأ وزاد ابو شيبي عن ٢ قال حيث

١٥ قوله المؤلفة قلوبهم اي من السلم ونحوه من غير اذ كان يتوقع باسلامهم نظرا لقرولهم اي غير المؤلفة من نظره لصلوة في اعطائه قلوبهم من الخمس ونحوه اي من مال الخراج والجزية والغنى ١٦ فتح ١٧ قوله رواه عبد الله بن سير بن الطويل في قصة حنين وسيا في واهض من هنا قوله لانا الله على رسول يوم حنين قسم في انس في المؤلفة قلوبهم الحديث ١٨ فتح ١٩ قوله لا ارزأ بتقديم بن المؤلفة على المتوقفة اي لا انقص كذا في الجاردي قال العيني مطابقة للترجمة في سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاني في حكيم بن حزام كان من المؤلفة قلوبهم انتهى ٢٠ قوله نافع عن عمر كذا رواه محمد بن زيد عن ايوب بن عثمان نافع عن عمر بن الخطاب في القاري ان الجاهلي نقل ان بعضهم رواه عن حماد بن زيد موصولا ٢١ فتح ٢٢ قوله خاخرة في رواية جدير بن حازم عن ايوب بن عثمان نافع عن عمر بن الخطاب في القاري ان الجاهلي نقل ان بعضهم رواه عن حماد بن زيد موصولا ٢٣ فتح ٢٤ قوله ولما عظم كلف على ابن عمر في اشارة الى انه سمع ذلك من ابن عمر قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم حنين افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من اموال هوازن ما افاء الله فطلق يعطي رجلا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويدعنا وسيؤفنا تقطر من دماءهم قال انس فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم

من السبي وانبغ وعشرون الفاس الابل والاربع الف اوقية من الفضة واكثر من اربعين الف شاة وفي رواية كان كثرة الشاة على حد يقوت المعز قلوبهم رجالا من قريش وهم اهل مكة من مسلمة الفضة المؤلفة القلوب اي ليطي كل واحد منهم المائة من الابل بل اكثر من ذلك كما جاز في الاجزاء ١٣ المعات شرح شكرة ١٤ قوله يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم توطئة وتيسير لما يرويه من القاب عليه صلوة الله عليه كقول تعالى عفا الله عنك لم اذنت لهم ١٥ قوله وسيفونا تقطر من دماءهم حال مقردة لجهة الاشكال وهو من باب قولهم عرفت الناقة على الحوض كذا في الطبري وقال في المعات وهو من باب القلب وفيه المبالغة لا يخفى كقوله كما ليست بالعدن السباعا ويجوز ان يكون تقديره تقطر منها ويكون من دماءهم فاعل تقطر من زائدة او تبييض فلا يكون قلبا والادام للفتحين الجدل وهو امره او يدور به والادام اسم للجمع كذا في القاموس وقوله ولم يدع بلغ الدال وجزم العين او يكون الدال وفتح العين انتهى كلام المعات ١٦ عه وفيه الاعتكاف نذر ليل ولا سفاة بينهما يجوز اجتماعهما بان نذرهما ١٧ عه وفي بعضها معتبر وكلاهما ادرك ايوب وسما من والا شتر ١٨ عه اي في حديث النذر وزاد لفظ ابن عمر نقص لفظ يوم ١٩ ك اسماء الرجال بني سلمة بكسر اللام قوم الي تارة بطن من الانصار عبد الله بن زيد هو المازني الانصاري في حديثه الطويل الا في القاري في حنين انشاء الله تعالى محمد بن يوسف هو الغزي الي الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو الزهري محمد بن مسلم بن شباب سعيد بن المسيب بن حزن القرشي عروة بن الزبير بن العوام القرشي حكيم بن حزام بن خويلد ابو خالد المكي ابن اخي خديجة ام المؤمنين اسم ليدم الفضة ومحب وكان عالما وعاش الى سنة اربع واربعمائة وسبعون سنة ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي حماد بن زيد بن ابراهيم بن درهم الجوب هو ابن ابي تميم السدوسي نافع مولى ابن عمر موسى بن اسمعيل هو البصري الفخري جدير بن حازم ابو النضر البصري الحسن بن الحسن البصري ابو الوليد هشام بن عبد الملك العباسي شعيب بن الحجاج بن الوليد الحنك قسادة بن دعامة بن قنادة قيس هو ابن مالك فادم البصري مسلم بن عبد الله مسلم ابو اليمان ابن نافع الحمصي شعيب هو ابن ابي حنزة البصري الحمصي الزهري محمد بن مسلم بن شباب ٢٠ حل اللغات محرفا اي بستانا تأثله اي تكلفت جمع لا ارزأ احد اي لا انقص مال احديا لا فخره الظلم بانظار المعجزة المحركة الميل من الحق وبانقاد المعجزة مرض القلب ونصف اليقين حديث عبد قريش عبد الامام البلد الذي لم يدبر ٢١

الذرع فابتعت محرفا في بني سلمة فانه لاول مال تأثله في الاسلام باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس نحوه رواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن يوسف ثنا الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ان حكيم بن حزام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سألته فأعطاني ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال خصير حلو فمن اخذ له بسخاوة نفس بورك له فيه ومن اخذ له يا شراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحد بعدك شيئا حتى أفارق الدنيا فكان ابو بكر يدعوك حكيما ليعطيه العطاء فيأبى ان يقبل منه شيئا ثم ان عمر دعاه ليعطيه فأبى ان يقبل منه فقال يا معشر المسلمين اني اعرض عليك حق الله الذي قسم الله عز وجل له من هذه الفئ فأبى ان يأخذها فلم يرزأ حكيم احد من الناس شيئا بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي حدثنا ابو النعمان ثنا حنادة بن زيد عن ايوب بن عثمان نافع عن عمر بن الخطاب قال يا رسول الله انه كان علي عتقات يوم في الجاهلية فامرته ان يفني به قال واصاب عمر جارييتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة قال فمن رسول الله صلى الله عليه وسلم علي سبي حنين فجعلوا يسعون في السكك فقال عمر يا عبد الله انظر ما هذا فقال من رسول الله صلى الله عليه وسلم علي السبي قال اذهب فأرسل الجارييتين قال نافع ولم يعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجحانة وكواعتم لم يخف على عبد الله وتمامه جدير بن حازم عن ايوب بن عثمان نافع عن ابن عمر وقال من الخمس قال ورواه عمر بن ايوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا جدير بن حازم ثنا الحسن بن عمرو بن تغلب قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتقوا عليه فقال اني اعطي قوما اخاف ظلمهم وجزعهم واكل قوما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما حجب ان لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم زاد ابو عاصم عن جابر قال سمعت الحسن يقول ثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم اتى بال او سبي فقسمة بهذا حدثنا ابو الوليد ثنا شعيب عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اني اعطي قريشا تألفوه لا تهلهم حديث عهد بجاهلية حدثنا ابو اليمان ان اشعث بن ثناء الزهري اخبرني انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم حنين افاء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من اموال هوازن ما افاء الله فطلق يعطي رجلا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم يعطي قريشا ويدعنا وسيؤفنا تقطر من دماءهم قال انس فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم







**١٥** قوله فتأخروا من النكاح وهو الرخصة فيه ان المأخر في الدنيا قد تحل له طلاق  
المرتين ووقع في رواية عبد الله بن عمر عند مسلم فروغاً يتناحسون ثم يتخاصمون ثم يتداهون ثم يتباغضون  
او نحو ذلك كذا في الفتح ١٢ **١٦** قوله المعتز كذا في جميع النسخ يسكون المصلحة وفتح النشأة وكسر الميم وكذا  
وقع في مستخرج السمعاني وغيره في هذا الحديث وزعم الديلمي ان الصواب المعز لفتح المصلحة يستند اليه المصنف  
المفتوحه بغير نشأة قال لان عبد الله بن جعفر الرقي لا يروي عن المعتز البصري ولتعقب بان ذلك ليس بكافي  
في رد العايات الصحيحة ١٣ **١٧** قوله في افتاء الامصار ما في مجموع البلاد اكباد والاخذ بالغايا والالتون  
جميع فهو بكسر الفاء وسكون التوفى يقال فلان من افتاد من اس اقام بعين قبيلته والمعر المدنية العظيمة ١٢  
**١٨** قوله فاسلم الهرمزان في السياق اختصار كثير لان اسلام الهرمزان بعد قتال كثير من بني السليمان  
بمدينة تستر قوله في مغازي بقشه يدالياد وبه اشارة الى ما في قصده كذا في الفتح قال القسطلاني فاي فادس  
واصمان واؤذبحمان كما عند ابن ابي شيبة اي بابا بنده لان الهرمزان كان اعلم بشاننا من غيره انتهى قوله نعم  
حرف الاءجاب وان صح الرواية بلغظ فعل للحد فتعديره نعم المثل مثلكما والعين في مثلكما ارجع الى الارض التي  
يدل عليها السياق كذا في الكرماني ١٢ **١٩** قوله فيسفر والى كسرى في رواية مبارك ان الهرمزان قال  
فاقطع الجناحين تليين لك الرأس فانكر عليه عرفا عا وفاضار عليه بالصواب ١٢ **٢٠** قوله خرج علينا  
عامل كسرى ساه مبارك بن فضالة في رواية بنده رعد عند ابن ابي شيبة ان ذو الجناحين فعلل احداهما ليقبضه  
قوله فقام ترجمان لدوني رواية البصري من الزيادة فلما اجتمعوا ارسل بنده اليهم ان ارسلو الينا رجلا نعلمه فارسوا  
اليه الخيرة قوله فخرجت اباه وامرني رواية ابن ابي شيبة في خرفت منا واطسنا واهدنا فقامنا ١٣ **٢١**  
**٢٢** قوله ملك رقايم فيه فاحصه الخيرة من حيث ان  
كل امرئ من الاحوالهم فيما يتعلق بدينهم من المظوم والملبوس وبدينهم من العبادات وبمعا طيهم من الاعتدال من  
طلب التوحيد ولعادهم في الآخرة الى كونهم في الدنيا الى كونهم ملوكاً ملأوا للرقاب ١٢ **٢٣**  
**٢٤** قوله اشهدك الخطاب للخيرة وكان على مسيرة النعان اي احضرك الله اي جعلك الله تعالى  
بنو فخر حاضر في مثل نيك المغازي او به القالة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ **٢٥**  
قوله فلم يندمك من الاندام يقال اندمته الله فدم قوله ولم يخرجك من الخزام يقال خري بالكسر اذا ازل وبان  
ولا كذا اشارة الى غير خزام ولا ندامي ١٢ كذا في الكرماني **٢٦** قوله وكفى الخ معنى الاستدراك ان الخيرة  
قصده لا اشتغال بالقتال اول البناء بعد الفراغ عن المكلة مع الترجمان فقال النعان اليك وان شددت  
القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لكنك ما ضبطت انتظاره للمبوس ١٢ **٢٧**  
حتى تيب الارواح جمع التوب واصل او قلبت ياء لا اكسار ما قبلها وعل السرفية الاحتراز عن نهادى القتل  
بسبب دخول الليل والظلمة والتركيبا باوقات العبادة وعدم تفضل وقت الاستواء كراهية الصلوة فيه  
وعل بهبوب الريح كان للنصر والظفر ١٢ **٢٨** قوله ملك اليه لفتح الهزرة وسكون التانيسته







له قوله

لم يوف جنحوا طلبوا السلم دمر به حدنا وقوله تعالى موتان

الكتاب فان قلت ان ترجمه بلفظ الذي والموال بايل العمود الجواب بايل الكتاب قلت العمود الزمعة معنى ما ايل الكتاب فالمراد الذين  
لهم عمود والافوحي واجب العقل كذا في الكرام في ١٢ **اله** قوله بغير الية بلفظ المجهول فان قلت  
ليس فيه ذكر الترجمة قلت تسمية العقدة المذكورة في الحديث المتقدم يدل على ١٢ **اله** قوله وان يريدوا  
ان يجد عوك فان حبك الله حسب باسكان البهلة اى كافى في هذه الآية اشارة الى ان احتمال طلب العدو  
للمصلح بعد ليله لا يمنع عن الاجابة اذ اشرت اليه بل يوزم ويتوكل على الله سبحانه في ١٣ **اله** قوله ثم  
موتان بضم الميم لفظ التيم واما غيرهم فيمنعوا في الاصل هو موت يقع في الماشية واستعماله في الانسان  
تبيين على وجه كونه في الماشية فانما تسلب سلبا سريريا وكان ذلك في طاعون عواس فظا فخرمات منه  
سبعون الفا في ثلثة ايام وكان بعد فتح بيت المقدس قوله فكفاهم بضم الكاف وخففه الملهة صاوا وسيناوا  
ياخذ الغنم فلا يلبث ان تموت وقيل هو السلاك المعجى قوله استغناهم من فاض الماود الدرغ وغيرهما اذا انزله  
فيقل ساخطا اى يبقى ساخطا استغنا للبيلىج وتحير منه كذا في الكرامى والجزاى في ١٤ **اله** قوله  
ثم فقتله الخ هذه الفقرة افقتحت بقتل عثمان واستمر العلق بعده والسادسة لم تجس بعد والهدنة بضم الهاء  
وسكون الهاء بعد بانون هى الصلح على ترك القتال بعد التمر كذا في ١٥ **اله** قوله  
**السماء والرجال** باب المواعدة الخ مسعود هو ابن  
مسعود بن يحيى هو ابن سعيد الانصارى بغير ياء بن يسار الدارثى مولى الانصار سسل بن ابي حنيفة اسمه  
عبد الله الانصارى المدني باب فضل الوفاء بالعهدة يحيى بن بكير هو ابن عبد الله بن بكير الخنزرى  
باب بل يعنى من الزمن الخ قال ابن وهب عبد الله حماد وسلفى جامع محمد بن المشي الغزوى الزمن يحيى  
ابن سعيد الانصارى بشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام باب ما يخذ من العدو الخ الحميرى  
هو عبد الله بن الزبير الوليد بن مسلم هو اية العباس القرشى ابا الوليد عائلة الله الخوالا في ١٦  
حل اللغات عيلر جبل بالندية هي قاذلا لعل لا اى نظلا وقرشا قولى اى اتخذا اوليا واورا اى اخفى  
نقص العدو صبا نا اى ملنا الى الاسلام متوس كلته فارسية هيغته نى من ترسيد معناه لا تنف  
يتنشط اى يضطرب كبر كبر اى قدم الاسن ليحكم والكرار للها لغة عقله اى ادى ديرة قعاص  
بضم القاف وادياخذ الدواب فيليس من الوضائى فتموت فباة ١٧ **اله** قوله ما يكره الدار وقها فغنى الله  
من نسر جانيا واجار من نعمه وبالغع هو الارب المبتدع ولولاه الرضا ومنه والعبير عليه ١٨ **اله** قوله  
فا لعبد الله وجوهه ومجسته بنى عركه وقال النوى هو من يتغدى من كسب فله هذا ما اعلم ابر كذا في

ثمانين غايه تحت كل غايه اثنا عشر الفا باب كيف يُنبذ الى اهل العهد وقوله واتخافن من قوم خيانه فان ثبت  
اليهم على سواء الآية حدثنا ابو اليمان اننا سئب عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثني ابو بكر  
فيمن يؤذن يوم النحر بمشي لا يحجر بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر وانا قيل الاكبر  
من اجل قول الناس الحج الاصغر فنبت ابو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يحجر عام حجة الوداع الذي حجه فيه النبي صلى الله  
عليه وسلم مشرك باب انهم من عاهد ثم غدروا وقول الله الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عاهدكم في كل مرة الآية  
حدثنا قتبية بن سعيد ثنا جابر عن الاعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا عاهد غدر و  
اذا اخامه فجر من كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها حدثنا محمد بن كثير انا سفيان عن  
الاعشى عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي قال ما كتبتا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة  
قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرام ما بين عاتري الى كذا فن احدث حدثا او اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة  
والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف وذمة المسلمين واجدة يسعي بها ادناهم من اخفر مسلما فعليه لعنة الله  
والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل قال وقال ابو موسى ثنا هاشم بن القاسم ثنا يحيى بن سعيد عن  
ابيه عن ابي هريرة قال كيف انتم اذا لم تجتنبوا دينارا ولا درهما فليل له وكيف ترى ذلك كائنا يا ابا هريرة قال اي  
والذي نفس ابي هريرة بيدك عن قول الصادق المصدوق قالوا وعمر ذلك قال تنهك ذمة الله وذمة رسوله فيشد الله  
قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم باب حدثنا عبد الله بن ابي بوشة قال سمعت الاعشى قال سألت ابا وائل  
شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول اثموا انكم رايتني يوم ابي جندل ولو استطيع ان ارد امر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لرددته وما وضعنا سياقنا على عواقبنا لا مرفقنا الا اسمهن بنوا الى امر نعرفه غير امرنا هذا  
حدثنا عبد الله بن محمد ثنا يحيى بن ادم ثنا يزيد بن عبد العزيز عن ابيه ثنا حبيب بن ابي ثابت حدثني  
ابو وائل قال كنا بصفين فقام سهل بن حنيف فقال ايها الناس اثموا انفسكم فانا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم الحديبية ولو ترى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله استأ على الحق وهم على الباطل فقال بلى فقال ليس  
قتلنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال فعلى من نعطي الذنبة في ديننا اترجع ولم يحكم الله بيننا وبينهم قال يا ابن  
الخطاب اني رسول الله ولن يضييعني الله ابدا فانطلق عدي الى ابي بكر فقال له مثل ما قال للنبي  
صلى الله عليه وسلم فقال انه رسول الله ولن يضييعه الله ابدا فنزلت سورة الفتح فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم

له قوله فانذروهم من قول الله عز وجل سبحانه حتى حميد وقوله وهم لا يتقون ذلك عز وجل ثنا فلو باطل ما لنا

سوارى ا طرح عليهم عديهم بان يرسل اليهم من يعلم بان العبد انقضى قال ابن عباس اي على مثل وقيل  
على عدل وقيل المظلم انك قد عاهدتهم حتى يفسروا واشك في العلم وقال الانصاري المعنى اذا عاهدت قوما  
فخبيت عنهم انقضى فلا توقع بهم بعد ذلك حتى تعلم ثم ذكر فيه حديث ابي هريرة بعثني ابو بكر يوم  
يوم النحر بمشي لا يحجر بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر وانا قيل الاكبر  
من اجل قول الناس الحج الاصغر فنبت ابو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يحجر عام حجة الوداع الذي حجه فيه النبي صلى الله  
عليه وسلم مشرك باب انهم من عاهد ثم غدروا وقول الله الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عاهدكم في كل مرة الآية  
حدثنا قتبية بن سعيد ثنا جابر عن الاعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا عاهد غدر و  
اذا اخامه فجر من كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها حدثنا محمد بن كثير انا سفيان عن  
الاعشى عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي قال ما كتبتا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة  
قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرام ما بين عاتري الى كذا فن احدث حدثا او اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة  
والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف وذمة المسلمين واجدة يسعي بها ادناهم من اخفر مسلما فعليه لعنة الله  
والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل قال وقال ابو موسى ثنا هاشم بن القاسم ثنا يحيى بن سعيد عن  
ابيه عن ابي هريرة قال كيف انتم اذا لم تجتنبوا دينارا ولا درهما فليل له وكيف ترى ذلك كائنا يا ابا هريرة قال اي  
والذي نفس ابي هريرة بيدك عن قول الصادق المصدوق قالوا وعمر ذلك قال تنهك ذمة الله وذمة رسوله فيشد الله  
قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم باب حدثنا عبد الله بن ابي بوشة قال سمعت الاعشى قال سألت ابا وائل  
شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول اثموا انكم رايتني يوم ابي جندل ولو استطيع ان ارد امر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لرددته وما وضعنا سياقنا على عواقبنا لا مرفقنا الا اسمهن بنوا الى امر نعرفه غير امرنا هذا  
حدثنا عبد الله بن محمد ثنا يحيى بن ادم ثنا يزيد بن عبد العزيز عن ابيه ثنا حبيب بن ابي ثابت حدثني  
ابو وائل قال كنا بصفين فقام سهل بن حنيف فقال ايها الناس اثموا انفسكم فانا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم الحديبية ولو ترى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله استأ على الحق وهم على الباطل فقال بلى فقال ليس  
قتلنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال فعلى من نعطي الذنبة في ديننا اترجع ولم يحكم الله بيننا وبينهم قال يا ابن  
الخطاب اني رسول الله ولن يضييعني الله ابدا فانطلق عدي الى ابي بكر فقال له مثل ما قال للنبي  
صلى الله عليه وسلم فقال انه رسول الله ولن يضييعه الله ابدا فنزلت سورة الفتح فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم

نحن فيه من القاتلة التي تجري بين المسلمين فاذ لا ينسكن بنا ولا تنسبني الى ما عرفنا حاله وما كانا نعلم على ظاهر  
القصص الواردة في النبي عن قتال المسلم كذا في الكرماني والجزايري ١٣ له قوله ولوني قاتلا لقاتلنا  
قال النوري اذ ارد هذا تفسيره انس على الصلح واعلم بان جري فاجبه مصيره الى الجزوان كان ظاهره في  
الابتداء ما كره هذا الفوس كما كان صلح الحديبية وانا قال سئل هذا القول من غير من اصحاب على كراهة التكميم  
فالعلم بما جرى يوم الحديبية من كراهة الزمان من الصلح ومع هذا عقب خير عظيم ١٣ ك  
اسماء الرجال باب كيف  
ابو اليمان الحكم بن نافع المعنى شعيب هو ابن ابي حمزة المعنى الزهري محمد بن مسلم بن شاب حميد  
ابن عبد الرحمن بن عوف باب انهم من عاهد ثم غدروا وقول الله الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عاهدكم في كل مرة الآية  
حدثنا قتبية بن سعيد ثنا جابر عن الاعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا عاهد غدر و  
اذا اخامه فجر من كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها حدثنا محمد بن كثير انا سفيان عن  
الاعشى عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي قال ما كتبتا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة  
قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة حرام ما بين عاتري الى كذا فن احدث حدثا او اوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة  
والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف وذمة المسلمين واجدة يسعي بها ادناهم من اخفر مسلما فعليه لعنة الله  
والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل قال وقال ابو موسى ثنا هاشم بن القاسم ثنا يحيى بن سعيد عن  
ابيه عن ابي هريرة قال كيف انتم اذا لم تجتنبوا دينارا ولا درهما فليل له وكيف ترى ذلك كائنا يا ابا هريرة قال اي  
والذي نفس ابي هريرة بيدك عن قول الصادق المصدوق قالوا وعمر ذلك قال تنهك ذمة الله وذمة رسوله فيشد الله  
قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم باب حدثنا عبد الله بن ابي بوشة قال سمعت الاعشى قال سألت ابا وائل  
شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول اثموا انكم رايتني يوم ابي جندل ولو استطيع ان ارد امر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لرددته وما وضعنا سياقنا على عواقبنا لا مرفقنا الا اسمهن بنوا الى امر نعرفه غير امرنا هذا  
حدثنا عبد الله بن محمد ثنا يحيى بن ادم ثنا يزيد بن عبد العزيز عن ابيه ثنا حبيب بن ابي ثابت حدثني  
ابو وائل قال كنا بصفين فقام سهل بن حنيف فقال ايها الناس اثموا انفسكم فانا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوم الحديبية ولو ترى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله استأ على الحق وهم على الباطل فقال بلى فقال ليس  
قتلنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى قال فعلى من نعطي الذنبة في ديننا اترجع ولم يحكم الله بيننا وبينهم قال يا ابن  
الخطاب اني رسول الله ولن يضييعني الله ابدا فانطلق عدي الى ابي بكر فقال له مثل ما قال للنبي  
صلى الله عليه وسلم فقال انه رسول الله ولن يضييعه الله ابدا فنزلت سورة الفتح فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قوله باب الصالحة على ثلاثة ايام) وفيه ولا يدعو منهم احدا اى لا يدعو احدا الى دينه من اهل مكة وفيه قوله لا يحل له ان كان علمه بقراش الاحوال ان ليس الامر للايجاب والله تعالى اعلم (قوله باب اثم القادر) وفيه حديث لا هجرة الا الى الله ولعل ذكره لان قوله فانقرضوا فليقرضوا منه وجوب وفاء العهد للامة ويلزم منه حرمة الغدر بهم المستلزم للآثم منه ثم رأيت الكوفي مال الى ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم

کتاب بدء الخلق

لا بحجة قال الكرماني فان قلت ثبت في الحديث لا ينقطع الهجرة ما قوتل الكفار قلت المراد لا بحجة من مكة الى المدينة وما الهجرة من المواضع التي لا ياتي فيها امر الدين حتى واجبه اتفاقا كما ذكرنا في الكرماني **١٣** **له** قوله ولكن جنادونيه اي منكم طريق الى تحسين فضائل في معنى الهجرة بالبداءونيه الخيرية في كل شئ قوله واذا استغفرتم فانفروا اي اذا دعاكم الامام الى الخروج فاذهبوا. مجمع ومربياته في ص ٥٥٥ في باب لا هجرة بعد الفسخ **١٤** **له** قوله لا يبعد شكوكه بحدود على منقطع اشياء رسوى الشوك بالطريق الاول كذا في الطبيي قوله لا ينقص صيده والتفسير هو المازع من موضع قليل يكون به عن الاصيل او قليل يوصل على ظاهره قوله ولا يجتلى لا يتجر باطلا بالقتل الرب من الشيش قوله ولا يقطع لقطه الخربانية في آخر الحج في ٣٣٣ والاخر ثبت بحجة الرد بدل الخط والعلم كذا في المجمع قال الشيخ ابن جبري نعلقه بالترجمة ممنون قال ابن بطال وجه ان مدام الله عمود والعمادة فمن انتك منها شيئا كان عادا وكان النبي صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة من الناس ثم اخبر ان القتل بكم حرام واثار الى انهم آمنون من ان يعدم بهم احد فيها حصل لهم من الامان وقال ابن الميز وجه ان النص على ان مكة اخفست بالحرمة التي السامعة المستثناة لا يختص بالؤمن البراد كل بقعة كذا في فذل على انما اخفست بها هو اعم من ذلك وقال الكرماني يمكن ان يؤخذ من قوله واذا استغفرتم فانفروا اذ معناه لا تغدروا بالاله ولا تلحقوا قوم لان ايجاب الوفاء بالخروج مستلزم تحريم العداوة اشارة الى ان رسول الله صلعم لم يندري احتمال القتال بكم لانه كان باحلال الميراثا عنه ولولا ذلك لما جازله الله اعلم انتهى كلام ابن جبري في الفتح **١٥** **له** قوله كتاب بدر الفتح كذا الاكثر وسقطت البسطة لابي ذر والنفسي ذكر بدر الفتح وللصفا في ابواب بدل كتاب بدر الفتح بفتح اوله وبالحزم اي ابتداءه والمراد بالفتح الملقوق **١٦** **له** قوله كل عليه حين اي سبل يشهد بياديه وتفتيقه لغتان كسيت وسيت واخواته وعنه ان ايهون بمعنى حين اي لاتفاوت عند الله بين الابداء والاعادة كما هما على السواء في السبوت **١٧** **له** قوله فاعيننا فانحي علينا الخ. قال في الفتح معن قوله فاعيننا استغفار انكاراى ما اعجزنا الخلق الاول حين انشاكم وكان عدل عن الشك في الغيبة لمراجعة اللفظ الواردة في القرآن في قوله هو علمكم اذ انشاكم من الارض انتهى قال صاحب الخيرة لمولى ظاهره اخبر البخاري الملقوق الاول بحسين الانشاء والخلق وقوله انشا خلقكم بيان انشاكم بان الانشاء يتعلق بالهضه وهي الملقوق وقال الكرماني وجمع القسطا في الظاهر ان لفظ

كتاب بدء الخلق قوله كل عليه هين يريد ان اهلون مجرد عن معنى التفضيل لاستواء الكل وغالب العلماء حملوه على التفضيل بالنسبة الى قياس العباد اى هو اسهل عليه بالنظر الى قياسهم فكيف تتكبره مع اثبات البدء والله تعالى اعلم قوله كان الله اى مع صفاته العليا وترك ذكرها لانها كانت اربع فلا يلزم من الحديث نفي الصفات القدسية وقد يقال ولم يكن شئ غيره مبدئى على ان الصفات ليست غير الذات كما قرره اهل الكلام لكن الحق ان ذلك اصطلاح منهم فبناء الحديث عليه لا يخلو عن خفاء نعم يمكن انهم بنوا اصطلاحهم على ظاهر هذا الحديث بعد اثبات قدم الصفات كما ان المعتزلة بنوا فيها عليه وعلى ما خيلوا من الدولة العقلية الباطنة والله تعالى اعلم وقوله وكان عرشه والله تعالى اعلم قوله حتى دخل اهل الجنة الجنة اى حتى اخبر عن دخولهم وهو غاية لبدء الخلق على معنى بدء الخلق وما بعده والله تعالى اعلم



(قوله كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم) اشار به الى وجه تسميتهما بالساهرة والله لا فاعل لتعلقها بالخلقة وان لم يكن لها تعلق بالنوم والله تعالى اعلم اهـ سدي

والقبر بحسبان قتل مجاهد كحسبان الرخي وقال غيره بحساب ومنازل لا يعدوا وانما حَسْبَان جماعة حَسَاب مثل شهاب شهبان  
صَحَاها ضَوْءُهَا أَنْ تَدْرِكَ الْقَبْرَ لَا يَسْتَرْضَوْهُ أَحَدٌ هَا ضَوْءُ الْآخِرِ وَلَا يَنْبَغِي لَهَا ذَلِكَ سَابِقُ النَّهَارِ يَتَطَالَبَانِ حَتِيَّتَيْنِ نَسْلَخُ  
نُحْرُجُ أَحَدَهُمَا مِنَ الْآخِرِ وَنُحْرُجِي كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَاهِيَةً وَهِيَ تَسْقُطُ أَزْجَاها مَالِمَ يَنْشِقِ مِنْهَا فَهَمُّ عَلَى حَافَتَيْهِ كَقَوْلِكَ عَلَى  
أَزْجَاءِ الْبُتْرِ اعْطِشْ وَجَنَ أَظْلَمَ قَالَ الْحَسَنُ كَوْنَتْ تَكُونُ حَتَّى تَذْهَبَ ضَوْءُهَا وَيُقَالُ وَاللَّيْلُ وَمَا وَسَقَ جَمْعٌ مِنْ دَابَّةٍ أَتَقَى  
أَسْتَوِي بَرُوجًا مَنَازِلَ الشَّمْسِ الْقَبْرِ الْحَرُورُ بِالْهَارِ مَعَ الشَّمْسِ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَرُوبَةُ الْحَرُورُ بِاللَّيْلِ وَالْمُؤَمَّمُ بِالْهَارِ وَيُقَالُ  
يَوْمَ تَكُونُ وَلِيَّةٌ كُلُّ شَيْءٍ ادْخَلْتَهُ فِي شَيْءٍ أَخَذَ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ ثَنَا سَفِيْنٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّبِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي  
ذَرٍّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِي ذَرْحَيْنِ غَرِبَتِ الشَّمْسُ أَتَدْرِي أَيْنَ تَذْهَبُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ فَأَنْهَاهَا تَذْهَبُ  
حَتَّى تَسْجُدَ تَحْتَ الْعَرْشِ فَيَسْتَأْذِنُ لَهَا وَيُؤْذِنُ لَهَا وَيُشَاكُّ أَنْ تَسْجُدَ فَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا وَتَسْتَأْذِنُ فَلَا يُؤْذِنُ لَهَا يَقَالُ لَهَا ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ  
جِئْتِ فَتُطْلَعُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ ثَنَا  
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُخْتَارِ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ الدَّانِجِيُّ ثَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
وَسَلَّمَ قَالَ الشَّمْسُ الْقَبْرِ مَكْرُورَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَلِيمٍ ثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
ابْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّهُ كَانَ يُخْبِرُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَأَدْرَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ  
ثَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ  
وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَادْرَأَيْتُمُ ذَلِكَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بَكِيرٍ ثَنَا اللَّيْثُ  
عَنْ حَقِيلٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَسَفَتِ الشَّمْسُ قَامَ  
فَكَبَّرَ وَقَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ سَمِعْتُ اللَّهَ مِنْ حَمْدِهِ وَقَامَ كَمَا هُوَ فَقَرَأَ قِرَاءَةً طَوِيلَةً وَهِيَ  
إِدْنِي مِنَ الْقِرَاءَةِ الْأُولَى ثُمَّ رَكَعَ رُكُوعًا طَوِيلًا وَهِيَ إِدْنِي مِنَ الرُّكْعَةِ الْأُولَى ثُمَّ سَجَدَ سَجُودًا طَوِيلًا ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخِرَةِ مِثْلَ  
ذَلِكَ ثُمَّ سَلَّمَ وَقَدْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ فَخُطِبَ النَّاسُ فَقَالَ فِي كَسُوفِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ هُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ  
أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ فَادْرَأَيْتُمُوهَا فَأَفْرَعُوا إِلَى الصَّلَاةِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا قَيْسٌ عَنْ أَبِي مُسْعُودٍ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنَّمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ فَادْرَأَيْتُمُوهَا فَصَلُّوا بِأَبِي  
لَوْ أَقْرَحَ مَلَأَتْهُ مَلَقَحَةٌ أَعْصَارُ رِيحٍ عَاصِفٍ تَهْتَفُ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ كَعَبُودٍ فِيهِ نَارٌ صَبْرٌ بَرْدٌ لَشَرٌّ مُتَفَرِّقَةٌ حَدَّثَنَا إِدْرِيسُ  
شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَصْرْتُ بِالضُّلَّةِ وَأَهْلَكْتُ عَادًا بِالْذَّبُونِ

لِحَسَابِ حَتِيَّتَانِ فِي حَافَتَيْهَا فَهُوَ فَالْحَرُورُ يَكُونُ تَدْرِي فَيُقَالُ آيَةٌ هُمَا هَاتِي هَا

والريح السحاب ورياح لوارق قال تعالى ربح فيها صر هو يبرد يضر ب الثبات والحرث ١٢ ك  
١٤ قوله اعصار قال في القاموس الاعصار الريح يشتر السواقي نباتا والواقي تهم من الارض كالعمود نحو  
السوا والواقي فيها العاصر وهو الغبار الشديد ١٣ ك ه قوله نشر استقره - هو مقلتي كلامي في عبدة فانه  
قال قوله نشر اي من كل جنة وجانب وناتجة ١٢ ف ه قوله بالصبا بفتح الميم وتخفيف  
الموحدة مقصورة هي الريح الشرقية والدمر بفتح الميم وتخفيف الموحدة المعنوية ما يتقلبها بغير صل الشبه  
عليه وسلم الى قوله ثم في قفلة الا حزاب فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم يروها فخرج ومربان في ص ١٣٤  
اسماء الرجال محمد بن يوسف الربا في سفين هو الثوري الاعمش سليمان  
ابن مهران الكوفي عن ابيه يزيد بن شريك الكوفي الى ذر جندب بن جادة مسدد هو ابن سريه  
الاسدي عميد العزيم بن المختار البصري شيخه بن سليمان بن يحيى البوسيدي الجعفي الكوفي ابن وهيب  
عبد الله المعري عن ابيه اي القاسم بن محمد بن اليكبر اسمعيل بن ابي اويس هو اسمعيل بن عبد الله  
الذي مالك الامام الذي يزيد بن اسلم مولى عمر بن الخطاب عطاء بن يسار المالبي مولى ام المؤمنين  
ميمنة بنت جحش هو ابن عبد الله بن بكير المخزومي الليثي هو ابن سعد الامام عفيش هو ابن خالد اللامي  
ابن شهاب هو الزهري عروة هو ابن الزبير محمد بن النسي هو ابن عبد العزيز الزمعي يحيى بن  
سعيد القطان اسمعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي قيس هو ابن ابي حازم واسمه  
عوف الاحمسي البجلي باب ماجاء في قوله وهو الذي المزموم هو ابن ابي ياس العسقلاني شعبة هو  
ابن الحجاج بن الورد البوسطامي الواسلي ثم البصري مجاهد هو ابن جبر المخزومي مولا هم الكوفي الامام في التفسير  
حل اللغات حشيش بن سريين مكرور ان مطويان ذاهبا العقود فافزعوا اي اتجواوا  
توجهوا نحو جمع نشور بمعنى ناسر فاصفا كاسر اللواتي الحواسل الا عصار الريح التي فيها  
الغبار وهي التي تبشر السحاب والواقي تهم من الارض كالعمود نحو السمام ١٣

١٥ قوله كيان الرخي ادا دناهما بجران على حسب الحركة اعرابية الدورية وعلى معنا قوله  
ولا بعد دناها اي لا تانا فادنا فادنا اي الجمع الاصطلاحى قوله دناها اي الذي في قوله والشمس وضحاها  
اي ضوؤها وقال توم لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القطر الليل سابق النهار اي يتطالبا ان حشيشين وقال  
تعالى بطيخ حشيشا اي سريعا وقال توم نسل من النهار اي تخرج النار من الليل ولما كان حكم العكس ايضا كذلك  
ثم البخاري وقال لم يظن احداهما قال توم انشقت السماء فهي يومئذ وبيته الوحي الشفق والراجح مقصورا  
ناحية البرد والناحية تخفيف الغبار الجانب قوله بروجا منازل الشمس فان قلت كيف نشر البروج بالمنازل  
وهي اثنا عشر والمنازل ثمانية وعشرون قلت كل برج عبارة عن المنزلةين وشش منها في هي بينهما  
واما بالمنازل معناه اللغوي لا التي عليه اصطلاح اهل الفقه قوله وليزة وهي عبارة عن كل شئ ادخلت في شئ  
واعلم ان هذه اللغات وتفاصيلها لم توجد في بعض النسخ كذا في الكفا في مع شئ زائد ١٢ ه قوله  
حتى تسجد فان قلت ما المراد بالسجود اذ لا يجبه لها ولا لبقا وحاصلها وانما قلت الغرض تشبيهها بالساجد  
عند الغروب فان قلت فيما تستاذن قلت الظاهر في الطلوع من المشرق والشتاء علم حقيقة الحمل قاله  
الكراني ١٣ ه قوله والشمس تجري لمستقر لها قال الطبري قال بعض اهل التفسير فحاه ان الشمس تجري  
لاجل قدرها يعني الى القطع بقاء مدة العالم وقال بعضهم مستقرها غاية ما فهمه في صودها وارتقاءها  
لا طول يوم من الصيف ثم تافذ في النزول الى اقصى مشارق الشتاء لا يعلو في السنة واما قوله  
مستقرها تحت العرش فلا يكران يكون لها استقرار تحت العرش من حيث لا ندرك ولا نشاهده وانما اخبر  
عن غيب فلا يكتف به ولا يكتف لان علنا لا يحيط به انتهى كلام الطبري ١٢ ه قوله مكرور ان يوم القيمة  
والزوان السموات والارض يبعثان ويطمان كما يلف العامة كذا في الجمع وما في احاديث الباب مرابطا  
في ص ١٤٢ في باب الكسوف ١٢ ه ه قوله قاصفا اي قال تعالى فيرسل عليكم قاصفا من الريح اي  
كاسرا قال وارسل الرياح لواء فتح جمع الملقنة وهو من النواذر يقال ارفع الغل الناقصة

حدثنا مكي بن ابراهيم ثنا ابن جريج عن عطاء عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ارأى مخيلة في السماء اقبل واذا برود دخل وخرجه وتغير وجهه فاذا امطرت السماء سري عند فعرفته عائشة ذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما ادري لعله كما قال قوم فلما راوه عارضاً مستقبلاً اوديتهم الالية بسم الله الرحمن الرحيم باب ذكر الملائكة وقال انس بن مالك قال عبد الله بن سلام للنبي صلى الله عليه وسلم ان جبرئيل عدو لليهود من الملائكة وقال ابن عباس لحن الصافون الملائكة حدثنا هذبة بن خالد ثناهما عن قتادة عن ابي خليفه ثنا يزيد بن ريع ثنا سعيد وهشام ثنا قتادة ثنا انس بن مالك عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بينا انا عند البيت بين النائم واليقظان فذكر رجل من الرحلين فأتيت بطست من ذهب ملآن حكمة وايماناً فشق من النحر الى مرق البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم طوى حكمة وايماناً وأتيت بدابة ابيض دون البغل و فوق الحمار البراق فانطلقت مع جبرئيل حتى اتينا السماء الدنيا قيل من هذا قيل جبرئيل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحباً به ولنعم المجي جاء فأتيت على ادم فسلمت عليه فقال مرحباً بك من ابن نبي فاتينا السماء الثانية قيل من هذا اقال جبرئيل قيل ومن معك قال محمد قيل ارسل اليه قال نعم قيل مرحباً به ولنعم المجي جاء فأتيت على عيسى ويحيى فقال مرحباً بك من ابن نبي فاتينا السماء الثالثة قيل من هذا اقبل جبرئيل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحباً به ولنعم المجي جاء فأتيت على يوسف فسلمت عليه فقال مرحباً بك من ابن نبي فاتينا السماء الرابعة قيل من هذا اقال جبرئيل قيل ومن معك قيل محمد صلى الله عليه وسلم قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحباً به ولنعم المجي جاء فأتيت على ادریس فسلمت عليه فقال مرحباً بك من ابن نبي فاتينا السماء الخامسة قيل من هذا اقبل جبرئيل قيل ومن معك قيل محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قال مرحباً به ولنعم المجي جاء فأتينا على هارون فسلمت عليه فقال مرحباً بك من ابن نبي فاتينا على السماء السادسة قيل من هذا اقبل جبرئيل قيل ومن معك قيل محمد صلى الله عليه وسلم قيل وقد ارسل اليه مرحباً به ولنعم المجي جاء فأتيت على موسى فسلمت عليه فقال مرحباً بك من ابن نبي فلما جاؤرت بكى فقبل ما أبكاك قال يا

فعرفت نبيك على كماله قال قال صلى الله عليه وسلم قال قيل نعم قال قال لنعم

واما ما فان قلت هما معنيان والا فراغ عنهما الاجسام قلت كان في الطست شيء يجعل يركن الالسان والكنز ويزاد بها شئ ما كانا وكنز كونه سبباً لها ومن باب انشراح ك خ قوله وقد ارسل اليه بجزء حرف الاستفهام اي بل طوبه وبيت اليه للاصعاد وقيل معناه بل اوحى اليه وبيت نبيا والاول اظهر لان امره بكون مشهور في الملوك وقيل سواهم كان لا شغب ولا اشتداد لوجهه وقد مر يشترقوا بين البين عندهم ان احداً يترقى الى السموات بغراؤن الله وبدا القول انه وحسن الحيات اله قوله من اخ فان قيل قال اهل التواتر ان ادریس جده عليهما السلام فكان المناسب ان يقول من ابن قلت لعنه قال تلطفوا وتوايوا والانبيا اذوة كذا في الكرمان قال في اللغات وحسن لوقان ارم و ابراهيم الاخ الصالح ولكن انما كان يتوسلها بمشوقا قال لا ابن ثم استشكل رؤية الانبياء في السموات مع اجسادهم مستفزة في قلوبهم واجيب بان ارواحهم تشكلت بعبود اجسادهم واحضرت اجسادهم للملاقاة صلى الله عليه وسلم ذلك السبل تشريفاً وذكره جلاله صلى الله عليه وسلم وانقصاص هؤلاء الانبياء لما قد دون غيرهم من الانبياء واختصاص كل واحد منهم بمسألة مخصوص فلا يدرك بالحققة ووجه ذلك ان الامم من مناسبات في هبة في الناس بها الحقيقة الامر فلا مراءى في صلات في السورة ويجوز في ص ٥٨٩ ثم في هذا الترتيب الذي يقع في هذا الحديث في رؤية الانبياء هو صحيح الروايات وارجحها ١٢ كذا في اللغات اسماء الرجال ملكي بن ابراهيم بن بشير بن قنبر الخطابي البجلي ابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الاموي عطاء هو ابن ابي دحان القرشي مولاهم ملكي بن ابي ذر الملقب بالمرح قال انس بن مالك في الحديث في البقرة قال ابن عباس فيما وصله اهل بيته بن خالد القيس العبري ويقال له باب جهام بن يحيى بن دينار السوزي قتادة بن دعامنة السدوسي وقال في خليفه اي ابن خياط المعصفي يزيد بن ذريح البصري ابو مغيرة سعيد هو ابن ابي عمرو بن واسمه مهران البصري هشام هو الزهري قتادة قد مر انما

هل اللغات

الصباء الزرع المشرقية المدبور الربع المغربية خليفه كدنية سبابة فيما مطر من كشف عارضاً اي سبابة مرض في اثنى السامهراق البطن هو مسفل من البطن ورق من بطنه ١٢ عه قدم المسم ذكر الملائكة من الانبياء لا كونهم افضل عندهم بن تقدمهم في الحق وسبق ذكرهم في القرآن كما في قوله كل آمن بالشرع وكنهه ورسله ١٢ ف

قوله خليفه اي صبغ الميم و كره المعجز بعد ما تمنا فيه ساكنه اي السماء التي يقال فيها المطر ك ف قوله وقيل وجهه فوكان يصيب امره عقوبة في ذنب العاصم كما اصاب الذين قالوا هذا عارض مسطرنا قوله وسري بلفظ المجرول من التسمية اي كشف عن ما خالط من الوحل قوله فعرفته من التعريف ١٢ كذا في قوله بعد لعل من لعل هذا المطر والظاهر لعل السحاب قوله كما قال قوم اي مثل السحاب الذي قال في حقهم قوم عاد هذا عارض مطرنا كذا في المراجعة قوله عارضاً اي سبابة عارض في اثنى السامهراق ١٢ قوله ذكر الملائكة الملائكة جميع الملائكة واصحابها فقدم الامم واخر اهزمة فوزنه مفعول من الالوة وهي الرسالة ثم تركت هبة كسرة الاستعمال فقبل ملك فلما جمعه ودوده اليه اصدفها لولاهم فزيد الله تعالى له اذ فأتيت الجمع كذا في الكرمان وفي الفتح قال جمهور اهل الكلام من المسلمين الملائكة اجسام لطيفة اعطيت قدرة على التشكل باسكال مختلفة ومسكنها السموات والارض من قال انما الكواكب اجسادها النفس الخيرة التي فارقت اجسادها وبغير ذلك من الاقوال التي لا يوردها الا لادلة السجينة شئ منها انتهى كلام الفتح ١٢ قوله وقال في خليفه انما ذكره بلفظ قال ولم يقل شئ من اشعاراً بانه سبع من هذه الملائكة لا على طريق التخييل والتبليغ ١٢ كذا في قوله في البيت اي الكبر فان قلت سبق في اول كتاب الصلوة انه قال فخرج سقف بيتي قلت الاصح ان كان لرسول الله صلعم مع اهل بيته ثم خرج ١٢ كذا في قوله انما قلت فان قلت انها هبة تقدم في الصلوة انه كان في البيت اذ هو مقتضى الاطلاق وهو المطابق لما في سنة الامام احمد بن عباس انه كان في البيت فخره ما بهجته وصح عن رواية شريك عن انس كما ذكره البخاري في كتاب التوحيد انه كان نائماً فها وجرت اختلف العلماء في تعدد الاسرار فان قلنا بتعدد مرتين او اكثر فلا اشكال فيه وان قلنا بوحدة فالحق ان كان في البيت بجمدة لا تعد اكثر من مرتين وانما يذكر ان كان في البيت اذ البقاء لا يتكرر با بعد من قال القاصي جاسم اختلفوا في الاسرار الى السموات فقبل انه في المنام والحق الذي عليه الجمهور انه اسرى بجسده فان قيل بين المنام واليقظان يدل على انه رؤيا نوم قلنا لا حقيقة فيه اذ قد يكون ذلك حال اول وصول الملك اليه وليس فيه ما يدل على كونه نائماً في القصر كما اوتال الالفاظ عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وماروي شريك عن انس انه كان نائماً فزيداً بجمدة وقد روي الحافظ المتقون ولا تمة المشهورون كايين شباب وثابت البناي وفتادة عن انس ولم يأت احد منهم بما وشريك ليس بالمأخذ عند اهل الحديث ١٢ كذا في قوله مراقب ففتح الميم هو خذ الراية فالتلف هو اسفل من اهل البيت من بيده كذا في انكرمان وفي القاصي مراقب البطن مارق منه وان جمع مرق بولاهم فاعلم ١٢ قوله كسرة

قوله فعرفت عائشة ذلك من التعريف اي ذكرت له وبيتته له ما يعرفه بطريق الاستفسار عن سببه والافالمراء ادري بحاله فكيف تعرفه عائشة بحاله صلى الله عليه وسلم والله تعالى اعلم قوله ان جبرئيل عليه السلام وعد اليه اليهود اي فيما زعموا او انه لكفرهم عد ولهم لوجب معارضة اهل المعاصي والله تعالى اعلم قوله فلما جاؤرت بكى فقبل ما أبكاك قال يارب هذا الغلام الذي ذكر السيوطي رحمه الله تعالى قال العلماء لم يكن بكاء موسى قوله المذكور وحسد امعاذ الله فان الحسد مفزوع عن احاد المؤمنين فكيف بين اصطفاً لله بل اسما على ما فاته من الا الذي يتوكل عليه دفع الدرجة بسبب ما

وقع من أمته من كثرة مخالفة المقضية لنقص أجورهم المستلزمة لنقص جبره لأن لكل نبي مثل أجور من تبعه وأما قوله عليه الصلوة والسلام غلام وهو على سبيل التنويه بعظمة الله وقدرته وعظم كرمه إذا أعطى من كان في ذلك السن فالمرسله أحد أقبله ممن هو أسن منه لا على سبيل النقص اه والله تعالى أعلم اه سندى



و مریبا نزد تعبیه فی ۲۲۵ فی الخصومات ۱۲

۴۰ ہو جبرئیل علیہ السلام تمام انبیین و مطاہرۃ للجزیرۃ فی قولہ اللہم ایدہ بروح القدس

على الحرف وسبعة وتخفيفه اديس آل جبرئيل ربه ثم حتى انتهى الى ١٢٠ قس ١٢٠ قوله سبعة احرف . السبع لغات وقيل الحرف الارب وقيل اليكفيات وقيل المراد منها التسعة لا الخمسة حقيقة كذا في الكرماني وفي القاموس نزل القرآن على سبعة احرف سبع لغات من لغات العرب وليس مدنا ان يكون في الحرف الواحد سبعة اوجه وان جاء على سبعة وعشرة واكثر ولكن معنى هذه اللغات السبع غير مفرقة في القرآن انتهى

**ابو الميم** بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري **ابن سلمة** بن عبد الرحمن بن عوف والاخر سلمان الجعفي ولكشيتي والاعرج وهو عبد الرحمن بن هرمز والاخر هو الاشتهر على بن عبد الله بن جعفر بن نجيع السعدي مولا لهم ابو الحسن بن المديني البصري سفيان هو ابن عيينة - المالكي ابو محمد الزهري محمد بن مسلم بن شهاب سعيد بن المسيب بن حزن القرشي الخزومي **حفص** بن عمر الخوخني البصري شقيق بن الجراح بن الوداد الغنكي عدوي بن ثابت الانصاري الكوفي البراء هو ابن عاذب الانصاري اسحاق هو ابن راهوية وهيب بن جرير بن عوف بن ابي جبر بن حازم حميد بن طلال هو ابن بكرة العدوي البصري فزوة هو ابن ابي المغيرة الكندي الكوفي على ابن مسرقا غني الوصل هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الحارث بن هشام الخزومي ادم بن ابي اياس الصقلاني شيبان هو ابن عبد الرحمن النخعي الوعادي مولى بني تميم يحيى بن ابي كثير البصري الهيثمي هشام هو ابن يوسف الصنعاني قاضي اليمن معمر هو ابن داود الاودي الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب ابو تميم هو الفضل بن دكين يحيى بن جعفر هو ابن ايمن ابو ذر با البليكندي وكيع بن عدس النخيلي سعيد بن جبيرة السدي مولا لهم الكوفي اسمعيل هو ابن ابي اويس يونس هو ابن يزيد الايلي محمد بن مقاتل المروزي المبادريكة يونس والزهري مرآة نفا عبد الله هو ابن المبارك المروزي السابق عمر تقدم الآن قتيبة بن سعيد الشافعي ليث هو ابن سعد الامام المغربي بشير بن ابي مسعود يروي عن ابيه الى مسعود عتيقة بن عمرو البصري محمد بن بشار بن جذار العبدي البصري زيد ابن وهب الجهني ابي فرج جذب الغفادي شبيب هو ابن ابي حمزة البزاز مولى هو عبد الله بن ذكوان **الاعرج** هو عبد الرحمن بن هرمز .

حل اللغات

أهجم من الهومن مد نمر وهو نقيض الدح أو هاجهم من المهاجرة السكة بكسر السين الهلمنة  
وتشديد الكاف المقصورة الإقاق بنى غشم بلن من الخروخ على الأصح مثل صلصلة الجرس  
أي مشابها صوت الجبل الذي يعلو برؤس الدواب يفصم يقطع وينقطع وعيت حفنلت يتمثل يتمور  
ويتشكل وذو هين أي ذواتهم أو ديارين فلي ترخيم فلان الأتوى أي لا تملك ما تنزل من  
النزل وهو النزول على ملأه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا ١٣

هَذَا رَسُولُ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ فِي صَلَوةِ

**له** قوله وكان اجدد يجوز في اجدد الرفع والنصب  
 اما الرفع فهو اكثر الزوايا ووجه ان يكون اسم كان ووجه محذوف حذفا واجبالا نحو قولك اخطب ما  
 يكون الامير قائما لفظا ماصدرية اي اجدد اكون الرسول وقول في رمضان في محل النصب على الحال  
 واقع موقع الجزاء هو حاصل او واقع وقوله حين يلقاه حال من الضمير الذي في حاصل المقدرة والتقدير  
 كان اجدد اكونه حاصل في رمضان حال الملقاة ووجه ازان يكون في كان ضمير الشأن واهو ما يكون  
 جند اخره في رمضان والتقدير كان الشان اجدد اكونه في رمضان اي حاصل في رمضان واما بالنصب  
 فهو رواية الاصيلي ووجه ان يكون خبر كان ١٢ يعني مختصرا **له** قوله من الرفع المرسلة بلغ السنين  
 اي المبعوثه لنفع الناس هذا اذا جعلنا الام في الرفع للجنس وان جعلنا لها العدد يكون المعنى من الرفع المرسلة  
 للرحمة بمعنى يعني هو اجدد منها في عموم النسخ قال الكرماني ١٣ **له** قوله يارحمه القرآن من المعارضه  
 المقابلة كذا في الجمع وفي الشكوه كان يعرض على النبي صلعم قال الطيبي نقلنا عن المنظر يعني ياتيه جبرئيل عليه  
 السلام ويقرأ النبي صلعم القرآن من اوله الى آخره بتجويد اللفظ وتسيج اخرج الحروف من مخارجها وليكون  
 سنة في حق الامه اقول لا تساعد هذا السواد تعد تيدته بعلى لان المعروف عليه هو رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اللهم الا ان يحمل على باب القلب كتحويلهم عرشه النافه على الخوض انتهى كلام الطيبي قال الشيخ في  
 المعاني وقد ورد انها كانا يقرآن بطريق المدرسته فيصح العرض من اليقين فلما جئت الى القول بالقلب كما  
 قال الطيبي انتهى ١٢ **له** قوله وان زني وان سرق الخ من ان مات على التوجه فان نصيره الى الجنة  
 وان ناله قبل ذلك من العقوبة ما ناله وما لفظ لم يدخل النار فعنا لم يدخل النار ونحوها تخليده يادرجب لتأويل  
 بمنه جمع بين الآيات والاحاديث ١٢ اكراماني **له** قوله وان ايوان زني وان سرق فيه دليل على  
 جواز حذف فعل الشرط والاكتفاء بحرف ك **له** قوله يتعاقبون اي ياتي بعضهم عقيب بعض  
 بحيث اذا انزلت طائفة صدرت الاخرى قال الكرماني ومرا الحديث في ١٣ **له** قوله آيين  
 مقصور او ممدودا معناه استجب واعلم ان هذا الباب لم يوجد في بعض النسخ وهو اولي اذا تعلق  
 لاكثر الاحاديث التي فيه هذه الترجمة كذا في الكرماني قال صاحب النسخ ووقع في كثير من النسخ هنا باب  
 اذا قال احمدكم الخ فصار الترجمة بغير حديث هاتركم الامام حيث يتوهم لاعتقاده هنا بان شكل امره جدا وسقط  
 لفظ باب من روايه ابى ذر فحذف الاشكال لكن لو قال بهذا الاسناد او بغيره قال لزال الاشكال وقد منع  
 قوله باب اذا قال احمدكم الخ لعل مراد الان من جملة الادلة على وجود الملك  
 ليذكر احاديثه والله تعالى اعلم نعم ذكر بعض احاديثه ليستدل به على وجود الملك

ومع بسر بن سعيد عبيد الله الخولاني الذي كان في حجاز ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا زيد بن خالد أن  
 أباطحة حدثته ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة قال بسر فمروا زيد بن خالد فحدثنا  
 فاذا نحن في بيته بسر فيه تصاوير فقلت لعبيد الله الخولاني الميحدثنا في التصاوير فقال انه قال لا رقم في ثوب الا  
 سمعته قلت لا قال بلى قد ذكره حدثنا يحيى بن سليمان ثني ابن وهب ثني عن عمر عن سالم عن ابيه قال وعد النبي  
 صلى الله عليه وسلم جبريل فقال ان لا ندخل بيتا فيه صورة ولا كلب حدثنا اسمعيل ثني مالك عن سمى عن ابي  
 صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد  
 فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه حدثنا ابراهيم بن المنذر ثنا محمد ابن فليح ثنا ابي عن  
 هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عميرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان احداكم في صلوة ما  
 دامت الصلوة تحبسه والملائكة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه فانه يقيم من صلاته او يحدث حدثنا علي بن عبد  
 ثنا سفين عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر و  
 تادوا يا مالك قال سفين في قراءة عبد الله وناذوا يا مال حدثنا عبد الله بن يوسف انا ابن وهب اخبرني يونس عن  
 ابن شهاب ثني عروة ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حدثت انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم هل لي  
 عليك يوم كان أشد عليك من يوم احد قال لقد لقيت من قومك ما لقيت وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت  
 نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبي الى ما اردت فانطلقت وانا مأموم على وجهي فلم استفق الا وانا بقرون  
 الثعالب فرقت رأسي فاذا انا بسجاية قد اظلمتني فظننت فاذا فيها جبريل فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك  
 لك وما ردوا عليك وقد بعث الله اليك ملك الجبال لتأمرهم بما شئت فيهم فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال يا محمد  
 فقال ذلك فما شئت ان شئت ان اطبق عليهم الاخشاب قال النبي صلى الله عليه وسلم بل ارجوان يخرج الله عز وجل  
 من اصلاهم من يعبد الله عز وجل وحده لا يشرك به شيئا حدثنا قتيبة ثنا ابو عوانة ثنا ابو اسحق الشيباني قال سألت  
 زيد بن جبير عن قول الله عز وجل فكان قاب قوسين او أدنى فأدخلى الى عبده ما أوحى قال ثنا ابن مسعود انه رأى  
 جبريل له ستمائة جناح حدثنا حفص بن غبر ثنا شعبه عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله  
 لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا اخضر سدا فاق السماء حدثنا محمد بن عبد الله بن اسماعيل ثنا محمد

ذكره قال غيره وارحمه يا مال فما شئت انا رجو تحصيل  
 حريصة ويحتمل ان يروا بالرفق الجمرة جبريل بسطها كما بسط الشياح كذا في الكرماني والجزيري والافق  
 اسماء الطرفا والشر اعلم بالصواب ١٢  
 اسماء الوجاه يحيى بن سليمان الكوفي ابن وهب عبد الله عمرو بن محمد  
 ابن زيد سالم بن عبد الله بن عمر اسمعيل هو ابن ابي اويس مالك الامام المدني سمي مولى ابي بكر بن  
 عبد الرحمن ابي صالح عبد الله بن ذكوان ابراهيم بن المنذر الحزامي محمد بن علي بن سليمان بلال  
 ابن علي العامري عبد الرحمن بن ابي عميرة الانصاري علي بن عبد الله المديني عطاء هو ابن ابي رباح  
 صفوان بن يحيى بن ابي عميرة التميمي عبد الله بن يوسف النخعي ابن وهب عبد الله بن يوسف بن  
 يزيد الامي ابن شهاب هو الزهري عروة هو ابن الزبير قتيبة بن سعيد الشافعي ابو عوانة الوضاح  
 اليشكري حفص بن عمرو بن شعيب هو ابن الجراح النخعي الامشش سليمان بن مهران ابراهيم  
 هو النخعي علقمة بن يزيد ابن عون عبد الله القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق ١٢  
 حل اللغات مال مرغم مالك وهو اسم غازن النار الاخشين جلي كره اباقيس وقيس  
 ورفقا بساطا افي السماء الطرفا ١٢ عنه قول قرن الشاب موضع يقرب كره قال  
 النوى وهو ميتات اهل نجد ويقال لقرن النازل ايضا ١٢ كره

قوله لقد لقيت من قومك ما لقيت وكان أشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبي الى ما اردت فانطلقت وانا مأموم على وجهي فلم استفق الا وانا بقرون الثعالب فرقت رأسي فاذا انا بسجاية قد اظلمتني فظننت فاذا فيها جبريل فناداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك وقد بعث الله اليك ملك الجبال لتأمرهم بما شئت فيهم فناداني ملك الجبال فسلم علي ثم قال يا محمد فقال ذلك فما شئت ان شئت ان اطبق عليهم الاخشاب قال النبي صلى الله عليه وسلم بل ارجوان يخرج الله عز وجل من اصلاهم من يعبد الله عز وجل وحده لا يشرك به شيئا حدثنا قتيبة ثنا ابو عوانة ثنا ابو اسحق الشيباني قال سألت زيد بن جبير عن قول الله عز وجل فكان قاب قوسين او أدنى فأدخلى الى عبده ما أوحى قال ثنا ابن مسعود انه رأى جبريل له ستمائة جناح حدثنا حفص بن غبر ثنا شعبه عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن اسماعيل ثنا محمد

هذا الخبر في نسخة اخرى





الحيض والبول والبراق كلبا ريقا أو ابشي ثور أو بأخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل أو تينا من قبل وأوتوا به  
متشاهما يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعم قطوفها يقطفون كيف شاءوا فإنه قريبة الأرائك السرور وقال الحسن  
النضرة في الوجه والسرور في القلب وقال مجاهد سلسلا جديدة الجزية عول وجع بطن ينزفون لا تذهب عقولهم  
وقال ابن عباس دهاقا متيليا كواجب ناهد الرحيق الخبير التسنيم يعلو شراب اهل الجنة ختامه طينه منك  
نضاختا فياضتان يقال موصونه منسوخة ومنه وضين الناقة والكوب ما لا اذن له ولا عذوة والإباريق ذوات الأذن  
والعري عريتا مثقلة واحدتها عروب مثل صبور وصبريسية اهل مكة العربية واهل المدينة العنجة واهل العراق  
الشكلة وقال مجاهد روخ جنة ورخاء والترنجان الرزق والمنضود الموز والمخضود الموقر حنلا ويقال أيضا لشوك له  
والعرب المحبات الى انا وجهن يقال مسلوب جار قريش مرفوعة بعضها فوق بعض لغوا بطلا تأثيما كذباً أفكأت  
اغصان وجنا الجننتين دان ما تحتني قريب مدها متان سوداوان من التري حداثا احد بن يونس ثنا الليث بن  
سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ مات احدكم فانه يعرض عليه  
معهده بالغداة والعشي فان كان من اهل الجنة فبين اهل الجنة وان كان من اهل النار فبين اهل النار حدثنا  
ابو الوليد ثنا سلم بن زياد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء حدثنا سعيد بن ابي مريم عن الليث بن عجيل عن ابن  
شهاب اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال بينا نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ قال بينا انا نأثم رأيتني  
في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر قالوا العنزة كرت غيرته فوليت مدبرا فبكي عنبر قال  
اعليك اغار يا رسول الله حدثنا حجاج بن منهال ثنا همام قال سمعت ابا عبد الله الجوني يحدث عن ابي بكر بن عبد  
ابن قيس الاشعري عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الخيمة ذرة مجوفة طولها في السماء ثلثون ميلا في كل زاوية  
منها للمؤمن اهل لا يراهم الاخرون وقال ابو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن ابي عمران ستون ميلا حدثنا  
الحميد بن ثنا سفين ثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تبارك  
وتعالى اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واطلعت في الجنة فقلت  
نفس ما أخفى لهم من قرة أعين حدثنا محمد بن مقاتل ان ابا عبد الله انما معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول زمرة تلب الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر لا يبصقون فيها ولا يتخطون  
ولا يتغوطون انبيهم فيها الذهب وأمشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم الأتوة ورشحهم المسك لكل واحد منهم

له قول فان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة قال الكرماني  
فان قلت الشروط والجزاء مستحان فما وجه قلت معناه ان كان من اهل الجنة فيعرض عليه مقعد من مقاعد  
اهل الجنة انتهى قال صاحب النسخ هذا الحديث من اوضح الادلة على مقصود الترجمة وقد تقدم في آخر كتاب  
الجنة ١٢ قولنا اطلعت في الجنة اي اطلعت على الناس في الجنة قال الطبري ضمن اطلعت  
معنى تاملت ورأيت معنى علمت ولذا عده الى مفعولين قال الشيخ ابن جرير وسيأتي شرحه في كتاب  
الرقائق مع بيان الاختلاف فيه على ابي جابر والغرض منه ههنا قولنا اطلعت في الجنة فانه يدل على  
انها موجودة في الاخرة وهو مقصود الترجمة انتهى ١٢ قوله تتوضأ من الوضوء وبه الحسن  
والظن انه يحتمل ان يكون من الوضوء والغيرة بالفتح مصدر فوك فادرا على اهل قال الكرماني وفي النسخ  
وساقي شرحه في من تبه والغرض منه قوله رايتني في الجنة وهو وان كان مثاما لكن رؤيا الانبياء حتى انتهى ١٢  
قوله ما لا عين رأت الخ اي لم يبرأ من عين ولا سمعت وصفه الاذن ولا خطر ما بينه على قلب  
ويحتمل ان يكون المراد بالاولى الصور الحسية وبالثانية الاصوات الطبيعية وبالثالثة الخواطر المفردة المعاني  
قوله ولا يتغوطون من الغائط وهو كناية عن الخارج من السيليين جميعا ١٣  
قوله مجاميرهم الاوتة بضم الهمزة وفتحها وهم الامم وتشديد الواو وهو العود الذي يتجر به وروي بكسر اللام  
ابن جوف فاسي معرب فان قلت المجامير جمع والاوتة مفردة فمطابقة بين المبتدأ والخبر قلت الاوتة  
جنس فان قلت مجاميرها كلها ايها كذا قلت لا اذ في الجنة نفس النمرة هي العود ١٤  
قوله لكل واحد منهم زوجه من مثله والاشهر من هذا فان قلت ما وجه التثنية يكون قد حكى التثنية

قوله لا يتغوطون

انما اشار الى تخصيص كمالها بالاول قبل اهل الجنة يوزنون من ثمراتها ابد اخيلزم تكرار هذا القول منه بطريق الاستعجاب ولا فائدة فيه اذا الاستعجاب انما يحسن مرة  
او مرتين اجيب بجواب ان يكون هذا القول منهم بلسان الحال كانه قيل كلما رزقوا منها طمعت حالهم هذه الكلام وحملهم على الاستعجاب او هو كناية عن ظهور كمال قدرته  
سبحانه وتعالى اي كلما رزقوا ظهرت لهم القدرة في اختراع الاختلافات في صور المتعديات قلت ولو جعل كناية عن دوام طراوة ثمارها وعدم اختلافها حسب اختلاف  
المواضع كما هو الوضع المحسوس في ثمار الدنيا لم يبعد والله تعالى اعلم اه سندى قوله ولكل واحد منهم زوجتان يري مخ سوقها انهم لعل الزوجتين تكونان على هذه الصفة  
والباقيات على غير هذه الصفة والا فقد ورد للمؤمن ثلاث وسبعون زوجة وتوذلك والله تعالى اعلم اه سندى عه اي عود مجامير مخ وجمع مجامير عه والضم فبالسر موضع وضع النار

قوله لا يتغوطون



عدي بن ثابت اخبرني قال سمعت البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما مات ابراهيم قال ان له مريضاً في الجنة <sup>١٢٥٦</sup> **تحك ثنا عبد العزيز بن عبد الله قال ثني مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة ليتراءون اهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدري الغابر في الافق من المشرق والمغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين **باب** صفة ابواب الجنة وقال النبي صلى الله عليه وسلم من انفق زوجين دعي من باب الجنة فيه عبادة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا سعيد بن ابى مريم ثنا محمد بن مطرف ثني ابو حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الجنة ثمانية ابواب فيها باب يسمى الرتيان لا يدخله الا الصائون **باب** صفة النار واما مخلوقة غساقا يقول غسقت عينه ولغسقت الجرح كان الغساق والغسقي واحد غسقت كل شئ غسقت فخرج منه شئ فهو غسليين فغسلين من الغسل من الجرح والذي يروى قال عكرمة خصب جهنم خطب بالحشية وقال غيره حاصب الريح العاصف والحاصب ما ترمى به الريح ومنه خصب جهنم ما يرمى به في جهنم خصبها ويقال خصب في الارض ذهب والخصب مشتق من الخصباء التجارة صديده فخرج ودم خبث طفت ثورون تستخرجون اوريدت او قدت للمقوين للمسافرين والقش القفر وقال ابن عباس صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم لشوباً لم يخلط طعامهم وكسائط بالحميم زفير وشهيق صوت شديد وصوت ضعيف وزد اعطاشاً خسرانا قال مجاهد لينجرون توقد هم النار ونحاس الصفر يصب على رؤوسهم يقال ذوقوا باسروا وجربوا وليس هذا من ذوق الفم مارح خالص من النار مرج الامير عينة اذا خلاهم بعد ويضعهم على بعض مرتبة ملتبس مرج امر الناس اختلط مرج البحرين مرجت دانتك اذا تركتها **حدثنا ابو الوليد ثنا شعبه عن مهاجر بن الحسن قال سمعت زيد بن وهب يقول سمعت ابا ذر يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فقال ابرد ثم قال ابرد حتى فاء الفئ يعني للتلول ثم قال ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **حدثنا محمد بن يوسف ثنا سفيان عن الاعمش عن ذكوان عن ابي سعيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ابردوا بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **حدثنا ابو اليمان انا شعيب عن الزهري ثني ابوسلمة بن عبد الرحمن انه سمر ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت رب********

٢ بن انس العاصم بن قيس قال وقال ابواب يقال والغسقي والغسقي ٢ جهنم ٢ لهم منشر اي التلول

يردون الماء هو تفسير قوله تعالى وضيق البر من الهمهم وردا - قوله ذوقوا قال تعالى قيل لهم ذوقوا نيران الخريق غرض ان الذوق يعني المباشرة والتجربة لا يعني ذوق الفم وقد يقال في كلام العرب ذوقوا بمعنى باشروا او جربوا كذا في الكرماني ١٢ **له** قوله مزج - قال تعالى في امرهم اي ملئهم من مخلط قال ابو بصير مرج الدابة يفتح الراء اسما ومرج البحر اي غلاها ومرج بالكسر فخلط وفسد قول مرج الامير بالفتح ومرج امر الناس بالكسر وادع ان الشئ لم يرد هذه اللغات وامثال هذه مما سمعها القهري عن البخاري فندماع الكتاب فالتحقا به بوجه ١٢ كرماني **له** قوله اشتكت النار قال القاضي اشتكا الدابة من كرماني وفيها ما كذا في المقات قال النووي حمل على الحقيقة هو العواصب ورميانه في صكلا في كتاب مواقيت العلوية قوله لغسقت عينه نفس يفتح الفاء وهو ما يخرج من الجوف ويدخل فيه من السواد قوله لغسقت في المؤمنين بالجاء على البدل او اليان ويخرج فيها الربع اذ خبر مبتدأ محذوف والنصب على تقدير اعني كذا في المتن ١٢ اسماء الوجاه

عدي بن ثابت الانصاري الكوفي الثابي عبد العزيز بن عديلة القرشي الاوسي عطاء ابن يسار السامي ابو محمد المدني مولى ميمنة باب صفة ابواب الجنة المسمى سعيد بن ابي مريم الجعفي مولاهم الهري وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مريم محمد بن مطرف الوضان المدني باب صفة النار وقال عكرمة فيها وصله ابن ابي حاتم ابو الوليد هو هشام بن عبد الملك الطيبي شعبة هو ابن الحجاج العتيقي مهاجر ابي الحسن الشيباني مولاهم الكوفي الصالح زبير بن وهب البجلي الكوفي ابان هو جندب بن جنادة الغناري محمد بن يوسف البجلي الغناري سفيان بن عيينة بن النخعي ابن سعيد الانصاري سليمان بن مهران الكوفي ذكوان هو ابو حاتم الساماني الكوفي ابي سعيد الخدري الانصاري ابو اليمان الحكم بن تافع شبيب بن ابي حزة الزهري هو ابن شهاب

حل اللغات يتراءون اي يرون الغابر ينقط عينه فوجهه الباقي والذاهب وروي بتجنية وهو المعاد والداخل في الغروب وفي الترمذي المنقط والافق الطرف السمار الوتيان اسم علم من الرقي وهو ضد العطش الحصاد ما يلقى لوقود من الطب الفخيم سطوع الحريق قال فاحت القدر يفتح فيها اذا غلت واصلا سعة ومنه ارض فيها اى واسعة

**له** قوله ليتراءون وفي رواية سلمة بن وثن والحق ان اهل الجنة يتفاضلون ما بينهم بحسب درجاتهم في الغسل حتى ان اهل الدرجات العلى يراهم من هاهنا سفلى منهم كالجوز وقد بين ذلك في الحديث لقوله لتفاضل ما بينهم ١٢ فتح **له** قوله الغابر كذا لاكثر وهي الرواية المشهورة ومعنى الغابر ههنا الغائب وقد مر في الحديث بقليل من المشرق الى المغرب والمراد بالافق السواد وفي رواية الاصل بالملطمة والراي قال يعاض معناه الذي يعد للغروب وقيل معناه الغائب ولكن لا يحسن هنا وفي رواية الترمذي الغارب وفي رواية الخطيب الغابر بالتجنية بدل الموصلة قال يعاض كذا الدال على الغروب قال ابن التين انما تغرب الكوكب في المغرب فاصح كيف وقع ذكر المشرق وهذا مشكل على رواية الغابر بالتجنية واما ما مر موصلة فالغابر يطلق على الماضي والباقي فلا اشكال كذا في الفتح قال الشيخ في المعاني لا يصح ذلك مع ذكر المشرق الا ان يروا بالتجنية انما هو الخطا والتشغل والحق انه صحيح وكذا الحال في رواية الغارب انتهى قال في الجمع قيل ان احوال القيمة فوارق او اردوا بالغروب التجدد ونحوه مما ذكره انتهى ١٢ **له** قوله قال بلى يلقبوا غيرهم بتايعتهم ومجتمعتهم لان الموضع من احب ولكن التفاوت في القرب المعنوي بالباطن باق كذا في المعاني ١٢ **له** قوله وصدقوا المرسلين اي حق التصديق والا كان كل من آمن بالشدة وصدق رسوله وصل الى تلك الدرجة وليس كذلك ١٢ فتح الهادي **له** قوله الريان - اسم علم مشتق من الري من الري العطش سمي بذلك لان جوار الصائين على عطشهم ع ومر في صكلا ١٢ **له** قوله غساقا - اي في قوله تعالى الا صائون غسقت عينه غسقت عينه كقرب وسبح غسوقا وغسقا فاحمكة اقلعت لودعت والجمع غسقا فاحمكة من ماد اصفر والغساق كسب وشدة البلاء لفتق انتهى قال في الفتح كان المراد بالاية السائل من الصديق الجاهل بين شدة البرودة والفتق وبهذا يجمع الاقوال والاشد ١٢ **له** قوله ما مينا - انا ارسلنا عليهم ما مينا - اي الرزق العاصفة الشديدة التي تثير الصفاى اي هم ومعبودهم حسب جهنم ١٢ **له** قوله للمقوين - يريد تفسير قوله تعالى ما للمقوين اي منفعة للمسافرين اذا نزلوا بالارض التي يكره القاف والتشديد القفر الذي لا شئ فيه ١٢ فتح **له** قوله زفير وشهيق - قال ثني لم يفسد زفير وشهيق قال ابو بصير الزفير اول صوت الحمار والشهيق آخره لان الزفير لو قال النفس والشهيق اخره قوله ورد اعطاشا - اي الذين

(قوله المحي من فيهم جهنم قابر دوها بالماء) يحتمل ان يكون كناية عن تغطية المحيوس والسي في خروج العرق منه بما امكن على ان المراد بالماء العري المعلوم وانه  
 يبرد الحي ويحتمل ان يكون كناية عن الاشتغال بما يستحق به المحيوس الرحمة من التصديق وغيره من اعمال البر على ان المراد بالماء ماء الرحمة المعارض لنار جهنم وقد حله  
 بضمه على التصديق بالماء والله تعالى اعلم والمشرع معان وتاويلات مشهورة والله تعالى اعلم اهـ سدى



يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ حَتَّى كَانَ ذَاتَ يَوْمٍ دَعَا ثَوْرًا قَالِ أَشْعَرْتُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فَمَا فِيهِ شَفَافِي أَتَانِي رَحْلَانِ  
فَقَعَدَ أَحَدَهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرَ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِلْآخَرِ مَا وَجَّعَ الرَّجُلَ قَالِ مَطْبُوبٌ قَالِ وَمَنْ طَبَّيْتَهُ قَالَ الْبَيْدُ  
ابْنُ الْأَعْمَمِ قَالِ فِيمَا ذَا قَالِ فِي مَشْطٍ وَمَشَاقِقَةٍ وَجِئْتُ طَلْعَةَ ذِكْرٍ قَالِ فَايْنَهُ قَالِ فِي بَيْتِ دُرَّوَانٍ فَخَرَجَ إِلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْرًا جَعَمَ فَقَالَ لَعَائِشَةُ حَاتِنٌ رَجَعْتَ نَحْلُهَا كَانَهَا رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ فَقُلْتُ اسْتَخْرَجْتُهُ فَقَالَ لَا أَمَا أَنَا فَقَدْ  
شَفَافِي اللَّهُ وَخَشِيتُ أَنْ يَتَبَيَّرَ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا ثُمَّ دَفَنْتُ الْبَيْتَ حَتَّى ثَنَا سَمْعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ  
سُلَيْمَانَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَعْقِدُ  
الشَّيْطَانُ عَلَى قَافِيَةِ رَأْسِ أَحَدِكُمْ إِذَا هُوَ نَامَ ثَلَاثَ عَقَدٍ يَضْرِبُ عَلَى كُلِّ عَقْدَةٍ مَكَانَهَا عَلَيْكَ لَيْلٌ طَوِيلٌ فَارْقُدْ  
فَإِنْ اسْتَيْقَظَ فَذَكَرَ اللَّهَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ تَوَضَّأَ انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ فَإِنْ صَلَّى انْحَلَّتْ عَقْدَةٌ كُلُّهَا فَاصْبِرْ نَشِيطًا طَيِّبَ  
النَّفْسِ وَلَا أَصْبِرْ خَبِيثَ النَّفْسِ كَسَلَانَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
قَالَ ذَكَرَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ نَامَ لَيْلَةً حَتَّى أَصْبَحَ قَالَ ذَلِكَ رَجُلٌ بَالُ الشَّيْطَانِ فِي أَذُنَيْهِ أَوْ قَالَ فِي  
أُذُنَيْهِ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ ثَنَا هَمَامٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَا إِنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ وَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْنَا فَرَّقْنَا  
وَلَدًا لَمْ يَصْنَعْهُ الشَّيْطَانُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ نَافِعٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَلَعَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعَا الصَّلَاةَ حَتَّى تَبْرُزَ وَإِذَا غَابَ حَاجِبُ الشَّمْسِ فَدَعَا الصَّلَاةَ حَتَّى  
تَغِيبَ وَلَا تَحْبِتُوا بِصَلَاتِكُمْ طُلُوعَ الشَّمْسِ وَلَا غُرُوبَهَا فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قُرْنَيْ شَيْطَانٍ أَوِ الشَّيْطَانِ لَا أَدْرِي أَيُّ ذَلِكَ قَالَ  
هَاشِمٌ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْنَرٍ ثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ ثَنَا يُونُسُ عَنْ حَمِيدِ بْنِ هَلَالٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ بَيْنَ يَدَيْ أَحَدِكُمْ شَيْءٌ وَهُوَ يَصَلِّي فَلْيَمْنَعْهُ فَإِنْ ابْنَى فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّهَا هُوَ شَيْطَانُ  
وَقَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ ثَنَا عَوْفٌ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ وَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَاثِرٌ لَيْلَهُ هُوَ ابْنُ سَلَامٍ الشَّيَاطِينِ أَبِي هُرَيْرَةَ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْهَيْثَمِ  
الْكُفْرِيِّ مَدَامَتُهُ قَوْلُهُ لَيْتَا تَمْلَأُ بَيْتِي بِغُرَابٍ يَنْفَعُ بَعْضُهُمَا الْبُغْيَ وَالْأُخْرَى الْقَاتِلَ كَذَا قَالَ بَعْضُ مَدَامَتِهِ ١٢ مَرَّةً ٩  
فَانَا هُوَ شَيْطَانُ ابْنِ لَيْسَ عَلَى الشَّيْطَانِ أَوْ مَرَّ شَيْطَانٌ بِمَلِكٍ عَلَيْهِ أَوْ هُوَ شَيْطَانُ ابْنِ الْأَشَّاسِ مَلِكًا  
مَرَّ بِهِ فِي بَيْتِهِ فِي صَفَاةٍ فِي الصَّلَاةِ قَالَ فِي الْمَدَائِدِ وَأَمَّا مَا تَمْلَأُ بَيْتِي مِنْ مَوْضِعٍ سَجُودَةٍ عَلَى مَا قِيلَ  
وَلَا يَكُونُ بَيْنَهُمَا مَا كَانَ النَّبِيُّ قَالَ ابْنُ الْهَامِ قِيلَ بَرَاءُ هُوَ الَّذِي لَانَ مِنْ قَدَمَاتِي مَوْضِعَ سَجُودَةٍ هُوَ مَوْضِعُ صَلَاتِهِ  
وَمِنْهُمْ مَنْ قَدَّرَهُ ثَلَاثَةَ أَوْ زَوْجٍ وَمِنْهُمْ ثَمَنَةً وَمِنْهُمْ بَارِعِينَ وَمِنْهُمْ بِمَقْدَارِ عَشِينَ أَوْ ثَلَاثِينَ وَمِنْهُمْ مَحْسِينَ ذُرَاعًا  
وَفِي الْخَلَاءِ إِذَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ لَا يَتَنَبَّهُ لَهَا مَدَامَتُهُ وَمِنْهَا الْقَبْلَةُ وَفِي الْمَدَائِدِ الْأَمْرُ إِذَا كَانَ  
بِمَا لَوْ صَلَاةُ الْخَلَاءِ ثَمَنِينَ نَحْوًا يَكُونُ بَعْدَهُ فِي قِيَامَةٍ مَوْضِعَ سَجُودَةٍ لَا يَقْبَعُ بَعْدَهُ عَلَى الْمَاءِ لَمْ يَكُنْ  
وَمِنْهُمْ مَنْ خَرَّسَ مَا فِي الْمَدَائِدِ وَمِنْهُمْ فِي الْمَدَائِدِ مَنْ خَرَّسَ الْإِسْلَامَ وَالَّذِي يَنْظُرُ تَرَجَّعَ مَا خَرَّسَهُ فِي الْمَدَائِدِ مِنْ  
مَنْ خَرَّسَ الْإِسْلَامَ وَكَوْنَهُ مِنْ غَيْرِ تَقْوِيلٍ بَيْنَ الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ النَّبِيُّ كَلَامُ ابْنِ الْهَامِ مَدَامَتُهُ وَفِي الْمَدَائِدِ كَرِهَ  
مُرُورَ مَنْ فِي الصَّلَاةِ أَوْ سَجْدَةٍ كَيْفَ مَوْضِعَ سَجُودَةٍ فِي الْأَمْرُ لَوْ مَرَدَّ مِنْ يَدِهِ إِلَى الْحَالِ الْقَبْلَةَ فِي بَيْتٍ وَمَسْجِدٍ  
صَغِيرٍ مَلَقًا النَّبِيُّ ١٢ الصَّحَابَةُ الرَّجَالُ اسْمُ سَمْعِيلِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيُّ الْأَخِي هُوَ عَبْدُ الْحَمِيدِ  
ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ أَبُو بَكْرٍ الْمَدَنِيُّ سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ النَّبِيُّ الْمَدَنِيُّ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ سَعِيدُ بْنُ  
السَّيِّدِ الْفَزَارِيُّ الْفَرَسِيُّ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْعَبْسِيُّ الْكُوفِيُّ الْفَوَاهِيُّ الْكُوفِيُّ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ  
الْمَدَنِيِّ مَنْصُورٌ هُوَ ابْنُ الْحَمِيدِ الْكُوفِيُّ وَالْحَمِيدُ بْنُ سَلَمَةَ عَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ مَسْعُودٍ مُوسَى بْنُ  
اسْمَاعِيلَ الْتَوْدِيُّ هَامٌ هُوَ ابْنُ يَحْيَى بْنِ دِينَارٍ الْعَوْدِيُّ مَنْصُورٌ هُوَ ابْنُ الْعَمْرِ الْكُوفِيُّ سَالِمٌ هُوَ الْأَشْعَثِيُّ  
مَوْلَاهُ الْكُوفِيُّ كُرَيْبٌ هُوَ ابْنُ سَلَمَةَ الْهَمْدِيُّ مَوْلَاهُ ابْنُ جَابِسٍ الْبَصْرِيُّ مَهْدَاهُ ابْنُ عَمْرِو بْنِ  
الْقَعْدِ عَمْرُو الْوَارِثِ هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ الْبَصْرِيُّ هُوَ ابْنُ مَيْمُونِ الْبَصْرِيُّ حَمِيدُ بْنُ بِلَالٍ الْعَدَوِيُّ ابْنُ  
نُفَرٍ الْبَصْرِيُّ ابْنُ صَالِحٍ ذَكَرَ ابْنُ السَّانِ قَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْبَيْهَقِ مَوْزَنُ الْبَيْهَقِ وَمَوْلَا النَّبِيِّ هُوَ  
هُوَ ابْنُ جَلِيلَةَ الْأَعْرَابِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ الْأَنْصَارِيِّ حَلَّ اللُّغَاتِ الْوَجْعَ مَرَّةً الرِّضَى  
مَطْبُوبٌ أَيْ سَمُورُ الْمَشَاقِقِ مَا يَنْفُزُ مِنَ الْكَلْبِ بَعْمُ الْجَمِّ وَتَشْدِيدُ الْفَارِغِ وَمَا الْطَلْعُ وَغَشَاؤُهُ  
سَاحِبُ الشَّمْسِ طَرَفُ الْأَمْرِ مِنْ قَرَصِهَا لَمْ يَمْنَعْهُ أَيْ لَا تَقْصُرْهُ الشَّيْطَانُ جَانِبًا بَارِعًا مَشْهُو  
أَيْ يَأْتِي بِكَيْفِيَةِ النَّفْسِ الْقَبْ عَمَّ هُوَ مَا كَانَ لَوْ بَيْنَ فَرَاغًا فَكُنْزًا هُوَ الْفَرَاغُ كَمَا فِي عَنْ ابْنِ الْوَاهِبِ ١٢

لَمْ يَنْفُزْ فِي مَشْطٍ مَثَلُهُ  
وَالْكَفِّ وَمَنْ وَجَّهَ قَوْلَهُ لَيْتَا تَمْلَأُ بَيْتِي بِغُرَابٍ يَنْفَعُ بَعْضُهُمَا الْبُغْيَ وَالْأُخْرَى الْقَاتِلَ كَذَا قَالَ بَعْضُ مَدَامَتِهِ ١٢ مَرَّةً ٩  
فَانَا هُوَ شَيْطَانُ ابْنِ لَيْسَ عَلَى الشَّيْطَانِ أَوْ مَرَّ شَيْطَانٌ بِمَلِكٍ عَلَيْهِ أَوْ هُوَ شَيْطَانُ ابْنِ الْأَشَّاسِ مَلِكًا  
مَرَّ بِهِ فِي بَيْتِهِ فِي صَفَاةٍ فِي الصَّلَاةِ قَالَ فِي الْمَدَائِدِ وَأَمَّا مَا تَمْلَأُ بَيْتِي مِنْ مَوْضِعٍ سَجُودَةٍ عَلَى مَا قِيلَ  
وَلَا يَكُونُ بَيْنَهُمَا مَا كَانَ النَّبِيُّ قَالَ ابْنُ الْهَامِ قِيلَ بَرَاءُ هُوَ الَّذِي لَانَ مِنْ قَدَمَاتِي مَوْضِعَ سَجُودَةٍ هُوَ مَوْضِعُ صَلَاتِهِ  
وَمِنْهُمْ مَنْ قَدَّرَهُ ثَلَاثَةَ أَوْ زَوْجٍ وَمِنْهُمْ ثَمَنَةً وَمِنْهُمْ بَارِعِينَ وَمِنْهُمْ بِمَقْدَارِ عَشِينَ أَوْ ثَلَاثِينَ وَمِنْهُمْ مَحْسِينَ ذُرَاعًا  
وَفِي الْخَلَاءِ إِذَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ لَا يَتَنَبَّهُ لَهَا مَدَامَتُهُ وَمِنْهَا الْقَبْلَةُ وَفِي الْمَدَائِدِ الْأَمْرُ إِذَا كَانَ  
بِمَا لَوْ صَلَاةُ الْخَلَاءِ ثَمَنِينَ نَحْوًا يَكُونُ بَعْدَهُ فِي قِيَامَةٍ مَوْضِعَ سَجُودَةٍ لَا يَقْبَعُ بَعْدَهُ عَلَى الْمَاءِ لَمْ يَكُنْ  
وَمِنْهُمْ مَنْ خَرَّسَ مَا فِي الْمَدَائِدِ وَمِنْهُمْ فِي الْمَدَائِدِ مَنْ خَرَّسَ الْإِسْلَامَ وَالَّذِي يَنْظُرُ تَرَجَّعَ مَا خَرَّسَهُ فِي الْمَدَائِدِ مِنْ  
مَنْ خَرَّسَ الْإِسْلَامَ وَكَوْنَهُ مِنْ غَيْرِ تَقْوِيلٍ بَيْنَ الْمَسْجِدِ وَغَيْرِهِ النَّبِيُّ كَلَامُ ابْنِ الْهَامِ مَدَامَتُهُ وَفِي الْمَدَائِدِ كَرِهَ  
مُرُورَ مَنْ فِي الصَّلَاةِ أَوْ سَجْدَةٍ كَيْفَ مَوْضِعَ سَجُودَةٍ فِي الْأَمْرُ لَوْ مَرَدَّ مِنْ يَدِهِ إِلَى الْحَالِ الْقَبْلَةَ فِي بَيْتٍ وَمَسْجِدٍ  
صَغِيرٍ مَلَقًا النَّبِيُّ ١٢ الصَّحَابَةُ الرَّجَالُ اسْمُ سَمْعِيلِ بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْمَدَنِيُّ الْأَخِي هُوَ عَبْدُ الْحَمِيدِ  
ابْنُ أَبِي أُوَيْسٍ أَبُو بَكْرٍ الْمَدَنِيُّ سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ النَّبِيُّ الْمَدَنِيُّ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيُّ سَعِيدُ بْنُ  
السَّيِّدِ الْفَزَارِيُّ الْفَرَسِيُّ عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ الْعَبْسِيُّ الْكُوفِيُّ الْفَوَاهِيُّ الْكُوفِيُّ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الْحَمِيدِ  
الْمَدَنِيِّ مَنْصُورٌ هُوَ ابْنُ الْحَمِيدِ الْكُوفِيُّ وَالْحَمِيدُ بْنُ سَلَمَةَ عَبْدُ اللَّهِ هُوَ ابْنُ مَسْعُودٍ مُوسَى بْنُ  
اسْمَاعِيلَ الْتَوْدِيُّ هَامٌ هُوَ ابْنُ يَحْيَى بْنِ دِينَارٍ الْعَوْدِيُّ مَنْصُورٌ هُوَ ابْنُ الْعَمْرِ الْكُوفِيُّ سَالِمٌ هُوَ الْأَشْعَثِيُّ  
مَوْلَاهُ الْكُوفِيُّ كُرَيْبٌ هُوَ ابْنُ سَلَمَةَ الْهَمْدِيُّ مَوْلَاهُ ابْنُ جَابِسٍ الْبَصْرِيُّ مَهْدَاهُ ابْنُ عَمْرِو بْنِ  
الْقَعْدِ عَمْرُو الْوَارِثِ هُوَ ابْنُ سَعِيدٍ الْبَصْرِيُّ هُوَ ابْنُ مَيْمُونِ الْبَصْرِيُّ حَمِيدُ بْنُ بِلَالٍ الْعَدَوِيُّ ابْنُ  
نُفَرٍ الْبَصْرِيُّ ابْنُ صَالِحٍ ذَكَرَ ابْنُ السَّانِ قَالَ عُثْمَانُ بْنُ الْبَيْهَقِ مَوْزَنُ الْبَيْهَقِ وَمَوْلَا النَّبِيِّ هُوَ  
هُوَ ابْنُ جَلِيلَةَ الْأَعْرَابِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ الْأَنْصَارِيِّ حَلَّ اللُّغَاتِ الْوَجْعَ مَرَّةً الرِّضَى  
مَطْبُوبٌ أَيْ سَمُورُ الْمَشَاقِقِ مَا يَنْفُزُ مِنَ الْكَلْبِ بَعْمُ الْجَمِّ وَتَشْدِيدُ الْفَارِغِ وَمَا الْطَلْعُ وَغَشَاؤُهُ  
سَاحِبُ الشَّمْسِ طَرَفُ الْأَمْرِ مِنْ قَرَصِهَا لَمْ يَمْنَعْهُ أَيْ لَا تَقْصُرْهُ الشَّيْطَانُ جَانِبًا بَارِعًا مَشْهُو  
أَيْ يَأْتِي بِكَيْفِيَةِ النَّفْسِ الْقَبْ عَمَّ هُوَ مَا كَانَ لَوْ بَيْنَ فَرَاغًا فَكُنْزًا هُوَ الْفَرَاغُ كَمَا فِي عَنْ ابْنِ الْوَاهِبِ ١٢

قَوْلُهُ نَحْلُهَا كَانَهَا رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ هَذَا هُوَ مَعْلُومٌ الْقَرْجَةُ حَيْثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الشَّيَاطِينَ أَجْلَامُهَا رُءُوسٌ تَسْتَقِيمُهَا الطَّيَّةُ السَّلَامَةُ يَشْبَهُ الشَّيْءَ الْكَرْبَةَ لِلنَّظَرِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ  
وَقَالَ الْحَقُّقُ ابْنُ جَعْفَرٍ وَغَيْرُهُ مَعْلُومٌ الْقَرْجَةُ هِيَ الْحَرَّةُ نَامَتْ بِأَسْمَاءِ الشَّيَاطِينِ عَلَى ذَلِكَ وَقَدْ أَشْكَلَ ذَلِكَ عَلَى بَعْضِ الشُّرَاحِ اتَّهَمِي قُلْتُ وَلَعَلَّ مَا ذَكَرْنَا أَوْ خَطْبًا قَطْعًا  
لِتَوَهُّدِ الشَّكْلِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالْحَالِ وَأَمَّا قَوْلُهُ فَقُلْتُ اسْتَخْرَجْتُهُ (الْمَنْ) فَلَعَلَّ الْمُرَادَ هَلْ طَلَبْتُ مِنَ النَّاسِ أَظْهَارَ السَّخَاةِ لِيُظْهِرُوا وَيُحْضِرُوا عِنْدَكَ وَلَيْسَ الْمُرَادُ  
اسْتَخْرَاجَ الْحَرَّةِ قَدْ عَلِمْتُ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ أَنَّ الْحَرَّةَ اسْتَفْرَجَ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ قَوْلُهُ رَجُلٌ نَامَ لَيْلَةً (لَمْ) لَعَلَّ نَامَ طَوِيلَ اللَّيْلِ فَغَاتَهُ الْعَشَاءُ أَيْضًا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ هَذَا سَنَدِي



اهله قال اللهم جتيني الشيطان وجتب الشيطان ما رزقتني فان كان بينهما ولد لم يصرك الشيطان ولم يسقط عليه  
قال وثنا الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله حدثنا محمود ثنا شعبة ثنا شعيب عن محمد بن زياد  
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان غرض لي فشد على يقطر الصلاة على  
فامكنني الله منه فذكر الحديث حدثنا محمد بن يوسف ثنا الازاعي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلية عن  
ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذ اتودى بالصلوة اذ بر الشيطان وله ضراط فاذا قضى اقبل فاذا  
توب بها اذ بر فاذا قضى اقبل حتى يحطرب بين الانسان وقلبه فيقول اذكر كذا وكذا حتى لا يدري اثلثا صلى امر اربعاً  
فاذا لم يدرك اثلثا صلى امر اربعاً سجد سجد في السهو حدثنا ابو اليمان انا شعيب عن الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة  
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني ادم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى ابن مريم  
ذهب يطعن فطعن في الحجاب حدثنا مالك بن اسماعيل ثنا اسرائيل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال  
قدمت الشام قالوا ابوالدرداء قال افيكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم حدثنا  
سليمان بن حرب ثنا شعبة عن مغيرة قال الذي اجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم يعني عمارة قال قال  
الليث ثني خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال ان اباً الاسود اخبره عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال الملائكة تحددت في العنان والعنان الغمام بالامريكون في الارض فسمع الشياطين الكلمة فتقرها  
في اذان الكهان كما تقر القارورة فيزيدون معها مائة كذبة حدثنا عاصم بن علي ثنا ابن ابي ذئب عن سعيد  
المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التائب من الشيطان فاذا اتعاب احداكم  
فليردك ما استطاع فان احداكم اذا قال ها صحك الشيطان حدثنا زكريا بن يحيى ثنا ابواسامة قال هشام اخبرنا  
عن ابيه عن عائشة قالت لما كان يوم احد هزم المشركون فصاح ابليس اي عباد الله اخراكم فرجعوا اولاهم  
فاجتلدت هي واخراهم فظفر حذيفة فاذا هو بابيه اليمان فقال اي عباد الله ابي ابوالله ما احتجوا حتى قتله فقال حذيفة  
غفر الله لكم قال عروة فما زالت في حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله عز وجل حدثنا الحسن بن الربيع ثنا ابوالواض  
عن اشعث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن التفات الرجل في الصلوة

معناه التحرز من السبب الذي يتولد منه التناوب وهو التوسع في المطامع ١٢ خبر الجاري الله قوله  
اخراكم اي الطائفة المتأخرة اي يا عباد الله اذروا الذين من وراءكم متخربين عنكم اذ قتلوهم و  
الخطاب للمسلمين اراد ابليس لتقليطهم ليقال المسلمون بعضهم بعضا فاجتهدت الطائفة المتقدمة فاصدروا  
لقائل الاخرى فالتين انهم من المشركين فجلد اي تعادى الطائفتان وتكلم ان يكون الخطاب للماضين  
قالوا اخراكم فترجعت اولاهم فتمت لدولي الكفار واخرى المسلمين ١٣ ك خ ١٢ قوله ابي ابي  
اي كان اليمان والد حذيفة والمحررة وظن المسلمون انهم عسكر الكفار فقتلوا ففصح حذيفة  
يقول هو الذي اقتلوه فانا انجوا وما انتفعوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم وعفا عنكم فما زالت في  
حذيفة بقية خيرا من حزن وتأسف من قتل ابيه بذلك الوجه اي لم يزل قلبه ضيقا كذا في الجمع الجاهل  
١٣ قوله حذيفة خيرا بقية دعاء واستغفار لقائل اليمان حتى مات قال النبي معناه ما زال في  
حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين ١٣ ك اسماء الرجال شعبة بن جابر  
الفراء المروزي محمد بن يوسف بن واقد ابو عبد الله الفراء في الاوزاعي ابو عمرو عبد الرحمن بن عمرو  
يحيى بن كثير الطائي مولاهم ابو نصر اليانبي سلمي بن عبد الرحمن بن عوف ابو اليمان هو الحكم بن نافع  
الحسين شعبة بن جابر بن حمزة الحمصي ابي الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج عبد الرحمن بن هرم  
مالك بن اسبغيل بن زياد بن درهم البوشان الهندي الكوفي اسرائيل هو ابن يوسف بن ابي اسحق  
السيبي علقمة بن قيس النخعي الكوفي البومروية اسمه عوف بن مالك الانصاري الخزرجي وقال  
الليث بن سعد الامام فيما وصله ابو نعيم خالده بن يزيد السكسكي ابا الاسود هو محمد بن عبد الرحمن  
عاصم بن علي بن ماصم بن صبيب الواسطي مولى قريظة بنت محمد بن ابي بكر الصديق ابن ابي ذئب  
هو محمد بن عبد الرحمن ذكره ابن تيمية ابو السكين الطائي الواسطي هو حماد بن اسامة الكوفي بشام يروي  
عن ابيه عروة بن الزبير الحسن بن الربيع البعل الكوفي ابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي اشعث  
ابن سليم الهاربي ابيه سليم ابي الشنار الهاربي الكوفي مسروق هو ابن الازد الكوفي ابو المغيرة  
عبد القدوس بن الجراح الحمصي ١٢ حل اللغات اوداج جمع ودرج وهو عرق في  
المنز من الخلق غير بالجمع على حد قوله ارج الحواجب الضوابط منع يخرج من الدبر كقوله اقيم خطير  
بسر الطاء اي يذل ويجز كذا قال القسطلاني وقال النووي بخطير كسر الطاء معناه يوسوس وبها معناه  
يدنو فيقرب قال عياض بالكسر هو الوجه الحجاب الجادة التي فيها الفتن او الثوب الملوغف على  
الطفل اجارده منه وجما اجتلدت اي اقتنلت واحتجوا اي ما انتفعوا  
ع اي ما انتفعوا وتصديق حذيفة بدبر على من اصابه ويقال ان الذي قتل حذيفة بن مسعود نفعي عنه  
اكرامه ودعاه بالمخفرة وانه ١٣ ك خ

فذكره جنبه باصبعه ٢ فقلت من ههنا تتحدث فستمح اذن الكاهن  
١٢ قوله لم يضره  
الشيطان اي لا يضره وقيل لا يلحقه فيعذره ولا يدره ولم يحمله احد على العموم في جميع العذر والوسوسة والافراء  
كذا في الجمع قال الكرماني فان قلت ما معنى لم يضره ولا يدره من الوسوسة قلت الغرض ان لم يسقط عليه بالكلية  
بمعنى لا يكون له عمل صالح انتهى وفي الصفة السابقة ١٣ ٢ قوله فذكر الحديث اي تبارك كما معنى  
في ص ١٣ اي اردت ان اربط الي سارية من سوارى المسجد حتى تقبوا ونظروا اليه فذكرت قول اخي سليمان  
رب سب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي خدعة خاسئا كذا في الكرماني ١٣ ٣ قوله وله عذابا بغير المعجزة  
كغراب وهو دج يمزج من الدبر وينزل الشغل الاذان عليه كالحمد يمزج من ثقل الحمل كذا في المقات وفي الجمع هو حذيفة  
او جازا عن شغل نفسه شدة ذلك الشغل بصوت يمل السمع ثم سمي هراطلا تقبوا لانه ١٣ ٤ قوله  
حتى يظفر بفتح الباء وكسر الطاء ويضم حتى تعليل قوله بن الانسان وقلبه والمعنى حتى يتولد ويجربها بوسوسة  
القلب وصديقه النفس فلا يمكن من الضور في الصلوة قال النووي معنى الكسر بوسوسة وبالضم يدنو منه قال  
عياض بالكسر هو الوجه ١٣ مرقاة ٥ قوله سجد سجد اي فليس على ما استيقن فبعد سجد في السهو  
كما في رواية مسلم ومرو الحديث مع بيان في ٢٣ ٦ قوله يلحن يقال طعن باربع وما يشبه يلحن  
بالضم وطمع في العز والنسب يلحن على المشور وقيل بالفتن فيما والجب هو الجدة التي فيها  
الفتن او الثوب الملوغف على الطفل كذا في الكرماني وسيا في بيان في ترجمة مريم من احاديث الانبياء ١٣  
٦ قوله اجاره الله اي منعه وجماه من الشيطان وهو عمار بن ياسر ويصريح به البخاري في الحديث  
الذي بعده ١٢ معنى ٨ قوله يعني عمارا وهو عمار بن ياسر السابقين في الاسلام كذا في الكرماني قال  
في الفتح اوردته مختصرا من وجهين وسيا في تبارك في التائب والغرض من قوله الذي اجاره الله من الشيطان  
فاذا يضره بان لم يضره ذلك على غيره ومقتضاه ان الشيطان سيطر على من لم يجره الله منه ١٣ ٩ قوله  
فتقر بها بضم القاف وشدة الراء في بعضها من الاقرار قال الخطابي يقال قررت الكلام في لؤن الاصل اذا  
وضعت فك في ضامته فحقته فيه كما تقر القارورة حين تطبق القارورة براس الوعاء الذي يفرغ منها  
فيما كذا في الكرماني والجر الجاري ١٣ ١٠ قوله التناوب بالمد والتخفيف وفي بعضها بالواو وهو الذي  
ينشع من الغم لا يقع التناوب في غفلات النك وهو تأنيث من استلاد المعدة وثقل البدن و  
يؤثر الكسل وسوء الظن والفكر من الشيطان واصناف عليه لانه هو الذي يدور الانسان الى اعطاء  
النفس شوقها من الطعام ويزين لذهابها قوله فليردك اي يكلمه ويضع يده على الغم حتى لا يبلغ الشيطان  
الى مراده حتى يصحك من قوله بالكتابة صوت التناوب وفيه من الاستكثار من الكل قال الخطابي

فقال هو اختلاس يختلس الشيطان من صلوة أحدكم حدثنا أبو المغيرة ثنا الأوزاعي ثنا يحيى بن أبي كثير عن  
عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وحديثي سليمان بن عبد الرحمن ثنا الوليد ثنا  
الأوزاعي ثنا يحيى بن أبي كثير ثنا عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة  
من الله والحلم من الشيطان فإذا حلم أحدكم حلمًا يخافه فليبصق عن يساره وليتعوذ بالله من شرها فإنها لا تضره  
حدثنا عبد الله بن يوسف أنا مالك عن سمى مولى أبي بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم قال من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على شيء قدير مائة مرة كانت  
له عدل عشر مرات وكُتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزًا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي  
ولم يأت أحدًا بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك حدثنا علي بن عبد الله ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا أبي  
عن صالح عن ابن شهاب أخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد أن محمد بن سعد بن أبي وقاص أخبره أن  
أباة سعد بن أبي وقاص قال استأذن عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نساء من قریش يكنهن ويستكثرنه  
عالية أصواتهن فلما استأذن عمر من يبتدرن الحجاب فإذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله  
عليه وسلم يصيح فقال عمر اضحك الله ستك يا رسول الله قال عجبت من هؤلاء اللاتي كنن عندي فلما سمعن صوتك  
ابتدرن الحجاب قال عمر فانت يا رسول الله كنت أحق أن يهينن ثم قال أي عدوت أنفسهن أهينن ولا تهين رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قلن نعم أنت أقطر وأغظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين نفسي بيد الله  
الشيطان قطا فجا لك فجا غير فجا حدثنا إبراهيم بن حمزة ثنا ابن أبي حازم عن يزيد عن محمد بن إبراهيم عن  
عيسى بن طلحة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فليستثر  
ثلاثًا فإن الشيطان يبيت على خيشومه باب ذكر الجحيم وثوابهم وعقابهم لقوله تعالى يا معشر الجن والإنس ألستم تعلمون  
رسل منكم يقصون عليكم آياتي الآية بحسب نقصا وقال مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا قال كفار قریش الملائكة  
بنات الله وأمهاتهم بنات سروات الجن وقال الله عز وجل ولقد علمت الجنة أنهم لمحضرون عند الحساب حدثنا قتيبة  
عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صصعة الانصاري عن أبيه أنه أخبره أن أبا سعيد  
ن الحذرني قال له اني اراك تحب الغم والبادية فاذا كنت في غمك وبأديتك فاذا نلت بالصلوة فارقم صوتك بالنداء

ثنا كان في اللاتي ثنى ثنى الله بسم الله الرحمن الرحيم الى عما يعملون جد محضون من استحضار الحساب محض

الجن وثوابهم وعقابهم اشار بهذه الزمرة الى اثبات وجود الجن والى كونهم مكلفين قالوا من جرحوا الكرام في  
انما ذكر الثواب والعقاب اشارة الى ان المصحح في الجن ان المصحح منهم ثواب كان العامي منهم يعاقب وقد  
جرى بين الامم من الحنفية وماك في السجدة الحرام منظره فيقال بالحنفية ثوابهم السلام من العذاب  
متساك بقوله تعالى يفر منكم من ذنوبكم ويكر من ذنابهم وقال مالك لهم الرضا بالجنة ومك الشقلين واحد  
قال تعالى ولئن خاف مقام رب جنتنا وقال لم يفتنن انس قبلهم ولا جان واستدل البخاري عليه بقوله تعالى  
الم يا قوم رسل منكم الاية وما وجد الله الا على العقاب فقولوا تعالى يندركم وما على الثواب فقولوا وكل دعوات  
ما عملوا انتهى ١٢ لله قولوا محابدا لحي قال مجاهد في تفسير قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة سبا  
اي كفار قریش قالوا الملائكة بنات الله وامهات الملائكة من بنات سروات الجن اي ساداتهم ١٣ خ  
السماء والرجال الاوزاعي سليمان المعروف بابن ابنه شريك بن عبد الرحمن بن عمر ومحمي بن الي كثير ابو نصر الياسم عبد الله بن  
ابن قتادة بن ربي الانصاري سليمان المعروف بابن ابنه شريك بن عبد الرحمن بن عمر ومحمي بن الي كثير ابو نصر الياسم عبد الله بن  
الاوزاعي ومن بعده مروا نفا عبد الله بن يوسف القيسى مالك الامام المدني سمى مولى أبي  
يكر بن عبد الرحمن بن الحارث القرظي المدني ابني صالح ذكوان الرايات على هو ابن عبد الله  
المدني يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن صالح هو ابن كيسان ابن شهاب  
محمد بن مسلم ابراهيم بن حمزة الديرى القرظي ابن ابى مازم هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار يزيد بن  
عبد الله بن اسامة بن المدا محمد بن ابراهيم بن الحارث القرظي عيسى بن طلحة بن عبيد الله بن عثمان  
اليماني باب ذكر الجن قتيبة هو ابن سبيد الشقي مالك هو الامام المدني حل اللغات اختلاس  
اختلاف بسرعة عدل بالفتح مثل المحوذ سمى بالتعوية لان فيه حرزا وحفظا افظ واغلظ من  
الفاظه والفظ بعنى شدة الخلق ومشوثة الجانب. فحشا اي طريقا واسكنا ١٤  
عنه قال القسطنطين قدول على وجودهم نصوص الكتب والسنة مع اجماع كافة العلماء في عصر  
الصبا وان يعنى عليه وتواتر نقلهم عن الانبياء عليهم السلام فلا عيرة بالكار القلا سفة وغيرهم ١٥ خ

١٥ قول اختلاس اي من الفت في الصلوة  
سلب الشيطان من كمال صلواته ١٢ مجمع البحار لله قول الرؤيا بالهزة والقصر ومع الصرف يارى  
في المنام وصفه بالصالح لا يصاح لان غير الصالح يسمى الحلم او التحديق بغير صورته او تعبيرا او يقال  
لما الصادقة والحكمة كذا في الجمع قال الخطابي يري ان الصالحة بشارة من الله بشرها عبده يعنى  
يرفقه ويخبرها بشكره وان الكاذبة هي التي يريها الشيطان الانسان ليجزئه فيسود ظنه بربه ويقل عظه من  
شكره ولذلك امره ان يبصق ويحوز من شره كانه يقصد به طرد الشيطان كذا في الكرامى والجمهر الجاهل  
له قول عدل عشر مرات بالفتح اي مثل ثواب اثنان عشر مرات كذا في الجمع ١٣  
له قول حرز من الشيطان الحرز بكسر الميم الموضع الحصين وسمى التعوية حرزا لان فيه حرزا  
وحفظا ١٤ خ لله قول وعنده نساء من قریش يريد اذواجه صلى الله عليه وسلم ولعل القبيح منهن  
بهذا العنوان لغرضه وتبين قوله يكلمه ويستكثرنه اي يطين من اكثر ما يطين من النفقة وغيره قوله  
عالية بالرفع على الوصف وبالنصب على الحال قال الشيخ في اللغات قال عياض يمتثل ان هنا قبيل  
النبي عن رفع الصوت فوق صوت صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان علوا صواتهن انما كان لاجتماعهن في الصوت  
لان كلام كل واحدة ينفرد اعل من صوت صلعم ١٥ لله قول افظ واغلظ الفظ الغليظ الجانب الخشن  
الكلام والغلظ مشوثة والغلظ بالسر وكسب منازعة الادب الباطنة في الزيادة في فظاظهم وغلظته الى نسبة  
من عداه لا بالنسبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لم يكن فيه صلعم فظاظة اصلا لقوله تعالى ولو كنت  
فقا لغلظ القلب لا لغفوا من حوك وقد مراد باسم التفضيل مطلق الزيادة والباطنة ١٦ المعاست  
له قول ما تفك الشيطان اشار صلعم به ان كونه فظا غليظا انما هو في الدين ومبلا فيه وليس كونه  
فظا من تعرف الشيطان ففقه شبيهة لعمره ودفع ليوهم خلافة له ١٧ خ لله قول ساكنا في اي طريقا  
واسعا وهو مقيد بمال سلوك الطريق في زمان يلقاه في غير تلك الحالة فلا يلزم ان يكون عمره افضل من  
اليوب عليه السلام او قال من الشيطان بنصب وعذاب وايضا التركيب لا يدل الا على الزمان الماضي وذلك  
ايضا مفصوم بمال الاسلام فليس على ظاهره. ملقط من الكرامى ١٨ لله قول على خيشومه الخيشوم  
اعلى الالف وقيل لكونه بيت الشيطان اما حقيقة لانه احد فاذ الجسم التي يتوصل منها الى القلب  
واما بما زان ما يعتقد فيه من الغبار والطمع قد ردت توافق الشيطان ١٩ مجمع البحار لله قول باب ذكر







واوكلوا العشاء  
ليقتلوه ٢٠ قال  
له قولوا لغيره اني من التميمية  
اي غلظها واوكلوا الاسقية بكسر الكاف بعدها همزة اى اربطوها واجيئوا بالابواب بالهمز والفاء من الابدان  
اي غلظها واوكلوا همزة وصل وكسر الفاء ومنها وبشارة فورية من الكفت اى ضموم اليكم وامنعوهم من  
المركبة كذا في الفخ والتوشيح ١٢  
له قوله فان للشياطين اى مكان فان للجن والشياطين بين رواية  
الجن ودواية الشياطين انها حقيقة واحدة مختلفان بالصفات او حقيقتان مختلفتان متحدتان في  
بعض الصفات التي جعلتها كحقيقة واحدة بحسب التشبيه ١٢  
له قوله وقت شرم فان  
قلت فكيف لما عثر لانه ما مودع قلت هو شر بالنسبة اليها واخبره والشرود من الامور الاضافية قاله الكرماني اى  
ان الله تعالى سلبها منهم كما سلمكم منها ولم يبقها لهم كالم يطلعكم فربها ومروى ٣٣  
له قوله  
ربطية اى غصنة طرية في اول ما تالها اى انهم اخذوا عنه قبل ان يجف ريقه من تلوذتها ويحتمل ان يكون  
وصفها بالوطوبى لسوء التشا والاول اخبره ١٣  
له قوله خاشش بفتح الخاء اشتر اشتره وعجمها  
اصوب وهى الوام وقيل صغاف الطير ١٣  
له قوله نزل بى من الانبياء قيل هو عزيز ورد  
الحكيم الترمذى فى النوادر موسى عليه السلام وبذلك حزم الكلبا بذاى فى معنى لايجاد والقرينى فى التفسير  
قوله فله غصنة بالمال والعلة والغين المجردة اى قرصته قولنا فربها بفتح الهمزة ويجوز كسر اى ما عثره كذا فى الفخ  
وفى الكرماني قال النوى يذبحون على ان شرع ذلك النبى كانه فوجوا قتل الشئ بالاحراق بالولاد  
لم يعاتب عليه فى القتل والاحراق بل فى الزيادة على غلة واحدة واما فى شرعنا فلا يجوز احراق الحيوان تسليما  
وتحذيرها انتهى ١٣  
له قوله احدى جناحية وفى بعضها احد جناحية قال الجوسرى جناح الطائر  
يده فانما باعتبار اليد ودوى فى تمام الحديث اى يقدم السم ويؤخر الشفاء وعلما من مثله فى مخلوقات  
التي كثير ما كان الخلفاء يخرجون من بطنها العسل ومن ابرتها السم وكذلك الفخ والشرى كذا فى الكرماني ١٣  
له قوله مومسة بفتح الميم فوا ساكنة فيم مكسوة وهى الزاوية الفاجرة والركى بفتح الراء وكسر الكاف  
وشرة التميمية البير التي لم تلق قولها بطن جلاء وقت حال من الكلب قال ابن قرقول لبث الكلب  
بفتح البدو وكسر با اذا خرج لسائر من العطش ومروى ١٤  
له قوله الشرب قال الكرماني ولا منافاة  
بينه وبين ما سبق فى كتاب الشرب ان كان رجلا لاحتمال وقوعها وحصول مرتين انتهى ١٣  
له قوله علم بالصوب  
وطر حكمه والبرج والمآب  
له قوله كما انك بهننا يعنى كما لا شك فى كوكبك فى هذا المكان كوكبك  
لا شك فى فمك لى ١٣  
له قوله لا تدغل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صوذة قال بعضهم بمقتضى

محمد الباقرين وهو اولي فان الامام ميش التي بعده لا تعلق لها بذلك ٢٠

ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من امسك كلبا ينقص من عمله كل يوم قيراط الاكل  
حديث اوكب تاشية حدثنا عبد الله بن مسleme ثنا سليمان اخبرني يزيد بن خصفة اخبرني السائب بن يزيد  
انه سمع سفين بن ابي زهير الشنوي اياه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زرعاً ولا  
ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي و  
رَبِّ هَذِهِ الْقِبْلَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
كِتَابُ الْأَنْبِيَاءِ

بَابُ خَلْقِ آدَمَ وَذُرِّيَّتِهِ وَقَوْلُ اللَّهِ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً  
صَلِّصَال طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار ويقال منمن يريدون به صل

كما يقال صر الباب وصبر صر عند الإغلاق مثل كبكته يعني كبته فمرت به اسمها الحمل فأتته أن لا تسجد ان  
تسجد وقول الله عز وجل وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَنَا عَلَيْهِ حَافِظُ الْأَرْضِ  
عَلَيْهَا حَافِظٌ فِي كَيْدٍ فِي شِدَّةِ خَلْقِ وَرِثَةِ الْمَالِ وَقَالَ غَيْرُهُ الرِّيشَ وَالرِّيشَ وَاحِدٌ وَهُوَ مَا ظَهَرَ مِنَ اللَّيَاسِ مَا تَمُّونَ  
النُّظْفَةَ فِي أَرْحَامِ النِّسَاءِ وَقَالَ مُجَاهِدٌ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لِقَادِرُ النَّظْفَةِ فِي الْأَحْلِيلِ كُلُّ شَيْءٍ خَلَقَهُ فَهُوَ شَفَعُ السَّمَاءِ شَفَعُ  
وَالْوَبْدِ اللَّهِ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ فِي أَحْسَنِ خَلْقٍ اسْقَلَ سَافِلِينَ الْأَمْنِ مَنْ حُجِرَ ضَلَالٌ ثُمَّ اسْتَدْنَى فَقَالَ إِلَّا مَنَ  
أَمْنٌ لَا زَيْتَ لَوْ مَنَ فَنَشْتَكُمُ فِي أَيِّ خَلْقٍ نَشَاءُ لَسَبَّ بِحَمْدِكَ تَعْظِيمُكَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قُلْتُ آدَمُ هُوَ قَوْلُهُ رَبَّنَا ظَلَمْنَا  
أَنْفُسَنَا وَقَالَ فَازِلَهُمَا اسْتَزَلَّهَا يَتَسَنَّى تَغْيِيرًا مِنْ مَتَغْيِيرِ الْمَسْنُونِ الْمُتَغْيِيرُ جَمْعُ حَاةٍ وَهُوَ الطِّينُ الْمُتَغْيِيرُ خَصْفَانِ أَخَذَا  
الْخَصْفَانِ مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ يُؤَلِّفَانِ الْوَرَقَ يَخْصِفَانِ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ سَوَّاهُمَا كُنَايَةً عَنْ فَرْجَيْهَا وَمَتَاعٌ إِلَى جَيْنِ هَهُنَا  
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَالْحَيْنُ عِنْدَ الْعَرَبِ مِنْ سَاعَةٍ إِلَى مَا لَا يَحْصَى عِدَّةُ قَبِيلَةٍ حَبْلُهُ الَّذِي هُوَ مِنْهُمْ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَطَوْلُهُ سِتُونَ  
ذِرَاعًا ثُمَّ قَالَ أَذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أُولَئِكَ النَّفَرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَاسْمَعْ مَا يَخْبَرُونَكَ بِهِ فَإِنَّهُ تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةُ ذُرِّيَّتِكَ فَقَالَ  
السَّلَامُ عَلَيْكُمْ فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحِمَةُ اللَّهِ وَزَادُوهُ وَرَحِمَةُ اللَّهِ فُكِّلَ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ فَلَمْ يَزَلْ  
الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْوَنَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ عَمْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوَّلَ زَمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمْرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ عَلَى شِدَّةِ كَوْنِهِ

الْشَّيْءُ الثَّانِي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَحَادِيثُ تَقُولُ بَابُ تَعَالَى وَرِيشًا أَنْفَسْنَا فَازِلَهُمَا فَرْجَهُمَا ثَنَى عَبْدُ اللَّهِ

الارض كما ان البحر والبر والبحر والاش والشمس والقمر ونحوها شفع ١٣ ملقط من كرامتي ٨٨ قوله  
الامن امن اي قول الا الذين امنوا بقوله الامن امن وامثال هذه كثير في الكتاب لانها لفظة واحدة  
اعلم بمجراده ١٢ ك ٩ قوله لاذب لاذم يريد تفسير قوله ثم انما خلقناهم من طين لاذب قال ابن  
عباس من الرزاق والماء فيفسر طين يذوق واما تفسيره باللازم فكانا بالمعنى وهو تفسير الى عبدة ١٣ ف  
له قوله ونشكركم كما نريد تفسير قوله ونشكركم فيها لا تعلمون وقوله في اي خلق نشاء هو تفسير قوله فيما  
لا تعلمون ١٤ ف ١٣ قوله يتسنى يتغير هو تفسير قوله ثم فانظر الى طينك وشراك لم يتسنى اي لم يتغير  
فان قلت ما وجه تسمية بقية آدم قلت ذكر بعبارة المسنون لانه قد يقال باشتقاقه من قوله ما قال قوله  
من مما مسنون اي طين متغير كذا في الكرامتي ١٥ قوله يخصفان يخففان اشار بهذا الى قوله ثم ولفظا  
يخففان عليهما من ورق الجنة ثم نشر يفسر بالخففان بقوله اخذ الخفاف وهو كسر المعجزة وخففه الصا والمهله جمع  
خففته بالتحريك الجمله من الخوص تسمى للتر كذا في المعنى والقاموس ١٦ ١٣ قوله فلم يزل الخلق  
حتى الان اي ان كل قرن تكون نشأة في الطول اقر من القرن الذي قبله فاقسمي ثنا نقص الطول الى  
هذه الامته واستقر الامر على ذلك ويشكل على هذا ما يوجد الآن من آثار الامم السالفة كدبار ثود فان  
مساكنهم تدل على ان قاما بهم لم تكن مفرطة الطول على حسب ما يقتضيه الترتيب السابق ولا شك ان  
عندهم قدم وان الزمان الذي بينهم وبين آدم دون الزمان الذي بينهم وبين اول هذه الامته ولم يظهر  
لي الآن ما يزيل هذا الاشكال ١٧ ف ١٣ اسماء الرجال

٨٨ قوله قيراط ورد في رواية اخرى قيراطان فابح ان يمتثل ان يكونا  
في نوعين من الكلاب اشدها من الآخر ويختلف باختلاف المواضع فيكون القيراطان  
في المدينة خاصة لزيادة فضلكا والقيراط في غيرها او القيراطان في المدن والقيراط في البوادي  
او يكون ذلك في زمانين فذكر القيراط اولاً ثم زاد التعليل والقيراط هنا مقوله معلوم عند البشر ثم والمراد  
نقص جزء من اجزاء علمه كذا في الطيبي ١٢ ١٣ قوله من اقتنى كلبا اي اتخذه قوله لا يغني عننا  
لا يتغنى ولا يخلط زرعاً ولا زرعاً اي ما فيه زراعتاً او ما يشتر قال الكرامتي فان قلت لا تتعلق ببعض  
هذه الاما ديت بترجمة الباب قلت هذا آخر كتاب يرد الخلق ذكر فيه ما ثبت عنده مما يتعلق  
ببعض المتكوفات والشرع سبحانه اعلم انتهى ١٣ ١٣ قوله كتاب الانبياء جمع نبى وقد قرئ  
بالهمزة فقل هو اصل وتكره تيسيل وقيل الذي بالهمزة من النبأ والذي بغيرها من النبوة وهي الرفعة  
والنبوة لغة بمن بها الله على من شاء ولا يلحقها احد بعلمه ولا كشفه ولا يستحقها باستمداد ولا يتردد وقع  
في ذكر عدد الانبياء حديث ابن جرير في ذكرهم ما في الف واربع وعشرون الفا ارسلس منهم ثلاث مائة  
وثلاث عشر مائة ابن جبان كذا في الف ١٣ ١٣ قوله صلصال الزبير تفسير قوله تعالى فخلق  
الانسان من صلصال كالفخار وصلصال هو طين خلط بالرمل ويتصلصل اي يتصمت وتكفارة هو  
المطبوخ بالمدى الخرف واصل وصلصل فعل مضارع فافعل فهو صر وككب ١٢ كرامتي خ -  
١٥ قوله يقال منمن قال في الفتح كما تفسره بالمتن فروع الطيبي عن مجاهد وروي عن ابن عباس  
ان المتن تفسير المسنون واما بقية فكانه من كلام المصم انتهى ١٣ ١٣ قوله فمرت به الزبير تفسير قوله  
تعالى فلما انشأ حملت ملاحقاً فمرت به اي اسمها بها الحمل حتى وضعت ١٢ ك ١٣ قوله كل شئ  
خلق قال ثم من كل شئ خلقنا زوجين وقال خلق الزوجين الذكر والانثى اي كل شئ خلقنا الله ثم فهو شفع  
والخلق هو الوتر ودمه لا يشرك لكان قلت السموات السبع ليس يشفع بل وتركت معناه شفع

كتاب الانبياء صلوات الله عليهم قوله باب خلق آدم في نسخة صحيحة يدل هذه الترجمة كتاب الانبياء وهو ما ترجم به المحشى قوله وطوله ستون ذراعاً الظاهر بالذراع  
المعارف يومئذ عند الخطابين وقيل بذراع نفسه وهو مردود بان الحديث مسوق للتعريف وهذا اورد الى الجهالة لان حاصله ان ذراعه جزء من ستين جزء للطول وهذا  
يتصور في طويل غاية الطول وقصير غاية القصير وبان ذراع كل واحد مثل ربعه فلو كان ستين ذراعاً بذراع نفسه لكانت يداه قصيرة في جنب طول جسده جدا ويلزم منه  
قيم الصورة عن اعتدالها وان يكون عديم المناخ المدة لها اليدان والله تعالى اعلم وقد وقع ههنا في عبارة المحافظ ابن جرير وهو تبعه القسطلاني في ذلك والله تعالى اعلم



١٤٠٠  
 ١٤٠١  
 ١٤٠٢  
 ١٤٠٣  
 ١٤٠٤  
 ١٤٠٥  
 ١٤٠٦  
 ١٤٠٧  
 ١٤٠٨  
 ١٤٠٩  
 ١٤١٠  
 ١٤١١  
 ١٤١٢  
 ١٤١٣  
 ١٤١٤  
 ١٤١٥  
 ١٤١٦  
 ١٤١٧  
 ١٤١٨  
 ١٤١٩  
 ١٤٢٠  
 ١٤٢١  
 ١٤٢٢  
 ١٤٢٣  
 ١٤٢٤  
 ١٤٢٥  
 ١٤٢٦  
 ١٤٢٧  
 ١٤٢٨  
 ١٤٢٩  
 ١٤٣٠  
 ١٤٣١  
 ١٤٣٢  
 ١٤٣٣  
 ١٤٣٤  
 ١٤٣٥  
 ١٤٣٦  
 ١٤٣٧  
 ١٤٣٨  
 ١٤٣٩  
 ١٤٤٠  
 ١٤٤١  
 ١٤٤٢  
 ١٤٤٣  
 ١٤٤٤  
 ١٤٤٥  
 ١٤٤٦  
 ١٤٤٧  
 ١٤٤٨  
 ١٤٤٩  
 ١٤٥٠  
 ١٤٥١  
 ١٤٥٢  
 ١٤٥٣  
 ١٤٥٤  
 ١٤٥٥  
 ١٤٥٦  
 ١٤٥٧  
 ١٤٥٨  
 ١٤٥٩  
 ١٤٦٠  
 ١٤٦١  
 ١٤٦٢  
 ١٤٦٣  
 ١٤٦٤  
 ١٤٦٥  
 ١٤٦٦  
 ١٤٦٧  
 ١٤٦٨  
 ١٤٦٩  
 ١٤٧٠  
 ١٤٧١  
 ١٤٧٢  
 ١٤٧٣  
 ١٤٧٤  
 ١٤٧٥  
 ١٤٧٦  
 ١٤٧٧  
 ١٤٧٨  
 ١٤٧٩  
 ١٤٨٠  
 ١٤٨١  
 ١٤٨٢  
 ١٤٨٣  
 ١٤٨٤  
 ١٤٨٥  
 ١٤٨٦  
 ١٤٨٧  
 ١٤٨٨  
 ١٤٨٩  
 ١٤٩٠  
 ١٤٩١  
 ١٤٩٢  
 ١٤٩٣  
 ١٤٩٤  
 ١٤٩٥  
 ١٤٩٦  
 ١٤٩٧  
 ١٤٩٨  
 ١٤٩٩  
 ١٥٠٠

اعلموا ان الله مستلئ



أَلَمْ نَعِصْهِ ۚ أَمَّا ۚ بَنِي نَصْرٍ ۚ وَهُوَ جَدُّ أَبِي نُوحٍ ۚ وَيُقَالُ جَدُّ نُوحٍ ۚ أَخْبَرَنَا ۚ وَأَخْبَرَنَا ۚ عَنْ ۚ الْحَكَمَةِ ۚ وَالْإِيمَانِ ۚ

**له** قوله محمد وامته لما كان محمد صلى الله عليه وسلم تزكيا لهم كما قال تم ويكون الرسول عليكم شهيدا فكان  
صلم بتركة مقررا الشهادتهم شيئا كان معهم في الشهادة فلذا اتى محمد وامته ١٢ **له** قوله في دعوة  
اي ضيافة قوله تعجبا اي تعجبا وسرعة استمر اشباح لثباتها وعلو مذاقها قوله ففسس النبس بالهبة الالف باطراف  
الاسنان وبالعجوة الالف بالامزاس وتقييدها بتر يوم القيمة لاني في السيادة في الدنيا انما غصه برلان هذه  
القيمة تحتها القيمة ١٢ **له** قوله ليعبرهم انما غفرا يمحط بهم بصر النظر لا يخفى عليه شئ مني لاسقواء  
الارض ودم الحجاب ويسمعهم الداعي اي انهم بحيث اذا دعاهم وداع سموه ١٢ مجمع **له** قوله نفسي نفسي اي  
نفسى هي التي يستحق ان يسلط لها اذا لمسته ولا يجر اذا كانا مقدرين فالمراد بعض لوازمها او هو مبتدأ او هو مفعول ١٢  
ك **له** قوله رات اول الرسل وانما قالوا لرائات لول الرسل لانه آدم النبي في اوله واول رسول هلك قومه  
اولان رسالة آدم كانت بمنزلة التزوية لاولاد وقال ابن بطال ليس رسول ١٢ كذا في المكرمان في  
**له** قوله تشفع من الشفعين وهو يقول الشفاعة كذا في المكرمان في قال في المعاني الشفاعات  
الخرية انواع وكما ثبته سيد الرسلين صلى الله عليه وسلم بعضها على النصوص وبعضها بالشاركة ويكون هو  
المتقدم فيها وهو الذي يفتح باب الشفاعة اولها صلواتك على الشفاعة وهو صاحب  
الشفاعات بالاطلاق انتهى ١٢ **له** قوله مثل قراءة العامة يعني قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالادغام وما بهال الدال كما هو القراءة المشهورة التي يقرأ بها القراء السبعة لا يفتك الادغام وبالعجوة كما قرأ  
الشواذ ١٢ خ **له** قوله باب وان الياس الحسنة لفظ باب من رواية ابو ذر وكان المعنى  
عنه كون ادريس ليس من اجداد نوح فلذا ذكره بعده وساذكر في ذلك في الباب الذي يليه والياس بهمزة  
قطع وهو اسم عبراني واما قوله لم سلام على الياسين فقرأ الاكثر الاسم المذكور زيادة يادون في آخره وقراءة  
اهل المدينة آل ياسين بفضي آل من ياسين كذا في الفتح وفي الكشف واما من قرأ على آل ياسين فعلى  
ان ياسين اسم اب الياس اضعف اليراء كذا في المكرمان ١٢ **له** قوله فرج عن سقف بيتي بهم

(قوله فشهد انه قد بلغ) قد يستنبط من هذا انه يكفي في الشهادة مجرد العلم ولا حاجة فيها الى العيان الا ان يقال لا تقاس شهادة الدنيا بشهادة الآخرة  
 والله تعالى اعلم ثم يقال ان كفى علم القاضى كفى بالله شهيدا فاي حاجة الى هذه الشهادة والافقيف يكفي علم هذه الامة مع ان علمهم من جهة اعلامه تعالى والجواب  
 انه سر لعل المقصود اشارة شرف هذه الامة فقلته الحمد على ما انعم قوله هل تدرون بمن اى بمن يظهر ذلك فما ذكره بيان لسبب ظهور سيادته لالتبوت سيادته فاظهر  
 قوله اثنا النبي صلى الله عليه وآله في اتون يحتمل ان المراد بالنبي نبينا صلى الله عليه وآله لان العلم بالمعهود بهذا العلم سيما في ذلك اليوم والمراد انه يدل لهم على من يدلهم على النبي  
 صلى الله عليه وآله ولو بالواسطة فكانه يقول لهم اثنا النبي صلى الله عليه وآله ويحتمل ان المراد به ابراهيم ومعنى في اتوني اى فينتقل الامر من ذلك الى ان يا اتوني والله تعالى  
 علم

قال اُرْسِلَ اليه قال نعم ففتح فلما علونا السماء اذا رجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة فاذا انظر قبل يمينه ضحك واذا انظر قبل شماله بكى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا يا جبرئيل قال هذا ادم وهذا الاسودة عن يمينه وعن شماله نسمة بنية فاهل اليمين منهم اهل الجنة والاسودة التي عن شماله اهل النار فاذا نظرت قبل يمينه ضحك واذا انظر قبل شماله بكى ثم عرج بي جبرئيل حتى اتى السماء الثانية فقال لخازنها افتح فقال له خازنها مثل ما قال الاول ففتح قال انسى فذكر انه وجد آدم في السماء الدنيا وابراهيم في السادسة وقال انس فلما مر جبرئيل بآدم قال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا ادريس ثم مررت ببوسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال عيسى ثم مررت بابراهيم فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال هذا ابراهيم قال ابن شهاب واخبرني ابن حزم ان ابن عباس وابا حنيفة الانصاري كانا يقولان قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي جبرئيل حتى ظهرت لمستوى اسمع صريحت الاقلام قال ابن حزم وانس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم ففرض الله على خمسين صلاة فرجعت بذلك حتى امرو موسى فقال موسى ما الذي فرض ربك على امتك قلت فرض عليهم خمسين صلاة قال فراجعتك فان امتك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعت ربي فوضع شطرها فرجعت الى موسى فقال فذكر مثله فوضع شطرها فرجعت الى موسى فقال ذلك ففعلت فوضع شطرها فرجعت الى موسى فاخبرته فقال راجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعت ربي فقال هو خمس وهو خمسون لا يتبدل لقلول لذي فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي ثم انطلق حتى اتى بي السدادة المنتهى فغشيها ألوان لا أدري ماهي ثم ادخلت الجنة فاذا فيها جناب اللؤلؤ واذا ترايا المسك يا ب قول الله عز وجل والى عاد اخاهم هودا وقوله اذا نذر قومه بالاحقاف الى قوله كذلك تجزي القوم المجرمين فيه عن عطاء وسليمن عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم وقول الله عز وجل وانما عاد فاهلكوا بدمهم صر صر شديدة عاكية قال ابن عيينة عنت عن الخزان سخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما متتابعة فقرأ القوم فيها صرعي كأنهم اعجاز نخل خاوية اصولها فهل ترى لهم من باقية بقية حدثنا محمد بن عروة ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور وقال ابن كثير عن سفيان عن ابيه عن ابي نعم عن ابي سعيد بعث علي الى النبي صلى الله عليه وسلم بد هيبه فقسما بين اربعة الاقرع بن حابس الحنظلي ثم الجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم احدثني بهان وعلقبة بن علاثة العامري ثم احدثني كلاب ففضيت قرش والانسار فقالوا يعطي صناديد اهل نجد ويد عنا قال انما اتالفهم فاقبل

فقلت فقال قلت عرج بي حتى بمستوى فرض على امتك خمسون فاخبرته راجع ربك سدة قال يا قوم عدا الله باب ثنى

والراء المملة التي حابس بالمهملين والمومة وعيينة بضم الملة وفتح القمية الاول والاولون وزياد بن مهران بضم الميم وفتح الماد الاول وكسر الثانية وبهتان بالفتح وسكون المومة وعلقبة بضم الملة وخفصة باللام والفتحة الكلاب بكسر اللام والاربع كالأوامن ثم من التولعة قلوبهم وسادات اقوامهم ابن حزم بالهمزة وسكون الازاي ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري قاضي المدينة ابن عباس واباجرة بضم الجيم والقيمية والاولان عساكر اباجرة بالمومة بدل القمية وهو الصواب ورواية ابن حزم عن ابي جسته منقطعة لانه استشهد باحد قبل مولد ابن حزم بمدة باب قول الله عز وجل الا فيه عن عطاء هو ابن ابي رباح سليمان بن يسار الهلالي المدني محمد بن عروة هو ابن البرند بكسر المومة والاول وسكون النون ابن النعمان الناجي السامي شعبة بن الجراح بن الورد العنكي الحكم هو ابن عتبة مجاهد هو ابن جسر قال ابن كثير العبدى البصري اسمه محمد وصلة المؤلف في تفسير برادة سفيان هو الثوري الكوفي عن ابيه سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ابن ابي نعم بضم النون وسكون العين المملة هو بوجه الرحمن البجلي الكوفي العابد الى سعيد سعد بن مالك بن سنان النخعي الانصاري حل اللغات اسودة جمع سوادى اشخاص نسمة بفتح النون والسين المملة ارواح ظهرت لمستوى اى ملوت مومنا مشرفا يستوى عليه هو المصعد صديقت الاقلام اى توصيها حال كناية اللانكة ما يقضيه الله تعالى الاحقاف جمع حقف وهو مل مستطيل مرتفع فيه اوجاج والرواسن قوم سودى على جمع صريح ذهبية مصغراى قطعة من الذهب صناديد جمع صنديد معناه رئيس

قال ارسى هذا السؤال من الملك الذي هو خازن السماء يحمل وجهين احدهما الاستصحاب بما العلم الشهد عليهم من هذا الشيطان والاعمال حتى اصعدوا الى السموات والاشيا الاستصحاب بوجه اذا كان من البين منهم ان احدا من البشر لا يرقى الى اسباب السماء من غير ان ياذن الله له فاما لكانت باعاده ١٢ عمدة القارى ٢٢ قوله اسودة جمع سواد كالازمنة جمع زمان والسواد الشفص وقيل الجماعات وسواد الناس عوامهم ويقال بى الاشخاص من كل شى ١٢ بى قوله المستوى بفتح الاولوى موضع مشرف يستوى عليه وهو المصعد وقوله صريف الاقلام بفتح الصاد المملة اى صوت الاقلام حال اكتم به كانت الملائكة كتبت الاقيمية او ما شاد الله والى ان يجمع الجنة هو القبة كذا فى الكرامى والجزى الجارى ومز الحديث مع بيان فى صلا ١٢ اول كتاب الصلاة ١٢ قوله اذا نذر قومه بالاحقاف وهو جمع الحقف وهو المعوج من الرمل والرواسن ساكن عاد قوله قال ابن عيينة عنت اى الرتم يوم ملاكم على الخزان اى خزان الرياح ١٢ كرامى والخرن بضم الخاء وتشديد الراءى جمع خازن اى عنت على خزان الرياح فخرجت بلائيل ووزن بالغلبة ١٢ قاله عثمان فى التوضيح فى الفتح لما تفسر الصر صر بالاشدة فهو قول ابي عبيد بن الجار واما تفسير ابن عيينة فروايه فى تفسيره رواية سعيد بن عبد الرحمن الخزومي عن غير واحد فى قول عائشة قال عنت على الخزان وما خرج منها الا مقدار القام انتهى ١٢ قوله صومنا متا برة هى ولاد متا برة وهو تفسير ابي سعيد قال هو من النسمة بمعنى القطع ١٢ فى البارى ١٢ قوله بالدبور هو بالفتح التبع التى تقابل الصبا والقبول اى الرتم القرنى ١٢ جمع كة قوله بد هيبه مصغراى الخطاى انما انشا على نية القطعة من الذهب وقد لوت الذهب فى اللغات كذا فى الجزى الجارى ١٢ قوله الاقرع بالفتح

(قوله ثم مررت بموسى الخ كان كلمة ثم مجرد الترخا فى الاخبار لا للترتيب فى المورد فلا يأتى قوله فلم يثبت لى كيف منازلهم فافهم الى سدى



رجل غائر العينين مشرف الوجنتين نأى الجبين كثر الحجة مخلوق فقال اتق الله يا أحمد فقال من يطيع الله إذا عصيت أيا مني الله على أهل الأرض فلا تأمنوني فساله رجل قتله أحسبه خالد بن الوليد فمعه فلما ولى قال إن من ضئضئ هذا وفي عقب هذا أقومًا يقرؤون القرآن لا يحاوز حناجرهم يبرقون من الدين مبروق السهم من الرمية يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان لكن أنا أدركتهم لا قتلتهم قتل عاد ثنا خالد بن يزيد ثنا إسرائيل عن أبي اسحق عن الأسود قال سمعت عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فهل من مثلك يا ب قال قصة يا جوج وما جوج وقول الله تبارك وتعالى إن يا جوج وما جوج مفسدون في الأرض ب قال وقول الله عز وجل ويسئلك عن ذي القرنين إلى قوله سبأ طريفا إلى قوله أتوني زبر الحديد وأحداه زبرة وهي القطع حتى إذا ساءى بين الصدفين يقال عن ابن عباس الجبلين والسد بين الجبلين خرجا أجرا قال انفخوا حتى إذا جعله نارا قال أتوني أفرغ عليه قطرا صب عليه قطرا صبوا ويقال الحديد ويقال الصفرة قال ابن عباس النحاس فما استطاعوا أن يظروا يعلوه استطاع استفعل من طغى له فلذلك فتح أسطاع يسطيع وقال بعضهم استطاع يسطيع وما استطاعوا له نقبا قال هذا أحبه من ربي فإذا جاء وعد ربي جعله دكاء الزكاة بالأرض وناقته دكاء لا سام لها والدكاء من الأرض مثله حتى صلب من الأرض وتكبد وكان وعد ربي حقا وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض حتى إذا فتحت يا جوج وما جوج وهم من كل حدب ينسلون قال قتادة حدب كبة وقال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم رأيت السد مثل البرد المحتر قال رأيت حد ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير أن زينب بنت أبي سلمة حدثت عن أم حبيبة بنت أبي سفيان عن زينب بنت جحش أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فرأى يقول لا إله إلا الله ويل للعرب من شرق قد اقترب فتح اليوم من ردم يا جوج وما جوج مثل هذه وحلق بأصبعيه الإبهام واليمنى تليها فقالت زينب بنت جحش فقلت يا رسول الله أهلك وفيما الصالحون قال نعم إذا كثر الخبث حد ثنا مسلم بن إبراهيم ثنا وهيب ثنا ابن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فتح الله من ردم يا جوج وما جوج مثل هذا وعقد بيده تسعين حد ثنا اسحق بن نصر ثنا أبو أسامة عن الأعمش ثنا أبو صالح عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى يا آدم فيقول لبيك وسعدائك والخير في يديك فيقول أخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من

مَنْ يَعْطِ اللَّهُ وَلَا تَأْمَنْونِي <sup>٢</sup> سَبِيًّا <sup>٣</sup> نَهَضَ <sup>٤</sup> اسْطَاءَ <sup>٥</sup> اطْعَتِ <sup>٦</sup> اِنَّهٗ <sup>٧</sup> بِاصْبَعِهٖ <sup>٨</sup> قَالَتْ <sup>٩</sup> عَنِ نَبِيٍّ <sup>١٠</sup> قَالَ <sup>١١</sup>

لروطعت له ولما نقل طاع الى باب الاستفعال صار استطاع على وزن استفعل ثم حذف الاء للتخفيف  
بعد نقل حركتها الى الهززة فصار استطاع بفتح الهززة وسكون السين واشار الى هذا بقوله فلذلك فتح استطاع  
اي فلاحل حذف الاء فنقل حركتها الى الهززة كذا في العينى قال الكرماني استطاع اصله استفعل فحذف الاء  
منه ولذلك يفتح حرف العادة من يسطيع اذ لو كان الحذف من الاء طاعة وزيد فير السين لكان مضارعاً لسطيع  
بهم اليه وقال بعضهم استطاع بفتح الهززة وسطيع بهم الى ١٢ **ع** قوله اذكر البحث هو فتح الاء الى الجوز والموعدة فله المنور يفسق  
والفجور قيل المراد انما هنه وقيل اولاد الزنا والناهاراء العاصي مطلقاً ومعناه ان البحث اذ ذكره فقد يحمل الساك  
وان كان هناك صالحون ١٢ كرخ **له** قوله اخرج بعث النار البحث بمعنى المبعوث اي اخرج من  
بين الناس الذي هو من اهل النار وميزهم والبعث الباء قوله يشيب الصغير وتقع كل ذات حمل حملها فان  
قلت يوم القيمة ليس فيه حمل ولا وضع قلت اختلوا في ذلك فيقول هو عند زلزلة الساعة قبل خروجه من  
الدنيا فحققته وقيل هو مجاز عن النول والشدّة يعني لو تصورت الموالم بينك لوضع حملك اقول العرب  
اصابنا امر يشيب منه الولدان ١٢ ك  
هو ابو يوسف الكوفي يروى عن جده ابي اسحق عرو بن عبد الله السبيعي عبد الله هو ابن سعد ابن ابى  
باب قول الله عز وجل ويسئلوك الجزية بن بكر بن هبيرة بن عبد الله بن بكر المزوي الليثي  
هو ابن سعد الامام المصري عتيق بن هو ابن خالد الايلي ابن شهاب هو الزهري مسلم بن ابراهيم القزويني  
وهيب بن خالد بن جهمان المصري ابن طاووس هو عبد الله يروى عن ابيه طاووس بن كيسان اليماني  
اسحق بن نصر بن لهده واسم ابيه ابراهيم المروزي ابو اسامة هو حماد بن اسامة الاعمش هو سليمان  
ابن مهران الوصالح ذكوان الزيات ١٢ قطلاني  
العينيين اي داغطين في الرأس لاصقنتين بقعر الحذرة مشرف الوجنتين سطر خاره نافي الجبين  
مرتفع كثر الشعر اى مخلوق اى مخلوق شعر الرأس من ضفئى اى من شل الخناجر  
جمع حجرة وهي رأس الفلصمة والفلصمة تهي البق والفق الكرمي الطعام والشراب بهرقون يخرجون  
الدمية بفتح الراء وكسر الهم وتشديد التثنية الصبي المرمى دهاض انديز نقباً خرثا الحذب ما  
ارتفع من الارض ينسلون يسرعون فزعاً بكسر الزاي خائفاً ١٢  
**ع** بالضم والفتح قيل ما كان من خلق الله ثم فهو مفقودة وما كان من عمل العباد فهو مفقودة ١٢ كرخ  
**ع** اي الملاق بالارض المستوى بها قال الجوهري الدركا من الارض ما يتلهم منه بالارض ولم يرتفع  
١٢ كرخ

**١** قوله غار العيين اي داخلين في الرأس لاصقين بغير الحركة قوله مشرف الوميتين اي مقلبيها  
**٢** قوله ناتي بالجين اي مرتفعة قوله كث اليه اي كثير شعره بقوله مخلوق اي مخلوق شعر الرأس ١٣ ك خ -  
**٣** قوله فضع فان قيل اليس قد قال الن ادركتهم لانهم قتلهم قتل عاد فكيف لم يدع خالدا ان يقتل وقد  
ادركه قيل انما ادله لادراك زمان خروجهم اذا كثروا واولا من هؤلاء س باليف ولم تكن هذه المعاني مجمعة لاذك  
فيؤخره بالشر الذي علق به الحكم وانما انبه صلح بان سيكون ذلك في الزمان المستعمل وقد كان كما قال  
صلى الله عليه وسلم واول ما نغم من ذلك في ايام مل من الى طالب ثم اتصل بالزمانا ١٢ ا خطابي -  
**٤** قوله من مشفئي بكسر المبتين وسكون الهزة الاولى الاصل قال الخطابي المشفئي بهذا النش  
كذا في النحر الجاد وفي القاموس المشفئي بحجر وجره جبر الاصل وقال المتصفي الاصل اي بهمايتين وفي  
الجمع مشفئي كقوله على اي يخرج من نسله وعقبه ودوي يصاد بهلته محتاه اي من نسبه الذي هو منه انتهى ١٢ -  
**٥** قوله لا يبادر عنا جرم النحر الخطوم مجرى النفس والنجاد يكتل الصعود والحدود يعني لا يردعها  
الله بالقبول ولا يصل قرارتهم الى ملوهم يستعكروا واذي مفتونة بحب الدنيا وتكسين الناس لم ١٣ مجمع  
**٦** قوله مروق السهم يريدان دخولهم الى الخواص في الاسلام ثم خروجهم منه لم يستكروا منه بشئ كاسهم  
وعمل في الرمية ثم نفذ فيها وخرج منها ولم يعلق به منها شئ قال الخطابي اولوا الدين طاعة الامام والافقدا اجمعوا  
على انهم مع خلفائهم ففرقة من المسلمين يجوز من حكمهم واكل ذبيحتهم وقبول شهادتهم ١٢ مجمع البحار -  
**٧** قوله لا قتلهم قتل عاد اضافة المعدر الى المفعول فان قلت ما المراد بقتلهم وهم الهكوا بر من مصر  
قلت الغرض من الاستيصال بالكلية ١٣ ك خ -  
**٨** قوله ذي القرنين سمي به لانه ملك المشرق  
والمغرب اطلقه في الدنيا اي شرقا وغربا ولانه انقرض في ايام قرنان من الناس اولاه كان لقرنان  
اي صغيرتان اولاه كان على رأسه ما يشبه القرنين وهو اسكندر الاول طاف بالبيت مع الخليل اول ما براه  
واكن به واتبعه وكان وزيره الخضر واختلف في نبوته مع الاتفاق على ايمانه وصلاحه واما ان في فهو اسكندر  
اليوناني وكان وزيره اسطاطا ليس العيسوف وكان قبل المسيح بنحو ثلثمائة سنة كذا في القسطلاني وفي  
الفتح في ايراد المع ترجمة ذي القرنين قبل ابراهيم اشارة الى توحيين قول من زعم ان الاسكندر اليوناني لان  
الاسكندر كان قريبا من زمن عيسى عليه السلام وبين زمن ابراهيم وعيسى النثر من الف سنة والذي يظهر  
للاسكندر المتأخر لقب بذى القرنين تشبيها بالمعتمد بسعة ملكه ولبسته على البلاذ والخيثة ١٣ -  
**٩** قوله فلذلك فتح اسطاع اشارة الى ان قما اسطاعوا بالمشاة جمع مفروه اسطاع فتح الهزة ووزد في  
الاصل استعمل لانه من طعت لرغم الطارد وسكون العين لانه اجرت وادى من نصرته من الطوع فتقول طلع



٢ ابن نبی اللہ فی نبی صلی اللہ علیہ وسلم النبی بالقدر تابعہ ابن عجلان عن ابيه عن ابی ہریرۃ عن ابی ہریرۃ اخبرنا ان هذا رجل

اللععات قيل أو بهم بانه استدلال بمادة علم النجوم على انه يستقيم ليزكوه كما يدل عليه قوله تعو خطره نظرة في  
النجوم فقال الى سقيم . وقيل المراط في سقيم القلب بكفر كما انتهى **قوله** بل فعله كبيرهم رائد اليه  
باعتبار السبب اى لانه هو السبب لذلك او هو مشروط بقوله ان كانوا ينطقون معناه ان كانوا ينطقون  
فقد فعله كبيرهم وعن الكسائي انه كان يقف عنه قوله بل فعله والضمير المرفوع لاحد من يصلح ان يكون  
فاعلا وان كان لا يراهم فليس فيه تعريض مثل ما في بل فعلته ١٢ مطلقا عن الفتح واللععات **قوله**  
قوله قال اختي قيل انما عدل عن هي وذوحي مع ان ذات الزوج لا يتعرض وايضا الظالم ليلالي ان اختا  
زوجة لانه كان من عادة ذلك الجيران لا يتعرض للذات الزوج وقيل لان ذلك الجيران مجموعا  
وعندهم ان الاخ احق بان يكون اخته زوجته من غيره كذا في الفتح وقيل اراد ان علم امراة ان اكرهت  
على الطلاق ١٣ **قوله** فاخته بلغظ المجهول اى جس عن اسماها وفي رواية فخط قال الكرماني  
اى اقتنى حتى رض برجله كذا معروف ويريانه في ص ٣٩٤ في البيع ١٣ اسماء الرجال

مؤمل محمد بن بشام البصري استغفيل هو ابن علي بن عوف هو الاعرابي ابو جابر عمران الطغاري  
سمرة بن جندب بيان بن عمرو ابو محمد الخزازي العابد النضر هو ابن شيبان المازني ابن عون عبد الله  
البصري مجاهد بن جبر المفسر قتيبة بن سعيد اشعثي مولاهم اسبغ الزناد عبد الله بن ذكوان الاعرج  
عبد الرحمن بن هرمز تايعه عبد الرحمن اشعثي وتابعه عثمان مولى فاطمة بنت عتبة فالتا بستان قتيبة بن سعيد  
على ان ابراهيم بن اخنوخ كان ثانيا من سنة وكذا رواية محمد بن عمرو لا وقع التفرع في المتابعين والرواية  
عند من وصلنا بذلك ١٣ قس ابن وهب عبد الله المصري ابو الرب السنياني محمد هو ابن سيرين  
محمد بن محبوب البناني المصري حماد بن زيد بن درهم الاذوي ابو الرب السنياني ومحمد بن سيرين  
هما المذكوران في السابق ١٤ حل اللغات معادن العرب اصولهم فقهوا اى فسمو وعلمو  
فضيلة بالعلم ليغة اخذهما وبها التزمه محبها وميم كلاهما مائة الخبر مراد كيه فلان في فخره  
نذا مثل تقول العرب حين اراد امرأ بالخلأ فلم يصل اليه ١٥

**له** قوله معاود العرب اى اصولهم التى يسبون اليها ويغفرون بها وانما جعلت معاود لما  
فيما من الاستعدادات المتفاوتة فمما قابلها بغض الشئ على مراتب المعدنيات ومنها غير قابل له وشبههم  
بالمعاود لانهم اوجبه للعلوم كما ان المعادن اوجبه للجواهر النفيسة فان قلت لم يقده بقوله اذ افقوا و  
كل من اسلم وكان شريفا في الجاهلية فهو من الذى لم يكن له الشرف فيها قلت ليس كذلك فان الوضوح  
العالم غير من الشرف البال بال ١٢ كرامى **له** قوله اذ اغفوا قال ابو القناد المجيد بناتهم القاتل فقه  
يقفه اذا صار فقيرا ولما فقه بالسكر يقفه بالفتح فهو بمعنى فهم الشئ فهو متعد ومضموم القاتل لازم ١٢ **له**  
قوله قال الواسطة ومقرر الزينى اما ما خلفا يرى القفلان في الاسناد فلم يقلوا فيه عن ابى سعيد عن ابيه ١٢ فتح  
**له** قوله ك ر اى قالوا لم يمتوب بين عينيه هذه الحروف التى هى اشارة الى الكفر والاصح الذى عليه  
المحققون ان هذه الكتاب على ظاهره وانما كانت به حقيقة جعلها الله علامة حجة على بطلانه ويظهر لكل محقق  
كاتبه اذ يدرك ان ١٢ ك ر ح **له** قوله فبعد يحتمل معنيين احدهما ان يراد به جعودة الشعر عند  
السيولة والثاني جعودة الجسم وهو اجتماعه وكنازده وهذا اصح لانه جاء في بعض الروايات انه رجل الشعر  
والجلبة يعتم العجم وسكون اللام ومنها ما بالموجدة اليه ودر الحديث في الج ١٢ ك ر ح **له** قوله  
بالقدوم ردوى بتحقيق الدال وتشديده بافقيص آله التماثيل لما القدوم بالتحقيق لا غيرهما القدوم  
الذى هو ممكن بالشام ففيه التشديد والتحقيق فمن رواه بالتشديد اراد القرية وما ردوى بالتحقيق يحتمل  
القرية والآلة والآخر كون على التحقيق وامادة الآلة ١٢ ك ر ح **له** قوله بالقدوم تحففة يعنى انه ردوى  
الحديث المذكور بالاسناد المذكور ولا مخرج بتحقيق الدال وهذا لئلا يدروا به الاصيل والقالبى ١٢ ك ر ح  
**له** قوله ثنتين منهن في ذات الله قيل اى لاجل الله وامره وطلب لرضاه ويتوجه عليه ان الاثنته  
ايضا كنه كما فيصاود فغ كاذ ظالم عن التعرض بالارضاى الله تقوه وقدره في روايته كنه في الله واجيب نعم  
لكن كان فيها جرح لنفع الى نفس لمعات والمرد بالكتب الكذب صورة لا حقيقة فيؤخذ ذلك بان كذب  
بالنسبة الى فهم السامعين اما في نفس الامر فلا اذ معنى قوله اني سقيم اى مكدر من كفر كى كاسقيم كذا في  
غير الجارى قال في الفتح ويحتمل ان يكون ارادوا في سقيم الى ما سقم واسم الفاعل يستعمل بمعنى المستقبل  
كثيرا ويحتمل ان ارادوا في سقيم بما قد مر على من الموت او سقيم الحجة على الخروج محكم وما حكي ان كان ناخذ  
لحس في ذلك الوقت بوجبه لانه لو كان كنه لم يكن كنه بالاعتراف وما لا تعريضا انتهى قال في

لِقَوْلِهِ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا) اى اللاتئى بيازعتهم

ان يكون كبيرهم هو الفاعل لهذا الفعل اذ لا يمكن احدا من هذه الافعال عند لو كان الامر كما زعموا اولادته لو كان كما قلتم لغضب مشاركة الصغار اياها في الالهية فكبيرهم هو الذي فعل ذلك بغيره لينفرد بالالهية فالحاصل ان هذا الكلام منه على حسب زعمهم كانه يتكلم معهم حسب ما يؤدى اليه النظر على حسب ما زعموا اى انظر وا ليس مقتضى النظر ان تهموا بهذا الفعل بل مقتضى ان تهموا الكبير به وقد ذكر العلماء له وجوها اخر والله تعالى اعلم اه سندي

من طريق كذا <sup>١٣</sup> نحو <sup>١٤</sup> الكلمات <sup>١٥</sup> بنهاية

۲	۳	۴	۵	۶
حدثنا	باب حدثنا استحق	ويقول	نفسى	ثنى

في القاموس الشيطان كل عات مترو من النس وجن ودابة قال الطيبي اولاد المتمر من الجن قال  
في الفتح كانوا يعظون امرالجن مدايرون كل مايقع من الخوازيق من فعلهم وتصرهم ١٢ **قوله**  
فاخذها باجرى ذهب لها داما اسما باجر ويقال اجر بالهزعة بدل المادوي ام استعمل عليه السلام  
١٣ **قوله** في نحره كناية عن نزول مكرهه على نفسه والنحر على الصدر هو من قوله تعالى  
قلما ينجي المكر ايسى الا باله ١٢ طيبي ولحات **قوله** يا بني ما راء السماء قبل ادايى استعمل بطهارة  
نسبه وقيل اشار به الى اتباع الشريعة لاسمئيل زمره وهي ما راء السماء كذا في السمات قال الطيبي وغيره  
اراد بهم العرب لانهم يتبعون المطر مواقع القطر في البوادي لاجل المواشي ويتبعون به العرب وان لم  
يكونوا باجمعهم من بطن باجر لكن غلب اولاد اسمئيل على غيرهم ١٣ **قوله** لم يلبسوا اى لم يخلطوا  
فان قلت ما وجه منسبته الى الحديث بقصة ابراهيم عليه السلام اجيب بان تعالى صلى عنه انه قال ابراهيم  
وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انتم اشركتم بالنداء لم ينزل به عليكم سلطانا فافى الفريقين الحق بالامن ان  
كنتم تعلمون الذين آمنوا ولم يلبسوا الاية وقال بعد ذلك فذلك جهتنا آيتنا با ابراهيم على قومه ١٢ خ -  
**قوله** وينفذهم البصر رواه الاكثر من نسخ اليد وبعضهم بالضم معناه انهم يحيطون بصر الناظر لا يخفى  
عليه منهم شئ لاستقرار الاذن كذا في الخيزراني ومريان الحديث في ص ٥٨ ١٢ **قوله** ما كنا  
مدعنى ابن عباس ولكنه آه اورده مختصرا قال في الفتح وقد رواه الازرق وبين فيه سبب قول سعيد بن  
جبير ما كنا مدعنى ابن عباس ونظفه عن ابن جريح عن كثير بن كثير قال كنت انا و عثمان بن ابي سليمان  
ومعنا مدعنى بن عبد الرحمن في اناس مع سعيد بن جبير ما على المسجد ليلا فقال سعيد بن جبير سلوني قبل ان  
لا تروني فسالكم النعم فاشركوا فكان ما سئل عذرا قال رجل احق ما سمعنا في المقام اى مقام ابراهيم بن  
ابراهيم حين جاء من الشام حلفت لامرأة اى سادة ان لا ينزل بكه حتى يرضع فقربت اليه امرأة اسمئيل  
المقام فوضع ربه عليه حتى لا ينزل فقال سعيد بن جبير ليس بكذا حدثني ابن عباس ولكن فساق الحديث  
١٢ **قوله** اتخذت منلقا بكسر الهم وسكون النون وفتح الطاء هو ما يشده الوسط وكان السبب  
في ذلك ان سادة كانت وهبت باجرة لابراهيم فخلعت منه باسمئيل فلما ولدت غارت منها فخلعت ثقلن  
منها ثلثت اعضاها فتخذت باجر منلقا فثقت به وسلبا وهربت وجرت وفيها تمنحنى اثرها على سادة

عليه السلام بن موسى بن باذام العباسي الكوفي اوابن سلام او هو محمد وهما  
من شيوخ المؤلف ابن جرير بن عبد الملك عبد الحميد هو ابن جبر بن شيبه بن عثمان الجعفي  
ابن شريك غزيرة او غزيرة العامرية ويقال الانصارية الاعمش سليمان بن مهران الكوفي ابراهيم  
بن يزيد النخعي علقمة بن الاسود النخعي عبد الله هو ابن مسعود اسحاق بن ابراهيم بن نصر  
عدي المروزي الواسطة حماد بن اسامة الي حبان بشدة التحية يتبعه بن سعيد التميمي الكوفي  
بن زرعة هرام بن عرو بن جبر الكوفي كثير عن كثير هو السبي عثمان بن ابي سليمان بن جبر  
معلم القرش عبد الله بن محمد هو المسندي عبد الرزاق هو ابن همام بن نافع معمر هو ابن راشد  
نوري مولا هم ١٣ حل اللغات لهيلسوا لم يندطوا يزفون يسلمون  
لنسلان بالتركيب الاسراع في الشئ ينفذ هو من باب نصر اكرم اي يحيط بهم الدوحة  
مثل العومة الشجرة ١٤ التنية العقية ١٥  
وقع لغير ترجمته هو كما فضل لما قبله وتعلقه بما قبله واضح فان اكل من ترجمته ابراهيم عليه السلام  
قوله نرفون الز ليس بوترجمة الباب بل اراد به تفسير قوله ن فاقبلوا اليه نرفون ١٦



يَسْمَعْ فَذَلِكَ سَعَى النَّاسِ غَوَاةٌ لِّتَخَافُوا فَإِنَّ هَذَا فَقَالَتْ

١٥ قوله يتولى ١٠ اى يتقلب ظهر البطن ويقلب باها بال الطامه  
 يترعرع ويعزب نفسه على الارض كذا فى انكرامانى ١٢ ١٦ قوله الانسان الجسود اى الذى اصابه الجسد  
 ١٢ ف ١٦ قوله فقاتلت صد بفتح المهملة وسكون الداء وبكره ما توتره كانا فاطمت نفسها فقاتلت  
 لما سكنى ١٣ ف ١٦ قوله غواث بالفتح كالغياث بالكسر من الغائثه وروى بالضم والكسر وهما الكثر  
 ما يجئ فى الاصوات كالغياح ١٢ مجمع ١٥ قوله او قال بجماعه شك من الراوى وفى رواية ابن جسر متج  
 فركض جبريل برجله كذا فى الفتح وفى الخبر الجارى ومعنى قال بين احد اشارة قوله نحو حننهما لما المهملة والعناد  
 المشقة وبينهما او مشقة مكسورة اى تعسيره كالوض للمازى هيب الماد قوله لو تركت زمزم الخافيه تنبيه  
 على ان العتمة اذا وصلت من غير كسب لم يفعل المفعول عليه ما يتكل بال يتكسر ويتوكل على الشد  
 سبحانه فى الصالح المزيد منها انتهى ١٢ ١٦ قوله الشيعه بفتح الشيعه وسكون التحيه اى السالك وفى  
 حديث الى جهم لا تخفى ان ينخد الماد ١٢ فتح ١٦ قوله كالا راية بالموعدة ثم التحيه برف وهى بالرفع  
 من الارض كذا فى الجمع قال فى الفتح وروى ابن الجاهم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال  
 لما كان زمن الطوفان رشح البيت فكان الانبياء يحجونه ولا يلبثون مكانه حتى يوايه الله لابرأهم وامرهم كذا  
 وروى عبد الرزاق ان آدم بن بنى وقيل بنته الملائكة قبله وعن وهب بن منبه اول من بناه شيث بن آدم  
 والاول اثبت كذا فى الفتح وسأى من مزيد لذلك فى الصغرة الثانية وفى الحج ١٣ ١٦ قوله رفته بضم الراء  
 وسكون الفاء ثم كافت هم الجماعة المختلطون سواء كانوا فى سفراء لا قوله من جرهم هو ابن قحطان بن عامر بن  
 صالح بن اخنوخ بن سام بن نوح وفى رواية مطاير السائب وكانت جرهم يوسمونها بقرى من مكة  
 وقيل ان منهم من العاتقة ١٢ ١٦ قوله من طريق كراء وقع فى جميع الروايات بفتح الكاف والمد  
 واستشكل بعضهم بان كراء بالفتح والمدنى اعلى مكة ولما الذى فى السفلى مكة فى انهم والقصر يعنى فيكون الصواب  
 هنا بضم والقصر وفيه نظر لانه لا ما عن يد غلوا من جهة العليا وينزلون فى البرية السفلى ٣ ف ١٦  
 قوله ما وجرى من شك من الراوى بل ارسلا واحدا واثنى والجرى بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد التحيه





حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد حدثنا عثمان بن  
 ابي شيبه ثنا جابر عن منصور عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 يعود الحسن والحسين ويقول ان اياكما كان يعود بها اسمعيل واسحق اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان و  
 هامة ومن كل عين لامة **باب قول الله عز وجل ونبههم عن صفت ابراهيم اذ دخلوا عليه الآية لا توخل لا تخف**  
**واذ قال ابراهيم رب اني كيف تحيي الموتى** حدثنا احمد بن صالح ثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب  
 عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن احق  
 بالشك من ابراهيم اذ قال رب اني كيف تحيي الموتى قال او لم تؤمن قال بلى ولكن ليطعن قلبي ويرحم الله لو طأ  
 لقد كان يا دوى الى ركن شديد ولوليت في التجن طول ناليت يوسف لا حبت الداعي **باب قول الله عز وجل واذكر**  
**في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الموعد** حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن اكوع قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علي نفي من اسلم يتصلون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارموا بني اسمعيل  
 فان اباكم كان راميا ارموا وانا مع بني فلان قال فامسك احدا الفريقين بايديهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما لكم لا ترمون فقالوا يا رسول الله كيف نرمي وانت معهم فقال ارموا وانا معكم كلكم **باب قصة اسحق بن ابراهيم**  
 النبي صلى الله عليه وسلم فيه ابن عمر وابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب قوله تعالى امر كنتم شهداء اذ**  
**حضر يعقوب الموت اذ قال لبيته الآية** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع المعتمر عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد  
 المقبري عن ابي هريرة قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم من اكرم الناس قال اكرمهم اتقاهم قالوا يا نبي الله ليس  
 عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا  
 نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال فخير اكرم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذ افقهوا **باب ووطأ اذ**  
**قال لقومه اتاكون الفاحشة الى فساء مطر المندرين** حدثنا ابو اليان ثنا شعيب بن ابوالزناد عن الاعرج عن ابي هريرة

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب اني كيف تحيي الموتى قال او لم تؤمن قال بلى ولكن ليطعن قلبي ويرحم الله لو طأ

على الاحياء باعادة التركيب والحيوة قال له ذلك وقد علم انه اعرف الناس في الايمان لم يجب ما اجاب  
 فيعلم الاسامع غرضه قوله قال بل ولكن ليطن قلبي اي لم اكن سائلا لا يد بعيرة وسكون قلب  
 بمصانعيه انما هو في الاستدلال كذا في البياض ١٢ **له** قوله لقد كان يا دوى الى ركن شديد  
 اي الى الله تعالى الذي هو اشد الاركان وقولها وترجم عليه بسوءه حين مناق صدره من قوم من قريش قال او دوى  
 الى ركن شديد لا والله العشرة التي يستند اليهم كما يستند الى لوك من الحائط شبه القوي العزيز بالركن من الجبل  
 وكما معلم مستغرب ذلك القول وعدة نادرة من اهل الاركان اشهد ان الركن الذي يادى اليه ١٢ **جمع**  
 قوله يتصلون الانتمضال المرام على سبيل المسابقة وبني اسمعيل منسوب على النذر واما كما في اسمعيل  
 واطلق الاب مجازا لانهم اجدوا في الكرماني قال في الفقه والحق به المعنى ان الركن من بني اسمعيل  
 كما ساق في ادخل الناقب المتني ودر الحديث في صلاته في الجهاد ١٢ **له** قوله في ابن عمرو ابو هريرة  
 يعني روى ابن عمرو ابو هريرة في حق اسحاق وقصة هاشم اشار الى اجداء لا يذكره بعينه لانه لم يكن مشرط  
 قاله الكرماني قال صاحب الفقه ليس الامر كذلك بل لانه يشترط كذا في ابن عمر عيسى في قصة يوسف و  
 بنسبته الى ابي هريرة الحديث المذكور في الباب في صلاته الذي يدر ١٢ **له** قوله اذا فقهوا فخر بالكرم  
 اذا فهم وعلم بالعلم اذ اصابه قبيحا عالما كذا في السيرة ودر الحديث مع بيانه في صلاته قال العيني ومطابقا لنتيجة  
 من حيث ان الحديث موافق لما في في سيرة نسب يوسف والآية تفهنت ان يعقوب خالف اولاده  
 عند موته بالوصية المذكورة ومن جملة اولاد يعقوب يوسف وليس في الانبياء على نسب يوسف فانه نبي  
 الله بن نبي الله بن نبي الله بن نبي الله بن يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم ١٢

**له** قوله يعود الحسن والحسين  
 يقال امدت فري وعوذت برحمتي والرد يقول اياكم ابراهيم واسحق اسمعيل اليها لانها من نسل وكلمات الشيايا  
 على غمها ما المقصود به هنا كل من اشتهر به نوح المعوذتين والاسم صفة لازمة له اذ كل كلمات طاهرة والامة  
 معروا السوم ولا يقع بنا الاسم على الخوف من الشر واللعن الا ان ياتي في نصيب بسوء قال الخطابي  
 البامة ذوات السموم والامة كل آفة تلم بالانسان من جنون ونحوه وكلمات الشيايا ما هو فضلها او ركنها  
 ١٢ **له** قوله التامة اي الكلمة وقيل ان فقه وقيل الشافية وقيل الماكرة وقيل الماخرة التي تفضي  
 وتستر ولا يرد باشي ولا يدخلها نقص ولا عيب قال الخطابي كان احمد يستدل بهذا الحديث على ان كلام الله  
 غير مخلوق ويخرج بان النبي صلى الله عليه وسلم لا يستعجز مخلوق ١٢ **له** قوله واذا قال ابراهيم رب اني كيف تحيي  
 الموتى كذا وقع في الكلام لابي ذر مفسدا بالباب ووقع في رواية كريمة بدله قوله ولكن ليطن قلبي وعلى الاصح  
 ان وقع عنده باب قوله واذا قال ابراهيم الى آخره وسقط كل ذلك للنسخ فصار حديث ابي هريرة فكله الباب  
 الذي قبله فقلت به الاحاديث عشرين حديثا ١٢ **له** قوله نحن احق بالشك اي لما نزلت رب  
 اني كيف تحيي الموتى قال قوم شك ابراهيم ولم يشك شيئا فقال صلح تواضعا الى ان لم تشك وانا دونك  
 فكيف يشك هو اذ قال من قبل ان يعلم الشيايا ان فضل من ابراهيم وهو في مسلم ان رجلا قال للنبي صلى  
 الله عليه وسلم يا خير البرية قال ذلك ابراهيم كذا في الجمع والفتح وقال في الفقه واختلف السلف في المروءة  
 بها فله بعضهم على ظاهره وقال كان ذلك قبل النبوة وحمل ايضا الطريق على ظاهره وجعل سببه وسوسه من الشيطان  
 كذا لم يستقر ولا زالت الامان اثبت واستند ذلك الى ما أخرجه ابو هريرة عن ابي حاتم والحاكم من  
 طريق عبد العزيز الماجنون عن محمد بن المنذر عن ابن عباس قال ارجى آية في القرآن هذه الآية واذا قال ابراهيم رب  
 اني كيف تحيي الموتى قال ابن عباس هذا لما عرض في الصدور لوسوس به الشيطان فرضى الله من ابراهيم  
 عليه السلام بان قال بل انتهي قال في الجمع واظهر ما قيل في سوال الخليل اذ اراوا الظلمة يعلم كيفية الاحياء  
 معا كما ينبغي ١٢ **له** قوله كيف تحيي الموتى انما سأل ذلك ليعبر عليه ما نانا وقيل لما قال فرود انا  
 امي واميت قال لان احياء الله بروح الى بدننا فقال فرود بل ما ينشأ فلم يقدر ان يقول نعم و  
 انتقل الى تقرير آخر ثم سأل ربه ان يرده ليطن قلبي على الجواب ان سئل عن قوله اولم تؤمن اي باني قادر

(عن اسحق)

بالشك من ابراهيم لم يرد والله تعالى اعلم نحن نفقه الكريم بل الانبياء مطلقا غير ابراهيم اي لو كان من ابراهيم شك لكان غير ابراهيم من الانبياء احق به لانه  
 ابراهيم قد اعطى رشفة فقال تعالى ولقد اتينا ابراهيم رشفة من قبل وفتح عليه من الحجج ما فتح فقال تعالى وكذا لك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ويكون  
 من الموتين فهو كان علمنا في الايقان فاذا قرهنا في شاكافي شئ كان غيره من الانبياء احق بالشك فيه ومعلوم انه ما شك غيره في البعث والقدر على الاحياء فكيف  
 هو معني قوله اذ قال رب اني لو كان من ابراهيم شك اذ قال رب اني لو ليس المعنى نحن احق اذ قال كما لا يخفى فان قلت فبا معنى سؤال ابراهيم قلت سؤاله  
 ما كان الا عن رؤية كيفية احياء الموتى كما هو صريح قوله رب اني كيف تحيي الموتى لكن لما كان مثل ذلك السؤال قد ينشأ عن شك في القدرة على احياء فربما  
 يتوهمون بيلغة السؤال انه قد شك اذ الله تعالى ان يزيل ذلك التوهم بتحقيق منشأ سؤاله فقال له اولم تؤمن اي بالقدرة على احياء فقال بل اي بلى انا  
 مؤمن بالقدرة ولكن سألت ليطن قلبي برؤية كيفية الاحياء فكان قلبه اشتاق الى ذلك فاذا ان يطمن بوصوله الى المطلوب وهذا الغبار عليه اصلا وهذا  
 هو ظاهر القرآن كما لا يخفى ومن قال انه اراد زيادة الايقان ونحوه فقد بعد اذ معلومان مرتبة ابراهيم فوق مرتبة من قال لو كشف الغطاء ما زددت يقينا والله تعالى  
 اعلم اه سدي

عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب اني كيف تحيي الموتى قال او لم تؤمن قال بلى ولكن ليطعن قلبي ويرحم الله لو طأ



فَانْكُرْهُمْ بَنِيَّتَهُ ۖ فَازْطَلَفَ فِي يَوْمٍ ۙ مُخَلَّفًا

الى ركن شديد اي الى الله تعالى لكثرة معني شديده لان قوم لوط لم يكن منهم احد يجمع معه في نسبه كذا في صف ١٣  
**٤٢** قوله قوم منكرون اي تنكركم نفسي وتفرغ عنكم مخافه ان تطرقت في بشر قوا بل جنناك بما كانوا  
 فيه يمترون اي ما جنناك بما تنكرنا لاجل بل جنناك بما يسرك  
 ويشغى لك من عدوك يعني قوله يبعثون قال تعالى وجاءه قوم بهيعون اليا ييسرعون اليك انهم يدعون  
 طلب الفاحشه من اضيافه كذا في البضاوي قال تعالى ان دابر هؤلاء اى آخرهم مقطوع **٤٣** قوله  
 الجحيم موضع ثمود اي ههنا منازل ثمود ناحيه الشام عند وادي القرى واما قوله تعالى قالوا هذه العام وحرث جبر  
 معناها حرام وحديث البخاري الفاضل جواب اما وهو جائز قال تعالى ويقولون جبر مجرورا اي حرما ومعلوم مكسره  
 لان الخطم سمى به لانه كان في الاصل داخل الكعبه فانكسر باخرها عينا والجبر العقل قال تعالى هل في ذلك قسم  
 لذي جبروا لحي كسرا والارواح الجبر ايضا العقل **٤٤** قوله انشد بل لداجل اي قال له بل لداجل يقال نديه  
 امر فانشد اي دعاه فاجاب بالمنع والتمنع بفتح الهم والنون وقيل يسكونها القوة وما يمنع به النعم والوزعته  
 هو الاسد بن المطلب بن اسد وهو كافر ذاعر وضعه في قوم كافر القافه وهو احد المستهزين الذين قتل تعالى  
 فيهم اذ كانوا في المشهزين **٤٥** قوله لما نزل الحجر اي ما نزل ثمود في المطافقه كذا في الخبر  
 الجباري **٤٦** قوله سيرة بفتح السين وسكون الواو الموحدة جبر الراء بن معبد بفتح الهم وسكون الهمليه  
 وفتح الموحدة وبالمهمليه الجبري والواو الشروس بفتح السين وبالمهمليه في الآخر البلوي بفتح الموحدة واللام كذا في  
 الكرماني والخبر الجباري **٤٧** قوله ان يعلقوا الابل المعجين فان قلت تقدم اذ امر بالطرع وههنا  
 قال بالتيليف قلت المراد بالطرع ترك الاكل والطرع عند الدواب يدل عليه الحديث الا الحق عليه قاله الكرماني  
 وكذا في الخبر الجباري وقد مر بعض بيانه في ص ١٢٨ في كتاب الصلوة في باب الصلوة في موضع الخسف والغضب  
 وفيه لا يدخلوا على هؤلاء المعذين اي ما كنتم والافا لنزول في الرضيم جائز عند الحاجه كما يدل عليه حديث الباب  
 والاشه اعلم بالصواب **٤٨** قوله لما راى الحجر اي ثمود فتركوه وبعول الرمل اي دخل البعيه وهو اصغر من القتب **٤٩** كذا  
 الامم الذين نزلت بهم الملائك قوله تعني اي تشره قوله وبعول الرمل اي دخل البعيه وهو اصغر من القتب **٥٠** كذا  
 قوله في يوسف واخوته اي في قصصهم والمراد باخوته علان العشرة وهم ياوز او وويل وشمعون

سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة <sup>١٣</sup> سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكرم الناس قال اتقهم لله قالوا ليس  
 عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن  
 معادن العرب تسألوني الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا احكامنا محمد بن سلام اخبرني  
 عتبة عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا احداثا بدل بن المحابر ثنا شعبة  
 عن سعد بن ابراهيم قال سمعت عروة بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها مري ابا بكر يصلي  
 بالناس قالت انه رجل اسيف متى يقوم مقامك رقي فعاد فعادت قال شعبة فقال في الثالثة او الرابعة ان كنت صواب  
 يوسف مري ابا بكر احداثا ربيع بن يحيى ثنا زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه  
 قال مريض النبي صلى الله عليه وسلم فقال مروا ابا بكر رجل كذا فقال مثلثه فقال مثلثه فقال مروا ابا بكر فانك  
 صواب يوسف فامر ابو بكر في حيوة النبي صلى الله عليه وسلم وقال حسين عن زائدة رجل رقيق احداثا ابو اليمان  
 اناس شعيب ثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انج عياش بن ابي ربيعة  
 اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اسد ذوطك على مصر  
 اللهم اجعلها سنين كسني يوسف احداثا عبد الله بن محمد بن اسماء هوا بن اخي جويرية ثنا جويرية بن اسماء عن  
 مالك عن الزهري ان سعيد بن المسيب وايا عبيد اخبراه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم  
 الله لو طاف القد كان ياي الى ركن شديد ولوليت في السجن ما لبثت يوسف ثم اتاني الداعي لا يجبه احداثا عبد بن  
 سلام نا بن فضيل ثنا حصين عن شقيق عن مسروق قال سألت امرؤمان وهي امر عاتشة عبا قيل فيها ما قيل قالت  
 بينما انا مع عاتشة جالستان اذ ولجت علينا امرأة من الانصار وهي تقول فعل الله بفلان وفعل قالت فقلت لم قالت  
 انه نحي ذكر الحديث فقالت عاتشة اي حديث فاخبرتها قالت فسمعت ابو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم قالت  
 نعم فخرت معشيتا عليها فما افاقت الا وعليها حتى ينافض فجاى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما الهذه قلت حتى اخذتها  
 من اجل حديث تحدثت به ففقدت فقالت والله لئن حكفت لا تصدقوني ولئن اعتذرت لا تغدوني فبئس ومثلكم  
 كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله ما انزل فاخبرها  
 فقالت بحمد الله لا يجد احدا ثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير انه

قال تسألوني اخبرني اخبرنا يقم مروا الربيع البصري فليصل بالناس فقالت عاتشة ان ابا بكر حيوة رسول الله فقال لما لا تصدقوني

التواضع كذا في التوشيح وسمعت الشيخ مولانا محمد اسحق يقول وذلك عن مسلم شرة الشوق الى التواضع  
 ١٢ قول ام رومان بفتح الراء بنت عامر وهي ام عائشة ام المؤمنين رة وقيل ان مسروق لم يسمع  
 من ام رومان تقدم وفتاها يكون حديثه منقطعاً وقال الرويحي هببت بدرا بن سلم وهو طويل ارج فالحديث  
 متصل وهو الراجح وقول علي بن زيد بن جردان ان وفاة ام رومان كانت سنة ست ضعيف لا يجمع به وقول  
 القتيبي الصواب ان يقرأ شلت ام رومان مينا المفعول مردود لما جازى حديث الالف في الغاري قال  
 مسروق حديثي ام رومان كذا في السطواني وغيره ١٣ قوله اني ذكر الحديث بتشديد الهمزة  
 التنية يقال نيت بالتخفيف التنية اذا بلغت على وجه اصلاح فاذا بلغت على وجه الانسداد  
 الحديث مطولاً مع بيانه في ٤٤٤ في كتاب الشهادات ١٤ قوله لئن حكفت اي صفتي  
 كصفة يعقوب عليه السلام حيث مبرمير جيلاد وقال والدة السطاني وكما بقية للرجز توفد من قولها  
 كئن يعقوب وغيره فان فيه يوسف ايضا وسياق في سورة النور عن عائشة بلفظ والتمست اسم يعقوب  
 فلم اجد فقالت ما اجد ولكم مثلاً الا ابا يوسف عيني اسماء الرجال  
 محمد بن سلام هو البليكندي بمحمد الشهد العمري سعيد المقبري بدل بن الجبر بن مزيه البريوني شعبة  
 هو ابن الجراح الشك وسيع بن يحيى الاشثاني البصري زائدة بن قدامة الواصلت الكوفي عبد الملك  
 هو ابن ابي حمزة البزاز ناد عبد الله بن ذكوان الماعرج عبد الرحمن بن بزم محمد بن سلام البليكندي  
 ابن فضيل محمد بن عمرو بن الكوفي حصين هو ابن عبد الرحمن السلي شقيق هو ابو الوائل بن كثر  
 الكوفي مخزوم مسروق هو ابن الاميرع ابو عائشة الكوفي يحيى هو ابن عبد الله بن بكير الهيث هو  
 ابن سعد الامام عقيل هو ابن خالد الالبي ابن شهاب هو ابو هريرة عروة هو ابن الزبير العوام  
 حل اللغات اسيف شديد الزمن هكك اي باسك وعقوبك دلجت وعلت نحي  
 من التنية وهي رفع الهمزة نيت الحديث التنية اذا بلغت على وجه اصلاح وطلب الخير فاذا  
 بلغت على وجه الانسداد والتنية تلت التنية بالتشديد بنا ففض اي شملت باعادة ١٤

قوله الناس معادن جمع معدن مجلس منبت الجواهر من ذهب ونحوه اي الناس متفاوتون في شرف  
 النفس واستعدادها بافتقارون في كماد الاخلاق ومخاسن الصفات على حسب الاستعداد ومقدار الشرف  
 تفاوت المعادن فان منها ما يستعد للذهب ومنها ما يستعد للفضة وغيرهما من الجواهر المعدنية حتى ينشئ الى  
 الاواني كاللحيد والكل والزنج فكان من يستعد لقبول الماثر وجلب الصفات والعوقية على  
 الاقران في الجاهلية وكان من خيار القبايل فيها كمن كان في ظلمة الكفر والجمل مستورا مغورا كما يكون الذهب  
 والفضة في المعادن مخموجاً مختلطاً بالزباب كان في الاسلام كذلك فذاك بذلك الاستعداد والماتر والصفات  
 على اقرانه في الدين ونور نور العلم والايمان وخلص في سكة الرياضة والجاهدة كما يبيك الذهب  
 والفضة وتوكلوا اذا افتقروا ليعيدوا الاسلام برفع اعتبار التفاوت المعبر في الجاهلية فاذا تجلى الرجل بالعلم  
 والحكمة استجلب شرف النسب واستعداد النفس فتجمع الشرفان ويبدون ذلك لا يتبروا لغيره وفيه ان الوضع  
 العالم غير من الشريف الجاهل يقال فخر الرجل بغير الشرف اي علم وفقره بالعلم صار فقيراً عالم لا يعلم الشرائع  
 والرواية بالعلم وهو الناسب هنا كذا في اللغات ١٣ قوله اسيف على وزن فيل بمعنى فاعل  
 من الاسف وهو شدة الحزن والمراد به رقيق القلب سرح البكاء قوله فاما ابي رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم مثله في ابي بكر بالصلوة قوله فاما ابي ما نشته مقاشا في كون ابي كبر اسيف كذا في اللغات ١٣ -  
 ١٤ قوله عياش بفتح العين وتشديد التنية بعد الالف شين معجمة ابن ابي ربيعة واسم ابي ربيعة عروبن  
 المغيرة وهو اخو ابي جهم ايضا لاسم قديما ووقعه الجهم بكة قوله سلم بن هشام بن المغيرة المذكور فوال  
 جهم وكان قد جرم الاسلام وعذب في الشدة ومنعه ان يهاجر الى المدينة قوله الوليد بن الوليد بن المغيرة المذكور  
 اخو خالد بن الوليد اسلم بذكر اخو خالد اي اسلم فليل لاسلمت قبل ان يفتدي فقال كرهت ان ينظن  
 بي اني اسلمت جز ما عفتس بكة ثم عفت ولحق برسول الله صلعم وبولاه الشدة اسما بالمغيرة وكل واحد منهم  
 ابن عم الآخر ١٢ عيني قوله واشرده بفتح الهمزة امرن شد قوله وطامك بفتح الهمزة وسكون الطاء  
 المملة وفتح الهمزة من الوطى وهو الدث بالقدم في الاصل ومعناه هبنا فخرهم فذا شد بكة كسري يوسف  
 اي كاسين التي كانت في زمان يوسف عليه السلام مقطعة ووجه التشبيه امتداد زمان الخنة والبلاد و  
 البلوغ غاية الشدة والعز ١٢ اعمدة القاري ١٥ قوله لا جنة اي لا سرعت للابابة في الحسرون  
 من السمن ولما قدم طلب البراءة فوضعه بشدة العبر حيث لم يبادر الى الفزوح وذلك عن مسلم على سبيل



الاهل يقول بدينكم يقال خذ مثل خذ امثلي <sup>١٢</sup> ائتوا صفا يقال هل ائتيت الصفت اليوم يعني المصلي الذي يصلي فيه فاجابهم  
خوفاً فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء في جذوع النخل على جذوع خطبك بالك مساس مصدر ما شته مساساً لنفسه  
لندارتيه الضحى <sup>١٣</sup> الحزق قصيدته اتبعي اثره وقد يكون ان تقص الكلام من نقص عليك عن جنب عن بعد وعن جنابة  
وعن اجتناب واحد وقال مجاهد على قدر موعده لا تنبأ لا تضعفامكانا سوى منصف بينهم يئسا يابسا من زينة القوم  
الحلى الذي استعاروا من ال فرعون فقد قتها القيتها التي صنع فئسى موسى هو يقولونه اخطأ الرب ان لا يرجع اليهم  
قولا في العجل حدثنا هذبة بن خالد ثناهما م ثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله  
عليه وسلم حدثهم عن ليلة اسرى به حتى اتى السماء الخامسة فاذا هارون قال هذا هارون فسلم عليه فسلمت عليه  
فرد ثم قال مرحباً بالآخر الصالح والنبي الصالح تابعه ثابت وعبد بن ابي علي عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى من هو مسرف كذاب باب قول الله عز وجل وهل ائتتك  
حديث موسى وكلم الله موسى تكليمًا حدثنا ابراهيم بن موسى ثنا هشام بن يوسف ثنا معمر عن الزهري عن سعيد  
ابن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى بي رأيت موسى واذا هو رجل ضرب رجل كانه  
من رجال شنوءة ورأيت عيسى فاذا هو رجل ربعة احمر كانهما خرج من ديباس وانا شبه ولدا ابراهيم صلى الله عليه  
به ثم ائتيت باناءين في احدهما لبن وفي الآخر خمر فقال اشرب ايهما شئت فاخذت اللبن فشربته فقبل اخذت الفطرة اما  
انك لو اخذت الخمر غوت امتك حدثنا محمد بن بشار ثنا غندر ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت ابا العالية ثنا ابن عم  
نبتكم يعني ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى ونسبه  
الى ابيه وذكر النبي صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به فقال موسى ادم طوعا كانه من رجال شنوءة وقال عيسى جعد  
مربوع وذكر مالكا خازن النار وذكر الدجال حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان ثنا ايوب السخيتاني عن ابن سعيد بن  
جبير عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة وجداهم يصومون يوماً يعني يوم عاشوراء  
فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم نجي الله فيه موسى واعرق آل فرعون فصام موسى شكر الله فقال انا ولي موسى منهم  
فصامه وامر بصيامه باب قول الله عز وجل وواعظنا موسى ثلاثين ليلة الى قوله وانا اول المؤمنين ليعال دكة الزلزلة

فقد فتاها رسول الله انا رسول الله كانه ثنى في  
له قوله قصيدته قال تعالى وقالت لاهة قصيدة فبشرت به عن جنب اي لفظ  
قصيدة ما مشتق من القصص وهو اتباع الاثر ومن قصص الكلام بقوله تعالى نحن نقص عليك ولفظ الجنب والجنابة  
والاجتناب واحد يعني كل ما يعنى البعد كذا في الكرماني ١٣ قوله على قدر موعده لا تنبأ لا تضعفامكانا  
على قدر ما موسى وقال اذهب انت واخوك باياتي ولا تنبأ اي لا تضعفامكانا لا تخلف نحن ولا انت مكانا  
سوى اي شغفنا بهم وقال طريقا ييسا اي بابسا وقال حملنا اولاد من زينة القوم ١٢ قوله  
فقد قتها وقع في رواية كشميسه فقد قتها با وصل الفريابي من ابن ابي شيبة عن مجاهد في قوله فقصت قصته  
من اثر الرسول فقد قتها با قال القينا با وفي قوله التي اسامى اي صنع وفي قوله فبشرت بها اي القيت بها انتهى قال  
السامري يبنى اسرائيل انما يصححكم الذي اصاحكم عقوبة بالحق الذي كان معكم وكانوا استعاروا ذلك من  
آل فرعون فسادوا به معهم فقد قتها با والى السامري قصور با صورة بقرة وكان قد مر في ثوبه قبضة من الزعفران  
فصر جهميل فقد فاض الحن في النار فاخرج عملا بخور ١٢ ف قوله هم يقولون اي قوم السامري  
يقولون فئسى ومنه اخطأ موسى الرب حيث تركه يهنا وذهب الى الطور بطيخه ثم ارك ١٢ قوله  
ان لا يرجع اليهم قولا في العجل وصل الفريابي عن مجاهد كذا في قوله ابو عبيدة تقدير القادة بالفتح لا يرجع  
ومن لم يطمع فيه بان لم يطمع به التفسير ما جرى لموسى في خروجه الى مدين ثم في خروجه الى مصر ثم في اخذ  
مع فرعون ثم في عرق فرعون ثم في ذبابة الى الطور ثم في عبادة نبي اسرائيل العجل وكان لم يثبت عنده في ذلك  
من المرفوعات ما موسى شرطه ١٢ فتح قوله فاذا هارون هو موضع لو فخذ من الزجرجة من حيث ان  
هارون اخو موسى او فخذ من الزجرجة من بقرته الحديث فان فيه ذكر موسى ايضا قال في الفتح سياقي تمام في السيرة  
النبوية واقتصر هنا على قوله حتى اتى السماء الخامسة فاذا هارون الحديث بهذه القصة خاصة ثم قال تابعه  
ثابت وعبد الله بن مالك ان يدين تابع قتادة عن انس في ذكر هارون في السماء الى استلاني الجمع ولا يفسر  
الاسناد وروى الزهري عن انس عن ابي ذر كما مضى في اول الصلوة ولم يذكر في حديثه هارون اصلا والى هذا  
اشارنا لمع بالتميم والتميم العلم انتهى مختصرا ١٣ قوله وقال رجل من آل فرعون كذا وقعت هذه  
الزجرجة بغير حديث ولعل افعلا منا في الاصل فوصل كذا في قوله وفي رواية النفس مضمونا الى ما في  
الباب الذي بعده وهو متجه واختلف في اسم هذا الرجل فقيل هو يوشع بن نون وجرم ابن التين وهو يوشع  
لان يوشع كان من ذرية يوشع بن نون وقد قيل من آل فرعون وقد قيل من آل فرعون

(قوله لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى) اي ليس لاحد ان يقول ذلك افتخارا اي يقول ذلك من نفسه واما اذا اوحى اليه ويقول له تخذ ثابعا فبسم الله ففهم  
ليس من هذا القبيل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر فانه قال ذلك الا انه اوحى اليه ليعرف قدره صلى الله عليه وسلم وانه قد راها لاهديه  
اولادته قصد به التحدث بالنبوة والله تعالى اعلم اه سندى

وذكرنا في قولنا انما يصححكم الذي اصاحكم عقوبة بالحق الذي كان معكم وكانوا استعاروا ذلك من آل فرعون فسادوا به معهم فقد قتها با والى السامري قصور با صورة بقرة وكان قد مر في ثوبه قبضة من الزعفران فصر جهميل فقد فاض الحن في النار فاخرج عملا بخور ١٢ ف قوله هم يقولون اي قوم السامري يقولون فئسى ومنه اخطأ موسى الرب حيث تركه يهنا وذهب الى الطور بطيخه ثم ارك ١٢ قوله



فَلَا كُتِفَ دَكْنٌ جَعَلَ الْجِبَالَ كَالوَاحِدَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا وَلَمْ يَقُلْ كُنَّا رَتْقًا مَلْتَصِقَتَيْنِ  
أَشْرَبُوا ثَوْبَ مَضْبُوعٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ابْتَجَسَتْ أَنْفَجِرَتْ وَأَذْنَبْنَا الْجَبَلِ رَفَعْنَا خَلْدَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ يُونُسَ ثَنَا  
سَفِينٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ النَّاسُ يَصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَكَانَ  
أَوَّلُ مَنْ يُفْتَقَى قَاذُ النَّابِوسَى أَخَذَ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ فَلَا دَرَى أَفَاقَ قَبْلِي أَمْ جُوزِي بِصَعْقَةِ الطُّورِ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَعْفِيُّ ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَامٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا  
بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يُخَازِرِ اللَّهُ وَلَوْلَا حَوَاءُ لَمْ تُخْنِ أَنْثَى زَوْجَهَا الدَّهْرُ بَابُ طُوفَانٍ مِنَ السَّيْلِ وَيُقَالُ لِلْمَوْتِ الْكَثِيرِ الطُّوفَانُ  
الْقَتْلُ الْحَمَانُ يُشَبَّهِ صِفَارَ الْحَكَمِ حَقِيقٌ حَقٌّ سَقَطَ كُلٌّ مِنْ نَدْمٍ فَقَدْ سَقَطَ فِي يَدِهِ بَابُ حَدِيثِ الْخَضِرِ مَوْسَى  
عَلَيْهِمَا السَّلَامُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي رَاهِمٍ ثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ  
أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ تِمَارِي هُوَ الْحَرِينُ قَيْسُ الْفَزَارِيِّ فِي صَاحِبِ مَوْسَى قَالَ ابْنُ  
عَبَّاسٍ هُوَ خَضِرٌ فَهَرَّ كَمَا أَبِي بَنِ كَعْبٍ فَدَعَا ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي تِمَارِي أَنَا وَصَاحِبِي هَذَا فِي صَاحِبِ مَوْسَى الَّذِي سَأَلَ  
السَّبِيلَ إِلَى لِقَائِهِ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ شَأْنَهُ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ بَيْنَمَا مَوْسَى فِي مَلَأَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ تَعْلَمُ أَحَدًا أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ لَا فَأَوْحَى إِلَهُ إِلَى مَوْسَى بَلَى  
عَبْدُ نَاخُضٍ فَسَأَلَ مَوْسَى السَّبِيلَ إِلَيْهِ فَجَعَلَ لَهُ الْحَوْتَ آيَةً وَقِيلَ لَهُ إِذَا أَفْقَدْتَ الْحَوْتَ فَارْجِعْ فَإِنَّكَ سَتَلْقَاهُ فَكَانَ يَتَّبِعُ  
أَثَرُ الْحَوْتِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ لِمَوْسَى قَتَاهُ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَتَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ قَالَ  
مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَتَّبِعُ فَارْتَدَّا عَلَى أَثَرِهِمَا فَصَصَّا فَوَجَدَا خَضِرًا فَكَانَ مِنْ شَأْنِهِمَا الَّذِي قَصَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ  
جَلَّ فِي كِتَابِهِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثَنَا سَفِينٌ ثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لَابْنِ  
عَبَّاسٍ إِنْ تَوَقَّأَ الْبِكَّالِي يَزْعُمُ أَنَّ مَوْسَى صَاحِبَ الْخَضِرِ لَيْسَ هُوَ مَوْسَى بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنَّمَا هُوَ مَوْسَى الْخَرْقِيُّ قَالَ كَذَبَ  
عَدُوُّ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبِي بَنِ كَعْبٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مَوْسَى قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ  
أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا فَقَبَّ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ قَالَ لَهُ بَلَى لِي عَبْدٌ بِجَمْعِ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ أَيُّ رَبٍّ وَمَنْ لِي بِهِ  
وَرَبِّمَا قَالَ سَفِينٌ أَيُّ رَبٍّ فَكَيْفَ لِي بِهِ قَالَ تَأْخُذُ حَوْتًا فَتَجْعَلُهُ فِي مَكْتَلٍ حَيْثُ أَفْقَدْتَ الْحَوْتَ فَهُوَ تَرْتَبُّ وَرَبِّمَا قَالَ فَهُوَ  
ثَمَنُهُ فَأَخَذَ حَوْتًا فَجَعَلَهُ فِي مَكْتَلٍ ثُمَّ انْطَلَقَ هُوَ وَفَتَاهُ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ حَتَّى إِذَا أَتَى الصَّخْرَةَ وَضَعَا رُؤُوسَهُمَا فَرَقَدَ مَوْسَى وَاضْطَرَّ  
الْحَوْتُ فَخَرَجَ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرًّا فَأَمْسَكَ اللَّهُ عَنِ الْحَوْتِ جَرِيَةَ الْمَاءِ فَصَارَ فِي مَثَلِ الطَّاقِ فَقَالَ

بَابُ ثَمَنِ النَّبِيِّ ثَمَنِي يَذْكُرُ شَأْنَهُ إِلَى لِقَائِهِ نَبِيٌّ بَلَى

١٥ قَوْلُ يَصْعَقُونَ يُقَالُ صَقَّ الرَّجُلُ إِذَا صَابَهُ فَرْعٌ فَأَغْمَى عَلَيْهِ ثُمَّ اسْتَعْلَ  
فِي الْمَوْتِ كَثِيرًا وَالصَّعْقَةُ الْمَرَّةُ مِنَ الْمَرَاوِ بِالصَّعْقَةِ فِي بَدْءِ الْحَدِيثِ صَعْقَةٌ فَرَعٌ يَكُونُ بَعْدَ الْبَعْثِ يَصْعَقُ بِهِ النَّاسُ  
وَيَسْقُطُ السَّكَلُ وَلَا يَسْقُطُ مَوْسَى الْكُفَّاءُ بِصَعْقَتِهِ فِي الطُّورِ وَبِذَلِكَ فَضْلُ جَزْئِيٍّ يُوْجِبُ فَتْلَهُ وَاعْتِبَارَهُ مِنْ بَدْءِ الْبَعْثِ  
وَلَا يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِهِ أَفْضَلَ مِنْ بَيْنِهِمَا صِلُهُمْ مُطْلَقًا مُطْلَقًا مِنَ الْكِرَامِ فِي وَاللَّعَنَاتِ وَمِنْ بَعْضِ بَيَانِهِ فِي صِلَاةٍ فِي  
كِتَابِ الْخَوَاصِّ ١٢ قَوْلُهُ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ وَفَتْحُ النُّونِ وَبِالْزَايِ أَيْ لَمْ يَزِدْ كُنْزًا فِي الْكِرَامِ فِي وَدَرِيَّانِ  
الْحَدِيثِ فِي ظِلِّهِ ١٣ قَوْلُهُ الْقَتْلُ بِجَمْعِ الْقَاتِ وَتَشْدِيدُ الْيَمِيمِ وَدَرِيَّانِ مِنْ جَمْعِ الْقِرَادِ الْأَنْثَا صَغِيرُ  
مَنْزِلَةٍ أَوْ لَمَانٍ يَفْتَحُ الْهَلْمَةَ وَسُكُونُ الْيَمِيمِ وَبِالْوَاوِ نُونٌ قَرَادِي شَبَّهِ صَفَادِ الْخَمِّ وَهُوَ يَبْغِي الْهَلْمَةَ وَالْأَمَامُ جَمْعُ الْخَلْدَةِ أَيْ الْقِرَادِ  
الْعَظِيمِ ١٤ قَوْلُهُ سَقَطَ الْخَرْقِيُّ قَالَ الْوَيْهْدِيُّ فِي قَوْلِهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ  
عَنْ شَيْءٍ سَقَطَ فِي يَدِهِ ١٥ قَوْلُهُ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ أَيْ إِذَا لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ  
يَتَّبِعُ أَثَرُ الْحَوْتِ أَيْ يَتَّبِعُ فَتَاهُ أَيْ مَاجِدَهُ وَهُوَ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ وَأَمَّا قَوْلُهُ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ  
وَيَتَّبِعُ وَقِيلَ كَانَ يَأْخُذُ الْعِلْمَ مِنْ قَوْلِهِ إِذَا أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ أَيْ إِذَا لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ  
بِأَيِّ التَّوَدُّنِ نَبْرَ الزَّيْتِ بِالْمُخْرَبِ قَوْلُهُ نَبِيٌّ أَيْ تَطْلُبُ مِنَ نَبِيَّتِ الشَّيْءِ طَبِيعَةً قَوْلُهُ قَاتِدًا أَيْ رَجُلًا عَلَى أَثَرِهِمَا  
جَمْعُ الْوَيْهْدِيِّينَ وَآثَرُ الشَّيْءِ مَا تَخَصَّصَ مِنْ قَوْلِهِ قَصَصًا مِنْ قَصٍّ أَثَرُهُ لِيَقْصُ قَصَصًا وَقَصَصًا أَيْ تَتَّبِعُهُ قَالُ الصَّغَايِ قَالُ قَالَ تَعَمَّ  
فَاتَّخَذَ عَلَى أَثَرِهِمَا أَيْ رَجُلًا مِنَ الطَّرِيقِ الَّذِي سَلَكَهُ يَقْصَانُ الْأَثَرُ كَذَا فِي عَمْدَةِ الْقَادِرِ لِلْبَيْهَقِيِّ ١٦ قَوْلُهُ  
قَوْلَانِ نُونًا يَفْتَحُ النُّونَ وَسُكُونُ الْوَاوِ فِي آخِرِهِ قَامِدًا مِنْ فِتْنَةٍ كَانَ عَالِمًا قَاتِلًا أَمَّا الْبَلُّ وَدَشَقْتُ قَالَ  
ابْنُ السَّيْنِ كَانَ حَاجِبًا لِعَلِّ رَمَهُ وَكَانَ قَاتِمًا وَهُوَ ابْنُ أُمِّ كَعْبٍ الْأَخْبَارُ عَلَى الْمَشْهُورِ وَقِيلَ ابْنُ أَخِيهِ قَوْلُهُ  
الْبِكَّالِي بِكسر الهمزة وَتَخْفِيفِ الْكَافِ سَبَبُهُ إِلَى ابْنِ الْبِكَّالِ بَلَى مِنْ جَمْعِ قَالُ صَاحِبِ الْمَجَالِغِ وَنُونُ الْبِكَّالِ  
أَكْثَرُ الْمَحْدَثِينَ يَفْتَقُونَ الْبَادِي وَشِدَادُونَ الْكَافِ ١٧ قَوْلُهُ أَنَا هُوَ مَوْسَى أَيْ أَنَا هُوَ مَوْسَى  
أَبْنُ مِيثَاقِ كَسْرِ الهمزة وَسُكُونُ التَّخْفِيفِ وَبِالْشَّيْنِ الْمَجْمُوعُ وَهُوَ أَوَّلُ مَوْسَى وَهُوَ أَيْضًا مَوْسَى مَرْسَلٌ وَزَعَمَ ابْنُ التَّوَدَةِ  
أَنَّهُ هُوَ صَاحِبُ الْخَضِرِ وَالَّذِي نَبِيَّتُ فِي النَّصِّ مِنْ مَوْسَى بْنِ عِمْرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ١٨ مَعْنَى قَوْلِهِ كَذَبَ  
عَدُوُّ اللَّهِ قَالَهُ عَلَى وَجْهِ الزَّيْرِ مِنْ مَثَلِ بَدْءِ الْقَوْلِ لِأَنَّهُ يَتَّبِعُهُ عَدُوُّ اللَّهِ قَالَهُ الْيَمِينُ وَمَرْيَانَةُ فِي صِلَاةٍ ١٩

١٥ قَوْلُ يَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ أَيْ مَطْلُقُ بَحْرِي فَارِسَ وَالرُّومَ وَمَا لِي الشَّرْقِ وَحَلِي الشَّعْلِيَّ مِنْ ابْنِ كَعْبٍ أَنَّهُ  
بِأَفْرِيقِيَّةٍ وَقِيلَ لَمْ يَزِدْ الْعِلْمَ إِلَيْهِ  
اصماءُ الدَّجَالِ مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ هُوَ الْيَكْنُ سَفِينَانِ هُوَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ كَعْبٍ بْنِ عَمَّةٍ  
الْمَازِنِيِّ الْأَنْصَارِيِّ إِلَى سَعِيدٍ هُوَ الْهَدْرِيُّ الْأَنْصَارِيُّ عَبْدُ اللَّهِ هُوَ الْمَسْنَدِيُّ الْجَعْفِيُّ عَبْدُ الرَّزَّاقِ بْنُ هَامٍ  
وَمَعْمَرُ بْنُ رَاشِدٍ وَهَامُ بْنُ مَرْوَانَ فِي الصَّغِيرَةِ السَّابِقَةِ بَابُ حَدِيثِ الْخَضِرِ عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ الْكَبِيرُ  
الْأَقْدَقُ يَعْقُوبُ بْنُ أَبِي رَاهِمٍ مَرْوَانَ عَنْ أَبِيهِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ  
الزَّهْرِيِّ صَالِحٍ هُوَ ابْنُ كَيْسَانَ ابْنِ شَهَابٍ هُوَ الزَّهْرِيُّ عُمَيْرُ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ  
عَبَّاسٍ عَبْدُ اللَّهِ عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ بَنِي السَّحْدِيِّ مَوْلَاهُ الْوَلَدُ ابْنُ الْحَسَنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْبَصْرِيِّ الْأَمَامِ  
أَبُو عَمْرٍو بِالْهَيْدِثِ وَطَلْحَةُ حَتَّى قَالَ الْبُخَارِيُّ مَا اسْتَعْمَرَتْ نَفْسُ الْأَعْنَةِ وَقَالَ فِيهِ شَيْئٌ سَفِينَانِ ابْنُ عَمْرِو بْنِ  
كَتَبْتُ أَعْلَمُ مِنْكَ مَا يَتْلُوهُ قَالَ النَّسَائِيُّ كَانَ اللَّهُ هَلْكَهُ لَعْنَتُهُ سَفِينَانِ هُوَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
مَيْمُونُ الْبَلْهَارِيِّ الْوَلَدُ الْكُوفِيُّ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ الْمَكِّيُّ الْوَلَدُ الْفَرَسِيُّ مَوْلَاهُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ الْأَسَدِيِّ  
مَوْلَاهُ الْكُوفِيُّ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ١٢  
حُلُّ اللُّغَاتِ يَصْعَقُونَ يُقَالُ صَقَّ الرَّجُلُ إِذَا صَابَهُ فَرْعٌ فَأَغْمَى عَلَيْهِ  
لَوْ خُذْنَا لَمْ يَفْتَقِ تَحْنُ مِنَ الْيَأْنَةِ الْقَتْلُ السُّوسُ الْحَمَانُ الْقِرَادُ خَضِرٌ كَتَبْتُ اسْمَهُ  
بَلَى تَعَمَّادِي تَنَازَعُ الْحَوْتُ السَّكَّةُ آيَةُ عِلْمِهِ يَتَّبِعُ أَثَرُ الْحَوْتِ يَنْتَظِرُ فَقْدَانَهُ يَوْشَعَ بْنِ  
نُونٍ صَاحِبُ مَوْسَى أَوَيْنَا بِالْقَصْرِ مِنْ أَوَى يَدَى نَبِيٍّ أَيْ تَطْلُبُ مِنْ نَبِيَّتِ الشَّيْءِ طَبِيعَةً أَدَقَّدًا أَيْ رَجُلًا قَاتِلًا أَيْ  
يَقْصَانُ قَصَصًا يَتَّبِعَانِ أَتَابًا نُونًا يَفْتَحُ النُّونَ وَسُكُونُ الْوَاوِ فِي آخِرِهِ قَامِدًا مِنْ فِتْنَةٍ كَانَ عَالِمًا قَاتِلًا أَمَّا الْبَلُّ وَدَشَقْتُ قَالَ  
نَسَبُهُ إِلَى ابْنِ الْبِكَّالِ بَلَى مِنْ جَمْعِ قَالُ صَاحِبِ الْمَجَالِغِ وَنُونُ الْبِكَّالِ  
أَكْثَرُ الْمَحْدَثِينَ يَفْتَقُونَ الْبَادِي وَشِدَادُونَ الْكَافِ ١٧ قَوْلُهُ أَنَا هُوَ مَوْسَى أَيْ أَنَا هُوَ مَوْسَى  
أَبْنُ مِيثَاقِ كَسْرِ الهمزة وَسُكُونُ التَّخْفِيفِ وَبِالْشَّيْنِ الْمَجْمُوعُ وَهُوَ أَوَّلُ مَوْسَى وَهُوَ أَيْضًا مَوْسَى مَرْسَلٌ وَزَعَمَ ابْنُ التَّوَدَةِ  
أَنَّهُ هُوَ صَاحِبُ الْخَضِرِ وَالَّذِي نَبِيَّتُ فِي النَّصِّ مِنْ مَوْسَى بْنِ عِمْرَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ١٨ مَعْنَى قَوْلِهِ كَذَبَ  
عَدُوُّ اللَّهِ قَالَهُ عَلَى وَجْهِ الزَّيْرِ مِنْ مَثَلِ بَدْءِ الْقَوْلِ لِأَنَّهُ يَتَّبِعُهُ عَدُوُّ اللَّهِ قَالَهُ الْيَمِينُ وَمَرْيَانَةُ فِي صِلَاةٍ ١٩

لِيلَتَهُمَا ۚ وَ<sup>٣</sup> قَالَ يَقْصُ<sup>٢</sup> إِنَّهُ ثَنِي<sup>١</sup>

الغاصب الذي وادعهم يد وبلغ الماء ابن يدو  
وقيل يعني الماء والموعدة واسم الخزام الذي تنسج الخضر جيسون بلغ الجيم وسكون التثنية وطم الهمة وبالنون  
قال الدارقطني بالراء يدل النون ١٢ كرا في ك ه قولوا تحفظت شك من علي بن عبد الله يعني قيل  
لسفيان حفظت او تحفظت من انسان قيل ان تسمع من عمرو ولفظ ورواه هبة الاستقمام فيه محذوفة  
ك ورم الحديث في كتاب العلم ١٢ ه قولوا فزوة بيمضاء الفزوة قيل هي جملة وجع الارض مجلس  
عليها فابتعت وصارت ظهرا بعد ان كانت جروا وقيل الادوية البشيم من نبات الارض اخضر بعد بصره وياضه  
وكان اسمه بليبا بموعدة مفتوحة ولام ساكنة وبالفتحانية مقصورة او لينة الواو العباس وها في الخضر مع فتح  
الفتحة وكسرها واختلف في نيوتة قال الثعلبي كان في زمن ابراهيم الخليل عليه السلام وقال الاكثرون انه حي  
موجود اليوم يقتله الدجال كذا في الكرماني قال العيني والمطابق من حيث ان الخضر مذكور فيه وكذا في الفتح ١٢  
اسماء الوجال باب اسحاق هو ابن ابراهيم بن نضر السعدي المروزي وقيل البزازي  
حل اللغات غدا انا لغمانا الذي ناكله اول النهار نصبنا تبا مسجي اي مغفل من التسمية  
اني هو لاستقام س شدا اي علماء ردا بغير نون اي بغير اجرة عصفور لما قيل هو مرد  
حرف طون فاس بالهزة هو ما يشق به الطب قدوم بلغ القاف تيمش شيئا امرا اي نظما  
منرا توهقني تكلفن عسرا مشتقة بعلا م اسمه جيسون بلغ الجيم نكرا اي مفكرا يريد ان  
ينقض اي يسقط وفيه المماز لان الجداول الاداة لما نلتا تفسيره لا نقضاض ليعضفوا من التعريف  
حافظ جدار سابتلث اي ساخره فزوة بلغ الفاء هي جملة وجع الارض ترمز تحرك ١٢



عَلِيٌّ لَوْ كُنْتُ عِنْدَ مَنْ نَهَضُ مِنْهُمْ فَقَالَ بِمَنْ تُلَوِّمُنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ قَوْلَ اللَّهِ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَةٌ فَرَعَوْنُ إِلَى قَوْلِهِ وَكَانَتْ مِنَ الْقَائِمِينَ بِنْتٌ

**له** قوله قال قالان. اي قال موسى عليه السلام قالان يكون الموت ولفظ الان  
 اسم زمان الحال فبر دلالة على ان موسى عليه السلام لما خيره الله بين اختيار الموت شوقا الى لقاء ربه  
 تعالى كما خيره بين العلم فقال الربيع الاعلى قوله فسال الشدان يدبره اي فعند ذلك سأل موسى عليه السلام  
 ان يقربه من الارض المقدسة وهي بيت المقدس ليدفن فيه ولو الورى دام الحزن من ذلك الموضع الذي  
 هو الآن موضع قبره لوصل الى بيت المقدس وانما سأل ذلك لفعل من دفن في الارض المقدسة من الانبياء  
 والسليين فاستجاب مجاوبهم في الممات كما في الحجة ولان الناس يقصدون المواضع الفاخرة ويترددون  
 قبورها فيدعون لها فان قلت لم لم يسأل نفس البيت وسأل الدنوة قلت خاف ان يكون قبره  
 مشهورا فيفتتن الناس كما اخبر الشارح من اليسود والصارى اتخذوا قبورا يسميها جدي كما في العيني ١٢.  
**له** قوله تحت الكتيب الاحمر بالشارح اي الرجل المجتمع وهذا ليس صريحا في الاعلام بتغير شريف  
 ومن ثم حصل الاختلاف فيكون في التسطلي قال العيني اختلفوا في موضع قبر موسى عليه السلام على اقول  
 وقال ابن عباس لا يعرف قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر ولو  
 اراد بيان لبن صريحا انتهى مختصا امر الحديث مع بيانه في ١٣٥٥ في الجواز ١٣ **له** قوله لا تخبروني  
 به محمول على التوامع ونسب عن ذلك من يقول براه لا من يقول بدليل او من يقول ببحث يؤدي الى تحقيق  
 المفضل او يؤدي الى الضرورة والتنازع او المراد لا تفضلوا بجميع انواع الفضائل بحيث لا تتركوا المفعول  
 فضيلة وقيل النبي عن التفضيل انما هو في حق النبوة نفسها لقوله تعالى لا تفرق بين احد من رسله لاني  
 ذوات الانبياء وموم رسالتهم لقوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال اليس الانبياء للولادة في النبي  
 عن التمييز انما هو في جملة اهل الكتاب لان الحامية اذا وقعت بين اهل دينين لم يكون ان يخرج احدهم الى  
 الارزاد بالاخر فيفضي الى الكفر بما لم يقم من الفخ والتوشع ومربان في ١٣٥٥ **له** قوله لو كان  
 ممن استثنى الله. اي فلم يكن ممن صعب قال الكرماني فان قلت سبق انفاذ قال فلا يؤدي افاق قبلي ام  
 جوزي بصعقته الطوراني التوفيق بينهما قلت لاسافة منها ومن شاد الله عام والمجزي بالصعقته الطورية  
 داخل تحت عمومته انتهى قال في البعث والاراد بالصعقته في هذا الحديث صعقة فخرج يكون بعد البعث  
 يصعق به الناس وليقط الكل ولا يسقط موسى لكتفاء بصعقته في العوراني ولو كان المراد بها الصعقة  
 الاولى اي صعقة موت لم يتردد النبي صلى الله عليه وسلم بل جزم بانما مات لان الواقع ان موسى قد كان مات فذل  
 على انها صعقة فخرج لا صعقة موت كذا في الف ١٣ **له** قوله على امر قد قدر. قال النووي  
 معناه انك تعلم ان مقدرا فلانني وايضا اليوم شرعي لا على فاذناب الله عليه وفخر فلان عن اليوم من لاه  
 كان محجوبا بالشرع وكانت هذه حين التفت ادواهما في الساء او اياها الله او ايا آدم في حجة موسى ١٣.



واهل العير وراءكم ظهر يال لم تلتفتوا اليه ويقال اذ لم تقض حاجته ظهرت حاجتي وجعلتني ظهرياً والظهرى  
 ان تأخذ معك دابة او وعاء تستظهر به مكانكم ومكانكم واحد يغفوا يعيشوا تاسي تحزن اسي احزن وقال  
 الحسن انك لانت الحليم الرشيد يستهزؤن به وقال مجاهد ليكة الايكة يوم الظلة اطلال العذاب عليه  
 باب قول الله عز وجل وان يونس لئن المرسلين الى قوله وهو يليم قال مجاهد مذنب المشكون الموقر فلولا انه  
 كان من المسبحين الآية فنبذ ناك بالعراء بوجه الارض وهو سقيم واشتبا عليه شجرة من يقطين من غير ذات  
 اصل الدباء ونحوه وارسلناه الى مائة الف اوزير يدون فامونا فبتعناهم الى حين ولا تكن لصاحب الحوت اذ نادى وهو  
 مكظوم كظيم وهو مغموم حدثنا مسدد ثنا يحيى عن سفيان ثني الاعمش وثننا ابو نعيم ثنا سفيان عن الاعمش  
 عن ابي وايل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم اني خير من يونس زاد مسدد يونس  
 ابن مثنى حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال فاني بنى لعبدان يقول اني خير من يونس بن مثنى ونسبه الى ابيه حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد  
 العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج عن ابي هريرة قال بينما يهودى يعرض سلعته اعطى  
 بها شيئاً كرهه فقال والذي اصطفى موسى على البشر صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا فذهب اليه فقال يا ابا القاسم ان لي  
 والذى اصطفى موسى على البشر والنبي صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا فذهب اليه فقال يا ابا القاسم ان لي  
 ذمة وعهداً فما بال فلان لطم وجهي فقال لم لطمت وجهه فذكره فعضب النبي صلى الله عليه وسلم حتى روى  
 في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين انبياء الله فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء  
 الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من بعث فاذا موسى اخذ بالعرش فلا ادري احوسب بصعقته يوم الطور ام  
 بعث قبلي ولا اقول ان احدا افضل من يونس بن مثنى حدثنا ابو الوليد ثنا شعبه عن سعد بن ابراهيم قال  
 سمعت حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينبغي لعبد ان يقول انا خير  
 من يونس بن مثنى باب قوله واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت يتعدون  
 يتجاوزون اذ تاتيهم حيث انهم يوم سبتهم شرعاً شوارع ويوم لا يستبشرون الى قوله خاسئين ببس شديد باب  
 قول الله عز وجل اتينا داود ذبوا الزبركتب واحداها زبور زبريت كتبت ولقد اتينا داود منا فضلاً يا جبال قم

مكا نهم ومكانهم يبعث وسلم تجاوزون الى قوله كونوا قردة خاسئين  
 له قوله وادرككم نهرها ينسحب الى النظر والكسر من تغيرات النسب  
 اي نسبت وتركت وادرككم قال الكرماني وفي النسخ قال البوسيد في قوله وادرككم نهرها اي القيتوه فلف  
 غلومكم فلم يلقوا اليه ١٢ له قوله مكانكم قال تم ويا قوم اعلموا على مكانكم اي المكان والمكانه  
 واحد قوله قد كان لم ينجسوا ولم ينجسوا اي لم ينجسوا على القوم الكافرين اي لا نجسوا وليس  
 هذا في قصته شبيب واما ذكره بن سيرة قوله فكيف آسى على القوم الكافرين ١٣ ف  
 ليكة الايكة قال تم كذب اصحاب الايكة المرسلين وقر بعضهم ليكة لوزن ليلته فقال مجاهد هو نفس الايكة  
 فغضب اليها قال تم فاخذ بهم مذباب يوم الظلة يروى انهم جلس عنهم السواد وسلط عليهم الحر في ذبا فاسهم  
 فاضطروا الى ان يخرجوا الى البرية فاطلقتهم سمائة وجدا والساردا وانشيتا فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا  
 فاحترقوا وكان شبيب مبعوثا الى اصحاب مدين واصحاب الايكة فابلكت مدين بعيسى جبريل عليه السلام  
 واصحاب الايكة لعذاب يوم الظلة كذا هذا على مذهب من قال بالسائر بين الفريقين وقال بعضهم انهم  
 باجمعهم اغتصبهم الصيغ من فوق والريفة من تحت مع الحاشد يد وهو مذنب المجمود ١٤ فخرج جبريل  
 له قوله من يقطين اي مالا ساق لمن النبات كثر القرع ونحوه قوله الدباء بدل اوبان كذا في  
 النسخ الجارية وفي النسخ قال البوسيد كل شجرة لا ينوم على ساق فموقطين نحو الدباء والخلل والبطيخ  
 والمشهور ان القرع وقيل التين وقيل الموز وما في حديث مرفوع في القرع هي شجرة اخي يونس انتي  
 ١٥ له قوله وارسلناه الى مائة الف اي مائة الف هم قوم الذين هرب عنهم وهم اهل نينوى قوله اوزير يدون اي  
 في مراكب نظرا اي اذ انظر اليهم قال لم مائة الف اذ انظر والمراد الوصف بالكثر وقري بالواو قوله فامونا فخذوه  
 او فخذوا والامان به بحضرة قوله متعناهم اي الى حين الى اجل مسمى ١٦ يمين له قوله ولكن لصاحب الحوت  
 اي في العجز والعجز وهو يونس عليه السلام كذا في الجليلين قال في النسخ فروى السدي عن ابن مسعود وغيره  
 ان الله بعث يونس الى اهل نينوى وهي من ارض الموصل فخذوه فوجدهم يتزولون العذاب في وقت ميين  
 وخرج عنهم متغاضبا لم فلما راوا انهم عاودوا فخرجهم الله فشف عنهم العذاب وذهب  
 يونس فركب سفينة ففجبت به فاقترعوا من بطونه فموت فموت القرة عليه فموت فموت القرة عليه فموت فموت القرة عليه  
 الى ما تم من ابن مسعود باسناد صحيح اليه نحو ذلك وفيه واضح يونس فاحترق على القرية فلم ير العذاب وفتح عليهم  
 وكان من شريرتهم من كذب قتل فاطلق من مضايقتهم ركب سفينة ١٧ له قوله لا يقولن احدكم اني

معه قال مجاهد سبني معي والطير والناله الحديد ان اعلم سابعات الدروع وقد في السرد المسامير والحق لا تدق  
المسار في تسلسل ولا تعظم في قصم افرع انزل بسطة زيادة وفضلا <sup>حدثنا عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق</sup>  
ثنا عن عن هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خفف عن داود القرآن فكان يأمر بدوابه فتنز  
فيقرأ القرآن قبل ان تسرح دوابه ولا يأكل الا من عيل يديه رواه موسى بن عقيب عن صفوان عن عطاء بن  
يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يحيى بن بكير انا الليث عن عقيل عن ابن شهاب  
ان سعيد بن المسيب اخبره وابا سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو قال اخبر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت قلت قد قلته قال انتك لا تستطيع ذلك فصم وافطر وقم ونحر  
تقول والله لا صوم من النهار ولا قومن الليل ما عشت قلت قد قلته قال انتك لا تستطيع ذلك فصم وافطر وقم ونحر  
وصوم من الشهر ثلثة ايام فان الحسنه بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر فقلت اني اطيع افضل من ذلك  
يا رسول الله قال فصم يوما وافطر يومين فقلت اني اطيع افضل من ذلك يا رسول الله قال فصم يوما وافطر يوما  
وذلك صيام داود وهو اعدل الصيام قلت اني اطيع افضل منه يا رسول الله فقال لا افضل من ذلك حدثنا  
خالد بن يحيى ثنا مسعر ثنا حبيب بن ابي ثابت عن ابي القباس الشاعري عن عبد الله بن عمرو بن العاص  
قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم الم ائتاك انك تقوم الليل وتصوم النهار فقلت نعم قال فانك اذا فعلت ذلك هجمت  
العين ونفحت النفس صم من كل شهر ثلثة ايام فذلك صوم الدهر وكصوم الدهر قلت اني اجدي قال مسعر  
يعني قوة قال فصم صوم داود وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفطر الا في ثياب احب الصلوة الى الله صلوة داود احب  
الصيام الى الله صيام داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثة ويناام سدا سة ويصوم يوما ويفطر يوما قال علي وهو  
قول عائشة ما الفاه السحر عندي الان ثلثا حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس الثقفي  
انه سمع عبد الله بن عمرو قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام داود وكان يصوم  
يوما ويفطر يوما واحب الصلوة الى الله صلوة داود وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثة ويناام سدا سة ياب واكثر  
عبد نادر الا بدائه اوائ الى افضل الخطاب قال مجاهد الفهم في القضاء ولا تشط ولا تسرف واهدنا الى سواء  
الصراط ان هذا اخي له يسع وتسعون نجاة يقال للثمة نجاة ويقال لها ايضا شاة ولي نجاة واحدة فقال اكفليها ما مثل  
وكفها ذكر يا عزمي غلبي صار عزمي اعزته جعلته عز في الخطاب يقال المجاورة لقد ظلمك بسؤال

لا تترك فليست تسلسل فينقصم <sup>نص</sup> واعلموا صالحا الى بما تعلمون بصيلا <sup>نص</sup> على القراءة يده ثلثا <sup>نص</sup> عدل رسول الله اجدى النبي <sup>نص</sup>  
بهل اشك نية الخصم الى ولا تشط

له قوله في السرد هو اسم جامع للدروع وايضا داخل الحلق بعضها في بعض كذا في  
الكرمان قوله لا تدق بالبدل فيسلسل اي لا يجعل المسار دقفا فيسلسل اي يصير كالسلسلة في العين قوله  
فينقصم من الغصم وهو القطع قوله افرع انزل بسطة زيادة وفضلا وكذا في رواية المشيبي وقده قوله بسطة  
زيادة وفضلا قال ابو عبيدة في قوله زواني العلم والجسم اي زيادة وفضلا وكثرة وهذه الكلمة في قصة طالوت  
ولانه ذكرها بالماكان آخرها متعلقا بما قبله من قصة طالوت وقصصها الله في القرآن اثنى عشر <sup>نص</sup>  
قوله واه في رواية موسى بن عقيب الاية براه بالا افراد ويحل الافراد على الجنس او المراد ما ينقص بركبه و  
بالجمع ما يضاف اليه مما يركبه اثنى عشر <sup>نص</sup> قوله فيقرأ القرآن اي التوراة او الزبور قال التوريشي  
وانما اطلق القرآن لانه قصده به المجازة وقد دل الحديث على ان الله يلوي الزمان لمن شاء من عباده بطوي  
الكان وبذا السبل الى ادراكه الا بالفيض الرباني قال صاحب النباه الاصل في هذه اللفظ الجمع وكل شيء جمعة  
فقد قرأه ومن القرآن قرأ نالا جمع الامر والهي وظهرها وقد يطلق القرآن على القراءة <sup>نص</sup> قوله  
لا افضل من ذلك اذ فيه زيادة الشقة وافضل العبادات اشقها بخلاف الصوم الالم خلا فان الطبيعة  
اعادت ذلك فليس عيبا كذا في الكرماني ومن الحديث في الصلوة <sup>نص</sup> قوله هجمت العين اي غارت  
او ضعفت بصرها لكثرة السهر قوله نفمت النفس بفتح النون وكسر الفاء اي كلفت واعيت ونفدت الشجة  
قطب الدين بفتح الفاء مع ومن في <sup>نص</sup> قوله ولا يفطر الا في ثياب احب الصلوة الى الله صلوة داود احب  
اذ لا في العدو ولا ينصف بهوم يوم وفطره بخلاف سرد الصوم فانه ينصفه <sup>نص</sup> قوله باب  
احب الصلوة الى الله صلوة داود الى اخره يشير الى الحديث المذكور قبله قوله قال علي الزكاة وقع في  
روايتي التسلسل والكشيشي وما غيرهما فذكر الطريق ان الله مضمونه الى ما قبله دون الباب وهو قول علي  
ولم اره منو يا واظنه على بن المديني شيخ البخاري واراد بذلك بيان المراد بقوله ويناام سدا سة اي  
الانزف كما قال يواحي ذلك حديث عائشة ما الفاه اي وجهه الفهم النبي صلى الله عليه وسلم واسحر الفاعل

ص في الغلظة كما تقر ليلة البدر واتخذ ذلك اليوم الذي فرغ من عيد الم





عَنْ قَتَادَةَ عَنْ اَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْبَةَ اَنَّ نَبِيَّ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَهُمْ عَنْ لَيْلَةِ اُسْرَى بَنِي نَجْمٍ  
صَعِدَ حَتَّى اَتَى السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ فَاسْتَفْتَحَ قَيْلٌ مِنْ هَذَا اَقَالَ جِبْرِئِيلُ قَيْلٌ وَمِنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَيْلٌ وَقَدْ ارْسَلَ اِلَيْهِ  
قَالَ نَعَمْ فَلَمَّا خَلَصْتُ فَاذْ اِيْحِي وَعَيْسِي وَهَمَّا ابْنَا خَالَةَ قَالَ هَذَا اِيْحِي وَعَيْسِي فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا فَسَلِمَتْ فَوَدَّ اَنْتَقَالَ اَمْرًا  
بِالْاَخِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ الصَّالِحِ بِأَبِي قَوْلِهِ وَادَّكَرَ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ اِذَا تَبَدَّدَتْ مِنْ اَهْلِهَا وَادَّكَرَ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ اِنَّ اللهَ  
يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ وَقَوْلِهِ اِنَّ اللهَ اصْطَفَى اَدَمَ نُوحًا وَاَالَ اِبْرَاهِيمَ وَاَالَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ اِلَى قَوْلِهِ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
وَالَ عِمْرَانَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ اَلِ اِبْرَاهِيمَ وَاَالَ يَاسِينَ وَاَالَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ اِنَّ اَوَّلَى النَّاسِ بِاَبْنَاءِ اِهْلِهِمْ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنُونَ  
وَيَقَالُ لِيَقْبُوبُ اَهْلُ يَقْبُوبٍ اِذَا صَغُرُوا اَل رَدَّوهُ اِلَى اَصْلِهِمْ قَالُوا اِهْلُ تَحَدَّثْنَا اَبُو الْيَمَانِ اَنَّا شَعِبٌ عَنِ الزَّهْرِيِّ ثَنَى سَعِيدُ بْنُ  
الْمُسَيَّبِ قَالَ قَالَ اَبُو هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ بَنِي اَدَمَ مَوْلُوهُ اِلَّا مِثْلُهُ الشَّيْطَانُ حِينَ  
يُولَدُ فَيَسْتَهْلِكُ صَارَ خَاسِمٌ مِثْلُ الشَّيْطَانِ غَيْرَ مَرْكُومٍ وَابْنُهُ يَقُولُ اَبُو هُرَيْرَةَ دَلَّيْ اَعْيَنْ هَابِكُ وَذَرَيْتُهُمَا مِنَ الشَّيْطَانِ  
الرَّجُلِ بِأَبِي وَادَّكَرَ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ اِنَّ اللهَ اصْطَفَاكِ اِلَى قَوْلِهِ اَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ يَقَالُ يَكْفُلُ يَضُمُّ كَفْلَهَا خَمَةً خَفِيفَةً  
لَيْسَ مِنْ كَفَالَةِ الدُّيُونِ وَشَبَّهَهَا حَدَّثَنَا اَحْمَدُ بْنُ اَبِي رَجَاءٍ ثَنَا التَّضَرُّعُ عَنْ هِشَامٍ مَا خَبَرَنِي اَبِي قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بْنَ  
جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَيْرُ نِسَاءٍ مَرْيَمُ ابْنَةُ عِمْرَانَ وَخَيْرُ نِسَاءٍ اُخْرَى حَيْثُ  
بَابُ قَوْلِهِ جَلْ جَلَالُهُ وَادَّكَرَ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ اِنَّ اللهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ اِلَى قَوْلِهِ كُنْ  
فَيَكُونُ يُبَشِّرُكِ وَاحِدٌ مِنْهَا شَيْءٌ يَقُولُ اِبْرَاهِيمُ الْمَسِيحُ الصَّدِيقُ وَقَالَ مُجَاهِدٌ الْكَهْلُ الْحِلْمُ وَالْاَكْمَةُ مَنْ يُبْصِرُ بِالْزَّهَارِ  
وَلَا يُبْصِرُ بِاللَّيْلِ وَقَالَ غَيْرُهُ مَنْ يُولَدُ اَعْيَى حَدَّثَنَا اَدَمُ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ مَرْثَدَةَ اَلْهَدِي اَنِي حَدَّثْتُ  
عَنْ اَبِي مُوسَى الْاَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ  
كَيْلَ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ وَلَمْ يَكَيْلَ مِنَ النِّسَاءِ اَلْاَمْرُ بِبَنَاتِ عِمْرَانَ وَاسِيَةُ اَمْرُهَا فِرْعَوْنُ وَقَالَ اَبْنُ وَهْبٍ اَخْبَرَنِي يُونُسُ  
عَنْ اِبْنِ شَهَابٍ ثَنَى سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ اَنَّ اِبَاهُ هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نِسَاءُ قُرَيْشٍ خَيْرُ  
نِسَاءٍ ذُرِّيَّتِ الْاِبِلِ اَحْنَاهُ عَلَى طِفْلِ وَارْعَاهُ عَلَى زَوْجٍ فِي ذَاتِ يَدِهِ يَقُولُ اَبُو هُرَيْرَةَ عَلَى اِثْرِ ذَلِكَ وَلَمْ تَرْكَبْ مَرْيَمُ  
بَنَاتُ عِمْرَانَ بَعْدَ اِقْطَ تَابَعَهُ اَبْنُ اَخِي الزَّهْرِيُّ وَاسْتَحَقَّ الْكَلْبِيُّ عَنْ الزَّهْرِيِّ بِأَبِي قَوْلُهُ يَا هَلْ الْكِتَابُ لَا تَغْلُوا فِي

له قوله وهما اي يحيى وعيسى كل واحد منهما ابن خاله  
الآخر ولعل هذه التسمية هي بسبب كونها في سماء واحد جميعين واسم  
ام عيسى مريم وام يحيى ايلشاع بالهجرة والتقية والمجته والمهله وامها حنه لفتح المهله وشدة اللون كذا في  
الكرمان ١٣ له قوله واذا ذكر في الكتاب مريم هذه الترجمة معقودة لاجل مريم عليها السلام ومريم  
بالسريانية التادم وسيمت به والدته عيسى فامتنع الفرق للتانيث والعلية ١٢ ات له قوله  
اذا تميزت قال ابو عبيدة اي اعترفت وتحت وقدروي الطبري من طريق السدي قال اصاب مريم  
حيض فخرجت من المسجد فاقامت شرقي الحراب كذا في الفتح قال البياضي في تفسيره قوله مكانا شرقيا  
اي شرقي بيت المقدس او شرقي دارها ولذلك اتخذ النصارى المشرق قبلة وكانوا ظرف او مقبول لان  
انبتذت مشغولة من انت انتى ١٣ له قوله وال ابراهيم اي استحق واستعمل واولادها وقد  
دخل فيهم الرسول صلوات الله عليه وآله عمران موسى وبارون ابنا عمران بن يسهرو وموسى وامر مريم  
بنت عمران بن ماثان وكان بين العمرين الف وثمان مائة سنة كذا قاله البياضي في تفسيره ١٢ له  
قوله واذا صغروا اكل قال في الفتح اختلف في اكل فقيل اصله اهل فقلت الباء هجرة بدل ليل ظهور ذلك في التفسير  
وهو يرد الاشياء الى اصلها واذن قوله يسويها والجمود وقيل اصله اول من آل لؤل اذا رجع لان الانسان  
يرجع الى اكل فخرت الواو والفتح ما قبلها فقلت الفاء وتفسيره اويل قال في القاموس اكل لا يستعمل  
الا فيا فيه شرف غالبا فلا يقال اكل الاسكاف كما يقال اكله انتى ١٣ له قوله فيستل صارحنا من  
مس الشيطان اي بسبب مرض الصبي اول ما يولد االم من مس الشيطان اياه والاستعمال الصحيح  
قال القرطبي هذا الطعن من الشيطان هو ابتداء السليط فقط الشيطان مريم ابنا ببركة وعادها حيث  
قالت الى اعيند بابك وذريتها من الشيطان الرجيم ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى ١٢ ف له  
قوله غير مريم وابنا تقدم في باب اليليس يذكر عيسى خاصة فيجمل ان يكون بهذا النسبة الى المس وذلك  
بالنسبة الى الطعن في الجنب ويحتمل ان يكون ذلك قبل الاعلام بما زاد وفيه بعد لانه حديث واحد  
والظاهر ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الآخر والزيادة من الحافظ بقوله ١٢ ات له قوله خففة  
اي كفى يكفى بغير التشديد بمعنى ضم يجمع كذا في الكرماني قال في الفتح اشار بقوله خففة الى قراءة الجمهور  
وقرأ بالكونيون كغلبا بالتشديد اي كغلبا الله ذكرها ١٣ له قوله خير نساء مريم اي خير نساء اهل الدنيا  
في زمانها وقال في المطالب العالية في حديث الحارث بن ابي اسامة مريم خير نساء عا لها فهو مفسر لعنى  
حديث الصحيح قال في الفتح وفي رواية خير نساء العالمين وهو كقوله تم واصطفاك على نساء العالمين  
وظاهره ان مريم افضل من جميع النساء وبذلك لا يخفى عند من يقول انها نعمة واما من قال ليست بنبيية فيعمل  
على ما لمي زمانها انتى مختر ١٣ له قوله المسح الصديق وصلة سفين الثوري في تفسيره قال

الطبري مراد ابراهيم بذلك ان الله سمى نظيرة من الذنوب فهو قليل بمعنى مغفول ويقال سمي بذلك  
لان كان لا يسبح ذاعا به لا يرى وسمى الدجال به لانه يسبح الارض وقيل يكون مسح العين ١٢ فتح  
له قوله لم يكمل من النساء اي من نساء الامم الماضية الا ان حملت الكمال على النبوة فيكون  
على الاطلاق ومريانا في ١٢ في ذكر موسى ١٢ له قوله نساء دركبن الابل هو كذا في نساء  
العرب واحناه اي اشفق واعطف والحانية على ولدها اي التي تقوم عليه بعد الموت فلا تتزوج وكان  
القياس احنا من كمن قالوا العرب في مثله لا يتكلمون به الا مفرقا وقوله ذات يده اي في مالها المتناث اليه  
وفي فضيلة نساء قريش وفضل هذه الفصال ١٣ له قوله لم تركب بعير ابل هو بركة بذلك  
ان مريم لم تدخل في النساء المذكورات بالهجرة لانه قيد بالركوب الابل ومريم لم تكن ممن تركب الابل فكان  
كان يرى انها افضل النساء مطلقا ١٢ فتح اسماء الرجال باب قوله واذا ذكر في كتاب الزهري  
ابن عباس فينا وصلنا الى حاتم ابو اليان الحكم بن نافع الحمصي شبيب هو ابن ابي حنيفة الحمصي الزهري  
محمد بن مسلم بن ميمد بن عبد الله بن شهاب سعيده بن المسيب بن حزن الخزوي باب واذا قالت  
الملوك يا مريم الا احمد بن ابي رجاء عبد الله بن الربيع النخعي النضر هو ابن شميل المازني ابو الحسن النخعي  
هشام بن روى عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام باب قوله جل جلاله واذا قالت الملوك يا مريم  
ابراهيم النبي فينا وصلنا سليمان التودي وقال مجاهد هو ابن جبريما وصلنا الغراني آدم هو ابن ابي اس  
شعبه هو ابن الجملج العنكي عمرو بن مرة المرادي الاعمر مرة الهذلي هو ابن شراجل الكوفي وقال  
ابن وهب عبد الله القرني وصل مسلم يونس هو ابن يزيد الابرار ابن شهاب هو الزهري  
هل اللغات مديح بالسريانية التادم انتبتت اي اعترفت والتفرد بكلمة  
منه اي يولد يكون وجوده من الله يستهمل من استعمل السبي اذا صاح عند الولادة من الاستسلام  
وهو الصياح اصطفاك اي اختارك يكفل كفى يضم يجمع جعفر هو ابن ابي طالب احناه  
على طفل يعني اشفق واعطف ارحاه من رعى يرعى رعاية في ذات يده اي في مالها المتناث اليه  
على اشر ذلك اي على عقبه لا تغفلوا عن الغلو وهو الافراط والمجاوزة المودع من السعير ١٣  
له قوله قل كذا في رواية الاميل وغيره بخلافه وهو الصواب في هذه الآية التي هي من سورة النساء  
ف كان ثبت قل في سورة المائدة ومراد المائدة آية النساء بدليل ايراد التفسير بجس ما وقع فيها ١٣

دِينَكُمْ إِلَى وَكِيلٍ قَالَ ابُو عُبَيْدَةَ كَلِمَتَهُ كُنْ فَكَانَ وَقَالَ غَيْرُهُ وَمَوْحٍ مِنْهُ اَحْيَا فُجِعِلَهُ رُوحًا وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً حَلَّ ثَنَا  
صَلَاةُ بَنِي الْفَضْلِ اَنَا الْوَلِيدُ عَنِ الْاَوْزَاعِيِّ ثَنَى عُمَيْرُ بْنُ هَانِي ثَنَى جُنَادَةَ بْنِ اَبِي اُمَيَّةَ عَنِ عِبَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَهِدَ انْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَانْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَانْ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٍ مِنْهُ وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ ادْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ قَالَ الْوَلِيدُ  
فَحَدَّثَنِي ابْنُ جَابِرٍ عَنْ عُمَيْرٍ عَنْ جُنَادَةَ وَزَادَ مِنَ ابْوَابِ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةَ اَيَّهَا شَاءَ بَابٌ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَادَّكَرُ  
فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ اِذَا انْتَبِذَتْ مِنْ اَهْلِهَا اعْتَزَلَتْ نَبْدَ نَاهِ الْقَيْنَاةِ شَرْقِيًّا مَا يَلِي الشَّرْقَ فَأَجَاءَهَا فَعَلَّ مِنْ جَنَّتْ وَ  
يَقَالُ الْجَاهُ اضْطَرَّهَا تَسْقُطُ تَسْقُطُ قَصِيًّا قَصِيًّا فَرِيًّا عَظِيمًا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَيْسَ لَمْ اَكُنْ شَيْئًا وَقَالَ غَيْرُهُ النَّبِيُّ  
الْحَقِيرُ وَقَالَ ابُو وائِلٍ عَلِمْتُ مَرْيَمَ اَنَّ النَّبِيَّ دُونَهُ هِيَ حِينَ قَالَتْ اِنْ كُنْتُ تَقِيًّا وَقَالَ وَكَيْعٌ عَنْ اسْرَائِيلَ عَنْ اَبِي اسْحَقَ  
عَنِ الْبَرَاءِ سَرِيًّا نَهْرٌ صَغِيرٌ بِالشَّرِّيَانِيَةِ حَلَّ ثَنَا مَسْلُومٌ عَنْ اِبْرَاهِيمَ ثَنَا جَرِيرٌ عَنْ حَازِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ سِيرِينَ عَنْ اَبِي  
هَرِيرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِي الْمَهْدِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ عِيسَى وَكَانَ فِي بَنِي اسْرَائِيلَ رَجُلٌ يَقَالُ لَهُ  
جَرِيرٌ يَصْلِي جَاءَتْهُ أُمُّهُ فَدَعَتْهُ فَقَالَ اُجِيبْهَا وَأَصْلِي فَقَالَتْ اللَّهُمَّ لَا تُبَيِّنْهُ حَتَّى تُرِيَهُ وَجُوهَ الْمُؤَمَّسَاتِ وَكَانَ  
جَرِيرٌ فِي صَوْمَعَتِهِ فَيَقْرَأُ فِيهَا امْرَأَةً فَكَلِمَتُهُ فَاَبَى فَاَتَتْ رَاعِيًا فَاَمَكَّنَتْهُ مِنْ نَفْسِهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا فَقِيلَ لَهَا مِمَّنْ  
فَقَالَتْ مِنْ جَرِيرٍ فَاتَوَلَّى فَكَسَّرَ وَاصْوَغَتْهُ وَانْزَلُوهُ وَسَبَّوهُ فَتَوَضَّأَ وَصَلَّى ثُمَّ اتَى الْغُلَامَ فَقَالَ مَنْ ابوكَ يَا غُلَامُ  
فَقَالَ الرَّايُّ قَالُوا ابْنِي صَوْمَعَتِكَ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ لَا اِلَا مِنْ طِينٍ وَكَانَتْ امْرَأَةٌ تَرْضِعُ ابْنًا لَهَا مِنْ بَنِي  
اسْرَائِيلَ فَتَرَاهَا رَجُلًا رَاكِبًا دُوشَارَةً فَقَالَتْ اللَّهُمَّ اجْعَلْ ابْنِي مِثْلَهُ فَتَرَكَ ثَدْيَهَا فَأَقْبَلَ عَلَى الرَّكَّابِ فَقَالَ اللَّهُمَّ  
لَا تَجْعَلْنِي مِثْلَهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى ثَدْيِهَا يَمُصُّهَا قَالَ ابُو هَرِيرَةَ كَانَ ابْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُصُّ اصْبَعَهُ ثُمَّ  
مَرَّ بِأُمِّهِ فَقَالَتْ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ ابْنِي مِثْلَ هَذِهِ فَتَرَكَ ثَدْيَهَا فَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِثْلَهَا فَقَالَتْ لَمْ تَزَلْ فَقَالَ  
الرَّكَّابُ جَبَّارٌ مِنَ الْجَبَّارَةِ وَهَذِهِ الْأُمَّةُ يَقُولُونَ سَرَقَتْ زَيْنَتٌ وَلَمْ تَفْعَلْ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى اَنَا هِشَامُ  
عَنْ مَعْمَرٍ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ اَنَا مَعْمَرُ عَنْ الزَّهْرِيِّ اخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ أُسْرِى بَنِي لَقِيْتُ مُوسَى قَالَ فَنَعَّيْتُه فَادَّارَ جُلَّ حُسْبِيَّةً قَالَ مُصْطَرِبٌ رَجُلٌ الرَّاسُ كَانَتْ  
مِنْ رِجَالِ شَتْوَةٍ قَالَ وَلَقِيْتُ عِيسَى فَنَعَّيْتُه النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَبِّعَةً أَخْبَرَكَا نَبِيًّا خَرَجَ مِنْ دِيَّاسٍ يَعْنِي  
الْحَنَامَ وَرَأَيْتُ اِبْرَاهِيمَ وَانَا اشْبَهُ وَلَدًا بِهِ قَالَ وَأَتَيْتُ بَنَاتَيْنِ احْدَهُمَا الْبَنُّ وَالْآخَرَةُ خَيْرُ فَقِيلَ لِي حَذِّ آيَتِهِمَا  
بَشَرْتُ فَأَخَذْتُ اللَّبَنَ فَشَرِبْتُهُ فَقِيلَ لِي هَذِهِ الْفِطْرَةُ اَوْ أَصَدْتُ الْفِطْرَةَ أَمَا إِنَّكَ لَوَأَخَذْتَ الْخَمْرَ عَوْتُ أُمَّتِكَ

حَدَّثَنَا مِنْ عَمَلِ بَابٍ كَانَ فُجَاءَتْهُ وَكَسَّرَ وَتَوَضَّأَ قَالَ قَالَ لَهُ سَرَقَتْ زَيْنَتٌ رَسُولُ اللَّهِ بِهِ كَانَتْ

مباحا في شريعتنا ايضا ولا حتى نزل وقوموا لشقائين فاما الآن فلا يجوز للمصل اذا عمدته امر او غيرها  
ان يقطع صلواته لقوله صلوا على اهلنا من المؤمنين الخ الخ انتهى ومربا في صفح ٣٢٨ في كتاب الصلوة  
وايضاً في صفح ٣٣٣ في ابواب النظام ١٣ **١٤** قوله نوشارة بالشيخين المعجمة اي صاحب بيتته  
وليس حسن ويجب منه ويشترط ١٣ **١٥** قوله حبسته القائل حبسته عبد الرزاق والمضطرب  
الطويل غير الشديدي وقيل الخفيف اللحم وتقدم في رواية هشام ضرب وفرب الخفيف ولا منافاة  
بينهما ووقع في رواية جسيم وهو ضد الضرب الا ان يراو باليسم الزيادة في الطول كذا قاله عياض ١٢ فتح  
مختصراً **١٦** قوله ربعة بفتح الراء وسكون الواو وبجوز فتحها وهو المراد ليس بطويل جدا  
ولا قصير جدا ١٣ فتح اسماء الرجال باب قوله  
يا اهل الكتاب الخ قال ابو عبيد القاسم بن سلام الوليد بن مسلم الدمشقي الاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو  
ابن جابر بن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدعي عمير وجنادة هما المذكوران انفاً باب قوله الشد  
عز وجل الخ ابو وائل شقيق بن سلمة وكيع بن ابراهيم الجراح اسرايل بن ابي يونس يروي عن جده  
ابي اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي مسلم بن ابراهيم الفراء يروي عن جده عن زيد الازدعي  
ابراهيم بن موسى الواسطي التميمي الفراء يمشي ام هو ابن يوسف الصنعاني معمر هو ابن راشد الازدعي  
محمود هو ابن غيلان عبد الرزاق بن همام الصنعاني معمر هو ابن راشد الازدعي يروي عن مسلم بن شاب  
سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي ١٣

أه قوله على ما كان من العمل اي من صلاح او فساد  
لكن اهل التوحيد لا بد لهم من دخول الجنة ويكفي ان يكون معنى قوله على ما كان من عمل اي يدخل اهل الجنة  
الجنة على حسب اعمال كل منهم في الدرجات ١٣ **١٥** قوله باب قوله الله عز وجل واذكر في الكتاب  
مرم هذا الباب معقود لا خلاف فيسلي عليه السلام والابواب التي قبلها اخبار مرم ١٣ **١٦** قوله تسقط  
تسقط يقولون ان عبدة وضبط تسقط بعلم اول من الراعي والقائل النظم عند من قرأها بالمشاة والمذرع  
عند من قرأها بالتمشية قوله قصيا قصيا هو تفسير ما بهد وقال ابو عبيدة في قوله مكانا قصيا اي بيدها ١٢ -  
**١٧** قوله ذو ذنوبه بفتح الذاء وسكون النون وسكون الباء اي ذو عقل فاشتهى عن الفعل القبيح واغرب من قال ان  
اسم رجل كان مشهورا بالفساد فاستعاز منه ١٣ فتح **١٨** قوله لم يتكلم في المهد الا ثلثة فابره المصريح  
انه يتكلم غير هؤلاء اثلثة ايضا كما بيني قال في الجمع يمكن على تقدير الصحة ان يقال لعل اثلثة المذكورين  
كانوا في المهد ومن غيرهم اوله قبل عليه وسلم انتهى قال السيوطي في التوضيح قال الزركشي اي  
من بني اسرائيل ولا خلاف في ان المهد جماعة غيرهم فحق مسلم في قصة اصحاب الاخدود ان امرأة حتى يها  
لتقى في النار لتكفر ومعاصي رضيع فتعاسفت فقال لها يا امه صبري فانك على الحق ولا تخدوايكم  
من حديث ابن عباس مرفوعا تكلم في المهد لبعة فذكر منها شاة يوسف وابن ماسطة فرعون لما اراد  
فرعون القاء امر في النار فقال لها صبري فانك على الحق اخرج الشليل عن الصنك ان ينبغي تكلم في  
المهد في سيرا لواندي ان نبيا صلى الله عليه وسلم تكلم في اوائل ما ولد وقد تكلم في زمن مبارك اليامة وهو طفل  
وقصة في الدلائل للبيهقي فتكلموا عشرة انتهى ١٣ **١٩** قوله يقال لرجل يجوع ويراد مسفرا كان  
في لول امره تاجر افكان يزيد مرة وثيقس اخرى فقال ما في هذه التجارة غير التمس تجارة يخي من هذه يعني  
صومعة وترهب فيها كذا في رواية احمد ١٣ **٢٠** قوله جمع مؤنث بضم الميم  
وسكون الواو وكسر الميم بعد ما موطا بهي الزانية كذا في الفتح قال العيني في الحديث ولا على ان الكلام  
لم يكن ممنوعا في شريعتهم فلما لم يوجب مع ان الكلام مباح استتيب دعوة امر فيه وكذا كان الكلام

حدثنا محمد بن كثير ثنا اسرائيل اننا عثمان بن المغيرة عن مجاهد عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
رايت عيسى وموسى وابراهيم فاما عيسى فاحمر جعد عريض الصدر واما موسى فادم جسيم سبط كانه من رجال  
الزبط حدثنا ابراهيم بن المنذر اننا ابو ضمرة ثنا موسى عن نافع قال قال عبد الله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يوما  
بين ظهراني الناس المسيح الدجال فقال ان الله ليس باعور الا ان المسيح الدجال اعور العين اليمنى كان عينه عنبه  
طافية واداني الليل عند الكعبة في المنام فاذا رجل ادم كاحسن ماترى من ادم الرجال تضرب لتيك بين منكبيه  
رجل الشعر يقطر راسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا هذا المسيح  
ابن مريم رايت رجلا وراءه جعد اقسطا اعور عين اليمنى كاشبه من رايت باين قطن واضعا يديه على منكبي  
رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا هذا المسيح الدجال تابعه عبد الله عن نافع حدثنا احمد بن محمد المكي  
قال سمعت ابراهيم بن سعد ثني الزهري عن سالم عن ابيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعيسى احمر  
ولكن قال بينما انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل ادم سبط الشعر هادي يدين رجلين ينطف راسه ماء ويهراق يديه  
ماء فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت التفت فاذا رجل احمر جسيم جعد الرأس اعور عينه اليمنى كان عينه  
عنبه طافية فقلت من هذا قالوا هذا الدجال واقرب الناس به شبهما ابن قطن قال الزهري رجل من خزاعة  
هلك في الجاهلية حدثنا ابو اليمان اننا شعيب عن الزهري اننا ابوسليمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول ان اولي الناس باين مريم والانبيا اولاد علات ليس بيدي وبيته نبي حدثنا محمد بن سنان  
ثنا فليح بن سليمان ثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي هريرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والاخرة الانبيا اخوة لعات امها تهوشتي ودينهم واحد  
وقال ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عتبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثني عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق اننا معمر بن همام عن ابي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال راى عيسى رجلا يسرق فقال له اسرقت قال كلا والذي لا اله الا هو فقال عيسى امئت  
بالله وكذبت عيني حدثنا الحسين بن علي ثنا سفيان قال سمعت الزهري يقول اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن  
نعمان بن محمد بن عبيد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب

حدثنا محمد بن كثير ثنا اسرائيل اننا عثمان بن المغيرة عن مجاهد عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
رايت عيسى وموسى وابراهيم فاما عيسى فاحمر جعد عريض الصدر واما موسى فادم جسيم سبط كانه من رجال  
الزبط حدثنا ابراهيم بن المنذر اننا ابو ضمرة ثنا موسى عن نافع قال قال عبد الله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يوما  
بين ظهراني الناس المسيح الدجال فقال ان الله ليس باعور الا ان المسيح الدجال اعور العين اليمنى كان عينه عنبه  
طافية واداني الليل عند الكعبة في المنام فاذا رجل ادم كاحسن ماترى من ادم الرجال تضرب لتيك بين منكبيه  
رجل الشعر يقطر راسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا هذا المسيح  
ابن مريم رايت رجلا وراءه جعد اقسطا اعور عين اليمنى كاشبه من رايت باين قطن واضعا يديه على منكبي  
رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا هذا المسيح الدجال تابعه عبد الله عن نافع حدثنا احمد بن محمد المكي  
قال سمعت ابراهيم بن سعد ثني الزهري عن سالم عن ابيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعيسى احمر  
ولكن قال بينما انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل ادم سبط الشعر هادي يدين رجلين ينطف راسه ماء ويهراق يديه  
ماء فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت التفت فاذا رجل احمر جسيم جعد الرأس اعور عينه اليمنى كان عينه  
عنبه طافية فقلت من هذا قالوا هذا الدجال واقرب الناس به شبهما ابن قطن قال الزهري رجل من خزاعة  
هلك في الجاهلية حدثنا ابو اليمان اننا شعيب عن الزهري اننا ابوسليمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول ان اولي الناس باين مريم والانبيا اولاد علات ليس بيدي وبيته نبي حدثنا محمد بن سنان  
ثنا فليح بن سليمان ثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي هريرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والاخرة الانبيا اخوة لعات امها تهوشتي ودينهم واحد  
وقال ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عتبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثني عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق اننا معمر بن همام عن ابي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال راى عيسى رجلا يسرق فقال له اسرقت قال كلا والذي لا اله الا هو فقال عيسى امئت  
بالله وكذبت عيني حدثنا الحسين بن علي ثنا سفيان قال سمعت الزهري يقول اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن  
نعمان بن محمد بن عبيد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب

حدثنا محمد بن كثير ثنا اسرائيل اننا عثمان بن المغيرة عن مجاهد عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
رايت عيسى وموسى وابراهيم فاما عيسى فاحمر جعد عريض الصدر واما موسى فادم جسيم سبط كانه من رجال  
الزبط حدثنا ابراهيم بن المنذر اننا ابو ضمرة ثنا موسى عن نافع قال قال عبد الله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يوما  
بين ظهراني الناس المسيح الدجال فقال ان الله ليس باعور الا ان المسيح الدجال اعور العين اليمنى كان عينه عنبه  
طافية واداني الليل عند الكعبة في المنام فاذا رجل ادم كاحسن ماترى من ادم الرجال تضرب لتيك بين منكبيه  
رجل الشعر يقطر راسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا هذا المسيح  
ابن مريم رايت رجلا وراءه جعد اقسطا اعور عين اليمنى كاشبه من رايت باين قطن واضعا يديه على منكبي  
رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا هذا المسيح الدجال تابعه عبد الله عن نافع حدثنا احمد بن محمد المكي  
قال سمعت ابراهيم بن سعد ثني الزهري عن سالم عن ابيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله عليه وسلم لعيسى احمر  
ولكن قال بينما انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل ادم سبط الشعر هادي يدين رجلين ينطف راسه ماء ويهراق يديه  
ماء فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت التفت فاذا رجل احمر جسيم جعد الرأس اعور عينه اليمنى كان عينه  
عنبه طافية فقلت من هذا قالوا هذا الدجال واقرب الناس به شبهما ابن قطن قال الزهري رجل من خزاعة  
هلك في الجاهلية حدثنا ابو اليمان اننا شعيب عن الزهري اننا ابوسليمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول ان اولي الناس باين مريم والانبيا اولاد علات ليس بيدي وبيته نبي حدثنا محمد بن سنان  
ثنا فليح بن سليمان ثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي هريرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والاخرة الانبيا اخوة لعات امها تهوشتي ودينهم واحد  
وقال ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عتبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثني عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق اننا معمر بن همام عن ابي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال راى عيسى رجلا يسرق فقال له اسرقت قال كلا والذي لا اله الا هو فقال عيسى امئت  
بالله وكذبت عيني حدثنا الحسين بن علي ثنا سفيان قال سمعت الزهري يقول اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن  
نعمان بن محمد بن عبيد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله بن عمر بن الخطاب

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُوشِكُنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنٌ مَرْيَمَ حَكِيمًا عَدْلًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ  
وَيَقْتُلَ الْخَنَزِيرَ وَيَضَعَ الْحَرَبَ وَيَفْضِلَ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةَ خَيْرَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ثُمَّ يَقُولُ  
ابُو هُرَيْرَةَ وَقَرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا يُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا حَدَّثَنَا  
ابْنُ بَكْرٍ ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى أبي قتادة الأنصاري أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كيف أنتم إذا نُزل ابن مريم فيكم وأما كم منكم تابعه عُقِيلٌ والأوزاعي يُسَمِّيهِ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ بِأَنَّهُ مَا ذَكَرَ عَنْ بَنِي  
إِسْرَائِيلَ ثَمَّا أَخَذْنَا مُوسَى بْنِ إِسْمَاعِيلَ ثَمَّا ابُو عَوَانَةَ ثَمَّا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ عَمْرِو بْنِ رَجْعَى بْنِ جَرَّاشٍ قَالَ قَالَ عَقِيلُ بْنُ  
عَمْرِو بْنِ لَحْدٍ ثَمَّا سَمِعْتُ مَنْ رَوَاهُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَفَّ عَنْ النَّارِ وَأَمَّا الَّذِي يَرَى النَّاسَ أَنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ وَفَنَّا تُحْرِقُ فَهُنَّ ادْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ

عبد<sup>١</sup> فقالوا<sup>٢</sup> لن يزلوا<sup>٣</sup> قال<sup>٤</sup> محمد بن يوسف الفيربوري<sup>٥</sup> قال<sup>٦</sup> الفيربوري<sup>٧</sup> عليه السلام<sup>٨</sup> عن سعيد بن المسيب<sup>٩</sup> انه سمع<sup>١٠</sup> المجزية<sup>١١</sup> خيرا<sup>١٢</sup> اذا نزل ابن مريم<sup>١٣</sup> واباها<sup>١٤</sup> سلم<sup>١٥</sup>

قال النخعي في الاطراف بالذمة المدرج بالباطل قوله كما اطرت الفخاري وذلك انهم اتفقوا على ان النخعي قالوا لا حيث قالوا المسيح ابن الله سبحانه وتعالى عما يشركون وذلك من اخراهم في مدحه  
 ١٢ ك خ ٢ قوله فقال للشعبي مذهب السوال وقد بينه في رواية حبان بن موسى عن ابن الهالك  
 فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبي انما نقول عندنا ان الرجل اذا عتق ام ولد له ثم تزوجا فهو  
 كالركاب بدنه فقال الشعبي فذكره ٣ ف ٣ قوله ثم اتفقتا فترجوا فلما ابراهن الرجل عتقا فاجر على  
 تزوجهم كذا قالوه ولم يعلم ابراهن وبيع والتعليق لان التاديب والعلم بوجهان الجاري في الامني والاولاد وجميع الناس  
 فلم يكن مختصا بالامانة فلم يبق الاعتبار الا في البنتين وبها التوثيق والتزوج وقيل ابره على تاديبه وما بعده واجر على  
 عتقه وما بعده ويكون هذا هو قاعدة العطف ثم اشارة الى بعد ما بين المرتبتين ١٢ ملقط من المراقبة والعيني  
 ومر في ١٣ ١٢ قوله حفاة. بالعلم جمع حافت وعرة مع عارط لعزل بعض الجعية وسكون الاء جمع  
 الاخر وهو الاثقف اى غير الخون ومر في ١٣ ١٢ قوله فاول من يكسى ابراهيم قيل لانه اول  
 من عرى وجر في سبيل الشتم النبيلين حين اتى في الدلالة افضل من نبينا او لكونه اياه فقد مر  
 لعزة البوت على انه قيل ان نبينا صلى الله عليه وسلم يخرج بالباس من قبره في ثيابه التي دفن فيها كذا في  
 المعات ١٣ ١٢ قوله اصحابى اى هؤلاء اصحابى وهو اشارة الى الذين هم في جهة الشمال اى  
 طريق جهنم او معناه هم يخذلون من الطرفين ويمشون من جهة اليمين والشمال بحيث لا يتحرك نبينا  
 ولا شئنا ١٣ ١٢ قوله الكرماني ١٢ قوله ذكر من اى عبد الله هو البخاري عن قبيصة هو ابن عتبة احد شيوخ  
 البخاري اذ حل قوله اصحابى اى باعتبار ما كان قبل الردة لانهم ما توالوا على ذلك كذا في الفتح ١٢ وقد مر في  
 ص ١٣ ١٢ ٨ قوله علكا اى حاكما والمعنى ان ينزل حاكما بهذه الشرع بعد سوا بعض الاحكام التي  
 ليست في شرعنا الآن كوضع الجزية ونحوه ويحكم به عيسى فتومن باب بيان المدة قال النودى ومنه  
 وضع عيسى الجزية مع انها مشروعة في هذه الشرع ان مشروعيها متقدمة بنزول عيسى لما دل عليه هذا الخبر  
 وليس معنى ياتى نسخ حكم الجزية بل نبينا صلعم هو البين للنسخ بقوله بهذا ١٢ ملقطا من الفتح والمعات ٣  
 ٩ قوله فيكسر اعليب. وهو خشبتان متقاطعتان على بيضة المصلوب والمقصود ابطال  
 الضراية والمك بغير الاسلام وكذا قوله ويقتل الخنزير ومعناه تحريم اقتنائه والكل وادبته قتله كذا قاله الطيبي  
 وانما ارجح ان يحل ان يراد بذلك عدم تقرب اهل الذمة على دينهم وعادائهم كما هو الاصل والظاهر

المراد هو الاول اعني ابطال دين النصرانية ونحو آثارها ١٢ لمعات **ع** قوله ويضع الحرب وفي رواية  
الكشي هني الجزية والمعنى ان الدين يصير واحدا فلا يبقى احد من اهل الذمة يؤدى الجزية وقيل معناه ان  
المال لا يفرق حتى لا يبقى فقير معروف مال الجزية فتوضع الجزية استغناء عنا كذا في الكرماني والفتحي للمعات  
المراد يفضله عنهم ويحلم على الاسلام وان لم يسلموا قتلهم فالنصرانية يومئذ اما السيف او الاسلام انشئ ١٣  
**ال** قوله حتى تكون السجدة الاولى اسم حنيفة لا يتقربون الى الله الا بالعبادة لا بالتصدق بالمال وقيل  
معناه ان الناس يرجعون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة احب اليهم من الدنيا وعاجبا ١٤ فسبح  
**ع** قوله واما كل منكم فيكم بيتكم بالقرآن لا بالانجيل اذ ان يعلى منكم بالجماعة والامام من هذه الامة  
او وضع الغمر موضع المصغر تعظيما ليعلى هو منكم والغمر ان خليفتمك وهو على دينكم قال الطيبي اى بولكم يعلى  
عليه السلام مال كونه في دينكم ١٥ ك.خ.

شرايل ابو بردة عا مراد الحادث يروى عن ابيه الى موسى عبد الله بن قيس الاشعري محمد بن يوسف  
هو انفريالى سفيان هو الثوري الغيرة بن النعمان الغنى الكوفي ذكر عن ابي عبد الله اى الجبارى  
قاله الفربرى كذا وقع في بعض النسخ قبيصة هو ابن عتبة السواني باب نزول عيسى بن مريم صلعم  
صالح هو ابن كيسان ابن شهاب هو الزهري سعيد بن السيب الخزرجى القرشي ابن كعب بن عدي  
ابن عبد الله بن بكير الخزرجى الليثي هو ابن سعد المصري يونس بن يزيد الداعى ابن شهاب  
هو الزهري تابعه اى تابع يونس عتيق بن خالد فيها وصلا بن منة والوازعى عبد الرحمن فيها  
وصله ايضا باب ما ذكر عن بنى اسرائيل موسى بن اسميل التبريزى ابو عوانة الواسطي الاشعري  
عبد الملك بن عمير الكوفي رجب بن حراش بكسر الحاء الهمله الغطفاني عتبة بن عمرو ابو مسعود البدرى  
حنيفة هو ابن اليان رضى الله تعالى عنه ١٦.

**ع** هو صالح بن صالح بن مسلم بن حيان ونقب حيان عى وقد نسب الى جد ابيه فيقال صالح بن  
عى تقرب ومر في ص ٤٤ وقيل هذا بن يعقلى بن عياض بن نعيم بن غير تحريج وقيل يمكن اجزاء  
على النجوم ١٧ كذا في العيني ص ٤٤ الظاهر النجوم وقد علم الركوب فلعل اعداها بعد ابعث من القبر والاخترايع  
السوق الى النختر ١٨ لمعات **ع** اى الكتابى حيث يعاين ملك الموت فلا ينفع له ان اذ قبل موت  
عيسى لما ينزل قرب الساعة ١٩ ح.

وقوله بآب ما ذكر عن بني اسرائيل وذكرفه قوله واجازهم اي اذا عيهم وانظر الى احوالهم في العاملة والله تعالى اعلم













[illegible]



عنه حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان رجل يسرف على نفسه فلما حضر الموت قال لبيته اذا انا مت فاحرقوني ثم  
اطحنوني ثم ذروني في البحر فوالله لئن قدر الله علي لعدت بني عدايا ما عديت اجد افلاما مات فعل به ذلك فامر الله تعالى الارض  
فقال اجبي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم قال ما حملك على ما صنعت قال فحلفتك يا رب ففعله وقال غيره خشيتك  
حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية بن اسماء عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة ربطتها حتى ماتت فدخلت فيها النار اهلها اطعمتها ولا سقمها اذ حبستها ولا هي تركتها  
تاكل من خشاش الارض حدثنا احمد بن يونس عن زهير حدثنا منصور عن ربعي بن حراش حدثنا ابو مسعود عقبة  
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستحي فاصنع ما شئت حدثنا ادم قال  
حدثنا شعبة عن منصور قال سمعت ربعي بن حراش يحدث عن ابي مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان  
مما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستحي فاصنع ما شئت حدثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا  
يونس عن الزهري قال اخبرني سالم بن ابراهيم عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجزأ زارة من  
الخيلاء خيف به وهو يتجمل في الارض الى يوم القيمة تابعه عبد الرحمن بن خالد عن الزهري حدثنا موسى بن  
اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ابن طاووس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الاخرون  
السابقون يوم القيمة بك كل امه اوتوا الكتاب من قبلنا واوتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فعدا لليهود و  
بعدا للنصارى على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم يغسل رأسه وجسده حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا  
عمر بن مرة قال سمعت سعيد بن المسيب قال قدام معاوية بن ابي سفيان المدينة اخر قدامه قدمها فخطبنا فخرج  
كبة من شعر فقال ما كنت اري ان احدا يفعل هذا غير اليهود وان النبي صلى الله عليه وسلم سماه الزور يعني الوصال  
في الشعر تابعه عن شعبة بن باب الناقب وقول الله تعالى يا ايها الناس انا خلقكم من ذكر وانثى الآية وجعلنا  
شعوبا لآية وقوله واقتوالله الذي تسمعون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا وما يهمل من دعوى الجاهلية الشعوب

ثم قال قد روي في بعض نسخها لم تستحي فلعل عبد الله فهو ففعل كتاب باب قول الله وقيل لتأفوا ان كرمكم عند الله اتقاكم

الاول هو من جملة كتاب اعماد الحديث والانياء وعلى ان في هو كتاب مستحق والاول او في انتهى قال القسطلاني  
والاول اوجه لان الظاهر من صحيح المؤلف انه اراء اعماد الحديث والانياء على الاطلاق فيتم ويكون باب  
من جملة كتاب اعماد الحديث والانياء وفي القاموس المنقبة المنقوبة وقال الترمذي المنقبة المنقوبة  
منقبة كذا منقبة انصحن عظمها وتفتت قلوب السواد انتهى كلام القسطلاني في ١٢٠ قوله  
من ذكر وانثى اي آدم وحواء وخلقنا كل واحد منهما من اب وام فلاحقنا بالانثى وسقط لابي ذؤود  
جعلكم المرد قال بعد انشئ الآية ١٢ فقسطن في قوله قدامه قدمها فخطبنا فخرج كبة من شعر فقال ما كنت اري ان احدا يفعل هذا  
اسالك بالشر واهله تساءلون فادعيت التاء في السين وقرأهم وحمزة والسا في بطرجه قوله  
والارحام يا النصب ملطف على عمل الجار والمجرور كقولك مرتت بز يقرءوا وعلى الله اي اتقوا الله  
واتقوا الارحام ففسلوا ولا تقطعوا وقرأ حمزة بالجر عطف على الضمير المجرور وهو ضعيف لانه كبعض الكلمة وقرئ  
بالرفع على انه مبتدأ مذكور الخبر فقرة والارحام كذلك اي ما يتقوا لوقيل ان في البيت ادي ١٢  
اسماء الوجال

عبد الله بن محمد السدي هشام هو ابن يوسف الصنعاني معمر هو ابن راشد  
الازدي الزهري محمد بن مسلم حميد بن عبد الرحمن بن عوف احمد بن عبد الله بن يونس البربري  
زهير هو ابن معاوية الكوفي منصور هو ابن القمي الكوفي آدم بن ابي اسحاق السعدي شعبة بن  
الحجاج الكوفي منصور ومن بعده تفرغوا نقابا بشر بن محمد السدياني المروزي عبد الله هو ابن المبارك  
المروزي يونس بن يزيد الايلي الزهري محمد بن مسلم سالم هو ابن عبد الله بن عمر تابعه اي  
تابع يونس عبد الرحمن بن خالد القمي مولى الليث بن سعد الزهري محمد بن مسلم بن شهاب موسى  
ابن اسمعيل التوزي ويحيى هو ابن خالد بن طاووس عبد الله عن ابي طاووس بن كيسان  
آدم بن ابي اسحاق السعدي شعبة هو ابن الحجاج الكوفي عمرو بن مرة ابو عبد الله الكوفي الاعرج  
سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي باب الناقب في ١٢ حل اللغات بيوت  
من الاسراف وهو ما ذكره الهادي في تاريخ المعاصي فشا في نفع الهادي اشرا شانه وهي الهوام وقيل  
الغفقاء الطير خيلا وكبر غرور يتجمل بيزرل مضطربا متفاجعا بفتح الموحدة وسكون دال همل  
اي غير قدامة بفتح القاف وسكون الدال كسرة بضم الكاف وتشديد الباء الموحدة من الغزل  
وقيل اي قصه من شعر الزوس الكذب والتزيين بالباطل الناقب جمع منقبة اي منقبة وكبر

له قوله لئن قدر الله علي لعدت بني عدايا ما عديت اجد افلاما مات فعل به ذلك فامر الله تعالى الارض  
فقال اجبي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم قال ما حملك على ما صنعت قال فحلفتك يا رب ففعله وقال غيره خشيتك  
حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية بن اسماء عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة ربطتها حتى ماتت فدخلت فيها النار اهلها اطعمتها ولا سقمها اذ حبستها ولا هي تركتها  
تاكل من خشاش الارض حدثنا احمد بن يونس عن زهير حدثنا منصور عن ربعي بن حراش حدثنا ابو مسعود عقبة  
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان مما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستحي فاصنع ما شئت حدثنا ادم قال  
حدثنا شعبة عن منصور قال سمعت ربعي بن حراش يحدث عن ابي مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان  
مما أدرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستحي فاصنع ما شئت حدثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا  
يونس عن الزهري قال اخبرني سالم بن ابراهيم عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يجزأ زارة من  
الخيلاء خيف به وهو يتجمل في الارض الى يوم القيمة تابعه عبد الرحمن بن خالد عن الزهري حدثنا موسى بن  
اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ابن طاووس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الاخرون  
السابقون يوم القيمة بك كل امه اوتوا الكتاب من قبلنا واوتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فعدا لليهود و  
بعدا للنصارى على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم يغسل رأسه وجسده حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا  
عمر بن مرة قال سمعت سعيد بن المسيب قال قدام معاوية بن ابي سفيان المدينة اخر قدامه قدمها فخطبنا فخرج  
كبة من شعر فقال ما كنت اري ان احدا يفعل هذا غير اليهود وان النبي صلى الله عليه وسلم سماه الزور يعني الوصال  
في الشعر تابعه عن شعبة بن باب الناقب وقول الله تعالى يا ايها الناس انا خلقكم من ذكر وانثى الآية وجعلنا  
شعوبا لآية وقوله واقتوالله الذي تسمعون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا وما يهمل من دعوى الجاهلية الشعوب

الكرمان فان قلت ان كان مؤثما فلم تشك في قدة الله تعالى لم يكن مؤثما فكيف غفر له قلت كان  
مؤثما بديل الخشية ومعنى قدره غفقا وشدها هم وقضى اوصيق قال النودي وقيل ايضا على نكاحه  
وكن قال وهو غير خايب لنفسه وقاصد ليقظة معناه بل قال في حالة غلب عليه فيها الدمش والخوف بحيث  
ذهب تدبره فيما يقول فصار كالحامل والانس لا يوافق عليها او انه جبل صفته من صفات الستم ورجا بل  
العفة كرهه مختلف فيه او ان كان في زمان يتفجع بمجرود التوحيد وكان في شره جواز العفو عن الكافر قال  
الخطابي فان قلت كيف يفرقه وهو منكر للقدرة على الاحياء قلت ليس بغير ما هو مل ما بل عن اذا  
فعل به هذا الصنيع ترك فلم يشتر ولم يذهب وحيت قال من خشيتك علم مناه مؤمن ففعل ما فعل خشية  
ولم يحسب ان هذه الحيلة تخرجه مما فاذا انتهى كلام الكرماني وقيل معنى قدره حق كقولهم ومن قدر عليه مذقه  
اي ضيق اي لمن ضيق الله ثم يعذبه ولا يشك في ان الشك في الشقيقتين بربها العفو لا يوجب  
الشك في القدرة كذا في الخبر الهادي قال في الفتح وابعده الا قول قول من قال ان كان في شره جواز العفو  
لكا في ١٢ فتح الباب له قوله من كلام النبوة اي ما اتفق عليه الانبياء اي ما من نبى الا وقد  
ذهب اليه ولم يشك في فاش من شره نعم وذلك لانه لم يثبت عليه العقول والجملة الشرطية اسم من  
تقدير القول او خبره على ما صل من التبيين قوله فاصنع ما شئت اما ان يربح الجوارح تهديدا اي اصنع ما شئت فان  
الله يجزيك او معناه انظر الى ما يريد ان يفعل فان كان مالا يستحي من فعله وان كان ما يستحي منه  
فدعه ١٢ كذا قوله ان اخرون اي في الدنيا والسا بقون اي المتقون على اهل الايمان منزلة في  
الشر في القضاة قبل الناس وفي دخول الجنة كذا في الجمع ويبدل في غير ذلك ومعنى واعرابا ١٢ ع  
له قوله اختلفوا قيل ان معنى الاختلاف فيه انه فرض يوم الجمعة للعبادة ووجه الى اقتباسهم  
فما لت اليهود الى السبت والنضادى الى الاحد وهذا الذي يسمونه اليوم الجمعة الذي هو افضل الايام قاله  
الكرمان ومريانه في اول كتاب الجمعة والاعمال بالصواب له قوله اخذتم من بيت القاف  
وسكون الدال وكان ذلك سنة احدى وعشرين كذا في ١٢ له قوله فخرج كبره بضم كاف  
وشدة موحدة وهي شعر طوفت بعضها على بعض ٢ مجمع قس له قوله ساه الزور والزور  
الكذب والتزيين بالباطل ولا تشك ان وصل الشر من كذا في الكرماني والمراد به مع بيان في ١٢  
له قوله باب الناقب وفي بعض كتاب الناقب وفي اخرى باب قول الله عز وجل يا ايها  
الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى كذا قال في الخبر الهادي قال في الفتح قوله باب ثم قال كذا في الاصول وقفت  
عليها من كتاب النجاشي وذكر ما حب الاطراف وكذا في بعض الشروح ان قال كتاب الناقب ففعل

البطون نسال ابنة أو من منى أشدهم عن فيه ابن

**له** قوله تعاد فواى يعرف بفتحك بمعنا بالنسب والمولد يذكر هذه الآية الإشارة الى الاحتياج الى معرفة النسب ايضا لانه يعرف به ذوو الارحام المأمور بصلتهم كذا في فتح الباري ١٢ **له** قوله الشعوب القبائل العظام قال القسطلاني الشعب الجمع العظيم المنسوب الى اصل واحد وهو جمع القبائل والشعوب جمع العائر والعمارة جمع البطون والبطون جمع الافخاذ والغزذ جمع الغزاة فخذ منه شعب وكنايته قبيلة وقريش عمارة وقصى بلطن وباشم فخذ عباس ففصيلة وقيل الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب ١٣ **له** قوله من اكرم الناس الخ اوردته مختصرا وقد معنى في كتاب الانبياء مرادوا الغرض منه واضح وانما أطلق على يوسف اكرم الناس لكونه راجع نبى في نسق واحد ولم يقع ذلك لغيره فانه اجتمع له المشرف في نفسه من وجهين ١٢ **له** قوله اديت اى اخبرته ومضربا بين نزار بن معد بن عدنان قوله الامن مضرا استثناء منقطع اى لکن کان من مضرا والاستثناء من مذكوف اى لم يكن الامن مضرا والهمزة مذكوفة من كان ومن كلمة مستعارة والاستفهام لانك اذا كرخ **له** قوله والمقبر والمزفت المقبر المطلى بالقاد هو الزفت وفيه تكلار على ما لا يخفى ومن ثم قال الحافظ ابو ذر هو البقر بانون وكسر القاف قس والنسب عنا كان في اولي تحريم الخمر لانهم كانوا يتعبدون فيها فتسرعة الشدة في الشراب ثم نسخ فذهب مالك واهله الى لقائه كذا في الجمع ١٣ **له** قوله معادن وهو الشئ المستقر في الارض فخارة يكون نفيسا وتارة يكون خبيثا وكذلك الناس ومربيات في ص ٥٩١ **له** قوله في هذا الشأن اى الامارة فان قلت كيف يصير خبره مع الناس قلت المراد اذا اسلوا واني سائر الغنائل او يراد من الناس الامراء او معناه من خبرهم بقرينة الحديث الذي بعده ١٢ كرمباني **له** قوله الناس جميع قريش قيل هو جرم بمعنى الامرد ويل عليه قوله في الرواية الاخرى قدموا قريشا ولا تقدموها قال عياض استدلل الشافعية بهذا الحديث على اامة الشافعي وتقدم عليه في غيره ولا جرم فيلان المراد به هنا الخلفاء وقوله كافرهم جميع كافرهم وقع مصداق ذلك لان العرب كانت تعظم قريشا في الجاهلية بسكانها الحرم فلما بعث صلى الله عليه وسلم ودعا الى الله فوقف غالب العرب عن اتباعه وقالوا ننظر ما يبعث قومه فلما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة واسلمت قريش تبعته العرب ودخلوا في دين الله افواجا واستمرت خلافة النبوة في قريش فصدق ان كافرهم كان تبعها كافرهم وصار مسلمهم تبعها مسلمهم ١٢ فتح **له** قوله حتى يقع فيه اى اذا حصلت له بغير رغبة تزول الكراهية لما يرى من اعانة الله عليه سابقا في على دينه ما كان يخاف عليه منها قبل ان يقع فيها قيل المراد بقوله حتى يقع فيه اى فاذا وقع فيه لا يكون له ان يكره ١٢ **له** قوله الان تصلوا اى الصلة الارحام اى لاسانكم عليه اجرا لان الان تلوذوا اهل قرايتي وتصلوا ارحامهم فان قلت بل لم ينزل قلت نزل معناه وهو قوله لا اله الا الله في القرية و



ابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الفخر والخلا في القاددين  
 اهل البو والسكنة في اهل الغنم والآيمان يمان والحكمة بمانية قال ابو عبد الله سميت اليمان لانها  
 عن يمين الكعبة والشام لانها عن يسار الكعبة والمشامة اليسرة واليد اليسرى الشؤمى والجانب  
 الاديم الاشام ياب مناب قريش حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جابر بن مطعم يحدث انه بلغ  
 معاوية وهو عنده في وفد من قريش ان عبد الله بن عمرو بن العاصي يحدث انه سكون ملك من قحطان فغضب معاوية فقام فأنشأ  
 على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فانه بلغني ان رجلا منكم يتحدثون احاديث ليست في كتاب الله ولا توثق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فاولئك جهالكم فاياكم والامانة التي تفضل اهلها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش لا يعادى احدا الا  
 كتبه الله على وجهه ما اقاموا الدين حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن سعد بن ح قال ابو عبد الله وقال يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي  
 عن ابيه قال حدثني عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قريش والانصار ومحنة ومزينة  
 واسلم واشجع وغفار مالي ليس لهم مولى دون الله ورسوله حدثنا ابو الوليد قال حدثنا عاصم بن محمد قال سمعت ابي عن ابن عمر عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب  
 عن ابن المسيب عن جابر بن مطعم قال مشيت انا وعثمان بن عفان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اعطيت  
 بني المطلب وتركنا وانما نحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما بنوها شتم وبنيو المطلب شتم واحد وقال الليث  
 حدثني ابو الاسود عن عروة بن الزبير قال ذهب عبد الله بن الزبير مع اناس من بني زهرة الى عائشة رضي الله عنها وكانت ارق شي  
 عليهم لقراةهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثني ابو الاسود عن عروة بن الزبير  
 قال كان عبد الله بن الزبير احب الشعم الى عائشة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وكان ابر الناس بها وكانت لا تملك شيئا مما جاءها  
 من رزق الله الا تصدقت فقال ابن الزبير ينبغي ان يؤخذ على يدي على نذر ان كلمته فاستشفع اليها برجال من  
 قريش وبأخوال رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة فامتنعت فقال له الزهريون اخوال النبي صلى الله عليه وسلم منهم عبد الرحمن بن الاسود  
 ابن عبد يغوث واليسورين فخرمة اذا استأذنا فاقفهم الحجاب ففعل فارسل اليها بعشر رقاب فاعتقهم ثم لم تنزل تعتقهم حتى بلغت  
 اربعين وقالت ودت اني جعلت حين خلعت عملا اعلمه فانزع منه ياب نزل القرآن بلسان قريش حدثنا عبد العزيز بن  
 عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن انس ان عثمان وعازيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص و

قال في الجمع اجاب صلعم بان اولاد المطلب مع اولاد بني هاشم كشي واملا ولا عبد غس وفول كانوا من الغنم  
 لهم وردى سى باهمال بين مسورة مشد واليا بمعنى شل . وفي مر ٥٥٢ هـ ١٣ قوله من بني  
 زهرة . بنهم الزاي وسكون الباد من كلاب اخو قصي بن كلاب وقرتهم من رسول الله صلعم من جده ان امر  
 آمنة كانت منهم لانها بنت دهب بن عبد مناف بن زهرة . ك ووضح بهذا الحديث المعلق الحديث  
 المتصل الذي بعده ١٢ ع ٤٦ قوله على نذران كلمته وسيا في كتاب الادب على نذران لا اله الا الله  
 ١٣ ا ٨ قوله فاقفهم اي قالوا لعبد الله اذا استأذنا فاقفهم في الحجاب لانها فاكك كذا في الخبر  
 الجاري وسيا في كتاب الادب باوضح من هذا وفيه فقالت عائشة اني نذرت نذرا شديدا فلم يزالوا يهاجوني  
 ابن الزبير ١٣ ع ٩ قوله فافزع منه بالرفع والنصب لان لفظا فاعني المتنى فان قلت ما حاصل  
 هذا الكلام قلت ما حصل انما تمت لو كان بدل قولنا على نذران على اطلاق رقيقة او على صوم شروحه من الاعمال  
 المعينة حتى تكون كفارتها معلومة معينة تفرغ بالايان به بخلاف لفظا على نذران فاعني لم يضمن قلبها باعاق  
 رقيقة او فبنتين وادوات الزيادة عليه في كفارتها نذران اسماء الرجال ابو اليمان وشعيب والابري مروا في  
 الاسناد السابق محمد بن جابر بن مطعم النوفلي معاوية بن جابر بن حبيب بن الاموي ابو النعيم الفضل  
 ابن دكين سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال يعقوب بن ابراهيم وسلم سلم حدثنا  
 ابي هو ابراهيم عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابو الوليد بن شام بن عبد الملك عاصم بن عمر  
 ابن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي يحيى بن عبد الله بن بكير الخزرجي الليث بن سعد  
 عقيل بن خالد الايلي ابن شهاب الزهري ابن المسيب سعيد الخزرجي التاجي جابر بن مطعم  
 النوفلي وقال الليث بن سعد ما وصله ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدي  
 باب نزل القرآن عبد العزيز بن عبد الله بن عبد الله بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن  
 الزهري ١٣

حل اللغات . قحطان بفتح القاف وسكون الميم  
 وفتح الطاء المهملتين هو جماع اليمن لا توثق بالمشاة القوية لا تروى لما في جمع امية يعني ازوا ومعناه  
 السلاوة كيه اي القاه منكوسا هرة بنهم الزاي وسكون الباء هو ابن كلاب لا تفسد اي لا تدر  
 شيئا ليؤخذن اي ينع وجرودت كسر الدال الهلة الاولى وسكون الثانية اي تميت ١٣

العاص كبه موالى سبي واحد باناس ناس تصيدت فقالت  
 له قول قريش . يعرف على الامح على اراقة الى ويكوز من على اراقة القبيلة وهم من ولد النضر  
 ابن كنانة وهو الصبيح ومن ولد فمر من مالك بن النضر وهو قول الاكثر والاول من نسب الى قريش قمي  
 ابن كلاب وقيل بنو كلاب قالوا لطلحة بن اكرام في واختلف في سبب تسميته قريش فقول من القريش  
 وهو اكسب والجمع وقيل سموا باسم واية في البحر من اقوى دواب لقوتهم قلاوى تاكل ولا تؤكل وتعدو  
 ولا تمل انتهى ١٣ ع ٩ قوله فغضب معاوية الخ قال صاحب الفتح في انكار معاوية ذلك نظر لان  
 الحديث الذي استدلل به مقيد باقامة الدين فيقتل ان يكون خروج الخطي في اقامتهم قريش امر الدين  
 وقد وجد ذلك فان الخلافة لم تنزل في قريش وان س في طاعتهم الى ان استخفوا بامر الدين فضعف  
 امرهم وتماشي الى ان لم يبق لهم من الخلافة سوى اسمها المجرى في بعض الاقطار دون اكثر اديا في مدرك  
 قول عبد الله بن عمرو بن قنينة من حديث ابي هريرة انتهى قال في الخبر الذي لعل وجه غضب معاوية  
 انهم هم رواه عبد الله بن ابراهيم بن عروخ الخطي في قريبا قبل زمان عيسى عليه السلام وسيا في ان يخرج  
 بعده ١٣ ع ٩ قوله والاما في جمع امية وهي المتنا وكاه العين من الاما في بمعنى السلاوة قال  
 وكان المعنى اياكم وقرارة ما في الصحف التي توثق عن اهل الكتاب وكان عبد الله بن عمرو قد قرأ التوراة  
 ويكي عن اهلها والافلو حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه معاوية وسكون عبد الله مشعرا  
 لم يكن عنده في ذلك حديث مرفوع ١٣ ع ٩ قوله ما بقي منهم اي من الناس اثنتان اي يكون  
 واحد فليفر واحد تابع لقال النوفلي هذه الاحاديث وما اشبهها فيما دلت على ان الخلافة مختص بقريش  
 لا يجوز عقدها لغيرهم وعلى هذا النقد الاجماع في زمن الصحابة ومن بعدهم ومن قال فيهم من اهل البدع  
 فهو مخارج اجماع الصحابة وبين صلعم ان هذا الحكم مستمر الى آخر الدهر ما بقي من الناس اثنتان وقد علمنا ان  
 صلى الله عليه وسلم الى الان انتهى والتحقيق ان هذا خبر يعنى الامري من كان مسلم فينبعهم ولا يخرج مسلمين والام  
 فقد خرج هذا الامر من قريش في اكثر البلاد من مدة اكثر من مائة سنة ويكفى ان يكون على ظاهره وانه مقيد بقوله  
 في الحديث الما معني ما اقاموا الدين ولم يخرج منهم الا اذ اتواكم احرما كذا في السيرة في ذكر من المراقبة ١٣  
 ع ٩ قوله شي واحد اي سواد وكان لاتفاق بينا قبل الاسلام وبعده ولهذا كتب الكفار العجيف  
 المشورة بين عمرو والهاشمية في الشعب وذكر فيها المصلحة ولم يذكر النوفلية والعجيف كذا في الكرماني

وباب مناب قريش قوله فغضب معاوية فقام فأنشأ على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فانه بلغني ان رجلا منكم يتحدثون احاديث ليست في كتاب الله ولا توثق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فاستخوها في المصاحف وقال عثمان للخط القرشيين الثلاثة اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم ففعلوا ذلك باب نسبة اليمن الى اسمعيل عليه السلام منهما سلم بن ابي نضلة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن خزاعة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن يزياد بن ابي عبيد قال حدثنا سلمة قال قال خراج رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم من اسلم يتنازلون بالسوق فقال ارموا بني اسمعيل فان اباكم كان راميا وانامع بني فلان لاحد الفريقين فامسكوا بأيديهم قال فقال ما لهم قالوا وكيف نرمى وانت مع بني فلان قال ارموا وانما تمكروا بكم باب حدثنا ابو عمرو قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة قال حدثني يحيى بن يعمر بن ابي الاسود الدؤلي حدثه عن ابي ذرارة سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى لغير ابيه وهو يقوله الا كفر بالله ومن ادعى قولا ليس له فيه نسب فليتبوأ مقعده من النار حدثنا علي بن عياش قال حدثنا حريز حدثني عبد الواحد بن عبد الله النخعي قال سمعت واثلة بن الاسقع يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اعظم الفراء ان يدعى الرجل الى غير ابيه او يرمى عينه ما لم تروا يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل حدثنا مسدد قال حدثنا حماد عن ابي جهمرة قال سمعت ابن عباس يقول قد مر وقد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من بيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضر فليسا نخلص اليك الا في كل شهر يحرم فلو امرتنا بامرنا اخذه عنك وتبليغته من وراءنا قال امركم باربعين وانها لكم عن اربعة الايمان بالله وشهادته ان لا اله الا الله واقام الصلوة وايتا الزكاة وان تؤدوا الى الله خمس ما غنمتم وانها لكم عن الدباء والحجتم والتقى والنزيت حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة هاتين شيئين الى المشرق ومن حيث يطعم قرن الشيطان باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهمينة واشجع حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن سعد بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قريش ولا نصار وجهمينة ومزينة واسلم وغفار واشجع مولى ليس لهم مولى دون الله ورسوله حدثنا محمد بن عمرو بن الزهري قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن صالح قال حدثنا نافع ان عبد الله اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر غفار غفرا لله لها واسلم سالمة بالله وعصية عصت الله ورسوله حدثنا محمد بن القاسم عن ابي جهم عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل يحب المؤمن الذي يغفر له ذنوبه

فاكتبوها انزل بن الدغلي كثر فيه عبيد الله القدرى او يقول انا هذا الحى مثل اربع اربع توفوا ثنا ههنا ثنى ثنى اخبرنا

له قول للخط القرشيين سم عبد الشدو سعيد وعبد الرحمن واما زيد فليس بقريش بل انصاري خرجي قال الكرماني وصيا في الحديث بمسوط شروها في ففائل القرآن انشاء الله تعالى ١٣ له قول اسلم بلفظ الفعل التقصيل ابن ابي نضلة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن خزاعة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن يزياد بن ابي عبيد قال حدثنا سلمة قال قال خراج رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم من اسلم يتنازلون بالسوق فقال ارموا بني اسمعيل فان اباكم كان راميا وانامع بني فلان لاحد الفريقين فامسكوا بأيديهم قال فقال ما لهم قالوا وكيف نرمى وانت مع بني فلان قال ارموا وانما تمكروا بكم باب حدثنا ابو عمرو قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة قال حدثني يحيى بن يعمر بن ابي الاسود الدؤلي حدثه عن ابي ذرارة سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى لغير ابيه وهو يقوله الا كفر بالله ومن ادعى قولا ليس له فيه نسب فليتبوأ مقعده من النار حدثنا علي بن عياش قال حدثنا حريز حدثني عبد الواحد بن عبد الله النخعي قال سمعت واثلة بن الاسقع يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اعظم الفراء ان يدعى الرجل الى غير ابيه او يرمى عينه ما لم تروا يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل حدثنا مسدد قال حدثنا حماد عن ابي جهمرة قال سمعت ابن عباس يقول قد مر وقد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من بيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضر فليسا نخلص اليك الا في كل شهر يحرم فلو امرتنا بامرنا اخذه عنك وتبليغته من وراءنا قال امركم باربعين وانها لكم عن اربعة الايمان بالله وشهادته ان لا اله الا الله واقام الصلوة وايتا الزكاة وان تؤدوا الى الله خمس ما غنمتم وانها لكم عن الدباء والحجتم والتقى والنزيت حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة هاتين شيئين الى المشرق ومن حيث يطعم قرن الشيطان باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهمينة واشجع حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن سعد بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قريش ولا نصار وجهمينة ومزينة واسلم وغفار واشجع مولى ليس لهم مولى دون الله ورسوله حدثنا محمد بن عمرو بن الزهري قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن صالح قال حدثنا نافع ان عبد الله اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر غفار غفرا لله لها واسلم سالمة بالله وعصية عصت الله ورسوله حدثنا محمد بن القاسم عن ابي جهم عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل يحب المؤمن الذي يغفر له ذنوبه

عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فاستخوها في المصاحف وقال عثمان للخط القرشيين الثلاثة اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم ففعلوا ذلك باب نسبة اليمن الى اسمعيل عليه السلام منهما سلم بن ابي نضلة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن خزاعة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن يزياد بن ابي عبيد قال حدثنا سلمة قال قال خراج رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم من اسلم يتنازلون بالسوق فقال ارموا بني اسمعيل فان اباكم كان راميا وانامع بني فلان لاحد الفريقين فامسكوا بأيديهم قال فقال ما لهم قالوا وكيف نرمى وانت مع بني فلان قال ارموا وانما تمكروا بكم باب حدثنا ابو عمرو قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة قال حدثني يحيى بن يعمر بن ابي الاسود الدؤلي حدثه عن ابي ذرارة سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى لغير ابيه وهو يقوله الا كفر بالله ومن ادعى قولا ليس له فيه نسب فليتبوأ مقعده من النار حدثنا علي بن عياش قال حدثنا حريز حدثني عبد الواحد بن عبد الله النخعي قال سمعت واثلة بن الاسقع يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اعظم الفراء ان يدعى الرجل الى غير ابيه او يرمى عينه ما لم تروا يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل حدثنا مسدد قال حدثنا حماد عن ابي جهمرة قال سمعت ابن عباس يقول قد مر وقد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من بيعة قد حالت بيننا وبينك كفار مضر فليسا نخلص اليك الا في كل شهر يحرم فلو امرتنا بامرنا اخذه عنك وتبليغته من وراءنا قال امركم باربعين وانها لكم عن اربعة الايمان بالله وشهادته ان لا اله الا الله واقام الصلوة وايتا الزكاة وان تؤدوا الى الله خمس ما غنمتم وانها لكم عن الدباء والحجتم والتقى والنزيت حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة هاتين شيئين الى المشرق ومن حيث يطعم قرن الشيطان باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهمينة واشجع حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن سعد بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قريش ولا نصار وجهمينة ومزينة واسلم وغفار واشجع مولى ليس لهم مولى دون الله ورسوله حدثنا محمد بن عمرو بن الزهري قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن صالح قال حدثنا نافع ان عبد الله اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر غفار غفرا لله لها واسلم سالمة بالله وعصية عصت الله ورسوله حدثنا محمد بن القاسم عن ابي جهم عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل يحب المؤمن الذي يغفر له ذنوبه

هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سلم سالمه الله وغفار غفر الله له **حدثنا** قبيصة قال **حدثنا** سفين **حدثنا** محمد بن بشار قال **حدثنا** بن مهدي عن سفين عن عبد الملك بن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ارايتم ان كان جهمينة ومزينة واسلم وغفار خير من بني تميم ومن بني اسد ومن بني عبد الله بن عطفان ومن بني عامر بن صعصعة فقال رجل خابوا وخسر وا فقال هم خير من بني تميم ومن بني اسد ومن بني عبد الله بن عطفان ومن بني عامر بن صعصعة **حدثنا** محمد بن بشار قال **حدثنا** غندر قال **حدثنا** شعبة عن محمد بن ابي يعقوب قال سمعت عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه ان الاقرع بن حابس قال للنبي صلى الله عليه وسلم انما بايعك سراق الجحيم من اسلم وغفار ومزينة واحسبه وجهمينة ابن ابي يعقوب شك قال النبي صلى الله عليه وسلم اليت ان كان اسلم وغفار ومزينة واحسبه وجهمينة خيرا من بني تميم وبني عامر واسد وعطفان خابوا وخسر وا قال نعم قال والذي نفسي بيده انهم لا خير فيهم **حدثنا** سليمان بن حرب قال **حدثنا** حماد بن زيد عن ايوب عن محمد بن ابي هريرة قال قال اسلم وغفار وشي من مزينة وجهمينة او قال شي من جهمينة او مزينة خير عند الله او قال يوم القيمة من اسد وتميم وهوازن وعطفان **باب ذكر قحطان** **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال **حدثنا** سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه **باب ما ينبت تحت من دجوة الجاهلية** **حدثنا** محمد بن خالد بن يزيد قال **حدثنا** ابن جريج قال **حدثنا** ابن جريج قال سمع جابر يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد ثاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لثاق فكسعه انصارا فغضب الانصار غضبا شديدا حتى تداوا وقال الانصار يا لاهجري يا لاهجري قال المهاجرون فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى اهل الجاهلية ثم قال ما شانهم فاخرج بكسعة المهاجرين الانصار قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها فانها جهمينة وقال عبد الله بن ابي اسلول اقد تدعو علينا لئن رجعتا الى المدينة لخيرجن الاعز منها الا ذل فقال عمر لا تقتل هذا الخبيث يعني عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه **حدثنا** ثابت بن محمد قال **حدثنا** سفين عن الاعشى عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن سفين عن زيد عن ابراهيم عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الحد ودشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية **باب قصة خراعة حديثا** اسحق بن ابراهيم قال **حدثنا** يحيى بن ادم قال **حدثنا** اسود بن عيينة عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمرو بن لحي بن تمعة بن جندب فابو خراعة **حدثنا** ابو الهيثم قال **حدثنا** اشعيب عن الزهري قال سمعت سعيد بن المسيب

ثقي ثقي تابك الخيرة نحن ما ينبت دعوة الجاهلية لا تقتل هذا الخبيث يا بني الله يعني عبد الله يا بني الله

٢ يا رسول الله لعبد الله ثقي ثقي

قوله خابوا وخسروا قال ثمان وفي المقاصد قوله خابوا وخسروا في هذه الرواية من كلام النبي صلى الله عليه وسلم اي وقعدوا في الجبهة والخسران بان تخلعوا عن الاسلام وحاربوا المسلمين ١٢ قوله لا خير فيهم كذا في نسخة بوزن الفعل وهي لغة قليلة والمشورة لغيرهم وثبت كذلك في رواية الترمذي وانما كانوا خير منهم لانهم سبقوا الى الاسلام والمراد الاكثر اغلب ١٣ فتح قوله لا خير فيهم كذا في نسخة فاعل قاله في وهو مصطلح لمحمد بن سيرين اذا قال من ابي هريرة قال قال ولم يسم قاطلا والمراد النبي صلى الله عليه وسلم وقد نزل في ذلك الخطاب وتبعه ابن الصلاح وقد خرج السلم هذا الحديث فقال فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٤ فتح قوله او مزينة اي قال شي منها او قال شي امان من ذوالها من ذلك يعني شك في ان يجمع بينها او اقتصر على احدها كذا في الكفاي والجزع الباري قال الشيخ ابن جرير في تفسيره لما اطلق في حديث ابي بكرة الذي قبله كذا في قوله يوم القيمة لان العبد بالخير والشر انما ينظر في ذلك الوقت ١٥ قوله من قحطان هو ابو الهيثم وسوق الناس بعصاه عبارة عن تسيير الناس واستراعتهم كسوق الراعي الغنم بعصاه فهو كذا من الملك ويكون خروجه بعد الهدى ١٦ خراعة قوله ما ينبت دعوى الجاهلية الاستغاثه عند اعادة الحرب كما كانوا يفعلون يا آل فلان فاجتمعوا وينهرون القائل ولو كان ظالما فجاهد الاسلام يا بني عن ذلك ١٧ فتح قوله وقد ثاب معه ناس بثلاثة ومودة اي اجتمعوا قوله رجل لثاق اي بطل وقيل كان ليغب بالحرب كما يصنع الحبشة وهذا الرجل هو جهم بن ليس الغفاري وكان اجبر عمن الخطاب والانصارى هو ثمان بن دبرة حليف بني سالم الخزرجي ١٨ فتح قوله كسعه بفتح الكاف والمهملة اي ضرب على دبره قوله حتى تدعوا كذا في نسخة بسكون الواو بصيغة الجمع وفي بعض النسخ عن ابي ذر تدعوا بفتح العين والواو بلفظ التثنية والمشورة في هذه تدعوا بالياء عوضا عن اللواو كما في اصلها بالواو ١٩ فتح الباري قوله دعوا فانها جهمينة اي دعوى الجاهلية وقيل كسعه والاول هو المستند ٢٠ فتح الباري قوله لا تقتل هذا الخبيث يعني عبد الله انما يتحدث الناس قال القاضي في باب عظيم من سياستهم الدين والنظر في العواقب وذلك ان الناس انما يدخلون في الدين خابروا لا يسيل الى معرفة ما في نفوسهم فلو عتق العتاق على كفره لوجدوا عددا الذين تنفوا ان من الدخول في الدين بان يقولوا ما يؤمنكم اذا علمتم في دينه ان يدعي عليكم كرايا من فستنج بذك دماكم و اسماكم فلا تسلموا الحكم ايرسلوا فيكون ذلك سببا لنفوذ ان من الدين ٢١ خ قوله ومن سفيان بن عوف بن جندب عن الاعشى وليس بملق وقد تقدم في الجاهلية ٢٢ فتح

دعا بدعوى الجاهلية كما كانوا يفعلون عند النومة واجلاء ففكان لم دعاوى باطلة عند الجوه كما عرفت سابقا ودعا الملمات كما عرفت الا ان خير جاري ومربا في ٢٣ قوله عمرو بن لحي يعني الام وفتح الملهمة وتشديد اللام ابن قتيبة بفتح القاف والميم وتخفيفا وباهمال العين وقيل بكسر القاف وشدة الميم بفتحها وكسرها وقيل بفتحها وسكون الميم ابن خلدون بكسر المعجمة وسكون النون وكسر الملهمة وفتحها وباهمال العين والهمزة فلا يعرف وقعة منسوب الى الام والافا بوجه اسماء ياس بن معزك واسم الخندق بفتح الهمزة والفتحة لفتحت بها الملمات زوجها الياس بن معزك من عذرة شديدة حتى فرحت من الاولاد وفتحهم وجرحت دارها وسادت في الارض حتى ماتت والوزراء البويهي من الازد ٢٤ خير جاري اسماء الدجال عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه ابي بكرة بفتح الباء من الحارث بن كعدة عن بني تميم هو ابن مربيهم الميم وشدة الراء ابن اذ بن طائفة المذكور قبل بني عبد الله بن عطفان بن سعد بن قيس بن غيلان بن مضر قوله وهو ابن قال السطواني وقده ذكر في هذا الحديث هو ابن بدل بني عامر بن صعصعة وخوفا من مصصعة من بني هوازن بن غير عكس ذكر هو ابن اشمل **باب ذكر قحطان** قحطان بفتح القاف وسكون اللام الملهمة البويهي كما مر قال السطواني واليه انتهى انساب البين من حمير وكعدة وهوازن وغيرهم انتهى عبد العزيز هو الاول يسى سليمان هو ولدني قحطان الملقب ابن زيد هو الدليل المدني الي الغيبة اسمر سالم مولى عبد الله بن مطيع محمد بن سلام كما جزم به البونيم والديلمي وغيرهما ٢٥ فتح قوله بن يزيد الحارثي الخزرجي ابن جريج عبد الملك ابن عبد العزيز بن جريج الملك عمرو بن دينار القرشي الملك ميار هو ابن عبد الله الانصاري وجعل لعاب هو جهم بن ليس الغفاري انصاريا هو ثمان بن دبرة حليف بني سالم الخزرجي ثابت بن محمد بن اسمعيل الكناي الكوفي الاعشى سليمان بن مهران الكوفي عبد الله بن مرة الهادي الكوفي مسروق هو ابن الاجدع الهادي الكوفي **باب قصة خراعة بضم الخاء المعجمة وخفصة** الزاي سائر في ذكره حل اللغات ارايتم اخبروني الجحيم جمع الجاه . ثاب بثلاثة ومودة اي اجتمع لثاق اي كثير اللعب فكسعه بفتح الكاف والمهملة اي ضرب على دبره تدعوا بسكون الواو بفتح العين بصيغة الجمع اي استغاثوا او تدعوا بفتح العين والواو بالتثنية والمشورة في هذا تدعوا بالياء عوضا عن اللواو خراعة تدعوا بفتح العين والواو بالتثنية ويشد الياء ليدخل فيه الرأس ليس خراعة بضم المعجمة وتخفيف الزاي لحي بضم اللام وفتح الملهمة وتشديد الياء

قال البخاري التي يمنع درها للطواغيت ولا يحلها احد من الناس والساجدة التي كانوا يستبشرون بها الا لهم بهم فلا يحل عليها شيء قال وقال ابو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت عمر بن الخطاب عاصم الخراجي يحرق قصبة في النار وكان اول من سبب السوراج قصة اسلام ابو ذر باب قصة زعم حدثنا زيد بن اخزم قال حدثنا ابو قتيبة سلم بن قتيبة قال حدثني مثنى بن ساعد القصير قال حدثني ابو هريرة قال قال لنا ابن عباس اذا اخبركم باسلام ابي ذر قال قلنا بلى قال قال ابو ذر كنت رجلا من غفار فبلغنا ان رجلا قد خرج بمكة يزعم انه نبي فقلت اخي انطلق الى هذا الرجل وكلمه واتني بخبره فانطلق فلقيه ثم رجع فقلت ما عندك فقال والله لقد رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفعني من الخير فاخذت جرابا وعصا ثم قبلت الى مكة فجعلت لا أعرفه واكره ان اسأل عنه واشرب من ماء زمزم واكون في المسجد قال فمررت على فقال كان الرجل غريب قال قلت نعم فقال فانطلق الى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا أخبره فلما أصبحت غدوت الى المسجد لا سأل عنه وليس احدي يخبرني عنه بشيء فقال فمررت على فقال اما نال للرجل يعرف منزله بعد قال قلت لا قال فانطلق معي قال فقال ما امرك وما أقدمك هذه البلدة قال قلت له ان كنت على اخبرتك قال فاني افعل قال قلت له بلغنا انه قد خرج ههنا رجل يزعم انه نبي فأرسلت اخي ليكلمه فرجع ولم يشفعني من الخير فأردت ان ألقاه فقال له اما انك قد رشيذت هذا وجهي اليه فاتبعني ادخل حيث ادخل فاني ان رأيت احدا يخافه عليك فمت الى الحائط كافي أصلي وعلى واهض انت فمضيت معه حتى دخلت ودخلت معه على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له اعرض علي الاسلام فعرضه فأسلمت مكاني فقال لي يا ابا ذر اكرم هذا الامر واجهه الى بلدك فاذا بلغاك ظهورنا فاقبل فقلت والذي بعثك بالحق لا أضرحن بها بين اظهرهم فجاء الى المسجد وقريش فيه فقال يا معشر قريش اني اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقالوا قوموا الى هذا الصابي فقاموا فضربت لاموت فادركني العباس فاكتب علي ثم اقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون رجلا من غفار ومجركم ومهركم علي غفارا فاقبلوا عني فلما ان أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالامس فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع بي مثل ما صنع بالامس فادركني العباس فاكتب علي وقال مثل مقالته بالامس قال فكان هذا اول اسلام ابي ذر باب جهل العرب حدثنا ابو النعمان ثنا ابو عوانة عن ابي بشير عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال اذا سئرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين وما في سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سقما بها تغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين باب من انتسب الى ابائهم في الاسلام والجاهلية وقال ابو عمر وابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الكريم بن الكريم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله وقال الهاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابن عبد المطلب حدثنا الكريم بن الكريم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله وقال الهاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ان ابن عبد المطلب حدثنا عمر بن حفص قال ثنا ابي ثناء الاعمش قال ثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتک الاقربین

٢١ ابن أبي باب قصة اسلامي در باب قصه زمزم حديثنا زيد هو ابن اخو قال ابو قتية فاخذ فقال انطلق انطلق ففقت معاشرا

**قوله** قوله يا بجل العرب . ولا يلى ذر يا ب قصه زمزم وجل العرب والاعول اولى اذ لم يجرى حديث  
يا ب لامزم ذكره الا لاسمخيل فيجبهه الاحاديث في ترجمه واحده وهو متجه كذا في النسخه ١٢ **قوله**  
قتلوا اولادهم . اى بناحم حاشه النقر سفا نعب على الحال اى ذوى سفر يعبر علم لان النقر وان كان  
مزا الا ان القتل اعظم منه وايضا فالقتل ناجز وذلك الفقر هو يوم فالتزام اعظم المقاد على سبيل  
قطع عذا من حمز وهو يوم لاميب انه سفا بته وبذه السفا بته انما كوله من دم العلم بان الله ذراق  
ولادهم ١٢ **قوله** قول من انفسب الى ابايه فى الاسلام على طريقتيه . اى جواز ذلك خلافا لمن كرهه  
مطلقا فان حمل الكراهه ما اذا اوردته على طريق المغاخره ١٢ ف

سماء الوجال اسحاق بن ابراهيم بن داود بن يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الكوفي اسرائيل بن يونس السبيعي بن حصين بن عثمان بن مامق الاسدي الجني صالح زكوان الزيات البجليان الحكم بن نافع الحمصي شبيب بن ابي حمزة الحمصي الزهري محمد بن مسلم بن شهاب سعيد بن المسيب الخزومي القرشي باب قصص زعم زيد بن اوزم الطائي البصري البوقشبيته سلم بن قتيبة الشيعري الخزاساني ثقفني ضد الواحد هو النقيب ابو حمزة بالجيم نفع بن عثمان باب باب جل العرب ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي ابو عوانة الوضاح البشكري الى البشر بعضهم بن ابي دحية البشكري سعيد بن جبيرة الاسدي مولا هم الكوفي باب من انقب الخصال ابن عمرو ابو هريرة سبق حديثهما موصولا في كتاب الانبياء وقال البراء بن عازب وصلني اليهما عمر بن حفص يروي عن ابي ابي ابي حفص بن غياث الكوفي الاعمش سليمان بن مردان الكوفي عمرو بن مرة بن عبد الله الكوفي سعيد بن جبيرة الاسدي ١٣

حل اللغات فعت بفتح القاف والهمز وتخفيفها وباهاهال العين  
هذه بكسر الميم وسكون النون وكسر الهاء قصبة بضم القاف وسكون الهمزة الامة  
تصير من الطول له تشغى اى لم يشي بجواب يشي من مرض الجبل دشت من  
الرشد وهو بفتح الشين وكسر الميم غلات النى لا يخرج منها اى لا يخرج صوتها اكب اقبل  
ولزم فاقبلوا بالقاف الساكنة اى فلقوا سفيها نسب على الال اى ذو سفي ١٣

المسألة الأولى في باب فضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
**قوله** البقرة بفتح الموحدة كان ال  
 الجارية اذا نتجت الناقة فخرته البطن آخر ما ذكره واذا فخرها اي شتموها وحرمواد كسوها ووردها فلا تقطرو عن مآد  
 لارض لتعظيم الطواغيت والفاغوت الشيطان وكل رأس في الضلال وتسمى بالبحيرة كذا في الكرماني وفي الجمع كالوا  
 اذا تابيت الناقة عشرا ثايبوها اي خلوا سبيلها ولم تركب ولم يمتدبر بها ولم يشرب لبنها الا الضيف وهي السابسة  
 فانجت بعد من انتج شقوا اذا شاد حرم منها حرم من اساد وهي البحيرة ١٢ **قوله** عروين عامر قيل يهون  
 اعوام ابن قمره فان قلت تقدم في باب اذا انقلت الدابة في الصلوة ودايت فيها عروين لمي هو الذي سيب  
 السوايب قلت لعلماء واحد فاعلم اسم امير والاخر اسم جدي من اجداده كذا في الكرماني ١٣ **قوله** خير حار  
 قوله قصبة بفتح القاف وسكون المهملة الامعاء ١٤ **قوله** قصبة اسلام الى ذروكمي باب قصبة اسلام  
 الى ذروكمي للمباين وكان اولي لان هذه الترجمة سياقي بعد اسلام الي بكر وسعد وغيرهما ووقع لاكثرنا فقتضينا  
 ووجه تعلقا بقصة الى ذروكمي لمن الكفاءة بما يزم من الدة التي اقام فيها بكرا كذا في الفتح ومنه المعنى باب  
 قصبة لزم من ذرية اسلام الى ذروكمي الى ذرة قصبة اسلام الى ذرة كذا في القسطلاني وفي بعض النسخ باب جهل  
 العرب وله ايضا وجه كذا في البحر الحار قال الكرماني البوذرقيشهد يدالراء اسم جند بفتح الجيم والدال المهملة  
 ونجما وهو اول من حيا رسول الله صلى الله عليه وسلم بجزيرة الاسلام وهو خاص بخمسة في الاسلام وكان يتبعه لث قبل  
 البعثة واسم اخيرا شمس مصفرا اسلم مع الي ذروكمي شاعر او اسلمت اسمها ١٥ **قوله** لمانال بنون  
 خالف فلان اي اباها الوقت الذي يعرف الرجل فيه منزله بان يكون لمنزل معين يسكنه ١٦ **قوله** رخ  
 قوله رشدت بفتح الشين وكسر را فخره وجه اليه اي اريد ان اذرو الرجل الذي تريد زيارته ١٧ **قوله** رخ  
 قوله فاسلمت مكاني اي في الحال قال الكرماني فان قلت كيف اسلم في الحال ولم ير ما يدل على نيوته من  
 المعجرات قلت الروايات الاخرى على ان ذلك بعد ظهور المعجرات له انتهى كذا في البحر الحار ١٨ **قوله**  
 لاصرحن بها اي لا ارفع صوتي بها فان قلت لم خالف امر رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت علم بالقرآن  
 بادليس لا يرباب ولذا لما قال ذلك سكنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٩ **قوله** الصائ  
 من صبا صوبة اي مال الى الجمل كذا في الكرماني بذ على تقدير ان يكون ناقصا واما على تقدير ان يكون مهورا  
 فهو من صبا كمنع ولم خرج من دين الى آخره كذا في القاموس قال القسطلاني الصائ بالهمزة الذي انتقل  
 من دين الى دين او ارتكب الجمل قوله لاموت اي لان اموت يعني ضربوه عزب الموت ٢٠ انتهى ١٣



رسول الله صلى الله عليه وسلم في أيام منى تدفان وتضريان متغشيان متغشيان  
ثقي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقي قال حدثنا أنا أحمد

[illegible]

قد في وانا العاقب حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعجلن  
كيف يصرف الله عني شتم قريش ولعنهم يشتمون مذما ويلعنون مذما وانا لعنهم <sup>باب</sup> خاتم النبیین حدثنا محمد بن سنان ثنا سليم  
ابن حيان ثنا سعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثلي ومثلي الانبياء كمثلي رجل بنى دارا فاكلها و  
احسنها الاموضع كينة فجعل الناس يدخلونها ويعجبون ويقولون لولا موضع الكينة حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا اسمعيل بن جعفر  
عن عبد الله بن دينار عن ابى سالم عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان مثلي ومثلي الانبياء من قبلي كمثلي رجل  
بنى بيتا فاحسنه واجمله الاموضع كينة من زاوية فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه الكينة قال فانا  
الكينة وانا خاتم النبیین <sup>باب</sup> وفاة النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف ثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن  
عروة بن الزبير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم توفي وهو ابن ثلث وستين وقال ابن شهاب واخبرني سعيد بن المسيب مثله  
<sup>باب</sup> كنية النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن حميد عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق  
فقال رجل يا ابا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي حدثنا محمد بن كثير انا شعبه عن منصور  
عن سالم عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي حدثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان عن ايوب  
عن ابن سيرين قال سمعت ابا هريرة يقول قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي <sup>باب</sup> حدثنا  
اسحق بن ابراهيم انا الفضل بن موسى عن الجعيد بن عبد الرحمن قال رأيت السائب بن يزيد ابن اربع وتسعين رجلا معتمدا فقال  
قد علمت ما صنعت به سمعت ابي بصير الايدع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خالتي ذهبت بي اليه فقالت يا رسول الله ان ابن اخي  
شاك فادع الله له قال فدعا على <sup>باب</sup> خاتم النبوة حدثنا محمد بن عبيد الله ثنا حاتم عن الجعيد قال سمعت السائب بن يزيد قال  
ذهبت بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخي وقع فسمه رأسي ودعا لي بالبركة وتوضأ فشربت من  
وضوئه ثم قمت خلف ظهره فنظرت الى خاتم بين كتفيه مثل زرة الحجلة قال ابن عبيد الله الحجلة من حجل الفرس الذي بين عينيه  
وقال ابراهيم بن حمزة مثل زرة الحجلة قال ابو عبد الله الصحيح الرائ قبل الزاي <sup>باب</sup> صفة النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو عاصم عن  
عمرو بن سعيد بن ابى حسيب عن ابن ابى مليكة عن عتبة بن الحارث قال صلى ابو بكر العنبر ثم خرج يمشي فرأى الحسن يلعب مع الصبيان  
فحمله على عاتقه وقال بابي شبيهة بالنبي صلى الله عليه وسلم لا شبيهة بعلي وعلى يضحك حدثنا احمد بن يوسف ثنا هيثم بن اسمعيل عن  
ابي جحيفة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن يشبهه حدثنا عمرو بن علي ثنا ابن فضيل ثنا اسمعيل بن ابي خالد قال سمعت

اخبرنا ميثم النبیین كرجل يعجبون ولا تكتنوا سموا ولا تكتنوا سموا ولا تكتنوا سموا خاتم النبوة ثنى  
<sup>له</sup> قولنا العاقب زاد يونس في روايته الذي ليس بعده نبي قال  
على القاري والظاهر ان هذا تفسير للصحابي اومن بعده قال في الفتح لكن دفع عند الترمذي وغيره بلفظ الذي  
ليس بعده نبي انتهى <sup>له</sup> قوله يشتمون مذما قال في الفتح كان الكفار من قريش من شدة  
كرههم في النبي صلى الله عليه وسلم لا يسوء بالاسم الدال على المدح فيقولون ان الله يقولون مذم فاذا  
ذكروه يسوءوا قالوا فعل النبي صلى الله عليه وسلم لا يسوء بالاسم الذي يقع منه في ذلك معروفا ل  
غيره انتهى <sup>له</sup> قوله ولا موضع البنته بفتح اللام وكسر الهمزة بعد الهمزة وبفتح اللام وسكون الواو العاقب  
القطع من الطين تعجن ويصنع ثوبا للبناء ويقال له مال محرق لينة فاذا احرقت فمى اجرة وقوله موضع البنته  
بالرفع على ان يمتد او غيره محذوف اي لولا موضع البنته لكانت باللام والهمزة كما هو في نسخة اخرى ولا تحذف منه ونظما  
محذوف تقديره لولا اكل موضع البنته وفي الحديث ضرب الامثال تقريظ لافاسم وفضل النبي صلى الله عليه وسلم  
على سائر الانبياء وان الشتم به النبيين والكل به شرار الدين <sup>له</sup> فتح الباري <sup>له</sup> قوله باب وفاة  
النبي صلى الله عليه وسلم كذا وقعت هذه الترجمة عند ابى ذر وسقطت من روايته الشافعي ولم يذكره الاستيعاب وفي نسخة اخرى  
نظرا فان محله في آخر المخاض كسابقه والظاهر ان المعصية با براد حديث عائشة بن بيان مقدار عمر النبي صلى الله عليه وسلم  
فقط لا خصوص زمن وفاته واهو في الاسماء اشارة الى ان من جملة صفاته عند اهل الكتاب ان مدة عمره القدر  
الذي ذكرته عائشة <sup>له</sup> فتح الباري <sup>له</sup> قوله لا تكتنوا روى هذا اللفظ بوجهه اي من باب الفعل والانتقال  
والتشكيل والاشارة الى مجرد كذا في المعاني والجمع ودر بيان الاختلاف فيه في ص ٨٥ في كتاب العلم وسنة  
ص ٨٨ في التمس <sup>له</sup> قوله باب كذا لا كذا لفرقة حدثنا قال ابن حبان قال بعضهم هذا لا يصح ان يكون  
فصلان من الباب الذي قبله بل هو من الحديث الذي بعده قلت لا يصح ان لا يكون فصلان من الذي  
قبله بل هو صالح جيل ذلك لان اللفظ الذي كان النبي  
صلى الله عليه وسلم يتخاطب به يا محمد يا ابا القاسم يا رسول الله والادب بل الاسم ان يتخاطب به يا رسول الله وهذا  
الحديث يتضمن هذا لعلنا نعلم ما قبله من هذا الوجه انتهى <sup>له</sup> قوله وقع بلفظ الفاعل اي وقع في  
المرض وفي بعضها كسر القاف والتعويض اي وقع <sup>له</sup> كسر الزاي واداء الزا القيس  
والجمل بالهمزة والجيم المفتوحين بيت العروس لا لقبه يستتر بالثياب ويكون لازدا كذا قيل اولها الجمل  
دقوله وقال ابراهيم بن ابي لهجة صحيحة بعد هذه العبارة زيادة قال ابو عبد الله الصحيح الرائ قبل الزاي اه سدي

نحوه

الثالث عشر من التواتر

ابا بحيفة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحسن بن علي يشبهه قلت لابي بحيفة صفه لي قال كان ابيض قد شط وأمر لنا النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثة عشر قلو صا قال فقضى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن نقبضها حدثنا عبد الله بن رجاء ثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن وهب ابي بحيفة السوائي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت بيضا من تحت شفته السفلى العنقه حدثنا عصام بن خالد ثنا جريز بن عثمان انه سأل عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم كان شيخا قال كان في عنقه شعرات بيض حدثنا يحيى بن بكير ثنا الليث عن خالد عن سعيد بن ابى هلال عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن سمعت انس قال قال يصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان ربعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير زهر اللون ليس بابيض أمهق ولا أدم ليس بجعد قط ولا سبط رجل أنزل عليه وهو ابن أربعين فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه وبالمدينة عشر سنين وقبض وليس في رأسه ولحيته عشر من شعرة بيضاء قال ربيعة فرأيت شعرا من شعرة فاذا هو حمر فسألت فقيل احمر من الطيب حدثنا عبد الله ابن يوسف انا مالك بن انس عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير ولا بالابيض الأمهق وليس بالادم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعثه الله على رأس أربعين سنة فاقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله وليس في رأسه ولحيته عشر من شعرة بيضاء حدثنا احمد بن سعيد ابو عبد الله ثنا اسحق بن منصور ثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس وجهقا واحسن خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير حدثنا ابو نعيم ثنا همام عن قتادة قال سألت انساهل خضب النبي صلى الله عليه وسلم قال لانها كان شي في صدغه حدثنا حفص بن عمر ثنا شعبه عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم مريعا بعيد ما بين المنكبين له شعرة يبلغ شمة اذنيه رأيت في حلة حمراء لم أر شيئا قط احسن منه وقال يوسف بن ابى اسحق عن ابيه الى منكبيه حدثنا ابو نعيم ثنا زهير عن ابي اسحق هو السبيعي قال سئل البراء اكان وجه النبي صلى الله عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل القرح حدثنا الحسن بن منصور ابو علي ثنا الجراح بن محمد الاورق بالمقضية ثنا شعبه عن الحكم قال سمعت ابا بحيفة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه غنزة قال شعبه زاد فيه عون عن ابيه ابي بحيفة قال كان تمر من راسها المرأة وقام الناس فجعلوا يأخذون يديه فيمسكون بها ويخبرهم قال فاخذت بيده فوضعتها على وجهي بثلاث عشرة ثم قال رجل فقبح واحسنه ثم رضى الله عنها قال حجاج بن

عند مسلم عن انس قال لم يخضب رسول الله صلى الله عليه وسلم واما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نيزاى متفرق ومروا انس انه يكن في شعره ما يحتاج الى الغضب كذا في الفتح قال الكرماني فان قلت روى ابن عمر في الصحيحين انه روى النبي صلى الله عليه وسلم بيضا في العنقه قلت صبيغ في وقت وترك في معظم الاوقات فاجعل كل ما روى وكذا بهما صا دقان انس قال في الفتح ويحمل حديث من اثبت الغضب على انه فعل للاداة بيان الجواز ولم يوجب عليه انتهى ١٢ له قوله في حلة حمراء اي مرسومة بخط الحمر كسا ثوبا بربو وبهية وليست كسا حمراء ١٣ له قوله قال لا بل مثل القرح كان السائل اراد ان يخل السيف في الطول فرد عليه البراء فقال بل مثل القرح اي في اليد ويحمل ان يكون اراد مثل السيف في اللعان والعقال فقال بل فوق ذلك ويدل على القرح لجمعة الصفتين من التذير واللعان كذا في الفتح ١٤ له قوله البطحاء اي المسيل الواسع الذي فيه وقاق الصبي كذا في الكرماني وفي نسخة في الوضوء ١٥ اسماء الرجال عبد الله بن رجاء القزافي البصري اسرائيل هو ابن يوسف السبيعي يروي عن جده ابيه اسحق بن عروة بن عبد الله السبيعي . عصام بن خالد ابو اسحق الحمصي جريز بن عثمان عبد الله بن عيسى بن عروة بن عبد الله السبيعي هو الفقيه المدني اسحق بن منصور السلولي عن ابيه يوسف بن اسحاق بن ابى اسحاق عمرو السبيعي البراء بن عازب ابو نعيم الفضل بن دكين ١٦ م بن عيسى الحوزي قتادة بن دعامة خضب بن عمر الحوزي شعبه بن الجراح العنكي ابو نعيم تقدم زهير هو ابن معاوية الحسن بن منصور ابو اسحق بن عروة بن عبد الله السبيعي هو ابن عتبة ابا بحيفة وهب بن عبد الله ١٧

**حل اللغات** العنقه وهي ما بين الذقن والشفة السفلى سواد كان عليها شعرات لا تطلق على الشعر ايضا ١٨ قس قوله شعرات اي لا تزيد على عشرة لا يراوه بعينه جمع العنقه وقيل انها كانت سبع عشرة وشعره وهذا الحديث هو الثالث عشر من ثلاثه وهو من افراد ١٩ قس قوله كان ربعة بسكون الهمزة اي مريوع الخلق لا طويل ولا قصير قيل انش باعتبار النفس قال ابو هريرة يقال ولدي ربعة وامرأة ربعة ٢٠ له قوله اسحق هو الكرماني البياض يكون الحمر يربو اذ كان في البياض كذا في الجمع قال صاحب الفتح ووقع عند الرازي تبع الرواية المروية اسحق ليس بابيض واعر عنه الرازي وقال عياض انه زعم وقال وكذلك روى من روى انه ليس بالابيض ولا ادم ليس بصواب كذا قال وليس بجعد في هذا الثاني لان المراد ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالادم شديدا لا دمه وانما حاله بياض الحمره والعرب قد يطلق على من كان كذلك اسم ولد اجار في حديث انس عند احمد والرازي ابن منة قاسنا د صحيح ومحمد بن حبان ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمر اشقر كذا صاحب الفتح ٢١ له قوله ليس بجعد بفتح الجيم وسكون العين من الشعر خلاف البسط كذا في اللغات . قوله قطط بفتح القاف اي الشديد الجوده كشعر النيش ولا بسط بكسر الهمزة وفتحها وسكونها وهو من السوطه من الجوده وهو الشعر البسط المسترسل كما في غالب الشهور الامام وفي القاموس البسط يدرك وكثفت ليعني المجمودة فالعني ان شعره صلح كان وسطا بينهما كذا في الرقاة شرح المشكوة ٢٢ له قوله رمل بكسر الهمزة وفتح من يركبها اي مفرج وهو مفرج على الاستعانة اي هو رمل ووقع عند الرازي بالبسط بالبسط وهو مفرج لانه يصير مفرقا على الشق وقد وجه على انه مفرج بالهمزة وفي بعض الروايات بفتح الهمزة تشديد الجيم على انه فعل ما في قوله انزل عليه وهو ابن أربعين في رواية مالك على راس أربعين وهذا انما يتم على القول بان بعث في الشعر الذي ولد له والمشهور عند الجمهور انه ولد في شهر ربيع الاول وانه بعث في شهر رمضان فعلى هذا يكون له حين بعث اربعين سنة ونصف او تسع وثلاثون سنة ونصف . . . . . فن قال ابن عسكرا او جريز قال المسعودي وابن عبد البر انه بعث في شهر ربيع الاول فعلى هذا يكون اربعون سنة سواء ٢٣ له قوله ثمانية عشر سنين هذا يقضي ان عاش ثنتين سنة واخرج مسلم وغيره عن انس انه لم يعلم عاش ثمانية وستين وهو موافق لحديث عائشة الماشي فربما وبقول الجمهور قال الاستيعالي لا بد ان يكون الصحيح اعم ما وجد به بالقياس الكسري فتح ٢٤ له قوله بالطويل البائن اي العطر طولا الذي بعد من قد الربال وهذا يشير الى انه قد كان في قده صلح طول والامر كذلك فانه كان مربوعا ما الى الطول بالنسبة الى المقصود هو الممدوح ولما انقضى فغنى صلا ولا لم يقبضه بالانكشاف كذا في اللغات ٢٥ له قوله في صدغه الصدغ بفتح الهمزة وسكون الدال بعد ما سجد وهو ما بين الاذن والعين ويقال ذلك ايضا للشعر المتدلى من الرأس في ذلك المكان وبهذا معناه الحديث السابق ان الشعر الابيض كان في عنقه وجهه والجمع ما وقع





بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبد الله بن مالك بن جحينة الاسدي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد قرح بين يديه حتى نرى ابطيه قل قال ابن بكير ثنا بكر وقال بياض ابطيه <sup>بياض ابطيه</sup> ثنا علي بن حماد ثنا يزيد ابن زريع ثنا سعيد عن قتادة ان انسًا حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شئ من دعائه الا في الاستسقاء فانه كان يرفع يديه حتى يري بياض ابطيه وقال ابو موسى دعا النبي صلى الله عليه وسلم ورفعه يديه ورأيت بياض ابطيه <sup>٢٥٢٩</sup> حدثنا الحسن بن الصباح ثنا جحيد بن سابق ثنا مالك بن مغول قال سمعت عون بن ابى جحيفة ذكر عن ابيه قال دُفِعَتْ الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يلاطم في قبة كان بالهاجرة فخرج بلال فنادى بالصلاة ثم دخل فأخرج فضل وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فوقع الناس عليه يأخذون منه ثم دخل فأخرج العنزة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ينظر الى ويصلي ساقيه فركب العنزة ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين يُمزج بين يديه الحمار والمرأة <sup>٢٥٣٠</sup> حدثنا الحسن بن الصباح البزار ثنا سفين عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدث حديثًا لو عدته العدة لخصاه وقال الليث ثني يونس عن ابن شهاب انه قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت لا يعجبك ابا فلان جاء فجلس الى جانب محجرتي يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس معني ذلك وكنت اُسَمِّيه فقلت ان افضى سُبْحَتِي ولوادركته لرددت عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يَسْرُدُ الحديث كسر د كما ياب كان النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه <sup>٢٥٣١</sup> رواية سعيد بن مينا عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سعيد المقبري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فكانت ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة يصلي اربع ركعات فلا تسأل عن حُسْنِهِنَّ وطولهن ثم يصلي اربعًا فلا تسأل عن حُسْنِهِنَّ وطولهن ثم يصلي ثلثًا فقلت يا رسول الله تنام قبل ان توتر قال تنام عيني ولا ينام عيني <sup>٢٥٣٢</sup> حدثنا اسمعيل ثني اخي عن سليمان عن ثريك بن عبد الله بن ابي نمر قال سمعت انس بن مالك يحدثنا عن ليلة أُسْرِى بالنبي صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة جاء ثلثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايمهم هو فقال وسطهم هو خيرهم وقال اخرهم خذ واحذرهم فكانت تلك فلم يرهم حتى جاء واليلة اخرى فيمأ يري قلبه والنبي صلى الله عليه وسلم نائمة عيناه ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم فتولاه جبرئيل ثم عرج به الى السماء <sup>٢٥٣٣</sup> بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ باب علامات النبوة في الاسلام <sup>٢٥٣٤</sup> حدثنا ابو الوليد ثنا سلم بن زيبر قال سمعت ابا رجاء ثنا عمران بن حصين انهم كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم في مسير فادخلوا ليلة هم حتى اذا كان في وجه الصبح عرسوا فغلبتهم اعيانهم حتى ارتفعت الشمس فكان اول من استيقظ من منامه ابو بكر

مدية وكان الحنفي اول من قيل تقدم التبر على الشئ قبل وقوعه فان قلت ثبت ان كان في القصة في الروايات الاخرى ان قلنا بجمعة الاسراف فلما هروا قلنا بجمعة يمكن ان يقال ان ذلك اول وصول الملك اليه <sup>٢٥٣٥</sup> قوله علامات النبوة جمع علامة وغيرها الم يكون ما يورده من ذلك اعم من المعجزة والكرامة والفرق بينهما ان المعجزة هي ما لا يشترط فيها ان يتجدي في النبي صلى الله عليه وسلم من يكره بان يقول ان فعلت كذا تصدق بي صادق او يقول ما يتجده لا يصحك حتى يفعل كذا ويشترط ان يكون المعجزة بما يجوز عن العادة المستمرة وقد وقع الزمان للنبي صلى الله عليه وسلم في مدة موطن وصيت المعجزة معجزة بعين يقع منهم ذلك من معارضتها والها فيها للباطل اذ هي صفة محذوفات وشتم مجزات التي صلح القرآن لانه صلح محذوف به العرب وهم الفصح الناس لسانا وشدهم اقتدارا على الكلام بان يا ثوابه شدة معجزوا مع شدة عدوهم لروايتهم عن <sup>٢٥٣٦</sup> فتح الباري <sup>٢٥٣٧</sup> قوله فادخلوا اليهم اذ اساءوا اول الليل ولما اساروا في آخر الليل فقد اجماعوا بشدة الدال والتعديس نزول النجوم آخر الليل يقولون فيه وقته الاستراحة <sup>٢٥٣٨</sup> اسماء الرجال جعفر بن ربيعة بن شرايل العمري الا اعرج عبد الرحمن ابن هرم بن عبد الله بن علي بن حماد بن يحيى بن زيد بن زويج البعري سعيده هو ابن ابى عروبة قتادة بن دعامة الحسن بن حماد بن الواسلي محمد بن سابق الكوفي من شيوخ المؤلف مالك بن مغول بكسر الميم وسكون المعجمة ابن عاصم البجلي الكوفي عنون بن ابى جحيفة اسمه وهب بن عبد الله السوائي تقدم قريبًا وقال الليث هو ابن سعد الامام وصل الذهل يونس هو ابن اسمعيل هو ابن عبد الله بن ابى اويس ابو عبد الله الصمعي الحنفي هو عبد الحميد بن عبد الله بن سليمان هو ابن بلال النبي مولاهم المدني شريك بن عبد الله بن زريق النون وكسر الميم ابو عبد الله المدني ثلثته نضري من الملائكة قال ابن جرير لم يحقق اسماءهم وقال غيرهم جرير وميكائيل واسرائيل ولم يذكر ذلك مستندًا <sup>٢٥٣٩</sup> باب علامات النبوة ابو الوليد بن عبد الملك الطائسي سلم بن زهير بنع الزاعم وكسر الراء الطائسي البصري ابا رجاء عمران بن ملان بكسر الميم الطائسي المحض عمران بن حصين بنو جندب الخزاعي اسلم مام خبير ومحب وكان فاضلاً وكفى بالكوفة <sup>٢٥٤٠</sup> حل اللغات الهاجرة نصف النهار العنزة السح الصفر ويصعب لمان سلمه يسكون الامم بعد فتح زبير بنع الزاعم والا بين المهملين اولها بكسرة ومنها تحمية ساكنة اي الطائري البصري ادخلوا اي وليست عرسوا المتريس نزول النجوم آخر الليل يقولون فيه <sup>٢٥٤١</sup> وفي رواية سلمه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولهم استيقظوا وكذا وقع الاختلاف في انها كانت عند خروهم من خبرهم من المدينة وفي ذلك ذهب جماعة الى تعدد وقوع

١ قوله بياض ابطيه ان يحنى زاو لفظ بياض لان في رواية قتيبة حتى يري ابطيه واختلف في المراد بوضع ابطيه بالياض فليل لم يكن تحتها شعرة كما تكون الجرد وقيل كان لدوام كعادته لا يتغير فيه شعر <sup>٢٥٤٢</sup> فتح الباري <sup>٢٥٤٣</sup> قوله لا يرفع يديه في شئ من دعائه الا في الاستسقاء وليس كذلك بل قد ثبت الرفع في الدعاء في المواطن فاول على انه يرفع الرفع والبليغ والسابق يدل عليه كسر <sup>٢٥٤٤</sup> قوله دفت بلفظ المجهول <sup>٢٥٤٥</sup> وصلت اليه من غير قصد <sup>٢٥٤٦</sup> قوله هو بالياض هو الذي غادر مكة ينزل فيه الحاج اذا رجع من منى وقوله وكان بالهاجرة استيناف احوال ومناسبة للزجر في قوله كان ينظر الى ويصلي ساقيه والوجه بالموعدة والمعلم البرق وزاد معنى <sup>٢٥٤٧</sup> قوله لو عدته العدة لخصاه لما لخصه صلى الله عليه وسلم في التبريل والتفصيل بحيث لو ادوا المستمع عدلها ترا حروفه لم تكن ذلك لوضوحه وبيان <sup>٢٥٤٨</sup> قوله لا يعجبك بضم اوله وسكون ثانيه من الاعجاب ولفظ ثنائيه والتشديد من التعجب قوله ابا فلان كذا لا كذا قال غياض هو منادي بكيفية قلت ليس كذلك وانما غياضت عائشة عروة يقولنا لا يعجبك ثم ذكرت التعجب من فقلت ابا فلان وحق السابق ان تقول ابو فلان كذا على العنزة التثنية ثم حكيت وجه التعجب وتبين من رواية مسلم وابى داود انه ابو هريرة قوله كنت اسبح اي صلى نافله او هو على ظاهره اي اذكر الله والاول اوجر قوله لروى عليه اي لا تكسر عليه وبينت لان التبريل في التحدث اول من السرد <sup>٢٥٤٩</sup> فتح الباري <sup>٢٥٥٠</sup> قوله ثلثة نفرهم ملائكة ولم يحقق اسماءهم قوله فقال اولهم انهم هو مشعر بان كان ثلثة بين اثنين اذ كثر وقيل ان كان ثلثة ثلثة بين عمر حزمة وابن عمر جعفر بن ابي طالب <sup>٢٥٥١</sup> قوله فادخلوا اليهم اذ اساءوا اول الليل فمما ذكره من الكلام <sup>٢٥٥٢</sup> فتح الباري <sup>٢٥٥٣</sup> قوله حتى جلوا ليلة اخرى اي بعد ذلك ومن هنا يحصل دفع الاشكال في قوله قبل ان يوحى اليه كما ساقى في بيان في مكانة قاله في الفتح قال الكرماني قال القاصي قد جاء في رواية شريك او هام وكسر العلماء منها انه قال قبل ان يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه وشريك ليس بالماض ولا هو منفرد به عن لس وسائر الماخذ لم يردوا عنه كذلك انتهى قال الزكري قد ذكرت هذه الزيادة وقيل ليست بمحفوظة وان صح فلم ياتوه في عقب تلك الليلة بل بعد بها بسنتين لانهما اسرى بر قبل الهجرة بثلاث سنين وقيل بسنتين وقيل بسنة انتهى قال صاحب الجزل الحادي والافصح ان يقال ان جاءه صلى الله عليه وسلم ثلثة نفر قبل الوحي ثم جاءه وا لاسراء بعد الوحي ومعنى حتى جاءه ليلة اخرى انها كانت بعد سنين وقوله عرج معطوف على ما رواه ليلة اخرى فخذ هذه اشارة الى قصة الاسراء بعد بيان الحنفي قبلها بمر

٢٥٢٩  
٢٥٣٠  
٢٥٣١  
٢٥٣٢  
٢٥٣٣  
٢٥٣٤  
٢٥٣٥  
٢٥٣٦  
٢٥٣٧  
٢٥٣٨  
٢٥٣٩  
٢٥٤٠  
٢٥٤١  
٢٥٤٢  
٢٥٤٣  
٢٥٤٤  
٢٥٤٥  
٢٥٤٦  
٢٥٤٧  
٢٥٤٨  
٢٥٤٩  
٢٥٥٠  
٢٥٥١  
٢٥٥٢  
٢٥٥٣

٢٥٢٩  
٢٥٣٠  
٢٥٣١  
٢٥٣٢  
٢٥٣٣  
٢٥٣٤  
٢٥٣٥  
٢٥٣٦  
٢٥٣٧  
٢٥٣٨  
٢٥٣٩  
٢٥٤٠  
٢٥٤١  
٢٥٤٢  
٢٥٤٣  
٢٥٤٤  
٢٥٤٥  
٢٥٤٦  
٢٥٤٧  
٢٥٤٨  
٢٥٤٩  
٢٥٥٠  
٢٥٥١  
٢٥٥٢  
٢٥٥٣

وكان لا يوقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من منامه حتى يستيقظ فاستيقظ عمر فقعد ابو بكر عند رأسه فجعل يكبر ويرفع  
صوته حتى استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فنزل وصلى بنا الغداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فلما انصرف قال يا فلان  
ما يمنعك ان تصل معنا قال اصابتني جنابة فامره ان يتيمم بالصعيد ثم صلى وجعلني رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركوب بين  
يديه وقد عطشنا عطشا شديدا فبينما نحن نسير اذا نحن بامرأة سادلة رجلها بين مزارتين فقلنا لها اين الماء فقالت ان  
لا ماء قلنا كم بين اهلك وبين الماء قالت يوم وليلة فقلنا انطلقى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت وما رسول الله فلم  
نملكها من امرها حتى استقبلنا بها النبي صلى الله عليه وسلم فحدثنا به مثل الذي حدثتنا غير انها حدثته انها مؤمنة فامر  
بمزايتها فمسخ في العزلاوين فشرينا عطا شاربين رجلا حتى رويانا فملا لنا كل قربة بماء معناه وادوة غير ان له لم نسق بعيرا وهو تكاد  
تنص من البلاد ثم قال ها توما عندكم فجمع لها من الكيسر والتمرح حتى اتت اهلها فقالت لقيت اشعر الناس او هو نبى كما زعموا فهدى  
الله ذلك الصبر بتلك المرأة فاسلمت واسلموا احد ثنا محمد بن بشار ثنا ابن ابي عدى عن سعيد عن قتادة عن انس قال اثنى النبي  
صلى الله عليه وسلم بآباء وهو بالزوراء فوضع يده في الاناء فجعل الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ القوم قال قتادة قلت لانس كم  
كنتم قال ثلثمائة واربعمائة ثلثا عبد الله بن مسلمة عن ابيك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك  
انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلوة العصر فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الاناء يده فامر الناس ان يتوضؤا منه فرأيت الماء ينبع من  
تحت بين اصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤا من عند اخرهم حدثنا عبد الرحمن بن المبارك ثنا حماد قال سمعت الحسن  
ثنا انس بن مالك قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم في بعض فخرجه ومعه ناس من اصحابه فانطلقوا يسيرون فحضر  
الصلوة فلم يجدوا ماء يتوضئون فانطلق رجل من القوم فجاء بقدر من ماء يسير فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ ثم قد  
اصابعه الاربع على القدر ثم قال قوموا توضؤوا فتوضأ القوم حتى بلغوا فيما يريدون من الوضوء وكانوا سبعة واثم حدثنا عبد الله  
ابن منير سمع يزيدنا حفيد عن انس قال حضرت الصلوة فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ ويقى قوم فأتى النبي صلى الله  
عليه وسلم بخضب من حجارة فيه ماء فوضع كفه فصغر الخضب ان يبسط فيه كفه فقام اصابعه فوضعها في الخضب فتوضأ  
القوم كلهم جميعا قلت كم كانوا قال ثمانون رجلا حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا عبد العزيز بن مسلم ثنا حصين عن سالم بن  
ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال عطش الناس يوما الحديبية والنبي صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ فحشش الناس  
نحوه قال ما لكم قالوا ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب الا ما بين يديك فوضع يده في الركوة فجعل الماء يثور بين اصابعه كالمثال  
العيون فشرينا وتوضأنا قلت كم كنتم قال لو كنا مائة الف لكفانا كنا خمس عشرة مائة حدثنا مالك بن اسمعيل ثنا اسرائيل

متك قال بالهزلاوين اربعين تنصب قلت ذاك بتيك فالتسوا الوضوء لا اربعة فتوضؤا فتوضأ ثمانين جهش فقال يفور

للتخاريف في عدم توضأ وتعين المكان الواقع فيه ذلك وهي مفارقة واطمة يتخذ الجمع فيها وقع عندنا فيهم  
من رواية عبد الله بن عمر عن ثابت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى قباء فأتى من بعض بيوتهم  
بعده صغيرا قسطنطين **١٢** قوله فحشش الناس بفتح الحاء والهمزة والسين المعجمة هي اسرعو لا فخذ المساء  
ولا في ذكر كسر الهاء والهمزة والمستعمل باستقاة الفاد ففتح الهاء قس قوله يثور كذا لا كذا في بالثنية وكشيش بالفتح  
وهما بمعنى **١٣** اسماء الرجال محمد بن بشار بن عثمان العبدى  
البصرى ابن ابي عدى هو محمد بن ابي عدى واسمه ابراهيم البصرى سعيد بن ابي عروبة بن مران البصري  
قتادة بن ابي حاتم السدوسي عهد الله بن مسلمة القصبى مالك هو الامام المدنى عبد الرحمن بن  
المبارك العيشى البصرى حزم هو ابن مران القصبى البصرى الحسن بن ابي الحسن البصرى الانصارى  
مولاهم انس بن مالك خادم النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن منير بنهم اليهم وكسر النون ابو  
عبد الرحمن المروزي يمز يد هو ابن بارون بن زاذان الواسطي حميد هو ابن ابي حميد الطويل  
السنى بن مالك موسى بن اسمعيل التوزكى عبد العزيز بن مسلم القصبى حصين بن عبد الرحمن  
السلى الكوفى سالم بن ابي الجعد رافع الاشجعى جابر بن عبد الله الانصارى مالك بن اسمعيل  
ابن زياد البندى الكوفى اسرائيل بن يونس السبيعي عن حميد **١٤**  
**حل اللغات** ركوب بالفتح مع راكب وبفتحها ما يركب سادلة اي مرسله رجليها  
يقال سدل ثوب اذا افراغه مؤتممة من اتممت السراة اذا مارا ولا ديا ما عزلاوين مشية عزلا  
بسكون الزاى وبالهمزة القرية تنض بكسر النون بسد بالفتحة المعجمة المشقة اي تسيل وتسيل  
صوم بكسر الهمزة وسكون الراء اي ايات مجمعة تنزل على الماد ذروا بفتح الزاى وسكون الواو موضع  
سوق المدينة يبيع بهم البارد فتموا وكسر ما زهاء بضم الزاى والمدى قدر ثلثانه الخضب بكسر الهم  
وبا المعين المكن وهو ماء من حجارة ركوة بثلاث الراء اذ صغير من جلد يشرب فيه جهش الناس  
اي اسرعوا الى الاريثوس بالثنية اي يفور **١٥**

**١٦** قوله فجعل يكبر قال الكرماني فان قلت تقدم في باب التيمم ان عمر بن الخطاب يكبر ويرفع صوته  
حتى استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم قلت لا منافاة الا منع لم يمنع منها لاحتمال ان كلامها فعل ذلك  
انتهى وفي رواية مسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولهم استيقاظا وكذا وقع فيهم انقلابات اخرها جابوا بتعدد  
وقوع ذلك والاشارة **١٧** قوله بامرأة سادلة قال الكرماني السادلة المرسله يقال سدل ثوب  
اذا افراغه والمرادة بفتح الهمزة وتخفيف الزاى الراوية وسميت سادلة لانها يرد فيها جلد اخر من غيرها ولها اقل  
انها اكبر من القرية كذا في الخيل الباري **١٨** قوله انها مؤتممة بضم الميم فتوضأ ساكنة فتوضأ بكسرة  
فيم مفتوحة اي ذات اتمام كذا في قس قال الكرماني وفي بعضها بفتح الفوقانية ورا الحديث مع بيان في  
ص **١٩** قوله الهزلاوين هو ثنية عزلا وهي بفتح الهمزة واسكن الزاى وبالهمزة المرادة  
الاسفل وروينا بكسر الواو وعلها مال واربعين بيان كذا في الكرماني **٢٠** قوله تنض بفتح  
مفتوحة فتوضأ فضا ومجمعة مشددة كذا في ابو نعيم قال القسطنطيني قال في الجمع اي تكاد تنض  
تخرج منها الماء انتهى اي شدة امتلائها قال في الفتح تنض بكسر النون بعد ما معمة ثقيلة اي تسيل انتهى  
قال الكرماني في تنض شق من مناعت الانفعال اي تنقطع يقال صرته فانصرف في بعضها تنض بالنون و  
المعجمة وفي بعضها بالوحدة والمعجمة ومنها تسيل انتهى **٢١** قوله نبع بضم النون وفتحها وكسرها  
والما اذا نبع من نفس الامع ينبع من ذاتها واما ان يكثر في ذاته فيقولون بين الاصابع وهو اعظم في الاعجاز  
من نبع من الحجر **٢٢** قوله من عند اخرهم كلمة من ههنا بمعنى الى وهي لغة والكوفيون يقولون  
مطلقا وضع حروف الجر بعضها مقام بعض **٢٣** قوله الخضب بكسر الهمزة وبالمعجمة المكن  
وحرى الوضوء قال الكرماني وفي العراج الخضب المكن يعني لكن وقطاره انتهى **٢٤** قوله ثمانون  
رسلا ولا يدرى عن الكشيشي بالنصب خبر كان القديرة ولم يذكر في هذا الحديث نبع الماء اختصارا للعلم بهذه  
الربع طرق الحديث انس الاول طريق تشادة والثاني من طريق اسحاق بن عبد الله الثالث طريق الحسن  
والاربع طريق حميد وفي الاول اسم كانوا بالزوراء بالمدينة الشريفة وكذا في الراية والثاني في السرفوعة  
الاول ان الذين توضأوا كانوا ثمانين وفي الراية ثمانين فظهر انها قصتان في موضعين

منه اربعون وبقيت كما هي وهو يفيد التغاير وان يكون العشرة متعددة. فتمت ولغات وبقيت في ص  
**١٢** قوله كن اى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نداءى تحسب ونعتقه في زمنه معلوم  
الآيات القرآنية التي كانت ينزل من السماء والمعجزات التي تظهر على يده وبذا اوفى ببيان الحديث بركة  
وتورا يحصل في كلو بيان من ذلك وانتم خطاب لمن يعد بهم اى انتم ايها الناس تحسبون ان فادتها كانت  
تخويفا واذار الكافرين المنكرين لما نعم انما كانت اذارهم ولكنها كانت موزنة للبشارة والبركة في قلوب  
المتقين المحبين المعتقدين كذا في اللغات قال الكرماني والحق ان بعضا بركة شيع الخلق الكثير عن  
الطعام القليل وبعضا تحريف كالحشف في الارض ونحوه انتهى **١٣** قوله وليس عندي  
الاما يخرج تحله يعني ان لم يترك وفاء الالبان المذكور قوله سنين اى في مدة سنين كذا في الفتح **١٤**  
**١٢** قوله يفتش بهم الاول وكرثا لث وفتح الاول وضم الثالث والاول هو المضبوط في سنني  
وكلاهما مذكور في القسطنطيني والفرما بالرفع فاعل **١٣** خبر هادي **١٤** قوله يفتش بهم الاول وسكون  
التحذية وفتح الدال المهلة هو للتمركز من الحب قوله ثم اخراى مشى حول بيده افرغها كذا في الفتح وكرثا  
مرادها منها في **١٤** قوله وبقى مثل ما اعطاهم وفي رواية مغفرة وبقى ترى كانه لم  
ينقص من شئ وفي رواية ابن كعب وبقى ان من ثمرها ببقية ووقع في رواية ذهب بن كيسان فاذا ه  
ثلثين وسقا وفضلت لسبعة عشر وسقا وجمع با حمل على تعدد الغزاة فكان اصل الدين كان منتهى يودى  
فلثون وسقا من صنف واحد فاذا ه وفضل ذلك البعير سبعة عشر وسقا وكان منتهى ذلك اليسوى  
اشياء اخر من اصناف اخرى فاذا هاهم وفضل من المجموع تعد الذي اوافاه **١٥** فتح اسماء الرجال  
ابن اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي عبد الله بن يوسف القتيبي مالك الامام المدني  
اسحاق بن عبد الله الانصاري محمد بن المشي العنزي البصري اسرائيل بن يونس بن ابى اسحاق  
السبيعي مرانفا مقصور هو ابن المعتمر الكوفي ابراهيم هو النخعي هو ابن يزيد بن قيس بن الاسود  
ابو عمران النابلي علقمة بن قيس بن عبد الله النخعي الوفيعم الفضل بن دكين الكوفي ذكره كرماني  
الى زائدة البجلي الكوفي عامر هو ابن شرجيل الشعبي جابر بن عبد الله الانصاري  
حل اللغات موسى بن اسمعيل هو البغدادي القتيبي  
بر على مرحلة من مكة ما يلي المدينة وقيل سميت بشجرة حذاء فنزحنا اى استقينا شفاير البير  
شفتها معج اى رمى بالمار الذي في فيه وينا كسر الواو صددت اى دجبت ركاننا بفتح الراء  
الينا التي تحملنا فت بلفظ المجهول من الفت بمعنى الكسر السكة بضم المهلة وشدة الكاف انا واسن  
ادمته اى جعلت ما خرج من الكسرة من السن ادا النفس التوى في القول ليد يفتح  
الاء المومدة وسكون الاء وفتح الدال المهلة اى الموضع الذي يداس فيه الطعام مع ادسك بمذت  
حرف الاستقسام وفي بعضها بمرزة ممدودة لاستقسام **١٦**

اربع عشرة مائة وروث يكاتبنا قال فانطلق هلم ثق لكيلا  
 (الروث بعد الف تحته ولا يؤي ذرو الوقت بجره ادا با سقاوا الحثيرة اي ابلنا التي تحتمل ١٢ حنن)

١٠ قوله والمحدثية. بمر على مرارة من مكة وقيل سميت شجرة حديد كانت هناك  
 ١١ قوله صدرت اي رحلت والركاب الابل التي تحمل القوم كذا في  
 الكهاني وفي القاموس الركاب ككتاب الابل واحدها راحلة جحر ككتب وركابا بركاب انتهى ١٢ -  
 ١٣ قوله ثم رسته يقال درست الشئ اذا اخفيتيه قوله لا تثنى ثلاث العامة على رأسه اي عصبها  
 والانتات الالتفاف واللوث اللثب ومنه لا ثب الياس اذا استدار واحولر اي لغثتي ببعض غمارها  
 الذي لغث الجز بمحضه ١٤ خ قوله في المسجد قال الشيخ الملوذ بالسجد الموضع الذي اعده  
 النبي صلعم للصلاة فيه حين محاربة الاحزاب للمدينة في غزوة الخندق كذا في المعاني ١٥ قوله  
 ارسلك. بمذ حرف الاستفهام او قال بهزة ممدودة للاستفهام وقوله قوما قاله ابنه انه صلى الله عليه  
 وسلم قم ان اطلعت استدعاه الى منزله والافقه علم ان ابا طلحة وام سليم ارسل الخبيز الشئ اليه صلعم فلاي  
 شئ قال انظفوا ويكن ان يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علم بارسال الخبز ولكن قام وانطلق  
 الى بيت الى طلحة من غير ان دعاه اطلعا للبحرة والبركة والصحاب وقال الشيخ عجم بانها اراد بارسال الخبيز  
 انش ان ياخذها النبي صلى الله عليه وسلم فياكلها وصل الشئ وراي كثره انش انش فظفره ان يدعواه  
 صلعم ليقوم معه وعده الى المنزل ليحصل مقصودهم من اطاعه اقول هذا لا يتلوه من بعد ان انا كان صغيرا  
 تابعنا لما فيبعدان يدعوه من غير ان منها ثم قال ويكن ان يكون ذلك على راي ابي طلحة ارسله وعهد  
 اليه اذا راى ثوبه ان س دعا النبي صلعم خشيته ان لا يكفيم ذاك النبي ومن موقوفة غواثه صلعم وان ابل كل وحده قال وقد وجدت  
 اكثر الروايات يقتضي ان ابا طلحة استدعى النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الواقعة والله اعلم ١٦ المعاني  
 ١٧ قوله فقالت الشدة ورسول الله ما كنا نعرف ان فعل ذلك عهد لتطهر الكرامة والبركة في  
 مكثه ذلك الطعام ودل ذلك على فطانه ام سليم ودجان عقلا ١٨ خ قوله ففت. بلفظ  
 المجهول من الفت بمعنى الكسر والعكة بضم اللام وشدة الكاف اية السمن قوله فادمت اي جعلت ما خرج  
 من العكة من السمن او اما المفقوت قال الخطابي ادتمت اي اصلته بالادام ملقطه من الكهاني والمعاني  
 ١٩ قوله انذن لعشرة قيل ان لم ياذن لكل مرة واحدة لان الجمع اكثر اذن انظر او ال طعام  
 قليل يزاد وحرصهم الى الاكل ويلتظنون ان ذلك الطعام لا يتنبعم والحرص عليه محبة للبركة وقيل  
 لتضييق المنزل وقال الطيبي يكون ارفق بهم فان القصصة التي فيها الطعام لا يتحقق عليها اكثر من عشرة  
 الا لعز رطبة لبعدها عنهم ٢٠ المعاني ٢١ قوله سبون او قاتلون. كذا وقع هنا بالثاء وفي غير هذا  
 بالجزء بالثاءين وفي رواية بضمة ثمانين ولما نفاة لا احتمال القاء الكسر لكن في رواية عند احمد في كل

ابن ابي بكر ان اصحاب الصفة كانوا اناسا فقرا وان النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ومن كان عنده طعام اربعة فليذهب بخامس او سادس او كما قال وان ابا بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة والتوبكر ثلثة قال فهو انا وابي دامي ولا ادري هل قال امرأتى وخادمي بين بيتنا وبين بيت ابي بكر تعشيت عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليث حتى صلى العشاء ثم رجع فليث حتى تعشيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ما مضى من الليل ما شاء الله قالت له امرأتك ما حبسك من اضيائك اوصيفك قال او عشيتم قالت ابوا حتى تجي قد عرضوا عليهم فغلبوهم فذهبت فاخبات فقال يا غنث فجدع وسب وقال كلوا وقال لا اطعمه ابدا قال وايضا الله ما كنا نأخذ من القمحة الا رايان اسفلها اكثر منها حتى شيعوا وصارت اكثر مما كانت قبل فنظر ابو بكر فاذا شيئا او اكثر فقال لا امرأتك يا اخت بني فراس قالت لو قدر عيني لهدى الان اكثر مما قبل بثلث مرافا كل منها ابو بكر وقال انما كان من الشيطان يغني يمينه ثم اكل منها القمحة ثم حملها الى النبي صلى الله عليه وسلم فاصبحت عنده وكان بيننا وبين قوم عهد فيصبي الاحل فقرفنا اثنا عشر رجلا مع كل رجل منهم اناس الله اعلمكم مع كل رجل غير انه بعث معهم قال اكلوا منها اجمعون او كما قال <sup>٢٥٨٩</sup> ثلثا مسد دنا حاد عن عبد العزيز عن انس وعن يونس عن ثابت عن انس قال اصاب اهل المدينة قحط على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبينما هو يخطب يوما الجمعة اذ قام رجل فقال يا رسول الله هلك الكراع وهلك الشاة فادع الله يسقينا فمدا يديه ودعا قال انس وان السماء لمثل الرجا جة فما جث ربح انشأت سحابا ثم اجتمع ثم رسلت السماء عزالها فخرجنا نحو من الماء حتى اتينا مازنا فلم نزل نطير الى الجمعة الا خرى فقام اليه ذلك الرجل او غيره فقال يا رسول الله تهدمت البيوت فادع الله بحبسه فبسم ثم قال حوالينا ولا علينا فنظرت الى السحاب تصدع حول المدينة كأنها كليل حدثنا محمد بن البشير انا يحيى بن كثير ابو عسكان ثنا ابو حفص واسمه عمر بن العلاء اخو ابى عمرو ابن العلاء قال سمعت نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اخذ المني تحول اليه فحن الحن فانه فسمه يده عليه وقال عبد الحميد انا عثمان بن عمر انا معا ذبن العلاء عن نافع هذا ورواه ابو عاصم عن ابن ابي رواد عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ابو نعيم ثنا عبد الواحد بن ايمن قال سمعت ابي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة الى شجرة او خلة فقالت امرأة من الانصار اورجل يا رسول الله لا تجعل لك منبرا قال ان شئتم

او سادس وثلاثة وثلاثة وخادم عن اوعاشيه قال مرات تفرقنا ففرقنا وغيره يقول ففرقنا <sup>٢</sup> قال قال البخاري وغيره يقول ففرقنا <sup>٢</sup> او غيرهم يقول ففرقنا <sup>٢</sup> رسول الله صلى الله عليه وسلم يتصدق كانه بلفظ العلاء ع ١٣

الى المدينة ففرقنا قلت ولا يتبين ذلك لجوزان يكون تفرقهم وارسا لم قبل الرجوع الى المدينة قوله اننا عشر رجلا كذا اللحم وعنه سلم اثني عشر بالنسب وهو الاول على طريق من يجعل المني بالرفع في الاحوال الثلثة قوله والشاة علم مع رجل منهم فانه بعث معهم يعني انه يتحقق ان جعل عليهم اثني عشر عريفا لكنه لا يدري ان كان تحت يد كل عريف منهم لان ذلك يمتثل بالكثرة والقلته غير انه يتحقق ان بعث معهم اى مع كل ناس عريفا انتهى كلام الفتح <sup>١٢</sup> قوله او كما قال هو شك من ابن عثمان في لفظ عبد الرحمن واما المعنى فالى صل ان جميع الجيش اكلوا من تلك الجفنة التي ارسل بها ابو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يزل ذلك ان تمام البركة في الطعام المذكور كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الفتح قال الكرمانى فان قلت الترجمة في طامات النبوة وهذه كرامة للصديق قلت جاز انما المعجزة على يد الغير واستيفاد الجاز من آخره حيث قال اكلوا منها اجمعون ورا الحديث في كتاب المواقيت في ص ١٥٤ اسماء الرجال واما هي ام رومان نسيب او دومة وجبر البتة الممزوجة اى في اللام امل اى امية بنت عدى بن نفيس السبيبة مسد وهو ابن مسدد بن الاسدي البصري حماد هو ابن زيد بن درهم الارزى عبد العزيز هو ابن صيب البناى البصري انس هو ابن مالك وعمن يونس اى ورواه حماد عن يونس بن عبد البصري عن ثابته بن اسلم البناى محمد بن المشي الغزالي عن الامم البصري مكي بن كزيب بن درهم ابو عنان الغزالي ابو حفص اسمه عمر بن النخعي عن ابي عمرو بن النخعي عن ابي القراء السبيبة من نافع مولى ابن عمر الدني وقال عبد الحميد بن زمر المزني ياد عبد بن حميد الحافظ المشهور قال وكان اسمه عبد الحميد وقيل له عبد بن حميد فافترقا تخفيفا عثمان بن عمر بن فارس البصري معاوى بن العلاء المازني اخو ابى عمرو بن العلاء هذا التعليق وعمل الدارمى ورواه ابو عاصم النبيل فيما وصله ابو داود عن ابن ابي رواد بلفظ الارادشة ابو داود يونس الرزدي الفضل بن دكين الكوفي عبد الواحد بن ايمن الخزازي مولى ابي جابر

بخامس او سادس او كما قال اى فليذهب بخامس ان لم يكن عنده ما يقتضى اكثر من ذلك والافضل سب سادس مع الخامس ان كان عنده اكثر من ذلك والحكمة في كونه بثلثة احوال احدها ان عيشتم في ذلك الوقت لم يكن شمس ١٢ فتح <sup>٢</sup> قوله والوبكر ثلثة بالنسب لانه اكثر اى اخذ ثلثة فلو كان قوله قبل ذلك جاء بثلثة بكثر الان هذا بيان لا بداهة ما جاء في نصيبه الاول بيان من احضرهم الى منزله وذل ذلك على ان ابا بكر كانت عنده طعام اربعة ومع ذلك فاخذ خامسا وسادسا وسادسا بعدا كان الحكمة في اخذه واحدا لانه اذا دعا اكثر من النبي صلى الله عليه وسلم انه اراد ان يكثر السابغ فيصير اظفارهم يأكل اولا معهم ووقع في رواية الكشيبي وابو بكر ثلثة فيكون معطوفا على قوله وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم اى وانطلق ابو بكر ثلثة دى رواية سلم والاول لوجه الله علم ١٢ فتح <sup>٣</sup> قوله حتى تعشيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الكرمانى قلت هذا بشران التعشيت عند النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد الرجوع اليه وما تقدم بان كان قبل قلت الاول بيان حال ابى بكر في عدم احتياجه الى الطعام عندا لما رواه في بسوق القصص على الترتيب الواقع الاول تعشيت الصديق واثنى تعشيت الرسول صلعم <sup>١٢</sup> قوله قد عرضوا لي العيين والاراد العائد مخدود اى الخدم الاول اهل او نحو ذلك اى ان آل ابى بكر عرضوا على الاضياف العشاء فامتنعوا فاجابهم فامتنعوا حتى غلبهم ١٢ فتح <sup>٥</sup> قوله يا غنث فجدع وسب والنون وفتح المشقة وبالراء الجاى لوالذياب وقيل السيرة وقيل اللهم قوله فجدع وسب اى دعا عليه بالهجر وهو قطع من الالف والواو او الشفقة وقيل المداوية السب والاول اصح ١٢ فتح <sup>٦</sup> قوله لا اطعمه ابدا رواية قال والله لا اطعمه ابدا قلت المرأة ان لا تطعمه وحلف الاضياف ان لا يطعموه قال ابو بكر كان هذا من الشيطان فاكل فاكلوا فاجعلوا لا يرفقون لعمرة الاربع من اسفلها اكثر منها ١٢ خيرا جارى <sup>٧</sup> قوله قالت لا ذرة عيني الى انما خلعت ام رومان بذلك لما وقع عندها من السرور بالكرامة التي حصلت لهم ببركة الصديقين واذم الراوى انما ارادت بكرة عينا ابى صلعم فاشتمت به ١٢ فتح <sup>٨</sup> قوله ففرقنا بالعين المهلبة وتشديد الراء والقاد قال الكرمانى تعرفت القوم اى مرت عريقتهم وفتت لفضاء حواجمهم وتعرفت احوالهم قوله انما عشي اى هم انما عشيتم ملا وبث اى رسول الله صلى الله عليه وسلم معهم نصيب مما هم اليهم انتهى ما قاله الكرمانى وفي الفتح قوله ففرقنا ثم قال كذا هنا من التفسير اى جعلهم اثنا عشر فرقة قال وغيره يقول ففرقنا وهو ممن انما فرقة قال ورم الكرمانى ان فيه عذرا فافترقا ففرقنا

قوله قال فهو انا وابي دامي الخ اى فالذي في الدار هو انا وابي دامي ويحتمل ان هو ضمير الشأن والخبر محذوف اى الشأن انا وابي دامي في الدار كما قاله القسطلاني والله تعالى اعلم زوله غير انه بعث معهم اى بعث مع كل رئيس منهم نصيب اتباعه اه سدى



॥ श्री. २॥  
॥ श्री. २॥

کودانی و دایره انکشی مینی مکان سن ۱۴

البذر ع كانت ذكالا عدة قوله يقوم الى جذع منها اي حين يخطب وبه مرع الاستغنى بلفظ كان اذا  
 خطب يقوم الى جذع ١٢ فتح **هـ** قوله صوت العشار يكسر الهجاء بعد ما يجيء خفيفة جمع عشار وهو  
 الناقة التي اتت في علمها الى عشرة اشترقال الشافعي ما على الله نيا ما على محمد اقبل اعلى بمعنى  
 احياء الموتى فقال على محمد عمن البذر حتى سمع صوته فذا الكبر من ذلك كذا في التوضيح وفي المعنى قال  
 الراؤدي بي النبي معها اولادها وشل صوت الجذع يا صوت العشار عند فراق اولادها وفيه دليل على صحة  
 رسالته انتهى ١٣ **هـ** قوله ثمة المزل في اهل بوان يا في لهم بالما يدل من القول والفعل وما يعرض  
 لمن معه من سوء اذ يطره الملم يطلع بكيرة وفي ما لا بان يا فخذ من غير حق ويصرف في غير مرفق وفي دله لفظ مجتهد  
 وشغل لم عن كثير من البرات او التوصل في الاكساب لاجلهم من غير الكراث من ان يكون من طلال او حرا او في  
 جاره بان ينبغي ان يكون حاله مثل حاله ان كان شحوا قال ثم وجعلنا بعضكم لبعض فتنة ١٤ عيسى  
**هـ** قوله تكلهم بالصلاة الزكاة ثم ان الحسات يذ بهن السبات يعني الصلاة النفس اذا اجتنبت  
 باقول كثر المفسرين قالوا المعنى قال البغضاي في تفسيره وفي الحديث ان الصلوة الى الصلوة كقعة ما بينا اذا اجتنبت  
 الكبار انتهى قال القاضي عياض ما في الاعداء يذ بهن تكفير الصغار لفظه وبه ذهب اهل السنة فان  
 الكبار لا تكفروا الا التوبة ورضية الله تعالى ١٥ **هـ** قوله نموح اي الفتنة كرمح البحر اي يضرب  
 اضطراب البحر عند هجانه وكذا يذكر عن شدة المخاض وكثرة المازعة وما ينشأ عن ذلك من المشاققة  
 والمقايسة ١٦ فتح **هـ** قوله بالاعالي ط جمع غلظة وهي ما يخالط بها قال النووي معناه مدته حديثا  
 صدقنا محققا من احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لامن ابتداء لرسوخه ع ورا الحديث مع  
 بيانه في ص ١٢١ في الصلوة وفي ص ٢٤٥ في الزكاة ١٧ **هـ** قوله عالم الشعر قيل الراد بلول شعرهم  
 حتى يصير الرافعا في رءسهم موضع الحال وقيل المراد ان عالم من شعر مفعول ١٨ فتح **هـ** قوله  
 ذلت الالاف بالمعزة وردى بالمعزة اليف وهو صغير الالف تنسوى الارزبة والجان مع الجن وهو الزنس  
 والمطرقة ما كانت بطقة فوق طقة كالنعل المنصوفة ك ورا الحديث مع بيانه في ص ١٨٩ في الجهاد ١٩  
**هـ** قوله خونا بضم الخوة ويا لزاى بلام والالهوانة قسرة وكرمان بفتح وكاف وكسرا وهو المستعمل  
 عند الهلاليين خراسان وبحر الهند وبين عراق العجم وبستان والغفس جمع الاففس وفي القاموس  
 اففس بالفتح كلفا من قصبة الالف وانتشار الكذا في الخيز الجارى وفي الكرماني فان قلت اهل الهند

الساعة تقابلون قوماً ينتحلون الشعر وتقابلون قوماً كان وجوههم البجان المطرقة <sup>٢٥٩٢</sup> حدثنا الحكم بن نافع أنا شعيب عن الزهري  
 أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تقابلكم اليهود فيسلطون عليهم  
 حتى يقول الحجر يا مسلم هذا يهودي ورأى فاقبله <sup>٢٥٩٣</sup> حدثنا قتيبة ثنا سفين عن عمرو عن جابر عن أبي سعيد عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال يأتي على الناس زمان يغزون فيقال لهم هل فيكم من صحب الرسول فيقولون نعم فيقتلهم عليهم ثم يغزون فيقال  
 لهم هل فيكم من صحب من صحب الرسول فيقولون نعم فيقتلهم لهم <sup>٢٥٩٤</sup> حدثنا أحمد بن الحكم أنا نصر بن أسير أنا سعد الطائي أنا لجل  
 ابن خليفة عن عدي بن حاتم قال بينا أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم إذا تاه رجل فشكا إليه الفاقة ثم جاءه آخر فشكا إليه قطع  
 السبيل فقال يا عدي هل رأيت الحيرة قلت لم أرها وقد أنبئت عنها قال فإن طالت بك حيوة لتروين الطعينة ترحل من الحيوة حتى  
 تطوف بالكعبة لا تخاف أحد إلا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فأين دعا رطى الذين قد سقروا البلاد ولئن طالت بك حيوة لتفتحن  
 كنوز كسرى قلت كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز ولئن طالت بك حيوة لتروين الرجل يخرج ملاكفه من ذهب أو فضة يطلب  
 من يقبله منه فلا يجد أحدا يقبله منه وليلقين الله أحدكم يوم يلقاه وليس بينه وبينه ترجان يترجمله فليقولن له ألم  
 أبعث اليك رسولا فيبلغاك فيقول بلى فيقول ألم أعطك مالا ولذا أو أفضل عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم  
 وينظر عن يساره فلا يرى إلا جهنم قال عدي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تبرة فمن لم يجد شق تبرة  
 فبكملة طيبة قال عدي فإني رأيت الطعينة ترحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف إلا الله تعالى وكنت فيمن افتتح كنوز  
 كسرى بن هرمز ولئن طالت بكم حيوة لتروين ما قال النبي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم يخرج ملاكفه <sup>٢٥٩٥</sup> حدثنا عبد الله بن محمد  
 ثنا أبو عاصم أنا سعدان بن بشير ثنا أبو جهماد ثنا أحمد بن محمد ثنا عبد الله بن محمد ثنا عبد الله بن محمد  
 سعيد بن شريك ثنا ليث عن يزيد عن أبي الخير عن عتبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج يوماً فصرى على أهل  
 أحد صلواته على البيت ثم انصرف إلى المنبر فقال اني قرطكم وأنا شهيد عليكم واني والله لا أنظر إلى حوضي الآن واني قد أعطيتكم  
 مفاتيح خزائن الأرض واني والله ما أخاف من بعدى أن تشركوا ولكن أخاف أن تنافسوا فيها <sup>٢٥٩٦</sup> حدثنا أبو نعيم ثنا ابن عيينة  
 عن الزهري عن عروة عن أسامة قال أشرف النبي صلى الله عليه وسلم على أطم من الأطم فقال هل ترون ما أرى أني أرى الفتن تقع  
 خلال بيوتكم مواقع القطر <sup>٢٥٩٧</sup> حدثنا أبو إيمان أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن زينب بنت أبي سلمة حدثته  
 أن أم حبيبة بنت أبي سفيان حدثتها عن زينب بنت جحش أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فزعا يقول لا إله إلا الله

ثم يَقَالُ فيكم ثَمَنٌ تَرْتَحِلُ فَيَقُولُنَّ الْمَرْبِيعُ بِشِقَّةٍ شِقَّةَ نَهْرَيْنِ ثَمَّا تُقَى قَالَتْ عَنْ عَقِبَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ خَدَانُ مَفَاتِيحِهِ لَكِنِّي حَدَّثْتُ

قيل المراد انه لم يكن في ذلك يوم ثقبة الى اليوم وقد انضمت فيه اذ انما حان من علامات قرب الساعة  
فاذا اتسعت خروجك وذلك بعد خروج الدجال قوله حلق باصبه الخ انشيل بيان مقدار ثقبة اليوم قوله  
افنك بلفظ المضارع المشكك مع الغير من السالك معلوما وممولا والاول اقوى واشهر قوله انثت بهم القاء  
وسكون الباء اي الفسق والتجور وفي بعض النسخ فنجتت كذا خسر الجهور وقيل الزنا وقيل اولاده و  
الظاهرة العاصي مطلقا واكثر ثقبة يحصل السالك عنه طهارة الطمعين عن الذنوب فان قلت لم لا يعكس  
فان لا يبرأ لا يشقي بليسهم قلت ذلك في القليل واذا غلب النجس يغلب كذا في مجمع البحار عن اكرمانى  
نكا من البحار ١٢

اسماء الرجال الحكم بن نافع البوالمكان الحمصي شيعي هو ابن ابي حمزة الحمصي السري محمد بن مسلم بن شهاب  
تقيقته هو ابن سعيد الثقفي البجلي عمرو هو ابن دينار الكوفي ابو محمد الاثرم جابر هو ابن عبد الله  
الانصاري ابي سعيد سعد بن مالك بن سنان النخعي محمد بن الحكم ابو عبد الله الهروي الاحول  
النضر بن شمير المازني اسرائيل بن يونس بن ابي اسحاق السبيعي سعد الوهمي مهابد الطائي محمد  
ابن خليفة الطائي عدوي بن حاتم الطائي عبد الله بن محمد السدي ابو عاصم الضحاك بن محمد  
سعدان بن بشير الجني الكوفي ابو جابر سعد الطائي محمد بن خليفة الطائي عدوي هو ابن حاتم الطائي  
سعيد بن شرحبيل الكندي ليث هو ابن سعد الامام يزيد هو ابن ابي حبيب البو دعاء المصري  
ابي الخضر مرثد بن عبد الله البرقي عقيقة بن عامر الجني ابو عليم الفضل بن دكين الكوفي ابن عيينة  
هو سفيان الطائي الزاهري هو ابن شهاب عمرة بن الزبير اسامة هو ابن زيد ابو الممان الحكم بن نافع  
شعيب بن ابي حمزة السري ابن شهاب ١٢

**حل اللغات حيدة** بكسر الميم وسكون النية وبالراء مدية معروفة عند الكوفة وهي مدية النعمان د عا د طي بضم الدال الملهمة وتشديد الين الملهمة جمع واعر هو انخيف والقاسم والمراد هنا قطع الطريق معروا اي اوقدنا القشة وهو مستعار من سرعت النار اذا اوقدت همرز بضم الباء اسم لك فاذن شق اي نصف ظهيرة بالقاء المعجمة المرأة في الموضع على اي دعا فخرط بفتح الفاء والراء اي سابق الاطعم ينخفض ويثقل والجمع اكمام وهو يحسون لابل المدينة خلال لواحى فزعا اي غائفا قوله فيقال فيكم من صاحب الرسول صلى الله عليه وسلم استدل به بعضهم

**له** قوله من صحب من صحب الرسول - بم الثا لئون قال  
 ابن بطال هو كقوله عليه السلام في الحديث الآخر خيرا لقرون قرني ثم الذين يليونه الحديث لانه يفتح  
 للصياغة بفضلهم ثم لما تبين لغضنهم وسياق الحديث في المناقب ١٢ **له** قوله الحمرة بكسر المعجمة  
 وسكون النجمة وبالراء مدنية معروفة عند الكوفة وهي مدينة النعمان والخصبة اليهودية والراء في الوجود  
 قالوا الكرماني ١٣ **له** قوله دعا علي باليهلبيين جمع الداعوهو النخيت الفاسق وفي البرمادي بالذال  
 والعين المسلمين جمع واعروهم قطاع الطريق ١٤ خير جاري **له** قوله قد سعروا الهلاد - اى  
 اوقدوا بالسير اى بناد النشروالفتنة وكسرى بفتح الكاف وكسرها بين همرز يعنى النار وهو ملك الفرس  
 كذا في الكرماني ودر الحديث في ص ١٢ **له** قوله فضلى على اهل اعد قال النووى معناه انه  
 دعاهم ووده العينى كما مر بيانه في ص ٢٤ في كتاب الجنائز في باب الصلوة على الشهيد ١٥  
 قوله فركم - بفتح الفاء والراء وهو الذى يتقدم الوارثة ليصلح لهم الخياض والدار ونحوها ومعنى فركم  
 سا بكم اى لا تشئوا لوقوله وانا شهيد عليكم اى اشهد لكم قوله لانظر الى حصى هو على ظاهره وكان كشف له  
 عنه في تلك الحالة قوله ما اخاف بعدى ان تشركوا معناه مجموعهم لان ذلك قد وقع من البعض والعياذ  
 بالله قوله ان تناضوا من المنافة وهى الرجة في الشئ والافارقة قال الخطابي في الحديث انه صلى الله  
 عليه وسلم قد صلى على اهل اعد بعد مدة قبل ان الشهد يعلى عليك يصل على من مات حقيقا واليه ذهب  
 ابو حنيفة وترك الصلوة عليهم يوم اعدا اشتغال عنهم وقلة فراغ لذلك وكان يوما صعبا على المسلمين فعند  
 بئر الصلوة عليهم كذا في العينى ١٦ **له** قوله اطم بعميتين القصر وكل حصن مبنى بحجارة وكل بيت  
 مربع سطح جده اطام والاطام كذا في القاموس قال الكرماني الاطم يخفف وينقل والجمع اطام وهى  
 حصون لاهل المدينة والتشبيه بمواقع القطر في الكثرة والعموم اى انما لكثرة وديم الناس لا ينقص بها  
 طائفة وهذا اشارة الى الحروب المديدة فيها كقصة الحرة وغيرها انتهى ودر الحديث مع بعض بيانه في ص ٣٢  
 في الحج ١٧ **له** قوله فرما يروى بكسر الزاى اى خافتا قال النووى يجوز فتحها ايضا اى خوفا وقوله  
 ويل للعرب من شرذقة اقرب اى قرب خروج جيش يقا تل العرب قيل اراد به الفتن الواقعة في العرب  
 اولها قتل عثمان واستمرت الى الآن وقيل كثرة الفوج والاموال والناس فيها ثم الناس في الامارة كذا قال  
 الشيخ ابن جرير وقوله من ردم ياجوج وما جوج بفتح الراء ادم الباب والتكلم يرد مر سده كذا وبعضه وخص  
 العرب لان معظم شرهم راجع اليهم وادع صلى الله عليه وسلم العلم ان الفتنة علامة تلويها لفتن وقيل ان للروين  
 ياجوج في هذا الحديث هو الترك وقد اهلكوا المعتصم بالند وقد جرى منتم ببغداد وسائر بلاد الاسلام ما جرى

وَيْلٌ لِلْعَرَبِ مِنْ شَيْءٍ قَدْ اقْتَرَبَ فَتَمَّ الْيَوْمُ مِنْ رَدْمِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِثْلَ هَذِهِ وَحَلَّقَ بِأَصْبَعِهِ وَيَأْتِي تَلْمِيزُهَا فَقَالَتْ زَيْنَبُ فَقُلْتُ  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ انْهَلِكْ وَفِينَا الصَّالِحُونَ قَالَ نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخَبْثُ وَعَنِ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي هُنْدُ بِنْتُ الْحَارِثِ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ اسْتَيْقِظْ  
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَاذَا أَنْزَلَ مِنَ الْخَزَائِنِ وَمَاذَا أَنْزَلَ مِنَ الْفِتَنِ خَلَّ ثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ ابْنِ سُلَيْمَةَ  
 ابْنُ الْمَاجَشُونِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي مَعْصُوعَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ لِي أَنِي أَرَاكَ تُحِبُّ الْغَنَمَ وَتَتَخَذُ هَا  
 فَاصْلِحْهَا وَاصْلِحْ رَعَامَهَا فَإِنِ سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ الْغَنَمُ فِيهِ خَيْرًا مَالِ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعُ بِهَا  
 شَعَفَ الْجِبَالِ أَوْ سَعَفَ الْجِبَالِ فِي مَوَاقِعِ الْقَطْرِ يَفْرُدُ بِهِ مِنْ الْفِتَنِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزُ بْنُ أَبِي نُوَيْسٍ ثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ  
 عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ وَابْنِ سُلَيْمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ أَبَاهُ رَوَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَتَكُونُ فِتْنٌ  
 الْقَاعِدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ وَالْقَائِمُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي مِنْ تَشْرِيفٍ لَهَا يَسْتَشْرِفُهَا وَمَنْ وَجَدَ  
 فَلْيَأْمُرْ بِهَا وَإِلَّا فَلْيَعَذِّبْهُ وَعَنِ ابْنِ شِهَابٍ ثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مُطِيعٍ بَنِ الْأَسَدِ عَنْ تَوْفَلِ  
 ابْنِ مَعَاوِيَةَ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ هَذَا إِذَا ابْنُ أَبِي بَكْرٍ يَزِيدُ مِنَ الصَّلَاةِ صَلَوةً مِنْ فَاتِنَةٍ فَكَأَنَّمَا تَرَاهُ هَلَّةً وَمَالَهُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ أَنَا سَفِينُ  
 عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَتَكُونُ أَثَرَةٌ وَأُمُورٌ تُنْكَرُ وَنَهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا  
 تَأْمُرُنَا قَالَ تَوَدُّونَ الْحَقَّ الَّذِي عَلَيْكُمْ وَتَسْأَلُونَ اللَّهَ الَّذِي لَكُمْ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحِيمِ ثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ سَمِعْتُ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا أَبُو سَامَةَ  
 ثَنَا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهْلِكُ النَّاسُ هَذَا الْحَقُّ مِنْ قُرَيْشٍ قَالُوا فَمَا  
 تَأْمُرُنَا قَالَ لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَزَلُوهُمْ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو دَاوُدَ أَنَا شُعْبَةَ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ سَمِعْتُ أَبَا زُرْعَةَ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ثَنَا عُمَرُ بْنُ  
 يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْأُمَوِيُّ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ مَرْوَانَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ فَسَمِعْتُ أَبَاهُ رَوَى يَقُولُ سَمِعْتُ الصَّادِقَ الْبَصْدُوقَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ يَقُولُ هَلَاكَ أُمِّي عَلَى يَدَيِ غُلَامَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ فَقَالَ مَرْوَانُ غُلَامَةٌ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِنْ شِئْتُ أَنْ أُسَمِّيَ بِهَمْ بَنِي فَلَانٍ وَبَنِي فَلَانٍ حَدَّثَنَا  
 يَحْيَى بْنُ مَوْسَى ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ ابْنِ جَابِرٍ ثَنَا بَسْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْحَضْرَمِيُّ ثَنَا أَبُو دَاوُدَ رِيسُ الْخَوْلَافِ أَنَّهُ سَمِعَ مُحَمَّدَ بْنَ الْيَمَانِ يَقُولُ كَانَ  
 النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَيْرِ وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ فَقَالَ إِنَّ يَدِي كُنِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَ  
 شَيْءٌ فَجَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ فَهَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَيْءٍ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الشَّرِّ مِنْ خَيْرٍ قَالَ نَعَمْ وَفِيهِ دَخَنٌ قُلْتُ وَمَا دَخَنُهُ قَالَ  
 قَوْمٌ يَهْدُونَ بَغِيرَ هَدْيِي تَعْرِفُ مِنْهُمْ وَتُنْكِرُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الْخَيْرِ مِنْ شَيْءٍ قَالَ نَعَمْ دُعَاءٌ عَلَى أَبْوَابِ جَهَنَّمَ مِنْ أَجْلِ يَوْمِهِمْ

له قوله ما انزل إلّا في المنام أنه سيقتع بعده فتن ويقتل له عشرين  
 فارس والروم وغيرهما فخره بالانزال ١٢ مجمع له قوله راعيا بضم الراء وحقة المهملة المظايطال  
 شاة دعوهم يبادر بسيل من النفا الرعام وفي بعضها راعيا بجمع الراء نحو القاصي والقفاة وسعف جمع  
 السعفة وهي رأس الجبل ولفظ أوسعف الجبل الشك فيه ما في حركة العين وسكونها وما في الشين  
 والمعجمة والمهمل معناه بالمهمل جريد النخل وفي القاموس السعف محرّكة جريد النخل وفيه أيضا الشففة محرّكة  
 رأس الجبل جملة شقف وشعوف مطلق من الكرماني والخز الجاري ١٢ له قوله من تشرف بلفظ  
 الماضي من الفعل والمفارع من الافعال وهو الانتصاب للشئ والتطلع اليه والتعريض له قوله يستشرفه  
 أي يغلبه ويهرع ويقل من الاستشراف على الهلاك أي يستشرفه قوله ملأ أي موصفاً بفتح اليم وقوله فليعذب  
 أي فليعزل فيه وغيره المثل على تجنب الفتن والرب منها فان شربا يكون بحسب الشغل بها قال  
 الكرماني ١٢ له قوله عن ابن شهاب وهو باسناد حديث أبي هريرة إلى الزهري وهو من قال  
 أنه معلق ١٢ فتح له قوله فانا نأمر على بناء المفعول أي سلب واخذ قوله اهدوا له ونهبا ودعها  
 أي فكلما فقد بها بالكلية وانقصها قال السجدي بالنصب على انه مفعول لوتروا وضمير في وتر نائب فاعله  
 وهو ما على الذي تفوت فالحق أصيب بالهدو والمرو هو بمعنى سلب وهو يتعدى إلى المفعولين وروى  
 بالرفع على ان وتر بمعنى اخذ فيكون الهدو والمرو نائب فاعله كذا في الرواة قال الكرماني والمراد بها صلوة العصر  
 يفسره ما في باب انهم من فاسته العصر ١٢ له قوله اثره بالفتوحين وضم الهمزة وسكون اللام  
 أي استبدادوا واختصا بالاموال التي حقها الاشتراك كذا في الخبر الجاري ١٢ له قوله وتساوون  
 والله الذي حكم أي لا كما فلو لم يستأذوا لقاتلوا بهم بل ادوا اليهم فممن من السمع والطاعة يوصل الله حكمهم من  
 الغنيم من فضل كذا في الجمع ١٢ له قوله يهلك الناس من الهلاك والناس بالنصب وقوله  
 هذا الحى بالرفع ولعل المراد به غلته على أيته كما يأتي قوله من قرئش يعني بسبب وقوع الفتن والحروب  
 بينهم فخطب احوال ان س ١٢ آخر له قوله قال محمود الخمداني بذلك تهريج أبي التياح بسامع  
 له من الذي نذرت عن عمرو البودا وهذا الطيالي ولم يخرج له الا استشاد محمود بن غيلان احد شيوخه  
 ١٢ فتح له قوله جمع الغلام وهو من اوزان جمع القلة واستوجب مروان من لفظ غلته فقال  
 ابو هريرة ان شئت ان اصرح باسمهم اقله واقل يعني ابن فلان وابن فلان والفلان من الهلاك تلبيس  
 بالامور التي وقعت بعد قتل عثمان من بني امية وغيرهم كذا في الكرماني وفي الفتح قال الكرماني فجب مروان  
 من وقوع ذلك من غلته كان غفل عن الطريق المذكور في الفتن فاشاها بآخرة في ان مروان لم يورد بها  
 مورد التعجب فان لفظه هناك فقال مروان لغته التي عليهم غلته فظن ان في هذا الطريق اختصارا ويكمل ان

حدثني فتيان ثقف ثنا إمام إذا فاضرب فما خير فرقة ثنا رسول الله فان في قتلهم اجرا ورسول الله قلنا لله فيه

حل اللغات دجالون من الدجل وهو التورية والتعطية الرومية بفتح  
الراء فيجاء بمعنى مغفولة وهو الصيد المرمي النضل هو عديد السم وصافه كسر الراء جمع الرصفة وهي  
العصب الذي يلوى فوق مدخل النسل في السم قد ذ بهن القاف ريش السم قد دس اى  
تضطرب ١٣

١٢ قوله ولو ان تعض اي ولو كان الاعترال  
بان تعض وفيه لزوم جماعة المسلمين ومطاعة امامهم وان فسق في غير العاصي وفيه معجزات قال الكرمانى وفى  
القسطلانى قال الطبى هذا شرط تعقب به الكلام تيمنا وبما افته اى اعترل الناس اعترالا غاية بعده ولو  
قفت بعض اصل الشجرة اخل فانه غير مك وقال البضاوى عض اصل الشجرة كناية عن مكانة المشقة انتفى  
١٣ قوله ودعوا واحدة اى تدعى كل واحدة منها انها على الحق وخصمها مبطل ولا باين يكن  
احدهما صحيحا والاخر خطيا كما كان بين علي رضي ومعاوية وكان علي هو المصيب ومعاوية خطي معذوري في هذا  
الخطا لانه بالاجتاد والجهاد اذا خطا لا اثم عليه وقال صلوات الله عليه اذا صاحب فلما اجران واذا اخطا فلما اجر ١٢ ك  
١٤ قوله حتى يبعث يعنى اوله وقع ثالثة مبنيا للمفعول اى يخرج ويظهر كذا في القسطلانى وفى بالرجال  
لتمويههم من الدمل وهو التويهى والتظية وجل الحق اى عطاءه بالباطل وقد وجد منهم كثير الحكم الله وتسلع  
آثارهم وكذلك يفعل بمن بقى منهم والرجال الاعظم خارج عن هذا العدد وهو يدعى الالوية فغوز بالثمة  
من فتنه المسيح الدجال كذا فى الكرمانى ١٣ قوله وذو الخويصرة يعنى الجعفة وفتح الواو وسكون اليمية  
وبالهمزة المكسورة بالراى وقد مر وصفه ان غايها العيشين مخلوق كثر اللبى ١٣ ك قوله لا يجاد  
لزاويان احدهما لثا فتنقه قلوبهم اولا لا يتحققون بالثمة واثنا فى لثا فتنقه قلوبهم فى جملة الحكم الطيب  
المشعروالى الله نعم قوله الذين اى الاسلام وبه يتسك من كفر الخوارج قال الخطا فى الدين الطاعة اى طاعة  
الامام قوله الرية بفتح الراء قيل يعنى مفقولة وهو الصيد المرمى والنسل يهودى السهم والنقى بفتح النون  
وكسر الجيم على وزن فاعيل والقدح بالكسر اى العود اول ما يكون قبل ان يغلى وقبل هو ما بين الريش  
والنسل والقدح يعنى القنقاق وفتح الجيم الاول جمع القعدة وهى ريش السهم والقرش السرجين ملازم  
فى الكرش اى نفذ السهم الصيد ولم يتعلق شئ منه به كرمانى قال فى الجمع يريدان دخوله فى الدين ثم خروجه  
منه ولم يتسكوا منه شئ كسهم دخل فى صيد ثم خرج فيه ولم يتعلق به من شئ من نحو الدم والقرش لسرعة نفوذه  
انتفى ١٣ قوله ايتهم اى علمتهم والبقعة بفتح الواو قطعة اللحم قوله تدروا بالهملين  
وتكرار الراء يضطرب قوله حين فرقة اى زمان افترقا الامة وفى بعضها خير فرقة اى افضل طائفة قال  
القاضى اسم على صاحبها به ادخيل لقرون وهو الصمد الاول ١٢ ك قوله على نعت ائمة معلوم  
الذى لعت به يريد ما تقدم من كونه اسود احدى عنده مثل ثدى المرأة الى آخره ١٢ ك قوله  
فان الرب خدع يعنى الجعفة وسكون الهمزة وبجوزهم فمكون ومنهم ففتح كمنزة وفتحها جمع فادع وكسر و  
سكون فى خمسة ويكون بالثمة وتختلف الاعداد كمن المستغنى الجائز المخصوص من المحرم للادون



بالبشارة فيوضع على رأسه فيشقي يائنين وما يصده ٣ عن دينه ويشتط بأمشط الحديد ما دون لحمه من عظمه وعصبه وما يصده ذلك عن دينه والله ليتمنن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صينعاء إلى حصص موت لا يخاف إلا الله أو الذئب على غنمه ولكنكم تستجرون حدثنا علي بن عبد الله ثنا زهير بن سعد أنا ابن عون أنبأني موسى بن أنس عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يا رسول الله أنا أعلمك عليه فأتاه فوجده جالساً في بيته متكئاً رأسه فقال ما شئت فقال شئت كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبس عليه وهو من أهل النار فأتى الرجل فأخبره أنه قال كذا وكذا قال موسى بن أنس فرجع المرة الأخيرة ببشارة عظيمة فقال اذهب إليه فقل له إنك لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة حدثنا محمد بن بشر ثنا عبد ربه بن عازب قال قرأ رجل الكهف في الدرداء فجعلت تنفرفس لم فادأبها أو سحابة غشيتها فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة نزلت للقرآن أو تنزل للقرآن حدثنا محمد بن يوسف ثنا أحمد بن يزيدي بن إبراهيم أبو الحسن الحراني ثنا زهير بن معاوية ثنا أبو إسحاق قال سمعت البراء بن عازب يقول جاء أبو بكر إلى أبي في منزله فاشترى منه رجلاً فقال لعازب ابعت إنك يحمله معي قال فحملته معه وخبرني أبي ينتقد ثمنه فقال له أبي يا أبا بكر حدثني كيف صنعتم حين سرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم أتينا نأليتنا ومن الغد حتى قام قائم الظهيرة وخلا الطريق لا يترفيه أحد فرغت لنا صخرة طويلة لها ظل لم تأت عليها الشمس فنزلنا عنده وسويت للنبي صلى الله عليه وسلم مكاناً بيدي ينأمر عليه وبسطت عليه قروءة وقلت نأمر يا رسول الله وأنا أنفض لك ما حولك فنام وخرجت أنفض ما حوله فإذا أنا براء مقل بعثه إلى الصخرة يريد منها مثل الذي أودنا فقلت له لمن أنت يا غلام فقال لرجل من أهل المدينة أو فلة قلت في غمك لبني قال نعم قلت انقلب قال نعم فإخذ شاة فقلت أنفض الصرغ من التراب والشعر والقذى قال فرأيت البراء يضرب إحدى يديه على الأخرى ينفض فحلب في قعب كئيب من لبن ومجى اداة حمله للنبي صلى الله عليه وسلم يري منه ما يشرب ويتوضأ فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرته أن أوقظه فوافقه حين استيقظ فصببت من الماء على اللبن حتى برد أسفله فقلت اشرب يا رسول الله

يا ثنتين ٣ ذلك حدثنا الأعمش قال في فقال ثقي الدابة ٣ يا أخبرنا عليه مكانه فيه ومعه

المدنية النبوية لأنها لم تكن حينئذ تسمى المدينة وإنما كان يقال لها يثرب وإنما فلم تجرد العادة للرعاة أن يبعثوا في المراعي هذه السافرة البعيدة كذا في الفقه قال الأكرمان في الراعي قال يثرب والمركب من يثرب بالمدينة أذن من الحكاية كان اسمها المدينة انتهى ١٢ ٩٩ قوله أني غمك لبني بعث الام وروى بعثها وسكون المومنة جمع لابن ابي شيبة ذوات لبن ١٢ ١٠٠ قوله انقلب قال نعم الظاهر ان مراده بهذا الاستفهام امك اذن في الحلب لمن يربك على سبيل الهيافة وبهذا التقرير يندفع الإشكال قال ابن حجر في الفقه وسياق في وجهه آخره ١٢ ١٠١ قوله في قعب. بفتح القاف وسكون الميم أي قعب من خشب ١٢ ١٠٢ بجر جاري كلمة قوله كئيب بضم الكاف واسكان المشقة قدر عليه وقيل ملا القدر قوله يري أي يستشعر قوله من استيقظ أي وافق أيتها في وقت استيقاظه وفي بعضا حاشي تانيه يرمي استيقظ قوله يري الجوهري يريها فان قلت كيف شرب اللبن من الظلام ولم يكن هو ما كنت تلت انه على عادة العرب انهم يأذون للرعاة اذا هم صغيرون ان يستقوه او كان ذلك لصديق لم اواز مال حربي لا امان لهم او لعلم كانوا مسطرين كذا قاله الأكرمان في الحديث تعالى اعلم بالصواب وسياق الحديث في مناقب أبي بكر الصديق رضي الله عنه ١٣ ١٠٣ اسماء الوجال على بن عبد الله المدني أبو هريرة بن سعد البجلي السمان ابن عون هو عبد الله بن عون ابن اربان المزني البصري موسى بن أنس بن مالك قاضي البصرة محمد بن بشير هو جندار الجدي البصري غندر لقب محمد بن جعفر المدني البصري شعبته هو ابن الجراح بن وردا يثرب إلى إسحاق عمرو بن عبد الله السجعي محمد بن يوسف الواعظ البجلي في سير بن معاوية الجعفي الواسطي عمرو المذكور ١٣

١٠٤ قوله والله ليرى بضم التثنية وكسر الفوقية من الاتمام والكمال واللام للتأكيد هذا الأمر جازع في اليونانية وفي المصرية والتثنية بفتح التثنية هذا الأمر جازع وفي الفقه بضم التثنية ونسب الأمر على المفتوحة ومنزلة الفاعل ليكن الأمر الاسلام قس وفي الخبر الجاري ليرى باللام والتثنية المفتوحة والنونية المسورة على صيغة العلوم والأمر فروع على الفاعلية وفي بعضها بضم التثنية ونسب الأمر إلى امر الاسلام ١٢ ١٠٥ قوله من صناديق يثرب ان يري صناديقها وبينها وبين جهم موت من اليمن ايضا مسافة بعيدة نحو مائة ايام ويحتمل ان يري صناديق الشام والمسافة بينهما اربع مائة والاول اقرب ١٣ ١٠٦ قوله انا أعلم كذا الاكروفي بطرزة حكاه الأكرمان في الاصل وهو للتبشير قوله أعلم كذا اي لا جلك وقوله علمه اي خبره ١٣ ١٠٧ قوله كان يرفع صوته كذا ذكر بلفظ القيمة وهو النفاذ وكان السياق يقتضي ان يقول كنت ارفع صوتي ١٣ ١٠٨ قوله فأتى الرجل فاجره ان قال كذا وكذا اي مثل ما قال ثابت انما نزلت لارتدوا اصواتكم فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم وقال انما من اهل النار وفي رواية مسلم فقال ثابت انزلت هذه الآية ولقد علمت اني من ارفعكم صوتي ففتح قال المعنى ومطابقة لبقية الروايات من قوله لست من اهل النار ولكن من اهل الجنة هذا امر لا يطعن عليه الا في غير السلام واخر النبي صلى الله عليه وسلم ان يعيش سعيدا ويموت شهيده انتهى وكان كذلك لا ريب في ذلك يوم الهامة شهيداً في خلافة أبي بكر ١٢ ١٠٩ قوله سلم اي دعا بالسلامة كما يقال اللهم سلم او فوض الامر الى الله تعالى في دهره بجره وقال سلام عليك والعبادة بسمائة تغشى الارض كالرخان والسكنية اختلجوا في معانها والنجار منها انبأ شي من مخلوقات الله فيه طائفة ورحمة ومعه الملائكة يستمعون القرآن قوله اقرباً فلان معناه كان ينبغي ان تستمر على القرآن ولتستمع من نزول الرزق وتستمع من القرابة ١٣ ١١٠ قوله فاشترى منه رجلاً من أهل النار فأتى الرجل فأخبره أنه قال كذا وكذا اي عثرود بها قوله ينتقد ثمنه اي استوفيه وشره واسرى لثقتان يعني اليرب في الليل قوله من الغد اي بعض الغد قوله انا أعلم كذا اي نصف النهار وهو استواء حاله الشمس وسي قائماً لان الظل لا يظهر في مكانه قائم وقت قوله فرغت لنا صخرة اي ظهرت لا بعدد ما وانفردة الجبل الذي طيس وقيل الماوها قطعته حشيش بجمعة قوله أنفض اي احرسك ووقع منك والتفضة قوم تبعثون في الارض ينظرون هل بها عدو او خوف ١٣ ١١١ قوله من اهل المدينة او فلة شك من الراوي والرواية بالمدينة مكره لم يرد

قوله قرأ رجل الكهف) لعله قرأ في الصلوة والبراد قوله فسلم اي فخرج عنها بالسلامة كما يقال اللهم سلم او فوض الامر الى الله تعالى ورضي بحكمه اذ قال سلم عليك قلت والا قرب بالنظر الى قوله فاذا ضلها هو الوجه الاول الذي ذكرت والله تعالى اعلم وقوله فقال اخرا فلان يحتمل ان المراد ان هذا من آثار القول فاذا ظهر ان القول في قرأتك فاشتغل بها واكثر منها ويحتمل ان المراد انك لا تجعل فيا بعد مثل هذا ما نفعنا القراءة بل كاستمر عليها ان ظهر لك مثل هذا وقال النووي كان ينبغي لك ان تستمر على القراءة قلت فهذا استدبر على قطع القراءة السابقة وما ذكرناه اقرب قوله حتى قام قائم الظهيرة اي وقت الظل الذي يقع عادة عند الظهيرة حسب ما يرى ويظهر فان الظل عند الظهيرة لا يظهر له حركة سريعة حتى يظهر بمرأى العين انه واقف وهو ساكن حقيقة والله تعالى اعلم اه سندى

قال فشرب حتى ضيقت ثم قال ألم يأت للرجل قلت بلى قال فارتحلنا بعد ما ألت الشمس وأتبعنا سراقه بن مالك فقلت أيتها  
يا رسول الله فقال لا تخزن إن الله معافد عا عليه النبي صلى الله عليه وسلم فارتطمت به فرسه إلى بطنها أرى في جلد من الأرض  
شاك زهير فقال أنى أراك يا قدي دعوتها على فادعوا الله لى والله لكما إن اردعنكما الظك فدعاه الله عليه وسلم فجاء فجعل  
لا يلقى احدا الا قال قد كفيتكم ما هنا فلا يلقى احدا الا ردده قال ووفى لنا حاشا معلى بن اسد ثنا عبد العزيز بن المختار ثنا خالد عن  
عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على اعداى يعود فقال وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل على مريض  
يعوده قل لا بأس طهوران شاء الله فقال له لا بأس طهوران شاء الله فقال قلت طهورا كلا بل ففى حتى تقورا وتور على شيخ كبير  
تزيده القبور فقال النبي صلى الله عليه وسلم فتعمر اذن حدثنا ابو معمر ثنا عبد الوارث ثنا عبد العزيز عن ابي قال كان رجل  
نصرانى فاسلم وقرأ البقرة وال عمران فكان يكتب لنبى الله صلى الله عليه وسلم فعاد نصرانيا فكان يقول ما يدري عهد الا ما  
كتبت له فاما ته الله فدقوه فأصمهم ولقد لفظته الأرض فقالوا هذا فعل عهد واصحابه لئلا يهرب منهم ينشوا عن صاحبنا فالقوة  
فخر والله فأعقبوا له فى الأرض ما استطاعوا فأصمهم وقد لفظته الأرض فقالوا هذا فعل عهد واصحابه ينشوا عن صاحبنا لئلا يهرب  
منهم فالقوة فخر والله فأعقبوا له فى الأرض ما استطاعوا فأصمهم ولقد لفظته الأرض فقالوا هذا فعل عهد واصحابه حدثنا  
يحيى بن بكير ثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفس محمد بيده لتنفقن كنوزها في سبيل الله حدثنا  
قبصة ثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة يرفعه قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا  
قيصر بعده وذكر وقال لتنفقن كنوزها في سبيل الله حدثنا ابو اليمان ان اشعيب عن عبد الله بن ابي حسين ثنا نافع بن جبير  
عن ابن عباس قال قال قديم مسيكة الكتاب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لي عهد الامر من بعدة تبعه  
وقد ماها في بشر كثير من قومه فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيكة في اصحابه فقال لوساكتي هذه القطعة ما أعطيتكمها ولن تعدوا امر الله  
فيك ولئن ادبرت لي عقر نك الله الذي اراك الذي اريت فيك ما رأيت فأخبرني ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيتا أنا  
نأيم رأيت في يدى سوارين من ذهب فأهمنى شأنهما فأوحى الى في المنام ان انفضهما فنفضتهما فطارا فأولتهما كذا بين يخرجان بعدى

فأله كفيتم فقال هو اذا نصرانيا وقد ندد رفعه وذكره رسول الله لن تعدوا بيتما

اول البيعة في القارورة وبذلك اغترق قمر قتل وحش قاتل عمرة في خلافة الصديق وكان الوثن يقول  
قلت في الكفر فخر المسلمين وقلت في الاسلام شر الكفار اك رخ له قوله لن تعدوا امر الله  
فيك اي حكمه بانه كتاب جهنم يقتول والجزم من لغة كذا في الجمع قال الكرماني اي ما سبق من قضاء الله  
وقدره في شقا وتك وفي بعضا لن تعد بجذات الواو والجزم من لغة حكا بالاكسا في ١٢ له قوله  
لاداك اي لا تخف الشئ الذي رايت في المنام في حقته رايت قوله فنفختها فطارا كذا في عن سرقة ملاكها  
بسولة بلا تعب وفيه ايراد الى انها سبلان ١٢ اخبر جاري ١٢ له قوله فخرنا بعدى اي يظهر في شوكها  
دعواها النبوة والافعة كذا في زمنه او المراد بعد دعوى النبوة اولى --- فنبوت نبوتى ١٢ رخ  
اسمها الوصال معلى بن اسد النسي البصري عبد العزيز بن المختار الدباغ الانصاري قاله هو ابن  
مهران الخازن عكرمة مولى ابن عباس ابو عمر بطح الميدين عبد الله بن عمرو المقدى البصري عبد الوارث  
ابن سعيد البصري رجل نمراني لم يسم في مسلمة من بني النجار يعني هو ابن عبد الله بن بكير المخزومي  
الليث هو ابن سعد الامام يونس هو ابن يزيد الابل لى لشباب هو ابن زهرى سعيد بن  
السبيب بن حزن المخزومي قبضته بن عقبة السواى الكوفى عبد الملك بن عمير الفرسى نسبة  
الى فرس لسابق جابر بن سرة السواى العماني ابن العماني البوايهاى الحكم بن نافع النخعي شبيب  
هو ابن ابي عمرة الحمصى عبد الله بن ابي حسين عبد الرحمن النوفلى نافع بن جبير بن مطعم النوفلى  
حل اللغات سواقة بنهم

اي الم يأت وقت الارحام ١٢ له قوله واتبعتا سراقه بنهم السين المهلمة وتخفيف الرلام  
مالك دنى رواية اسرائيل فارحنا والقوم يظنوننا فلم يدركنا سراقه بن مالك بن جعشم ١٢ كرخ  
له قوله فارتطمت بالطار المهلمة اي غاصت قوائمها قولا ادى بعم الهمة في جلد من الارض شك  
زهير اى الراوى بل قال هذه ام لاد الجدة لفتين الارض العليلة وفي رواية سلم ان الشك من زهيرى قول  
سراقه ١٢ ف  
حرف القسم اى القسم بالله كذا وفي بعضا بالجر قولان لاد اى لان اردف الام مقدرة اما في تقدير  
الربح فاكسرى او امو الله لان اردف قوله للدعاء واما في حالة النسب والجر فبالفتح وقيل تقديره  
فادعوا على ان ارد طلبكم والطلب جمع الطالب كذا في الكرماني ١٢ له قوله كذا اي ليس الامر  
كذلك او لا تنقل هذا فان قولك لا محتمل لكفر وعدمه ويؤيده كونه اعرابيا بلغا فلم يقصده حقيقة الرد  
والكذب ولا بلغ عدالاس والقطر قولهم تقورا تنلى في يدى كفى التقدير كذا في المراجعة قوله لتزود  
قال القططاني هو شك من الراوى بل قال بالفار او بالفتنة ومعناها واحد اسمى ١٢ له قوله  
تزيده القبور من اثاره اذا حمل على الازالة فان قلت ما وجه تعلق هذا الحديث بكتاب المعجزات قلت  
حيث ما زمت على وفي ما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم به بقوله نعم ١٢ كرخ له قوله لفظته الارض بكسر  
الفاء حرة ودمته وحى فتح الفاء كذا في الفتح قال الحسينى مطابقة للترجمة من حيث ما ظهر معجزة النبى صلى الله  
عليه وسلم في لفظ الارض اياه مارا لانه لما رما فيه الله بذلك يقوم الجية على من يراه ويدل على صدق  
الشارع ١٢ له قوله فادعوك كسرى بكسر الكاف ويجوز الفتح وهو لقب لكل من دلى ملكة الفرس  
ويقصر لكل من دلى ملكة الروم وقد استشكل ابدا مع بناء ملكة الفرس لان  
آخرهم تكل في زمن عثمان واستشكل ايضا مع بناء ملكة الروم واجب من ذلك بان المراد لا يتقوى  
كسرى بالعراق ولا يقهر بالشام وهذا منقول من الشافعى قال وسبب الحديث ان قريشا كانوا يكونون  
بالشام والعراق كثر البلى فاما السمو فافوا لفظا سفيرهم اليها لفرقهم في الاسلام فقال ابنى معلم  
لهم ذلك تطيبا لقلوبهم وبشرهم بان ملكهم سينزل من الاقليم المذكورين ولا وقع بمحمد الله فاما كسرى  
فانقطع حكمه فذل بالملك من جميع الارض وتفرق كل مرق يدعونه صلح واما قيصرا فانهم من الشام ودخل  
اقاصى بلده وفتح بلادهم وانفق كنوزها في الغزوات مطلقا من الفتح والجمع ١٢ له قوله سبله  
معصر السلوة ابن حبيب فخر الله تعالى اليانى عدو الله ودمه رسول وكان صاحب نير نجات وهو اول من



بِمَنْزِلَةِ الْبَلْعِ فِي الطَّعَامِ وَفَتَنَ وَلِي مِنْكُمْ شَيْئًا يَصْرِفُهُ قَوْمًا وَيَنْفَعُ فِيهِ الْآخَرِينَ فَلْيَقْبَلْ مِنْ حُسْنِهِمْ وَيَتَجَاوَزْ عَنْ مُسِيئَتِهِمْ فَكَانَ آخِرَ  
 مَجْلِسٍ جُلَسَ فِيهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ثَنَا يَحْيَى بْنُ أَدَمَ ثَنَا حُسَيْنُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ الْحَسَنِ  
 عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ أَخْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ الْحَسَنَ فَصَعِدَ بِهِ عَلَى الْمَنبَرِ فَقَالَ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُصَلِّحَ  
 بِهِ بَيْنَ قَسَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَرْبٍ ثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ حَبِيدِ بْنِ هَلَالٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ  
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعِيَ جَعْفَرًا وَزَيْدًا قَبْلَ أَنْ يَخِيَّ خَبَرَهَا وَعَيْنَاهُ تَذَرِفَانِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ ثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ ثَنَا سَقْلَانُ  
 عَنْ عُمَرَ بْنِ الْمُنْكَدَرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكُمْ مِنْ أَنْبَاطٍ قُلْتُمْ وَأَنْتُمْ تَكُونُونَ لَنَا أَنْبَاطًا قَالَ أَمَا أَنْتَ تَسْتَكُونُ لِحُكْمِ  
 أَنْبَاطٍ فَأَنَا قَوْلُ لَهَا يَعْصِي أَمْرًا تَهْ أَجْرِي عَنِّي أَنْبَاطُكَ فَقَالَ الْمُرِيقُلُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْبَاطُكُمْ لَكُمْ أَنْبَاطُكُمْ فَادْعُكُمْ  
 حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِسْحَاقَ ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَوْسَى ثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ انْطَلَقَ  
 سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ مَعَ قَوْمٍ قَالَ فَنَزَلَ عَلَى أُمَيَّةَ بِنْتِ خَلْفِ بْنِ صَفْوَانَ وَكَانَ أُمَيَّةُ إِذَا انْطَلَقَ إِلَى الشَّامِ فَمَرَّ بِالْمَدِينَةِ نَزَلَ عَلَى سَعْدٍ فَقَالَ أُمَيَّةُ  
 لَسَعْدُ أَنْتَ طَرَحْتُمْ إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارَ وَغَفَلَ النَّاسُ انْطَلَقْتَ فَطَفْتُ فَبَيْنَا سَعْدٌ يَطُوفُ إِذَا ابْجَهَلَ فَقَالَ مَنْ هَذَا الَّذِي يَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ  
 فَقَالَ سَعْدُ أَنَا سَعْدُ فَقَالَ ابْجَهَلَ تَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ إِمَّا وَقَدْ أَوَيْتُمْ هَهُنَا وَاصْبِرْ بِهِ فَقَالَ نَعَمْ فَتَلَا حَيًّا بَيْنَهُمَا فَقَالَ أُمَيَّةُ لَسَعْدُ لَا تَرْفَعُ صَوْتَكَ  
 عَلَى أَبِي الْحَكَمِ فَإِنَّهُ سَيِّدُ أَهْلِ الْوَادِي ثُمَّ قَالَ سَعْدُ وَاللَّهِ لَأَنْ مَنَعْتَنِي أَنْ أَطُوفَ بِالْبَيْتِ لَا قَطْعَ مَتَجَرِّكَ بِالشَّامِ قَالَ فَجَعَلَ أُمَيَّةُ  
 يَقُولُ لَسَعْدُ لَا تَرْفَعُ صَوْتَكَ فَجَعَلَ يُسَبِّحُكَ فَغَضِبَ سَعْدُ فَقَالَ دَعْنَا عَنْكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ هَاجِمًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْعُمُ أَنْتَ  
 قَاتِلُكَ قَالَ أَيُّهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ وَاللَّهِ مَا يَكْذِبُ هَجْدٌ إِذَا حَدَّثَ فَرَجَعَ إِلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ أَمَا تَعْلَمِينَ مَا قَالَ لِي أَخِي الْيَثْرِي قَالَتْ  
 وَمَا قَالَ قَالَ زَعَمَانُهُ سَمِعَ هَجْدًا يَزْعُمَانُهُ قَاتِلِي قَالَتْ فَوَاللَّهِ مَا يَكْذِبُ هَجْدٌ قَالَتْ فَلَمَّا خَرَجُوا إِلَى يَدْرِوَجَاءَ الصَّرِيحُ قَالَتْ لَهَا امْرَأَتُهُ  
 أَمَا ذَكَرْتَ مَا قَالَ لَكَ أَخُوكَ الْيَثْرِي قَالَ فَأَرَادَ أَنْ لَا يَخْرُجَ فَقَالَ لَهَا ابْجَهَلَ إِنَّكَ مِنْ أَشْرَافِ الْوَادِي فَسَرَّ بِهَا يَوْمًا أَوْ يَوْمَيْنِ فَسَارَ  
 مَعَهُمْ فَقَتَلَهُ اللَّهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ شَيْبَةَ أَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْمَغيرة عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ

بِهِ ثَلَاثِي خَبَرَهُمْ ثَلَاثِي أَنَّهُمَا فِي عَبْدِ اللَّهِ ٢٢١ حَدَّثَنَا أَخْبَرَنِي مَخْلُوعٌ

ملقط من متن ١٢ قوله امرئ من قبل من القراخ وهو صوت المسترخ أي السستيف  
 كذا في الكما في قال القسطلاني والصالح ضمضم بن عمرو الغفاري انه صرخ يا مسترخ قرئش امواكم مع الى  
 سفبان قد عزم لنا محمد الفوت الفوت ١٢ قوله فقالت لمرأته اي لامرأته لا تخرج الى الحرب  
 ولا تكن مع الي هبل واذا كرا قال سعدو باله الوهل حتى حضره رافقتهم السلون كذا في الكما وفيه  
 الطالبة ١٣ اسماء الرجال عبد الله بن محمد السدي يحيى بن آدم  
 الكوفي صاحب الثوري الحسين بن علي بن الوليد يعني الكوفي الي موسى اسرائيل بن موسى  
 البصري الي بكره نفع بن الحارث الشقي سليمان بن حرب الواحشي حماد بن زيد بن درهم الجعفي  
 البصري اليوب بن الي تيمر السخاني حميد بن بلال البصري عمرو بن عباس بالوحدة البوغيان البصري  
 ابن ممدى عبد الرحمن الازدى البصري سفبان الثوري هو ابن سيده محمد بن المنكدر بن عبد الله  
 ابن المديري يعني المدني جابر هو ابن عبد الله الانصاري احمد بن اسحاق بن الحسين السلي الرمادي  
 عميد الله بن موسى بنهم العين مصفرا بن باذام العيسى الكوفي اسرائيل بن يونس السجعي يروي  
 عن جده الي اسحاق عمرو الي اسحق عمرو بن عبد الله السجعي عمرو بن ميمون الازدى الكوفي ادرك  
 الجالبية سعد بن معاذ الانصاري الاشلي امية بن خلف كنية ابو صفوان عبد الرحمن بن شيبه  
 ابو عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد بن شيبه ابو بكر الخراساني بالقاء المهله عبد الرحمن بن المغيرة بن  
 عبد الرحمن بن عبد الله الخراساني موسى بن عقبة الامام في النازي سالم بن عبد الله بن عمر الخطاب  
 وقال بام هو ابن منبه وصل في التبعثر ١٣

حل اللغات

فكت من اي طافتي جعفر هو ابن الي طالب الملقب بندي الجنان تذر فان بالذلل المعبر  
 والراذ المسورة يعني تسلان وما انما ط جمع نط بفتحات وهو بساط رمل فتلحيا اي تخامها  
 وتنازع الي الحكم بفتحين هو وعد الله الوهل اسم عمرو بن هشام متجرف اي تبارك  
 دعنا عنك اي اترك مما لك خرجوا اي امدادوا الخروج المويح من القراخ وهو صوت  
 المسترخ اي السستيف ١٣

له قوله بمنزلة الملح وهو التشبيه الاصلاح بالقليل  
 دون الاشارة بالكثر كما في قولهم انخفي الكلام كالملح في الطعام او كونه قليلا بالنسبة الى سائر اجزاء الطعام  
 ١٢ قوله يصرفه قوما اي يسيثين ويضع فيه اخرون صغره كما شفع قوله فليقبل اي المتولي  
 منهم كذا في المرقاة ١٣ قوله بين قسيتين اي طافتيين وقد كان كذلك اذ بسبب صلح مع  
 معاوية الفلح حال طافته وطاقته معاوية جميعا ١٤ قوله نعي جعفر هو ابن الي طالب  
 الملقب بندي الجنان ومنه جابر هو ابن حارث حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اي اخبر بقتل جعفر  
 وزيد بنوت قبل ان ينجي جعفرها وهما من علامات النبوة وسيا في بيانه في غزوة موتة كذا في العينية ١٥  
 ه قوله من انما بفتح هزة جمع نط بفتحين طهارة الفراش ويطلق ايض على بساط لطيف له  
 مثل كذا في الجمع ١٦ قوله فتقول الخ فاصلة وجهدت الانماط في دارنا كما اخبر عليه الصلوة  
 والسلام كذا في الخراج الي قال في الفتح وفي استدلالنا على جواز اتخاذا الانماط باخباره صلى الله عليه  
 وسلم بانها ستكون نظرا لان الاخبار بان الشئ سيكون لا يقتضي الاحتمال لان استدلالنا به الي التقدير  
 فيقول اخبر الشارع بان سيكون ولم يشرع فكانه اقراه انتهى ١٧ ك قوله فاسعد هو ابو عمرو بن  
 معاوية بن النعمان الانصاري الاوسي اسلم بالمدينة بين العقبة الاولى والثانية فاسلم بهبه هو عبد الله شبل  
 ودارهم اول دار اسلمت من الانصار وساه النبي صلعم سيد الانصار وكان مطاعا شريفا ومن اكل بصره شديدا  
 واحد اوثبت معروضا يروي يوم الفتح فأت من ذلك بعد شهر من خمس وهو ابن سبع وثلاثين سنة ودفن  
 بالمقبع ١٨ قوله الي الحكم بفتح المهله والالف هو عبد الله كذا في رسول الله صلعم باي جمل  
 واسم عمرو بن هشام المخزومي ١٩ قوله بزم انه قال لك قال الكما في وتبعه البرمادي ان الغدير  
 في اذ لا يجل اي ان ابا جمل يقتل امية ثم يستحل يكون الي جمل على دين امية كيف يقتله واجاب  
 الكما في وتبعه البرمادي بان ابا جمل كان السبب في خروج امية الي يدري متى قتل فكانه قتل قال في الفتح  
 وهو غريب وانما اراد سعدان النبي صلعم يقتل امية وسيا في التمرج بذلك في مكانه بما يشق العليل

السورة في اجله عليه الصلوة والسلام وهو اخبار قبل وقوعه فوق كما قال اذا الظاهر ان معنى قوله اعلمه اياه اعلم الله تعالى الاجل تبنيه بانزال السورة عليه لان  
 النبي صلى الله عليه وسلم اعلم ان هذه السورة اجلى والله تعالى اعلم امر سدي قوله الم يقل النبي صلى الله عليه وسلم انما ستكون لكم الانماط تريد ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قد بشر بوجود الانماط لنا والاشارة بها تدل على ان اتخاذهما مباح غير مضر لنا فلا وجه لقول الحافظ ان الاخبار بانها ستكون لا يدل على الاباحة فكيف استدلت به  
 على الاباحة لان هذا الاخبار سبق بشارة والله تعالى اعلم قوله حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس انطلقت فطفت بضم التاء على صيغة المتكلم كما في الاصول  
 المعتمدة وهو من كلام امية كما يقتضيه السياق والمعنى انطلقت وطففت معك وقال القسطلاني من كلام سعد وقال العيني بفتح التاء خطاب لسعد والله تعالى اعلم اه  
 سدي





[illegible]

ثُمَّ نَفَّيْنَا عَنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ النَّجَسَ كُلَّيْهِمْ أَنْ شَهِدُوا لَبِاسِهِمْ يَوْمَ ذِكْرِهِمْ فَسَعَوْا فِي الْحَبْلِ خَالَتِ خَلْتُهُمْ  
ثُمَّ نَفَّيْنَا عَنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ النَّجَسَ كُلَّيْهِمْ أَنْ شَهِدُوا لَبِاسِهِمْ يَوْمَ ذِكْرِهِمْ فَسَعَوْا فِي الْحَبْلِ خَالَتِ خَلْتُهُمْ

**١** قوله باب كذا في الاصول بغير ترجمته وكان من جهة ان يكون قبل البابين الذين قبله لانه  
 ملحق بعلامات النبوة وهو كالفضل منها من كان كل من البابين راجعا الى الذي قبله وهو علامات  
 النبوة سهل الامر في ذلك ١٢ فتح **٢** قوله ظاهر من اى ما تبين من غلرت اى غلوت وغلبت  
 كذا في الجمع قوله حتى ياتيهم امر الله وفي رواية يمسلم عن جابر حتى ياتيهم الساعة اى قربا فانها لا تقوم على  
 قائل الله الله كذا في الجمع قال العيني هذا ملحق بالابواب علامات النبوة وفيه معجزة ظاهرة فان بعد الوصف  
 ما زال بحدوثه ثم من زمن النبي صلعم الى الآن ولا يابزل حتى ياتي امر الله المذكور في الحديث انتهى ١٣  
**٣** قوله بامر الله اي بشرى بعثه ودينه وترويض سنته ودينهم اصحاب الحديث او بالجملة مع الكفار في  
 الغزاة وقالوا المراد بهم المرابطون بخروج الشام في آخر الزمان كما يشعر به قوله حتى ياتي امر الله المعات  
**٤** قوله من خدم اى من لم ينهزم ولم يعادوهم كذا في المعات ١٤ **٥** قوله ودم بالناك  
 اى الامنة القاينة بامر الله مستقرون بالشام حتى ياتي امر الله اى الساعة كما في حديث آخر وعلق المراد  
 من الامنة القاينة بامر الله الحقيقة بالشام الابدال فان مسكنهم الشام كذا في الخيرة الجارية والله اعلم بالصواب  
**٦** قوله سمعت الحى اى القبيل قال في الفتح لم يسمعه فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم كمن  
 وجده لم تابع عندهما حمدوا بن داود والترمذي وابن ماجه انتهى قال الكرماني فان قلت الحديث من رواية  
 الجباهيل اذا الحى مجهول قلت اذا علم ان شبيبيا لا يروى الا عن العدل فلا باس به ولما كان ذلك  
 شاكيا بطريق المعين المعلوم اعتمد على ذلك فلم يبال بهذا الاسم او اراد نقله بوجه الكذا فيه اشعارا بان  
 لم يسمع من رجل واحد فقط بل من جماعة متعددة سيما الفيد خبرهم القطع به انتهى ١٥ **٧** قوله  
 قال سمع الخ الادب البخاري بذلك بيان ضعف رواية الحسن بن عماره وان شبيبيا لم يسمع الجيز من عروة  
 وانما سمعه من الحى كذا في الفتح قال الكرماني فان قلت الحسن بن عماره كاذب كذب فكيف  
 جاز النقل عنه قلت ما اثبت شئ بقوله من هذا الحديث مع احتمال ان قال ذلك بناء على ظنه انتهى ١٦  
**٨** قوله معقود بنوا حى الخيل اى ملازم لها كانه معقود فيها والناحية هى الشجر المستقر فى مقدما  
 الراس وقد يكتفى بعين جميع الذات ١٧ جمع **٩** قوله قال سفيان يشترى له الخ وهو موصول ايضا لم  
 اذنى شئ من طرق الحديث انه اراد الناحية قال في الفتح والظاهر ان قوله كانها الناحية من قول سفيان اذ  
 فيه قال القسطلاني تكسر بهذا الحديث من جواز زج الفضولي ووجه الدلالة كما قال ابن دقنة انه باع  
 الشاة الثانية من غير اذن واقربه عليه السلام على ذلك وهو مذموم مالك في الشورى عنه واني حنيفه  
 وبه قال الشافعي في القديم فينفقه البيع وهو الوقوف على اعادة المالك فان اجابته فنقدوان دعه لى ١٨  
**١٠** قوله في مرج قال الكرماني المرج الموضع الذي ترعى فيه الدواب وطيلبا بكسر الطاء رفع التحية

المجل الذي يطول للداية فترعى والاستنان العدو والشرف الشوط واصل المكان العالي والنوا والمداة  
كذا في الكراماني ودر الحديث مع بيان في صفة ٢١٦ في كتاب الشرب والصف في صفة ١٢ في الجسادة  
الله قوله الجامعة الفاظة اى المنفردة الجامعة اى لكل شئ فهو شريف مخصوصة بشئ قيد فعل فيه حكم  
المردية فمن اوى في المرسية وتحري فيها الخير فله ثواب وليس فيه واجب مخصوص ١٢ المعات

اسماء الرجال باب بالتون

محمد بن الشئ العزى فتاوة بن دعامه السدوى عبد الله بن ابى الاسود هو عبد الله بن محمد  
ابن ابى الاسود واسم ابى الاسود حميد بن ابى الاسود البصرى يحيى بن سعيد القطان اسمعيل بن ابيه  
خالد ابجلى قيس بن ابى حازم الحميدى عبد الله بن الزبير المكي وليد بن مسلم القرشى مغيرة  
ابن ابى سفيان مالك بن بنامر السككى الحمسى ابى الكبر معاذ هو ابن جبل على بن عبد الله  
المدنى سفيان بن عيينة شبيب بن عزة السلمى الكوفى عروة بن الجعد ويقال ابن ابيه  
الجعد وقيل اسم ابيه عياض الباقى الحسن بن عمارة ابجلى مولا هم الكوفى شبيب المذكور بن هذه  
الصفحة عروة ايضا مرأنا مسدود بن مسدد يحيى بن سعيد القطان عبد الله بن عمر بن حفص  
ابن عاصم بن عمر بن الخطاب نافع مولى ابن عمر قيس بن حفص الدامى البصرى خالد بن  
الحارث البهمى البصرى شعبة بن الجراح العنلى ابى القياح اسمه يزيد بن حميد عبد الله بن مسلمة  
القعقى مالك الامام زيد بن اسلم العدوى الى صالح السان ذكوان على بن عبد الله المدنى  
سفيان بن عيينة يلوب السخيتى محمد هو ابن سيرى ١٢ حل اللغات المصباح

القبيلة الموقدة ظاهرين غالبين امر الله اى الساعسة شبيب كعب غرقصة  
فتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف هو السلى الكوفى الى بالحاء المعجمة المفتوحة اى  
القبيلة النامية هى الشعر المترسل فى مقدم الرأس الخيل والو الغنم تترى حال فقره وامتيار  
وزن ثم المروج بالميم الوضع الذى ترمى فيها الدواب الطيل بكر الطار الهمة وفتح الياء الجبل الذى  
يطول للداية ترمى فيه الاستنان العدو والشرف الشوط اردائها آثارها تغنى اى  
استغناء تعشفا اى عن السؤال وله ينس من النسيان فى رقابها بان يؤدى زكاة تجار  
وظهورها بان يركب عليها ستر اى تقيه من الفاقة حمر بنتمين جمع حماد الفاظة

وقوله الخيل في واصلها الغدير المذكور في هذا الباب انه صلى الله عليه وسلم اخبر به فوجد كما اخبر والله تعالى اعلم  
وكتبه احمد بن محمد بن الحسين



الى تحافة النبي اقول الله عز وجل للفقراء المهاجرين الآية وقال الله تعالى ان تصروه فقد نصره الله الآية قالت عائشة وابو سعيد وابن عباس وكان ابو بكر مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار حتى ثابا عبد الله بن رجاء ثنا اسرايل عن ابي اسحق عن البراء قال اشترى ابو بكر من عازب رجل ثلثة عشر درهما فقال ابو بكر لعازب من البراء فيجعل الى رجلي فقال عازب لا حتى نحدثنا كيف صنعت انت ورسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرجنا من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فاحينا وسرايلنا ليومنا حتى اظهرنا واما قائم الظهيرة فميت بصري هل اري من ظل فارتى اليه فاذا حشرة اتيته فانظرت بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله عليه وسلم فيه ثم قلت له اضجع يا نبي الله فاضجع النبي صلى الله عليه وسلم ثم انطلقت انظر ما حولي هل اري من الطلب احل فاذا انا براعي غم يسوق غمة الى الصخرة يريد منها الذي اردوا فاسألته فقلت لمن انت يا غلام قال لرجل من قريش سماه فعرفته فقلت فهل في غمك من لبن قال نعم قلت فهل انت حالب لبنا قال نعم فامرته فاعتقل شاة من غنمه ثم امرته ان ينقص صرعها من الغبار ثم امرته ان ينقص كفيه فقال هكذا ضرب احدي كفيه بالاخري فغلب لي كفيه من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اداة على فمها خرقة فصببت على اللبن حتى برد اسفله فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقته قد استيقظ فقلت اشرب يا رسول الله فشرب حتى رصيت ثم قلت قد ان الرحيل يا رسول الله قال بلى فارتحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدركنا احد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت هذا الطلب قد لحقنا يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا حدثنا محمد بن سنان حدثنا همام عن ثابت عن انيس عن ابي بكر قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم واتاني الغار لوان احدهم نظرت تحت قدميه لا يصبرنا فقال ما ظنك يا ابا بكر يا ثنين الله ثالثهما يا نبي قول النبي صلى الله عليه وسلم سددوا الابواب الابواب ابى بكر قاله ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن محمد ثنا ابو عبد الله ثنا سالم ابو النصر عن بسير بن سعيد عن ابي سعيد الخدري قال قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبكي ابو بكر ففجئنا بكائه ان يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المخير وكان ابو بكر هو اعلمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من امن علي في صحبته وماله ابو بكر ولو كنت متخذا خليلا غيري لاتخذت ابا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام ومودته لا يبقين في المسجد باب الا سد الا بابي بكر يا نبي فضل ابي بكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد العزيز

رضي الله عنهما لاني قوله ان الله معنا **١** **٢** **٣** **٤** **٥** **٦** **٧** **٨** **٩** **١٠** **١١** **١٢** **١٣** **١٤** **١٥** **١٦** **١٧** **١٨** **١٩** **٢٠** **٢١** **٢٢** **٢٣** **٢٤** **٢٥** **٢٦** **٢٧** **٢٨** **٢٩** **٣٠** **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠** **١٠١** **١٠٢** **١٠٣** **١٠٤** **١٠٥** **١٠٦** **١٠٧** **١٠٨** **١٠٩** **١١٠** **١١١** **١١٢** **١١٣** **١١٤** **١١٥** **١١٦** **١١٧** **١١٨** **١١٩** **١٢٠** **١٢١** **١٢٢** **١٢٣** **١٢٤** **١٢٥** **١٢٦** **١٢٧** **١٢٨** **١٢٩** **١٣٠** **١٣١** **١٣٢** **١٣٣** **١٣٤** **١٣٥** **١٣٦** **١٣٧** **١٣٨** **١٣٩** **١٤٠** **١٤١** **١٤٢** **١٤٣** **١٤٤** **١٤٥** **١٤٦** **١٤٧** **١٤٨** **١٤٩** **١٥٠** **١٥١** **١٥٢** **١٥٣** **١٥٤** **١٥٥** **١٥٦** **١٥٧** **١٥٨** **١٥٩** **١٦٠** **١٦١** **١٦٢** **١٦٣** **١٦٤** **١٦٥** **١٦٦** **١٦٧** **١٦٨** **١٦٩** **١٧٠** **١٧١** **١٧٢** **١٧٣** **١٧٤** **١٧٥** **١٧٦** **١٧٧** **١٧٨** **١٧٩** **١٨٠** **١٨١** **١٨٢** **١٨٣** **١٨٤** **١٨٥** **١٨٦** **١٨٧** **١٨٨** **١٨٩** **١٩٠** **١٩١** **١٩٢** **١٩٣** **١٩٤** **١٩٥** **١٩٦** **١٩٧** **١٩٨** **١٩٩** **٢٠٠** **٢٠١** **٢٠٢** **٢٠٣** **٢٠٤** **٢٠٥** **٢٠٦** **٢٠٧** **٢٠٨** **٢٠٩** **٢١٠** **٢١١** **٢١٢** **٢١٣** **٢١٤** **٢١٥** **٢١٦** **٢١٧** **٢١٨** **٢١٩** **٢٢٠** **٢٢١** **٢٢٢** **٢٢٣** **٢٢٤** **٢٢٥** **٢٢٦** **٢٢٧** **٢٢٨** **٢٢٩** **٢٣٠** **٢٣١** **٢٣٢** **٢٣٣** **٢٣٤** **٢٣٥** **٢٣٦** **٢٣٧** **٢٣٨** **٢٣٩** **٢٤٠** **٢٤١** **٢٤٢** **٢٤٣** **٢٤٤** **٢٤٥** **٢٤٦** **٢٤٧** **٢٤٨** **٢٤٩** **٢٥٠** **٢٥١** **٢٥٢** **٢٥٣** **٢٥٤** **٢٥٥** **٢٥٦** **٢٥٧** **٢٥٨** **٢٥٩** **٢٦٠** **٢٦١** **٢٦٢** **٢٦٣** **٢٦٤** **٢٦٥** **٢٦٦** **٢٦٧** **٢٦٨** **٢٦٩** **٢٧٠** **٢٧١** **٢٧٢** **٢٧٣** **٢٧٤** **٢٧٥** **٢٧٦** **٢٧٧** **٢٧٨** **٢٧٩** **٢٨٠** **٢٨١** **٢٨٢** **٢٨٣** **٢٨٤** **٢٨٥** **٢٨٦** **٢٨٧** **٢٨٨** **٢٨٩** **٢٩٠** **٢٩١** **٢٩٢** **٢٩٣** **٢٩٤** **٢٩٥** **٢٩٦** **٢٩٧** **٢٩٨** **٢٩٩** **٣٠٠** **٣٠١** **٣٠٢** **٣٠٣** **٣٠٤** **٣٠٥** **٣٠٦** **٣٠٧** **٣٠٨** **٣٠٩** **٣١٠** **٣١١** **٣١٢** **٣١٣** **٣١٤** **٣١٥** **٣١٦** **٣١٧** **٣١٨** **٣١٩** **٣٢٠** **٣٢١** **٣٢٢** **٣٢٣** **٣٢٤** **٣٢٥** **٣٢٦** **٣٢٧** **٣٢٨** **٣٢٩** **٣٣٠** **٣٣١** **٣٣٢** **٣٣٣** **٣٣٤** **٣٣٥** **٣٣٦** **٣٣٧** **٣٣٨** **٣٣٩** **٣٤٠** **٣٤١** **٣٤٢** **٣٤٣** **٣٤٤** **٣٤٥** **٣٤٦** **٣٤٧** **٣٤٨** **٣٤٩** **٣٥٠** **٣٥١** **٣٥٢** **٣٥٣** **٣٥٤** **٣٥٥** **٣٥٦** **٣٥٧** **٣٥٨** **٣٥٩** **٣٦٠** **٣٦١** **٣٦٢** **٣٦٣** **٣٦٤** **٣٦٥** **٣٦٦** **٣٦٧** **٣٦٨** **٣٦٩** **٣٧٠** **٣٧١** **٣٧٢** **٣٧٣** **٣٧٤** **٣٧٥** **٣٧٦** **٣٧٧** **٣٧٨** **٣٧٩** **٣٨٠** **٣٨١** **٣٨٢** **٣٨٣** **٣٨٤** **٣٨٥** **٣٨٦** **٣٨٧** **٣٨٨** **٣٨٩** **٣٩٠** **٣٩١** **٣٩٢** **٣٩٣** **٣٩٤** **٣٩٥** **٣٩٦** **٣٩٧** **٣٩٨** **٣٩٩** **٤٠٠** **٤٠١** **٤٠٢** **٤٠٣** **٤٠٤** **٤٠٥** **٤٠٦** **٤٠٧** **٤٠٨** **٤٠٩** **٤١٠** **٤١١** **٤١٢** **٤١٣** **٤١٤** **٤١٥** **٤١٦** **٤١٧** **٤١٨** **٤١٩** **٤٢٠** **٤٢١** **٤٢٢** **٤٢٣** **٤٢٤** **٤٢٥** **٤٢٦** **٤٢٧** **٤٢٨** **٤٢٩** **٤٣٠** **٤٣١** **٤٣٢** **٤٣٣** **٤٣٤** **٤٣٥** **٤٣٦** **٤٣٧** **٤٣٨** **٤٣٩** **٤٤٠** **٤٤١** **٤٤٢** **٤٤٣** **٤٤٤** **٤٤٥** **٤٤٦** **٤٤٧** **٤٤٨** **٤٤٩** **٤٥٠** **٤٥١** **٤٥٢** **٤٥٣** **٤٥٤** **٤٥٥** **٤٥٦** **٤٥٧** **٤٥٨** **٤٥٩** **٤٦٠** **٤٦١** **٤٦٢** **٤٦٣** **٤٦٤** **٤٦٥** **٤٦٦** **٤٦٧** **٤٦٨** **٤٦٩** **٤٧٠** **٤٧١** **٤٧٢** **٤٧٣** **٤٧٤** **٤٧٥** **٤٧٦** **٤٧٧** **٤٧٨** **٤٧٩** **٤٨٠** **٤٨١** **٤٨٢** **٤٨٣** **٤٨٤** **٤٨٥** **٤٨٦** **٤٨٧** **٤٨٨** **٤٨٩** **٤٩٠** **٤٩١** **٤٩٢** **٤٩٣** **٤٩٤** **٤٩٥** **٤٩٦** **٤٩٧** **٤٩٨** **٤٩٩** **٥٠٠** **٥٠١** **٥٠٢** **٥٠٣** **٥٠٤** **٥٠٥** **٥٠٦** **٥٠٧** **٥٠٨** **٥٠٩** **٥١٠** **٥١١** **٥١٢** **٥١٣** **٥١٤** **٥١٥** **٥١٦** **٥١٧** **٥١٨** **٥١٩** **٥٢٠** **٥٢١** **٥٢٢** **٥٢٣** **٥٢٤** **٥٢٥** **٥٢٦** **٥٢٧** **٥٢٨** **٥٢٩** **٥٣٠** **٥٣١** **٥٣٢** **٥٣٣** **٥٣٤** **٥٣٥** **٥٣٦** **٥٣٧** **٥٣٨** **٥٣٩** **٥٤٠** **٥٤١** **٥٤٢** **٥٤٣** **٥٤٤** **٥٤٥** **٥٤٦** **٥٤٧** **٥٤٨** **٥٤٩** **٥٥٠** **٥٥١** **٥٥٢** **٥٥٣** **٥٥٤** **٥٥٥** **٥٥٦** **٥٥٧** **٥٥٨** **٥٥٩** **٥٦٠** **٥٦١** **٥٦٢** **٥٦٣** **٥٦٤** **٥٦٥** **٥٦٦** **٥٦٧** **٥٦٨** **٥٦٩** **٥٧٠** **٥٧١** **٥٧٢** **٥٧٣** **٥٧٤** **٥٧٥** **٥٧٦** **٥٧٧** **٥٧٨** **٥٧٩** **٥٨٠** **٥٨١** **٥٨٢** **٥٨٣** **٥٨٤** **٥٨٥** **٥٨٦** **٥٨٧** **٥٨٨** **٥٨٩** **٥٩٠** **٥٩١** **٥٩٢** **٥٩٣** **٥٩٤** **٥٩٥** **٥٩٦** **٥٩٧** **٥٩٨** **٥٩٩** **٦٠٠** **٦٠١** **٦٠٢** **٦٠٣** **٦٠٤** **٦٠٥** **٦٠٦** **٦٠٧** **٦٠٨** **٦٠٩** **٦١٠** **٦١١** **٦١٢** **٦١٣** **٦١٤** **٦١٥** **٦١٦** **٦١٧** **٦١٨** **٦١٩** **٦٢٠** **٦٢١** **٦٢٢** **٦٢٣** **٦٢٤** **٦٢٥** **٦٢٦** **٦٢٧** **٦٢٨** **٦٢٩** **٦٣٠** **٦٣١** **٦٣٢** **٦٣٣** **٦٣٤** **٦٣٥** **٦٣٦** **٦٣٧** **٦٣٨** **٦٣٩** **٦٤٠** **٦٤١** **٦٤٢** **٦٤٣** **٦٤٤** **٦٤٥** **٦٤٦** **٦٤٧** **٦٤٨** **٦٤٩** **٦٥٠** **٦٥١** **٦٥٢** **٦٥٣** **٦٥٤** **٦٥٥** **٦٥٦** **٦٥٧** **٦٥٨** **٦٥٩** **٦٦٠** **٦٦١** **٦٦٢** **٦٦٣** **٦٦٤** **٦٦٥** **٦٦٦** **٦٦٧** **٦٦٨** **٦٦٩** **٦٧٠** **٦٧١** **٦٧٢** **٦٧٣** **٦٧٤** **٦٧٥** **٦٧٦** **٦٧٧** **٦٧٨** **٦٧٩** **٦٨٠** **٦٨١** **٦٨٢** **٦٨٣** **٦٨٤** **٦٨٥** **٦٨٦** **٦٨٧** **٦٨٨** **٦٨٩** **٦٩٠** **٦٩١** **٦٩٢** **٦٩٣** **٦٩٤** **٦٩٥** **٦٩٦** **٦٩٧** **٦٩٨** **٦٩٩** **٧٠٠** **٧٠١** **٧٠٢** **٧٠٣** **٧٠٤** **٧٠٥** **٧٠٦** **٧٠٧** **٧٠٨** **٧٠٩** **٧١٠** **٧١١** **٧١٢** **٧١٣** **٧١٤** **٧١٥** **٧١٦** **٧١٧** **٧١٨** **٧١٩** **٧٢٠** **٧٢١** **٧٢٢** **٧٢٣** **٧٢٤** **٧٢٥** **٧٢٦** **٧٢٧** **٧٢٨** **٧٢٩** **٧٣٠** **٧٣١** **٧٣٢** **٧٣٣** **٧٣٤** **٧٣٥** **٧٣٦** **٧٣٧** **٧٣٨** **٧٣٩** **٧٤٠** **٧٤١** **٧٤٢** **٧٤٣** **٧٤٤** **٧٤٥** **٧٤٦** **٧٤٧** **٧٤٨** **٧٤٩** **٧٥٠** **٧٥١** **٧٥٢** **٧٥٣** **٧٥٤** **٧٥٥** **٧٥٦** **٧٥٧** **٧٥٨** **٧٥٩** **٧٦٠** **٧٦١** **٧٦٢** **٧٦٣** **٧٦٤** **٧٦٥** **٧٦٦** **٧٦٧** **٧٦٨** **٧٦٩** **٧٧٠** **٧٧١** **٧٧٢** **٧٧٣** **٧٧٤** **٧٧٥** **٧٧٦** **٧٧٧** **٧٧٨** **٧٧٩** **٧٨٠** **٧٨١** **٧٨٢** **٧٨٣** **٧٨٤** **٧٨٥** **٧٨٦** **٧٨٧** **٧٨٨** **٧٨٩** **٧٩٠** **٧٩١** **٧٩٢** **٧٩٣** **٧٩٤** **٧٩٥** **٧٩٦** **٧٩٧** **٧٩٨** **٧٩٩** **٨٠٠** **٨٠١** **٨٠٢** **٨٠٣** **٨٠٤** **٨٠٥** **٨٠٦** **٨٠٧** **٨٠٨** **٨٠٩** **٨١٠** **٨١١** **٨١٢** **٨١٣** **٨١٤** **٨١٥** **٨١٦** **٨١٧** **٨١٨** **٨١٩** **٨٢٠** **٨٢١** **٨٢٢** **٨٢٣** **٨٢٤** **٨٢٥** **٨٢٦** **٨٢٧** **٨٢٨** **٨٢٩** **٨٣٠** **٨٣١** **٨٣٢** **٨٣٣** **٨٣٤** **٨٣٥** **٨٣٦** **٨٣٧** **٨٣٨** **٨٣٩** **٨٤٠** **٨٤١** **٨٤٢** **٨٤٣** **٨٤٤** **٨٤٥** **٨٤٦** **٨٤٧** **٨٤٨** **٨٤٩** **٨٥٠** **٨٥١** **٨٥٢** **٨٥٣** **٨٥٤** **٨٥٥** **٨٥٦** **٨٥٧** **٨٥٨** **٨٥٩** **٨٦٠** **٨٦١** **٨٦٢** **٨٦٣** **٨٦٤** **٨٦٥** **٨٦٦** **٨٦٧** **٨٦٨** **٨٦٩** **٨٧٠** **٨٧١** **٨٧٢** **٨٧٣** **٨٧٤** **٨٧٥** **٨٧٦** **٨٧٧** **٨٧٨** **٨٧٩** **٨٨٠** **٨٨١** **٨٨٢** **٨٨٣** **٨٨٤** **٨٨٥** **٨٨٦** **٨٨٧** **٨٨٨** **٨٨٩** **٨٩٠** **٨٩١** **٨٩٢** **٨٩٣** **٨٩٤** **٨٩٥** **٨٩٦** **٨٩٧** **٨٩٨** **٨٩٩** **٩٠٠** **٩٠١** **٩٠٢** **٩٠٣** **٩٠٤** **٩٠٥** **٩٠٦** **٩٠٧** **٩٠٨** **٩٠٩** **٩١٠** **٩١١** **٩١٢** **٩١٣** **٩١٤** **٩١٥** **٩١٦** **٩١٧** **٩١٨** **٩١٩** **٩٢٠** **٩٢١** **٩٢٢** **٩٢٣** **٩٢٤** **٩٢٥** **٩٢٦** **٩٢٧** **٩٢٨** **٩٢٩** **٩٣٠** **٩٣١** **٩٣٢** **٩٣٣** **٩٣٤** **٩٣٥** **٩٣٦** **٩٣٧** **٩٣٨** **٩٣٩** **٩٤٠** **٩٤١** **٩٤٢** **٩٤٣** **٩٤٤** **٩٤٥** **٩٤٦** **٩٤٧** **٩٤٨** **٩٤٩** **٩٥٠** **٩٥١** **٩٥٢** **٩٥٣** **٩٥٤** **٩٥٥** **٩٥٦** **٩٥٧** **٩٥٨** **٩٥٩** **٩٦٠** **٩٦١** **٩٦٢** **٩٦٣** **٩٦٤** **٩٦٥** **٩٦٦** **٩٦٧** **٩٦٨** **٩٦٩** **٩٧٠** **٩٧١** **٩٧٢** **٩٧٣** **٩٧٤</**





بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما اراي في غفاه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطليبه الراعي فالتفت اليه الذئب فقال من لها يوم السبت يوم ليس لها اراع غيري وبينما رجل يسوق بقرة قد حمل عليها فالتفت اليه فكلمته فقالت اني لم اخلق لهذا ولكني خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله قال النبي صلى الله عليه وسلم فاني اومن بذلك وابوبكر وعمر بن الخطاب حدثنا عبد الله بن انا عبد الله عن يونس عن الزهري اخبرني ابن المسيب سمع ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينما انا نائم رأيتني على قليب عليها دلو فنزعت منها ما شاء الله ثم اخذها ابن ابي قحافة فنزع منها دنانير او ذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ضعفه ثم استحالت غرا فآخذها ابن الخطاب فلم ارفع يدي من الناس ينزع نزع عمر حتى ضرب الناس بعطن حدثنا محمد بن مقاتل انا عبد الله انا موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيمة فقال ابوبكر ان احد شقني ثوبي يسترخي الا ان اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء قال موسى قلت لسالم اذ كر عبد الله من جزازارة قال لم اسمعه ذكر الا ثوبه حدثنا ابو اليان ان اشعيب عن الزهري اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتقى زوجين من شي من الاشياء في سبيل الله دعي من ابواب يعني الجنة يا عبد الله هذا خير فمن كان من اهل الصلوة دعي من باب الصلوة ومن كان من اهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن اهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعي من باب الصيام باب الزكيات فقال ابوبكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعي منها كلها احد يا رسول الله فقال نعم ولا رجوان تكون منهم يا ابا بكر حدثنا اسمعيل بن عبد الله ثني سليمان بن بلال عن هشام بن عروة قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم وسلمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات وابوبكر بالسهم قال اسمعيل يعني بالعالية فقام عمر يقول والله فامات رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وقال عمر والله ما كان يقع في نفسه الا ذاك وليبعث الله في قلوب رجايل ورجلهم فجاء ابوبكر فكشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقوله فقال يا ايها انت واخي طبت حيا وميتا والذي نفسي بيد لا يؤذي يقاتك الله الموتين اهدا اثم خرج فقال ايها الخالف على رسلك فلما تكلم ابوبكر جلس عمر محمد الله ابوبكر واثنى عليه وقال الا من كان يعبد محمدا اقات محمدا صلى الله عليه وسلم قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك ميت وتهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افا ان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين

مع بيان في ٣٢٣ في اول كتاب الصوم ١٣ قوله بالسبح بعنهم المهاد وسكون السنون  
 وبالملة موضع من عوالي المدينة قوله يبعثني اي في الدنيا قوله فليقطع ايدي رجال اي القائلين بموته  
 فان قلت كيف جاز لعمران يكلف على مثل هذا الامر قلت بناء على انه حيث اوى اجتاده اليه وفيه  
 فضيلة لا يبرور حان علمه على عمر وغيره وان عمر قد غلب عليه الحب ودبهشة الفراق ففات عنه ما يحفظ  
 عن ذلك قوله لا يذيقك الله الموتين فيه تمسيد لرد مقالة عروضة وما يعترى عليه فلما اتى من اهل الجهاد  
 بعد ما خرج اليها الخلف على رسلك اي التوبة والاستعجال بقطع من الكرماني والجزيرة الجارية  
 والمراد مع بعض بيان في كتاب الجهاد ١٣  
 اسماء الرجال عبادان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة  
 عبد الله بن المبارك الروزي يونس بن يزيد الايلي الزهري محمد بن مسلم بن شباب ابن  
 المسيب سيد انزومي القرشي الابي محمد بن مقاتل الروزي عبد الله بن المبارك الروزي  
 موسى بن عقبة الامام في المعاري سالم بن عبد الله بن عمر موسى المذكور انفا سالم مراكنا  
 ابو اليان الحكم بن نافع شعيب بن رفي العصفه اسبق الزهري مرزوقين انفا اسمعيل بن عبد الله  
 الادبي سليمان بن بلال ابو اليوب القرشي التيمي هشام بن عروة بن الزبير بن العوام اسمعيل  
 ابن عبد الله المذكور قريبا ١٢  
 حل اللغات  
 قليب بئر مقلوب ترابها قبل الطل النوا ٦ الاستقار ذنوب بفتح المعجمة الدلو الممتلئ  
 ضعف بفتح الفاء المعجمة اي سهل ورفق غويا بفتح العين المعجمة وبعد الراد الساكنة موهدة ولو عظيم  
 عبقر يا اي سبه عظيم وقيل هو الى ذوق في علمه خيلاء بعنم وفتح معدوداي كبروا بفتح الشق كبره  
 المعجمة الجانب يسترخي اي يسجل ريان من الري ضد العطش ستم بالسين الملهة المعنومة  
 والوزن الساكنة بعد ما حاد موضع من عوالي المدينة مهمل بكسر الراء ١٢  
 ع اي حتى اردوا ١١ مهمل وادركوها وادركوها عطا والعطن بفتح الميمتين مبرك الابل حول الماد كذا في  
 المرقاة ١٢ ع تسك بهذا من انكر الحيرة في القبر واجيب عن اهل السنة المشيئين لذلك ان  
 المراد في الموت الامم من الذي ائتمه عن بقوله ولبعث الله الا والاصن ان يقال ان جازة صلى الله  
 عليه وسلم لا تعقبها موت بل يستمر حيا والانباء ايجاد في قبورهم ١٢

بينما قال يقول بينا بها فقلت حدثنا قال حدثنا عن ثني  
 له قوله يوم السبع بعنم  
 الموهدة وروى بالسكون وفستوه بوجه ستة ظهر با من لما عند الفتن من يتركها الناس بالاداعي لها  
 فتبقى لها السباع داعية اي مفترقة بها قال الكرماني والمراد في ٣١٢ وفيه ٢٠٨ والطا بقية  
 تؤخذ من قوله فاني اومن بذلك وابوبكر وعمر لانها لم يكونا نكر كما هو سيجني في مراتب عروانا قال ذلك رجل  
 الله صلى الله عليه وسلم تقرب بها لعلم بعدد ايمانها وقوة يقينها ١٢  
 فيقلب ترابها قبل ان يطوى والغرب الدلو اكبر من الذنوب والبعقرى كل شئ يبلغ انشائه والعطن منادح  
 الابل وهذا مثل ضرب في ولاية الي بكر وعمر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في الكرماني والمراد الحديث قريبا  
 اما قوله والله لا يذيقك فليس فيه تنقيص لولا اشارة الى ذنب قال ابن جرير قال النودي هذا دعامة التكلم  
 اي ان لا يغفون لوقال غيره فيه اشارة الى قرب وفاة الي بكر وعمر لوقال في تنبيه عليه الصلوة والسلام  
 فجع محمد ركب واستغفره لكان لو ابا فانا اشارة قرب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم عليه  
 وسلم قلت ويحتمل ان يكون في اشارة ..... الى ان كلمة الفتح في زمان لا صنع لغيره لان سببه  
 قهره في غنى العفة لرفع اللامعة ٢٣ قوله خيلاء بعنم ففتح معدوداي الكرماني اي كبروا  
 تنحصر قوله لم يذيقك الله الموتين اي لا يبرور حان علمه خيلاء بعنم ففتح معدوداي كبروا بفتح الشق كبره  
 احد الطرفين الا ان ينقصر نفسه عن ذلك انتهى قال الطيبي وقد نص الشافعي على ان التمرير مخصوص بالخيلاء  
 لولا ان قوله الا حديث مليا فان كان الخيلاء فهو ممنوع منع تحريم والافق تنزيه انتهى وكذا قال الشيخ  
 عبد الحق الدبوي وفي النهاية اسبال الرجل ازاره اسفل من الكمين ان لم يكن الخيلاء فغيره كراسته  
 تنزه به في الغراب انتهى ولعل ذلك لما فيه افراط وتشبه بصورة الضائق ١٢ قوله  
 الا ثوبه مفاده ان الاسبال انتهى ليس بخصوص بالاداعي بل هو عام في كل ثوب ورويه مارواه البوداد  
 والنشائي وابن ماجه عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسبال في الازار والقميص والعمامة من جر منها  
 شيئا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم السبت ١٣ قوله باب الريان بدل اوريا ان عما قبله قوله من  
 تلك الابواب فقيمه اضمارا وهو من باب توزيع الافراد لان الجمع والموصول كلاهما عامات وما  
 للثني والضرورة هي الضرر والمقصود دخول الجنة فلا ضرر لمن دخل من اي باب وعلما كرماني والمراد

قال فتشبه الناس بيبكون قال واجتمعت الانصار الى سعد بن عبيدة في سقيفة بني ساعدة فقالوا ما اريد ومنكم امير فذهب اليهم ابو بكر وعمر بن الخطاب وابو عبيدة بن الجراح فذهب عمر يتكلم فاسكت ابو بكر وكان عمر يقول والله ما اردت بذلك الا اني قد هبات كلاما قد اعجبني خشيته ان لا يبلغه ابو بكر ثم تكلم ابو بكر فتكلم بالغة الناس فقال في كلامه نحن الاعداء وانتم الوزراء فقال حباب بن اليماني لا والله لا نفعل منا امير ومنكم امير فقال ابو بكر لا ولكننا الاعداء وانتم الوزراء وهم اوسط العرب دأبوا غيرهم احسبنا اننا فبايعوا عمر وابا عبيدة ابن الجراح فقال عمر لئلا يبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس فقال قائل قتلتم سعد بن عبيدة قال عمر قتلته الله وقال عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم اخبرني القاسم ان عائشة قالت شخص نصر النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال في الرقيق الا على ثلثا وقص الحديث قالت فما كانت من خطبتها من خطبة الانفة الله بها لقد خوف عمر الناس وان فيهم لينا فافردهم الله بذلك ثم لقد نصر ابو بكر الناس الهدي وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا به يتلون وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين حدثنا محمد بن كثير اناسيفين ثنا جابر بن ابي راشد ثنا ابو نعلي عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اي الناس خير بعد النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر قال قلت ثم من قال عمر وخشيته ان يقول عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء اريدنا الجيش انقطع عقد لي فاقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاتي الناس ابا بكر فقالوا لا ترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء ابو بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعائتي وقال ما شاء الله ان يقول وجعل يطعنني بيده في خاصرتي فلا يمتنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اصبحت على غير ماء فأنزل الله آية التيمم فتميموا فقال اسيد بن الحضير ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر قالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته حدثنا آدم بن ابي اسيس ثنا شعبة عن ابي عمير قال سمعت ذكوان

اي كرم تقتلونه وقيل هو كناية عن الاعراض والجزلان وقوله تملك الله اخبار عما قد شهد من اهل البيت وهم ميمونة فليفتد اودعوا عليه فتلحقه عن بيعة الصديق ودوى ان خرج بعد تحلفه الى الشام ومات بها في خلافة عرقا ولا وديتاد لم يشتر وابتور حتى سمعوا قائلوا ولا يرونه قتلنا سيده الفزع سعد بن عباد فرجناه بسبين ولم يحظ فواده فتح وجمع الجهاد ١٢ قوله لقد خوف عمر اي في فائدة خطبة عمر ونفعا ان خوف الناس وفائدة خطبة ابي بكر تيمم الذي وتعرف الحق ١٢ ك قوله محمد بن الحنفية منسوب الى امره ورواه عن بن ابي طالب فان قلت لم تخش من الحق قلت لعل عنه يتداول فلهذا ان يلبس بغيره من خفاف ان عليها يقول عثمان خير مني ويكون ذلك القول من على سبيل الهضم والتواضع ويقع منه بيان الواقع فيضطرب حال الاعتقاد في ذلك قال القطوع بين اهل السنة بافضلية ابي بكر ثم اختلفوا في بعدهما فلهذا هو على تقدم عثمان وعن مالك التوقف والمصلحة اجتهادية انتهى ١٢ قوله بالبيداء بفتح الموحدة والمدونات الجيش بفتح الجيم وسكون الشين وبايعهم الشين موضعان بين مكة والمدينة قوله عقد لي بكسر العين وهو القلادة وهو كل ما يلحق في العنق ويطلق بهم العيين والمارة الشاكلة كذا في الكرماني والمراد به في صفحة ١١٢ في كتاب التيمم ١٣

اسماء الرجال سعد بن عباد الانصاري الساعدي وقال عبد الله بن سالم ابو يوسف الاشعري الحمصي فيما وصله الطبراني الزبيدي هو محمد بن الوليد القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق محمد بن كثير العبدى سفيان الثوري جامع بن ابي راشد الصيرفي الكوفي محمد بن الحنفية واسما خولة بنت جعفر بن ابي علي بن ابي طالب فتيمة بن سعيد الشافعي مالك الامام المدني آدم بن ابي اسيس الواسطي السعدي الخراساني شعبة بن الجراح العنكي الاعمش سليمان بن مردان الكوفي ابو سعد بن مالك الخدري تابعه اي تابع شيعة بن الجراح المذكور جريده هو ابن عبد الحميد فيه وصله عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد عبد الله بن داود بن عامر بن الزبيد محاصر بن المورع الكوفي فيما وصله ابو الفتح العماد في قوله الاعمش سليمان بن مردان ١٣ حل اللغات نشج الناس اي يبولون نشج ما يمرض من خلق الباك من النفثة سقيفة موضع مسقف فذهب اي اراد احساب بفتح الهمزة وبالموحدة جمع حسب اي الغال لسان ما خوذ من الحساب بايعوا بكسر التيمم بلفظ الامر شخص بفتح الشين والياء اي ارتفع محمد بن الحنفية منسوب الى امره بفتح الموحدة موضع قريب من المدينة ذات الجيش موضع بين مكة والمدينة عقد بكسر العين وسكون القاف وهو القلادة المدة رطلان ١٣

قال رسول الله فقال قائمت ١٤ قوله نشج الناس بفتح النون وكسر المعجمة بعد جيم اي يبولون انخاب والنشج ما يمرض من خلق الباك من النفثة وقيل هي صوت مع ترجيع كما يردد الصبي بكاءه في صدره ١٢ قوله سعد بن عباد راية الانصار في المشابهة وكان سيدا جوادا خورا وجيالا في الانصار ذابا واستروسيادة وكرم والسقيفة موضع مسقف كالسا باط كان مجتمع الانصار واداندوا ١٢ كرماني ١٣ قوله فتكلم ابلغ الناس بفتح اليم على الحال وبوزن الفع على الفاعلية قوله فقال في كلامه عن الامراء الخ وقع في رواية حميد فتكلم ابو بكر فلم يترك شيئا انزل في الانصار واداندوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في شانه الا ذكره ووقع في رواية ابن عباس بيان بعض ذلك الكلام وهو اما بعد فما ذكرتم من خبر فانتم اهل بيت يعرف العرب هذا الامر الا لزيد الجهمي من قرش هم اوسط العرب نجبا ودارا وايضا في رواية ابن عباس قال قال عمر والله ما ترك كلمة العجمي في نزوي الى القلاني في بديةه و افضل حتى سكت كذا في الفتح ١٢ قوله جاب بضم الجيم وخفة الموحدة الاولى ابن النضر بلفظ الفاعل من الانصار الانصاري السلمي كان يقال لزيد الراي كذا في الكرماني وفي الفتح وكان يديره فقال ما امير المؤمنين فانا والله ما تنص عليكم هذا الامر ولكن نخاف ان يلزمنا اقام قتلنا اباهم واخوتهم فقال ابو بكر نحن الامراء انعم الوزراء وهذا الامر بيننا وبينكم فبايع الناس وعندها عهد من طريق ابي نضرة عن ابي سعيد فقال خليف الانصار فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استعمل رجلا منكم فمر به رجل منا فقتلوا او على ذلك فقام زيد بن ثابت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من المهاجرين واما الامام من المهاجرين فمن انصار الله كذا عن انصار الله فقال ابو بكر هذاكم الشرايع ابايكم ووقع في آخر معاني موسى بن عتيقة عن ابن شهاب ان ابا بكر قال في خطبة وكان معشر المهاجرين اول الناس اسلاما ونحسن عيشة واقدارهم ودفورهم ولن تصنع العرب الا لرجل من قرش فالتاس بقرش تبع وانتم اخواننا في كتاب الله وشركاؤنا في دين الله واحب الناس الينا وانتم احق الناس بالرضى بقضاء الله والتسليم لفضيلة اخوانكم وان لا تحسدوهم على غير مقام جاب بن النضر فقال كما تقدم وزاد ان شتم كرهاها جزة اي احدنا الحرب قال فكثر القول حتى كاد ان يكون بينهم حرب فذهب عمر فاذبه يدا يكرهه واداندوا من طريق حميد بن عبد الرحمن بن عوف قال قولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر في طائفة من المدينة فذكر الحديث قال فتكلم ابو بكر فقال ولقد علمت يا سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وانت قاعد قرش ولا فة هذا الامر فقال لسعد صدقت بذلك مطلق من الفتح قال الكرماني قول الانصار ما امير المؤمنين على عادة العرب الجارية بينهم ان لا يسود القبيلة الا رجل منهم ولما ثبت عندهم ان ابي صلى الله عليه وسلم قال الخلاف في قرش اذ عواله بايعوا ابا بكر انتهى ١٣ قوله قتلتم سعدا







فاستحالت غريباً فلم أر عبقرياً يقرب فرته حتى روي الناس وصاروا يعطون قال ابن جبير العبقري عتاق الزراني وقال عبيد الزراني  
الطنافس لها حمل رقيق مبنوثة كثيرة وهو سيد القوم اعق العبقري حدثنا عبد العزيز بن عبد الله ثنا ابراهيم بن سعد  
رحمنا علي بن عبد الله ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابى عن صالح عن ابن شهاب اخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن بن  
زيد ان محمد بن سعد بن ابى وقاص اخبره ان اباة قال استاذن عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة نسوة  
من قريش يكلمته ويستكثرنه عالية اصواتهن على صوته فلما استاذن عمر بن الخطاب قمن فبادرن الحجاب فاذن له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك الله سيك يا رسول الله فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم عجبك من هؤلاء الا لا في كنى عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الحجاب فقال عمر فانت احق ان يهبن يا رسول  
الله ثم قال عمر يا عدوات انفسهن اتهبنني ولا تهبن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن نعم انت اقسط واعظم من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما ليقيك الشيطان ساكناً  
فما غير فحك حدثنا محمد بن البشير ثنا يحيى عن اسمعيل ثنا قيس قال قال عبد الله بن مسعود ما زلنا اعزة منذ اسلم عمر  
حدثنا عبد الله انا عبد الله انا عمر بن سعيد عن ابن ابي فليكة انه سمع ابن عباس يقول وضع عمر على سريره فتكفاه الناس  
يدعون ويصلون قبل ان يرفع وانا فيهم فلم يرعني الا رجل اخذ منكبي فاذا على فخر حم على عمر وقال ما خلقت احدا احب  
الي ان القى الله بشل عمله منك وايم الله ان كنت لاظن ان يجعلك الله مع صاحبك وحسبت اني كنت كثير السمع النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول ذهبت انا وابوبكر وعمر ودخلت انا وابوبكر وعمر وخرجت انا وابوبكر وعمر حدثنا مسدد ثنا يزيد بن ربيع  
ثنا سعيد بن ابى عروبة وقال لي خليفة ثنا محمد بن سواد وكهف بن الهيثم قال ثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك قال  
صعد النبي صلى الله عليه وسلم احد اومعة ابوبكر وعمر وعثمان فرجف بهم فصر به برجله فقال اثبت احد فما عليك الا نبي وصديق  
او شهيد حدثنا يحيى بن سليمان ثنا ابن وهب ثنا عمر هو ابن محمد ان زيد بن اسلم حدثه عن ابيه قال سألني ابن عمر عن بعض  
شانه يعني عمر فاخبرته فقال ما رأيت احدا قط بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من حين قبض كان اجدا واجود حتى انتهى من

ابن عمر ثقي عن محمد بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه اية ايها حدثنا اخذ ابن ابى طالب قال الى احد قال او شهيدان يهتجان

الشيخ قد قال ابن جبير العبقري المذموم عبد بن حميد من طريق وكذا رواه في صفته الجنب لابي نعمان  
طريق الى ابن عمر بن سعيد بن جبير قال في قوله تعالى متكئين على رفوف خضر وعبقري صان قال الرفوف  
ديان الجنة والعبقري الزراني والمراد بالعتاق الحسان والزراني جمع زربية وهي البساط العريض الفاخر استقر  
العلم كما تدركه لبي في صفته الزراني الواردة في القرآن في قوله تعالى وزراني مبثوثة كذا في الفتح ١٣ قوله  
قال يحيى هو ابن زياد الفرار وبن الكرماني ان يحيى بن سعيد القطان قوله الطافس جمع طففة وهي البساط  
في الاصل يفتح المعجزة واليم بعد الهاء اي اهداب وقوله رقيق اي غير غليظة ١٢ فح ٣ قوله نسوة من  
قريش بن من اذواجر ويحمل ان يكون معهن من غيرهن لكن قريش كهن يستكثرنه لوليد الاول والزراني  
يطلبن منه الشرايطيين وزعم اللؤلؤي ان المراد انهن يكرهن الكلام عنده وهو مردود بما وقع التفرع به في  
حديث جابر عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس ان الله يحب الرجل اذا كان في بيت  
يكنس ان يكون ذلك قبل ان يمشي من ربح الصوت او كان ذلك بعد ان يمشي من ربح الصوت او كان ذلك بعد ان يمشي من ربح الصوت  
في ص ٨٩ ويكنى في ص ١٢ في الآداب ١٢ قوله ايها قال اهل اللغة ايها بالفتح والحديث مع ياء  
معناها لا تبثوا ما يجرى من حديث عبد الله وايها بالسر والتونين معناها ما حدثنا ما شئت  
وبغير التونين ندنا ما حدثنا ودفع في روايتنا بالنصب والتونين وحكي ابن التين ان وقع في غير تونين  
معناه كفت عن لومهن ١٢ فح ٥ قوله احب بكونه زخرفه ونصبه وان يجوز فيه الفتح والكسر وفي الكلام  
ان عليا كان لا يثق ان احد علم في ذلك الوقت افضل من عمر قوله مع حاجبك يعني ان يريد ما وقع من  
الذين عندها وان يريد الميت في الجنة ١٢ فح ٦ قوله انا وابوبكر وعمر قال لي الزراني في فضل  
عمر عرفت من كلام علي في ذكره افضل من غيره وكذا فيهم فضل من دما لا يفرقون وطلبهم الرحمة لومني قوله  
لم يرعني يعني التهمة لم يغما في كنى فها من اخذ الرجل احد بكبر على حال غفلة من انسى ١٢ قوله  
خليفة هو ابن خياط ومحمد بن سواد ومحمد بن جعفر مد هو السدوسي البصري وكسب بمحمد بن جعفر سدوسي  
ايضا بصري وسعيد هو ابن ابى عروبة وسقط جمع ذلك من رواية الى ذري في بعض النسخ واقتصر على طريق  
يزيد بن زريع ١٢ فح الباري ١٢ قوله فرجف بهم اي تحرك احدنا شامدا وهزنا بقدرهم قوله  
اثبت احدى لا تظهر شيئا على ظاهرك كالكاظمين الواعين على ما حكى الحميد سئل ما بالك عن السماع  
قال هرا مع تحقيق حاك باله فقر وترى الجبال تحبس جادة وهي تمر السحاب ١٢ مرعاة ٩ قوله  
لاني وصديق لغوي قال الحكماني فان قلت انظر لغيري ان يقال شيان قلت مناه عليك  
غيره لولا الا جئنا اي لا يخلو منهم اوالفعل يستوي فيه الشئ والجمع فان قلت لم قال الانبي وصديق بالولود

قوله فلما استاذن عمر بن الخطاب قمن فبادرن الحجاب اي لا يخفى ان المبادرة الى الحجاب لا دمة عند دخول الاجنبي سواء كان عبدا ولا فها حجة التعجب الا ان يقال  
هذه الواقعة قبل اية الحجاب لكن حينئذ يكفي القيام ولا حاجة الى الحجاب فلعن فيهم من يجوز لهم الكشف عنه . مركضة مثلاً فالتعجب بالنظر الى قيامه او  
يقال لعل التعجب من اسراعهم قبل ان يعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ياذن له امر لا وهن اقرب والله تعالى اعلم اهسدي

بالسواد والزراني في صفته الزراني في قوله تعالى متكئين على رفوف خضر وعبقري صان قال الرفوف ديان الجنة والعبقري الزراني والمراد بالعتاق الحسان والزراني جمع زربية وهي البساط العريض الفاخر استقر العلم كما تدركه لبي في صفته الزراني الواردة في القرآن في قوله تعالى وزراني مبثوثة كذا في الفتح ١٣ قوله قال يحيى هو ابن زياد الفرار وبن الكرماني ان يحيى بن سعيد القطان قوله الطافس جمع طففة وهي البساط في الاصل يفتح المعجزة واليم بعد الهاء اي اهداب وقوله رقيق اي غير غليظة ١٢ فح ٣ قوله نسوة من قريش بن من اذواجر ويحمل ان يكون معهن من غيرهن لكن قريش كهن يستكثرنه لوليد الاول والزراني يطلبن منه الشرايطيين وزعم اللؤلؤي ان المراد انهن يكرهن الكلام عنده وهو مردود بما وقع التفرع به في حديث جابر عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس ان الله يحب الرجل اذا كان في بيت يكنس ان يكون ذلك قبل ان يمشي من ربح الصوت او كان ذلك بعد ان يمشي من ربح الصوت او كان ذلك بعد ان يمشي من ربح الصوت في ص ٨٩ ويكنى في ص ١٢ في الآداب ١٢ قوله ايها قال اهل اللغة ايها بالفتح والحديث مع ياء معناها لا تبثوا ما يجرى من حديث عبد الله وايها بالسر والتونين معناها ما حدثنا ما شئت وبغير التونين ندنا ما حدثنا ودفع في روايتنا بالنصب والتونين وحكي ابن التين ان وقع في غير تونين معناه كفت عن لومهن ١٢ فح ٥ قوله احب بكونه زخرفه ونصبه وان يجوز فيه الفتح والكسر وفي الكلام ان عليا كان لا يثق ان احد علم في ذلك الوقت افضل من عمر قوله مع حاجبك يعني ان يريد ما وقع من الذين عندها وان يريد الميت في الجنة ١٢ فح ٦ قوله انا وابوبكر وعمر قال لي الزراني في فضل عمر عرفت من كلام علي في ذكره افضل من غيره وكذا فيهم فضل من دما لا يفرقون وطلبهم الرحمة لومني قوله لم يرعني يعني التهمة لم يغما في كنى فها من اخذ الرجل احد بكبر على حال غفلة من انسى ١٢ قوله خليفة هو ابن خياط ومحمد بن سواد ومحمد بن جعفر مد هو السدوسي البصري وكسب بمحمد بن جعفر سدوسي ايضا بصري وسعيد هو ابن ابى عروبة وسقط جمع ذلك من رواية الى ذري في بعض النسخ واقتصر على طريق يزيد بن زريع ١٢ فح الباري ١٢ قوله فرجف بهم اي تحرك احدنا شامدا وهزنا بقدرهم قوله اثبت احدى لا تظهر شيئا على ظاهرك كالكاظمين الواعين على ما حكى الحميد سئل ما بالك عن السماع قال هرا مع تحقيق حاك باله فقر وترى الجبال تحبس جادة وهي تمر السحاب ١٢ مرعاة ٩ قوله لاني وصديق لغوي قال الحكماني فان قلت انظر لغيري ان يقال شيان قلت مناه عليك غيره لولا الا جئنا اي لا يخلو منهم اوالفعل يستوي فيه الشئ والجمع فان قلت لم قال الانبي وصديق بالولود







ان يجلد في جلد ثمانين حذاً ثانياً محمد بن حاتم بن بزيغ ثانياً شاذان ثنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماحشون عن عبيد الله عن نافع  
 عن ابن عمر قال كنا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لا نعدل باي بكر احد ثم عمر ثم عثمان ثم نترك اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا نفاضل بينهم تابعه عبد الله بن صالح عن عبد العزيز بن حذافا ثنا موسى بن اسماعيل ثنا ابو عوانة ثنا عثمان هوان بن موهب قال جاء  
 رجل من اهل مصر وشج البيت فرأى قوماً جلوساً فقال من هؤلاء القوم فقالوا هؤلاء عقرش قال فممن الشيخ فيهم قالوا عبد الله بن عمر  
 قال يا ابن عمر اني سائلك عن شيء فحدثني هل تعلم ان عثمان قال نعم قال تعلم انه تغيب عن بدر ولم يشهد قال  
 نعم قال تعلم انه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهد قال نعم قال الله اكبر قال ابن عمر قال ايتن لك اما فركه يوماً احداً فاشه  
 ان الله عقاقنه وغفر له واما تغيبه عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ان لك اجر رجل ممن شهد بدر وسهمه واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احداً اعز بطن مكة من عثمان لبعثه  
 مكانه فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان الى مكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بيده اليماني هذه يد عثمان فصر بها على يده فقال هذه لعثمان فقال له ابن عمر اذهب بها الى ابن مسعود وثنا يحيى عن  
 سعيد بن قتادة ان انساً حدثهم قال قال صديق النبي صلى الله عليه وسلم احداً ومعه ابوبكر وعمر وعثمان فرجف فقال اسكن احد  
 اظنه قربة يرجله فليس عليك الا نبى وصديق وشهيد ان يا حب قصة البعثة والاتفاق على عثمان بن عفان وفيه مقتل  
 عمر بن الخطاب حذافا ثنا موسى بن اسماعيل ثنا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال رأيت عمر بن الخطاب قبل ان  
 يصاب بالمرض باليدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما اتخافان ان تكونا قد حملتما الارض لا تطيق  
 قالوا حملناها امرأته لمطبعة ما فيها كبر فضل قل انظر ان تكونا حملتما الارض لا تطيق قال قالوا فقال عمر لان سلمى الله  
 لا دعن اهل اهل العراق لا يجتمعن الى رجل بعدى ابداً قال فما انت عليه الا ربعة حتى اصاب قال اني لقاتم ما بيني وبينه الا  
 عبد الله بن عباس غداة اصاب وكان اذا مر بين الصفيين قال استوا حتى اذا لم ير فيهم خلاً تقدر فكبور وربما قرأ بسورة  
 يوسف او النحل او نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس فما هو الا ان كبر فسمعتة يقول قتلني او اكلني الكلب حين طعنه فطار  
 العالج بسكين ذات طرفين لا يمر على احد يميناً ولا شمالاً الا طعنه حتى طعن ثلثة عشر رجلاً مات منهم سبعة فلما رأى ذلك  
 رجل من المسلمين طرح عليه بزئساً فلما طلق العالج انه ما خوذ نحو نفسه وتناول عمريداً عبد الرحمن بن عوف فقتله فمن  
 يلي عمر فقد رأى الذي ارى واما نواحي المسجد فانهم لا يدرون غير انهم قد فقدوا وصوت عمر وهم يقولون سبحان الله سبحان  
 الله فصلى بهم عبد الرحمن بن عوف صلوة خفيفة فلما انصرفوا قال يا ابن عباس انظر من قتلني فجال ساعة ثم جاء فقال غلام

عبد الله بن عباس  
 قال قال  
 فقال

فقال قد كان فرجفت قال ووقف فيهم سورة يوسف تسعة

له قوله جلده ثمانين وفي رواية اخرى ١٢ فتح الباري ١٢ قوله الماحشون مع ما يكون  
 قال الكرماني الماحشون بضم النون صفة لعبد العزيز وكبر صفة لابي سلمة لان كلاهما يلقب به ١٣ -  
 ١٤ قوله لا نفاضل بينهم تابعه عبد الله بن صالح عن عبد العزيز بن حذافا ثنا موسى بن اسماعيل ثنا ابو عوانة ثنا عثمان هوان بن موهب قال جاء  
 الله صلعم حتى افعل الله النبي صلعم بعده ابوبكر ثم عثمان وذا الطبراني في رواية فيسبع رسول الله صلعم  
 ولا ينكر ١٥ فتح الباري ١٥ قوله ثم ترك اصحاب النبي صلعم اي لانفاضل بينهم فان قلت وعلى افضل  
 بعدهم ثم تمام العشرة المبشرة ثم اهل بدر ولم يركبوا قال الخطابي وجهه انه اراد به الشيخوخ وذوى الاسنان  
 منهم الذين كان رسول الله صلعم اذا خرج امرشاورهم وكان على من في زمانه صلعم حديث السن ولم يروا في عمر  
 الا زواراً يعلى ولا تاجره عن الفضيلة بعد عثمان لان فضل مشهور لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة وقال  
 غيره لا يدمن نحو هذا السائل والا يلزم عليه نقض كثير من القواعد المقررة من عدم تقدم العشرة على غيرهم  
 واهل بدر ببيعة الرضوان واصحاب الجورين ونحوهم ١٦ كذا قال الكرماني ١٧ قوله من الشيخ اي  
 الكبير فيهم الذي يرجعون الى قوله هل تعلم ان عثمان فليوم اهداه الذي يظهر من سياق ان السائل كان  
 ممن يجنب على عثمان فاراد المسائل الثلث ان يقرر معتقده فيه ولذلك كبر مستحسناً لما اجاب به ابن عمر  
 ١٨ فتح الباري ١٨ قوله ان الله عاقبته قال الكرماني فان قلت من ابن عمر ان الله عاقبته قلت مما  
 قال الله نعم ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم واما بنت رسول الله صلعم فانما قبيصة بضم القاف ففتح القاف  
 قوله على يده اي اليسرى وعاصم لان ناقص لعثمان في هذه الامور لان الاولى دفعها الله عنه والثانية قد حصل  
 لاجل الضروريات ان كان غائباً فكانه حاضراً ترتيب المقصود الاخرى وهو الثواب والديناوى وهو السهم عليهم  
 والثالثة قد كانت افضل لان يد رسول الله صلعم لعثمان فخر من يده لنفسه انتهى كلام الكرماني ١٩  
 قوله اذهب بها الى ابن مسعود اي اذهب بها الى ابن مسعود اي اذهب بها الى ابن مسعود اي اذهب بها الى ابن مسعود  
 عثمان ٢٠ قوله صديق النبي صلى الله عليه وسلم اي اذهب بها الى ابن مسعود اي اذهب بها الى ابن مسعود  
 بقدره قوله شيدان بها عمرو عثمان كذا في المراجعة قال العيني والمطابقة تؤخذ من قوله شيدان لان اهداهما هو  
 عثمان وهذا الحديث وقع بهما عند اكثر من انتهى وقوع عند البعض قبل حديث محمد بن حاتم ٢١

قوله كيف فعلتما انظر ان تكونا حملتما الارض لا تطيق قال قالوا فقال عمر لان سلمى الله  
 مجلداً فضل فقال اتخافان اني ام حملتما في تلك الارض باخذ الزمان اي بل يحمل لكما الخوف باخذ شئ لا تطيق  
 تلك الارض قال لا بل علما بما امر ابي لمطبعة قال انظر اي اعيد النظر فيها وفيما اخذت حتى لا يكون جوراً وظلماً  
 كذا في الجزء الثاني ١٢ قوله لا دعن اهل اهل العراق لا يجتمعن الى رجل بعدى ابداً قال فما انت عليه الا ربعة حتى اصاب قال اني لقاتم ما بيني وبينه الا  
 اوسكينة والجمع اراذل واراغلة والارذل العزب وهي بهاء ولا يقال العزبة الموصلة اراغلة انتهى اي لا عاقل مع  
 اهل العراق بحيث لا يحتاج نادرهم الى رجل كذا في الجزء الثاني ١٣ قوله رايت عمر بن الخطاب قبل ان  
 يصاب بالمرض اي رايت عمر بن الخطاب قبل ان يصاب بالمرض اي رايت عمر بن الخطاب قبل ان يصاب بالمرض  
 ١٤ قوله ثم ترك اصحاب النبي صلعم اي لانفاضل بينهم فان قلت وعلى افضل  
 بعدهم ثم تمام العشرة المبشرة ثم اهل بدر ولم يركبوا قال الخطابي وجهه انه اراد به الشيخوخ وذوى الاسنان  
 منهم الذين كان رسول الله صلعم اذا خرج امرشاورهم وكان على من في زمانه صلعم حديث السن ولم يروا في عمر  
 الا زواراً يعلى ولا تاجره عن الفضيلة بعد عثمان لان فضل مشهور لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة وقال  
 غيره لا يدمن نحو هذا السائل والا يلزم عليه نقض كثير من القواعد المقررة من عدم تقدم العشرة على غيرهم  
 واهل بدر ببيعة الرضوان واصحاب الجورين ونحوهم ١٦ كذا قال الكرماني ١٧ قوله من الشيخ اي  
 الكبير فيهم الذي يرجعون الى قوله هل تعلم ان عثمان فليوم اهداه الذي يظهر من سياق ان السائل كان  
 ممن يجنب على عثمان فاراد المسائل الثلث ان يقرر معتقده فيه ولذلك كبر مستحسناً لما اجاب به ابن عمر  
 ١٨ فتح الباري ١٨ قوله ان الله عاقبته قال الكرماني فان قلت من ابن عمر ان الله عاقبته قلت مما  
 قال الله نعم ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور رحيم واما بنت رسول الله صلعم فانما قبيصة بضم القاف ففتح القاف  
 قوله على يده اي اليسرى وعاصم لان ناقص لعثمان في هذه الامور لان الاولى دفعها الله عنه والثانية قد حصل  
 لاجل الضروريات ان كان غائباً فكانه حاضراً ترتيب المقصود الاخرى وهو الثواب والديناوى وهو السهم عليهم  
 والثالثة قد كانت افضل لان يد رسول الله صلعم لعثمان فخر من يده لنفسه انتهى كلام الكرماني ١٩  
 قوله اذهب بها الى ابن مسعود اي اذهب بها الى ابن مسعود اي اذهب بها الى ابن مسعود اي اذهب بها الى ابن مسعود  
 عثمان ٢٠ قوله صديق النبي صلى الله عليه وسلم اي اذهب بها الى ابن مسعود اي اذهب بها الى ابن مسعود  
 بقدره قوله شيدان بها عمرو عثمان كذا في المراجعة قال العيني والمطابقة تؤخذ من قوله شيدان لان اهداهما هو  
 عثمان وهذا الحديث وقع بهما عند اكثر من انتهى وقوع عند البعض قبل حديث محمد بن حاتم ٢١

تفسيره طبرستان

مَنْ يَتَّقِ جِرْحَهُ فَشِيءٌ بِهِ جِرْحُهُ فَعَلِمَا كَفَافٌ ابْنُ أَخِي ابْنِي قَضَيْتُ فَمَكْنُثٌ أَحَدًا أَحَدُ الْأَمَارَةِ عَنْ

في بيت مال المسلمين فذكره عبد الرحمن بن عوف فقال انفقتهما في حج معجها وفي ثواب كانت تنوبني  
 وعرفت بهذا جهته وبن عمر قال ابن التين قد علم عمرانه لا يلزم عمرانه ذلك الا انه ادلوا لا يشغل من عمله  
 شيئا في الدنيا ١٢ فخرج الباري ١٣ قوله اول عمر كانه يريد نفسه ومثله يقع في كلامه كثيرا ويكتل ان  
 يريد برسط وقوله والا فضل في بني عدي هم البطين الذي هو منهم وقرئش قبيلته وقوله ولا تقدم يكون  
 التين اي لا تتجاوزهم ١٤ قوله است اليوم للثومنين امرا انما قال ذلك عندما يقين بالوث  
 وادراوان يعلم ان سواله لما يطرق الطب لما يطرق الامر ملقطه من الفتح ١٥ قوله فاصولني  
 ثم سلم نفس يستأذن عمر قال ما لك انما امر بالاسيذان بعد موته غشيرة ان يكون اذنها في ثيوبة

**حل اللغات** ميتني اي تلتني من جوفه جرم الكفاف الشل لا تقد  
 يكون العين اي لا تتجاوز ادفعوني اقدموني ولجيت دخلت داخلوا و هذا الامرة بكسر الهمزة  
 الامارة ما امر اي اودام امر الرعي صيخه الجمول من التايسر ان يعرف اي بان يعرف  
 قوله ولجيت داخل اي داخل البيت فهو ظرف وقال القسطلاني اي مدخلا لاهلها  
 فجعله حال وهو بعيد من حيث ان الواجب حينئذ التانيث الابدانيل ومن حيث  
 انه يلزم ان يكون داخلا يعنى مدخل والله تعالى اعلم وقوله كهيفة التغذية له اي  
 كهيفة التصبير له عن طلب الخلافة والكف عنها والله تعالى اعلم اهـ سدى

هـ قال الشعبي هم من ادرك بعيرة الرضوان وقال ابن المسيب من صلى القبليتين ٣٢٠ مرة.







يقولون اكثر ابو هريرة واني كنت الزمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشبع بطنى حين لا اكل الخمي ولا البس الحبي ولا يخذمني  
 فلان وفلانة وكنت اصب بطنى بالحصيا من الجوع وان كنت لاستقرى الرجل الدية وهي معي كي ينقلب بي فيطعنني وكان  
 اخيرا الناس للمساكين جعفر بن ابى طالب وكان ينقلب بنا فيطعننا ما كان في بيته حتى ان كان يخرج الينا العكة التي ليس فيها  
 شئ فيشقها فنلحق ما فيها خدنا عمر بن علي ثنا يزيد بن هرون انا اسمعيل بن ابى خالد عن الشعبي ان ابن عمر كان اذا سلم  
 على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابي ذى الجناحين قال ابو عبد الله يقول كن في جناحي كل جانبين جناحتي  
**ذكر عباس بن عبد المطلب** حدثنا الحسن بن محمد انا محمد بن عبد الله بن نصر بن ثوبان بن عبد الله بن المشي عن ثمامة بن  
 عبد الله بن انس عن انس ان عمر بن الخطاب كان اذا خطب استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا  
 فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعمر بنينا فاسقنا فيسقون **مناقب** قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابو اليمان انا  
 شعيب عن الزهري ثني عروة بن الزبير عن عائشة ان فاطمة ارسلت الى ابى بكر تساله ميراثها من النبي صلى الله عليه وسلم ومثاقا الله  
 على رسوله تطلب صدقة النبي صلى الله عليه وسلم التي بالمدينة وقدك وما بقى من خمس خيرة فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال لا تورث ما تركنا فهو صدقة انما يأكل ال محمد من هذا المال يعني قال الله ليس لهم ان يزيدوا على المال واني والله لا اغير  
 شيئا من صدقات النبي صلى الله عليه وسلم التي كانت عليها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولا عملت فيها بما عمل فيها رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فتشهد على ثم قال انا قد عرفنا يا ابا بكر فضيلتك وذكر قرابةهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحققهم وتكلم ابو بكر  
 فقال والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الي ان اصل من قرابتي حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب ثنا  
 خالد ثنا شعبة عن واقد قال سمعت ابي يحدث عن ابن عمر عن ابى بكر قال ارقبوا محمد في اهل بيته **حدثنا** ابو الوليد ثنا ابن عينة  
 عن عمرو بن دينار عن ابن ابي مليكة عن اليسور بن مخزوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن اغضبها  
 اغضبني **حدثنا** يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم  
 فاطمة ابنته في شكواه التي قبض فيها فاسأرها بشئ فبكث ثم دعاها فاسأرها فضجكت قالت فسألتها عن ذلك فقالت سألني النبي صلى  
 الله عليه وسلم فاجابني انه يقبض في وجعه الذي توفي فيه فبكيت ثم سألني فاجابني اني اول اهل بيته اتبعه فضجكت **مناقب**  
 الزبير بن العوام وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله عليه وسلم وسقى الحواريون لبياض ثيابهم **حدثنا** خالد بن مخلد نا على  
 ابن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه اخبرني مروان بن الحكم قال اصاب عثمان بن عفان شديدا سنة الرعاف حتى حبسه

في رواية  
 في رواية  
 في رواية  
 في رواية  
 في رواية

**المساكين** ثني قال ابو عبد الله يقول لكل ذي ناحيتين جناحتي العباس ثنا باب ٢ ومنقبة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال النبي  
 صلى الله عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة فاما رسول الله ثني رضي الله عنه الذي

**١٢** قوله سنة الراف اي سنة احدى وثلاثين كما عند ابن ابي شيبة في كتاب الميزان وكان  
 للناس فيها راف كثيرا **١٣** قوله واوصي ذكر عمر بن شيبة ان عثمان كتب بعد بعده  
 لعبد الرحمن بن عوف واسكنتم ذلك حران كما تروى في ذلك حران الى عبد الرحمن فغاب عثمان فعلى  
 ذلك فغضب عثمان على حران ففاه من المدينة الى البصرة فمات عبد الرحمن بعد سنة اشهر وكان وقته  
 سنة اثنين وثلاثين كذا في الفتح **١٤**  
**اسماء الرجال** عمرو بن علي بن بزر البجلي البصري الفلاس يزيد بن هارون  
 الواسطي اسمعيل بن ابى خالد واسمه سعد الكوفي الشعبي عامر بن شراحيل الحسن بن محمد بن العباس  
 الزعفراني مناقب قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو اليمان الحكم بن نافع شعيب بن ابي  
 حمزة بالقاء الملهة الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عبد الله بن عبد الوهاب الجبلي البصري خالد  
 هو ابن الحارث بن نعيم الجبلي شعيب بن الجراح ابو الوليد بشام بن عبد الملك الطيبي ابن  
 عبيدة سفيان عمرو بن دينار الحكم بن ابي مليكة عبد الله بن يحيى قرعة القرشي المكي الموزن ابراهيم  
 بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عروة بن الزبير بن العوام مناقب الزبير بن العوام  
 وقال ابن عباس الزبير بن العوام في سورة برلة خالد بن مخلد القلواني علي بن سسر القرشي الكوفي  
 قاضي الموصل هشام بن عروة بن الزبير بن العوام مروان بن الحكم بن ابي العاص بن امية  
 الاموي المدني  
**هل اللغات** اكثر ابو هريرة اي في رواية الحديث الخمي بفتح الهمزة وهو الجوز الذي  
 خروجه في عينة الخمي بفتح الهمزة المهدية الحسن وقيل الثوب المبرك ابو اليمان  
 لا ستقرى اي اطلب منه ان يقرني العكة بضم العين الملهة وتشديد الكاف وعاد الحسن فلق  
 من لقي يلق الحسن فخطوا اي اصابهم القلق ذلك محركة قرية بغير ادقوا امرين اخطوا بضعة  
 بفتح الباء وهي القطعة من الشئ مشكوة اي مرضه سداها اي كلها سر الوجود بالتركيب المرض  
 الحوارى بفتح الهمزة والواو المنقطة وتشديد الاء وهو لفظ مفرد ومعناه ان مروان قتل العاصي

**باب** له قوله لا اكل الخمي اي الجوز الذي جبل في  
 عينة الخمي في بعض الخمي بالواو والنزاي اي الجوز المادوم والخمي بفتح الهمزة المهدية الحسن وقيل الثوب  
 المبرك ابو اليمان وقوله العاصي العاصي بفتح الهمزة المهدية الحسن وقيل الثوب المبرك ابو اليمان  
 اطلب اليه ان يقرنيها وهي اي الائمة هي اي كنت احفظها قوله اخبرنا السدي اي ايضا في نسخة وكان جعفر  
 يسمى بابي للمساكين والعكة بضم الهمزة السمن **١٥** خ قوله يا بني ذى الجناحين اشارة الى  
 حديث ابي ابل من يديه لا قطع في غزوة موتة جوامين يطير بها في السمار مع الملائكة اخبرنا الزهري واليكم  
 وخبرنا **١٦** قوله اذا خطوا بفتح القاف وكسر الهمزة اصابهم القلق قس ورا الحديث في  
**١٧** في الاستسقاء **١٨** قوله تطلب صدقة فان قلت كيف تطلب الصدقة وهي يبيع  
 المؤمنين قلت وهي صدقة في الواقع وتدعى انما تلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم بحسب اعتقادنا كذا في ك خ  
 ومريانه في باب فرض الحسن في **١٩** وما تلوها **٢٠** قوله ادقوا محمد في اهل بيته اسة  
 احفظوه فيهم اي راوه واحترموه **٢١** جمع **٢٢** قوله بضعه مني هو بفتح القلق من العلم وقد كسراي  
 انها جردني كذا في الجمع قال ابن حجر هو طوط من قصه خطبة ابنه الى جبل وسيا في مطولا في ترجمته الى العاص  
 بن الزبير قريبا في **٢٣** **٢٤** قوله الزبير بن العوام بن خويلد بن اسود بن عبد العزي بن قيس  
 بن جهم بن النضر بن قيس وعدها بينهما من الاء وهو اسم مغيرة بنت عبد المطلب عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يكنى ابا عبد الله  
 وروى الحكم بالاسناد صحيح عن عروة قال سلم ابن الزبير هو ابن عثمان سين كذا في الفتح قال ابن عبد البر  
 في الاستيعاب كان علي والزبير وطه وسعد بن ابي وقاص ولما في عام واحد ولم يتخلف الزبير عن  
 غزوة غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى قال الحكم في هو احد العشرة راجع الاسلام القرشي الاسدي  
 وهو اول من سل سيفا في سبيل الله ترك القتال يوم الجمل فلقه جماعة من الخوفا فقتلوه لواءه  
 السباع بناجزة بالبصرة سنة ست وثلاثين انتهى **٢٥** قوله هو حوارى النبي صلى الله عليه  
 وسلم بنحيف الوادوشة الياء لفظ مفرد وال صر قتل الى نص الصافي فان قلت الصافي كلهم  
 انصار رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لم يوافقهم التخصيص به قلت هذا ما قاله حين قال يوم الاحزاب بن ابي  
 بجز القوم فقال الزبير انا وكنتا مرة ثالثة ولا شك انه في ذلك الوقت نفرقة زائدة على غيره

عن الحج وأوصي فدخل عليه رجل من قريش فقال استخلف فقال وقالوا قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر  
أخسبه الحارث فقال استخلف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو قال فسكت قال فلعلمهم قالوا الزبير  
قال نعم قال أما والذي نفسي بيده أنه لخيرهم ما عليت وإن كان لا حبه لهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد بن اسمعيل  
ثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أبي قال سمعت مروان يقول كنت عند عثمان أتاه رجل فقال استخلف قل وقيل ذلك قال نعم الزبير  
قال أما والله إنكم لتعلمون أنه خيركم ثلثا حدثنا مالك بن اسمعيل ثنا عبد العزيز هو بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حواريًا وإن حواري الزبير حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الله أنا هشام بن عروة عن  
أبيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء فنظرت فإذا أنا بالزبير على قوسه يختلف إلى  
بني قريظة مرتين أو ثلثا فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك تختلف قال أو هل أيتني يا بني قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال من يأت بني قريظة فيأتيهم فأنطلق فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو ية فقال فذاك إلى  
واقى حدثنا علي بن حفص ثنا ابن المبارك أنا هشام بن عروة عن أبيه أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم اليرموك  
الآنشد فنشد معك فحمل عليهم فصر يوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضرب بها يوم بدر قل عروة فكنث أدخل أصابعي في  
تلك الصربات العناب وأنا صغير ذكر طلحة بن عبيد الله وقال عمر ثوبتي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض حدثنا محمد بن  
أبي بكر المقدسي ثنا معتمر عن أبيه عن أبي عثمان قال لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد بن حديث ما حدثنا مسدد ثنا خالد ثنا ابن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال رأيت  
يد طلحة التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم قد شلت مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري وبنو زهرة أحوال النبي صلى الله عليه وسلم  
سلم وهو سعد بن مالك حدثنا محمد بن المثني ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت  
سعدًا يقول جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبو ية يوم أحد حدثنا المكي بن إبراهيم ثنا هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد  
عن أبيه قال لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام حدثنا إبراهيم بن موسى ثنا ابن أبي زائدة ثنا هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي  
وقاص قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه  
ولقد مكثت سبعة أيام وإلى ثلث الإسلام تآجعه أبو أسامة قال ثنا هاشم ثنا عمرو بن عون ثنا خالد بن عبد الله عن اسمعيل

له قوله فقال استخلف أي جعل لك خليفة بعدك  
قوله فقال وقالوا أي قال عثمان أو قال الناس هذا القول قال الرجل نعم قاله قوله قال ومن أي  
قال عثمان ومن استخلف فسكت الرجل كذا في الحديث أي ابن الحكم بن أبي  
العاص الأموي وهو أخو مروان دلوى الخمر وقد شهد الحارث المذكور حصار عثمان وعاش بعد ذلك إلى  
خلافه مطوية كذا في ك ف ١٢ قوله قال فلعلهم قالوا الزبير أي قال عثمان لعل هؤلاء قالوا  
هو الزبير بن العوام قال نعم أي قال الحارث نعم كذا قال أناس ١٢ قوله ما علمت بكلمة  
ما موصولة وهو خبر مبتدأ محذوف أو محذوف أي في علمي الظاهر أن المراد بالجزء من بني أمية الذي طلبوا  
الاستخلاف والافلا شك أن عليا كرم الله وجهه كان خير البدر عثمان اتفاقا ومنه أيضا عند البعض ١٢ الخبر  
الباري ١٢ قوله حواري الزبير ضبط جماعة بفتح الياء كصخرى وأكثرهم بكسر الهمزة فيقول استخلفوا أكثرين  
وثلثا ياءات فخذوا ياءا للشكر وأبدلوا من الكسرة فتحة كراهية لشغل الكسرة على الياء وقيل المحذوف  
أحد ياء النسبة ومر في باب فعلن الطليعة ١٢ قوله يوم اليرموك بفتح التيمية وسكون  
الراء وهم اليوم وبالکاف موضع بناحية الشام جرى فيه في خلافة عمر بن المسلمين والروم محاربة وكانت  
الدولة للمسلمين كذا في الكرماني قال القسطلاني وقد كان المسلمون في وقعة اليرموك خمسة وأربعين ألفا  
وقيل ستة وثلثين ألفا والروم سبع مائة ألف فقتلوا من الروم مائة ألف وخمسة آلاف وأسموا منهم  
أربعين ألفا واستشهد من المسلمين أربعة آلاف انتهى ١٢ قوله في بعض تلك الأيام التي  
يريد يوم أحد قوله عن حديثها يعني أنها حدثنا بذلك ووقع في فوائدا إلى بكر من معتمر بن سليمان عن  
أبيه فقلت لأبي عثمان وما علمك بذلك قال أخبرني بذلك ١٢ فتح ١٢ قوله قد شلت  
أولر ويحوز العنم في اللغة والشغل بطلان العمل كذا في التوشيح قال الكرماني وقصة اليرموك أن طلحة  
ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ومعل نفسه وقاية له حتى أصيب بهنق وثانين جراحة ووقاه  
بيده فمهر به فقتلت يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوجب طلحة أي الجنة ١٢ قوله هو  
سعد بن مالك يريد أن اسم أبي وقاص مالك بن أبيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن  
مرة يجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مرة وأبيب جد سعد أم أبي سلمة ١٢ قوله  
قوله وأنا ثلث الإسلام فإن قلت قال في الاستيعاب هو سابع سبعة في الإسلام قلت لعلم  
أراد ثلث الرجال وبدا الاداء منهم وهو أحد العشر المبشرة وبو فتح ملك كسرى وكان مشورا باستجابة  
الدعاء ١٢ ك ر خ قوله ما سلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه ظاهر أنه لم يسلم أحد  
قبله من مختلف في هذه الشقة كذا في الفتح وفي الخبر الباري بهذا حسب فنه وعلمه والافق أسلم قبله

غيره أو أصغر في المذكور ماني وهو الظاهر للموافقي لما نقله اسم على يد الصدوق كذا في القسطلاني  
انتهى ١٢ قوله وان ثلث السلام قال ذلك بحسب الظاهر والسبب فيه أن من  
كان أسلم في ابتداء الامركان يخفى اسلامه وعلما اذ بال اثنين الاخيرين فديمة واما بكر لوالهي  
صلم واما بكر وقد كان خديجة أسلمت قطعا فقلع خص الرجال وقد تقدم في ترجمة الصدوق حديث  
عمار دأيت النبي صلى الله عليه وسلم وما معه الا خمسة عشر والوبكر وهو يارض حديث سعد والجمع بينهما ما اشترت  
اليرموك ويحل قول سعد على الاحرار بال اثنين لم يخرج الا بعدد على ما اولم يكن يطعم على اولئك ويدل على  
هذا الخبر لا وقع عند الاستيعاب بلفظ ما أسلم أحد قبل ١٢ فتح الباري  
اسماء الرجال الحارث بن الحكم أخا مروان المروزي عميد بن اسماعيل الباري القرشي أبو أسامة  
حماد بن أسامة هشام بن عروة بن الزبير مروان بن الحكم بن أبي العاص المذكور مالك بن  
اسمعيل بن زياد بن درهم البوساني الندي الكوفي عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة لما جشون  
المدني محمد بن المنكدر بن عبد الله بن البدر التيمي المدني جابر بن عبد الله الأنصاري أحمد بن محمد  
هو ابن شبيب فيما قاله الدررطني وهو أبو العباس المروزي فيقال له أبو أسامة الحاكم هشام  
مرأغا في هذه الصفة معمر بن أبي سلمة القرشي الخزوي المدني ربيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرام سلمة  
على بن حفص الخراساني المروزي سكن عسقلان ابن المبارك عبد الله المروزي قس هشام  
مرمرارا في هذه الصفة وذكر طلحة بن عبيد الله وقال عمر ثوبتي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض حدثنا محمد بن  
الساجي معتمر بن سليمان التيمي مسدد هو ابن مسدد بن خالد بن عبد الله الواسطي ابن أبي خالد  
اسمعيل واسم أبي خالد سعد قيس بن أبي عازم اسمه عوف الاسمى البجلي مناقب سعد بن أبي  
وقاص محمد بن المثني العنزي عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي مكي بن اسمعيل القسطلاني سعد  
ابن أبي وقاص مد المكي بن إبراهيم الخليلي هاشم بن هاشم هو ابن عتبة بن أبي وقاص مؤيد ماهر  
ابن سعد بن أبي وقاص إبراهيم بن موسى الفراء العنزي الرازي ابن أبي زائدة هو يحيى بن زكريا  
ابن أبي زائدة واسمه سمون البهلي الكوفي ١٢ تابعه أي تابع ابن أبي زائدة أبو أسامة حماد بن  
اسامة هاشم المذكور أنفا عمرو بن عون بن أوس الواسطي البزاز خالد بن عبد الله الواسطي  
اسمعيل بن أبي خالد البجلي حل اللغات يوم الاحزاب هو يوم الخندق  
يختلف أي يمتد ويذهب بني قريظة قبيلة من اليهود اليهودي بفتح الياء موضع  
بناحية الشام وقيل هو موضع بين اذعات ودشن الشد في الحوب المحلة والجملة شلت  
بفتح الشين هو بطلان اليد والرجل جمع إلى أي في الفدية سعد بن أبي وقاص يكنى  
بأبي اسحاق ويقال له فارس السلام ١٢ قوله أي قال الرجل نعم ذلك الرجل الذي قيل باستخلافه

عن الحج وأوصي فدخل عليه رجل من قريش فقال استخلف فقال وقالوا فقال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر  
أخسبه الحارث فقال استخلف فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو قال فسكت قال فلعلمهم قالوا الزبير  
قال نعم قال أما والذي نفسي بيده أنه لخيرهم ما عليت وإن كان لا حبه لهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد بن اسمعيل  
ثنا أبو أسامة عن هشام أخبرني أبي قال سمعت مروان يقول كنت عند عثمان أتاه رجل فقال استخلف قل وقيل ذلك قال نعم الزبير  
قال أما والله إنكم لتعلمون أنه خيركم ثلثا حدثنا مالك بن اسمعيل ثنا عبد العزيز هو بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر عن جابر  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي حواريًا وإن حواري الزبير حدثنا أحمد بن محمد بن عبد الله أنا هشام بن عروة عن  
أبيه عن عبد الله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب جعلت أنا وعمر بن أبي سلمة في النساء فنظرت فإذا أنا بالزبير على قوسه يختلف إلى  
بني قريظة مرتين أو ثلثا فلما رجعت قلت يا أبت رأيتك تختلف قال أو هل أيتني يا بني قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال من يأت بني قريظة فيأتيهم فأنطلق فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو ية فقال فذاك إلى  
واقى حدثنا علي بن حفص ثنا ابن المبارك أنا هشام بن عروة عن أبيه أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للزبير يوم اليرموك  
الآنشد فنشد معك فحمل عليهم فصر يوه ضربتين على عاتقه بينهما ضربة ضرب بها يوم بدر قل عروة فكنث أدخل أصابعي في  
تلك الصربات العناب وأنا صغير ذكر طلحة بن عبيد الله وقال عمر ثوبتي النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض حدثنا محمد بن  
أبي بكر المقدسي ثنا معتمر عن أبيه عن أبي عثمان قال لم يبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الأيام التي قاتل فيها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم غير طلحة وسعد بن حديث ما حدثنا مسدد ثنا خالد ثنا ابن أبي خالد عن قيس بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم قال رأيت  
يد طلحة التي وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم قد شلت مناقب سعد بن أبي وقاص الزهري وبنو زهرة أحوال النبي صلى الله عليه وسلم  
سلم وهو سعد بن مالك حدثنا محمد بن المثني ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت  
سعدًا يقول جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم أبو ية يوم أحد حدثنا المكي بن إبراهيم ثنا هاشم بن هاشم عن عامر بن سعد  
عن أبيه قال لقد رأيتني وأنا ثلث الإسلام حدثنا إبراهيم بن موسى ثنا ابن أبي زائدة ثنا هاشم بن هاشم بن عتبة بن أبي  
وقاص قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن أبي وقاص يقول ما أسلم أحد إلا في اليوم الذي أسلمت فيه  
ولقد مكثت سبعة أيام وإلى ثلث الإسلام تآجعه أبو أسامة قال ثنا هاشم ثنا عمرو بن عون ثنا خالد بن عبد الله عن اسمعيل

عن قيس قال سمعت سعد يقول اني الاول العرب رمى بسهم في سبيل الله وكنا نخزومع النبي صلى الله عليه وسلم ومانا طاعنا  
الاورق الشجر حتى ان احدنا ليضع كما يضع البعير او الشاة فالكه خلط ثم اصبحنا بنوا سبأ تغزوني على الاسلام لقد خبت  
اذن وصل على و كانوا وشوايه الى عمر قالوا لا يحسن يصلي قال ابو عبد الله ثلث الاسلام يقول وانا ثالث ثلثة مع النبي  
صلى الله عليه وسلم باب ذكر اصرها النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو العاص بن الربيع حدثنا ابو اليمان انا شعيب عن الزهري  
ثني على بن حسين ان اليسور بن مخزومة قال ان عليا خطب بنت ابي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقالت يزعم قومك انك لا تغضب لبناتك وهذا على ناكم بنت ابي جهل فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت  
حين تشهد يقول اما بعد فاني اكلحت ابا العاص بن الربيع فحدثني وصدقني وان فاطمة بضعة مني واني اكره ان يسوءها  
والله لا يجتمع بنت رسول الله وبنت عد والله عند رجل واحد فترك على الخطبة وزاد محمد بن عمرو بن حلحلة عن ابن  
شهاب عن علي بن حسين عن مسروق قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ذكر صهره له من بني عبد شمس فاثني عليه ثم صاهره  
اياها فاحسن قال حدثني قتيب وعبد بن نوفل في باب مناقب زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله عليه وسلم وقال البراء عن  
النبي صلى الله عليه وسلم انت اخونا ومولا فاحدثنا خالد بن مخلد ثنا سليمان بن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال  
بعث النبي صلى الله عليه وسلم بعثا واقدر عليهم اسامة بن زيد فطعن بعض الناس في امارته فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان تطعنوا  
وامارته فقد كنتم تطعنون في امارته ابيه من قبل وايم الله ان كان لخليقا لالامارة وان كان لمن احب الناس الى وان هذا لمن احب  
الناس الى بعده كل ثنا يحيى بن قزعة ثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل علي قائف والنبي صلى  
الله عليه وسلم شاهد واسامة بن زيد وزيد بن حارثة مضطجعان فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض قال فسر بذلك النبي  
صلى الله عليه وسلم واخبر به عائشة باب ذكر اسامة بن زيد حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الليث عن الزهري عن عروة  
عن عائشة ان قريشا هم شأن المرأة المخزومية فقالوا من يجترئ عليه الاسامة بن زيد حيث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حدثنا علي ثنا سفيان قال ذهبنا لسفيان عن حديث المخزومية فصاح بي قاتل لسفيان فلم يحمله عن احد قال وجدته  
في كتاب كان كتبه ايوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة ان امرأة من بني مخزوم سرق فقالوا من يكلم النبي صلى الله  
عليه وسلم فيها فلم يجترئ احد ان يكلمه فكله اسامة بن زيد فقال ان بني اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق

اتباعهم كل الاستنكاف فلما جاد الله بالاسلام ودرج قدر من لم يكن لعنه هم قد راسا لبقه والجمرة والعلم  
والنقى عرب عظم المحطون من اهل الدين فاما المستخون بحسب الياسته من الاعراب وروا القبايل  
فلم يكن لربهم في صدد هم شئ من ذلك لاسيما اهل اتفاق وكان معلم قد بعث زيدا على عدة مرابا وكان  
خليفة ذلك لسوا الله وفضل وقرب من رسول الله صلعم انتهى مختصر قال في السمات وقد اشار معلم الى  
فضل بقوله وان كان من احب الناس الى داي فضيلة بعد شئ مبعته صلعم خصوصا الاممية انتهى ١٢-  
الح قول قائل هو الذي يطلق المفرد بالامول بالشيء والعلماء كذا في النكر ما في قوله فسر  
بذلك لان الجالية قد عرج في نسب اسامة بن زيد كونه اسود وزيد ابيض وعربانية في مصر ٦٢٢-  
في صفة النبي صلعم ١٢

اسماء الوجال قيس هو ابن ابي حازم ذكره اصدار الجي سلع الواليان الحكم بن ناهم  
شعيب هو ابن ابي حمزة الزهري هو ابن شهاب علي بن حسين بن علي بن ابي طالب باب  
مناقب زيد بن حارثة خالد بن مخلد الواليسم ابي سليمان هو ابن بلال التميمي مولاهم المدني عبد الله  
ابن دينار العدوي مول ابن عمر يحيى بن قزعة بفتحات القرشي المكي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم  
الزهري الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عروة هو ابن زبير بن العوام باب ذكر اسامة بن زيد  
ابن حارثة قتيبة هو ابو دهمار الشقفي الليث هو ابن سعد الامام الزهري ومن بعده مروان  
المرأة المنزوية هي فاطمة بنت الاسود التي سرقت عليا في غزوة الفخ علي هو ابن عبد الله  
الدينسي سفيان هو ابن عيينة السلال اليربوع بن موسى بن عمرو بن سعيد بن العاص الاموي  
حل اللغات تعزدي اي تؤذي وتقبل تاديني وشوا بالئين المبعرة اي سوا وقيل  
عابوا الصهر القرابة وزوج بنت الرجل واخته بضعة بفتح الباء الموحدة القطعة من اللحم  
بفتح الباء الموحدة اي سرية امر بتشديد الميم يطعنون بفتح العين في العرض والنسب  
وبالضم بالرمح واليد قالف هو الذي يلحق الطرود بالاصل بالشر والعلامات شاهد اي  
حاضر يجتري اي يجاسر

**ع** ابن ربيعة بن عبد العزيز بن عبد شمس بن عبد مناف ويقال بأسقاط ربيعة وهو مشهور بكنية  
 وأمه هالة بنت خويلد اخت حمزة وتزوج بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وهي أكبر بنات النبي صلى الله عليه وسلم  
**ع** ١٢ اسمها جويرية وكان على قاعدتها جعوم الجوزي فذلها أنكر النبي صلى الله عليه وسلم أعرض علي عن الخديجة  
**ع** ١٣ كان من بني كلب أسير زيد في أيام الجاهلية وهو ابن ثمان سنين - مطلق من مك في ١٣ للبعث  
 بفتح العين في العزم والنسب وبالضم بالرحم واليد وبها لغتان في ١٣ ف.

إذا مضغة قالت فاحبده تحمله  
 ١٠ قوله اني لاول العرب  
 رمي بسهم وكان ذلك في سرية عبدة لعنم المهله - ابن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف بن  
 قصي القرشي وكان اسن من رسول الله صلعم بعشر سنين بعشر رسول الله صلعم في اثنين دكبا من  
 المهاجرين وفيهم سعد وعقيل الوالد بوال اول لارعه رسول الله صلعم فالتقى عبدة والوسفيان  
 الاسوي وكان هو على الشركين وهذا اول قتال جرى في الاسلام واول من رمي اليهم سعد كذا في  
 الكرماني وفي الفتح وهي اول سرية بعثها رسول الله صلعم في السنة الاولى من الهجرة بعث ناسا من  
 الي رايح يلحقوا امير القرشي فترسوا بالسهم فكان سعد اول من رمي ١٢ ١٣ قوله كما يفيض اي  
 عند فقار الحاجه يخرج شحم البعرة مثل البعير ليلبس وعدم الغذاء لاول قوله ما لخط اى لا يخطط  
 بعضه بعضا فلفاف ١٤ ك خ ١٥ قوله تعزني بين المهله فزاي فراى نودى على الاسلام  
 او تعزني الصلوة وتعزني باي لا اسنها فجزمن الصلوة بالاسلام كما عبر عنها بالاي مان في قوله وما  
 كان الله ليضيح ايمانكم اينما بنا عما والدين وأول الاسلام ١٦ قس ١٧ قوله لقد خبت  
 اذن من الخيبة اي ان كنت متجافا الى تعذيبهم فقد مثل على فيما معنى ك ودر في ١٨ ١٩  
 ٢٠ قوله اصهارج معبر باسم القرابة وزوج بنت رجل واخره كذا في القاسوس قال الكرماني  
 هم اهل بيت المرأة ومن العرب يجعل الصهر من الاحماء والاختان جميعا ٢١ ٢٢ قوله فاشنى  
 عليه في مصابرة لادكان قد اى تطليق زيب اذ مضى اليه الشركون في ذلك فنكر رسول الله صلعم  
 مصابرة فاشنى عليه واسلم قبل الفتح وهاجر منلصا واستشهد يوم اليمامة فاحذو من ك من المؤمنين ٢٣  
 ٢٤ قوله عدنى فصدقني لعل كان شرط على نفسه ان لا يزوج على زيب وكذلك على فان  
 يكن كذلك فهو محمول على ان عليا شى ذلك ولذلك اقدم على النكحة ٢٥ ففتح كوشح ٢٦ قوله ودرني  
 فون لكان اسرى غزوة بدر فاستطلق من المسلمين وشرطوا من ان يرسل زيب فونى به فجمع ودر الحديث  
 في ٢٧ ٢٨ ٢٩ قوله زيد بن حارثة كان من بني كلب خرجت به امرته ودر قولها فانفق غلاة  
 فيهم فاحصلوا زيدا ودفدوا به الى سوق عكاك فخرمونه على اليبع فاشتره حكيم بن حزام لعنه خد بكرة ياد يامنه  
 ودرهم فلما تزوجها اتى صلعم وجرته فخرها بوجه عارضة فيخو النبي صلعم بين المقام عنده والرجوع اليهم فاشك  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على البر وبناته رسول الله صلعم ودر وجرام ايمن فولدت اسماء ومن فضا ليه  
 ان الله سماه في القرآن وقيل في غزوة موتة امير الجيش لخط من ك ف ر خ ٣٠ ٣١ قوله في  
 امادة امير يد يادامة زيد بن حارثة في غزوة موتة وفيهم خبار الصباية منهم جعفر بن ابى طالب قال الجبى  
 انها من جعفر بن جعفر بن ابي طالب لانها كانا من الوالى وكانت الحرب لا ترى تأخير الوالى وتستكشف عن

فيهم الضعيف قطعوه ولو كانت فاطمة لقطع يدها <sup>١</sup> حدثنا الحسن بن محمد ثنا أبو عبد الله يحيى بن عبد الله ثنا الماحشون أنا عبد الله بن دينار قال نظر ابن عمر يومًا وهو في المسجد إلى رجل <sup>٢</sup> شعث ثياب به في ناحية من المسجد فقال أنظر من هذا البيت هذا عندى فقال له إنسانًا يا تعرف هذا يا أبا عبد الرحمن هذا محمد بن أسامة قال فطأ طأ ابن عمر رأسه ونقر يديه في الأرض ثم قال لوراه رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>٣</sup> أخبته حدثنا موسى بن اسمعيل ثنا معمر سمعت أبي ثنا أبو عثمان عن أسامة بن زيد حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يأخذه <sup>٤</sup> والحسن فيقول اللهم أحبهما فأني أحبهما وقال يعقوب عن ابن المبارك أنا معمر عن الزهري أخبرني مولى أسامة بن زيد أن الحجاج بن أيمن بن أمية بن وكان ابن أسامة لأبيه وهو رجل من الأنصار فراه ابن عمر لم يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعتد قال أبو عبد الله وحدثني سليمان بن عبد الرحمن ثنا عبد الرحمن بن نعيم عن الزهري ثنا حرملة مولى أسامة بن زيد أنه بينا هم مع عبد الله بن عمر إذ دخل الحجاج بن أيمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعتد فلما ولي قال لي ابن عمر من هذا قلت الحجاج بن أيمن بن أمية فقال ابن عمر لوراهي هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحبه فذكر نحوه و ما ولدته أم أيمن قال أبو عبد الله ورواها في بعض أصحاحي عن سليمان وكانت حاضنة النبي صلى الله عليه وسلم باب مناقب عبد الله ابن عمر بن الخطاب <sup>٥</sup> حدثنا اسحق بن نصر ثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حيوة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فتمنيت أن أرى رؤيا أقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلامًا شابًا عذب وكنت أنام في المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين أخذاني فذهبا إلى النار فإذا هي مطوية كطي البئر وإذا لها قرنان كقرني البئر وإذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار فلقينهما ملك آخر فقال لي لم ترع فقصة فقصة على حفصة فقصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم وكان عبد الله لا ينام من الليل الا قليلا <sup>٦</sup> حدثنا يحيى بن سليمان ثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن اخته حفصة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها إن عبد الله رجل صالح باب مناقب عمار وحدثني حفصة حدثنا مالك بن اسمعيل ثنا أسراة عن أبيه عن علقمة قال قدمت الشام فصليت ركعتين ثم قلت اللهم ليس لي جليسا صالحا فأتيت قوما فجلست اليهم فاذا شيخ قبيح جاء حتى جلس إلى جنبى قلت من هذا قالوا أبو الذؤاد فقلت انى دعوت الله ان ييسر لي جليسا صالحا فيسرك لي قال ممن انت قلت من اهل الكوفة قال او ليس

باب ثنى عتيدي أخبرني مولى أسامة الأيمن وحدثني أحد شيوخه عذبا أن تلع لن توع بالليل فقال

ابن عمر والعيسى بالوصمة حليف بني عبد الاشمل من الأنصار واسلم هو وابوه اليان مولى عذبة بعض امور الكوفة لم يكن في الفخ وفي الاستحباب فعات عذبة سنة ست وثلاثين بعد قتل عثمان في اول خلافة علي وكان موته بعد ان قتل عثمان الى الكوفة اثني عشر <sup>١</sup> قوله ابو الدرداء بفتح الميمتين وسكون الراءينها وبالدعوى بن عامر الانصاري الخزرجي الفقيه الحكيم مات بدشق سنة اثنتين وثلاثين والذي إجماعه الله من الشيطان هو عمار ولد أسامة بن أبي سلمة صاحب الطيب ومحب السرموطية أظلم رسول الله صلعم على المنافقين وكان عريضة اذ مات واحد منهم متبع هذيفة فان مل عليه هو اينما يصلي عليه والا فلا <sup>٢</sup> قوله او ليس منك ابن ام عبد يعني عبد الله بن مسعود رواه في المدونة بذلك انهم قدموا في طلب العلم فين لهم ان عذرا من العلم لا يمتنعون معهم الى غيرهم كذا في الفتح <sup>٣</sup> اسماء الرجال الزهري ومن بعده تقدموا الحسن بن محمد بن الصباح الاعرجاني الوعدي يحيى بن عباد النخعي البصري الماحشون هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة عبد الله بن دينار مولى ابن عمر تقدم موسى بن اسمعيل التبوذكي معمر بن سليمان بن طرخان التيمي ابو عثمان عبد الرحمن النخعي سليمان ابن عبد الرحمن الوعدي الدمشقي الوليد بن مسلم القرشي الدمشقي الزهري هو ابن شهاب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب اسحاق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي المروزي عبد الرزاق هو ابن همام الصنعائي معمر هو ابن راشد الزهري محمد بن مسلم بن شهاب سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يحيى بن سليمان البوسعيدي الجعفي زهير مصر بن وهب عبد الله المصري يونس هو ابن يزيد الايلي الزهري ومن بعده مروان نقاب مناقب عمار وحدثني مالك بن اسمعيل بن زياد ابو عثمان النخعي الكوفي اسراة بن يونس بن ابى اسحق السبيعي الفخري بن معمر النخعي الكوفي ابراهيم بن يزيد النخعي علقمة بن قيس النخعي

له قوله ولو كانت اي السارقة فاطمة بنت رسول الله صلعم لقطعته ك خ وروى في ١٢٢ قيل كتب من ثقب قرش ١٢ <sup>١</sup> قوله ليت هذا عذري بالنون اي قريبا مني حتى اسفر واعظم وقد روي بالباء والموصلة من العجوزية وكان على ما قيل كان اسود اللون كذا في الفتح ابادي والقسطاني ١٢ <sup>٢</sup> قوله فطأ طأ ابن عمر اي المرق كان قد قدم عاقصه من الخلف الذي فهم من قوله ليت هذا عذري ١٢ جرجاري <sup>٣</sup> قوله لاجره انما جزم ابن عمر بذلك لما رأى من محبة النبي صلعم لا يدين حادثة وام ايمن وروى عنها فاس ابن اسامة على ذلك ١٢ فتح <sup>٤</sup> قوله اللهم اجبها فاني اجبها هذا شعره صلعم كان يلا شوقا لله ولذالك رتب محبة الله على محبة وفي ذلك اعظم منزلة لاسامة والحسن ١٢ <sup>٥</sup> قوله وهو رجل من الأنصار وابوه هو عبيد بن عمرو بن هلال من الخزرج ويقال ان كان جشيا من موالى الخزرج تزوج ام ايمن قبل زيد بن حارثة فولد له الحسن والحسين يوم حنين مع النبي صلعم ونسب ايمن الى امر مشرفها على ابيه وشرفها هذا البيت النبوي وتزوج زيد ابن حارثة ام ايمن كانت حاضنة النبي صلعم فولدت لراسامة بن زيد وعاشت ام ايمن بعد النبي صلعم قليلا قوله فراه ابن عمر مطوحت على شئ مقدر لتقر به ان الجحج بن ايمن دخل المسجد فراه ابن عمر يومئذ ذلك الرواية التي بعد هذه ١٢ فتح <sup>٦</sup> قوله هو مع عبد الله قيل فيه خبر كان حرطه بمرد من نفسه شخصا فقال بينا وقيل الشفات من العاصم الى الغائب ١٢ <sup>٧</sup> قوله فذكر جبر اي حب ايمن وولوله ام ايمن والغافل مخدوف اي رسول الله صلى الله عليه وسلم اوجب الرسول لما مقرونا بالواو فهو مصنف الى الغافل ١٢ <sup>٨</sup> قوله ولزادني بعض اصحابي هو اما يعقوب بن سفيان فان رواه في تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن بالاسناد المذكور ولما الذي فان اخرجه عن سليمان ايضا كذا في الفتح قال الكرماني فان قلت لفظ بعض اصحابي مجهول فكيف عكر قلت لا بأس به اذ معلوم ان البناى لا يروى الا عن العدل ١٢ <sup>٩</sup> قوله رقبنا بدون التورين شخص بالاسم كالروية بالينظة فزقوا بينها بحر في التنيث اي الالف المقصورة والتاء والعرب هو الذي لا اهل لدوني بعضها اعزب والقرنان الطرقتان ولم ترع بمن لا ترع اي لا تخف وفي بعضها لن ترع والجزم بين لفظ كذا الكسائي كذا في الكرماني ورواه الحديث مع بيان في كتاب التهجيد ١٢ <sup>١٠</sup> قوله مناقب عمار وحدثني اما عمار هو ابن ياسر بن ابا اليقطين العنسي بالنون واسم سميته بالهمة مصغر اسلم هو وابوه قديما وعذرا لاجل الاسلام وقتل ابو جهل امره كانت اول شبيبة في الاسلام مات ابوه قديما وعاش هو الى ان قتل يهفين مع علي وكان قد روى شيئا من امور الكوفة لعمر ولد له اسير الالهة والما منزلة هو ابن اليان بن جابر

هل اللغات ليت هذا اخذى اي قديما منى طأ طأ اي اطلق كانه قدم فعيده يوم النون هو عمار بن مخزوم حرملة بفتح الحاء المبهمة وسكون الراء وفتح الميم اعزب وهو الذي لا اهل لقرنان ثنية قرن اربابا الطرقتين له تدوع لا تحف ١٢



عندكم ابن امر عبد صاحب النعلين والوسادة والمظهرة وليس فيكم الذي آجاره الله من الشيطان يعنى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله عليه وسلم الذي لا يعلم احد غيره ثم قال كيف يقرأ عبد الله والليل اذا يغشى فقرأت عليه والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى والذكر والاُنثى قال والله لقد قرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيه الى في حدثنا سليمان بن حرب ثنا شعبه عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام فمات دخل المسجد قال اللهم ليّجلى جليسا صالحا فجلس الى ابي الدرداء فقال ابو الدرداء ممتن انت قال من اهل الكوفة قال اليس فيكم ومنكم الذي آجاره الله على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم يعنى من الشيطان يعنى عما قلت بلى قال وليس فيكم ومنكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره يعنى حذيفة قلت بلى قال اليس فيكم ومنكم صاحب السواك او السواد قال بلى قال كيف كان عبد الله يقرأ والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى قلت والذكر والاُنثى قال ما زال بي هو لاء حتى كادوا يستزكوني عن شيء سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم باب مناقب ابي عبيدة بن الجراح حدثنا عمرو بن علي ثنا عبد الاعلى ثنا خالد بن ابي قلابه ثنا انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لكل امّة امينّا وان امينّا امّة ابو عبيدة بن الجراح حدثنا مسلم ابن ابراهيم ثنا شعبه عن ابي اسحق عن صله عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا هل تجردان لا بعثت حتى امين فاشرف اصحابه فبعث ابا عبيدة <sup>باب مناقب الحسن والحسين</sup> وقال نافع بن جبير عن ابي هريرة عاتق النبي صلى الله عليه وسلم الحسن حدثنا صدقة انا ابن عيينة ثنا ابو موسى عن الحسن انه سمع ابا بكره سمعت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر الحسن الى جنبه ينظر الى الناس مرة واليه مرة ويقول ابني هذا سيّد ولعل الله ان يصلّح به بين فئتين من المسلمين حدثنا مسدد ثنا معمر سمعت ابي ثناء ابو عثمان عن أسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن ويقول اللهم اني احبهما فاجبهما او كما قال حدثنا محمد بن الحسين بن ابراهيم ثنا حسين بن محمد ثنا جدير عن محمد بن انس بن مالك قال اتى عبيد الله بن زياد براس الحسين فجعل فطست فجعل ينكت وقال في حسنه شيئا فقال انس كان اشبههم برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فخصوا بالوسمة حدثنا حجاج بن منهال ثنا شعبه اخبرني عدي سمعت البراء قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم

لا يعلمه يستزكوني يستزكوني رسول الله لكل امّة امين يعنى عليكم اميناً ذكر مصعب بن عبد الجبار في النهال

له قوله صاحب النعلين اي نعل النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابن مسعود ومكلمها ويتما بها كذا في الفتح قوله والوسادة اي الخمة قوله والمظهرة بكسر الميم وفتحها اذ تظهره قال القاضي مريدان كان يخدم الرسول وبلغ من في الحالات كلها فحاجبه في الجالس وياخذ نعله ويكون معه في القلوات فيسوي منجعه ويضع وسادته اذا اراد ان ينام ويبسأ له طوره ويحل معه المظهرة اذا قام الى الوجود اتجسّ حاصله اشدّة ملازمة صلعم في هذه الامور يعني ان يكون عنده من العلم الشرعي ما يستغني طالبه عن غيره كذا في الرقعة ١٣ قوله والذكر والاُنثى قال في الجمع كان يقرء والذكر والاُنثى حيث انزل اولاً كذلك ثم انزل وما غلب الذكر والاُنثى فلم يسمع ابن مسعود وابو الدرداء وصحبه سائر الناس واثبوتوه فبذل كل من عبد الله بن مسعودان العوذتين ليست من القرآن وسياق في ٦٣ ١٣ ١٣ قوله صاحب السواك او السواد بكسر الميم اي ابن مسعود والسواد السرايقال سادته سواد اي سادته سراد واصلا في سوادك من سواده والسواد الشخص قال لما اتى صلعم ادرك على ان يرفع الجواب وتسمع سراري حتى انما كان في هذه خاصية وخصه رسول الله صلعم نفسه اختصاصا شديدا كان لا يجبه رسول الله صلعم اذا جاور ولا يخفي عليه سره وكان يلج عليه ويلس عليه ويسره اذا غفلت ولو قلته اذا نام وكان يعرف في الصحابة بصاحب السواد كذا في الكما في الخبر الجاري قال في الجمع فيه دالة على شرفه وليس فيه انه يدخل في كل حال حتى على نساء ومجاهدين ١٣ ١٣ قوله مناقب ابي عبيدة ابو عامر بن عبد الله ابن الجراح بن بلال بن ابيب بن حنيفة بن الحارث بن خزيمة مالك القرشي الغفري غلبت عليه كنيته كذا في الاستيعاب قال الكما في شهد المشاهدة كلها وثبت مع رسول الله صلعم يوم احد وزرع حلقته في دخلتاني وجده رسول الله صلعم من حلق الغفر ليه فوقت ثيابه مات بشام وهو امير عليه من قبل عمر سنة ثمان عشرة فان قلت لم اخرج من حمارة نوبة يوم من العشرة البصرة قلت الظاهر ان الجاري اثبت هذه الامور في هذا الجمع كيف ما اتفق ويكمل انك راى في الفضيلة في بعض راي في غيرهم التقدم في الاسلام او التدارق في نفس الفضيلة او العلوي الاسناد او غيره انتهى مع تغيره في الفتح كذا ذكره عن اخوان من العشرة ولم ادر في شيء من نسخ البخاري ترجمة مناقب عبد الرحمن بن عوف ولا سعيد بن زيد وهما من العشرة وان كان قد افرد ذكر اسلام سعيد بن زيد بترجمة في اوائل السيرة النبوية والظن ذلك من تقرب النقلين كتاب البخاري كما تقدم مرارا ترك الكتاب مسودة فان اسما من ذكرهم بنام لم يقع فيهم مراعاة الفضيلة ولا السابقية ولا الالسية وهذه جهات التقدم في الترتيب فلما لم يراع واحد من هؤلاء على ان كتب كل ترجمه ملحوظة فتم بعض القلة بعضها الى بعض حسب ما اتفق انتهى ١٣ ١٣ قوله انما الامر قال القاضي ببول نفع على التدارق والاضح ان يكون مضمونا على الاختصاص والامين هو الثقة المرشدة والامانة وان كانت مشتركة بين الكل لكن اجب صلعم خص بعضهم بصفات غلبت عليهم وكانوا بها اخص كالسيد بثمان ١٣ ١٣ قوله لابل بجران نفع النون وسكون الجيم وبالراء ببل بالين قوله فاشرف اصحابه

اي تلحقوا الى الولاية ودرجوا فيها حراما على ان يكون هو الامير الموعود ١٣ ١٣ قوله مناقب الحسن والحسين كان جمعها لما وقع له من الاشتراك في كثير من المناقب وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثر وقيل بعد ذلك ومات بالمدينة سنة ستين فمات في رمضان سنة ثمان من الهجرة الحسين في شعبان سنة اربع في قول الاكثر وقيل سنة ثلاث وقيل يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكربلاء من ارض العراق كذا في الفتح والاستيعاب ١٣ ١٣ قوله ان يبلغ به بين فئتين وقد كان كذلك لان المسلمين كانوا فئتين فترقة مع وفرة مع مؤبده وكان الحسن يومئذ احق الناس بهذا الامر فدهدعه وشفقته على امته حمله الى ترك الملك والدينار فبقي فيها عند الله ولم يكن ذلك لقلته ولا لثقله ففقد بايع على الموت اربعون الفا ١٣ ١٣ قوله سيد الله بن زياد كان امير الكوفة من جهة يزيد ابن معاوية وقتل الحسين في مائة كذا في الفتح قوله فيكث اي يعزب في عينية والفقه كذا في الخبر الجاري ١٣ ١٣ اسماء الرجال سليمان بن حرب الواشي شجسته بن الجراح بن الودد العنكي مغيرة بن مقسم المذكور ابراهيم وعلقته النخيلان تقدما انفا ابو الدرداء ابو عوف بن زيد بن قيس الانصاري مختلف في اسم ابيه رز

باب مناقب ابي عبيدة عمرو بن علي بن بحر الفلاس البصري البصري عبد الله بن عبد الله بن السامي البصري خالد بن النضر هو ابو النضر بن عمران البصري ابي قلابه هو عبد الله بن زيد الجرمي البصري مسلم بن ابراهيم الفراء البصري شجسته بن الجراح ابو اسحاق البصري بن عبد الله بن عبد الله السبيعي حله هو ابن زفر العنكي الكوفي حذيفة هو ابن اليمان رز مناقب الحسن والحسين رز وقال نافع بن جبير بن مطعم ومعد في البسوع مطولا صدقته بن الفضل المروزي ابن عيينة سفيان ابا بكسرة نفع بن الحارث الثقفي مسدد هو ابن مسدد البصري معتز بن عيسى عن ابيه سليمان بن طرخان البوشامي بن عبد الرحمن التميمي حنين بن محمد التميمي المروزي جرمه حازم الازدي مجاج بن منال السلمي شجسته هو ابن الجراح العنكي ١٣

حل اللغات الوسادة الخمة المظهرة بكسر الميم والادوة وكل الاما تظهره السواد السرايقال سادته سواد اي سادته سراد واصلا في سوادك من سواده والسواد الشخص قال لما اتى صلعم ادرك على ان يرفع الجواب وتسمع سراري حتى انما كان في هذه خاصية وخصه رسول الله صلعم نفسه اختصاصا شديدا كان لا يجبه رسول الله صلعم اذا جاور ولا يخفي عليه سره وكان يلج عليه ويلس عليه ويسره اذا غفلت ولو قلته اذا نام وكان يعرف في الصحابة بصاحب السواد كذا في الكما في الخبر الجاري قال في الجمع فيه دالة على شرفه وليس فيه انه يدخل في كل حال حتى على نساء ومجاهدين ١٣ ١٣ قوله مناقب ابي عبيدة ابو عامر بن عبد الله ابن الجراح بن بلال بن ابيب بن حنيفة بن الحارث بن خزيمة مالك القرشي الغفري غلبت عليه كنيته كذا في الاستيعاب قال الكما في شهد المشاهدة كلها وثبت مع رسول الله صلعم يوم احد وزرع حلقته في دخلتاني وجده رسول الله صلعم من حلق الغفر ليه فوقت ثيابه مات بشام وهو امير عليه من قبل عمر سنة ثمان عشرة فان قلت لم اخرج من حمارة نوبة يوم من العشرة البصرة قلت الظاهر ان الجاري اثبت هذه الامور في هذا الجمع كيف ما اتفق ويكمل انك راى في الفضيلة في بعض راي في غيرهم التقدم في الاسلام او التدارق في نفس الفضيلة او العلوي الاسناد او غيره انتهى مع تغيره في الفتح كذا ذكره عن اخوان من العشرة ولم ادر في شيء من نسخ البخاري ترجمة مناقب عبد الرحمن بن عوف ولا سعيد بن زيد وهما من العشرة وان كان قد افرد ذكر اسلام سعيد بن زيد بترجمة في اوائل السيرة النبوية والظن ذلك من تقرب النقلين كتاب البخاري كما تقدم مرارا ترك الكتاب مسودة فان اسما من ذكرهم بنام لم يقع فيهم مراعاة الفضيلة ولا السابقية ولا الالسية وهذه جهات التقدم في الترتيب فلما لم يراع واحد من هؤلاء على ان كتب كل ترجمه ملحوظة فتم بعض القلة بعضها الى بعض حسب ما اتفق انتهى ١٣ ١٣ قوله انما الامر قال القاضي ببول نفع على التدارق والاضح ان يكون مضمونا على الاختصاص والامين هو الثقة المرشدة والامانة وان كانت مشتركة بين الكل لكن اجب صلعم خص بعضهم بصفات غلبت عليهم وكانوا بها اخص كالسيد بثمان ١٣ ١٣ قوله لابل بجران نفع النون وسكون الجيم وبالراء ببل بالين قوله فاشرف اصحابه

والمنظور اليكم

عليه وفي نسخة ابن مسعود كان يخدم الرسول وبلغ من في الحالات كلها فحاجبه في الجالس وياخذ نعله ويكون معه في القلوات فيسوي منجعه ويضع وسادته اذا اراد ان ينام ويبسأ له طوره ويحل معه المظهرة اذا قام الى الوجود اتجسّ حاصله اشدّة ملازمة صلعم في هذه الامور يعني ان يكون عنده من العلم الشرعي ما يستغني طالبه عن غيره كذا في الرقعة ١٣ قوله والذكر والاُنثى قال في الجمع كان يقرء والذكر والاُنثى حيث انزل اولاً كذلك ثم انزل وما غلب الذكر والاُنثى فلم يسمع ابن مسعود وابو الدرداء وصحبه سائر الناس واثبوتوه فبذل كل من عبد الله بن مسعودان العوذتين ليست من القرآن وسياق في ٦٣ ١٣ ١٣ قوله صاحب السواك او السواد بكسر الميم اي ابن مسعود والسواد السرايقال سادته سواد اي سادته سراد واصلا في سوادك من سواده والسواد الشخص قال لما اتى صلعم ادرك على ان يرفع الجواب وتسمع سراري حتى انما كان في هذه خاصية وخصه رسول الله صلعم نفسه اختصاصا شديدا كان لا يجبه رسول الله صلعم اذا جاور ولا يخفي عليه سره وكان يلج عليه ويلس عليه ويسره اذا غفلت ولو قلته اذا نام وكان يعرف في الصحابة بصاحب السواد كذا في الكما في الخبر الجاري قال في الجمع فيه دالة على شرفه وليس فيه انه يدخل في كل حال حتى على نساء ومجاهدين ١٣ ١٣ قوله مناقب ابي عبيدة ابو عامر بن عبد الله ابن الجراح بن بلال بن ابيب بن حنيفة بن الحارث بن خزيمة مالك القرشي الغفري غلبت عليه كنيته كذا في الاستيعاب قال الكما في شهد المشاهدة كلها وثبت مع رسول الله صلعم يوم احد وزرع حلقته في دخلتاني وجده رسول الله صلعم من حلق الغفر ليه فوقت ثيابه مات بشام وهو امير عليه من قبل عمر سنة ثمان عشرة فان قلت لم اخرج من حمارة نوبة يوم من العشرة البصرة قلت الظاهر ان الجاري اثبت هذه الامور في هذا الجمع كيف ما اتفق ويكمل انك راى في الفضيلة في بعض راي في غيرهم التقدم في الاسلام او التدارق في نفس الفضيلة او العلوي الاسناد او غيره انتهى مع تغيره في الفتح كذا ذكره عن اخوان من العشرة ولم ادر في شيء من نسخ البخاري ترجمة مناقب عبد الرحمن بن عوف ولا سعيد بن زيد وهما من العشرة وان كان قد افرد ذكر اسلام سعيد بن زيد بترجمة في اوائل السيرة النبوية والظن ذلك من تقرب النقلين كتاب البخاري كما تقدم مرارا ترك الكتاب مسودة فان اسما من ذكرهم بنام لم يقع فيهم مراعاة الفضيلة ولا السابقية ولا الالسية وهذه جهات التقدم في الترتيب فلما لم يراع واحد من هؤلاء على ان كتب كل ترجمه ملحوظة فتم بعض القلة بعضها الى بعض حسب ما اتفق انتهى ١٣ ١٣ قوله انما الامر قال القاضي ببول نفع على التدارق والاضح ان يكون مضمونا على الاختصاص والامين هو الثقة المرشدة والامانة وان كانت مشتركة بين الكل لكن اجب صلعم خص بعضهم بصفات غلبت عليهم وكانوا بها اخص كالسيد بثمان ١٣ ١٣ قوله لابل بجران نفع النون وسكون الجيم وبالراء ببل بالين قوله فاشرف اصحابه

اي تلحقوا الى الولاية ودرجوا فيها حراما على ان يكون هو الامير الموعود ١٣ ١٣ قوله مناقب الحسن والحسين كان جمعها لما وقع له من الاشتراك في كثير من المناقب وكان مولد الحسن في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثر وقيل بعد ذلك ومات بالمدينة سنة ستين فمات في رمضان سنة ثمان من الهجرة الحسين في شعبان سنة اربع في قول الاكثر وقيل سنة ثلاث وقيل يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكربلاء من ارض العراق كذا في الفتح والاستيعاب ١٣ ١٣ قوله ان يبلغ به بين فئتين وقد كان كذلك لان المسلمين كانوا فئتين فترقة مع وفرة مع مؤبده وكان الحسن يومئذ احق الناس بهذا الامر فدهدعه وشفقته على امته حمله الى ترك الملك والدينار فبقي فيها عند الله ولم يكن ذلك لقلته ولا لثقله ففقد بايع على الموت اربعون الفا ١٣ ١٣ قوله سيد الله بن زياد كان امير الكوفة من جهة يزيد ابن معاوية وقتل الحسين في مائة كذا في الفتح قوله فيكث اي يعزب في عينية والفقه كذا في الخبر الجاري ١٣ ١٣ اسماء الرجال سليمان بن حرب الواشي شجسته بن الجراح بن الودد العنكي مغيرة بن مقسم المذكور ابراهيم وعلقته النخيلان تقدما انفا ابو الدرداء ابو عوف بن زيد بن قيس الانصاري مختلف في اسم ابيه رز





وَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ  
فَقَالَ  
فَقَالَ  
ذَلِكَ

**١٥** قوله فضل عائشة وهي الصديقة بنت الصديق وها هو اكرم اركان  
 بنت عامر وكان مولدها في الاسلام قبل الهجرة بثمان سنين انجدها وادعته التي صلح ولما نحو ثمانية  
 عشر عاماً وكان موتها في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين وقيل في التي بعدها ولم تلد للبي صلح  
 شيئاً على الصواب وكانت تكتنى بأم عبد الله باسم ابن اختها اسما بنت الصديق كذا في الفتح ١٢  
**١٦** قوله كل بتثنية الميم ثلث لغات والادنى بالمعنى الاقصى العظم ١٢ مرقاة **١٣** قوله  
 الاميرك بنت عمران واسية استدله بهذا الخبر على نبوتها بان كل الانسان الانبياء وقال الكرماني  
 لا يلزم من لفظ الكمال ثبوت نبوتها لانه يطلق اتمام الشئ وتامه في بابها فالمراد بولوغها الى النهاية في  
 جميع الغضا على التي للنساء انتهى ثم ظاهر الحديث يفيد فضلها يعني مريم واسية على سائر النساء حتى فاطمة  
 وعذيرة وعائشة وسائر اذواجه وبناته صلح قيل كان هذا الاخبار قبل ان يوحى اليه بفضل هذه المطرات  
 او استثنى من العموم بقرينة الاحاديث الاخرى بالجملة وقعت اخبار متعددة مختلفة في مسائل النساء  
 فاما ان يفيد بهما تفضيلة او يخص العمومات ١٢ المعات **١٤** قوله فضل عائشة الإبره  
 الكلام في صورة جملة مستقلة لانه لا دلالة على ثبوت فضل خاص من بيتها كما في المعات قال على القاري  
 في المرقاة تقدم الخلاف في ان المراد بالنساء جنسهن اوازواجه صلح عمومها اوله فمعية والظاهر انها افضل  
 من جميع النساء كما هو ظاهر الاطلاق من حيث الجارية لتمامات العلمية والعملية المعبر عنها في التشبيه  
 بالشرية وانما يعزب المثل بالشرية لانه افضل طعام العرب وانه مركب من الخبز والعلم والمرقة ولا نظير  
 لها في الاغذية انتهى ومروياته في **١٥** قال في الفتح قال ابن التين ان اريد بالتفضيل كثرة الثواب  
 عند الله فذلك امر لا يبلغ عليه فان عمل القلوب افضل من عمل الجوارح وان اريد بكثرة العلم فمأثرة لا محالة  
 وان اريد شرف الاصل فمأثرة لا محالة وهي فضيلة لا يشادك فيها غير اخوانها وان اريد شرف السيادة  
 فقد ثبت النص لغاها من وجهها باقتضاها عن اخواتها يا بن فتن في حيوة المصطفى صلح  
 واما ما استأذت به عائشة من فضل العلم فان الخديجة ما ياقابل وهي انها اول من اجاب الى الاسلام  
 ودعا اليه وادعان على نبوتها بالنعس والمال والتوجيه التام فلم يزل اجر من جاء بعد ما دونه الفقير  
 الاجماع على افضلية فاطمة وبقى الخلاف بين فمعية وعائشة انتهى كلام الشيخ ١٢ **١٦** قوله فلما  
 اتوا النبي صلح قال ابن التين ليست هذه اللفظة بحفوظة يعني انهم اتوا بالعقد اي ان المحفوظ قولها  
 فاختارنا البعير فوجدنا العقد تحت ١٢ فتح **١٧** قوله غيرا لا يرد ذلك على فمعية لانها ماتت قبل ذلك  
 فلم تدخل في الخطاب بقوله يمكن وبكل وجه اختصاصا بذلك ان عائشة كانت تبالغ في تنقيص نساها  
 وقيل لكان ابنها ١٢ توضيح **١٨** قوله مراتب الانصار هو اسم اسلامي سمي الجي صلح بالاداس

**ع** والمقتنون بهذا الكتاب من الشيوخ رحمهم الله منبطوه وقالوا ههنا منصف الكتاب ومن مناقب الانصار هو ابتداء النصف الاخير منه ١٣. عنه لعل غار اسرع الحديث منه صلعم ١٣





سعد قد علمت الانصار اني من اكثرها مالا ساقسم مالي بيني وبينك شطرين ولي امرأتان فانظر اعجبهما اليك فاطلقهما  
 حتى اذا حلت تزوجتهما فقال عبد الرحمن بارك الله لك في هلك فلم يرجع يومئذ حتى افضل شيئا من سمن واقط فلهم  
 يلبث الايسر حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه وضم من صفرة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهمهم قال  
 تزوجت امرأة من الانصار فقال ما سقت فيها قال وزن نواة من ذهب او نواة من ذهب فقال اولم ولو بشاة حدثنا الصلت بن محمد  
 ابو هيثم قال سمعت المغيرة بن عبد الرحمن قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قالت الانصار اقسّم بيننا وبينهم  
 النخل قال لا قال تكفونا المؤنة ويشركونا في الامر قالوا سمعنا واطعنا باب حب الانصار حدثنا جاج بن منهل حدثنا شعبة  
 قال اخبرني عدي بن ثابت قال سمعت البراءة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم او قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الانصار ائحبهم  
 الامؤمن ولا يبغضهم الا من افق فمن احبهم احبه الله ومن ابغضهم ابغضه الله حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة  
 عن عبد الرحمن بن عبد الله بن جابر عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اية الايمان حب الانصار واية النفاق بغض  
 الانصار باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار انتم احب الناس الي حداثا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا  
 عبد العزيز عن انس قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم النساء والصبيان مقبلين قال حبيبت الله قال من عرس فقام النبي صلى الله  
 عليه وسلم ومثلا فقال اللهم انتم من احب الناس الي قلها ثلاث مرات حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير قال حدثنا يزيد بن اسد  
 قل حدثنا شعبة قال اخبرني هشام بن زيد قال سمعت انس بن مالك قال جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ومعهما صبي لهما فحكمها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والذي نفسي بيده انكم احب الناس الي متربين يا ابنة الانصار  
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عمرو سمعت ابا حمزة عن زيد بن ارقم قال قال الانصار يا رسول الله لكل  
 نبي اتباع وانا قد اتبعناك فادع الله ان يجعل اتباعنا منك فدعا به فميت ذلك الى ابن ابي ليلى قال قد زعم ذلك زيد حدثنا  
 ادم قال حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة قال سمعت ابا حمزة رجلا من الانصار قال قالت الانصار ان لكل قوم تباعا وانا قد تبعناك  
 فادع الله ان يجعل اتباعنا منك قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل اتباعهم منهم قال عمرو وقد كرت له لابن ابي ليلى قال قد زعم  
 ذلك زيد قال شعبة اظنه زيد بن ارقم باب فضل دور الانصار حدثنا ثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال  
 سمعت قتادة عن انس بن مالك عن ابي اسيد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خير دور الانصار بنو النخار ثم بنو عبد الاشهل ثم  
 بنو الحارث بن الخزرج ثم بنو ساعدة وفي كل دور الانصار خير فقل سعد ما ارى النبي صلى الله عليه وسلم الا قد فضل علينا فقل

اليها قال الخليل قال يكفونا لا تكفونا بشركونا من الايمان قال عبد الله هو ابن جدي عتيك مميلا مميلا مثل الرجل  
 قام يزيد قال قال منا فقال ذلك ذلك

اي اتخذ وليه الاكثر من ان ذلك سنة والتقدير بالشاة لمن الطافها على المهر وقد صرح الاول على بعض  
 نسائه بمر من شعره على اخرى بسوق وقرة وعلى اخرى بحبس كذا في الجمع قال في المعاني طاهر  
 هذه العبارة ان الله اى ولو يبنى قليل كاشاة وقد يبنى مثل هذه العبارة بيان الكثير والتقدير كذا في قوله  
 ولولا عين فقل وهو المراد منا لان كون الشاة قليلة لم يعرف في ذلك الزمان وهو الظاهر من الحديث  
 الا في النبي صلى الله عليه وسلم قال ما اولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على احد من نسائه ما اولم على زيد  
 اولم بشاة متفق عليه ١٢ قوله قال لا اى قال النبي صلى الله عليه وسلم لا اقسّم قوله قال تكفونا  
 اى قال الانصار يكفونا ايها المهاجرون المؤنة في النخل بتجده بالسوق والتزينة قوله في الامر الماصل  
 من ذلك وفي بعضها التمر وهو ظاهر قوله قالوا اى المهاجرون والانصار ويكمل ان يكون هذا القول من  
 المهاجرين كذا في الخبر الجارى ومربا في حقه في المارعة ١٣ قوله حب الانصار نافع ناصر  
 او نصير والامام للبعد والمراد الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاوس والخزرج وقد صار علمهم واطلق على اولادهم  
 وغلقتهم ومواليهم وكان نصرهم واليهم من النبي صلى الله عليه وسلم موجبا لمعاودة كفارة العرب والجمع اياهم فلذا جاء  
 التحذير من بعضهم والترغيب في جميع المعاني ١٤ قوله لا يحبهم الامم من احقر محبتهم في المؤمنين  
 فلذلك صارت علامة لايمان وكذا انفسهم ١٥ قوله اية الايمان حب الانصار الاية  
 العلامة وانما كان كذلك لانهم يتوكلوا والاراد الايمان وجعلوا المدينية مستقرا ولا حامية فمن احبهم فذلك  
 من كمال ايمان ومن ابغضهم فذلك من علامة نفاق كذا في الجمع والطبي وفي الفتح قال ابن السكيت  
 المراد حب جميعهم وبغض جميعهم لان ذلك انما يكون للدين ومن ابغض بعضهم بمعنى يسوع البعض له  
 فليس داخل في ذلك ١٦ قوله مثلا من الامثال او التمثيل اى منتقيا قانما من مثل  
 مثولا اذا انتخب قانما وذكر في كتاب الكرام من ابا الغيرة والنون من المنه اى منتقيا عليهم كذا في  
 الكرام وفي النامية مثالا يروى بكسر الشاء وفتحها اى منتقيا قانما كذا اشرح وفيه نظر من جهة العرف  
 وروى مثل قانما انتهى كذا في الجمع ١٧ قوله اتبعنا منك اى من اهل طريقك ورسول  
 بعضنا منا وعليه شرح ابن جرير الكرام اى يجعل لهم ما جعل لنا من العز والشرف وانما سموا باسم الانصار  
 او مضامين بنا متفقين آثارا باحسان ١٨ قوله فميت ذلك اى نقله وبه تخفيف

عليه السلام  
 خذرج  
 استشهدوا بآثارهم في الصدق ١٢  
 لا يرضون من الزيادة من قولهم انهم ابرهة اى الن ١٢  
 انهم ابرهة اى الن ١٢  
 انهم ابرهة اى الن ١٢

قد فضلكم على كثير وقال عبد الصمد حدثنا شعبة حدثنا قتادة سمعت انس قال قال ابو اسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا قل سعد بن عبادته خذنا سعد بن حفص قال قال حدثنا شيبان عن يحيى قال ابو سلمة اخبرني ابو اسيد انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول خير الانصار واقل خير دور الانصار بنو النجار وبنو عبد الاشهل وبنو الحارث وبنو ساعدة حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان قال حدثني عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل عن ابي حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان خير دور الانصار دار بني النجار ثم دار بني الحارث ثم بنو ساعدة وفي كل دور الانصار خير فلحقنا سعد بن عبادته فقال ابو اسيد الم تر ان نبي الله خير الانصار فجعلنا اخيرا فادرك سعد النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله خير دور الانصار فجعلنا اخرا فقال وليس بحسبك ان تكونوا من الخيار يا ابي قال النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار اصبروا حتى تلقوني على الحوض قاله عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك عن اسيد بن حضير ان رجلا من الانصار قال يا رسول الله لا تستعملني كما استعملت فلانا قال ستلقون بعدى اثرة فاصبروا حتى تلقوني على الحوض حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن هشام سمعت انس بن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا انصار انكم ستلقون بعدى اثرة فاصبروا حتى تلقوني وموعدا كالحوض حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد سمع انس بن مالك حين خرج معه الى الوليد قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم الانصار الى ان يقطع لهم الجدين فقالوا لا الا ان تقطع لاهوتنا من المهاجرين مثلها قال انا لا فاصبروا حتى تلقوني فانه سيعصيكم اثرة بعدى يا ابي دعا النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم اصلي الانصار والمهاجرة حدثنا ادم قال حدثنا ابو ياسر عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الاخيرة فاصلي الانصار والمهاجرة وعن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وقال فاغفر الانصار حدثنا ادم حدثنا شعبة عن حميد الطويل سمعت انس بن مالك قال كانت الانصار يوم الخندق يقولون نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد فابقينا ابدا فاجابهم الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اذكروا انهم بايعوا محمدا بن عبد الله قال حدثنا محمد بن ابي حازم عن ابيه عن سهل قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نحفر الخندق وننقل التراب على اكتافنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش الا عيش الاخيرة فاغفر للمهاجرين والانصار يا ابي ويؤثرون على انفسهم

قال الطائي ٢ بقي دار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اخبر بعدى اثرة ٢ اللهم معاوية بن قرة ٣ للانصار ٢ عن ماجينا

اكتادنا بالمشاة جمع كد وهو ما بين الكابل الى النظر والكتيشين بالمودة ومعيان المراد بحملته جوبنا ما على الكبد ١٢ فتح الله قوله باب قول الله عز وجل ولولا انزلنا في قبة الانصار من ان الاية نزلت في الانصار وهو ما هم ساءوا وحدث الباب ظاهري انها نزلت في قبة الانصار فلاب ان الزمة وقد قيل انها نزلت في قبة اخرى ويمكن الجمع انتهى ويصح في الصفة الآية نطقا في التوريم اسماء الرجال سعد بن حفص هو الطائي الكوفي شيبان هو عبد الرحمن النخعي هو ابن ابي كزيب صالح اليان ابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف الجواسيد مسفر هو ماك بن ربيعة الساعدي ١٢ تقي كاشف شمس محاسن ابن مخلد تقي اليم الجبلي سليمان هو ابن بلال التيمي عمرو بن يحيى بن غماره المازني عباس بن سهل بن سعد الساعدي ابي حميد الساعدي اسمه المنذر بن سعد وابن مالك فقال ابو اسيد بالرفع على القاطنة ولحقنا بسكون القاف ونصب سعد على المضوية ولا بد في ذلك لفتح القاف و تا مغنول وسعد بالرفع فاعلم فقال ابا اسيد نادى فذفت من الاداة ١٢ قس باب قول النبي صلى الله عليه وسلم محمد بن بشار هو بنو البصري عنده لقب محمد بن جعفر البصري شعبة بن الحجاج الورداني قتادة هو ابن دعامه السدي عبيد الله بن محمد هو المعنى السدي باب دعامه النبي صلى الله عليه وسلم آدم هو ابن ابي اسحق السقاني شعبة بن الحجاج المذكور الوسيط العتيقي محمد بن عبيد الله مصفر بن محمد الوثابت مولى عثمان بن عفان المدني ابن ابي حازم هو عبد العزيز يروي عن ابيه ابي حازم سلمة بن دينار الاعرج سهيل هو ابن سعد بن مالك الانصاري الساعدي باب دمار ثورون على انفسهم حل اللغات

فلحقنا بلفظ التكلم اخبرنا في الذكر بحسبه بسكون السين المهملة اي كما فيكم بحسب السبق الى الاسلام الاستعملني اي لا تجعلني عاظا على الصدقة اثرة بضم الهزة وسكون الراء المشددة وقيل بفتح الهزة اسم من اثر لورث بمعنى الاستيثار والافتقار قيل والاستقلال والاختصاص خرج معه اي ساخر معان يقطع بضم الياء من الاقطاع وهو ان يقطع من الارض وغيرها البصريين على تشبيه بخراسم بلدة بسائل الندامان شرطية وما زائدة اكتاد نابع كد وهو ما بين الكابل الى النظر

تحتي ٢٢ اكتبونا ٢ النبي صلى الله عليه وسلم قوله ٢ قول الله عز وجل له قوله قال عبد الصمد ان اخره سيقا في موقعا سعد بن عبادته ١٢ فتح الله قوله وقال سعد بن عبادته اي صرح بان سعد بن عبادته قاله الكرمان ١٢ الله قوله اوليس يحكم باسكان السين المهملة اي كما فيكم قوله من الخيار اي من الافاضل لانهم بالنسبة الى من دونهم افضل وكانت القاطنة بينهم وقتت بحسب السبق الى الاسلام ومسا عيهم في اعلا كلمة الله ونحو ذلك كذا في الفتح قال الكرمان الخيار بمعنى افضل التفضل وهو تفضيلهم على باقي القبايل قال في الخيارات ايلم ان الحديث المتقدم والمتاخر يدلان على التفات بين القبايل المذكورة والحديث المتوسط يدل على التساوي ولا منافاة اذا التساوي باعتبار وجود اصل الفضل لهم على القبايل الاخر كما يدل عليه قوله صلعم وفي كل دور الانصار خير والتفات فيما بينهم لا ينافي ١٢ الله قوله تلقوني على الحوض فيه بشارة لهم بالجنة والرحمة والحوض المذكور ١٢ خبر جاري ٢ الله قوله اثرة بفتح الهزة والمثناة وبعث الهزة وسكون المشددة وقد فتح اسم من اثر لورث بمعنى الاستيثار والافتقار يعني يستأثر بكم في امور الدنيا ويفضل عليكم بكم اي امرؤكم يفضلون عليكم في الامارة من هوادى بكم وقد وقع ذلك بعد صلعم خصوصا في زمن عثمان رضى ومن بعده فاصبروا على هذه الشدة والابتلاء ولا تخافوا الموت روى قتادة بعض الانصار الى مغوية شاكيا من بعض المهاجرين فلم يشك فقال الانصاري صدق رسول الله صلعم انكم سترون بعدى اثرة فقال مغوية فيما ذكرتم قال بالصبير قال فافعلوا ما امرتم به واصبروا ١٢ المعات ٢ الله قوله الى الوليد بن ابي عبد الملك بن مروان وكان انس قد توجه من البصرة الى دمشق حين اذاه الحجاج فشكل الى الوليد بن عبد الملك الطائسي فافضله منه وكتب اليه وندوه وبان في التقدمة ١٢ ف ٢ الله قوله ان يقطع من الاقطاع وهو اقطاع الامام قطعه من الارض ونحوها والجرم اسم بلسا على بحر البند ١٢ كرمان ٢ الله قوله اما لا اله الا الله في قوله وما الزائدة ولا ان فيه والفضل مذكور اي انكم لا تفقدون والامام مفتوحة وقد يقال كذا في التوضيح قال في النهاية هذه كلمة ترد في المادرات كثيرا وقد جازت في غير موضع من الحديث واصحابنا وما ولا فذلت النون في الميم وما زائدة في اللفظ لانه لما قد اصاب الحرب لانا في خيفة والعوام يشعرون بالالتفات فيغيبوا ويهبطون ومعنا بان لم نقول هذا فيمكن ان انتهى قال في الفتح وروى بعضهم بفتح الهزة اما هو خطأ الا على لغة بعض بني غنم ١٢ الله قوله باب دعامه النبي صلى الله عليه وسلم اصلي الانصار والمهاجرة قال ذلك ذكره حديث انس بن مالك في نسخة من ثلثة من شيوخه عزوزي الاول بلفظ فاصح وفي الثاني فافعلوا في الثالث فافعلوا في نسخة من ثلثة من شيوخه عزوزي الاول

وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ لَخَذَلْنَا مِيسَدَ دَاوُدَ عَنْ فَصِيلٍ بَنَ غَزْوَانٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ  
رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ إِلَى نِسَائِهِ فَقُلْنَ مَا مَعَنَا إِلَّا الْمَاءُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَضُمُّ أَوْ يَضِيفُ  
هَذَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَا فَأَنْطَلِقُ بِهِ إِلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ كَرُمِي ضَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ مَا عِنْدَنَا إِلَّا قَوْتُ  
ضَبْيَانٍ فَقَالَ هَبِي طَعَامَكَ وَاصْبِي سِرَاجَكَ وَنُوسِي صَبِيئَاتِكَ إِذَا ارَادَ وَاعْشَاءَ فَهَيَّاتِ طَعَامَهَا وَاصْبِي سِرَاجَهَا وَنُوسِي صَبِيئَاتَهَا  
ثُمَّ قَامَتْ كَانَهَا تَصْلِحُ سِرَاجَهَا فَاطْفَأَتْهُ فَجَعَلَ يُرِيَانَهُ أَهْمًا يَا كَلَانَ فَبَاتَا طَوِيلِينَ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ فَبِئْسَ لَكَ اللَّيْلَةُ أَوْجِبَ مِنْ فَعَالِكَمَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ ۖ وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شَمِّهِ نَفْسِهِ  
فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى  
أَبُو عَلِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا إِدْنُ أَخُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَسْنَ بْنَ مَالِكٍ  
يَقُولُ مَرَّ بِوَبُكْرٍ وَالْعَبَّاسِ بِجُلَسٍ مِنْ هَجَالِسِ الْأَنْصَارِ وَهُمْ يَبْكُونَ فَقَالَ مَا يَبْكِيكُمْ قَالُوا ذَكَرْنَا لِمَجْلِسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَتَا دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ قَالَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ غَضِبَ عَلَى رَأْسِهِ حَاشِيَةً بَرْدًا قَالَ  
فَصَعِدَ الْمَنِيرَ وَلَمْ يَصْعَدْ بَعْدَ ذَلِكَ الْيَوْمَ فَحَمَدَ اللَّهُ وَاثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَوْصِيكُمْ بِالْأَنْصَارِ فَإِنَّهُمْ كَزَيْتُونَةٍ وَعَيْبَتِي وَقَدْ قَضَوْا  
الَّذِي عَلَيْهِمْ وَبَقِيَ الَّذِي لَهُمْ فَأَقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَعْقُوبَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْعَيْشِ  
قَالَ سَمِعْتُ عُبْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِ لِحْفَةٌ مُنْعَطِفًا بِهَا مَنَكِبَيْهِ وَعَلَيْهِ  
عَصَابَةٌ دَسَمَاءُ حَتَّى جَلَسَ عَلَى الْمَنِيرِ فَحَمَدَ اللَّهُ وَاثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّا بَعْدَ بَيْنِهَا النَّاسُ فَإِنَّ النَّاسَ يَكْثُرُونَ وَيَقِلُّ الْأَنْصَارُ حَتَّى  
يَكُونُوا كَالْمَلِيحِ فِي الطَّعَامِ وَفَهْنٍ وَلِي مِنْكُمْ أَمْرٌ يُضْرَفُ فِيهِ أَحَدًا أَوْ يَنْفَعُهُ فَلْيَقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ حَدَّثَنِي  
مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْأَنْصَارُ  
كَرْشِي وَعَيْبَتِي وَالنَّاسُ سَيَكْثُرُونَ وَيَقْلُونَ وَأَقْبَلُوا مِنْ مُحْسِنِهِمْ وَتَجَاوَزُوا عَنْ مُسِيئِهِمْ بَابُ مَنَاقِبِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ  
حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي اسْمَعِيلَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ أَهْدَيْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

النَّبِيُّ الصَّبِيَّانِ لِلصَّبِيَّانِ كَانَمَا كَاهُمَا تَعَالَى ثَنَا حَدَّثَنَا جُلَسَاءُ النَّبِيِّ رَسُولُ اللَّهِ بِرَدِّهِ مُنْعَطِفًا ثَنَا فَأَقْبَلُوا  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَخْبَرَنَا فَقَالَ

**١٥** قوله سعد بن معاذ أي إلى النعمان بن امرئ القيس بن عبد الأشهل وهو كبير الأوس كما أن  
سعد بن معاذ كبير الخزرج ١٢ فتح  
أسماء الرجال مسدود هو ابن سهر بن العبدى البصرى عبد الله بن داود بن عامر الهذلي  
الكنى المكنى البصرى قيس فضيل بن غزوان أبو الفضل الكوفي إلى حازم بن سولان الأحمسي الأسدي  
بن دينار إلى مبركة عبد الرحمن بن صخر باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بن يحيى البرمكي المروزي شعيب  
ابن الحجاج البوطي العنكي بشام بن زيد بن زيد بن جده انس بن مالك بن أحمد بن يعقوب بن يعقوب  
السودى عكرمة مولى بن عباس بن عباس بن عبد الله بن عم النبي صلى الله عليه وسلم بن بشار البصرى  
عند ر لقب محمد بن جعفر البصرى شعيب بن الحجاج المذكور قتادة بن دمامة السدي باب  
منقب سعد بن معاذ محمد بن بشار وعنده وشبهه هم المذكورون سابقا إلى اسمعيل عمرو بن عبد الله  
السمي البراء هو ابن مازب الأنصاري سعد بن معاذ الأنصاري ١٢

**حل اللغات** خصامة أي فاقته يضيف من أضاف يضيف يقال ضفت الرجل  
أفازلت به في شرافته أصبى سراجك أي أوقد به أو لود به يديانه بنم الياء من الإدارة طاويعين  
تنزية طاويع هو المانع الذي يطوى ليله بالجوع ضحك الله أي رضى الرزق من الوقاية وب  
اللفظ الشتم البخل وقيل أضل المال بغير حق قد عصب تخفيف الصاد بالمشددة يقال عصب  
رأسه بالعصاة والبود نوع من الثياب معروفة والبردة المشمة المخططة وقيل كسا رأسه والكوش  
يقال لكل بمنزلة العدة للنساء والعينة بفتح العين المدة مستودع الثياب وقيل الأول  
أربابن وإن في ظاهره منطفا إلى مرتبة العطف الراد عصابة بكسر الهمزة المشددة الرأس  
د سماء أي لو نالكون الدم وهو الدمن الحلة أن يكون ثوبين من جنس واحد المندمل الذي  
يسمى به اليفضاثن جمع منغزة وهي المنغزة ١٣  
**ع** لم أقت على الذي خاطبهم بذلك بل هو أبو بكر وأبو العباس ويظهر لي أن العباس ١٢  
**ع** هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن منطمة غنيل الملائكة ١٣

قوله باب مناقب سعد وذكر فيه جعله يسهو بها ويعجبون إليه قال لهم ذلك  
لئلا يرغبوا في الدنيا فرغبه في الآخرة وهذا هو في الدنيا والله تعالى أعلم اهـ سندى

**له** قوله خصامة أي فاقته والمعنى يقدرمون المحاذرة على حاجتهم أنفسهم ويبتلون بالناس  
قبلم في حال احتياجهم إلى ذلك ١٢ فتح  
**٢** قوله إن رجلا إلى النبي صلى الله عليه وسلم لم أقت على أسره سياتي  
أنا أنصاري وزاد في رواية إلى أسامة عن فضيل بن غزوان في التفسير فقال يا رسول الله أصابني الجهد  
أي المشقة من الجوع ١٢ فتح  
**٣** قوله ما معنا أي عندنا إلا الماء وفي رواية جري ما عندي وفيه  
ما يشعر بأن ذلك كان في أول الحال قبل فتح خيبر ١٢ فتح  
**٤** قوله من يغم أي من يجمع إلى نفسه  
في الأكل ١٢ ك  
**٥** قوله وأيضف هذا أي من يادى هذا فيضيفه وكان أولئك وفي  
رواية إلى أسامة الأجل يضيفه هذه الليلة بدمه ١٢ فتح  
**٦** قوله فقال رجل من الأنصار  
زاد سلم يقال له أبو طلحة وقيل هو ثابت بن قيس بن شماس وقيل عبد الله بن رواحة ١٢ فتح  
**٧** قوله ضحك الله أو حجب كناية عن الرضى قوله ضحك قال في الإبداع الفاعل بالفتح اسم  
الفعل الحسن كالجود والكرم وفي التذويب الفاعل بالفتح الواحد في الخبر خاصة يقال يكرم الفاعل  
بالفتح وقد يقال في الشر والفعال بالكسر إذا كان الفعل في الاثنين يعني أنه مصدر فاعل كقاتل قنالا  
١٢ فتح  
**٨** قوله أنزل الله ويؤثرون الآية وفي تفسير ابن مردويه عن ابن عمر رضي الله عنهما  
فقال إن أنى ويأمر لا يحوج منا إلى هذه فبعث إليه فلم ينزل بهجت بها وأمر إلى آخره رجعت إلى الأول  
بعد سبق فزلت وجمع بأنها نزلت بسبب ذلك كله ١٢ فتح  
**٩** قوله مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أي  
الذين كانوا يجلسون معه وكان ذلك في مرض النبي صلى الله عليه وسلم فمشتوا أن يموت من مرضه فيفتقدوا مجلسه  
فبكوا حزنا على وفاته ذلك ١٢ فتح  
**١٠** قوله كرشى وعيبتى الكرش بالكسر وكشف لكل بمنزلة  
العدة للنساء مؤنثة وعيال الرجل وصغار ولده والجماعة والعبرة زينة من أديم ونحوه وما يجعل  
فيه الثياب ومن الرجل موضع بصره كذا في القاموس قال في النهاية أولوا أنهم بطانة وموضع سره ولما نه  
والذين يعتمد عليهم في أموره واستعد الكرش والعبرة لذلك لأن الحجة تجمع كرشه والرجل يضع  
ثيابه في عيبتى وقيل أراد بالكرش الجماعة أي جماعتي وصحابتي ١٣  
**١١** قوله وقد قضا الذي عليهم  
وبقي الذي لهم أي بقي ما وقع لهم من البايعة ليلة العقبة فأنهم باليعة على أن يؤدوا النبي صلى الله عليه وسلم ويصروه  
على أن لهم الجزية فوافقوا بذلك ١٢ فتح  
**١٢** قوله ملغمة بكسر الميم منطفا وفي بعضها منطفا أي مرتبة  
إذا راكبوا العطف الراد يسمى بذلك موضع على العطفين وبها جانيها العنق ١٢ من الجمع والتوسيع ١٢  
**١٣** قوله وعليه عصابة بكسر الهمزة المشددة الرأس قوله وما أي لو نالكون الدم وهو الدمن وقيل هو  
غير ظاهر أسود ..... ويحمل أن يكون أسود من العرق أو من الطيب كالغاية وقيل  
المراد بالعصابة العمامة ١٢ فتح  
**١٤** قوله ويقلون أي الأنصار يقلون وفيه إشارة إلى دخول قبائل  
العرب واليه في الإسلام وهم اصناف قبيلة الأنصار ويحمل أن صلح المصالح على أنهم يقلون مطلقا ١٢ فتح





صلى الله عليه وسلم يقول **خُذْ وَالْقُرْآنَ** مِنْ أَرْبَعَةٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَبَدَأَ بِهِ وَسَلِّمَ مَوْلَى إِلَى خُذْ يَفَّةً وَمَعَاذِ بْنِ جَبَلِ وَإِلَى  
 ابْنِ كَعْبٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ سَمِعْتُ شُعْبَةَ ٢ سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ لَا بِيَّ أَنْ اللَّهَ أَهْرَنِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَيْكَ لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا ٣ قَالَ وَسَمَانِي قَالَ نَعَمْ فَبَدَأَ بِأَبِ مَنَاقِبِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ  
 ابْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ جَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةً كُلُّهُمْ مِنْ الْأَنْصَارِ  
 أَبِي وَمَعَاذِ بْنِ جَبَلِ وَابُوزَيْدٌ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فَلَمْ يَلْنِ مِنْ ابُوزَيْدٍ قَالَ أَحَدُ عُمُوْقِي بِأَبِ مَنَاقِبِ ابْنِ طَلْحَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ  
 حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَنَسٍ ٥ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ أُحُدٍ انْهَزَمَ النَّاسُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابُوطْلَحَةَ بَيْنَ  
 يَدَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُؤِبْتُ عَلَيْهِ بِخَفَةٍ لَهُ وَكَانَ ابُوطْلَحَةَ رَجُلًا رَؤُوسًا شَدِيدًا الْقَدِّ يَكْسِرُ بِوَعْدِهِ قَوْسَيْنِ وَثَلَاثَةَ وَكَانَ الرَّجُلُ  
 يَمُرُّ مَعَهُ الْجَحْفَةَ مِنَ النَّبْلِ فَيَقُولُ أَسْرَهَا لِي طَلْحَةَ فَاشْرَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ إِلَى الْقَوْمِ فَيَقُولُ ابُوطْلَحَةَ يَا بَنِي اللَّهِ بَابُكَ  
 وَامِي لَا تَشْرَفْ يُضِيبُكَ سَهْمٌ مِنْ سَهْمِ الْقَوْمِ نَحْرِي دُونَ نَحْرِكَ ٧ وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بَنَتْ ابْنَ بَكْرٍ وَامِ سَلَّمَ وَانَّهَا لَمَشَتْ رِثَانِ أُمِّي  
 خُذْ مَسَاقِمَهُمَا يَتَقَرَّانِ الْقَرَبَ عَلَى مَتْنِهِمَا تَفْرَغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ ثُمَّ تَرْجِعَانِ فَمَا لَزِمَا ثُمَّ تَجِئَانِ فَتَفْرَغَانِهِ فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ وَلَقَدْ وَقَعَ  
 السِّيفُ مِنْ يَدِي ابْنِ طَلْحَةَ ٩ أَمَامَ رَتَيْنِ وَأَمَّا ثَلَاثًا بِأَبِ مَنَاقِبِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكًا يَحْدِثُ  
 عَنْ أَبِي النَّضْرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِأَحَدٍ يَشْتَقِي  
 عَلَى الْأَرْضِ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَّا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ وَفِيهِ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ الْآيَةَ قَالَ لَمْ يَدْرِ قَالَ  
 مَالِكُ الْآيَةَ أَوْ فِي الْحَدِيثِ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَزْهَرُ السَّمَانِ عَنْ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا  
 فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ فَدَخَلَ رَجُلٌ عَلَى وَجْهِهِ أَثَرُ الْخَشْوَةِ فَقَالَ لَوْ هَذَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ تَجُوزُ فِيهِمَا ثُمَّ خَرَجَ وَتَبِعْتُهُ فَقُلْتُ إِنَّكَ

[illegible]

لم يكن الذين كفروا. قال النبي خص هذه السورة لما احتوت عليه من التوحيد والرسالة والاعلاص والصحة والكتب المنزلة الى الانبياء وذكر الصلوة والاكوفة والحداديين اهل الجنة والارض و جازتها كذا في الفتح قال الكرماني واما الحكمة في امره بالقرارة عليه فهو ان يتعلم من القاطنة وكيفيه وآداب ومواعظ الوقت وكانت القردة لتعليمه ليتعلم منه ١٢ **هـ** قوله وساني اي نص على ابي وقال اقرأ على واحد من اصحابك قوله فبكي لما فرغنا وسروا بذكرك ولما خشعوا وخوفنا من التقصير في شكر تلك النعمة ١٣ **ف** **هـ** قوله ارجية ليس فيه تصريح بان غير الله لا يعبده لم يجمع لان مفهوم العدد في معبرك قليل وقد ثبت حفظ كثير من الصحابة منهم السبعون الذين قتلوا يوم اليمامة وغيرهم والخلق الدابة فلا تعلق به لمن الحديث فحق تواتر القرآن مع انه لا يشترط في التواتر نقل جميعه بل اذا نقل كل جزء عدد التواتر صارت الجملة متواترة. مطلق من الجميع والطبي واللعنات والكرماني والفتح وسبجى بيان الوافي في كتاب فضائل القرآن في باب القرآن من اصحاب النبي صلعم انشاء الله تعالى ١٤ **هـ** قوله البوزيد اختلف في اسمه فقيل سعد بن عمرو وقيل نيس بن السكن والعامة جمع العم كاللعمامة ١٥ **هـ** قوله ابى طلحة هو زيد بن سسل بن الاسود بن حرام الانصاري الخزرجي وهو زوج ام سليم والدة النبي كذا في الفتح وتوفي سنة قيل سنة قيل سنة كذا في الاستيعاب والله اعلم بالصواب ١٦ **هـ** قوله محبوب عليه بلفظ المفعول من التقبيل او المحرم من المحب وهو الررس اي مترس كذا في قس وفي الفتح بضم الهم وفتح الجيم وتشديد اللام والكسوة اي مترس عليه ليقه بها ١٧ **هـ** قوله تشديد القدر باضافة تشديد الى القدر كسر القاف يريد وتر القوس ويروي بتونين تشديد ولقد لا ما تأكيد وعلم على قدر الحزينة فالقاف مفتوحة والدال ساكنة قوله كسر تحتيته مفتوحة فكاف ساكنة قوسين نصب على المفعول ١٨ **هـ** قوله غري النحر الصدراى اقف انا بحيث يكون صدري كالررس بصدرك قوله المشترتان اي ارتفاعان ثانيا بها متبنيان للسقي والخدم بفتح المعجمة والمعلمة جمع الخدمة وهي الخلال والسوق وبها قبل نزول آية الجباب وتنقران بالنون والقاف والزاى من التقوى هو الوثوب وهو لازم من القرب منصوب بنزع الخافض اي بالقرب يزداد بذلك حكاية تحرك القرب على متونها لمر فرع بالابتداء على متونها فجعل النبي روى بعضه منقران اي تملكان لما تنقران لوروى بالتشديد وكان اقرب ١٩ **هـ** قوله عبد الله بن سلام يتقشف الامم ابن الحارث من بني قنقاع وهو من ذرية يوسف وكان اسم عبد الله بن سلام في الجاهلية المعين فسماه النبي عليه الصلوة والسلام عبد الله اخرج ابن ماجة وكان من خلفاء الخزيق من الانصار اسلم اول ما دخل النبي عليه السلام المدينة ومات سنة ثلاث واربعين ٢٠ **هـ** قوله يمشي على الارض صفته متوكة لاحكامها في قوله تعالى وما من واية في الارض الا على الله ردحها لمزيد التمجيد والاحاطة قال

عَلَيْهِ اربعه كاهن من الانصاف كان اسما ما علم بجمع غيرهم والله تعالى اعلم رقله محبوب به عليه بحقيقة الم قبل لفظه به لامعني لها وهي ساقطة من اكثر النسخ قلت  
يمكن ان يجعل ضميره لاني طلحة ويجعل رقله بحقيقة بدل لانه باعادة الجار بدل الاشتغال وبه يستقيم ان شاء الله تعالى رقله ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاجد  
يمشي على الارض انه من اهل الجنة الالعبد الله بن سلام يحتل ان الحصر بالنظر الى خصوص اللفظ وهو لفظ انه في الجنة او بالنظر الى خصوص الحالة وهي حالة المشي  
بالنظر اليها والعامل ان لفظ انه في الجنة حالة المشي يكن انه ماورد الا في حقه ويحتل ان الحصر بالنظر الى السماء وهو الذي اختاره النووي والله تعالى اعلم









وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة صامته وأمر بصيامه فلما نزل رمضان كان من شاء صامه ومن شاء لا يصومه  
 حدثنا مسلم قال حدثنا وهيب حدثنا ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس قال كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج من الجور في  
 الأرض وكانوا يسمون العمرة صفراً ويقولون إذا برأ الدبر وعفا الأثر حلت العمرة لمن اعتمر قال فقد مر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وأصحابه راثة مهملين بالحج وامرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعلوها عمرة قالوا يا رسول الله أي الحلال قال الحلال كله حدثنا  
 علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال كان عمرو يقول حدثنا سعيد بن المسيب عن أبيه عن جده قال جاء سيل في الجاهلية فكسوا  
 ما بين الجبلين قال سفيان ويقول أن هذا الحديث له شأن حدثنا أبو النعمان قال حدثنا أبو عوانة عن بيان بن أبي بشر عن قيس بن  
 أبي حازم قال دخل أبو بكر على امرأة من أحبس يقال لها زينب فراها لا تكلم فقال ما لها لا تكلم قالوا جئت مصمتة فقال لها تكلمي  
 فإن هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية فتكلمت فقالت من أنت قال امرأة من المهاجرين قالت أي المهاجرين قال من قريش قالت  
 من أي قريش أنت قال أنتك لستكول أنا أبو بكر قالت ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح الذي جاء الله به بعد الجاهلية قل بقاؤكم عليه ما  
 استقامت بكم أم استكملت قالوا لا والله قال أما كان لقومك رءوس وأشرف يأمرهم فيطيعوهم قالت بلى فهم أولئك على الناس  
 حدثني فروة بن أبي المغيرة قال أخبرنا علي بن مسهر عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت أسكتت امرأة سوداء لبعض العرب وكان  
 لها جفش في المسجد قالت فكانت تأتينا فتحدث عندنا فإذا فرغت من حديثها قالت ويوم الوشاح من تعاجيب ربي إلا أنه من  
 بلدة الكفرانجاني فلما أكلت قالت لها عائشة وما يوم الوشاح قالت خرجت بجارية ليبيع أهلها وعليها وشاح من آدم فسقط  
 منها فانحطت عليه الخديا وهي تحسبه لحما فأخذت فأتته فبقي به فعد بوني به حتى بلغ من أمري أنهم طلبوا في قبلي فبينما هم حولي  
 وأنا في كربي إذا بمليت الخديا حتى وأزت برء وسنا ثم ألقته فأخذوه فقلت لهم هذا الذي أتتموني به وأنا منه بريئة حدثنا  
 قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا من كان خالفا فلا يحلف إلا  
 بالله فكانت قريش تحلف بأبائهم فقال لا تحلفوا بأبائكم حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن  
 عبد الرحمن بن القاسم حدثني أن القاسم كان يمشي بين يدي الجنازة ولا يقوّم لها ويخبر عن عائشة قالت كان أهل الجاهلية  
 يقوّمون لها يقولون إذا راوها كنت في أهلك ما أنت مريتين حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن بن جندب قال حدثنا سفيان

بن أبي هريرة صفراً فطبق الحديث لحدثنا قال من أي المهاجرين لكم قال ثنا حدثنا فتحدثت فسقطت فأخذته منهم فبينما هم

مرتين أي يقولون ذلك مرتين وما موصولة وبعض العلماء مذكرون والقدر يراد في ذلك الذي  
 كنت فيه أي الذي أنت فيه الآن كنت في الجوة مثلاً لأنهم كانوا يؤمنون بالبعث لكن كانوا يعتقدون  
 الروح إذا خرجت تغير طيرها فان كان من أهل الجنة كان روحه من ما لم يطر والافاكس ويحمل أن  
 يكون قو لم يذاعار الميت ويحمل أن يكون ما نذية ولفظ مرتين من تمام الكلام أي لا تكون في أهل  
 مرتين بل المرة الواحدة التي كنت القفصت وليست بماندة اليهم مرة أخرى ويحمل أن يكون ما استنارة  
 أي كنت في أهلك شريفة فأي شئ أنت الآن يقولون ذلك حزناً وتأسفا عليه فخرج البارد  
 اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا من كان خالفا فلا يحلف إلا  
 سعيده بن المسيب المخزومي أبي الوائلي أبو النعمان محمد بن الفضل السدوسي أبو عوانة الوضاح البشكري  
 بيان أبي بشر الأشجعي الكوفي قيس بن أبي حازم أسد بن زرير بن بنت المبارذ بنت  
 جابر بن عبد الله بن جندب ففروة بن أبي المغيرة الكوفي علي بن مسهر القرشي الكوفي هشام بن أبي عروة بن  
 الزبير قتيبة بن سعيد النخعي اسمعيل بن جعفر المدني عبد الله بن دينار العدوي مولى ابن  
 عمر يحيى بن سليمان أبو سعيد الجعفي ابن وهب بن عبد الله المصري أبو محمد عمرو بن دينار المصري  
 عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر العدوي مولى أبي القاسم بن محمد عمرو بن عباس البوشامي  
 المصري عبد الرحمن بن ممدى البصري سفيان بن عيينة التوري ١٢

١٢ قوله يسون راي  
 يجعلون مكانه في الحرة وذلك هو النسي المشهور بينهم كانوا يخرجون ذابحة إلى الحرم والحرم إلى مفروم  
 جراد البرمكة جرح على ظهر البعير من اصطاك بالقتاب بالسير إلى الحج وعفا الأثر أي انجى اثر الحاج  
 عن الطريق أو ذهب اثر الدبر وكان ذلك البرء والعفو غاليا بعد انسلخ الصفر ١٢ مطلق من الجمع  
 دك وخ ١٢ قوله رايته أي صبيته رايته من شهر ذي الحجة أو ليلة رايته ك ومرا الحديث  
 مع بعض بيان في كتاب الحج ١٢ قوله رايته أي شئ من الأشياء يدل عليها  
 فاجيب ما يحمل كراي يحمل فيه يسع ما يحرم على الحرم حتى الجماع ١٢ ك قوله فكلما ما بين الجبلين  
 أي على ما بين جبلين مكة المشرفة من مكة كذا في الجواز ١٢ قوله ويقول أي عمرو قوله شأن أي  
 قصة طويلا فان قلت ما الحكمة في أن حفظ البيت في طوقان نوح عليه السلام من الفرق ورفع إلى السماء  
 وفي هذا السيل قد عرفت قلت والحكمة علم لعل أن ذلك كان عذابا وبذلك يكن لغراب ١٢ ك قوله  
 من أحبس بماء وسين مملئين وفتح الهم قيلة من بئيل وليس من المس الذين بهم من قريش ١٢ قسطاني  
 ١٢ قوله مصممة بلفظ الفاعل بمعنى صامتة أي ساكتة ولعلنا ندرت أن نج ولا نكلم فيه قوله فان  
 بذلك لعل أذن لم يشرع ذلك وفيه التفسير بأهل الجاهلية قوله أنك لسؤل أي كثيرة السؤال وهذه الصيغة  
 يستوي فيها المذكور والمؤنث قوله ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح أي دين الإسلام وما اشتمل عليه من  
 العدل واجتماع الكلمة ونظر القلوب ووضع كل شئ في عمله قوله ما استقامت بكم انك لان الناس على دين  
 ملوكهم وباستقامتهم تمام الجدد ولو غدا الحق ولو وضع كل شئ في موضعه ١٢ ك قوله  
 حفش بكسر الميم وسكون الفاء بعدها نعمة هو البيت الضيق الصغير الوشاح بكسر الواو وضمها  
 يسع من أديم عرنا صرصع بالجر وشره المرأة بين عاتقها وقيل خيطان من لؤلؤة نالت بينهما و  
 يتوشح المرأة به قوله المديا مصفر حدة بوزن عنبة طائر معروف قوله واذا زنت أي قابلت وفي بعضها  
 آزت بذ السقط من الجمع والفتح والمكراني ومرا الحديث في صفه وفيه قالت فمادت إلى رسول الله  
 صلعم فاستلمت قال ووجهه غولها بنما من جهة ما كان عليه أهل الجاهلية من الجفاد في الفعل والقول ١٢  
 ١٢ قوله لا تعلموا بأنا نكح قال في اللغات قد علم بعض الفقهاء بكفر من حلف بالاب ولعل  
 ذلك إذا اعتقه تعظيم الأباة مشركا في ذلك تعظيم الله سبحانه والأفاخرة والكرامة باقي وهو حكم السلف  
 بغير أسماء الله وصفاته كما نكح من كان ولما أقسام الله سبحانه ببعض مخلوقاته تبينها على شرفها فنادى  
 عن الجفاد فانه لا يقع من الشئ ١٢ ١٢ قوله بين يدي الجنازة وهو أفضل عندنا فغيره  
 وعند الخيرة ولما رايه الفضل قاله القسطاني ومرا ١٢ ١٢ قوله كنت في أهلك ما أنت

جاءني  
 كتابي  
 كتابي

بين الخطاب  
١٢  
١٢  
١٢

[illegible]

لَقَدْ رِثَیْنَا لِبْنِیْ هَاشِمًا ۖ وَآبِیْ هَاشِمًا ۖ وَلَا تُصَدِّقْ مَا جَاءَ الْحَوْلَ الرَّابِعِیْنَ یَوْمَ ۖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ۖ وَتَمَثَّلَتْ ۖ وَجَوَّ حَوَالِی ۖ عَزَّ وَجَلَّ ۖ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ ۖ

بعضها تشكر بالغا والى كات قوله قودي في بعضها ان قودي والغاء في فانك للسبيبة وحلف فعل ماض  
ومفعول المشية مخذوف والباء في رجل للمقابلة اى يدل دجل ١٢ ك **٤٢** قوله ان تجز ان كان  
بالا منعناه لومنه من اليمن وان كان بالازاي فعناه تاذن لى ترك اليمن كذا في الكرماني قال  
القسطلاني بنعيم وزاى اى تسقط من اليمن وتعضو عنه انتهى قال في الفتح وهذه المرأة هى زينب بنت  
عليقة اخت المقول وكانت تحت رجل منهم بوعبد العزيز بن ابى قيس واسم ابنها حبيب مصغرا وقد عاش حبيب  
بعد هذا دهر طويل ولا حجة انتهى ١٢ **٤٣** قوله ولا تعبر بينه بضم التاء الفوقية وفتح الهاء الموحدة  
على البناء للمفعول ويرى بكسر الموحدة على البناء للفاعل وفتح الفوقية وسكون العاد الملهة ومن الموحدة  
وكسر مجزوم على النسي ولا يذير نعم اوله وكسر شائراى لا تلزم به باليمن كذا في القسطلاني والعبرى الغنة  
الحبس والمراد هنا ان لا يحبس لليمن ويلزم بها حيث لا يسعه الا الحلف بل يعفى ذلك والمصبرة  
هى اليمن قال الخطابي معنى العبرى في الايمان ان الازام متى لا يسرع ان لا يحلف كذا في الكرماني ايضا ١٢  
**٤٤** قوله تطرف بكسر الراء اى يتحرك واستشكل  
قول ابن عباس فالذى نفسى بيده الخ مع كونه يمن ذلك واجب باحتمال ان الذى اخبره  
بذلك جماعة الممانت نفسه اى صدق حتى دسعه ان يحلف على ذلك وقال في الفتح ويحتمل ان  
يكون الذى اخبره هو ابى صلعم ١٢ قسطلاني **٤٥** قوله يوم بعثت بضم الموحدة آخره مشتهر هو  
غير منصوب لابي ذر لثابت والعلية اسم بقتة وبغيره بالعرف اسم موضع وقع فيه حرب بين الدوس  
والغزرج قبل قدومه صلعم المدينة بخمس سنين قبل في كثير من نسخهم قال القسطلاني ١٢ **٤٦** قوله  
قدمه الله عز وجل لرسوله اذ لو كان اشراقهم احياء لاستبكه وعن شاذ بفتح رسول الله صلعم وفتح حب  
ربا ستم عن دخول رئيس عليهم فكان ذلك من مقدمات الخيل صلعم والملا الجماعة والاشراق والرواة  
جميع السراة بوجه السرى بفتح السين وهو السيد الكريم الشريف ١٢ كرماني **٤٧** قوله لسته فان  
قلت السعى ركن من اركان الحج وهو طريقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة فكيف قال ليس بسنة  
قلت المراءى السعى معناه النوى وهو العدو ليس الاسراع فى السعى استمطا وقال عامة الفقهاء  
باستتمائه بطن السيل وخالفهم ابن عباس فى ذلك كما فى الرمل فى الثلاثة الاول من الطواف ١٢  
كرماني **٤٨** قوله ولا تقولوا العظيم فانه من اوضاع الجاهلية كان عادتهم انهم اذا كانوا يتخالفون  
بينهم كانوا يحطون اى يدعون نعل او سوطا او قوسا الى الجملة لانه يعتقد حلفهم فتسوه به لذلك وقال بعض  
العلماء انما قيل له العظيم لانه حطم من جداره ولم يسقف ببناء البيت وترك خادجا منه ١٢ **٤٩** قوله  
قد كنت قال ابن عبد البر اخذناه الزنادى غير المكلف واقامته العدو فى البلاء ثم عند جماعة اهل العلم منكره

لومح لكانوا من الجن لان الجبال في الجن والاس دون غيرهما من هذه الحكاية لم توجد في بعض  
نسخ البخاري كرماني قال في الفتح قال ابن التين لعل هؤلاء كانوا من سبيل الذين سخطوا فبقي بينهم ذلك  
الحكم ثم قال دويل ان المسمرخ لا يسل وتلت وذا هو المتمدود وادريه عن صلعم فحول على انه قبل ان يولي  
اليه حقيقة الامر في ذلك انتهى مختصرا في تغيير ١٢ **قوله** بحث النبي صلعم بفتح الهم والمهمل  
وسكون الواو منهنا قوله محمد بن عبد الله بن عبد المطلب اسم شيبه الحمد وقيل عامر قوله باشم اسم عمرو قيل  
له باشم لانه اول من باشم الزبد مكة لاهل الموسم قوله عبد مناف بفتح الهم وتخفيف النون اسم المغيرة قوله  
قصي بصيغة التثنية اسم زيد بن قصي لانه بعد من ديار قومه في بلاد قضاة في قعدة طويلة ذكرها ابن اسحق  
قوله كلاب اسم حكيم وقيل عروة لقب كلاب بالجملة كلاب الصيد قوله لوى تصغير لوى بوزن معاصو التوادى  
بوزن يمدو وهو الباطل او تصغير لود الجيش زيدت فيه بهزة اقوال قوله فمراكمس فكون هو قريش ثقيل الاول  
اسم والثاني لقب وقيل عكسه قوله الفز بفتح النون وسكون المعجمة قوله ابن كنانة بكسر الكاف وتخفيف النون  
الاولى قوله خزيمه مصغرا خزيمه بفتح الخاء المعجمة المرة من الخزم وهو شد الشيء وادعلاحه قوله مدركة اسم عمرو  
وقيل عامر قوله اباس بهزة قطع مسورة افعال من قولهم ليس الشجاع الذي لا يفرو قيل بهزة وصل  
وهو عند الرعاة قوله مضرمين الهم بفتح الميم وفتح المعجمة ودارا سمي به لانه كان يحب اللبن المالح قوله نرا من الزر  
اي التليل سمي به لانه كان خديعه قوله معدي بفتح الهم والمهمل وتشديد الدال قوله عدنان بوزن فعلان اخراج  
ابن جبيب في تاريخه عن ابن عباس قال كان عدنان ومعدور بهمة ومعدور بهمة واسم على طه ابراهيم  
فلا تذكرهم الا بغير واخرج ابن سعد عن ابن عباس ان النبي صلعم كان اذا انتسب لم يماوذ في نسبه معد بن  
عدنان ١٢ من لفظ من التوضيح والكراماتي

**اسماء الرجال** عبيد بن اسفيل الوحمه الهادي الكوفي الواسطه حماد  
 بن اسامه الكوفي هشام بن ابي عروة بن الزبير عبد الله بن محمد الجعفي السدي سفين هو بن  
 عيينه مطرف بن عبد الله الحرشي البصري ابا السفر هو سعيد بن محمد الثوري الكوفي نعيم بن حماد بن مغويه  
 الروزي هشيم هو ابن بشير بن مغويه الواسطي حصين هو ابن عبد الرحمن الكوفي عمرو بن يمين اللاودي  
 علي بن عبد الله المديني سفين هو ابن عيينه ماب مبعوث ابي مسلم

**حل اللغات**  
 وافی الموسع ای امانہ تجیذا بنی ای تبیه مایله مر  
 من الیمن قطوف بکسر الراء ای تحمک یوم بجاث بضم الواحده اسم موضع وقع فیہ حرب بین  
 الاوس والنزدج لانیمزای لا تقطع الاشدای ای الاقوة وسرعة اسمعوا منی من الاسماع الجبر  
 بکسر المهملة وهو المحوط الذی تحت المیزاب فیلقی بضم الیاء من الاقصاد وهو الرمی خلال ای خصال  
 بالانواء وهو جمع لورد هو منزل القمر یبعث مصدر میمن من البعث وهو الارسال مناف بفتح  
 المیم اسمہ المغيرة ۱۲





وَبَقِيَ عَنْ هَامِرِ بْنِ عَمَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وَمَا مَعَهُ إِلَّا خُمُسُهُ أَعْدَدَ وَأَمْرًا تَانِ وَأَبُو بَكْرٍ يَأْتِي  
 إِسْلَامُ سَعْدٍ حَدَّثَنِي اسْتَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ عَدِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيْبِ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَمَةَ سَعْدِ  
 ابْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ مَا أَسْلَمَ أَحَدًا إِلَّا فِي الْيَوْمِ الَّذِي أَسْلَمْتُ فِيهِ وَلَقَدْ مَكَثْتُ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَإِنِّي لَثَلُثُ الْإِسْلَامَ بِأَبِي ذَكْوَانَ الْجَنِّ وَقَوْلُ  
 اللَّهِ تَعَالَى قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مُسْعَرٌ عَنْ مَعْنِ بْنِ  
 عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ قَالٍ سَأَلْتُ مَسْرُوقًا مِّنَ أَذْنِ النَّبِيِّ ﷺ بِالْجَنِّ لَيْلَةَ اسْتَمْعُوا الْقُرْآنَ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبُوكَ يَعْنِي عَبْدُ اللَّهِ أَنَّهُ  
 أَذْنَيْتُ بِهِمْ شَجَرَةً حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ اسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مِخْيَمٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي جَدِّي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ كَانَ يَجْعَلُ  
 مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَلَمْ يَأْذُوهُ لَوْضُوءُهُ وَحَاجَتُهُ فَبَيْنَمَا هُوَ يَتْبَعُهُ بِهَا فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقَالَ أَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ فَقَالَ ابْغِ أَجْجًا لَا اسْتَفِضْ  
 بِهَا وَلَا تَأْتِنِي بِعَظْمٍ وَلَا بِرُوثَةٍ فَاتَيْتُهُ بِأَجْجَارٍ أَحْمَلُهَا فِي طَرَفِ ثَوْبِي حَتَّى وَضَعْتُ إِلَى جَنْبِهِ ثُمَّ انْصَرَفْتُ حَتَّى إِذَا فَرَغْتُ مَشَيْتُ فَقُلْتُ  
 مَا بِالْعَظْمِ وَالرُّوثَةِ قَالَ هَمَّ مِنْ طَعَامِ الْجَنِّ وَآثَرُهُ أَتَانِي وَفَدَجَنٍ نَصِيبِينَ وَنَعَمَ الْجَنُّ فَسَأَلُونِي التَّرَادُدَ عَوْتُ اللَّهِ لَهُمَ إِنْ لَا يُعْمَرُونَ بِعَظْمٍ  
 وَلَا بِرُوثَةٍ إِلَّا وَجَدُوا عَلَيْهِمْ طَعَامًا يَا أَبَا نَسْرٍ إِسْلَامُ ابْنِ ذَرٍّ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَ حَدَّثَنَا  
 الْمُثَنَّى عَنْ أَبِي جَبْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا بَلَغَ أَبَا ذَرٍّ مَبْعَثُ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَخِيهِ أَرَكْتَ إِلَى هَذَا الْوَادِي فَأَعْلَمَنِي عِلْمَ  
 هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَدْعُوهُ نَبِيُّيَ يَا تَيْبَةُ الْخَبَرُ مِنَ السَّمَاءِ وَاسْمُهُ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ أَتَيْتَنِي فَأَنْطَلَقَ الْآخَرُ حَتَّى قَدَّمَهُ وَسَمِعَهُ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى  
 أَبِي ذَرٍّ فَقَالَ لَهُ رَأَيْتُهُ يَأْمُرُ بِكَارِهَا خَلْقًا وَكَلَامًا هُوَ بِالشَّعْرِ فَقَالَ مَا شَفِيتَنِي مِمَّا رَدَّتْ فَتَرَوْهُ وَحَمَلْتُ شَنَّةً لَهُ فِيهَا مَاءٌ حَتَّى قَدَّمَ مَكَّةَ  
 فَاتَى الْمَسْجِدَ فَالْتَمَسَ النَّبِيَّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَعْرِفُهُ وَكَرِهَ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ حَقَّ دَرَكَةٍ بَعْضُ اللَّيْلِ اضْطَجَعَ فَرَأَاهُ عَلَى فَعَرَفَ أَتَتْهُ  
 فَلَمَّا رَأَتْهُ تَبَعَتْهُ فَلَمْ يَسْأَلْ وَاحِدًا مِنْهَا صَاحِبَةً عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَصْبَحَ ثُمَّ احْتَمَلَ قُرْبَتَهُ وَزَادَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَظَلَّ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَلَا يَسِرُّهُ  
 النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَسَى فَعَادَ إِلَى مَضْجَعِهِ فَمَرَّ بِهِ عَلِيٌّ فَقَالَ أَمَا نَالَ لِلرَّجُلِ أَنْ يُعْلِمَ مَنْزِلَهُ فَأَقَامَهُ فَذَهَبَ بِهِ مَعَهُ لَا يَسْأَلُ  
 وَاحِدًا مِنْهَا صَاحِبَةً عَنْ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ الثَّلَاثِ فَعَادَ عَلِيٌّ مِثْلَ ذَلِكَ فَأَقَامَ مَعَهُ ثُمَّ قَالَ الْيَوْمَ تَنِي مَا الَّذِي أَقْدَمَكَ قَالَ إِنْ  
 أَعْطَيْتَنِي عَهْدًا وَمِثْلًا قَالَتُ لِرَشِيدِي فَعَلْتُ فَفَعَلَ فَأَخْبَرَهُ قَالَ فَاتَهُ حَقٌّ وَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَذَا أَصْبَحْتُ فَأَتَيْتُ غَنِيًّا فَاتَى إِنْ رَأَيْتُ شَيْئًا أَخَافُ  
 عَلَيْكَ قَمْتُ كَأَنِّي أَرِيقُ الْمَاءَ فَإِنْ مَضَيْتُ فَأَتَيْتُ غَنِيًّا حَتَّى تَدْخُلَ مَدْخَلِي فَفَعَلَ فَأَنْطَلَقَ يَقْفُوهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَخَلَ  
 مَعَهُ فَسَمِعَ مِنْ قَوْلِهِ وَإِسْلَامُ مَكَانَةٍ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَجِعْ إِلَى قَوْمِكَ فَخَبِّرْهُمْ حَتَّى يَأْتِيكَ أَمْرِي قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ  
 لَا أَصْرُخُنَ بِهَا بَيْنَ ظَهْرَانِهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى الْمَسْجِدَ فَتَأَدَّى بِأَعْلَى صَوْتِهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِنْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ قَامَ الْقَوْمُ نَصْرَهُ  
 حَتَّى أَفْجَحُوا إِلَى الْعَبَّاسِ فَكَلَّمَ عَلَيْهِ قَالَ وَلِيَكُمُ السَّمْعُ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ مِنْ غَفَارٍ وَإِنْ طَرِيقُ نَجَارِكُمْ إِلَى الشَّامِ فَأَنْقِذْهُمْ مِنْهُمْ ثُمَّ عَادَ مِنْ

٣١٢٠ بن أبي وقاص حدثنا أخبرنا بن هاشم بن عتبة بن أبي وقاص عن رجل ٣١٢١ صلى الله عليه وسلم ٣١٢٢ بن مسعود ٣١٢٣ وضعها فقال طعنا ٣١٢٤ الغفاري الآخر ٣١٢٥ قال فاضطجعت فخلد فعد فقال لترشدني فأخبرته صلى الله عليه وسلم ٣١٢٦ اظهرهم ٣١٢٧ ثم وانقذ

تجني بجواب يشقني من مرض الجبل كذا في الكرماني قوله شقني بفتح المعجمة وتشديد النون قرية فلقمة صغيرة  
 كذا في القاموس ١٢ ١٢ قوله اذ عذب فلما راه تبعه ورفق فقصه نزم قال قزلي على فقال  
 كان الرجل عذب قال قلت نعم فقال انطلق الى المنزل قال فانطلقت معه الى ١٢ ١٢ قوله  
 امانال يقال نال اذا انزل في بعض امان اي حان اي لما جاء الوقت الذي يعرف بمنزل  
 الرجل بان يكون له مسكن يسكنه ١٢ ١٢ قوله لا مرضن بها اي لا مرضن صوتي بها اي بكلمته  
 التوجيه ١٢ ١٢ قوله تجاركم التجار بضم التاء وشدة الجيم وكسر الراء وخفة الجيم جمع تاجر  
 من الجرمين مع بيان في ص ١١٩ ١٢ اسماء الرجال ويرة بغتات هو ابن  
 عبد الرحمن السلمي باب اسلام سعد استحق بن ابراهيم بن نصر الجواب ابيهم السعدى المروزي ابو اسامة  
 حماد بن اسامة القرشي مولاهم الكوفي باب ذكر ابن عميد الشيباني سيد البوقدرة الشريسي  
 هو ابن كدام الملاي موسى بن اسمعيل البزدي باب اسلام ابني ذر الغفاري عمرو بن عباس البزدي  
 البصري عبد الرحمن بن سعدى الوسيد البصري ابني حمزة هو بن عمران البصري ١٢  
 حل اللغات اتقوا بلغا البول  
 من الانقاد من تدم اي من تاب بيان بفتح الباء الموحدة هو ابن بشر ودية بفتح الواو والباء الموحدة  
 ابن عبد الرحمن بن قنبر بن الجين اي جماعة منهم من اذن اي من علم اذنت اعلمت ابغى اي  
 اطلب لي استغفقت بها اي استغنى بها وسومون نفص الثوب لان المستغنى ينفص عن نفسه  
 نصيبين اسم موضع ما شفييتني اي لم تجني بجواب يشقني من مرض الجبل شنة بفتح  
 المعجمة اي قرية فلقمة صغيرة اريق الماء اي ابلو يقفوه اي تبعه لا موعن بها اي لا ارفصن  
 صوتي بين قرايهم اي في جمعهم حتى اضجعوه اي ارموه على الارض فالتفتة اي غلصة ١٢

١٢ قوله غمسة اعيد وامرأتان مر بها نهم في ٦٢ في اول مناقب ابني بكر قال  
 الكرماني فان قلت كان اسلام على مقدما على اسلام وايعنا قال النودي في تهذيب الاسماء ان عمار  
 اسلم بعد بضعين وثلاثين رجلا قلت لا يلزم من رؤيته كذلك ان لا يكون ثم غيره او ادعى من رؤيته لم  
 قبل اسلامه انتهى والله اعلم وفي القسطنطيني قال ابو الحسن الاشعري لم يزل ابو بكر رضي الله عنه يعين  
 الرما من فاختلف الناس في مراده بهذا الكلام والحوادث ان يقال ان الصديق رضي الله عنه لم يثبت  
 عنه حاله كبريا لانه كان من غير من امن وهو الذي سمعناه من اشيا خنا ومن يقتدى به وهو الصواب  
 انشاء الله تعالى انتهى فمقرر ١٢ ١٢ قوله ثلث الاسلام قال الكرماني فان قلت قد اسلم قبله  
 كثير ابو بكر وعلى وغيرة كثيرة ويزيد فمقرر قلت علم اسلموا اول التباد هو آخره فان قلت كيف يكون ثلث  
 الاسلام وقد اسلم مقدما عليه اكثر من اثنين قلت قال ذلك فظن الى اسلام الرجال ابانين ١٢ ١٢  
 ١٢ قوله ذكر الجين ذكره بهنا للتنبية على ان من لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل من لم يلق ١٢ ١٢  
 جاري ١٢ قوله اذنت بهم شجرة اي علمت شجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الجين حضروا يستمعون القرآن  
 ١٢ ١٢ قوله البغني اي اطلب لي اجارا قوله استغفقت بالجزم لا جواب الامر ويجوز فيه  
 على الاستينات من التفض بالنون والقاف والصاد المعجمة معناه بهنا اي انظف نفسي بها من الذنوب  
 قوله او نحوه اي نحو قوله استغفقت مثل استغنى بها كما هو وقع في رواية كذا في البغني وروى في ص ٨٩ ١٢  
 ١٢ قوله نصيبين بفتح النون وكسر الصاد الملهمة وسكون التفتيح وباء الموحدة المسودة بينهما و  
 بالنون مله بين الشام والعراق وفيه مذهبان منهم من يجعل اسما واما ويلزمه الاعراب لا عراب  
 الاسماء الغير المشرفة ومنهم من يجرى الاسم كذا في الكرماني قوله طعنا ولا في ذر عن المشيبي و  
 المستغنى بضم الطاء وسكون الجين بفتح كذا في القسطنطيني ١٢ ١٢ قوله وكلاما عطف على  
 الضمير المنسوب فان قلت كيف يكون الكلام مرتبا قلت هو من قبيل علفته تبتا واما باردا وفيه  
 الوجهان الامتداد والجازي وسقمة ما رواه التلخيص يعني الاعطاء ١٢ ١٢ قوله ما شفييتني اي لم

الغد لمثلها فخره وثار واليه فاكب العباس عليه السلام سعيد بن زيد حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن اسمعيل  
عن قيس قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل في مسجد الكوفة يقول والله لقد رأيتني وان عمير لموثقي على الاسلام قبل  
ان يسلم عمر ولوان احد الرقص للذي صنعتم بثمان لكان باب اسلام عمر بن الخطاب حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين  
عن اسمعيل بن ابي خاليد عن قيس بن ابي حازم عن عبد الله بن مسعود قال ما لنا اعز من اسلام عمر بن الخطاب حدثنا يحيى بن سليمان قال  
حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد قال فاخبرني جدي زيد بن عبد الله بن عمرو بن نفيل قال بينما هو في الدار خائفا اذ جاءه العباس  
ابن وائل السهمي ابو عمرو وعليه حلة خبزة وقبض مكفوف بحري وهو من بني سهم وهم حلفاء في الجاهلية فقال له ما بالك قال  
زعم قومك انهم سيقتلونني ان اسلمت قال لا سبيل اليك بعد ان قالها اوتيت فخرج العاص فلقى الناس قد سل بهم الوادي  
فقال ابن تيريدون فقالوا نريد هذا ابن الخطاب الذي اصبا قال لا سبيل اليه فكل الناس حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا  
سفين قال عمر بن دينار سمعته قال قال عبد الله بن عمرو لما اسلم عمر اجتمع الناس عند داره وقالوا صبا عمر وانا غلام فوق ظهرا  
بيتي فجا رجل عليه قباء من ديباج فقل فصبا عمر فما ذاك فانا له جار قال فرأيت الناس تصدعوا عنه فقلت من هذا اقلوا العاص  
ابن وائل حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن عثمان قال سألما حدثه عن عبد الله بن عمرو قال ما سمعت عمر  
لشيء قط يقول اني لافنه كذا الا كان كما يقطن بينا عمر جالس اذ مر به رجل جميل فقال لقد اخطأ طريقي وان هذا على دينه في الجاهلية  
اولقد كان كاهنهم على الرجل فذبحي له فقال له ذلك فقال ما رأيت كاليوم استقبل به رجل مسلم قال فاني اعز عليك الاما  
اخبرتني قال كنت كاهنهم في الجاهلية قال فما آتيتك به حيتيتك قال بينا انا في السوق اذ جاءني اعرف فيها  
الفرع فقالت المولى الجني وابلا سها وياسها من بعد انكسها ولحقها بالقلاص واخلا سها قال عمر صدق بينا انا نائم عن الجاهلية  
اذ جاء رجل بعجل فذبحه فصرخ به صارخا لم اسمع صارخا قط اشد صوتا منه يقول يا جليل امر نجيم رجل فصيح يقول لا اله الا  
فوتب القوم قلت لا ابرح حتى اعلم ما وراء هذا ثم نادى يا جليل امر نجيم رجل فصيح يقول لا اله الا الله فقلت فما نسبنا ان قيل

باب انفضى ٢ محققا ٢ حديثا ٢ قتي ٢ خبر ٢ قد سمعتونى ٢ قال قالوا ٢ قد اجتمع الناس اليه عند داره قد صبا صبا قال  
٢ بن محمد ٢ ولقد استقبل به رجلا مسلما يصيح لاله الا الله يصيح

على بنا المفعول او على بنا الفاعل ورجلا مسلما بالنصب ١٢ قوله اعز عليك الاما الجاهلية  
اي والاشد اطلب منك الاخبار قوله فانا جيب ربيع اعجب وما استدأيت به النسيب الى الجني  
كالروى بالنسبة الى الروم والمراد منه واحد من النوع وانت تحقير الاما ١٣ قوله ابلا سها اي  
تجرا وود مشها ويا سها صند الجار اي يفت من السمع بعد ان كانت الفتحة قوله انكسها جميع النكس  
بمعنى الرجل الضعيف او جمع النكس بمعنى الانقلاب اي انقلابا عن امرها بذا هو مطلق من مقدمه  
الفتح والجمع والنوش وغيره وفي بعضها من بعد انكسها وعليه شرح الكرماني حيث قال قوله ابلا سها  
اي انكسها ويا سها وصبر ورتا كاليس والانكس جمع النكس وهو العادة ولوقتها بالنصب والقلاص  
جمع القلص بفتحين جمع القلوص وهي الناقرة الشابة والاحلاس جمع الحلس وهو كسار رقيق يكون تحت  
البرصة فان قلت ما الغرض منه ومن الغرض من قلص قلوص وحلاص قلصت الظاهر والله اعلم ان الغرض منه  
بيان عمود النسي صلح ومنا ليعز الجني للعرب ولوقته بهم في الدين اذ هو رسول الشقيين واخر القصة وهو ما  
نشتا ان قيل بن جني في شرحه ويراد بالقلوص اهل القلوص وهم العرب على طريق الكناية انتهى كلام الكرماني  
١٤ قوله يا جليل بفتح الجيم وكسر اللام وبالهمزة الواح المكافح المكاشف بالعداوة وقال ابن  
الاشير الخليل هو اسم رجل وانجج بالنون الفاخر بالمقصود والعفيع من الضاحك وفي نسخة يصيح بالهمزة  
بدل الفاد ومقصوده من القصة هو ان الفرع وقع فيهم واقتل عام ١٢ كرخ ١٤ قوله فانا شينا  
بفتح النون وكسر المعجمة وسكون الموحدة اي لم نكف ولم نمتلئ بشي من الاشياء حتى سمعنا ان ابي مسلم  
قد خرج يريدان ذلك كان بقرب بعث النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ خراجي اسماء الرجال باب اسلام  
سعيد بن زيد قتيبة هو ابن سعيد الشافعي سفيان هو ابو سفيان السلمي هو ابن ابي خالد الجلي  
قيس هو ابن ابي حازم الجني المنعزم باب اسلام عمر بن الخطاب هو محمد بن كثير ابو عبد الله  
العبدى البصرى سفيان واسماعيل وقيس هم المذكورون في الاسناد السابق يحيى بن سليمان البصري  
الكوني سكن مصر ابن وهب عبد الله بن محمد المصري على بن عبد الله المدني سفيان هو ابن عيينة  
عمرو بن دينار الكوفي يحيى بن سليمان البصري المذكور ابن وهب عبد الله المذكور سالم هو ابن  
عبد الله بن عمر بن الخطاب رجل جميل قال اليعقوبي يشبه ان يكون هو سواد بن قارب بفتح السين  
وتخفيف الواو وقارب بالاقاف والراء المكسورة بعد ما مودة ١٢ ش.

أوتيت ١٢ قوله سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى  
القرشي العدوي يكنى ابا العزى وكانت تحت فاطمة بنت الخطاب اخت عمر بن الخطاب وكانت  
اخت سعيد فأنكر بنت زيد بن عمرو تحت عمر بن الخطاب وكان سعيد بن زيد من المهاجرين الاولين  
وكان اسلامه قديما قبل عمر ولبسبب زوجة كان اسلام عمر بن الخطاب ١٢ استعاب ١٢  
قوله لموثقي هو مصنفات الى المفعول اي يوثقني على الاسلام كذا في الجمع قال الكرماني قوله لموثقي اي  
كانت يوثقني على الشاة على الاسلام ويهدوني ويثبتني عليه وعرضه ان في الزمن الاول كان الخافون  
في الدين يرفعون المسلمين على الجور في هذا الزمان المؤمنون يعملون الشرا صا بهم ويرجون عليه انتهى  
قال صاحب الخيز الجاري قوله لموثقي اي يربطني ويشدني على الاسلام ويذكره انما يقويه في الدين قال وقد حوت الكرماني تفسيره  
منه وعرضه بيان قوة اسلامه وان الذي يربطه بذكره انما يقويه في الدين قال وقد حوت الكرماني تفسيره  
بنحو آخر وقد لخص الشيخ ابن حجر انتهى وكذا زاده القسطلاني ١٢ قوله لوان احد الرقص من  
الارضا من اي زال عن مكانه وتفرق من اجزائه وكذا انفضى اي كان حقيقا بالانفصاض وعرضه  
ان في الزمان الاول كان المؤمنون في الدين يرفعون المسلمين على الجور في هذا الزمان المؤمنون  
يعملون الشرا صا بهم ويرجون عليه ١٢ مجمع البحار ١٢ قوله جرة كعبته برديا في الجمع جرد كفته  
الثوب حاشية وكلفت الثوب اي خططت حاشية قال الكرماني وفي الجمع المكلف بالحرير اي  
الذي عمل على ذيله والكمز وجيبه من كفات وكفته كل شئ بالضم طرفه وحاشيته ١٢ قوله  
امنت بلفظ الشك من الامان اي زال خوفي لان العاص كان مطاعا في قومه والعفيعي قال لا للمكافاة التي  
هي عبارة عن لا سبيل اليك وهذه الجملة مقول ابن عمر كرماني او هي مقول عمر اي قال عمر امنت بعد ما  
قال العاص تلك المقالة ١٢ خ ١٤ قوله فما ذاك اي فلما سأل عن وجه جميع الناس عند داره بعد ما تكلم بانه صبا عمرى علمت  
وفي الخيز الجاري فقال فما ذاك اي سأل عن وجه جميع الناس عند داره بعد ما تكلم بانه صبا عمرى علمت  
اذ صبا عمرى علمت بهذا الاجتماع فاني قد اذ علمت في لاني وانا جاد وعاظف لافلسع الناس ذلك  
تصدعوا وتفرقوا وكان العاص مطاعا في قومه فزال من عمر العرب بذلك الامان انتهى ١٢  
قوله حدثني عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمرو بن نفيل قال بينما هو في الدار خائفا اذ جاءه العباس  
ك ١٤ قوله لقد اخطأ طريقي لليعقوبي لقد كنت ذافرا في لاني وانا جاد وعاظف لافلسع الناس ذلك  
ينظر في الكناية وسكون الواو في الموضعين والواصل ان عمر بن سببا فزود بل فنه خطأ او صواب فان  
كان صوابا فنه اما على كنهه واما كان كاهنا ١٢ خ ١٢ قوله على الرجل يشهد ايساء  
والرجل بالنصب اي احضره وقرئ به من ١٢ خ ١٢ قوله على الرجل يشهد ايساء  
قيل ان يعمر من الكلام الدال على التردد في شاة وفي خطه انموذ ١٢ خ ١٢ قوله على الرجل يشهد ايساء  
فقال ما رأيت شيئا قبل مثل ما رأيت اليوم ١٢ خ ١٢ قوله استقبل

اسلم عمر بن الخطاب

هَذَا نَبِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الشَّيْثِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى قَالَ حَدَّثَنَا سَمْعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا قَيْسُ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ لِلْقَوْمِ  
 لَقَدْ رَأَيْتُنِي مَوْثِقِي عُمَرَ عَلَى اسْلَامِهِ اَنَا وَاخِيَّتُهُ وَمَا اسْلَمَ وَلَوْ اَنْ أَحَدًا نَقَضَ لَهَا صَنَعَتُمْ بَعُثْمَانَ لَكَانَ مُحَقَّقًا اِنْ يَنْقُضُ بِأَبِ  
 انْشِقَاقِ الْقَمَرِ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ قَالَ نَاشِرُ بْنُ الْمُفَضَّلِ قَالَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ  
 بْنِ مَالِكٍ اَنْ اَهْلَ مَكَّةَ سَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ يَرَوْهُمْ اَيَّةَ فَأَرَاهُمُ الْقَمَرَ شَقَّتَيْنِ حَتَّى رَأَوْا جِرَاءَ بَيْنَهُمَا حَتَّى تَأْتِيَا عِيدَانِ  
 عَنْ أَبِي حَمْرَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ انْشَقَّ الْقَمَرُ وَنَحْنُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَكَّةَ فَقَالَ  
 اشْهَدُوا وَذَهَبَتْ فِرْقَةٌ نَحْوَ الْجَبَلِ وَقَالَ أَبُو الصَّخِي عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ انْشَقَّ بِمَكَّةَ وَتَابَعَهُ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ  
 عَنْ مَجَاهِدٍ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ قَالَ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ عَرَّافِ بْنِ  
 مَالِكٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ اِنْ الْقَمَرَ انْشَقَّ عَلَى زَمَانَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ اَلْحَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ انْشَقَّ الْقَمَرُ بِأَبِ هَجْرَةٍ  
 الْحَبَشَةِ وَقَالَتْ عَائِشَةُ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اُرِيتُ دَارَ هَجْرَتِكُمْ ذَاتَ نَخْلٍ بَيْنَ لَابَتَيْنِ فَمَا جَرَمَنَ هَاجِرُ قَبْلِ الْهَدْيَةِ  
 وَرَجَعَ عَامَةً مَنْ كَانَ هَاجِرًا بِأَرْضِ الْحَبَشَةِ إِلَى الْهَدْيَةِ فِيهِ عَنْ أَبِي مُوسَى وَأَسْمَاءَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
 مُحَمَّدٍ الْجَعْفَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامُ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزَّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَدِيَّ بْنَ الْخَيْلِ أَخْبَرَهُ اَنْ  
 الْمَسُورُ بْنُ مَخْرَمَةَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَغُوثٍ قَالَا لَه مَا يَمْنَعُكَ اَنْ تَكَلَّمَ خَالَكَ عُثْمَانُ فِي أَخِيهِ الْوَلِيدِ بْنِ عَقِيَّةٍ وَكَانَ أَكْثَرُ  
 النَّاسِ فِيمَا فَعَلَ بِهِ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ فَانْتَصَبْتُ لِعُثْمَانَ حِينَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقُلْتُ لَهُ اِنَّ لِي إِلَيْكَ حَاجَةٌ وَهِيَ نَصِيحَةٌ فَقَالَ أَيُّهَا  
 الْمَرْءُ اعُوْذُ بِاللَّهِ مِنْكَ فَانْصَرَفْتُ خَلْمًا قَضَيْتُ الصَّلَاةَ جَلَسْتُ إِلَى الْمَسُورِ وَإِلَى ابْنِ عَبْدِ يَغُوثٍ فَحَدَّثْتُهُمَا بِالَّذِي قُلْتُ لِعُثْمَانَ قَالَ  
 لِي فَقَالَ قَدْ قَضَيْتَ الَّذِي كَانَ عَلَيْكَ فَبَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ مَعَهُمَا إِذْ جَاءَ فِي رَسُولِ عُثْمَانَ فَقَالَ لِي قَدْ ابْتَلَاكَ اللَّهُ فَانْطَلَقْتُ حَتَّى دَخَلْتُ  
 عَلَيْهِ فَقَالَ مَا نَصِيحَتُكَ الَّتِي ذَكَرْتَ اِنْقَالَ فَتَشَهَّدْتُ ثُمَّ قُلْتُ اِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا وَانْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ وَكُنْتُ مِمَّنْ اسْتَجَابَ اللَّهُ رُسُلَهُ  
 وَأَمَنْتُ بِهِ وَهَاجَرْتُ الْهَجْرَتَيْنِ الْوَلِيدَيْنِ وَصَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَيْتُ هَذِيكَ وَقَدْ أَكْثَرَ النَّاسُ فِي شَأْنِ الْوَلِيدِ بِزَعْمِهِ  
 فَحَقُّ عَلَيْكَ اِنْ تَقِيْمَ عَلَيْهِ الْحَدَّ فَقَالَ لِي يَا أَبَتِي اُحْسِنِي اِدْرِكْتُ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قُلْتُ لَا وَلَكِنْ قَدْ خَلَصَ إِلَيَّ مِنْ عِلْمِهِ مَا خَلَصَ إِلَى الْعِزَّةِ  
 فِي سِدْرِهِمَا فَقَالَ فَتَشَهَّدْ عُثْمَانَ فَقَالَ اِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ وَانْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ وَكُنْتُ مِمَّنْ اسْتَجَابَ اللَّهُ رُسُلَهُ وَأَمَنْتُ بِهِمَا  
 بَعَثَ بِهِ مُحَمَّدًا وَهَاجَرْتُ الْهَجْرَتَيْنِ الْوَلِيدَيْنِ كَمَا قُلْتُ وَصَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَايَعْتُهُ وَوَالَدْتُهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ  
 حَتَّى تُوَفَاةَ اللَّهُ ثُمَّ اسْتَخْلَفَ اللَّهُ أَبَا بَكْرٍ فَوَالَدْتُهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ ثُمَّ اسْتَخْلَفَ عُمَرُ فَوَالَدْتُهِ مَا عَصَيْتُهُ وَلَا غَشَشْتُهُ حَتَّى تُوَفَاةَ

يَنْقُضُ اَنْفُسِي حَدَّثَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي زَمَانِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ يَرَوْهُمْ اَيَّةَ فَأَرَاهُمُ الْقَمَرَ شَقَّتَيْنِ حَتَّى رَأَوْا جِرَاءَ بَيْنَهُمَا حَتَّى تَأْتِيَا عِيدَانِ  
 اَخْبَرَنِي اَنْفُسِي حَدَّثَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ يَرَوْهُمْ اَيَّةَ فَأَرَاهُمُ الْقَمَرَ شَقَّتَيْنِ حَتَّى رَأَوْا جِرَاءَ بَيْنَهُمَا حَتَّى تَأْتِيَا عِيدَانِ

اسماء الرجال محمد بن الشَّيْثِيِّ هو ابن سَعِيدِ الْقَطَّانِ اسْمَعِيلُ هُوَ ابْنُ أَبِي خَالِدٍ قَيْسُ هُوَ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ سَعِيدُ بْنُ  
 يَزِيدَ ابْنِ عَمْرِو بْنِ نَفِيلٍ بِأَبِ انْشِقَاقِ الْقَمَرِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْجَعْفَرِيُّ ابْنُ يَسْرٍ  
 الْمُفَضَّلُ ابْنُ لَاحِقِ الرَّقَاشِيِّ الْوَاهِنِيُّ ابْنُ سَعِيدٍ ابْنِ عَرُوبَةَ مَرَّانِ الْيَشْكُرِيُّ قَتَادَةُ هُوَ ابْنُ  
 دَعَامَةَ السُّدُوسِيِّ عَبْدِ اللَّهِ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثْمَانَ ابْنِ حَمْرَةَ مُحَمَّدُ بْنُ يَسْمُونَ الْيَشْكُرِيُّ الْأَعْمَشُ سُلَيْمَانُ  
 ابْنُ مَرَّانِ ابْنِ مَعْمَرٍ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَجْرَةَ عَفْصُ بْنُ صَالِحٍ السَّيِّدِيُّ الْمُرِّيُّ بَكْرُ بْنُ مَعْمَرٍ مُحَمَّدُ الْمُرِّيُّ جَعْفَرُ  
 ابْنُ دَاوُدَ بْنِ شَرِجْبِلٍ الْمُرِّيُّ عَرَّافُ بْنُ مَالِكٍ الْغَضَارِيُّ الْمَدَنِيُّ عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ الْفَخْرِيُّ الْكُوفِيُّ يَزِيدُ بْنُ  
 أَبِي حَفْصٍ بَنِي غِيَاثَ بْنَ طَلْحٍ الْأَعْمَشُ وَمَنْ بَعْدَهُ مَرَّانُ أَنْفَا بِأَبِ هَجْرَةٍ الْحَبَشَةِ فِيهِ عَنْ أَبِي مُوسَى  
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ الْأَشْعَرِيُّ مَا يَأْتِي أَخْرَابُ ابْنِ مَوْصِلَ انْشَاءَ اللَّهُ تَعَالَى هِشَامُ هُوَ ابْنُ يَوْسَافَ الصَّنْعَانِيُّ  
 مَعْمَرُ هُوَ ابْنُ مَاشِدِ الْأَزْدِيُّ مَالِكُ ابْنِ الزَّهْرِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمٍ بْنُ شَابٍ قَيْسُ وَقَالَ يُولُوسُ هُوَ  
 ابْنُ يَزِيدَ الْأَبْلِي فِيهِمَا صِلَتْ فِي مَنَاقِبِ عُثْمَانَ ١٢

حل اللغات انخفض  
 بالنون انكسر وانهم شققتين اي نصفين الحواجر الجبل المعرون فرقة اي قطعة اريت  
 نعم الهزة اللادية الحوة ذات الحجارة قبل المدينة بكرة القاف اي جزء المدينة اريت  
 هديده اي طريقته وبمرته قد خلص بغقتين اي قد وصل العزم ارا بكر يا يعنه من المايعة  
 غششته من الغش هو صمدا النعم ١٢  
 عه الح الجادى بايد ابدنه العفة في باب السلام عمرها جاد من عائشة وطمة عن عمر من ان هذه العفة  
 كانت سبب اسلامه ١٢ فيرجى عن النسخ

المفعول وعمر بالرفع واختر بالنصب وهي فاطمة بنت الخطاب اسلمت قبل عمر فزوجها سعيد قوله  
 انقض بالقات معناه تقطع وكسر للكشيبين انقض بالفاء اي تقرق. تودر بيان في الصفة السابقة  
 ١٢ قوله انشقاق القمر وهو من اميات المعجزات (ودر بيان في ص ٢٢٢) ومعجزات سائر  
 الانبياء صلوات الله عليهم تنجوا ومن الارضيات الى السماويات وقد نطق القرآن به قال تعالى اقربت  
 الساعة وانشق القمر ١٣ قوله شققتين بكسر المعجمة نصفين ومسلم بدل مرتين وهو بمعناه  
 دوهم من فهم منه تعدد الانشقاق فانه لا يعرف احد من اهل الحديث والسير قال ابن القيم المرات يراد بها  
 الافعال تارة والاعيان اخرى كذا في التوشيح ١٣ قوله ذهبت فرقة اي قطعة في ناحية  
 جبل حرار وبقيت قطعة في مكانه والمشهور انها التماس في الحال فان قلت ما التلخيص بينه وبين ما قال  
 راد احرام بينهما قلت اذا نزلت قطعة تحت حرار بقيت قطعة مكانه فبينهما وكذا اذا ذهبت الفرقة من  
 بين حرار او شالوا الانشقاق كان مرتين ١٤ قوله اريت نعم الهزة واللاية بتفخيف اللوحدة  
 المزة وهي ذات جمار سوديين المزة وقيل بكسر القاف الهزة ١٥ قوله فيما فعل به اي عثمان  
 بالوليد من تعويته في الامور واهماله الشرب ١٦ قوله اعوذ بالله منك قال ابن ابي شيبة انما  
 استغاث من غشيت ان يكلم بشئ يقضي الانكار عليه وهو في ذلك معذور فليخبر بذلك صدره ١٧ نسخ  
 الباري ١٨ قوله وهاجرت الهجرة اي هجرة الحبشة والمدينة وانما قال الاولين اي بالنسبة  
 الى هجرات من هاجر من الصحابة قاله الكرماني ومرا الحديث مع بيان في ص ٢٥٢ في مناقب عثمان ١٩  
 ٢٠ قوله يا ابن اخي هو الصواب لانه كان خالدا في بعضنا اخوه وهو سوسو الا ان يقال انه تكلم  
 به على ما هو مادة العرب من قولهم يا ابن عمي ويا ابن اخي والعزاد البكرى علم الشريعة وصل الى كما  
 وصل الى المحدثات بل وصوله الى بطريق الاولى ١٢ كرماني





كروا في الجمع قال الكرماني فان قلت اعمال الكهنة هي مشنور الاغاثة فيما قلت هذا النفع من بركة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخالفه انتهى ١٢ **هـ** قوله حضرت الوفاة اي قربت وفاته و حضرت علاما تما وذلك قبل النزول والعزوة ١٣ **هـ** قوله كلمة نسب يدل من مقول القول وهو قول لا الا الله قوله حاج بعنم الهزلة بعد ما جاء جملة وبعد الالف جيم مشددة وفي الجائز اشهد ١٤ **هـ** قوله حديث الاسراء ما خوذ من السرى وهو سير الليل والاسراء هو سيره الى بيت المقدس والعراج صعوده الى السماء والاصح انها كانا في الیقظة ١٥ **هـ** قوله فقد بالقاء والقائد والدال الهجاء المشددة المفتوحات شق طويلا ١٦ **ش**

**اسماء الهجاء باب تقاسم الشركين عبد العزيز بن عبد الله الاويسى ابو ايهم بن سعد بن ابراهيم القرشي الزهري المذكور باب قصة ابى طالب عم النبي صلعم مسدود هو ابن سرية الاسدي**

**يحيى هو ابن سيد القطان سفبان الثوري عبد الملك هو ابن عمير بن سويد الغني عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب محمود هو ابن غيلان العدوي مولا هم عبد الرزاق ابن همام بن نافع الجعفي مولا هم ابو بكر الصغاني معمر هو ابن راشد الاودي مولا هم البصري ابن السيب هو سيدة بروى عن امير الصليب بن حزن بن ابى وهب الخزومي ابراهيم بن حمزة الزبيري الاسدي**

**المدني ابن ابى حازم سلمة بن دينار المدني باب حديث الاسراء يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله ابن بكير الخزومي مولا هم المعري عتيق هو ابن خالد الايلي باب المعراج بدته بن خالد القيسي**

**همام بن يحيى بن دينار الحوذي ١٢**

**حل اللغات تقاسم**

**المشركين تتابعهم اداد حنين وي قصه غزوة حنين وحنين كزير موضع بين الطائف ومكة تقاسموا اسماء لغواها اغنيت عن تلك اي اتي شئ ودفعته عنه وماذا افغته يحوطك من حاطه اذا صارت وحفظه وتوفر على مصالحه فحفظنا ح بلغ الضادين العجميين هو قريش القعرويسل الصغفناح من المدام يبلغ الكلب في الدرف الاسفل هو واحد الادماك وهي منازل في الشام**

**لما حضرت الوفاة اي قربت وفاته ما الهزلة بعنم الهزلة على صيغة المجهول امد ما غده اي اهل دماغه الحجر بكسر الحاء هو ما تحت ميزاب الرمح فجعل الله اي كشف الله ١٢**

الم قوله ارادوا حينا اى قصد غزوة حنين وخيف بنى كانه  
المراد به المحصب كما مر في الحج في ص ١٣٢ قوله تقاسموا على الكفر قال النووي معنى  
تقاسمهم على الكفر تعاظمهم على اخراج النبي وسلم وبني هاشم والمطلب من مكة الى هذا الشعب وبخوف  
بنى كانه وكتبوا بينهم الصيغة المستورة فيها التوارع من الباطل فادسل الله عليها الارضه فاكلت  
ما فيها من الكفر وترك ما فيها من ذكر الله تعالى فاجبر جبريل النبي سلم بذلك فاجبره عمر المطلب  
فاخبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوه كما قالوا والعقبة مشهورة قال العيني وذكر هذه القصة في  
الطبقات لمبلغ قريشا فحل التماسي بحفوف ومعاياهم كبر ذلك عليهم هذا وعقبوا واداموا على  
قتل سيدنا رسول الله سلم وكتبوا كتابا على بنى هاشم ان لا يتكلموا بهم ولا يتابعوا بهم ولا يتخالطوا بهم  
كان الذي كتب الصيغة منصور بن عكرمة اليمامي فشت يده وعلقوا الصيغة في جوف الكعبة وعصروا  
بنى هاشم في شعب ابى طالب ليلة بلال المحرم سنة سبع من مبعث النبوة ونحاز بنو المطلب بن عبد مناف  
الى ابى طالب في شجرة وخرج الالباب الى قريش فظا هراهم على بنى هاشم وبني المطلب وقطع عنهم الميرة  
والمادة فكانوا لا يخرجون الا من موسم الى موسم حتى بلغهم الجهد فاقاموا فيه ثلاث سنين ثم اطع الله رسول الله  
الله عليه وسلم على امرهم فحسمهم وان الارضه اكلت ما كان فيها من جودهم وبقى ما كان فيها من ذكر الله  
عز وجل فذكر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم لابى طالب فقال ابو طالب لكفار قريش ان ابن ابى جبريل  
ولم يكن بنى قحطان الله قد سلب على صيغته الكفرة الارضه فحسمت ما كان فيها من جودهم وبقى فيما كل ما ذكره  
الله تعالى فان كان ابن اخي صادقا انه اقم من سوادهم وان كان كاذبا فدفع اليهم فقتلتموه  
او اذبحتموه قالوا بعد انصفنا فاذا هى كما قال رسول الله سلم فسقط في ايديهم ونكسوا على رؤسهم  
فقال ابو طالب علام حمس وعصروا قد بان الامر فكلوا من قريش على ما صنعوا ابني هاشم ثم  
خبره الى بنى هاشم وبني المطلب فامروهم بالخروج الى مسكنهم ففعلوا وكان خروجهم في السنة العاشرة  
انتي مختصرا ورمي ص ١٣٢ قوله في خضفاح من نادر هو بنو نضفاح الضادين المجتئين وما من  
مهلين اولها ساكنة في القاموس الضفاح الماء اليسير والى الكعبين والضفاح السوق انتهى فاكلوا  
على ما يقتضيهما حتى الهمد يحمول على التشبيه بمن الاله والماره فاجادى قوله في الدرك  
الاسفل هو بالحركة وقد يمكن واحد الادراك وهي تنازل في النار والدرك الاسفل والدرج الى فوق

قوله باب قصة ابي طالب وفيه وكان يحوطك ويغضب لك وكذا فيه لعله تنفعه شفاعتي ان قلت تنفعه شفاعتي مع مامنه من الحوطة والغضب ونحو ذلك فلا ينافي الحديث قوله تعالى فما تنفعهم شفاعتنا الذين كفروا اعمالهم كسراب الزبد المتفجر لا يثبت في نفى المصروع ويحتمل ان يقال هذا من باب الغض والخشم والخصومة مستثناة من عموم الايات او يقال المنفى نفع الخلاص من النار وهو لا ينافي التخصيف والله تعالى اعلم اهـ سدى









فجعل على رجله شيئا من اذخر ومنا من ائبعت له ثمرة فهو عهدا بها حدثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن يحيى  
عن محمد بن ابراهيم عن علقمة بن وقاص سمعت عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الاعمال بالنسبة فمن كانت  
هجرة الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرة الى ماها جرد اليه ومن كانت هجرة الى الله ورسوله فهجرة الى الله ورسوله  
حدثنا اسحق بن يزيد الليثي قال حدثنا يحيى بن حمزة قال حدثني ابو عمر والاوزاعي عن عبد بن ابي لبة عن مجاهد  
ابن جابر المكي ان عبد الله بن عمر كان يقول لا هجرة بعد الفتح او حدثني الاوزاعي عن عطاء بن ابي رباح قال رثت عائشة  
مع عبيد بن عمير الليثي فسألتها عن الهجرة فقالت لا هجرة اليوم كان المؤمنون يفرحون بدينهم الى الله والى رسوله فخافة  
ان يفتن عليه فاما اليوم فقد اظهر الله الاسلام واليوم بعد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية حدثنا زكرياء بن يحيى قال  
حدثنا ابن نمير قال هشام فاحبني ابي عن عائشة ان سعدا قال اللهم انك تعلم انه ليس احدا حب الى ان اجاهدكم فيك من  
قوم كذبا رسولك واخرجوه من قريش حدثني مطرب بن الفضل قال حدثنا روح قال حدثنا هشام قال  
حدثنا عكرمة عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ربيع سنة فمكث بمكة ثلث عشرة سنة ثم  
اُمر بالهجرة فهاجر عشر سنين ومات وهو ابن ثلث وستين حدثني مطرب بن الفضل قال حدثنا روح بن عبادة قال حدثنا  
زكرياء بن اسحق قال حدثنا عمرو بن دينار عن ابن عباس قال مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلث عشرة سنة وهو ابن  
ثلث وستين حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن عبيد بن جني عن  
ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس على المنبر فقال ان عبد خيرة الله بين ان يؤتية من زهرة الدنيا ماشاء وبين  
ما عنده فاختر ما عنده فبكي ابو بكر وقال فديناك بابائنا وامهاتنا فنجبنا له وقال الناس انظروا الى هذا الشيخ يخبر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن عبد خيرة الله بين ان يؤتية من زهرة الدنيا وبين ما عنده وهو يقول فديناك بابائنا وامهاتنا فكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم هو المختار وكان ابو بكر هو علمنا به وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من آمن الناس على في صحبته وماله ابا بكر ولو كنت  
متخذ اخيلا من امتي لاتخذت ابا بكر اخلا وخلة الاسلام لا يتبين في المسجد خوخة الا خوخة ابي بكر حدثنا يحيى بن بكير قال  
حدثنا الليث عن عقيل قال ابن شهاب فاحبني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما عفل ابوي  
قط الا وهما يدنان الدين ولم يهر علينا يوما لا يتينا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقي النهار بكرة وعشية فلما ابشلى المسلمون  
خرج ابو بكر مهاجرا نحو ارض الحبشة حتى اذا بلغ برك الغامد لقيه ابن الدغنة وهو سيد القارة فقال ابن تيريد يا ابا بكر فقال ابو بكر

قال كاد ان يذبحني في يومئذ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحيى بن حمزة قال حدثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن حمزة  
روح بن عبادة عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ربيع سنة فمكث بمكة ثلث عشرة سنة وهو ابن  
١٨ حتى ٢٠ ماشاء ٢١ خيلا ٢٢ علي عشية

يا ابا بكر  
١٢٣٤ و١٢٣٥ في ١٢٣٦ مشغوب انشاء الله تعالى ١٢٣٧ قوله فاحبني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما عفل ابوي  
والجزء العظيم هنا والتحقير فيها معنى كذا في المراجعة ١٢٣٨ قوله لا هجرة بعد الفتح اي من مكة انما  
صارت دار اسلام اما سر هذا الكفر فاجرة منها باقية ١٢٣٩ قوله بعد ربيع  
شام قال لما دروي اذا قدر على انما الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صار البلد دار اسلام فانا قاتله فيها  
افضل من الرضا من دخول فيه في الاسلام ثم اقام في الدنيا دار كفر فاجرة منها واجبة على من اسلم ووفات  
ان يفتن في دينه ١٢٤٠ قوله ومن جهاد ونية اي من لم يجرى الى تحصيل فضائل في معنى  
الهجرة بالجهاد ونية الرضا في كل شيء ١٢٤١ قوله وقد وضعت الحرب اي اسقطت بيننا وبين قريش  
الذين اخرجوا نبيك وكذا لوه هذا الحديث قطعة من حديث طويل ياتي في غزوة الخندق وها صلحان سعد  
رعى في الكوفة في الغزوة المذكورة فذا اللهم ان كان من حرب قريش شيء فالبقي رضى ابا بكر فيك وان  
كنت قد وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجربا واجعل موتى فيها فانفجرت ومات فيها ١٢٤٢ قوله هو الخيبر  
انظروا اي ان لا تفرحوا من تغديره اذ لم يبق الا ما بين الكلايين ١٢٤٣ قوله هو الخيبر  
التقية والنسب خبر كان ولفظ هو ضمير فضل ولا يذبح بالرفع على ان خبر الميت الذي هو قوله هو الميت  
في موضع النسب خبر كان كذا في القسطنطيني اي غير الشر رسول بين بقائه في الدنيا ورجلته الى الآخرة ١٢٤٤  
٩ قوله ان من امن الناس افضل تفضيل من المن بمعنى العطاء والبذل لا من المنه لانه لا منته  
لا حد عليه بل المنه على الامنة قاطبة كذا في النسخ والجميع ورواه في ١٢٤٥ قوله لا يفتن  
بفتح التحية وسكون الموحدة ففتح القاف والتحية وتشديد النون او فخره بمعنيين مفتوحين بينهما واداسه  
باب صغير الاخرى الى كبر كماله وتبها على انه الخليفة بعده والمراد المجازة فوكاية عن الخلافة فمس  
ومرير في ١٢٤٦ قوله يرك الغامد بفتح الغاء بفتح الموحدة وقد كسر واداسه الفين المعجمة  
ودسم وادسم حقيقه هو موضع على خمس يال من مكة الى جهة اليمن ١٢٤٧ قوله ابن الدغنة  
بضم الدغلة والمجزة وتشديد النون عند اهل اللغة وعند الرواة بفتح اوله وكسر ثاينه وتخفيف النون اسم الدار

١٢٣٤  
١٢٣٥  
١٢٣٦  
١٢٣٧  
١٢٣٨  
١٢٣٩  
١٢٤٠  
١٢٤١  
١٢٤٢  
١٢٤٣  
١٢٤٤  
١٢٤٥  
١٢٤٦  
١٢٤٧

ابن زيد قال مالك والفرقة امر والقادة بالقاف وتخفيف الراء في قوله مشغوب من بني النون بالهم والتخفيف ابن خزيمة بن عدي بن  
الاس بن مضر او شيوخ  
البحري حماد بن زيد بن درهم الاذري ميسلي هو ابن سعيد الانصاري محمد بن ابراهيم بن الحارث  
اليميني علقمة بن وقاص الليثي اسحق بن يزيد الدمشقي هو اسحق بن ابراهيم بن يزيد الاموي كولا ام  
ميسلي بن حمزة ابو محمد الرحمن قاضي دمشق ابو عمر الاوزاعي هو عبد الرحمن عبد الله بن ابي لبة الانصاري  
الكوني مجاهد بن جبر المكي الضمر عطاء بن ابي رباح اسلم القرشي زكريا بن يحيى البجلي ابن نمير  
عبد الله البجلي هشام يروي عن ابيه عروة بن الزبير سعد بن ابراهيم بن معاذ الانصاري ابان بن يزيد  
العطاء مطرب بن الفضل الروزي روى بفتح فسكون هو ابن عبادة ابو محمد البصري هشام بن حسان  
القرطبي عكرمة مولى ابن عباس روى عن عبادة المذكور زكريا بن اسحق المكي عمرو بن دينار  
المكي اسمعيل بن عبد الله الاويسى مالك الامام الذي يحيى بن بكير هو الخيبر بن عبد الله بن جبر  
ابن عبد الله بن بكير الليثي هو ابن سعد المصري عقيل بن جابر قاله ابان بن شهاب هو الزهري  
عروة بن الزبير هو ابن النوام ١٢

حل اللغات

ابنعت اي اولكت ونفجت يهد بها اي تطهرها . ونية اي ثواب الهجرة لوني  
الجماد وضعت الحبوب اي اسقطتها بيننا وبين قريش الخوخة بفتح المعجمين هو الباب الصغير  
اجرى دوما ابو بكر الصديق وام دومان ابشلى المسلمون ابا بكر في الكفر من قريش نحو ارض  
الحبشة يعني ليث من سبعة جوف الغمام البرك بفتح الباء الموحدة وهي كسر ما موضع باجر  
اليمن والغمام بكسر الهمزة هو موضع على خمس يال من مكة الى جهة اليمن ساعل البحر  
ع قال ابن جرير في القصة رواية ابان بن هشام لم اتف على وصوله الى مكة ١٢٤٨ قوله اي بالمدينة ليدنا  
اقام فيها عشر سنين بعد الهجرة كما روى به المطابقة ١٢٤٩ قوله ابشلى الهجرة بل اي اكل اوقاها فانسب  
ذكر الحديث في ذيل الهجرة ١٢٤٩ جبر جاني

**١٤** **قوله** ان الحج بجزء مفتوحين كسورة وجاءت بينا تحتين سائتة ولم يذكر كرويه يقصده لانه .....  
**١٥** **قوله** ان كافرًا قس ..... **١٦** **قوله** تكسب المعدم بعظم الجسيم وكسر الدال من الاعداد اى تكسب بترك المال  
المعدوم اى تعطيله لم يرد قولك تحمل الكل بفتح الكاف وقصد به الامتثال وسهون الكلال الذى هو الاعياد  
اى ترغيع الشغل اى يعين الضعيف التقطع ويدخل فيه التيسير والعيال وفيه ذلك لان الكل من لا يستقل بامره  
قوله وتقرى الضيف اى تضيف الضيف قوله نواب الحق مع ثابته وبى المادته خبره وشراولها يقيد بالحق  
ومر شرح هذه الكلمات فى ص ٨٥ فى اول الكتاب ١٢ **قوله** علم تكذب قريش جواره يعنى لم يرد  
جواره وكل من كذب بشئ فقد رده فاطلق التاكذيب واراد لازم ردا لجوار  
بكر الجسيم وضما الزمام والعهد واليمين كذا فى الجمع واكره ما فى ١٣ **قوله** بقاء داره  
بكر الفار وهو ما امتد من جوانب الدار وهو اول مسجد بنى فى الاسلام قاله ابو الحسن قال الراؤد  
بهذا يقول مالك وفریق من العلماء ان من كانت لداره طريقا مستعانا ان يرتفق منها بالايضا بالطريق ١٢  
يمين **قوله** فيعتقد بالمشاة والقاف والزال الجيزة المشددة وتقدم فى الكفاية ص ٢٠  
بلغة فيعتقد اى يردحون عليه حتى يسقط بعضهم على بعض فيكاد ينكسر قال الخطابي هذا هو المحفوظ  
اما يعتقد فلما معنى لا لان يكون من القذف اى يتدافعون فيعتقد بعضهم بعضا فيسقطون  
عليه فيرجع الى معنى الاول ولكن شيبهت جون وقاف وذال كسورة ١٢ **قوله** فيخرج **١٣** **قوله** واخضرع  
ذلك من الفزع وهو الخوف **قوله** ذلك فى محل الرض فاعله وهو اشارة الى ما فعله ابو بكر من قراءة القرآن  
جرا وبكاده به ١٢ يعنى **١٤** **قوله** ان تخفرك بعظم النون من الاخفاد وهو نقض العديقال خفزه  
اذا حفظه واخفزه اذا غفده به كذا فى التوشيح اى كرهنا ان نخفف منك ١٢ **قوله** وهما  
المرتان بقا مدرج فى الجرو وهو من تفسير الزهرى والروضة ذات حجارة سود ١٢ **قوله**  
وهو الخط بفتح الناء المجزأة والموحدة ما يخط بالعصا فيسقط من ورق الشجر قس قال فى الجمع الخط بالركن  
الوجه الساقط يعنى الخطوط ١٢ **قوله** قال قائل قاله ابن جوفى فى المقرة تيمنا ان يغيب العارفين





وَقَعَ فِي نَفْسِي حِينَ لَقِيتُ مَا لَقِيتُ مِنَ الْحَبْسِ عَنْهُمْ اِنْ سَيِّئُهُمْ اَمْرًا سَوَّلَ اللَّهُ صُلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَهُ اِنْ قَوْمَكَ قَدْ جَعَلُوا  
 فِيكَ الدِّيَةَ وَاجْتَبَوْهُمْ خَبَارًا يَأْتِيهِ النَّاسُ بِهِمْ وَعَرَضْتُ عَلَيْهِمُ الزَّادَ وَالْمَتَاعَ فَلَمْ يَزَالُوا فِي الْأَوَانِ قَالَ اخْفِ عَنَّا  
 فَسَأَلْتُهُ اَنْ يَكْتُبَ لِي كِتَابَ آمِنٍ فَأَمَرَ عَامِرَ بْنَ مُهَيَّرَةَ فَكَتَبَ لِي فِي رَقْعَةٍ مِنْ أَدَمٍ ثُمَّ مَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ  
 فَأَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ الزُّبَيْرَ فِي رَكْبٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا تَجَارِقَ قَافِلِينَ مِنَ الشَّامِ فَكَسَا  
 الزُّبَيْرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابَا بَكْرَ ثِيَابَ بَيَاضٍ وَسَمِعَ الْمُسْلِمُونَ بِالْمَدِينَةِ بِخُجُوعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ  
 مَكَّةَ فَكَانُوا يَغْدُونَ كُلَّ غَدَاةٍ إِلَى الْحِجْرَةِ فَيَنْتَظِرُونَهُ حَتَّى يَرُدَّهُمْ حَرَّ الظَّهِيرَةِ فَأَنْقَلَبُوا يَوْمًا بَعْدَ مَا اطَالُوا أَنْتَظَارَهُمْ فَلَمَّا أَوْفَى الْوَيْعُ بِهِمْ  
 أَوْفَى رَجُلٌ مِنْ يَهُودٍ عَلَى أَطْمَ مِنْ أَطَامِهِمْ لَا مَرِيضَ لِيَهْذُلَ بِهِمْ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاصْحَابِهِ مُبِيتُصِينَ يَزُولُ فِيهِمُ السَّرَابُ  
 فَلَمْ يَمْلِكِ الْيَهُودِيُّ اَنْ قُلَّ بِأَعْلَى صَوْتِهِ يَا مَعْشَرَ الْعَرَبِ هَذَا جَدُّكُمْ الَّذِي تَنْتَظِرُونَ فَتَارَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى السِّلَاحِ فَتَلَقَّوْا رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِظَهْرِ الْحِجْرَةِ فَعَدَّلَ بِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ حَتَّى نَزَلَ بِهِمْ فِي بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ وَذَلِكَ يَوْمَ الْاَثْنَيْنِ مِنْ شَهْرِ رَجَبِ الْاَوَّلِ  
 فَقَامَ ابُو بَكْرٍ لِلنَّاسِ وَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَامِتًا فَطَفِقَ مِنْ جَاءِ مِنَ الْاَنْصَارِ مَن لَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَسَلَّمَ بِحُجِّي ابَا بَكْرٍ حَتَّى أَصَابَتْ الشَّمْسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ ابُو بَكْرٍ حَتَّى ظَلَّلَ عَلَيْهِ رِوَاكُهُ فَعَرَفَ النَّاسُ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَبِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ بِضْعَ عَشْرَةَ لَيْلَةً وَأَسَسَ الْمَسْجِدَ  
 الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى وَصَلَّى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَنَارَ يَشَى مَعَهُ النَّاسُ حَتَّى بَرَكْتَ عِنْدَ مَسْجِدِ  
 الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ وَهُوَ يَصِلُ فِيهِ يَوْمَئِذٍ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَكَانَ مَرْبِدًا لِلتَّمْرِ لَسُهَيْلٍ وَسَهْلٍ عُلَمَاءُ بَنِي تَيْمٍ  
 فِي حُجْرِ اسْبَغِ بْنِ زُرَّارَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَرَكْتَ بِهِ رَاحِلَتُهُ هَذَا اِنْ شَاءَ اللَّهُ الْبَنْزِلُ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 اللَّهَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغُلَامَيْنِ فَسَأَوَهُمَا بِالْمَرْبِدِ لِيَتَخَذَهُ مَسْجِدًا فَقَالَا بَلْ نَرْبِيهِ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 اِنْ يَقْبَلُهُ مِنْهُمَا هَيْهَاتَ حَتَّى ابْتِاعَهُ مِنْهُمَا ثُمَّ بَنَاهُ مَسْجِدًا وَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْقُلُ مَعَهُمُ اللَّبَنَ فِي بُنْيَانِهِ وَيَقُولُ وَهُوَ  
 يَنْقُلُ اللَّبَنَ هَذَا الْجَمَالُ لِجَمَالِ خَيْرِ هَذِهِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَظْهَرَ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ اِنَّ الْاَجْرَ اجْرُ الْاُخْرَةِ فَارْحَمِ الْاَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ فَيَمُتُّ بِشَعْرِ  
 رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَسْمَعْ لِي قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَلَمْ يَبْلُغْنَا فِي الْاَحَادِيثِ اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَثَّلَ بَيْتَ شَعْرَتَا غَيْرِ  
 هَذِهِ الْاَبْيَاتِ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا ابُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَامُ عَنْ أَبِيهِ وَفَاطِمَةُ عَنْ أَسْمَاءَ صَنَعَتْ سَفَرَةً  
 لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابُو بَكْرٍ حِينَ ارَادَ الْمَدِينَةَ فَقُلْتُ لَا فَيَا جَدَّ شَيْءًا ارْبِطْهُ لِأَنْطَاقِي قَالَ فَشَقِيهِ فَفَعَلْتُ فَسَمِيَتْ ذَاتُ

فَلَمْ يَزَلْ فِي شَيْءٍ قَدْ قَالَ قَالُوا قَالَهُ شَيْءًا اَدِيمَ بَيْضَ بِخُجُوعِ يَامَعْشَرَ فَنَحْنُ يَحْيَى مَعَ النَّاسِ هَؤُلَاءِ هَبَّةٌ مِنْهَا هَذَا الْبَيْتُ

الاول والغنم ١٢ توشع ١٣ قوله قولنا بعد ما يرد الناس الى الكفار من قتلهم و  
 اصراعهم وجعلهم الله من تصدي لذلك قوله لم يزل في اي لم يأخذ شيئا ولم ينقصنا من مالي ١٢ ك  
 قوله في رقعته من ادم بفتح الدال حله بلوغ زوايا ابن اسحاق فاخذت رقعته في كني وفي نسخة  
 بكسر الدال المله بعد ما تخبره كذا ان القسطنطين قال في التوشع لا يستعمل كتابه ولا ابن اسحاق كتابا  
 يكون آية بيني وبينك فزجت فلم اذكر شيئا ما كان حتى اذا فرغ من حينين بعد فتح مكة خرجت لاقائه  
 ومعى الكتاب فليقتله بالجرأة فرقت يدي بالكتاب فقلت يا رسول الله هذا كتابك فقال يومئذ  
 وتبراد فاسلمت انتهى ١٢ قوله فلك الزبير هو ابن العوام بعد العشرة المبشرة وقيل العجم  
 ان الذي كسا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولبا بكرة هو طرفة الزبير كذا في الكرماني قال  
 السيوطي في التوشع وجميع بانها ما كان في الركب وانها ما كساها ١٢ قوله او في اي اشرفت  
 وطلع على مكان مال واشرفت منه قال في الفتح لم اقف على اسمه وكان موعده الامر آخر كذا في الخير  
 الجاري ودر بعض الحديث مع بيان في كتاب الوالدة ١٣ هه قوله انهم بعثت القنود  
 كل حصن معنى مجارة الجمع اقام والطوم ١٢ قاسوس هه قوله مبشرين بتشد يد الباء المكسورة اي  
 لاسمين ثيابا بيضا وبجوز مسكون بارد تشد يدنا وقوله يزول بهم السراب اي يزول السراب عن النظر بسبب  
 عروصهم لو قيل اي يخرجهم من غير العيين كذا في الجمع ١٣ هه قوله يوم الاثنين شدة من قال يوم الجمعة  
 قوله من شهر ربيع الاول قيل كان اول يوم من ذيل ثمانية ذيل سابعة ذيل ثاني عشرة وقيل ثالث  
 عشرة وقيل نصف ١٢ توشع هه قوله اسس على التقوى اي سجد ومنه يؤخذ تفسير قوله نعم من  
 اول يوم لان تاسيسه كان في اول يوم من الشهر صلى الله عليه وسلم بدرا لاجرة قال السبيل وسواول مسيد  
 صلى فيه باصحابه جماعة ظاهرا واول مسجد بني جماعة المسلمين عامته واما ما اخرجه مسلم والترمذي من حديث  
 ابى سعيدان رجلين اقتفيا في المسجد الذي اسس على التقوى فقال احداهما سمعته النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه وآله وسلم وقال الاخر هو مسجد قباد فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فسا له عن ذلك فقال هو  
 مسجد بني ذنا وفي ذلك يعني مسجد قباد غير كثير فاجب عنه بان صدر له فتح قوس من اخنوخ مسجد قباد  
 بذلك او مساواة المسجدين لاشتركا في بناءه صلى الله عليه وآله وسلم لكل منهما ١٢ توشع هه قوله  
 مر بلا بكسر الهم وسكون الراء وفتح اللام في الموضع الذي يجفف فيه التمر وقال الاصمعي كل شئ جفت فيه

الاول والغنم ١٢ توشع ١٣ قوله قولنا بعد ما يرد الناس الى الكفار من قتلهم و  
 اصراعهم وجعلهم الله من تصدي لذلك قوله لم يزل في اي لم يأخذ شيئا ولم ينقصنا من مالي ١٢ ك  
 قوله في رقعته من ادم بفتح الدال حله بلوغ زوايا ابن اسحاق فاخذت رقعته في كني وفي نسخة  
 بكسر الدال المله بعد ما تخبره كذا ان القسطنطين قال في التوشع لا يستعمل كتابه ولا ابن اسحاق كتابا  
 يكون آية بيني وبينك فزجت فلم اذكر شيئا ما كان حتى اذا فرغ من حينين بعد فتح مكة خرجت لاقائه  
 ومعى الكتاب فليقتله بالجرأة فرقت يدي بالكتاب فقلت يا رسول الله هذا كتابك فقال يومئذ  
 وتبراد فاسلمت انتهى ١٢ قوله فلك الزبير هو ابن العوام بعد العشرة المبشرة وقيل العجم  
 ان الذي كسا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولبا بكرة هو طرفة الزبير كذا في الكرماني قال  
 السيوطي في التوشع وجميع بانها ما كان في الركب وانها ما كساها ١٢ قوله او في اي اشرفت  
 وطلع على مكان مال واشرفت منه قال في الفتح لم اقف على اسمه وكان موعده الامر آخر كذا في الخير  
 الجاري ودر بعض الحديث مع بيان في كتاب الوالدة ١٣ هه قوله انهم بعثت القنود  
 كل حصن معنى مجارة الجمع اقام والطوم ١٢ قاسوس هه قوله مبشرين بتشد يد الباء المكسورة اي  
 لاسمين ثيابا بيضا وبجوز مسكون بارد تشد يدنا وقوله يزول بهم السراب اي يزول السراب عن النظر بسبب  
 عروصهم لو قيل اي يخرجهم من غير العيين كذا في الجمع ١٣ هه قوله يوم الاثنين شدة من قال يوم الجمعة  
 قوله من شهر ربيع الاول قيل كان اول يوم من ذيل ثمانية ذيل سابعة ذيل ثاني عشرة وقيل ثالث  
 عشرة وقيل نصف ١٢ توشع هه قوله اسس على التقوى اي سجد ومنه يؤخذ تفسير قوله نعم من  
 اول يوم لان تاسيسه كان في اول يوم من الشهر صلى الله عليه وسلم بدرا لاجرة قال السبيل وسواول مسيد  
 صلى فيه باصحابه جماعة ظاهرا واول مسجد بني جماعة المسلمين عامته واما ما اخرجه مسلم والترمذي من حديث  
 ابى سعيدان رجلين اقتفيا في المسجد الذي اسس على التقوى فقال احداهما سمعته النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه وآله وسلم وقال الاخر هو مسجد قباد فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فسا له عن ذلك فقال هو  
 مسجد بني ذنا وفي ذلك يعني مسجد قباد غير كثير فاجب عنه بان صدر له فتح قوس من اخنوخ مسجد قباد  
 بذلك او مساواة المسجدين لاشتركا في بناءه صلى الله عليه وآله وسلم لكل منهما ١٢ توشع هه قوله  
 مر بلا بكسر الهم وسكون الراء وفتح اللام في الموضع الذي يجفف فيه التمر وقال الاصمعي كل شئ جفت فيه

١٢ توشع هه قوله اسس على التقوى اي سجد ومنه يؤخذ تفسير قوله نعم من اول يوم لان تاسيسه كان في اول يوم من الشهر صلى الله عليه وسلم بدرا لاجرة قال السبيل وسواول مسيد صلى فيه باصحابه جماعة ظاهرا واول مسجد بني جماعة المسلمين عامته واما ما اخرجه مسلم والترمذي من حديث ابى سعيدان رجلين اقتفيا في المسجد الذي اسس على التقوى فقال احداهما سمعته النبي صلى الله عليه وسلم عليه وآله وسلم وقال الاخر هو مسجد قباد فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فسا له عن ذلك فقال هو مسجد بني ذنا وفي ذلك يعني مسجد قباد غير كثير فاجب عنه بان صدر له فتح قوس من اخنوخ مسجد قباد بذلك او مساواة المسجدين لاشتركا في بناءه صلى الله عليه وآله وسلم لكل منهما ١٢ توشع هه قوله مر بلا بكسر الهم وسكون الراء وفتح اللام في الموضع الذي يجفف فيه التمر وقال الاصمعي كل شئ جفت فيه

قوله قالت فخرجت وانما سمع الظاهر ممة بالتأنيث فكان التذكير بناء على ان المراد معنى النسبة اى ذات اتمام وصيغ النسبة يستوى فيها الذكر والمؤنث ولمراعاة لفظه  
انا والله تعالى اعلم — السندى قوله مردود ابابكر كانه وقع كذلك احيانا ومعنى مردود الخ ان راحلته متأخرة عن راحلة النبي صلى الله عليه وسلم والوجهما كانا  
على راحلتين على مقتضى الاحاديث الاخر والله تعالى اعلم روجه ابو بكر شيخ اى كالشيوخ في المعرفة بين الناس اشترته التجارة بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم فانه كالشباب  
الذي لا يعرف لعدم سبق معاملته مع الناس والله تعالى اعلم اهـ سندى

الله عليه وسلم اي بيوت اهلنا اقرب فقال ابويوب انا يا نبي الله هذه داري وهذا بابي قال فانطلق فبقي لنا مقبلا قال قوما على بركة الله فلما جاء نبي الله صلى الله عليه وسلم جاء عبد الله بن سلام فقال اشهد انك رسول الله وانك جئت بحق وقد علمت يهوداني سيدهم وابن سيدهم واعلمهم وابن اعلمهم فادعهم فسلمهم عنى قبل ان يعلموا اني قد اسلمت قالوا في ما ليس في فاسل نبي الله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا فدخلوا عليه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر اليهود ويلكم اتقوا الله الذي لا اله الا هو انكم لتعلمون اني رسول الله حقا وانى اجئتكم بحق فاسلموا قالوا ما نعلمه قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم قالها ثلث مرار قال فأتى رجل فيكم عبد الله بن سلام قالوا ذاك سيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن اعلمنا قال افرأيتم ان اسلم قالوا حاشي الله ما كان ليسلم قال افرأيتم ان اسلم قالوا حاشي الله ما كان ليسلم قال يا ابن سلام اخرج عليهم فخرج فقال يا معشر اليهود اتقوا الله فوالله الذي لا اله الا هو انكم لتعلمون انه رسول الله وانه جاء بحق فقالوا كذبت فآخروهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريح قال اخبرني عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب قال كان فرض للمهاجرين الاولين اربعة آلاف في اربعة وفرض لابن عمر ثلثة الاف وخمس مائة فقبل له هو من المهاجرين فلم نقصته من اربعة الاف فقال انما هاجريه ابواه يقول ليس هو كم من هاجر بنفسه حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابي وايل عن خباب قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن الاعمش قال سمعت شقيق بن سلمة قال حدثنا خباب قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتغي وجهه الله ووجب اجرنا على الله فمننا من مضى لم يأكل من اجرة شيئا منهم مصعب بن عمير قبل يوم احد فلم نجد شيئا نكفنه فيه الا نمرة كنا اذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه فاذا غطينا رجليه خرج رأسه فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نغطي رأسه بها ونجعل على رجليه اذ خيرا ومننا من ابتعت له ثمرته فهو يهدى بها حدثنا يحيى بن بشر قال حدثنا روح قال حدثنا عوف عن معاوية بن قرة قال حدثني ابو بردة بن ابى موسى الاشعري قال قال لي عبد الله بن عمر هل تدري ما قال ابى لبيك قال قلت لا قال فان ابى قال لا يبك يا ابا موسى هل يسرك اسلمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجرنا معه وجها دنا معه وعملنا كله معه بدونا وان كل عمل عملنا بعدة نجونا منه كفافا راسا براس فقال ابى لبيك قد جاهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا وصحنا وعملنا خيرا كثيرا واسلم على ايدينا بشرك كثيرنا لنخرج ذلك فقال ابى لبيك انا والذى نفس عمر بيده لو بدت ان ذلك بدونا وان كل شيء عملنا بعدة نجونا منه كفافا راسا براس فقلت ان اياك والله خير

فاسلمهم فوالله قد حاش الله حاش الله ثنى عن عمر بن الخطاب لله واذا (الاذخر من اذخر) ثنى قال ابوك عملنا بعدة

او بيان ونصحه على المال من فاعل نجونا اي مساوئين لا يكون لنا وعلمنا بان لا يوجب ثوبا ولا عقابا قوله قال ابى لبيك لا يبك يا ابا موسى هل يسرك اسلمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهجرنا معه وجها دنا معه وعملنا كله معه بدونا وان كل عمل عملنا بعدة نجونا منه كفافا راسا براس فقال ابى لبيك قد جاهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلينا وصحنا وعملنا خيرا كثيرا واسلم على ايدينا بشرك كثيرنا لنخرج ذلك فقال ابى لبيك انا والذى نفس عمر بيده لو بدت ان ذلك بدونا وان كل شيء عملنا بعدة نجونا منه كفافا راسا براس فقلت ان اياك والله خير

١٤ قوله اي بيوت اهلنا اقرب اطلق عليهم اهل القرية ما بينهم من النصارى منهم والده عبد المطلب جد رسول الله عليه وآله وسلم وبني سلمى بنت عمرو بن مالك بن النضر كذا في الفتح ١٣ قوله نبتى ان مقبلا بفتح الميم اي مكانا نقبل فيه والقبيل النوم نصف النهار وقال الازهرى القبولة والقبيل الاستراحة نصف النهار كان مجانا نوم اولاقال بدليل قوله وامن مقبلا والجزء لا نوم فيها ١٢ قوله عبد الله بن سلام الاسرائيلى كنى ابا يوسف فقال كان اسمه الخضير سمى عبد الله بن الاسلام وبومن خلفاء عوف بن الزورج ١٣ فتح قوله فاقبلوا فدخلوا عليه السلام بعد ان خالهم عبد الله بن سلام فسموا رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم في كآب الابد ١٤ قوله نافع عن عمر بن الخطاب عن ابي ذر عن عمار بن عوف قال ابن جريح لعلمنا من اصلاح بعض الرواة ولا بد من ان نافع لم يدرك عمر ١٥ قوله فرض اي عين عمر من مال بيت المال قوله للمهاجرين الاولين هم الذين صلوا الى القبلتين وقيل هم الذين شهدوا بدرا ١٦ قوله اربعة آلاف في اربعة آلاف كذا لاكثر وسقطت لفظ في من رواية النسفي وهو الوجه في كل واحد رواية آلاف قال الكرماني وفي بعضها رواية آلاف في رواية من فائدة ذكرها التوزيل ويان ان كل ما يوزن في آلاف والاولى في رواية في فصول انتهى واما ١٧ قوله باجره ابواه وكان ابن عمر من الهجرة ابن احدى عشرة سنة قوله ليس هو كم يعني ان بيته في الهجرة لعلمنا فهو اقرب بالوجه او هو تاج والذين مطبوع ١٢ خير جارى ١٣ قوله اينعت لثمرته اي نعت وطابت قوله فهو يهدى بها بكسر الدال المعجمة مع ما في الفرض واصلا وبجوز الغم والفتح يستجيبها كذا في القسطلاني ومرا الحديث مع بيان في ص ٢٣ في النازد وايضا في ص ٢٨٦ عن قريب ١٤ قوله ما قال ابى لبيك اي امر غلبه الخوف قوله قال قلت لاى قال الربوى ناقلنا من ابى بردة قلت لا قوله لم يسرك اي يوتيك في السرور قوله قلنا كلنا كالمصنوع والصوم والكوفة والحق واما ما لا قوله بدونا اي ثبتت دوام وهو جرح قوله اسلمنا قوله كفافا ففتح الكاف اي سوار سوار قوله راسا براس بدل

قوله هل يسرك اسلمنا ناه الظاهر ان الاسلام مبتدأ خبره بدو والمجئلة في محل الرفع على ان مضمونه فاعل والا فبق به ان يقال ان اسلمنا ايج بد لنا لكن استعمال المجئلة في محل المصدر من غير تصريح باحاطة المصدر بكثير والله تعالى اعلم وقوله فقلت ان اياك والله خير من ابى اي لان الخشية من شدة العلوم والله تعالى اعلم اه سندی





<sup>١٧</sup> اقلع شابة فيقول <sup>١٨</sup> اردا <sup>١٩</sup> يبدو <sup>٢٠</sup> الحكي صاعنا ومدا  
ان يدين البيتين الذين اشدهما ليل من ليل الربل هما بكر بن غالب بن عامر بن الحارث اشدهما

عندما نعظم حزانة من ملّة تترفأ الدّلع وتبذل يديها. لهذا في العيني ١٢.

المدينية من الامراض قوله في صاعنا اى في صاع المدينة وهو كيل يسع اربعة امداد والمعدل وثلاث رطل عند اهل العراق والاول قول الشافعي واثنا في قول ابى حنيفة قوله والنقل مما اى محى المدينة وكانت وبنيته وخصص بهذا في الدعا لان اصحابه يرمون قدموا المدينة وعكوا قوله بالحققة بعقم الجيم ويكون الجمل وبالفاء وهى ميرات اهل مصر وشام وكان اهل الجفّة اذ ذاك يهود. كذا في العيني ومرا الحديث في ص ٢٢٩ - ١٣

اسماء الرجال موسى بن اسمعيل التبوذكي همام بن يحيى الشيباني البصري

شاب بن اسم البناني اس بن مالك مولى بن عبد الله المديني الوليد بن مسلم الدمشقي للاذاعي

عبد الرحمن الزهري هو ابن شهاب عطاء بن يزيد الليثي الواسطي الشامي باب مقدم الجي معلم

الخ الواليد بشام بن عبد الملك الطيالى شعبة بن الجراح الشامي ابو اسحاق عمرو بن عبد الله

السبيعي البراء هو ابن عازب الانصاري مصعب بن عيسى بن ششم بن عبد مناف القرشي ابن ام

مكتوم عمرو الامعي عثمان بن ياسر بن عامر مولى بني فزروم قتل مع علي بن يقطين بلال المؤذن محمد بن

بشار العبدي البصري غنم لقب محمد بن جعفر شعبة بن الجراح المذكور اى استحق عمرو السبيعي البراء

ابن عازب ومصعب بن عيسى وابن ام مكتوم قدموا الان عبد الله بن يوسف التميمي مالك الامام

المرني هشام بن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام ١٣٦.

حل اللغات والشبوب بفتح الشين

جمع شارب امد بفتح الهزة جمع صدى وهو ذكر اليوم هاه وهامة وهى جملة الرأس وقيل

الصدى روح الانسان تقيط اثارها على جسمه اى اثارها تحت فلن يترك من الوتر وهو

القص وعك اى هم مصبح اى مصاب بالوت مما عقيدته وهو الصوت بابا جليل

نبت ضعيف تحشى برخصا الصوت بجملة بفتح التميم اسم موضع شامة وطفيل بفتح الطاء وهما

جبلان في صاعنا اى في صاع المدينة والصاع كيل يسع اربعة امداد والمعدل وثلاث رطل عند اهل العراق والاول قول الشافعي واثنا في قول ابى حنيفة قوله والنقل مما اى محى المدينة وكانت وبنيته وخصص بهذا في الدعا لان اصحابه يرمون قدموا المدينة وعكوا قوله بالحققة بعقم الجيم ويكون الجمل وبالفاء وهى ميرات اهل مصر وشام وكان اهل الجفّة اذ ذاك يهود. كذا في العيني ومرا الحديث في ص ٢٢٩ - ١٣

ع اى اخبرنا قال بعضهم يجوز ان يقال انبأنا عند الحاجة لاننا انباء عرفنا فعلى هذا يكون الانباء اعم من الاخبار ١٣ اك.



ابن يحيى قال حدثنا ابو التياح يزيد بن حبيب الصبعي قال حدثنا انس بن مالك قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نزل في علو المدينة في حجة يقال لهم ثعوب وعمر بن عوف قال فاقام فيهم اربع عشرة ليلة ثم ارسل الى ملائقي التجار قال فجاءوا متقلدين بن سبوفهم قال وكانوا انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وابوبكر ردفه وملائقي التجار حوله حتى القى بفناء ابى ايوب قال فكان يصلي حيث ادركته الصلوة ويصلي في موابض الغنم قال ثم انه امر ببناء المسجد فارسل الى ملائقي التجار فجاءوا فقال يا بني التجار ائمنوني حاطكم هذا فقالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله قال فكان فيه ما اقول لكم كانت فيه قبور المشركين وكانت فيه حربة وكان فيه نخل فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت وبالحربة فنبشت وبالنخل فقطعت قال فصقوا النخل قبله المسجد قال وجعلوا عظام ديبه جارية قال جعلوا ينقلون ذلك الصخر وهم يرتجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يقولون اللهم انه اخير الاخير الاخير فافترس الانصار والمهاجرة بابا اقامة المهاجرة بمكة بعد قضاء نسكه حدثني ابراهيم بن خزيمة قال حدثنا حاتم عن عبد الرحمن بن حميد الزهري قال سمعت عمر بن عبد العزيز يسأل السائب بن اخية الثمري ما سمعت في سكتي مكة قال سمعت العلاء بن الحضرمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مثلك للمهاجرين بعد الصدور يا سائب حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا عبد العزيز عن ابيه عن سهل بن سعد قال ما عدت وامن مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولا من وفاته ما عدت والا من مقدمه المدينة حل ثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت فرضت الصلوة ركعتين ثم هاجد النبي صلى الله عليه وسلم ففرضت اربعاً وتركيت صلوة السفر على الاولى تابعه عبد الرزاق عن معمر باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم امض لا صبا في هجرتهم وورثته لمن مات بمكة حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا ابراهيم عن الزهري عن عامر بن سعد بن مالك عن ابيه قال عادني النبي صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع يعني من مرض اشفيت منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغني من الوجع ما تروي وانا ذوالحال ولا يرثني الا ابنة لي واحدة افا تصدق بشئني ملي قال لا قال فافترس بشطوطه قال الثلث يا سعد والثلث كثير انك ان تذر ذريتك اغنياء خير من ان تذرهم غالة يتكففون الناس قال احمد بن يونس عن ابراهيم ان تذر ذريتك ولست بتأفق نفقة تبغى بها وجه الله لا اجر الله بها حتى اللقمة تجعلها في في امرتك قلت يا رسول الله اختلف بعد اصحابي قال انك لن تخلف فتعمل عملنا تبغى به وجه الله الا زدت به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى ينقم

ثاني متقلدي سبوفهم قالوا فجعلوا بذلك ثنا يقول اللهم اجد قتل لا ورثتك ورثتك بمنفق بها

١٥ قوله ثعوب وعمر بن عوف بلغ العين فيما فاقام فيهم اربع عشرة ليلة وبه رواية الاكثرين كذا في العيني وقال صاحب النسخ واخذ من نزول النبي صلى الله عليه وسلم في علو المدينة التعاود لرد له ربا لعلو علو المدينة كل ما في حجة نجد يسمى العائز وما في حجة تباعه يسمى السافل انتهى مع تغيره

١٦ قوله ملائقي التجار هم بنو تميم والملا اشرا القوم ورواؤنا فيهم قوله متقلدين سبوفهم كذا الاكثر بنصب السيوف وبنوت النون لعدم الامتياز وفي رواية بدون النون لامتنافس متقلدين الى السيوف وعلى كل حال هو منصوب على الحال والقياس جعل بها والسيوف على النكب والراحة المركب من الابل ولا كان اوانثى وكانت راحلة ناقة تسمى القصوى قوله وابوبكر ردفه جملته ما ليست والردن بكسر الراء وسكون الدال المرتد وهو الذي يركب خلف الراكب كذا في العيني وروى عنه

١٧ قوله ثلثي اى ثلث ليل قوله بعد الصدور بالتحريك اى بعد الرجوع من منى اعلم ان كانت الاقامة بمكة حراما على المهاجرين قبل الفتح ثم ابيحت لهم اذا وصلوا الحج او غرة ان يقبضوا بعد قتلهم سلم ثلثة ايام ولا يزيدوا عليها وفيه ان اقامته ثلث ليس لما حكم الاقامة وما جها في حكم المساكنة في الكرماني

١٨ وفيه تامل الجاردي وسيجيء بيانه في آخر هذه الصفحة

١٩ قوله باب بالنون من غير ترجمه كذا في القسطلاني قال ولا في ذم المشركين باب التاريخ ومن اين اخذوا التاريخ وهو تعريف الوقت من حيث هو وقت والتاريخ بكسر الهمزة الوقت وفي الاصطلاح قيل هو الوقت الفعل بالزمان انتهى وفي التوضيح ويقال اول ما حدث التاريخ من الطوفان

٢٠ قوله ما بعد والمنه التوضيح قال بعضهم من سيرة جعل التاريخ من الهجرة ان القضاء التي كان يكن منها اربعة موله وبعثه وجمعه ورواه فلم يورث من الاولين لان كلامها لا يتلوهون نزاع في تعيين سنة ولا من الوفاة لما يورث ذكره من الاسف عليه فانحصر في الهجرة وجعل اول السنة الحرم دون ربيع لانه مفرق الناس من الحج انتهى وقال القسطلاني ولان ابتداء الحرم على الهجرة كان في الحرم فاسب ان يجعل مبتدا وكان ذلك في خلافه عمره سنة سبع عشرة جمع الناس فقال بعضهم السخ بالمعنى وقال بعضهم بالهجرة فقال عمر الهجرة وقت بين الحق والباطل فارخا بها والذي يحصل من مجموع الآثار الذي اشار اليه عمر وعثمان وعلى ذكر السيل ان الصحابة اخذوا التاريخ بالهجرة من قوله لم يسجد اسس على التقوى من اول يومك لانه من المعلوم ان ليس اول الايام مطلقا فتعين انه اضعف الى شئ مضطرب وهو لول الزمان الذي

عز فيه الاسلام وعهد فيه النبي صلى الله عليه وسلم آتيا فبينا الماسجد فوافق راي الصحابة يوم ابتداء التاريخ من ذلك اليوم وجمعا من تعلم ان قوله ثم ان اول يوم التاريخ الاسلامي انتهى

٢١ قوله ما لا اى فقره جمع ما لا قوله يتكففون اى يطلبون الصدقة من الكف الناس وقيل يسألونهم بالكف كذا في العيني

٢٢ قوله اختلف على صيغة المجهول يعنى اختلف في مكة بعد اصحابي المهاجرين المنصرفون ذلك قال القرطبي هذا الاستفهام انما صدر من سعد عن من فاه المقام بما الى الوفاة فيكون قادما في هجرة كما كفى عليه في بعض الروايات اذ قال خشيته ان اموت بالارض التي هاجرت منها فاجاب صلعم بان ذلك لا يكون وانه يطول عمره وقال عياض كان حكم الهجرة باتيا بعد الفتح وقيل انما كان ذلك لمن كان هاجر قبل الفتح فاما من هاجر بعده فلا وقيل انما الامام المهاجرين المقام بالمدينة بعد الهجرة لفرقة النبي صلعم واخذ الشريعة عنه وشبه ذلك فلما مات ارتحل اكثرهم منها قال عياض قيل لا يخط اجرة الهجرة المهاجرين فاه بركة وموته بها اذا كان لغزوة وانما يخط ما كان بالاختيار وقال قوم يخط كيف ما كان كذا في العيني

٢٣ باب اقامة المهاجرين بعد قتلهم ابراهيم بن حمزة عن محمد بن حمزة بن صعب اسماء الرجال باب اقامة المهاجرين بعد قتلهم ابراهيم بن حمزة عن محمد بن حمزة بن صعب بن عبد الله بن الزبير بن العوام المدني حاتم بن ابراهيم بن السعيل الكوفي عبد الرحمن بن حميد بن عبد الرحمن بن عوف باب عبد الله بن مسلمة هو الفعني عبد العزيز عن ابي عبد الله حاتم بن دينار سهل بن سعد الانصاري مسدد بن وهب بن مسدد بن يزيد بن ذريح ابو معاوية البصري معمر بن وهب بن ابي الازدى الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عروة بن الزبير بن العوام باب قول النبي صلعم سيجي بن قزعة الجاردي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الزهري بن ابراهيم بن شهاب وقال احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس شيخ المؤلف ابراهيم بن سعد السابق وملائي عنه

٢٤ حل اللغات المعلا بسني

المجاهد اى جامعهم حتى السقي معنى الحق نزل والحق رطل فضاء بكسر الفاء ما اشد من جوانبها هو ايضا الغنم اى ما واهنا ثمنوني اى يثمنون ثمنه او اسوا موثي ثمنه حاطكم اى يستأنم خرب كعب وى الجوز المستديرة عينا ديبه ثمنية عضادة وى ما حول الباب موثيته وى من رثى سميت الذارق له وديته اذا كبرت اشفيت اى اشرفت الوجع اى من المرض عالة جمع العائل وهو الفقير يتكففون اى يطلبون الكفم ينافق بغير منفق لكن البائس وهو شديد الحاجة

بأقوامهم ويقرّبك الخرون اللهم امض لا مصالي هجرهم ولا تردهم على أعقابهم لكن البائس سعد بن خولة يرفى له  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوفى بمكة وقال أحمد بن يونس وموسى عن إبراهيم أن تذر ورثتك بأب كيف أخى النبي صلى  
الله عليه وسلم بين أصحابه وقال عبد الرحمن بن عوف أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سعد بن الربيع لما قد من الله  
وقال أبو جحيفة أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سلمان وأبي الدرداء حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن حميد عن  
أنس قال قال عبد الرحمن بن عوف المدينة قال أخى النبي صلى الله عليه وسلم بين سعد بن الربيع الأنصاري فعرض عليه  
أن يتأصفه أهله وماله فقال عبد الرحمن بآرك الله لك في اهلك وقال ذلك على السوق فخرج أشيا من أقط وسمن فراه النبي  
صلى الله عليه وسلم بعد أيام وعليه وضمن صفرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهيم يا عبد الرحمن قال يا رسول الله تزوجت  
امراة من الأنصار قال فما سقت فيها قال وزن نواة من ذهب فقال النبي صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة بأب حدثني حميد بن  
محمد عن بشر بن المفضل قال حدثنا حميد قال حدثنا أنس أن عبد الله بن سلام بلغه مقدّم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة  
فأتاه يسأله عن أشياء فقال اني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن الا نبي ما أول أشراط الساعة وما أول أكلة أهل الجنة وما بال  
الولدين على أبيه وإلى أمه قال اخبرني به جبرئيل أنفا قال ابن سلام ذلك عند اليهود من الملائكة قال اما أول أشراط الساعة  
فان تحبهم من المشرق الى المغرب واما أول أكلة أهل الجنة فزيادة كبد الحوت واما الولد فاذا سبق ماء الرجل ماء المرأة  
نزع الولد فاذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزع الولد قال أشهد ان لا إله الا الله وإنك رسول الله قال يا رسول الله ان اليهود قوم  
فسلمهم عنى قبل ان يعلموا سلامي فجاءت اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني رجل عبد الله ابن سلام فيكم قالوا خذنا وابن  
خير نلوا فضلتنا وابن افضلنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارايتم ان اسلم عبد الله بن سلام قالوا عاده الله من ذاك فاعاد عليهم  
مثل ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال أشهد ان لا إله الا الله وإن محمد رسول الله قالوا شربنا وابن شربنا وننقصوه قال هذا كنت أخاف  
يا رسول الله حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو سمع ابا المنهال عبد الرحمن بن مطعم قال باع شريك على دراهم  
في السوق نسيئة فقلت سبحان الله ائصلح هذا فقال سبحان الله والله لقد بعثها في السوق فمأعابة احد فسألت لبراء بن عازب  
فقال قديم النبي صلى الله عليه وسلم ونحن نتبايع هذا البيع فقال ما كان يدليد فليس به بأس وما كان نسيئة فلا يصلم والى زيد بن  
ارقم فسأله فانه كان اعظمتا تجارة فسألت زيد بن ارقم فقال مثله وقال سفيان قال قد علمنا النبي صلى الله عليه وسلم المدينة

توفي بنتا دولي بنتا املة تزوجت اليها ثلثا من مالك ثلثة اودهن ذلك حوت فاذا باسلا فحكيكم كبد الله ذلك فقالوا فما عابها  
على احد المدينة مرة فقدم

١٢ له قول لسيدهم كريمة وبانغام وبخت هرة وكسرة لون كبد في نشة ١٢ مجمع البحار  
له قول مثله اي قول البراء في بيع الدرام بالدرهم من التقاض في المجلس كذا في الكرماني  
ومرمان في صلا في باب بيع الورق بالذهب نسيئة واليها مرمان في صلا في باب  
الاشترى في الذهب والفضة ويكون فيه العرف ١٢ اسماء الرجال  
وقال احمد بن يونس السابق وصلى في حمة الوداع موسى بن اسنيل النخري البزلي  
شيخ المذنب فيا وصلى في الدعوات ارايتم هو ابن سعد كركر ذكره ١٢ باب كيف أخى النبي صلى  
الاول قال عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المبشرة بالجنة وما وصلى في اول البيوع سلمان  
الفارسي الي الدرداء عويمر بن زيد بن قيس الانصاري هذا وصلى في كتاب العيام محمد بن يوسف  
البيكندي سفيان بن عيينة الهلالي حميد بن ابي حميد الطويل باب عابد بن عمر بن حفص  
البيروني بشر بن المغفل بن لاحق الرقاشي حميد هو الطويل المذكور ابن سلام عبد الله  
علي بن عبد الله المديني عمرو بن دينار المكي ابا المنهال هو عبد الرحمن بن مطعم البناني زيد  
ابن ارقم بن زيد بن قيس الانصاري الخزرجي صحابي اول مشاهير الخلفاء ١٢ فسطاني

**حل اللغات** اقط كلفت لبن بحفف وعليه وضمن بفتح الضاد  
الطلع من الصفرة من الخلق اول طيب لون مهيج اي البهر فاسقت اي ما امرت نواة  
بالتون دوى وزن خمسة دراهم ينز ٤ اي يشبه اياه ويذهب اليه انفا اي هذه الساعة  
تخسرهم بجمع فزيادة كبد الحوت الزيادة هي القطعة المنفردة المعلقة بالكبد قوم بفتح  
بضم الباء الوعدة بجمع ببيت كفضيب وقيل بجمع بهوت وهو كشير البهتان ١٢

ع وكان كذا كذا فانه ما شرب اربعين سنة حتى فتح العراق وانتفع به المسلمون بالثمنه وتغلب  
الشركون ١٢ اعلى قول جحيفة بجمع مضمومة فاء مفعولة وبيت بن عبد الله من صفار الصحابة ١٢  
تس عه قيل هي اسم خمسة دراهم كذا نقله الطبري وقيل المراد نواة القمح المصنعة

له قول الباش وبوالذي عليه اثر البوس اي الفقر والعيلة قوله برلى كبر  
مثله اي يرفى ويترحم النبي صلى الله عليه وسلم لاجل موته باين باجر منها وكان يكره موته بها فلم يعط ما سئى كذا في  
المجمع والحدث مع بيان في ص ٢٤ في كتاب البنا ١٢ له قول وقال احمد بن يونس الزهري  
الطليقي ثابت بن عيسى في اكثر الاصول وغيره الي زيد قوله يتكفون كمن تعلق احمد بن يونس فخط كما  
١٢ اقس له قول كيف أخى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت الواخاة مرتين الاولى بين المهاجرين  
خاصة بكرة قبل الهجرة على الحق والمواصلة فاني صلم بين ابي بكر وعمر وبين حمزة وزيد بن حارثة وبين  
عثمان وعبد الرحمن بن عوف وبين الزبير وابن مسعود وبين عبيدة بن الحارث وبلال وبين مصعب  
ابن عمير وسعد بن ابى وقاص وبين ابي عبيدة وسالم مولى ابي حذيفة وبين سعد بن زيد وطلحة بن  
عبد الله وبين علي ونفسه صلى الله عليه وسلم ولما نزل المدينة أخى بين المهاجرين والانصار على المواصلة  
والحق في دارنا من مالكم وكانوا يتوادون بذلك دون القرابات حتى نزلت وقت وقعة بدر  
واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض ففسدت ذلك ١٢ فسطاني له قول بجمع اي ما يزا سوال  
عن السبب بانه للتزويج فيجوز لو غير فلابد ان يكون فاجاب بانه للتزويج فقهره او انكار على ذلك  
فجواب بانه لم يفسخ بل ملق بين من طلقه العروس فافهم ١٢ المعات له قول فاسقت اي ما  
امرته لاصلان العرب كانوا اذا تزوجوا ساقا والايل والخنم من الانها غالب امواهم فوضع السوق  
موضع المراء مجمع البحار ١٢ له قول اولم ولو بشاة ظاهر بذه العادة ان للفقير اي ولو بشي قليل كاشاة  
وقد يعني مثل هذه العادة للتكثير والتيسير في قوله ولو بالواحين قليل وهو المراد بان لان كون الشاة  
قليلة ثم يعرف في ذلك الزمان كذا في المعات ومر الحديث مرارا منها في ص ١٢ له قول بجمع  
قول ينزع الى ابيه اي يشبهه ويذهب اليه ١٢ مجمع البحار له قول فزيادة كبد الحوت الزيادة  
القطعة المنفردة المعلقة بالكبد وهو الطعم في غارة الاذة ويقال انها ابناء طعام وامراة ويقال ان الحوت  
بما الذي عليه الارض والاشارة بذلك ان نفاذ الدنيا قوله نزع الولد بالنسب اي هذا اليه ١٢ تو شيخ  
له قول بجمع بهوت من بناء الباحة في البست مثل مسود ومبرم يمكن تخفيفا ١٢ انما  
له قول لغات اي اعذره وحطك على سواهم تصديقا لما لم وضادة على مقام كذا في القاة



حافظ عبد المنان صاحب، فاضل جامعہ مدنیہ (الماہور)  
 سلیم اللہ خان (راولپنڈی) تلیذ قاضی حمید اللہ خان  
 حافظ شہزاد احمد شہزاد اقصی، فاضل جامعہ اشرفیہ (الماہور)